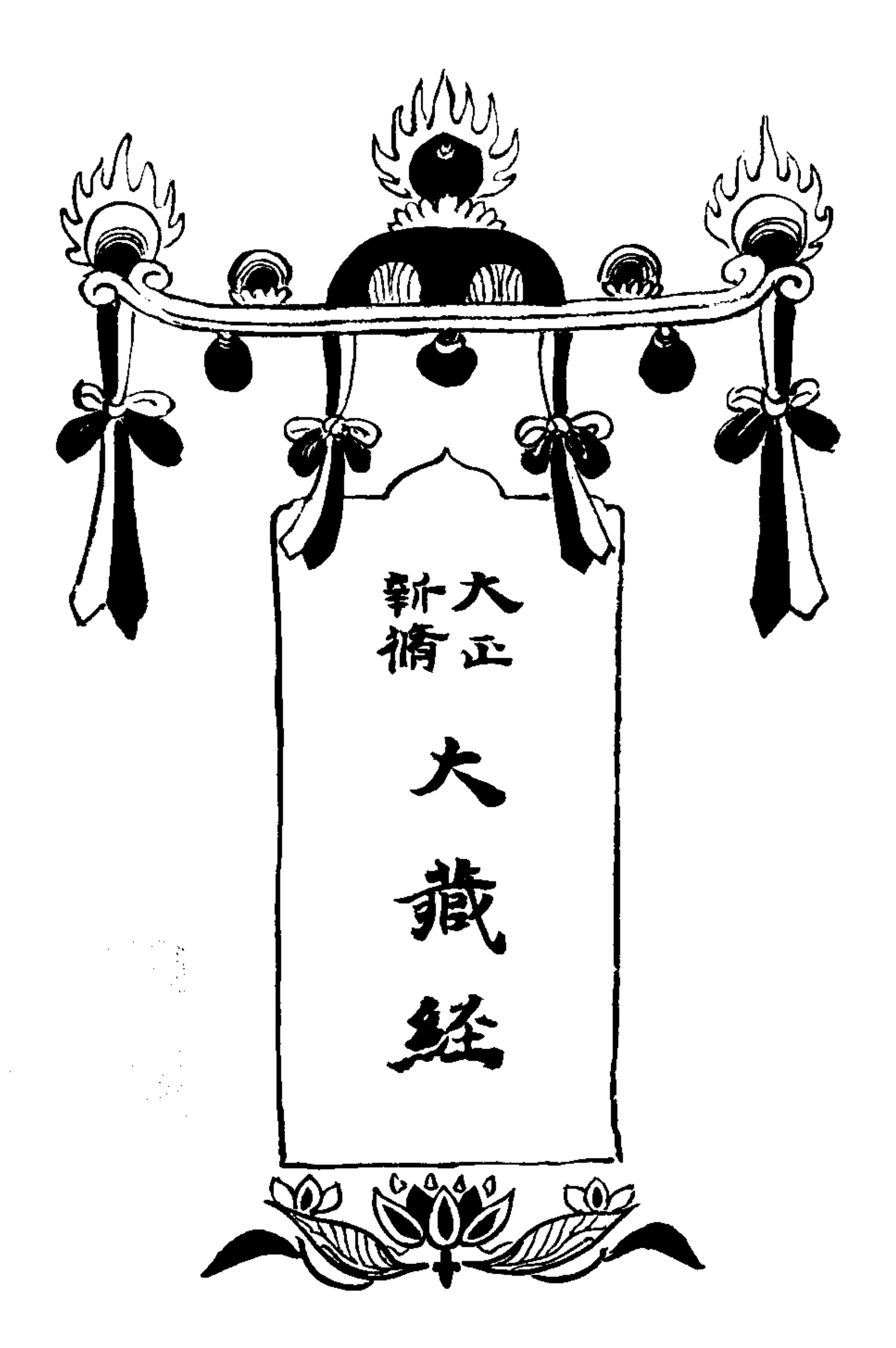


大正新脩
大藏經

No. 2411

三昧流口傳集[1]

目錄

三昧流口傳集卷上

師云。尊勝滅罪生善法也。而以尊勝延命壇修樣。爐延命爐塗之。供養法護摩等如例。前後根本印所結印。誦大陀羅尼七返　次三種悉地印明　次火天壇。火天眞言末施主姓名ミミ次唵パサラユセイソワカ也

本尊段。先芥子ゴマ各以除障佛頂眞言末施主姓名。姓名次延命眞言加讀百返投火也

私云。カリムキラナハン
ソウスニシャ
某甲バサラユセイソハカ
ト可云歟

次當段投物私云米也先百返如前。ケシゴマ除

[1]ⓐ比叡山南溪藏寫本　[2]此一條在于第七十五條祭文事之下　[3]第七十四，七十五兩條在于第二百七條行法軌儀之下　[4]第七十七條乃至八十一條在于第四十六條羯磨印事之下　[5]此一條在于第八十一條無垢淨光事之下　[6]此一條在于第八十四條四箇眞言之下　[7]此一條在于第八十九條踏捨都嚧事之下　[8]此一條在于第二百三條本尊觀之下

障佛頂眞言姓名延命眞言加讀可投也。々
殘六百反三種悉地眞言末施主姓名。々
々次延命眞言誦可投也
私云。ア[梵字]ハン[梵字]ラン[梵字]カン[梵字]ケン[梵字]
某甲ハ[梵字]サラ[梵字]ユ[梵字]セイ[梵字]ソハカ[梵字]
ト可誦歟
三種悉地眞言隨一誦之樣（一說❶本房習也） 三種共
誦末。姓名延命眞言誦樣（知足院觀供奉ノ說） 三種次
第下中上（觀供說也）上中下（本房說也） 乳木三段燒後。骨
膚草百餘枚可投燒也 次名香後之❷木
幷❸香眞言等如前云云 ❹以除障佛頂眞
言護摩可用也（此等口傳不可他聞。祕中之祕ナリ）
師云。三種悉地共誦樣宜也。三形鉤也。種
子訶林字。 唱禮曼荼羅主尊勝佛頂輪王
佛前後如胎藏（池上傳）
已上北谷口傳（治曆四年三月五日）受之
尊勝行法等（如常） 五供養 次讚 次入定
觀念 次上悉地印眞言 次中悉地印眞
言 次下悉地印眞言 次根本印眞言
次佛眼眞言 次淨珠 次念誦（先ツ上悉地百反 次中百反 次下百反 次大陀羅尼）次次如常
已上受職人所傳也。努力々々
承保元年十一月十三日於南泉房受之
尊勝護摩時。本尊段投物時。先大陀羅尼
三反若七反 次中悉地眞言可用也
師云。師說如此。但三種用人意也（已上又受職人所用也）（承保元年十一月二十一日受之）
以除障佛頂印眞言爲尊勝小呪。護摩時

可用此眞言也。供養法念誦時可用此也
云云（此未受職人所有。同日受之）
承保元年十一月五日。於大緣房滿尊勝
陀羅尼一千反。同行五人也
供養法導師。南泉阿闍梨。銅壺一升可入
許入淨水置壇中中心。念誦了後阿闍
梨從禮盤下。佛前立壺人令持。先作
立❺小啓白業障可淨除之由云云 而後
阿闍梨以茅箒浸淨水。先迴壇灑之。
如曼荼羅供具時灑淨 次灑水 後佛
前迴立
又啓白 次禮佛餘衆亦禮佛 次淨水壺
如本置之 次闍梨上禮盤後供養等
云云
後日闍梨被爾云。 淨水了上禮盤結根
本印次五供養等云云
承保元年十月十日。於谷尊勝根本印（不空。一齊）
（無畏ト口ヲ）奉受印相如軌
七趣者。首楞嚴經云。七趣者六道加神
云云若是
五。不空軌金剛波羅蜜觀事
師云。有二儀一云。無畏軌與不空軌其
旨異也。善無畏軌曼荼羅出八佛頂。其
中尊勝佛頂在。 不空軌曼陀羅令坐八
大菩薩不出尊勝佛頂。三藏意趣既異也。
不可例
一云。口傳云。金剛界四波羅蜜攝諸佛
頂云云仍修尊勝陀羅尼法用金剛波羅
蜜菩提成自觀歟。既不出尊勝佛頂故

尊勝印者是只陀羅尼印歟
六。熾盛光二十四
七。藥師事 止觀院圖
七佛藥師 四十九燈一一像前各置七燈
此定可作也。 若一佛前燈四十九燈
者燃七層之燈云云 此定可作也。是陀
羅尼集經意也。修七佛法時。念誦處。七佛
藥師經中七佛所說眞言。二十一反若。一
百反許可讀也
件陀羅尼依多不書也
陀羅尼集經七佛藥師經共達磨笈多譯經
窩然法橋儀軌等。 皆云幡四十九尺。本願
經（玄照）云。此九搩師曰。一搩是五寸也。仍
二丈四尺五寸可造也。一搩五寸事（或書見）
（云云是師說云云） 已上南說
又師云。四十九尺可造大作德彌增歟云云
承保二年九月十一日。於南谷奉受七佛
（以上北說）所說陀羅尼。幷藥師根本印了。以之
爲七佛藥師根本呪云云
師說云。可用例呪ハガハテイ
結線事 若成就可解之
陀羅尼集經云。作呪索法。得線末搓
卽燒名香。發願已呪四十九返。香薰
竟搓線作索。呪聲莫絕。搓作索已
以印拄之（師云。印作テ拄之） 更呪其索四十九
返（師云。作印誦呪故❻撚記。仍只以意七反）記之也。然後結作
四十九結。一呪一結數足卽止。應將一
索繫彼人身
師曰。十二神將呪誦可結也。若略者只

❶原本傍註曰本房石泉也 ❷原本傍註曰乳木也 ❸原本傍註曰丸散也 ❹（次）イ十以㊥ ❺原本冠註曰私云此小啓白云フ ❻撚＝纏カ㊄

十二名所許可結也。以五色縷結我名字故也　已上南說

藥師奉安大曼陀羅時有二說。一云。外院東方奉安。其故者。外院天等皆是諸佛眷屬也。五佛等釋迦眷屬云云故准此心奉安下院云云　一云。中臺大日寶幢普賢間奉移寶幢佛。小許北サマニ寄。大日奉居也（是大日經說ノ本尊ヲ奉ル居中臺心也）次大日不奉移。藥師寶幢傍可奉安歟云云南說云云

或說只以東佛為藥師云云　❶北長❷云所傳軌云。不空作結三界印者。

❸中道說云。結三界印云云

若是大指頭指相捻印歟。所以何。不動立印軌中十四印最後印者件印也。以此印為辟除結界印。故云結三界歟已上南谷傳說。南說云。件二本小軌先師所授也。但目錄中至不出此書。或人師口傳中不云有此書。仍於所疑念也

藥師像令持壺事者。推量若是珠歟。所以何。義釋中佛通形像令持寶珠云云今藥師佛形像無指說所圖通佛像令佛形像❹捧寶珠。後人壺形圖作歟云云

七佛藥師七箇日御修法支度

藥師佛像七體（御等身）

本願藥師經四十九卷（可有快養。可有經机）

大幡一流（長三十九搩或四十九尺。五色）

小幡四十九流（長五尺斗リ。五色）

輪燈七本（各々一層）

大壇一面（可有蓮經臨机）

護摩壇一面（可有禮盤臨机）　机七前（七佛御供養料）

經机三前許（御讀經料）　五色線一丈許（ナ線料）

放生（七箇日ノ間毎日可有之）　淨衣（黃色）

名香（鬱金白檀）　請僧七口（阿闍梨一口伴僧六口）

伎樂（經云。鼓樂歌讚右邊佛像）

米三十五石五斗六升內

八石四斗（大壇供）　七石（七佛供養料）

四石（阿闍梨供料）　十四石四斗（伴僧料日別一石八斗）

四斗八升（承仕二人料）　九斗六升（驅使六人料）

三斗八升（見丁二人料）

油❺一石二升九合（日別❻一斗一升七合燈別❼三合定）

已上大原僧都。於日野被支度也。伴僧都ナ御支度有二。大略同之。但人供料米沙汰不注載者也

宇治大納言。令大原法橋修七佛藥師法之樣體作法大略注之。等身一幅畫像七體（坐像也）每一一佛前各七燈（四十九燈）白紙幡七流（長六尺許）大幡一流（四丈九尺）番僧六口。五色絲（五尺許結線料）日中時結之（餘時不結）

每日七結（七日之間四十九結）本尊段之今番僧結之。其作法燒供之次。先投胡摩百反（大日眞言）次誦調伏息災增益呪。投芥子胡摩粳米各二十一反。丶次投乳木五十四　次誦本尊呪。投芥子百反。次誦同呪投粳米百反。次誦同呪投胡摩百反。然後取散杖結線助修方灑水。此時即一結❽胡摩百反投。又如前灑水又一結。次投乳木五十四次胡摩百反了。灑水一結又百反一結如是後。乳木之後五百返五結也

諸尊段三部。觀世世天段（總呪。帝釋炎摩毘沙門歡喜天）十二神將梵號。金毘羅寅和耆羅卯彌佉羅辰安陀羅巳摩尼羅午索藍羅未因達羅申婆耶羅酉摩休羅戌眞持羅亥照頭羅子毘伽羅丑

已上中堂樣❾覺空法橋說云云

金毘羅（正月亥神）和耆羅（二戌）彌伽羅（三酉）安陀羅（四申）摩尼羅（五未）索藍羅（六午）因達羅（七巳）波耶羅（八辰）摩休羅（九卯）眞持羅（十寅）照頭羅（十一丑）毘伽羅（十二子）

已上一行御說云云

大乘止觀院圖

八。愛染王事（本云。以持明房本寫之寬治　年二月十九日寫之）

件事異說不同也。或金剛界愛菩薩云云或王菩薩云云但大原阿闍梨愛菩薩云云　二說

❶原本傍註曰北說　❷云＝公イ（原）　❸原本傍註曰供養　❹捧＝持イ（原）　❺原本傍註曰，一石三斗七升二合　❻原本傍註曰，一斗九升六合　❼原本傍註曰，四合　❽（次）イ＋胡（原）　❾原本傍註曰，良祐法弟

倶受之 已上普傳說

中道阿闍梨云。以王菩薩爲愛染王云云 金剛王軌其文也。畫像弓前ハケテ上サマニ圖。件阿闍梨不被承引氣色也。以❶御經藏本可爲指南歟。件本左執弓右執箭云云 瑜祇經云。如射衆星勢云云 是常文也。表疾武也。非必如射云云 已上北傳記

師云。愛染王只以瑜祇經可爲指南也。金剛王軌非此尊軌歟。若是王菩薩書歟云云

❷根本印經二印。倶受了 但無御身受也 行法時二身倶用之被爾云。隨一用之。可隨人意樂也。但受二印倶可用也云云 圓融僧都云。以金剛王軌爲愛染王書。是謬說也。尊像二樣。倶可用也 一樣弓箭ハゲヌトナリ 又云。蓮下有寶瓶云云 慈覺大師御樣云。前寶瓶畫。弘法大師御樣云。坐下寶瓶畫。已上僧都御覽

愚案云。最勝心明王經云。行人於佛下書也。此文慈覺大師御樣カナヘリ

❸愛染軌❹如射衆星光可讀爛脫北說

承曆三年三月十二日。瑜祇經二印受之了。經有二品。前云染愛王品。後云愛染王品。於一尊印眞言異故爲二品歟。但倩案文意。前品男愛歟 經云。倩入馬陰藏三摩地說之。馬陰藏卽丈夫相也。後品女愛歟 經云。頂中最勝名云云 則女義也 或本金剛薩埵定異本不同。卽顯影此義也。若如此得意者。修此法隨時可用心也。但二印眞言。依何可用也 已上南說

以愛菩薩爲愛染王。是師說也。王菩薩不見。愛染ト義故也 此亦南說也 私云。經以愛菩薩名染菩薩。金剛王儀軌有說。有云。王菩薩書也。或愛菩薩書也トナスナリ。又或人云。件書中說種子云梯。說三摩耶形云鉤。故此書中二義❺有也

谷說傳聞云。瑜祇經疏說愛菩薩云。梵號云摩[梵字]訶[梵字]羅[梵字]誐[梵字]。讃中云羅[梵字]著[梵字]下愛染王品名金剛王云云 是故云羅[梵字]誐[梵字]也云云 准此釋者。金剛王軌。若愛染王書歟。以愛菩薩名金剛王。故云云 南泉云。師云。此不可一定事也。但得意如此云云

降三世軌云。金剛具五峯中有所持明流射金剛火電光熾盛。羅刹斯經云。口炎熾赫赫如劫災火流光散射過掣電

九。求聞持事

可觀繪佛前坐蓮上有種子字。變成三昧耶形。三昧耶形變成尊形云云 卽繪佛與所請佛一體可觀也

軌云。植上蓮華以之爲坐云云 植字ハリカタト云字也。卽繪佛蓮華爲坐可觀也

軌云。上圖去他拾須四指云云 佛指量二十也。周鷹量一尺。此國鐵尺八寸也。故壇高六十四分可造歟 已上中道說

有乳樹常作法桑カヂ等也

或說指柏可用云云 頗不宜事也北說

九。求聞持禁重法事

若蘇熾燃時。以部母印眞言加持之。以散杖灑水於蘇器之上。禁重法事。蘇熾燃時可心得也

蓮華母。白處尊印。虛心合掌。屈二大指二無名指入月中。眞言曰

[梵字]

曩莫〇沒馱南伴怛他引蘖多尾灑野三婆

[梵字]

吠三 鉢娜磨怛履儞三入娑縛賀

[梵字]

次誦曩莫三曼陀沒馱南鑁之眞言。以散杖灑水於蘇上之

已上義胤供奉書付也

十。如意輪事

念珠手化傍生者。傍生趣種類多也。故時數多物表之云云 先德會釋也已上北說

先德者若中道ナラン 念誦明記。物也。卽當智義。次此除傍生癡也。傍生趣屬癡故也云云

南說 根本三箇印

承曆三年四月九日。南泉受之。不空金剛智同之

[梵字]

唵三身歸命 跛娜摩蓮花大悲 振哆摩抳如意珠又悲也 入縛羅 吽

菩薩心ナリ

❶原本傍註曰，私云字治殿也 ❷原本冠註曰，倶無御寫 異本無之 ❸原本傍註曰，祇經 ❹原本註曰，私云光リハ衆星テキルカゴトシト讀ム也 ❺有十(歟)イ

唵縛羅娜（與願大悲也）跛納銘（大慈ナリ）吽

（中道房ノ口傳ナリ。是故師尋緣君ノ手跡也）
（❶異本ニ云クニケノ眞言尋緣君以テ手跡ヲ寫ス之ヲ）

十一　北斗事

先結印誦眞言召請金輪（印眞言如ニ北斗軌）
次印不散誦呪（軌ノ後ノ呪）召一北一斗也
根本印（北斗）結召請印不召也
根本眞言可用禳災決眞言也
隨方勸請取香呂雙膝著地可啓請也
本軌文定可誦也。但可加金輪召請句也。是師說也云云　紙錢以十二爲一貫
云云五供養
次誦普供養眞言可獻也　前後不可用。
只前供養可用也以七捧供養七星也
若存略者本命許歟　三時可云供養初夜許歟
護摩初夜蠟燭七杯北斗可供也
五穀飯。若五穀無。只例飯七杯可供也
別机ナトニ居テ。五供養次飯食明誦可供也
後供養不用。若脇机廣。件飯可居置不然者別机居。供養時。一杯ツヽ供承仕可令得也。件飯人不可食。淨處可送。若可施歟餉等也
蘸燭末五六寸許。布廣一寸許切。片端セキハツテ可繞也。サキマ如松サスヘシ
已上北說
四十九燈事　可用師說

四十九燈者七燈每七前七可奉也（已上大原說云云）
四燈之外用四十九燈也云云　南說
七杯五穀飯供養後舊圖爐迴但隨便宜爐奧方可居也。誦飯食燈明可供也
（已上大原說云云）

私云北斗總呪出九曜祕曆及宿曜

若人屬羅睺計都若此二星至于命宮宿此時可修件法
紙（師云。氣色紙）生方五寸許切。右迴梵書北斗眞言。中書北斗七星形（師云。以朱書之）然後納竹筒表裹生氣色絹裹之。置壇近邊。一期行法了後。以❷日燒之（師云。以珠向日取火）
生氣方色（私云。或ハ有施主家ニ送ルコト）
卯青辰巳綠午赤未申黃酉白戌亥紫子黑丑寅紅　私云是陰陽道
承保元年九月十六日。奉受圖融房僧都了
碉（？）了。置壇上。以件眞言百返加持。而後納筒。机上置。行法時如後加持之也。日後可懸頸。厄會過了後可燒也
護摩事曜宿段一合可修也。其段主北斗ヲシテ眞言百返許可誦也。金輪爲本尊段主可修也
金段如常
命穀等事。今此法多分息災修也。仍以命穀胡摩合。始自火天段諸段可投也。命木可用也。若桑等當。即當段乳木可用也。若他難得木ナラハ。三枚許可用也
師云。自所修也。若亦依三昧様可修也。茅香事。仁海僧正云。此世間茅也云云　人人皆皆此說誤云云　但件芽是世間吉祥草也。余吉祥事皆用之。今用之有何事

❶〔異本…寫之〕十五字－⊕　❷原本傍註曰，天火也

哉。彼唐朝霖龍山茅香難得也。若不得
彼香者。代用之可無過失。

已上同年同月同日。奉受圓融房僧正
了

擇吉日。取後夜香水。淨室壇等建立澡浴
清淨。先供養法。次念誦百返許。而朱牛黃
薰陸龍腦等人名生氣色紙可書也。圖如
右書了。
復裹之壇上置。後供養等云云　燒事若俗
作法歟。縱厄會期過。淨室奉安置時時
帶之有何事。哉米新磨可用也

已上南說

護摩時別七杯五穀飯不可用之。只壇
供飯五穀少可交也。此法以金輪本
尊。若七杯宛七星者。金輪如何故別不可
用。又若命木難得。只息災乳木命木名。
書可用也。以墨不可書之。以散杖灑水。
ヒタシテ可書也。又藺燭不可用之。錢必
可用之。クシハ只息災乳木木可用也。命
穀當段投物相和可投也。若息災胡摩
和投也

已上圓融房御說

北斗護摩五壇可修也。　其故金輪是宿
段主也。今ヤ以金輪爲本尊故。　曜段
立佛眼。請時十二宮二十八宿。抒川心
奉請也。命穀小土器盛。合物時如之投
也　南說云云
命穀命木三昧樣。　自火天段至世天段
皆用之不用餘乳木。谷樣本尊段用之。
餘段不注之。除乳木加用之。池上私記
云。隨方勸請。　次印明勸請如本軌　次送車
輅。次請車輅。次迎請聖衆云云
今准常行法不可用印明勸請幷送車輅
等。若用印明者。不可用車輅等。若用
車輅等者。不可印明也。隨一可用也
私記意並擧也。非必可用歟。若可用
本軌印明。請車輅次迎請聖衆可。本軌印
明也　請車輅眞言除蘖羅沙耶句。可
云曳迦歟又ウスサナ沙迦羅驅多而曩曳
皿也。奉送時以本軌印明除召請句。
加發遣句可用之

已上南谷說也

七星種子
吠[梵字]食羅多[梵字]五伽[梵字]祿鉢羅[梵字]文耶[梵字]武
吠嚧[梵字]廣縛[梵字]破　三昧樣火天段
一字金輪王段　金輪一尊供之
本命北斗段九執二十八宿此段供之　諸尊段世天段。池上
私記云。　火天段曜段宿段本尊段金輪爲主迴安北
斗　諸尊段世天段。雖私記如此。合曜
宿五段可修。宿曜明云
唵薩縛怛羅三摩曳室利曳ソワカ云云
北說云。若[1]星等出現之時。誦此明可
護摩也。若無怪異時。不可用之
池上私記云。圓融房僧都御本表紙被書
付云。大鉤菩三部勸請
次可用此勸請也
以胎藏奉修別尊時如此。　於此可
用別勸請

十二千手事

根本印結時。先可結[2]四菩薩印。　蓮華部
要尊故也。若爾者。餘觀音等蓮花部法修
時。四印可結也。小呪云云　或バ[梵字]サラ[梵字]タ
[梵字]ルマ[梵字]キリ[梵字]
榜排之手面形也。令怖畏惡趣心也
三形所持物中隨祈念事隨一可用也
[3]經云。爲摧伏一切怨敵者。當於金剛
杵手等云云　如此師說云云
承保二年正月十五日。　於南泉房奉受根
本四箇印了

已上南說

承保二年正月十六日。北谷根本印奉受。小
呪バ[梵字]サラ[梵字]タ[梵字]ルマ[梵字]キリ[梵字]　三形蓮
華

已上北說

千手經云。誦此呪五返。取五色糸作
索。呪四十四結繫頂作法如藥師十一面等

十三　光明眞言三昧和上御直筆本如是缺

十四　五大虛空藏

根本五印。前印不散。一一誦眞言指結
替也南說　五印一一散之北說
[4]中中尊[5]肉色而乘白馬
東右前黃色乘白象持蓮花
西右後赤色乘迦樓鳥持羯磨
北左後肉色乘孔雀

[1]原本傍註曰，惡星　[2]原本傍註曰，私云，四菩薩ハ多羅毘俱胝白衣大白衣ナリ　[3]原本傍註曰，千手　[4]原本冠註曰，中尊肉色乘獅子種子[梵字]三形寶也東方前黃色乘白象種子[梵字]三形寶介也南方右前青色乘白馬種子[梵字]三形三面寶也西方後赤色乘孔雀種子[梵字]三形紅蓮也北方左後紫色乘迦樓羅鳥種子[梵字]三形寶羯磨也　[5]肉＝白カ

南左前青色乘師子[1]安祥寺樣

種子 中。 東。 南。 西。
北

三形寶中 寶金剛東 三面寶南 大紅蓮華西 寶羯磨北 尊形於一圓明中等自身量畫之。於一圓中更分爲五。[2]中圓白。前圓黃。南右圓青。西後圓赤。北左圓紫。五大金剛虛空藏。左手皆執鉤。右手如次執前三形。印。初法界虛空藏。中毘首羯磨三摩耶。忍願相合峯如針。二金剛虛空藏東 又改屈進力如三股。三寶光虛空藏南 又改屈進力如寶形。四蓮花虛空藏西 又屈進力如蓮葉。五業用虛空藏北 戒方進力互相叉。眞言讚唱。私云。讚百八讚也

十五 十一面結線

護摩修本尊段。芥子等後誦本尊大呪。一呪一結。七結以後如常。若七日護摩者。結願日中時可結也。若七日念誦結願時。護摩修結可也。若只如形一時護摩修可結也。系長二尺許云云

[3]經上卷云。若人疫牛疫畜疫對觀自在菩薩。取苦練木搵芥子油應作護摩。以耕櫰右繞作線。龜如銅箸爲兩條。誦一返作一結。乃至七結。繫於患者頸下或頭髻云云　又云。被擊枳儞等取白線加持繫。[4]寂靜面經宿。然後二十一結。繫疫者頸下取意也　又云。若有他敵疾疫等。燒薰陸香護摩。五色線繫寂靜面云云取意

十六 八字文殊附一字等

根本印二手外縛。二中指端相合。屈上節如劍形。於中道房受之。未灌頂人。八字軌召請印爲根本印也。已灌頂人。[5]劍印授也　已上南說

虛心合掌。二大輪端微開豎之。名爲青蓮花印。供奉以之爲八字根本印。文殊一字印用五股印劍印。

一字幷一髻印大原說云同用劍印南說

文殊六字印眞言。以十輪作八葉。卽屈十輪如劍形。而稍稍多屈之卽成池上觀盛光私記用之　眞言

唵引 縛髻曩娜莫 六字文殊私勘書之

陀羅尼集經第六云。文殊師利菩薩法印呪第三。反鉤二無名指。右押左於掌中。合腕。二小指二中指。直豎頭相柱。二頭指曲。各捻中指背上節上。頭指來去。呪曰

唵婆雞陀那云音摩莎訶 此文殊師利菩薩六字呪功能曰云云

[7]大精進印　佛部心印

私云。八字三昧經結此印誦八字眞言

唵光網北方 阿地惠東北 味無垢光東方 羅不思儀東南 吽召請南方 佉計設儞西方 左救護惠西方 洛烏婆計護西北

八字軌云。復請妙吉祥靈迹金剛主。定惠合蓮花二火絞水輪峯端甲背二風屈相柱。二空並豎之。風橫押空峯召請印。文殊八字大威德心眞言印ハ金合也。是普印也。作法ハ無量壽儀軌通用也

唵引 阿引入惡聲 味引 羅 許 佉 左 路

種子一滿 法性房御說云云

十七 令法久住

種子。三摩形梵夾

尊形八葉中文殊爲三本樣黃色。或赤色五髻冠。左手青蓮花上三股。右手梵夾黃花印。蓮花合二中指開立八葉中法住印也 眞言

阿吠娜尾ソワカ有歸命

讚 縛日羅底瞅儭拏摩訶夜曩縛日羅句舍摩訶度

馱曼祖室利　縛日羅儼鼻利野　縛日羅沒帝　曩謨索都帝

唱禮　三身　佛眼　曼荼羅主阿利耶曼殊師利云云以下如常

行法師說。蘇悉地伴僧可誦加持句眞言

已上南北二說。承保二年四月十六日受之

了

大威德軌云。過去十阿僧祇俱胝如來。皆於

[1]覺禪鈔五大虛空像之卷安祥寺北堂圖參照 [2]原本傍註曰，私云東面也 [3]原本傍註曰，十一面 [4]原本傍註曰，私云本尊十一面內也 [5]原本傍註曰，私云佛部心印也 [6]原本傍註曰，私云三悉地印故祕也 [7]原本傍註曰，私云金合二頭指寶形二大指入掌云云

大聖文殊師利菩薩發無上菩提心說文殊師利眞言教法。欲令佛法久住世間加持國王護持國界以十善法化導有情

十八　阿彌陀軌事

軌云。壇上分布八曼荼羅云云 師云。若八大菩薩歟。大原說云。池上云。猶是八葉蓮花也。曼荼羅者壇也云云

大虛空藏菩薩印眞言師云。若准例行法者

金剛牆印眞言次可有道場觀。但此軌意。用此印眞言者道場觀委可觀極樂寶樹寶池宮殿水鳥等也。今初心行者。觀力微不能備觀故。依此印眞言力可令具此等宮殿等。次紇里[梵字]字。觀此字有令水鳥樹演法音力用故。前印眞言出生水鳥等令具此用也

次如來拳印眞言。雖有上紇里字力用非極樂故。樹水鳥等不說法。今此印眞言。變世界成極樂故。水鳥等說法也。

次有奉請車輅等印。今行法軌儀有二途。一者金牆次道場觀。幷本尊種子三形等觀後車輅印等金牆次道場觀。不觀種子等如如意輪軌等也。今阿彌陀軌。若是後意歟。但成世界不觀種子等也。但又如來拳次欲觀種子等者可在入心

已上南說

觀自在三摩地事

今軌心。降三世儀軌。觀自在自心眞言品也

已上南說

私云。初八曼タラハ。若是觀自在三摩地觀曼タ羅歟

如來拳印者。卽智拳印也。見金剛界五支法矣

彼軌出智拳印出步欠眞言。故以彼得心。如來拳印智拳印也。彼軌曰。但以大印不待結界護身等文分生印云云說大日三摩耶印之文也。以之准知之

大日劍印等。皆具衆事歟　已上南說

軌云。壇上分布八荼茶羅云云　私云。不出尊位。又云。卽入觀自在三摩地云云

❶委於六帖書之可見。降三世大儀軌云。時觀自在菩薩。承佛聖旨。卽說自心眞言曰 私云此軌不出眞言。但異譯經出之

[梵字]

アロリキヤ

適說此心眞言時 異譯有十方字 一切如來從本剎土。雲集蘇須彌盧頂毘盧遮那大會之中。圍遶觀自在菩薩。復說自心眞言。大曼タラ顯成於八位方爲八葉花中臺觀自在。彼一一葉圖畫大覺形

異本軌云。復次成就像法。於淸淨絹曡上畫觀自在菩薩坐蘇彌盧頂。八佛頂圍遶。　私云。觀自在菩薩。於須彌盧頂說自心眞言時。十方諸佛集會山頂圍遶觀自在菩薩。今此以集會儀式則爲曼荼羅歟。委旨見本經矣

南師云。中臺觀自在菩薩八葉諸佛坐事。

先德異義巨多也。一義云。因位所作。必蒙果位加之意歟　私云。觀自在居因位不及果位佛事。是經教通途說也。但眞言門不可判其優劣歟。其處以者三部有是。皆大日如來功德所證法門也。約此者不可有優劣歟。蓮華部是❷大悲法門。大日所證法門名觀自在歟。若爾者與果佛不可有優劣。仍今十方佛圍遶歟。是以胎藏大曼荼羅文殊觀音等皆坐八葉用爲佛部聖主云云　若爾者普賢文殊等。又與果位不可有勝劣耶。答。成立此義者。彼等又與觀音可同歟 云云

十九　吽[梵字]字事

此字可用虎許之音。如菩提流支善無畏等所傳也。不可用吽之音耶 不空譯書等也 師云。[梵字]字有阿音故云　南說也

故蓮華院良闍梨云。此字本意グム也。但疾云故ム聞也。[梵字]縛字亦麼聲也　此則南說

二十　十八軌事

金剛牆三貼上下手互鉤迴立也義釋中釋牆界中。五貼上下相鉤迴立也云云　此軌以軍タリ爲辨事尊故。金剛牆三貼也。虛空網三貼互鉤覆也。卽地至也。八字文殊軌見火院密縫印縫字也。卽密無隙義也。此軌以如意輪軌爲本也　已上南說

軌云。向身撥中指向テマニト讀是

❶原本傍註曰，山注之　❷原本傍註曰，私云大悲爲根本也大日經住心品文

古萬葉集讀也。故今軌如彼可讀也。身
ムカヘテト讀。頗不相順故也
二十一　法華事 八十二
無量壽命決定如來爲本尊。印。智拳印也。
後加持阿閦發願後。出壽量品偈可誦。
伴僧不動眞言可誦也。三摩地觀❶陀羅尼
布列。若只阿字可觀。此軌意。以藥王等
❷陀羅尼等爲結界也 大原說如此 如來大悲印眞
言地結用也
普賢行願誦九方便也　已上中道面受
也
軌云。結定印。誦如來本云 壽量品。或只
思惟品中妙義。深信如來常住在世。當
卽本云次誦無量壽命決定眞言
師云。行法作法。諸佛常住在虛空遍滿
觀也。今此法壽量品令讀。又眞言誦。卽
常住在世義歟
師云。先師云。此法本尊異說不同也。但軌
意。成身時爲普賢三摩地。念誦以普賢
陀羅尼布列心月輪。依此等意。以普
賢可爲本尊 印ハサタ三昧耶之印 修護摩時。本尊段
奉請經誦要偈可奉供養也。迹門十方
佛土中。本門常在靈鷲山等歟。本尊眞言薩
埵三摩耶眞言可用。若又依曼タラノ意
以釋迦爲本尊者。可用胎藏釋迦眞言
歟。多寶菩薩經勸請爐段時。不可用
剜印眞言。只觀想也。凡此法以經爲
本尊。仍入塔奉莊嚴。奉安置壇中
心也。藥王等陀羅尼爲結界也。無量壽
命決定如來異說不同也。或云釋迦。或云
別佛也。或釋迦報身云云　已上南說
愚案云。圓行以普賢爲本。〇故法華三
昧行法。以普賢十願爲本體。以普賢爲
懺悔主也。顯密雖異。其意可同故。
此軌意與普賢同體。可修行法華。釋迦
既登證位。故可爲證誠。普賢今居因
位。正修行人可爲手本也。然者欲修
行法花之人。釋迦可爲本尊。敎主故。可
爲普賢身立普賢行故。若如之者。
成身雖爲普賢。尙以釋迦可爲本尊歟
愚案如是。不可及他見。但以三身卽一
佛可本尊也。釋迦應身也　無量壽命決
定如來。或說釋迦報身云云　大日法身也。
縱雖隨一爲本尊。三身卽一佛可云歟。
大原被注書中。問。何故五相成身前
修空觀乎。答。師說云。五相成身是月輪
觀也。觀月輪時。必先修空觀也。何以
故。以月依空而住故也。故依空觀
云月輪而已。空卽月所依也。所以先觀
彼所依云云　又云。普賢陀羅尼不必用
之。字數多故也。若以所持明爲之。普
賢三昧乎　又云。普賢三摩地印。應修普
賢行願者。謂指圓明觀。況旋多ラニ等
云也
三解脫亦是普賢行願也。謂普賢。菩提。般
若波羅蜜三解脫也 般若ハ卽チ文殊也 故結普賢三摩
地印應修普賢行願者。所謂已下文是
也 已上大原 中道云。布列普賢陀羅尼若所
略者。只可觀阿字云云
無量壽命無量壽命西塔座主多寶云云
❸石泉御義也云云
敎時義一云。法箇儀軌爲令衆生得此
常壽說一切如來無量壽決定如來眞言
二十二　歡喜天
又云。沐油呪遍有口傳裏云。　師傳每日
七百反。謂在別之。戒壇口決云。每日
二百返。已上裏云。大原注給之云云
歡喜天
浴油先誦呪。以杵加持油百返。次多
羅火爐上居。調寒溫之間。合掌可唱
南無歸命頂禮摩訶毘盧遮那如來。以手寒
溫調後。多羅壇上置。以手取像安置
多羅中 或ハ以箸奉請ス
次以匙酌油。誦眞言奉請。洛匙像
頂アッヘカラス。呪遍 後夜四百反日中三百反　次尊像
取上。多羅上箸二筋渡。上可奉立
次五供養等　次尊像奉安置本處。後迴
向方便等如常
或沐油反呪了後。像奉置本處。後五供
養等スヘシ。欲浴油之時。壇供等取去。
如護摩時。初日水加持。以吉里吉里呪
奉洗浴。以紙可拭。中結願日奉浴後。亦
可洗浴 已上中道口決也
聖天沐浴加持珠後。取多羅居火上。誦
呪。若用大呪者。不可用小呪。呪遍在
心
次調寒溫後。多羅居壇。以箸取像。

❶原本傍註曰，私云普賢品眞言也　❷原本傍註曰，私云五番神呪也　❸原本傍註曰，覺空御事

奉居多羅可沐也。呪遍可在心。而後取像居土器等。後可奉安本所也。結願時以香水洗。以布紙等可奉拭也

已上南說

師云。圓只是觀想也。非可造圓壇。雖可作之故也。念誦前後不可用本尊觀云云

已上大原說云云

池上記云。多羅安火上調寒溫間。以杵誦眞言加持一百八反

裏書云。師曰。倶[梵字]哩[梵字]虐作呪用之（最空曰。梵字眞言據小川法師忠快之說中抄改書之）

南云。聖天不用臈燭也。恐沐油故不用歟

戒壇上綱口決云。聖天供更無他念。一向可奉供聖天及❶四大將那由他部類也。又念誦一向可奉念聖天呪。卷數可書奉念聖天呪若干反奉供聖天供若干度神供若干度云云

二十三　水歡喜

觀音像（壇ノ像ハ十一面也）壇中心可奉安置。供具等如常。可修十一面法也。念誦了以辨事呪加持香水。次以十一面大呪加持心。次事由啓白觀音像奉移安水器。誦大呪可奉浴。三反。若七反。以紙可奉拭。奉移本處。又香水器以觀音大呪加持百八反。而後天象移置水器。誦觀音大呪浴百八反許。以紙可拭。次以散杖灑水自身三反許。若爲他人修者卽壇越精進。以件香水可沐浴也。次後供養等如常。七日許可修歟。三時中日中時可浴也。若十一面行法七日了。結願時可浴也。香水沈丁子白檀入水經一夜後。明日香水汁シタシテ可用也。灑自身時又可用十一面大呪也。若數日可浴水器二（觀音料天料）觀音奉浴水移入加持而可浴天也。若只一時行法水器一也　已上北說

又說。可安二壇也。一壇觀音行法料。一壇天行法料也。先修觀音行法奉浴觀音了。儀式如先。次香水移天壇。又修天行法。後誦大呪可奉浴天也云云香水移而後誦辨事呪更可加持也。天壇可備香花供物等也。自餘事等皆如先說云云　已上南說

十一面儀軌上卷奧不空羂索經十本可見此文等

二十四　蘇悉地祕法壇

二十五　水壇事

壇以水洗故云水壇也。中道圓融北谷等說如此。南說亦如此（或云。圓壇ハ水形ノ圓ナル故ニ云云）故❷北斗記云。作一木壇或圓或方云云　故圓壇說不可依用歟。又云。水壇（カリソメノ義也）水狩等其例也。慈覺大師云。在唐之日。値于天竺三藏寶月而問於水壇。何謂水壇也。三藏答云。宰事而掃地面。隨所修之法取方圓角肘量數。以水灑限量之內地上。以手磨瑩地面合端嚴。是名水壇也。（池上ノ六壇ノ圓奧ニ有リ此ノ文）以種種香和水以作壇故。云水壇歟。古記文也。更有師傳云云　此文紙端。安然和尙自筆書付給處外得之寫取了

陀羅尼集經第六云。作一水壇。縱廣四肘水壇之法如餘部說

二十六　心藏事

五藏中心藏胎藏觀爲八葉金剛觀爲月輪云云　悉可見下兩部大旨也

二十七　後夜香水

先以吉里吉里加持井水二十一反（若百八反）次除障加持（以不動ノ呪ヲ加持スルコト）二十一反　次事由（隨ツテ時ニ任スレ心ニ）　次散供（以テ紙米等ヲ散也）　次誦如來慈護眞言（令ル悅セ地神ヲ也）　次心經諸緣度等云云　次酌水　已上北說

次誦諸緣度心經等。次事由。次加持水房中護身。次加持散米等（井事須彌王等也）　次諸天讚（辨事モ字也）　次酌水覆蓋歸房云云　酌水之後可結護　已上南說

二十八　佛眼事

承曆三年三月十二日。根本印於南谷受之畢。被示云。印有二說。一者開小指者指端開也。二者端合中開也。二說共受之師云。先師云。二說中後說經文叶。何者文云。微開二小指。亦如眼笑形云云　端開不似眼笑。中開似眼咲故也。故以後說可爲善歟云云　已上南說

金輪一切時處軌出佛眼小呪。用無所不

❶原本傍註曰，私云野干部龍象部摧壞部觸醫部也ソメコ童子經ニ出ズ　❷原本傍註曰，北斗護摩本云

至印云云成身處結八種印。○初阿闍梨行位印成日也大 以定慧手屈肘向上合掌與肩齊。各屈戒忍方願入掌。或坐或立皆成就。眞言曰

唵縛日羅索乞史摩摩賀引娑入怛縛吽吽

次金剛薩埵菩提心印次成金剛薩埵也 二手內相叉。各以禪智捻進力。眞言曰

唵縛日羅句捨冐地質多吽

次根本印眞言如第一帖私云大原次之

次結輪壇印。頌百八讚。

次大悲胎藏八字印。如釋迦牟尼鉢印。以印從定起。旋轉結本三摩耶印。以二手虛心合掌。後當心。卽成眞言

阿入引尾羅吽欠吽紇利惡

次五大虛空藏印眞言如上

次金剛吉祥成就一切明。印相二羽金剛掌。以檀慧內相鉤。戒方雙屈入掌。忍願相合如峯。屈進力各捻忍願上節。以禪智各捻忍願初文。

唵縛日羅室里合摩訶引室利②阿儞底也

室利引③索摩室利二合④阿疑引羅迦室利

⑤母陀室哩　⑥沒羅賀娑破底室哩　⑦戍羯羅

室哩舍儞始者羅始帝室哩摩訶三摩曳

室利引娑婆引二合賀

次妙吉祥破諸宿曜明。印內縛。痛指節並通竪二空。明曰

唵引薩縛怛羅三摩曳室哩曳娑婆賀

次成就一切明印。以定慧手作不動尊刀印。以刀⑧叉互插掌中。卽成。明曰

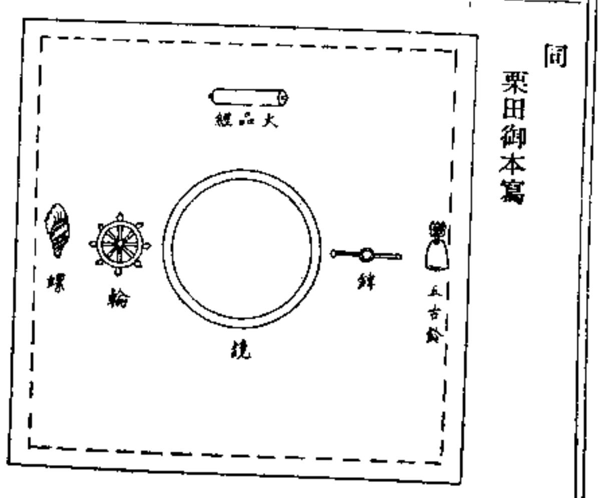
唵短吒引吒吒烏吒烏置智置智吒烏吒烏

縛日羅薩怛縛弱吽鑁穀纈哩郝吽半吒吽

壇置六種物。中央經卷⑨大品經二十一卷從左置。五種物第一法螺。次輪。次鏡。次鉾。次五貼鈴　略頌云。⑩螺輪鏡鉾五云云

大品般若出到品也
螺
輪
鏡
鉾
鈴

同
栗田御本寫



二十九　小聲念誦事

師說云。護摩眞言也。

石泉護摩私記云。圓明觀以取珠閉目接心。小聲念誦一百八遍。若有歸命句者。但三七反許誦其歸命。然後省之。從唵起而爲初。若本尊眞言無唵字者加誦之。

又云。此小聲念誦眞言有二種。一者直誦當壇護摩眞言。二者本尊眞言。隨壇增加句誦之也

私云。護摩眞言本尊眞言增加句誦事見不空譯准提軌云云　本尊眞言增加句事中道房所被面受也。後見此文彌彌信師說不虛也

南傳說云。念誦大日部母本尊護摩也。護摩呪用火天呪。阿我那曳ソワカ　問

①原本傍註曰，瑜祇八印極略，一阿闍梨行位，二金剛薩埵菩提心，三輪壇印，四大悲胎藏八字印，五五大虛空藏印，六金剛吉祥成就一切印，七妙吉祥破諸宿曜印，八成就一切明印　②原本傍註曰，日曜　③原本傍註曰，月曜　④原本傍註曰，火曜　⑤原本傍註曰，水曜　⑥原本傍註曰，木曜　⑦原本傍註曰，金曜　⑧原本傍註曰，私云叉通本作双　⑨原本傍註曰，私云二十一卷出到品也　⑩原本傍註曰，私云是五眼表也經本尊三形也

云。有何心乎。答。後供養之文心可用五種明也。雖然依師說只用此也。被示云云　大原云。護摩呪。直六種壇用火天呪也云云　圓融僧都被授潤慶云。護摩呪者火天呪也云云　此等說被傳授之。三昧記云。大日有功本尊。當時本尊護摩眞言。各各百返云云　小山石泉等記。加誦文殊八字眞言云云　山本記加文殊八字五字也

或人於此後用大輪壇并金剛輪壇印明何。南云。尤可也。記文雖無之。私云可用也云云

大云。乍持念珠。佛眼金剛輪等誦之。不可必結印。南傳說云。於此之後念誦者。可誦部心部母明也云云　是故阿闍梨私記。部主者部心也云云　是密說也云云　大原云。佛眼二三反。金剛輪タラニ三反可誦也。是師說也云云　三昧記云。本尊三部心一字。各二十一反若百反　石泉記云。三部心一字頂輪王佛眼部母金剛輪タラニ等云云　川記云。唱已應念誦三部主明。所修法誤告由以圓滿云云

或本朱付云。三部主明者。金剛陀羅尼云云

朱付或人云。鎭繭阿闍梨說云云

三十　三類形事

三類形以小麥粉染黃膚作也。人形鳥形狐也各一牧取破摧入掌中。昭罪摧罪印明誦結。與吽𑖮發𑖧吒𑖭聲俱投火。火天本尊二段用之。書付八天人狗可書也。一段各一牧也歟已上北說　毒春[1]アウチ葉[2]アセミノ葉附子相合。調春テ。酢醞相和也北說如此南傳ノ文亦如此　辛立ムハラ二ツヲ含メテ切也。如此切也

北說　調伏護摩相應物三類形稻穀毒春鐵末鹽也　辛立

大原云。調伏所用辛立三節籠切也。鉤召二節籠切也。本尊段七許可用也云云南傳說　三類形以麵作之。如作唐草子作法云云

書付者可書彼人姓名也。又不書有何妨哉

火天本尊段許歟。其數廣略可隨便宜也。若七枚一枚也　大云。天形人形狗形可書也

小山私記云。結召罪摧罪印誦明。先取天形三枚入左手。以右指拉碎。加取芥子投之。若摩𑖭。次地形次人形等云云取意

大原云。作法如此　南云。又以如此也

大云。小山私記。辟除結界灑水等用之。但不可必爾也

三十一　摩利支天軌

訶梨帝眞言法

若有惡夢誦眞言一百八反。則得惡夢消除

唵弩弩摩引里迦𠻬帝ソワカ

文殊一字法　呪索作蓮花形口歟コレハフシンナリ云云

三十二　仁王經事

此法以般若菩薩爲本尊也。眞言軌眞言也。般若菩薩軌眞言可用。若胎藏般若菩薩眞言可用也。印仁王軌印可用也。供養法何可用也。蘇悉地略法可用也

觀曼荼羅時。般若菩薩非必觀置之。若於觀思隨宜五大力中尊可安也。經中尊前可安也。護摩時誦要偈。請入爐壇可供養也。以法華法可准知也。先達或[3]二諦品偈。或用四非常偈云云

仁王般若菩薩印。[4]二手背相合。指端立屈二地二風。以大指押之已上南說　仁王經先師說

長曆四年九月十一日說。印二手風以下八指。平相背。指端向上如泊路印勢　卽左右二風二地屈向掌。以二大指左右各橫押二風二地背上云云

師云。此法本尊與曼荼羅相違。曼タラニハ在五大力菩薩三昧耶形等。本尊用般若菩薩。修此法時。不必安置般若菩薩像。只可掛彼曼タラ也。但胎藏般若菩薩眞言用念誦。并根本呪用印。仁王軌中般若菩薩印用云云　如上[5]經中所擧眞言字數多故。替用也云云　又軌中擧眞言等。隨何界依可修云可定也。若胎藏般若菩薩以本尊爲依胎藏修之有何妨乎。又只可依軌意修之也。五大力印眞言。用五大尊印明有何妨乎已上先師ノ說ナリ上綱ノ說ナリ　大原上綱云。戶摩本尊

[1]原本傍註曰，センダンノ葉　[2]原本傍註曰，馬醉木　[3]原本傍註曰，舊譯仁王經ノ二諦品　[4]原本傍註曰，私云經臺印也　[5]原本傍註曰，新譯

段問。三種合物等末誦二諦品偈四非常偈可供也上綱云。後加持用四非常偈二諦品偈有何妨。又不動歟云云

唱禮　南無三身　佛眼

南無仁王護國般若波羅蜜經三反

南無金剛波羅蜜菩薩

南無東方金剛手菩薩

南無南方金剛寶菩薩

南無西方金剛利菩薩

南無北方金剛藥叉菩薩

南無八供養ミミミ

南無四攝智菩薩ミミ大小自在菩薩

南無五部ミミ或❶ミミ

番僧事（如法花等法記已上上綱說）❷決筆記傳以書之

根本印明軌云。私云。若存略者。用胎藏中般若菩薩眞言。念誦若存略者。依軌文略數誦大陀羅尼二十一反。然後誦胎藏中明有何妨乎。修此法相分助修可爲上中下番。不斷令讀仁王經但上番僧護摩時讀之。伴僧中或可令下番僧護摩也（後讀之已上谷私記）註軌云。經自心上諦觀圓明鏡智縱引廣一肘漸遍法界布字行烈右旋。次等觀一一字光明徹照。從外向內。至於地[梵字]字從內向外。漸觀諸字周而復始云云　疑云。今此眞言中無地[梵字]字。又從外向內等文心何。答。地[梵字]字是般若菩薩種子也。今以種子爲中臺以眞言字周旋布烈歟。地[梵字]字爲種子者。胎藏般若菩薩眞言初字也。般若菩薩軌云。復於中心想圓明。量周法界於中觀地[梵字]字門

請仰事

右所被仰仁王經私記大體書註進上。不可令他見。至于讚者四智讚。若❸菩薩讚也。部母佛眼。他人不可令聞。是密事也

謹言

五月三日　僧皇慶狀上

追啓　種子三昧形尊形如胎藏耳。從于❹源阿闍梨許被奉消息之御返事也

三十三　三種事

師說云。本尊眞言增加句誦之投也。石泉私記云。投芥子等有二說。一者投❺三種誦各護摩眞言。謂投芥子誦降伏護摩眞言。粳米增益胡麻寂災三種合後只本尊眞言也。二者投三種誦皆本尊眞言。但如小聲念誦時。芥子本尊眞言加降伏句誦之。粳米胡麻如此三種合後只誦本尊眞言不加句誦之

息災（芥子胡麻粳米）　降伏（胡麻芥子粳米）　增益（芥子粳米胡麻）

居樣此如。投次第息災芥子。粳米。胡麻。降伏胡麻。粳米芥子。增益芥子。胡麻。粳米

大原云。又云。先調伏。次增益。後息災云。故如此投也云云　所居次第。息災先取胡麻居中心。次取芥子居左方。次取粳米居右方。餘壇以此准知。以當壇物居中也。又只用當壇物說。是智證大師說也。受傳云云　可見之。又云。降伏先投芥子不用方便之說。不用之

三十四　三摩波多事

此說諸尊末修之古說以如此云云

又本尊段修有何事乎

南谷傳說。本尊段可修也。但瑜伽護摩軌。本尊諸尊段ヲ一ニス。仍以彼文定諸尊段乎（嗽口ノ前ニ可修）

大原云。依瑜伽護摩軌心者。諸尊段修之依陀羅尼集經者。世天段修之。必護摩終修歟。隨五種段以息災護摩等眞言修之

石泉記等。諸尊末修之。❻（二十萬反量也盟也仰也）

疏云。卽手執小杓縱蘇。或乳或蘇乳和合三甜。或油或本法所說物也。蘇經中此句疏不見。可決之（有ルカ故ニ或ル護摩記ニ略シテ云ニ中ノ言也私記ノ意今相似）但卽置杓於其物上誦眞言。或本持眞言末加寂災護摩眞言與娑縛賀誦俱投火。便長引賀聲還本物上。又令至蘇器方絕終聲也

悉地云。經中至其莎字。卽寫爐中。呼其訶字還觸其物。卽至藥蘇器。如是來去。三處觸物不得斷絕云云。瑜伽軌云。取小杓滿杓蘇。加於所盛物上。誦眞言至娑縛二合訶字卽擧杓投火。與訶字聲俱下。便長引訶聲。令杓劫至物上。訶❼引方絕。若加持人。卽安杓頭上。若用本尊眞言無娑縛二合訶字者。當加而誦。若遙加持人。或杓

❶原本傍註曰、三部等　❷原本傍註曰、四十帖決　❸原本傍註曰、私云進花菩薩　❹原本傍註曰、蘇悉大師ノコト　❺原本傍註曰、息災增益降伏　❻原本傍註曰、朱書之處　❼〔引〕イ一●

名。或前人衣標心而加持。若無蘇卽用乳亦得　疏云。若修此法。獻聖衆之後云云諸尊段終二杓之後也

❶又云。先以葉五重敷上而置其上

又云。以五重葉而覆其物上云云　葉加治塗手等也　又云。三甜乳酪蘇也　師云。三摩波多昔人途途行法時常用。近代不用。仍人人皆ツトツトニヲモヘリ

大原上綱云。近代後加持用此事不用也ナム被示云云　北說

三十五　二壇觀本尊事　迴曼荼羅事

大壇觀曼荼羅時。安本尊有二說。一云。胎藏等大曼荼羅ヲ觀。本尊可安本位。一云。本尊置中心云云藥師處抄之可見合。別尊曼荼羅心歟（已上中道說）　北谷說。護摩修時。觀曼ダラ存略。可觀別尊曼ダラ也（如中道說）　南說。可觀大曼ダラ云云（如中道前說）

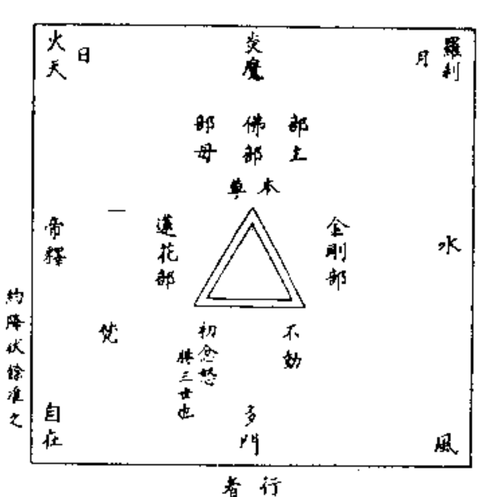
卽壇時中道說如圖。（圖揭中段）

觀曼荼羅有二說。行人縱雖向何方。至曼ダラ圖位者。只可存本方也。依此意。中道一說中護摩壇不迴十二天歟。一說隨行者坐方可迴曼荼羅也。此旨見智藏護摩儀軌云云　此二說私注也

中道曰。移壇樣也。十二天隨方不可迴。只可安本方也云云

私云。案護摩智藏軌意。曼ダラ隨諸尊隨方皆改。本方右繞迴之。若准此者。十二天復隨❷法可迴歟。仍舊有二說云云

卽壇事



三十六　滅惡趣事

滅惡趣護摩。嗽口之後酌和合物。誦金剛界摧罪眞言。投火也。此事摧罪眞言。智藏三藏譯護摩軌見ユ。瑜伽軌異本也。智藏不空先名也。用和合物事。華山私記見。嗽口後者。❸惠林書見（已上中道說）私云。滅惡趣護摩世天段後修事。見❹陀羅尼集經云云

古❺說中。如此修有歟。見三昧私記之滅惡趣護摩用合物事。是善無畏軌心也。仍建立軌如此歟。瑜伽軌世天段時。云合聚一器云云　故滅惡趣時不合也

已上南說

私云。尊勝善無畏軌。以合物修滅惡趣護之。南傳說云。用召罪摧罪印無妨歟云云

三十七　護摩事　八十八

爐投之者（木所投也）爐奧方投也（中道說）

南說云。軌云。想花遍諸座云云　則投之花於本坐云云世天壇息災可誦毘沙門眞言。降伏可誦羅刹天眞言。北說。唯顯諸❻佛（火天也）❼及諸聖者加助衞護。蘇悉地經文。本尊段乳木時。先以一枚誦此偈投火也。火天段上如此之　中道說

或人人件經非乳木事者。若是被思渡歟

護摩法以祀火法爲本❽尊也。以彼作法寄眞言修之也。北說如此。南說亦如此。悉被示云。可有事理觀行二事。亦護摩法以祀火法爲本法。而彼法心者。世間草木弁香穀等。於息災等五種法皆有相應功用。仙人皆知此各別功用。隨法取用。以祭祀諸天也。今佛法亦寄此。各以相應草木香穀。奉供養聖衆。任意樂祈請息災等法也云云　二理觀者。火天者是大日如來❾其字智火。卽一切衆生本有菩提心智火也。以此智火燒盡惡業煩惱妄想顚倒乳木等也。世間草木香穀等。皆從虛妄不實顚倒心起故。以此等譬煩惱業惑也。一一對當可見人人說。或見義釋等。是以對己成佛。各隨各各本誓悲願修事相供養凝理觀。上求菩提下化衆生之心。以我所修善根爲因緣。自他遍法界皆爲

❶原本傍註曰，蘇經ノ中　❷原本傍註曰，私云五轉法也　❸原本傍註曰，不空ノ弟子　❹原本傍註曰，四十二　❺說ニ記イ㊥　❻佛ニ天イ㊥　❼及諸ニ本尊イ㊥　❽尊ニ法イ㊥　❾其ニ𑖨イ㊥

令開悟可修此法也。大略如此
私記云。日中時佛供飯並菓子等。承任
取彼等少分以小刀切儲。燒供時入
杓。阿闍梨受取投火供養之云云 師云。
此大壇護摩二壇時護摩壇之佛供菓子不
被供養故。燒供時供養之心也。卽
壇時五供養之時。此等物供養了。何又
重供養之乎。故卽壇之時不可爲此
事已上南說
鉤召可向西。瑜祇云。仰見遍諸方
執云向方歟 北說圓融房說可向西南。南泉
說云。師說可向諸方。仰覩遍諸方
其文也　私云。瑜祇疏鉤召諸方鉤召爐中
院可書鉤也。不可互羯磨是師說云云
南說北說云。可畫鉤非羯磨云云　鉤形
似羯磨故歟云云❶北三抄云。慈覺大師御
樣鉤羯磨也
　弘法大師說鉤也非羯磨也
辦供之時。息災用枳里枳里眞言　增
益用軍タリ小心眞言。敬愛用馬頭眞
言　調伏用降三世眞言。但枳里枳里
眞言通諸部用加持香水也已上事見
花山護摩私記私檢注之
石泉私記云。爐中薪供物米燒盡。以扇扇
火燒盡也。此間小念誦云云　應和三年十
月二十三日。請參橫河也。大原上綱爲
被待。終一向被住橫川。先❷奉問積
木事。答如先日所承三角云云
問。井欄者四角可積歟　答。只三角如井
欄可積　問。乳木表何事　答。爐所
說不見。但蘇悉地。疏七云。大智火大悲
水煩惱爲薪。涅槃種亦飮食等云云　以此
可知耳　又問。燒三類形只調伏壇可
燒乎　答。可爾。息災依有調伏燒之
無妨　問。壇壇皆普可燒乎　答。火天曜
宿。各可燒三類形。各一集。然而天爲
略事。火天段各一雙。本尊段各六雙燒
之
問。燒鹽表何事　答。調伏心也
問。骨婁草何段燒之已上火　答。本尊壇之
末火天段燒之不受學云云　中道云。積薪
事有息災井欄積之說。如山本說也。但
三角積尤吉也。三角者表火形也。鹽者調
伏可用也。息災不可用之。仍予最初自
行息災修之鹽不用也。鐵末三類形等
調伏用之。但不用者有何妨。可隨事
也云云　仍予夾度自行調伏修之。不用
此等物也。中道云。本尊段爐內大日相
加可請並觀也。仍勸請印可用大鉤
召印。眞言大日眞言相加可誦本尊呪
也。但觀樣二聖皆向行者可觀也。清涼
律師修護摩時。本尊段爐內大日不動相
並現給故也。以之可爲規模也云云　烏
樞軌❸二聖相對云云本尊段行者頗不相
順故也南大二說下注之。可見合也
　三十八　延命
　三十九　骨婁草事
馬鞭草可用之。見智證大師私記云云中道說
南傳說云。骨婁草或屈婁草。清涼房流シ
ハヲ用也。先德護摩軌。シハト注給。阿
彌房點本歟
❹高私記云。❺擬遲草云云　南都良香書云。
遲草者シハト見タリ云云　太書云。朱雀門
前遲草拂云云
惠運僧都私記云。唐國並本朝無此❻章
故。代用❼枯婁草可見正文　慈覺大師
於唐土人師許問給。指示物卽河原
生草也。仍大師門徒。皆用シハ　高大
夫私記云。遲草云云卽シハヲ云歟。智證大
師門徒シハト云事既無其文。仍用括
婁草云云　雖然高大夫私記云。遲草何
云無其字乎云云
南說傳聞云。骨草合物次香前誦本尊
呪投之也。數有人心。若一千若百八枚
歟云云北斗等法用之　長三寸若五寸許
歟。延命法云。先辨乳木二十一莖云云故
先投乳木後可燒骨婁草云云
大原傳說云。骨婁草只延命法用也。長乳
木定切一千枚。百束一束蘇蘇誦明投也。
不用別乳木也。若爲他人修之。若乳
木持來者。骨婁草可相加也如乳木本末
定束投火也。北斗六字等法燒骨婁草
只本尊呪投之　問。可加延命句乎
答。不可然云云　❽法忍僧都調伏護摩支度
出此草云云
大原云。調伏相具延命之心歟　小山
記云。合物次也。結延命印置壇下

❶北=法ヵ(局)　❷原本傍註曰，供奉也　❸原本傍註曰，彌陀阿閦　❹原本傍註曰，讚岐守也　❺原本傍註曰，私云或草大黃　❻章=草？　❼原本傍註曰，私云大カラスウリ也　❽原本傍註曰，覺忍也

誦眞言投屈㝡草。七枚印如例。眞言曰
唵[梵字]云云
三昧云。本末搵蘇。誦延命眞言投之也等
云云

四十　葉衣事

印 八葉印。葉決云。三昧乎。印爲根本印。即八葉印。此深也。朱付也 眞言
軌心眞言也種子[梵字]字。讃 金剛界十六尊西方第一讃也 三昧
耶形 八葉蓮花葉決說也 已上十二字朱付也 後加持
可用愛王若馬頭吉祥菓柘榴也
タキ王愛染王也。二十八藥叉供鎭宅可
用之
二十八夜叉眞言箇可書也。賢瓶食物入
除疫病可用之 已上北說 自第一法至第
四法奧有之
持賢瓶入在前引像行 問。賢瓶何
料乎 答。入滿香水插花菓。端嚴在像
前行。謂是佛像之供具也。莊嚴之料也。
其香爐賢瓶等。還將入堂內隨便宜處
安之。或像前壇上安之。兼日儲安
之。於堂內便宜之一所安之。還入亦爾
也 問。其像如安鎭法口傳安之乎
答。無口傳阿闍梨隨意樂耳。南門外邊
羅城門也或隱便 置一大水瓶。謂瓷瓶許一斗。
兼安門外入水。又入加乳酪入飯食
等種種物。且令人守之乎 問。行道之
間一人所持賢瓶是歟 答。不爾彼賢瓶
佛像莊嚴之具。如先云云 今瓶大瓷瓶也。
入水加飲食也 當日未出行以前門外
安之。且守之待阿闍梨等來耳。此遣
鬼事。於夜修之。謂初夜時來入護摩
之前修之耳 問。門外食瓶。何故唯以
妙色身如來加持乎 答。任經文耳
問。如常用五佛名號。又如常可用神供作
法歟 答。阿闍梨意樂耳
有龍頭鐵橛者 師云。竿本作鐵 息等中依何
法修之。師云依息災修之。供養法依
何法乎。師云。在人心耳 若台若金若悉 無間
斷誦大陀羅尼。又先誦之加之云云加何
物乎 像歟竿歟 師云。加持等也。二人誦讃
何讃乎。師云。吉慶及吉祥也。但吉祥讃
世無之。師傳曰。四智讃用之。件讃等梵
語用之。又此等行位次第何。師云 次第
如私記。先瓶等云云 或持杵加持者何。
師云。先結印誦明加持道。次持杵加
持行。不煩故也 加持道即遣鬼意此注朱付也 壇所在
何處乎。師云 經心在外歟。但可隨便。
城內坊市一匝者何。師云。經文也。後度目
內匝也。當時兼置心何。師云。當時者將
修逐法。當日安之。此間助修等在何
處乎。師云。助修立迴。 又誦葉衣觀々々陀
羅尼七反云云
加持瓶歟。師云。爾也。其句問師云云 何。師
云曼荼羅跛乃摩摩之次稱之。闍梨自捨
瓶歟。金剛般若兩段偈何。師云。中後二偈
也。謂若以色見我等也以下諸法可用佛
像何。師云。本尊像也。又修後結願等作
法何。師云。還間不吹螺
二十八大將眞言隨方位安之云云
心何又小壇心何。師云。小壇安隨方
安之。以助修一人毎日 自起許也 令令修供
養助修一人毎日云云修行法乎。師云併養
任意。若十八道云云 藥叉爲本尊。若以
葉衣安中心爲本尊。又誦二十八各眞
言云云以胎諸夜叉印爲根本印
又問讃何。師云。諸天讃也
還入壇云。供養啓白大夜叉者何。師云。
如前。於藥叉小壇修供養也。雖無壇
上眞言唯修之
除難灌事　口決等事
師云。除難灌云者。國王若檀越若自身可
愼之時受灌頂也 若爲自身修之者以
助伴令灌水云云 此尊讃何觀音讃云云
通用云云 唱禮何任意耳云云 師云。國王重
愼之時。札書藥叉眞言。以紙裹土。王居
八方懸之如陰陽符之。下方料溫石刻
之。人不踏之處埋之云云上書安之。師
云。賢瓶入食不云所以。可有所以歟。
但賢瓶者二國和戰之時。先用賢瓶納
酒和之云云若如此意歟云云 已上略小 已上大原
上綱御說 努力努力不可他見云云 此注朱也
祭文事。如安鎭私記決之。朱裏書之。此
注朱付也。 還及鎭後更修戶摩事任意樂
耳。若更修者。逐及鎭之前。例護摩了
出了。如安鎭法也。香爐燒安悉香。安悉
香逐鬼料也。謂桃野尼。或卽用之。兼日
以甘葛等漬用宛之 已上五行朱云裏書也今以墨書之

四十一　吉祥天事

次第云。次三力偈　次禮拜　先禮❶本佛。次禮❷經　次禮天女云云

先禮本佛者。天女最初發心之時佛也

次經者最勝王經也。此法唱禮等不用。可用三禮也已上北說

功德天軌云。宜臺云云宣。字形作歟

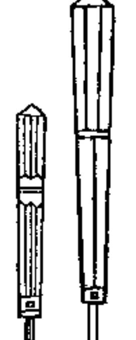
四十二　杓事付錄

瑜伽軌云。如吉祥字相。或本云吉祥子云云

吉祥字者阿羽字也。依此義者。大杓可作方。先德說也。遍僧正也。吉祥子者。云即柘榴二破指合形也是也。中道說。吉祥子形如此可作。北說。唐院本圖此形云云

大原說同之歟。口旋一指量大指周圓以為口徑也。即瑜伽異本軌云。口周❸禪上節繞匝為其量云云　此文即其心也。

口旋一指量中道ノ說ト云云北ノ傳說也



仙陽被示云。我造ラント思様如此。在唐記云。若明指量者。大指以為量ト　已上以青門ノ御本改ル也。已上押紙也(以上朱記)

在唐記云。若明指量者。大指以為量云云

四十三　佉陀羅木事

大棗木可用也。故何。佉陀羅木有刺木也。堅木也云云　大棗即有刺又堅木。加之出可作橛。棗亦赤棗也。故且赤棗可作橛也云云北說

新羅沙門山甲語慈覺大師云。是❹五茄木也云云　大原上綱。依之以五茄木被作タリト云云　或處佉陀羅木之代以苦練木。陀羅尼集經五云。紫檀木云云　雖然不知何木之目。古人師多用櫻木矣。仁王軌云。釘佉陀羅木橛。如無此橛木。鐵紫檀木橛亦得。長十二指。入地四指。❺光記第七云❻論第十一　竭地洛迦印度樹名也。北方南邊亦有此樹。稱為檐木。❼山上寶樹其形似彼。從樹為名。舊云。佉陀羅木訛文

陀羅尼集經第五云。無佉陀羅木時。赤棗木代亦得。涅槃經第五云。如佉陀羅枏檀沈水其性堅實

四十四　二杓空器事

或說云。指二杓即云空器也。或云。置二杓之器也。或云。灑嗽二器也。法三宮護摩抄之義也。中道房被依此說歟云云

北傳說或云。閼伽水滌入器也。此旨見烏芻沙摩軌北云　大底以此說被為指南。次南說云。故阿闍梨二杓即云空器說吉思食。烏樞軌云。空摀云云若爾者二杓云空器歟。❽大傳說云。蘇乳酪三味中隨一入器云空器也。摀乳木等料者。和合用之。只酌用料云。蘇若乳盛一器居之也。此事見蘇悉地等是師說云云　但近代作法兼皆融之入油

四十五　供養道具等事

線綖事

先佛前備香花供具。如常次略供養法。次念誦所誦辨事眞言可加持。次自所持呪本尊呪。次誦所供養物眞言可加持。次略迴向

供養道具珠杵橛杓等作法也北說

私云。大略見蘇悉地軌可見四帖第三帖

先建立大壇四面供養五色糸等如常。道具五瓶等可立置之　私云。若大作法道具五瓶等。皆具供養者如例可立置。前方便加持供物時。誦辨事眞言可加持於道具等也。若誦各各呪可加持鈴等誦五佛眞言可加持也。次略供養法。次五供養時。以散杖閼伽器水可灑也。以塗香可塗於道具等。以花器迴道具等上可供養。以燒香烟可薰之。餘供不必用之。念誦大日佛眼金剛薩埵許歟。可想輪大日也。橛等金剛薩埵也。次後供養不如前作法也　次略迴向云云已上南說

又云。先立一水壇如常備五供養。即件輪等。以淨水香水等洗之安壇中。次修供養法如常胎藏悉地歟即念誦百反大日又若彼輪等各各眞言可加誦。次即以灑水灑件輪等是閼伽供也。次以塗香塗之。次以花器轉上供之。次燒香

❶原本傍註曰，吉祥金山王等　❷原本傍註曰、金光明等　❸原本傍註曰，大指也　❹原本傍註曰，サコキ　❺原本傍註曰，光法師玄奘ノ弟子　❻原本傍註曰、私云俱舍論也　❼原本傍註曰，私云須彌山下場地ロキヤ山也　❽原本傍註曰，大本

烟薫之。餘供不必用之。次如常修之(件鈴等供養ノ時用ルニ此ノ作法也)悉地經等説之五色糸。又大底同之云云　已上大原説

輪眞言曰

[梵字]

唵婆娑羅二合研迦羅吽弱吽鑁斛

擲眞言(地結也又云ク眞言也)　金剛鎚眞言(安鎭ノ處ニ書ク也)　合五色線。法大底同之(指上ノ供養ヲ)　立壇備供。修法如常。次念誦之後合線云云　不必用別供也。又用無妨云云大原記

仁王軌云。以五色縷令童女右合。纔細如小指。以繫擲鑁云云　疏云。十五云。凡合線時。令童女合坐於壇中(釋十)而合之。先須作細線。令極均調大小。復總皆令得所。又不得中間斷續連續之也。又合時以扇掩口也。每二色絲乘八褶。牒便成九糸。然後合爲二縷(其レ然但タ有テ二變而屬ス褶ナ。其ノ帖只タ之レ中間不レ有二變而ノ續接ノ)(中間不得接トナ)　一縷一色。凡五色合爲一繩也。先德一説云。一色糸唯成九絲(不レ可レ成ニ十八糸トハ)(也云云。是南説也)　但池上等。皆十八絲也。若唯九絲先師密授歟

私云。疏釋注文點讀二説顯然也。先儲五種染汁。入別別器。置右脇机上。其染汁者白赤黄青黑也。次如例儲壇場。備供具。而後修供養法。前方便表白神分祈願五悔發願供養(胎藏界又ハ悉地)　次大日爲本尊念誦。先大日眞言　百反許。次囉[梵字]覽[梵字]迦[梵字]摩[梵字]訶[梵字]眞言百反。可有歸命句娑婆迦句。次取五種染汁佛壇上從右安之。次以五古印先當白色染汁器上。觀器底有[梵字]字其色白。字變成白色染汁。次又結五貼印當赤色器上。觀底有[梵字]字其色赤色。字變成赤染汁。次黄青黑一一如之。次取糸一一次第染之。次後供如常。次取糸繫物乾之。一日所作已了。次第二日糸乾後。如前供養法念誦(香花燈明飲食等ノ供。皆如前備フ)　而後從坐起。從白色而禮誦[梵字]字眞言(可有歸命)　赤色等皆一一誦眞言。與禮皆觀變其字成其色。誦[梵字]字變成白線。乃至[梵字]字變成黑線。合線之時誦降三世眞言。而後修後五供養等云云

又先糸クリソメテ。一色各十八筋也

寛治二年六月九日。親聞師説決受

長宴

五色縒系略作法

先調五染色五色系(其ノ系每五色十八筋也。長サ三丈五尺許リ。但シ縒リ得テ定ル也)　以乾系了縒之。先一一色各縒之。每色以印明加持之

先白色印(五貼大日明[梵字]加歸命)　次赤色印(如上寶幢)明([梵字]加命)

次黄色印(如上花開)明(迦[梵字]歸命)　次青色印(如上無量)明(摩[梵字]加命)

次黒色印(如上天鼓)明(訶[梵字]加命)

次白赤黄青黒次第並之。而卽右合之。以勝三世印明加持之(在別)　搓得之後結系頭耳。已文谷御説云云

二箇條御記。良祐阿闍梨被傳給也

次勝三世印明加持者。以辨事印明加持也。若爾者以不動等印明可加持歟云云　又以勝三世眞言可加持也云云

又搓一尻頭已上結之。結差尻只總紙捻指貫可有也。仁遅僧都云。五色系尻頭結様。他人不知事也南説云。若實相房之傳歟。コトコトシウ被示歟

❶四十六　羯磨印

四十七　摘枳王事

北云。件事中道房被尋事也。但自案之。摘枳王只是忿怒王也。然故葉衣軌摘枳王眞言出愛染王小呪。二十八夜叉眞言。皆有摘枳之句。豈二十八皆是愛染王耶。故知。摘枳者是忿怒王云事歟

四十八　後加持事

法花法無動寺相應和尙以後門我偈(三反)讀之。中古以往用不動呪云云

仁王經二諦品偈三反　若散花品偈一反　若❷四非常偈(但シ大原ハ不レ用此ノ偈ヲ云云)

愛染王用愛染王品摩訶遅誐呪也

加持陀羅尼定可讀也

六字法用阿盧力迦也。或用六字呪(此等念誦)(但シ宇治殿等ハ不レ受給耳云云)　延命法近來用本尊呪ナリ　或用降三世呪。但發願可加教令輪身降三世尊句也

如意輪用大呪。若大威德呪可用歟。請觀音用阿盧力迦。若大威德歟。又馬頭歟。❸大此意也○阿彌陀用大陀羅尼。又馬頭歟○北斗中古以往用不動呪。近代

❶此一條在于第七十五條祭文事之次(cf. p. 46註 ❸)　❷原本傍註曰，私云四非常偈與般若部故也　❸原本傍註曰，大原

只用本尊呪。〇尊勝用大陀羅尼。但稱名處、若公家聖朝安穩等可云也〇千手用大陀羅尼〇十一面用本尊呪〇准胝用本尊呪〇馬頭用本尊呪。五大尊各各本尊呪。烏芻沙摩用大心眞言。忿怒聲可讀也。阿閦大身眞言。垂念誦。若降三世聲高無量壽命決定如來垂念誦。

四十九　三部勸請之處

佛部法界宮。阿迦尼吒天也。准提軌心如是見タリ。金剛薩埵等諸菩薩忉利天云云。俱舍頌云。金剛手所住云云

金剛部毘沙門宮　烏樞沙摩軌云。念至本尊居阿拏迦縛底云云菩薩場一字頂輪王經第五不空　餘類有情欲來障難作是思惟。於阿吒迦縛底王宮不得入云云　異譯經云菩提留支　若有起心不伏違逆此心呪者。不得入毘沙門城云云。以之准知。阿吒迦縛底毘沙門宮也奉請今烏樞沙摩居毘沙門也。故知。金剛部件宮奉請也。證文等可尋　已上南說

五十　烏樞芻沙摩事

根本印左手以大指押中指以下三指甲。以右手中指以下三指。入左中指大指中。以大指押右中指以下三指甲。二頭指頭相著屈如環軌第二眞言帖大心也在別印也種子[梵字]又小呪並印在別。右已上北說又說。如前根本印。以左頭指入掌。直竪右頭指。

以此印爲根本印。此軌第一印也　南說如此

五十一　灑嗽事

❶谷疏私記云。先灑淨爐火。次勸請火天。次嗽口。次供養。次嗽口

❷私記云。先灑淨爐火。次召請。次灑嗽。次供養。次灑嗽師云。初說依善無畏心也。件三藏所譯書付等。多以如此。故雖似存略非憑據。金私記依瑜伽軌文也云云

疑難云。建立軌依胎藏作也。而件書同供養先後灑水如何。答。建立軌始終儀式。依胎藏作也。其中委細事等。多以瑜伽軌爲指南也。加之建立軌之文章起盡似烏芻沙摩軌。彼軌是不空譯也。故供養前後灑淨水。又用之歟　已上南說

私云。後日引檢義釋文。先後灑淨用之。如瑜伽軌可諮決

五十二　灑嗽差事

瑜伽軌云。嗽口右旋灑火。灑淨處不云可用作法。故知。嗽口旋灑之。灑淨直可灑歟

義釋云。加持淨水巡達散杖爐中嗽口不旋灑之。此相違如何。答。此亦無畏不空心差別歟。最勝心明王經云。嗽口注也。師云。巡旋遶是嗽口。直灑灑是淨火云云不空心如此歟。故知。瑜伽軌雖灑淨之文不分明。以之可准知也。但私會此相違者。彼是各據一義歟。義釋之護摩作法者。准供養法大作法。大壇廣大故。巡旋灑之。令遍淨也。嗽口是供閼伽水也。供養法儀式。閼伽不旋供之。則奉嗽佛御口也。故不旋灑也。義釋心如此。瑜伽軌心云。灑淨只灑爐火。爐火狹故。不旋灑之。嗽口遍洗爐口也。爐口廣故旋灑也。爐則佛御口也。奉洗佛御口時。四邊遍洗之也。如世人嗽口時。以指營洗門內也云云以此等心且會釋相違也。至于彼此書實意者所難知也云云

已上南說

大日經護摩品疏云。若初淨火時。右旋順灑。若供養時當直灑之不旋轉也云云　義釋加持淨火等者此文也

五十三　童子經事

五色糸雖非九糸只三糸許可綖歟。若省略時雖非百結或三十七結許歟。彼如六字法。本經雖七結入師作百結例省略時不可必作百結也。結線數經云。說隨時無定也。供養法廣略可在人心或前後供養或前供養許歟可任天供養儀式也　其主若釋迦若四臂不動歟。若結印誦呪可用之。梵天座必可用歟。經終蘇波訶[梵字]者。此十五鬼神已下至于ソハカ者大略祈願詞歟

五十四　六字法事

阿闍梨發五大願之時。伴僧之中。早口者一人登高坐讀經。一人於下座誦呪之間。一人取糸結線儲。一人取鐘

❶原本傍註曰，私云胎界也　❷原本傍註曰，金

木二一人取散杖讀經一唱六字神呪王經之聲。誦呪百反了唱吽[illegible]發[illegible]吒[illegible]聲。此聲俱時卽系結。引堅並打金。灑水於檀越也。若無檀越者。可灑表物也。此人人用心見合俱時可作也。百八結線七日之間時別分數。結願時可滿結數也。時別五結許歟。百八反一卷一結也。然者百八結線之間。百八卷萬反也。搓線作法。十四系爲二分。先一分七系每筋右搓之。七系令左縒之。一分七系亦如是。然後七系左通二筋合右縒之。

記云。取小許灰用之云云　卽取燒三類形等之灰。相添結線卷數送檀越許也。檀主卽得灰和食可用也。若❶大護二壇者。弓箭等如古圖可置之。但中心安六字經入筥。若卽壇者撅本弓箭小刀等可結付也。鏡可側立也。經可安置爐奥方也已上大原傳說也　北云。被授私記云。是亦大原傳歟

長久四年三月八日。奉受六字護摩法。此方多分護摩修之。其法依胎藏修之。以聖觀音爲本尊。多分依息災修之。降增等隨時任意耳。供養法念誦時。多誦觀音眞言。少可誦六字眞言。投物時。若觀音若六字隨意耳。三類形如本法用之。但以麵作之。或亦米粉無妨。又燒三類形作法如例。自餘作法供物等如常護摩。但番僧所掌不同也。謂

若六人者。三人讀經。三人六字呪念誦。人之中一人結線其系用白色右縒 長短大小可隨意　謂三人已下至河臨以下在奥

❷進上

結線一條灰一裹

右日來結線一百結滿畢。❸依進上之。付線縫裹絹令繫御頸御耳。灰加御膳可召也。言上如件

系縒作法。白色系十四系。經七系爲一分。二分分七系左縒。二七系右合也。右系縒出也

五十五　隨求

根本印八印中第一 印內五貼也　眞言第八眞言 已上北說　印內五貼印　眞言梵號私云[illegible]也可用　已上大原記云云

護摩可用梵號。伴僧可讀大陀羅尼。後加持可用辯事呪。或可用第八呪

五十六　大佛頂

今此法本尊無定。若依南恩注者。以五佛頂可爲本尊歟。但如此通總法本尊無定。只以大日可爲本尊也。如不空譯尊勝法者。曼荼羅中無尊勝。以大日爲中臺。仍以大日可爲本尊之意有歟。准之大佛頂法。只以大日可爲本尊也已上南說

或以五佛頂爲本尊者。以中臺佛頂可爲本尊也。以白傘蓋爲本尊者。以中臺佛頂可爲本尊也。以白傘蓋爲本尊之由。定慶阿闍梨說云云

五十七　母印前後事

阿閦軌云。卽結部母印加持本所尊及護於自身。次結本尊印卽當捧珠鬘加持。已頂戴誦住而念誦。卽入字輪觀。卽結本尊印。次誦部母明。如前五供養云云　部母本尊印結前後以之可知

五十八　金剛輪眞言事

阿閦軌云。由誦眞言。如入輪壇。其念消破三昧耶罪。并攝身口二律儀。四重五無間。是等諸罪障。悉皆得清淨事云云　功能如是。故一切行法時。必此眞言可讀也。是則師說也

大悲成就蓮華部念誦法云不空　誦是呪三遍。洗諸供具。所以誦是呪者。爲欲淨除犯三昧耶法。一切觸穢之過咎也。義供奉胎藏界次第云。因此眞言一切闕犯不清淨不具足事。皆悉如法清淨具足圓滿歟

五十九　日光月光

師說以十六尊中南方菩薩爲日光菩薩。賢劫十六尊中以月光菩薩卽月光菩薩唐院本同之云云　仁海僧正以梵號爲眞言第一帖書之

日光印金剛縛二大指直竪。二食指屈中節而端相柱。餘六指散舒向外三返旋轉❹三昧耶也 眞言曰

[illegible]

唵縛日羅諦惹晤❺羯磨眞言ナリ

月光印右手作拳置腰。左手大指水指相

❶原本傍註曰，大壇護摩壇　❷原本傍註曰，私云案文也　❸依＝仍（勅）　❹原本傍註曰，三昧耶會印也　❺原本傍註曰 羯磨會

捻。如執花。竪臂向外。想掌中有❶臥兎。眞言曰

[梵字]

唵贊捺羅二合鉢羅婆野ソワカ（賢劫十六尊ノ月光菩薩也）

六十　無量壽命決定如來

種子阿[梵字]。三形寶珠。尊形通佛像可用歟（或ハ釋迦ノ形像歟）

印定印（法花軌ノ說也大原ノ說）又普印（南說）又智拳印（中道說）

眞言曰（如シ法花軌ノ在別帖）讃佛贊護摩可用延命眞言。池上阿闍梨大師房律師被授云云

唱禮三身佛眼曼陀羅主無量壽命決定相他議多耶。開宇治殿傳說云。慶祈阿闍梨云云

無量壽命決定如來法云事。有智證門徒知之。他處不知云云　又云。可用佛部心印。小呪可用佛部心眞言。或大日五字眞言[梵字]（已上南說）

六十一　施鬼印事

普集印。右手大指與中指相捻而招。餘指微作曲勢。開地獄門及開咽喉印（不改前印）誦眞言。而❷內ザマ二彈ス加持飲食印（右手大指磨中指甲而外彈）施乳海印（展開五指向下ニ臨テ飲食品中ニ呪鑁字ヲ）發遣印（仰テ印外ニ彈ス）已上作樣阿彌房流房

飲食印。師說云。先開掌。大指中指甲磨。誦眞言三反後作拳。大指頭指彈指令有聲

六十二　天等行法事

大云。聖天毘沙門等。不護身結界及成身觀也　難云。十二天供等何。答。不動爲主。故不動成身也。十二天眷屬供也。南云。至于結界道場觀等者必可有也。天部法皆見故也。不成身事者。故阿闍梨然被仰者也。其所以者。出家比丘碍。天等成身有其憚故也　難云。毘沙門私記等何。答。三部都法阿闍梨。無此故不可成身也。持明行者一尊爲本。頗可成身歟。件私記心此意歟。故行者可消息用意事也

六十三　部主母等

部主大日（佛）觀音（蓮）金剛手（金）已上蘇悉地意也　金輪　馬頭　降三世（瑜祇經疏有之此ノ注ハ朱付也）已上人師說。成就（三部悉地也）金輪頂不空羂索出現智（已上三部成就法也。在瑜祇疏）部母佛眼（佛）白處尊（蓮）忙莽鷄（金）

明王最勝佛頂訶耶紇哩婆蘇婆儞（已上瑜祇疏ノ說）

辨事無能勝（佛）馬頭（蓮）降三世（金）

無能勝　多羅　金剛鉤　已上陀羅尼

明妃無能勝多羅孫那利菩薩（綱目ノ說）

人師說忿怒尊　不動（佛）軍荼利（蓮）甘露軍荼利（金）已上綱目說

大日部主佛眼部母不動軍荼利辨事（已上三部通用）

忿怒阿波羅爾彈（佛）白處忿怒（蓮）金剛軍荼利（金）　金剛界佛部母佛眼　餘四部部母四波羅蜜。白衣（蓮花部金剛部通用ノ部母ナリ不通佛部部母ニ）已上南說

胎藏辨事不動降三世。見大日經

金剛界辨事降三世　蘇悉辨事軍陀利

羯醯上云。輪王佛頂一字眞言。是其佛部明王。馬頭本尊十字眞言。是蓮華部明王。殊婆抳忿怒。其彼眞言有❸吽[梵字]發[梵字]吒[梵字]字。是金剛部明王。其軍荼利尊通。是三部明王。碎諸難故。同經中云。於佛部中用佛眼眞言。於蓮花部用❹耶輸末底眞言。於金剛部用莽摩計眞言。○然其莽摩計通三部母。是故通用（已上經文私ニ檢シテ）注之。阿鉢羅爾彈（佛）❺施婆縛訶（蓮）金剛軍荼利（金）佛部（扇底迦）蓮花部（補瑟底迦）金剛部（阿毘遮嚕迦）三部即三種悉地也。三種各有三種悉地。合爲九種悉地（在瑜祇ノ疏）

❻已上四行可在上　以大日蓮花部主（大）（見タリ不空羂索經ニ）悉見光明眞言處。大日五字眞言。爲三部心眞言（見ユ五卷ノ頂輪王經ニ）又以同眞言爲部心眞言　又以佛部心印爲大日印（見タリ文殊軌ニ）摩利　唯知以大日可爲部心尊歟。諸別尊法念誦之後部母印明。隨部用之。不動部使故佛眼用之。見大日經第七卷。或用金剛部母。只意樂（池上ノ說大原ノ說）悉地經疏軌。莽摩鷄通三部。是非金剛部母。謂忙摩鷄者母之義也。三部母中。❼三部母各有別名。唯母。得唯母之名也（池ノ記大ノ記）

六十四　圓明觀事

建立軌云。圓明可一肘者。一肘者周圍量也。所以然者。心地祕決云。量同一肘云云　或本云。量周一肘云云　今以同本案之。一肘者周圍量歟。圓明月輪者。心胸

❶原本傍註曰，私云月　❷原本傍註曰，私云內サマ彈指以中指彈大指也今貴襲譯傳之　❸原本傍註曰，此三字妙智藏本有之　❹原本傍註曰，私云耶輸多羅也　❺原本傍註曰，白處也　❻原本傍註曰，小書也　❼原本傍註曰，私云佛蓮也

之間所觀置也。若一肘徑量者。從身分者可過者也。若月輪過身分者能收小所收大。凡夫觀行難修歟。故量同一肘本爲指南。圓明一肘者。周圍量也。可得意也。加之惠心僧都修月輪觀之時。造口徑五寸許月輪形懸壁之件人所作。必可有所由歟已上中道說北谷說

六十五　行法中間起座事

予幼少之昔。故師深緣君行法之中間客人來著。起坐對面。卽客人問云。御行法中間令立出給如何。君被答云。大師房阿闍梨被授之。行法之間若有大切事者。起坐可沙汰也云云受此說。今所對面也云云　予年來之間所不審思也。雖諸問北谷不被示左右。彌以以不審。然間披見金輪軌之次。見出件事。頗散曚了。金輪軌云時處若更極驅迫恐間闕時分。但作智拳印誦本尊密言七遍或三遍。卽任行住坐隨意作念誦云云　大師房律師云。又若中間立於急要時。餘時不可立。本尊段和芥子胡麻粳米三種之後。蟠珠置三種和合物之上。以杵置其上作本尊印。坐敷觀本尊種子。想令自地起立之間。本尊代於我可護摩給。故成不間斷法成就云云

禪定寺口傳云云

六十六　瑜伽護摩印

息災結佛印者。師說云。二手金剛縛堅檀慧禪智。而各頭相柱。是佛印也。次亦名蓮花三昧耶印。卽不空佛印也。次增益寶標幟者。二手金剛縛。堅忍願。如寶形。爲寶生如來三昧耶。次句云。金剛忿降伏者。卽降三世印也。二手各作金剛拳。右手加左手腕上。檀慧反相鉤。直立進力。安印當心。次句云。金剛鉤鉤召者。卽❶金剛鉤召菩薩印也。二手金剛縛。進力相曲。二頭相去如鉤相招。是故文云。大召而相應也南說云外縛云云　次句云。敬愛蓮華部者。是無量壽佛三昧耶印也。二手金剛縛忍願相堅。如蓮花形。卽成也

次延命眞言。❷私云。二羽金剛拳當心。以二頭指作鉤。次右鉤鉤左鉤。卽誦眞言七遍。加持四處。謂心額喉項　已上印。承曆三年八月十九日。於南泉房受。中道說云。本尊印眞言末加五種句可用也

息災云　唵薩縛幡引婆娜訶那縛日羅二合
耶ソハカ

增益云　唵縛日羅二合補瑟吒二合曳娑縛
二合賀

降伏云　吽縛日羅二合薩埵縛耶發吒

鉤召云　吽縛日羅二合鷄哩灑二合耶弱

延命云　唵縛日羅二合喩曬娑縛二合訶

敬愛云　唵縛日羅二合吠舍弱於弱上加彼人名チ加フ

瑜伽軌云。息災眞言如前。或有教中說用部母息災。或本尊眞言。或毘盧遮那眞言。娑縛訶上爲自化願除一切災。但增益眞言如前　降伏眞言如前　於發吒上加彼人名。或用本法。或用不動尊。或用降三世。或文殊師利六足尊等眞言。鉤召眞言如前　於弱上加彼人名。敬愛眞言如前　於弱上加彼人名。延命眞言如前於娑縛訶上加心中所願之語

扇底迦息災　補瑟置迦增益　阿毘遮嚕迦降伏

鶖俱捨鉤召　若儞多延命　縛試迦羅拏敬愛也

五種護摩印根本印次結之云云一說　又本尊段合物次結之。傳法記有其意也一說　又根本眞言末。加扇底迦等句誦之。故不必結印一說　第三說可然。但本尊壇末結印誦明。尙可爲冥已上南谷大傳說云云　原云。本尊段結之云云

戒壇口決云。五種明不必用之。依無役也。又誦其本❸尊明。則息災增降之理自成就云云　是於本明加其句故歟。如阿彌陀房御說文云云大原記也

❶原本傍註曰，私金剛王也　❷私＝師イ[illegible]　❸［尊］－イ[illegible]

六十七 三部密印 三部許可キ密印ナル也 作法在別

胎藏 滿足句 次三印

一理法身印。二手虛心合掌。二頭指屈。第二節端拄二大指。各付頭指內邊。卽成

二自受用身印 准前印。二空並合堅捻頭指端。無所不至印

三應身印小劍印。二手外縛。二火合甲。如劍形

次器界建立花臺印。次有五印

先結內縛五胋稱 有歸命佛部歸命 加持自器

次結外縛五胋稱 有歸命佛部歸命 加持他器

次結外縛五胋稱 有歸命 置心

次八葉印稱 有歸命 置臍胸

次轉法輪印稱 有歸命 置眉間

已上爲安置諸尊。建立三部壇。又成就三部阿闍梨也

次四處輪大眞言王等布字次有五印

先外縛五胋印 有歸命 置腰

次八葉印 有歸命 置❶臍

次三角印 有歸命 置心

次轉法輪印 有歸命 置額

次大慧刀印虛心合掌 有歸命 置頂

已上爲彼法身成五種壇也。方圓三角半月等也云云

次八印。無所不至印。次有四印

次法身說法印 二手各風空相捻。左仰右覆。如梵篋印不相著

唵室多鉢羅二合底丁以反三馱儞四迦嚕五弭

次報身說法印 二手各火空相捻。左仰右覆如前印

唵娑縛二合婆縛三秋度四嚧

次應身說法印 二手各水空相捻。左右並立不相著

唵一薩嚕縛二合娑譲引三吽四

已上三印或皆如前。左仰右覆。或皆並立有一說耳。卽第三並立

次大悲胎藏八字印 鉢印如定印掌仰也

由此印眞言成胎藏大阿闍梨位耳

次弟子起拜師 三遍

金剛界 師云。四玄印 次有七印

先羯磨會大日智拳智眞言如文

智法身 次三摩耶會大日印眞言如文

報身 次羯磨會印 外縛二大二小並立

化身也眞言曰

或云

次三身說法印 三身共用外縛

法身說法眞言

唵野引他薩縛二合怛他引孽多引娑怛二合他

吽去聲

報身說法眞言

唵娑縛二合婆縛秋度嚧

應身說法眞言

唵薩嚕縛二合娑譲引吽

攝一切阿闍梨行位印大原裏書云。諸印皆坐シテナス成就ス。此印若ハ坐若ハ立結之。皆成就之。朱書所也 二手虛心合掌。水火入掌中。相背。第二節相合。拳附齊於肩

次耳語云云

略授傳法印作法

先灌頂 次授三部密印

胎藏無所不至印 金界三摩耶大日

劍印 蘇悉。 三胋印二手內縛シテ二火中ヘ合セ二風屈シテ不相著二火背二空並立押二水

師云。已上三印不示其眞言可用。兩界如本文。❺妙成就以三胋可爲本尊印

次密讚 法身 無所不至印

薩縛尼也二合毘婆縛紇羅上紇哩野二素誐多

地鉢帝儞蘖二怛囉馱都迦摩訶羅闍吠嚧遮

那 曩謨率都帝

報身外縛 胋印

阿難多摩引畢瑟引婆摸娜者藍引曩莫三摩

❶原本傍註曰，臍也 ❷背十(當心)イ ❸背十(當胸)イ ❹背十(當額)イ ❺原本傍註曰，蘇悉地也

[梵字]〻〻[梵字]
娑膽(二合)素蘖耿怛羅迦儺沓摩賀〻〻難帝
[梵字]〻〻[梵字]〻〻[梵字]〻〻[梵字]
摩訶〻〻紇哩沓摩賀〻〻拽野摩訶〻〻阿
[梵字]
怛摩(二合)南
應身小劍印　外縛二中指如劍形
[梵字]
縛每迦旨羅娑多揩曩縛素多曩娑怛鑁(二合)
[梵字]
跋曬(引)迦賀娑多(二合)鼻哩(二合)倶胝(二合)穆佉
[梵字]
鑿迦羅(引)皺儺(二合)悉底哩野(四合)地尾爾爾那
[梵字]
縛哩鉢羅底偕娑都多娑怛鑁(二合)　阿(引)哩摘
[梵字]
曩摩彌野阿者羅制吒(去)南地焰(引)❶四
師云。一說胎藏供養會誦三身讚
次盡諸尊會云云金界成身會誦之。已後
盡諸會。又說。兩界皆至旋轉珠之處。先
誦三身讚
次當界諸讚云云
師云。三身各有二種。法身(理智)報身(自受用 他受用)
應身(勝應 劣應)賠僧正大和尙受兩箇說
一者法性房(賠僧正和尙ノ御房法名也)　二者清涼房(玄昭上綱御房ノ法名也)
法性房傳云。理法身者(無所不至ノ印)　知法身者(內縛五胋)
印自受用身者智拳ノ印　他受用身者(縛五胋印)　勝應
身者大劍印。謂金ノ三摩耶ノ大日ノ印　劣應身者小劍印。謂胎藏身ノ印
清涼房傳云。理法身者鉢印　智法身者智拳ノ印

自受身(無所不至)他受用(金三摩耶大日劍印)大化(羯磨印ノ外縛シテ合ニ立二大二)
少ヲ小化(小劍印)諸印眞言讚等云云
已下文並上綱同日中略作法所受書
中無之。他本中有此文等。仍書加
之。　已上作法
長保元年己亥四月十五日丁亥辰時。於慶圓
律師御房受賜既了。　取法僧佉(件ノ十五日木曜直日也)
上綱同日中略作法
失禮佛　次加持香水　次灌頂　次內外結
次授五胋　次三身印(滿足句ヲ加フ也　三身ノ印ナ也)　次胎傳
法印　次金傳法印(三摩耶ノ大日劍印)　次蘇悉地
三胋ノ印❷二手內縛二大中合。二風屈不相
著二火背二空並立押二水
[梵字]〻〻[梵字]〻〻[梵字]〻〻[梵字]
唵戶魯〻〻底瑟吒(二合)〻〻滿馱〻〻加曩
〻〻[梵字]❸[梵字]
〻〻阿密哩(二合)帝吽發吒
已上三昧樣北谷御說也
❹北谷傳三昧樣奧云　❺或人受時先灌頂
吽　次授五胋　次三身印眞言台　次
金劍　次蘇三　次三身讚(弁印)
胎藏界(滿足句次有三印)
一法身印眞言。二自受用身印眞言。三應
身印眞言
已上三印眞言前滿足句次三印眞言
也
諸會次五胋　八葉　轉法輪　無所不至
次大悲胎藏　八字印(印眞言如前鉢印也)金剛界先羯
磨會智拳印眞言　三摩耶會大日印眞言

次羯磨印(印ハ如前眞言先ツ或ハ云眞言也)
攝一切阿闍梨行位印眞言(已上四ヶノ印眞言如前)
次耳語
人說(横門ノ共僧正ノ御說)
三部各授一印(台藏無所不至ノ印眞言)
金剛三摩耶會　劍印　ハ[梵字]サラ[梵字]サ[梵字]ナ
ム[梵字]ア[梵字]
蘇悉地佛眼印眞言
蘇ノ三四印(谷說同シ之。今ノ說ハ戒壇上綱ノ說也)
蘇ノ四印(內縛シテ即チ仰ニ開ナ掌ヲ大指各著頭指側ニ是レ❻坑印)
次不改先印。以右ノ頭指置左ノ頭指ノ端ニ
❼上是八功德水印ナ
次十指內深相交合交ツ中間上手稍直。
相堅二臂而後以印置頂上。是蘇印者
須彌山印也
次十指甚開作蓮花印置頂上是獸印ナ。
獸印者。師子ノ印也。如蓮花印。但大風
稍屈不相著半寸許。眞言云
[梵字]
唵阿者羅微疑也莎訶
次精蓮華座ヲ說ニ共ノ獸印ノ上ニ。是レ加摩ノ印也。加摩印者蓮花ノ印也
次十指初分相合ス。是レ各印ナリ。各印トハ權閣ノ印也
又云。二手內縛仰開掌。是坑印ナ(有リ多クノ異說。且ツ注ヘ二說ヲ耳。是レ者明晴供奉於横川ニ傳受給之)
次內縛合腕。是蘇印ナ
次二腕指合ス。十指散舒。稍屈シテ以或ル書ニ云云。最極祕密也。二大指各捻二小指ノ甲ニ。是レ獸ノ印也。不レ可更云
次十指初分相合ス。是各印ナ。次蓮花印。是

❶原本註曰，已上墨點大原點也　❷原本註曰，二手乃至說也七行交本朱書也　❸原本註曰，此朱書大原ノ御說也　❹原本傍註曰，北谷乃至眞言十九行交本無之　❺原本傍註曰，或人不知誰人也　❻原本傍註曰，坑印ハ大海印也　❼上二數字[illegible]

加摩印。三玄云云者。師云。上卷有一加持土印。下卷有二加持土印。合之爲三三玄印。　有人云。添軍荼利身印爲三者。恐今以先爲吉。朱云。三玄初印。二手內縛二地直堅相合也　次印雅前印。唯二風直堅相合。二空入二風中間。二地直立相合也　第三印。二手內縛二火直堅相合。二風屈置二火背。少不相著。二空置火風中間第二節上

四玄當知者。師云。❶四印大海等四印也。則五印之中除樓閣印爲四印也。此朱書者。安原阿闍梨(歸僧正受法弟子)被授明請供奉說也極祕密之祕密也

已上三昧說幷二說。蘇三四印等

治曆三年九月二十三日於北谷傳受了

件三四。承曆四年八月十四日。於定林房奉受了

天正十二(甲申)三月十三日。當寺第十四代寺務亮信祕書二卷。後代現住之外不可見之者也

右予妙寺御草紙寫蓋書付在之也

授與　亮海

寶曆十(庚辰)年十二月日

東叡山千妙寺三十三世

五佛院權僧正亮歎

寬政元年酉三月令書寫同十二日一校了

覺長

同二年(庚戌)十一月拜書寫畢　沙門生信

同四年壬子三月二十一日一校加朱點了

三昧流口傳集卷下

六十八 ❷兩部許可

無所不至四字印明

台藏傳法大印　釋迦鉢八字眞言

阿闍梨行位大印

次三身說法印(前ノ三昧初ニ說ク金界三身說法ノ印眞言也。僧都ノ與ニ云ク。此ノ三身金界中ニ可ヘシト有ル云。此ノ界ノ三身ノ印ハ二手可キニ梵篋ナル也)

金剛初三昧耶會大日印明

次羯磨會大日眞言　次攝一切如來阿闍梨行位印眞言(如前)次金剛薩埵印眞言　二手內相叉。各以禪智捻進力。

大原僧都御裏書云。進力甲背合。大指捻頭指初分也

[梵字]

唵縛日羅俱舍冒地節多件

已上一說云。私云。此說淸涼流也

又說　台藏五印如前

高大夫說法身印(可用大惠刀印)　報身(可用不空成就)

應身印(謂文殊同請命印也。印ハ者大指合セ。余ノ八指開敷也)

不空成就佛印者。外縛二空二地並立。

如蓮花三昧耶印置頂。誦其佛眞言也。餘四佛加持

金剛印二手外縛。二大二小直立當心。

印外縛二火直立當心。印外縛當心

已上三印同頂上散之

次三身印。前三昧初說台藏後三身說法印眞言也

又說　台藏　初無所不至印明(印二手虛心合掌シテ初ノ心眞言如シ文)

次三身說法印。二手各空火端相捻。令火背立也。各令水風少屈。各令地直立。惠手向外當乳也。定手印仰安心上。是名吉祥印。是應身如來說法相也。此印相令是報身如來說法相也。此印相反定惠火甲立合。以空押火。俱是法身如來相也

三昧樣初說。台藏初三身眞言也

金剛　初三昧耶大日印相

次三身印相(前ノ三昧ノ初メノ說。台藏後ノ三身ノ印眞言也)

(已上三說。康平七年九月十一日。於中道房傳受)

三部許可

一說(同中道ノ初メノ說)

一說台藏四字印(劍印)八字印(釋迦鉢ノ印)

次三身印有二說(一者通用外縛二者三身各別)

法身印(左右大指頭指相捻シ左ヲ仰ケ右覆フ)　報身(如前ノ法身ノ印但シ大指中指相捻ス)

化身(如前大指無名指相捻)

又說法身印(前ノ化身ノ印也)　報身(如前ノ)　化身印(前ノ法身ノ印也)

次三身　讚

金界五印(如初メノ說。眞言モ又如シ初說ノ)

一說(山本)　台藏三身印。並三身說法印(如三昧ノ初說ノ)

❶原本傍註曰，大海寶山師子坐蓮花座也　❷原本傍註曰，中西部許可交本無之

台藏次阿闍梨行位印眞言八字印如前
金❶剛羯磨會大日印眞言　法身
三昧耶會大日印眞言　報身
羯磨印外縛シテ二小二大各立ツ 縛[illegible]羯磨[illegible]　應身
攝一切如來阿闍梨行位印如前
已上三說並蘇悉地印等。康平七年八月十一日。於上房傳受—

許可作法

先南面佛前敷二座
一坐北近佛前敷之　師坐也
一坐其南從師坐後敷之弟子坐也
師云。坐前置高坏一本其上安種種物燒香香水五貼
次師着威儀具足。共向佛前坐其座
次師資共起禮佛三反師曰。稱南無歸命頂禮摩訶毘盧遮那佛
次師取五胡加持香水
若授兩部密印時。用大日五字眞言。但授台藏密印時。用入佛三昧耶眞言。但金剛界密印時。用普賢三昧耶眞言
次啓白事由　次召弟子近於師前
若台藏時。師向西弟子向東。長跪合掌候於師前。若金界時。師向東弟子向西。長跪合掌候於師前
次師以左手把弟子合掌之末。右手取散杖灑弟子頂
次師結內縛五胡印稱[梵字]。弟子隨同結印稱[梵字]白灑頂也
次師結外縛五胡印稱[梵字]。弟子又同結印稱[梵字]他灑頂也
次師取五胡挿合掌之端。捧持唱頌曰三反。弟子取之次第　頌曰

諸佛金剛灌頂儀　汝已如法灌頂竟
爲成諸佛體性故　汝應授此金剛杵

次師以五胡授弟子云云受五胡竪挿合掌。三反拜不起居 次二手橫持五胡杵拜三反
次師云。汝從今日已後。可稱金剛號云云
或以其本名無金剛子稱某甲金剛云云
已上作法通兩界
次授兩部密印眞言三身讃廣略在師意廣狹在弟子機
次授台藏密印。　次弟子起拜師三反
次授金剛界密印先師向東坐。次弟子詣師前禮拜三反
次授密印等廣略如前　次甘語有三三昧耶偈。以此爲四重禁戒

佛子汝從今　不惜身命故　不應捨正法
捨離菩提心　慳悋一切法　不利衆生行
佛說三昧耶　汝善住戒者　如護自身命
護戒亦如是

次誡云。敬師如佛。不可惜身命。何況世間財寶。如是堅守師迹。莫斷佛種。向無三昧耶人。輒不可令說聞此一偈一句一字云云　若無印之佛。結其印。若無眞言之佛。作其眞言。任意可勤修。無佛之世。以此人爲佛故也
偈云

若於此敎法　解斯廣大義　正覺大功德
說名阿闍梨　諸佛不出世　此人卽名佛
持誦此敎法　成大日如來

❷弟子受此教已。頂禮師足曰。如師敎誨。我誓修行。奉報佛恩。爲大師恩。不敢背師命。亦不違敎理云云
❸起拜三反。從佛前出後。師往平常居所坐。弟子隨候師前。爾時師手取持印信。次弟子拜三反。次授印信。弟子賜印信捧持。當受拜師三反了。師云授印信有二樣。一說師向弟子自授之。二說以使者送弟子本房已上作法諸說皆同之

又作法淸涼傳

先可備閼伽一前。次五瓶水并散杖。次阿闍梨著座向北坐　次師弟共禮佛　次師啓白　次略供養法　次師以杵加持五瓶
次印明　各復加持四菩薩中台　次灌頂次左手把弟子合掌之末。用以散杖灌頂。五瓶次第可有次第
次次作法如常印明　授密印等了　次拜師已上台　次呼弟子向西坐。師向東
次加持五瓶　次以五佛印加持之
次灌頂作法如前　次授密印　次師啓白事由等云云　已上作法北谷傳受

六十九　合行密印

先以一界修行法。若以台藏界修行供養法之時。布字八印。次可結金剛界五智印。若以金剛界修供養法之時。三摩耶會後可結台藏八印云云　最祕密努努

❶剛＝界イ㊀　❷原本傍註曰，異本以下文在中道傳記中　❸原本傍註曰，巳下文在三昧私記中

五智者北說云。三昧耶五佛印眞言也
慈覺大師　玄昭律師　義海和尙　法增阿闍梨　源恩大德　延殷法橋　堯圓大德　宗禪阿闍梨潤慶
許可灌頂阿闍梨位印　合行
金界始自大日至長宴十八代　長宴授宗禪宗禪授潤慶
台藏始自法身如來至阿闍梨十七代長宴授宗禪宗禪授潤慶
初虛心合掌屈二頭指捻二大指端二頭指一麥許不相至。當心誦眞言想成大日合身也
[梵字]　[梵字]
次內五股印舉頂上想戴五佛寶冠眞言曰　[梵字]　[梵字]
次二手各作金剛拳。左拳安左腰右拳安眉間誦眞言想成大日眞言曰
[梵字]　[梵字]
治曆四年五月十九日傳法阿闍梨大法師在判
已上北谷傳受——
金剛界印可見兩部根本印之處

七十　褌袋

作法以師右袖覆弟子肩也。是則以如來衣付弟子之心也。或以灌頂諸支物道具等入袋。付屬弟子之心也。或本袖代云云　已上谷流
又袖袋者。練絹七尺許。表赤裏白入綿覆受者左肩　已上中道說
件事二說不同也。諸文云神袋。瞿醯云。神袋末學不知。以何可爲指南者也
傳聞。於池上御室人人云。三井寺袖袋有表裏之袋用云云閣梨池上被示云。不知案內即如此用歟云云南說

七十一　置次第

（取次第）

	東	
二	三	四
十	一七	五
九	八	六

北（左）　南（右）　西（下）

	東	
一	九	八
二	十五	七
三	四	六

北（左）　南（右）　西（下）

羯磨	五古鈴	塔鈴
寶		輪
寶杵	五古	羯

北

獨古鈴	寶鈴	杵
		三古鈴
獨古	羯	三古

北

又取作法台藏八未申角ヨリ取之。金剛界八從丑寅取之　以上皆中道傳也
已上作法。康平七年秋九月三日。三昧和尙御忌日曼荼羅供。導師中道房阿闍梨所被勤仕也。闍梨予道具。仍如敎勅所注置也。

	北	
六	七	八
五	一二	九
四	三	十

西（左）　東（右）　南（下）

一二共入道具樣如此。大略置次第被入歟。非可必一准歟
治曆四年九月比圓融房僧都。於大原勝林院被修逆修善也。結願日十月二十九日也。同曼荼羅供導師大原律師。以快算令置道具次第如此
唄師賴昭阿闍梨。灑水快算。長音唱禮師賴昭阿闍梨等。讃衆十人也
讃衆等事。注置雖無益事次故所注也。北谷被示云。件道具置次第。慶譽律師說也云云又云。或以東爲始或以西爲始。多說也。不同也云云
玄鑒和尙說五智瓶可置灌頂壇上不可置曼荼羅供云云置道具樣
一說。如常行人向方雖不定。鈴杵之方無改變
一說。行人雖向何方行人坐方置五胡鈴也是依智藏護摩儀軌之意也。軌云。行人南方座。金剛應在南。寶部而在西。法契當北面羯磨在東方云云
大原僧都說云。私云。此軌隨法迴曼荼羅也准此鈴杵可迴歟

七十二　本命日事

普通說。生年支干爲本命日。令甲子年生人以甲子日爲本命日。仍每年六箇日也。師說云。次本生日爲本命日。假令正月一日生人。以件日爲本命。仍每年一箇日也。延命軌云。三長齋月或月本生日。異本軌云。三長齋月或月本生日云云以此爲證歟云云　已上南說傳承之

❶巡禮記第二云。齋時當寺有齋。今日尙書郎君生日設長命齋。(青州龍興寺也。郎君ト者當州ノ❷押衙也)開成三年四月一日也 第三ニ六月十一日。今上降誕日。於內裏設齋。會昌元年也

七十三 六觀音事

要法門下卷云。止觀第二云。六觀世音。卽是二十五三昧也。所謂❸大慈觀世音(破地獄道三障)❹大悲觀世音(破畜生道三障)師❺子無畏觀世音(破餓鬼道三障)❺大光普照觀世音(破阿修羅道三障)天❼人丈夫觀世音(破人道三障)❽大梵深遠觀世音(破天道三障)

有云。六道司命記云。大悲大慈等。如次聖千手馬頭十一面准胝如意輪。或云。悲千手慈聖云云 (已上惠心要法門)又一說。除不空加准胝云云是則法住房圓賀僧都說耳

有先德注六觀音中。除准胝加不空羂索。又仁海僧都六觀音撿文在別紙

已上義胤供奉被書集也

注進 六觀音像事

❾大慈觀音者正觀變也(救地獄道。身色青白右手施無畏ナリ。例ノ❿蓮花。左手取靑蓮花)

⓫大悲觀音者千手變也(救餓鬼道。身色黃金色也。六面左手取紅蓮花。右手施無畏也)

⓬師子無畏觀音者馬壁變也(救畜生道。身色靑シ。右手取蓮花。蓮花上有梵篋。左手施無畏也)

大光普照觀音者十一面變也(救阿修羅道。身色肉色ナリ。右手取紅蓮花。花上有瓶。自瓶口出獨古杵。左施無畏也)

天人丈夫觀音者准提佛母變也(救人道。身色紺靑。右手取寶蓮花。左手施無畏也)

⓭大梵深遠觀音者如意輪變也(救天道。身色白シ。左手紅蓮花。花上立三古杵。右手施無畏)

右六觀音名號及所變異名。出摩訶止觀。但形體色像取物等。依先師傳所注進如件

治安三年三月二十二日 權律師仁海

池說云。六觀音事見六字驗記。但件書文義俱不明。只仰信而已。祖師相承書也。六觀音號。大底自六字起⓮歟

七十六 二胡四胡事

石泉云。三昧和尙云。金剛界中擢罪印。以二火指堅相磨。是二胡印也

法性房台藏記云。吽迦羅印者。降三世印也。合掌二水外縛。二風舒散不相著。二空著二風側。小不相到胡印

件二箇印義供奉注⓯也

七十五有下祭文事

六有上 祭文次禮拜

七(三角等本云)

八熾盛決(記ノ文稀ニ本尊ノ印ヲ觀スルニ曼陀羅ナリ者。先ヅ結フ智拳ノ印ヲ誦シ一字眞言ヲ三反シテ而後ニ觀之也)

九調和

八十冥道

八十一無垢淨光

七有下

八十二 三身印明 六十七

法身印 二手各風空相捻。左仰右覆。如梵篋印不相著

報身印 如前。但火空相捻

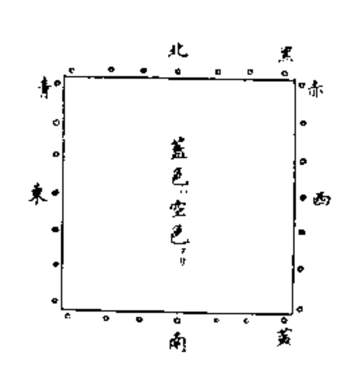
應身印 如前。但水空相捻

已上三身印眞言。承曆四年八月五日。於定林房奉受了。又隨他人所受可見三部密印之處

八十三 法花事 二十一

本尊普賢也。可安置法華經於壇中事等。如前南說。但修護摩之時。卽壇者立⓰別案於壇奧方可奉安置也。本尊段頌要偈可投芥子等也。若合物之時可投之歟。本迹二門或四要品。若因佛性文等歟

二十四流幡。宇治殿三尺許令縫給。幡色隨方色可造歟。白赤黃青黑色也。除白色以殘四色如次可懸東南西北也。一方六流卽四方并二十四流也。但正方五流。四角各一流卽蓋懸也



❶原本傍註曰，前唐院ノ記 ❷原本傍註曰，奉行ノコト也 ❸原本傍註曰，聖 ❹原本傍註曰，千手 ❺原本傍註曰，馬頭 ❻原本傍註曰，十一面 ❼原本傍註曰，准胝 ❽原本傍註曰，如意 ❾原本傍註曰，聖 ❿原本傍註曰，私云二股細葉出蓮也佛工傳也 ⓫原本傍註曰，千手 ⓬原本傍註曰，馬頭 ⓭原本傍註曰，如意輪 ⓮此次第七十四七十五之兩條在于第二百七條行法軌儀之下(cf. p. 39. 註 ❶) ⓯此次第七十七條乃至八十一條在于第四十六條羯磨印事之下(cf. p. 46. 註 ❸) ⓰原本傍註曰，私云机上置閼子類也

發願

至心發願　唯願大日　妙法蓮花

眞淨法門　本尊界會　普賢大士

三部五部　諸尊聖衆乃至云云

卷數

奉讀法花經二十一部七ケ日ノ定

奉念大日眞言衞護本尊眞言。乃至復加持

發願後。壽量品偈三反如前注之

已上承曆四年八月五日。於定林房奉受—

❶八十四　四箇眞言

八十五　大原許可

八十六　兩部根本印

台藏若受八印之❷又。可用無所不至。若五貼印可任心也。若未受八印之人。可用五貼印若又可結密印若存略時不必示也。但次說澄也。若未受八印之人。可用五貼印。已上　金剛一說三昧耶會印明北說 但所據後日可撿云云

私云。三摩地法可見之。一說三昧耶會印羯磨會明南說并大原說

但金剛薩埵儀軌觀自在王如來儀軌六見之所據甚多。修習三摩地法云淸信士馬烈述ナリ

八供養印明。前供養時。羯磨會眞言三摩耶會印。復供養時。三摩耶會眞言羯磨會印大夫モ同シ　又五相成身本尊印羯磨會印三摩耶會明。　金剛界五佛根本印結三摩耶會印誦羯磨會明。謂三摩耶會五佛眞言。唯皆云金剛智轉曰羅惹耶南　無五佛之差別用之等見タリ諸軌之中ニ　但四波羅蜜已去三十餘尊。皆以三昧耶會印明爲根本印明。其明皆有各別之義。故金界以下❸池說❹大記也

金剛行法時結根本印。先誦百字明次誦根本眞言。問。蘇悉地可有根本印明耶　答。一說別此部根本印不可有也。其所以者。蘇悉地是兩部羽翼兩部成就法也。仍修此法時。依兩部可用之也。故師闍梨御說如此　已上南說云云

一說依金剛界可用之。觀自在王佛儀軌等此者見。依蘇悉地行法用金剛界印別尊儀軌此樣甚多也。今以之案之。蘇悉地行法根本印可金剛界印也　已上大原說

八十七　相應物

鹽事南傳云。故阿闍梨云。息災不用何妨耶云云　文不見故也云云　禪定僧都云。自古有之。何除之哉。雖世間法萬物和之。此亦可然也云云

大原云。四種壇皆可用之。增益用之。經說有者也云云可撿之

丸香事

大原傳云。護摩必可用之。當壇相應香以可葛煎丸之。而香類多多難得之。內只甘葛限雖丸之破者也。仍會久比相和可丸之大如呵梨勒丸也。❺之木美香白檀等相加丸之

團丸事

大云。是敬愛相應物也。粉丸以之木美香等赤色染也。本尊段七許可用歟。又團粉無者。代用赤小豆云云或不用粳米。用赤小豆云云

南云。敬愛米赤染可用也。鉤召亦如此。又不用。無有何事哉

稻糠禪

南云。是只調伏用之也モミノカワナリ世云クモミヌカ　大說亦同之

稻穀花

南傳云。穀煎花樣令充也。世謂之ハセ是也。是只息災用之歟

智證大師私記。建立軌心也云云

大傳云。稻穀花如此也。是花代用之也。依求聞持軌心者。喬麥等煎可用也云云

南傳云。燒油可用芥子油子細也。但此國件物希也。仍芥子磨碓可加入油也云云

大傳云降伏出鐵之汁和皂莢加入也。息災增益胡麻米也

已上六條是傳聞也

八十八　護摩餘　三十七

南云火天段念大日者。火天卽是大日與字智火也。仍奉念大日也云云

別不請大日。但覺超僧都別可請大日樣被示云云　大說亦同之。別不請大日只大日智火也。如此可觀也內護摩觀心卽然也云云

南云。曜段主佛眼　宿段一字金輪　本尊段主

❶此一條在于第八十一條無垢淨光事之下(cf. p. 48註 ❹)　❷又＝人？　❸原本傍註曰，池上　❹原本傍註曰，大原　❺原本傍註曰，今末香ナリ

部主世天段主(四臂不動)
私記云。釋迦者與金輪同佛故爾云歟。
私記偈❶口傳者。卽勸請詞可相加此
等主也云云　十二宮曜宿段奉請也義釋
見大云。二說也。南云。依爲慈軌心者。
本尊段部主前相對本尊可觀歟
二聖儼而對云云　但本尊背行者坐給。
頗不相順也。然者不可必依此軌說
也。相並可觀也。部主尤左本尊右大云。
南說同云云　委被示❷隨向不背云。　金
剛界部主皆向諸方給。以之思之本
尊段二聖相並觀有何事。南云。本尊
段主部主隨三部五部等可異也。雖
然只以大日爲其主也。通部主故。又
依爲楓軌心。既以大日爲主。餘法可
准知之也。北斗等可相異歟
南云。建立軌心大壇護摩壇別也
大云。爐對曼荼羅云云　或云。所供如大
壇云云　瑜伽軌心。是卽壇也。師說依瑜
伽卽壇建立六段也。卽壇心者。爐迴可
觀聖衆。又從彼可奉請入爐也。是說
又爐奧方可奉觀曼荼羅也云云　又一
說。師說用後說爲宜云云依前說者。
供養物從聖衆上投越。不心通事歟。但
事供養理觀相妨。爾者有何事哉
大云。　卽壇行者前方聖衆小許倚奇可
觀也。供物其中可投也。故文云。爐蘇器
自身不云聖衆者也是也。　南云。所供
如大壇者。壇供等如大壇置之也。但
取上不供養也。是只壇上莊嚴歟。大壇
阿闍梨入念誦時。護摩壇阿闍梨初登
先加持供物等。次修護摩。護摩後可坐。
更不修供養法　南說
南說云。乳木末向佛方投也。但調伏
末向我方投說有之。而橫川僧都云
未見證文云云　今撿一字佛頂等云。害
見件事。恐彼僧都不見給歟
南云。故阿闍梨御私記。部母次成事業身
者。五供養前如供養會。先以不動辟除
等成金剛サタノ身也。其後可供養也。
故阿闍梨面授如此云云
❸和尚被示云。三井寺樣。世天段不置中
尊者也。卽又從大師御時之師說。更不置
中尊。只奉供十二天者也。慈覺大師御
門徒。被供中尊四臂不動之由傳承之。
不知其意趣傳云云卽和尚向件人被示
云。慈覺大師。大師御門徒。中尊四臂不動
奉供者也。其故從大師御時師說也。但
非無其所以。護摩儀軌。大師將來給。
是一本也。世流布本不置中尊。但安
中尊之本。唐院御座者也。大師依彼本
給歟。次云。師說卽依大師御說也ナレ
ト云シカハ件人云。安中尊之本更不見
聞傳。惜件本御座スルニテハ安中尊之
說。大道理ニコソ傳侍ナントナム云云

❹八十九　踏捨觀矑事 有下 (永保二年六月六 御物語也)

九十　部母坐所事

軍タリ軌云。瑜伽者卽觀。此聖者在本
尊前坐蓮花臺云云
師云。部母面向本尊背後行者可觀
也云云 (大原說也)
金剛部如此。餘二部准知之

❺九十一　諸佛集會 有下

九十二　念誦時五大願事

❻故君被示云。欲入念誦之時。加持珠之
後發五大願。是師說也云云　仍予共後行
法時雖不見說所依用之師說。但後日
披閱阿彌陀儀軌之次。見付件由者
也。卽又云。加持已卽捧珠頂戴。心發
是願云。一切有情所求世間出世間　殊勝大
願速得成就云云

九十三　兩部悉地大日 理智法身

凡台藏者。是自受法樂之理佛故　觀蓮
花之八葉。金剛界者。是儀式說法之佛故。
觀滿月之一輪。理觀時用蓮花。智觀時
用日月輪。凡本尊求於胎藏中眷屬
求金剛界中。故先入胎藏灌頂後入
金剛界灌頂。其次第如此。降三世主
金剛界不動尊主台藏。理智之用有其
司耳
又師說云。學密教者。先可知其門三部
大法門門各別云云　言門異者。台藏金剛
兩部以理爲正而兼事也。蘇悉地以
事爲正而兼理。謂之門別也云云
❼或人云。理法身者台藏法身也。智法身
者金剛界法身也。仍理出台眞言智
用金眞言。是則私案得後聞師說

❶口＝授（⊕　❷原本傍註曰，此四字金剛雜軌文　❸原本傍註曰，良眞也　❹此一條在于第八十四條四箇眞言之下 (cf. p. 49註 ❷)　❺此一條在于第八十九條踏捨都矑事之下 (cf. p. 49註 ❸)　❻原本傍註曰，尋禪僧正　❼原本傍註曰，元慶七年十一月二十九日記私云然和尚

如此云云

九十四　台藏五佛印相

❶典侍上毛野朝臣宅造台藏金剛界兩部曼タラ所定台藏八葉東方北方佛位事。右蒙師說曰。案本經云。東方寶幢佛乃至北方不動佛。一行阿闍梨義釋云。前云北方阿閦者經誤也。今以鼓音佛爲定已上本文　余曾於靈溪聞行說曰。西天曇謹底阿闍梨以瑜伽中阿閦佛爲東方寶幢佛。乃至不空成就佛爲天鼓音佛此閦胡阿闍梨說也　今撿舊例以瑜伽中阿閦佛爲北方佛。以不空佛爲東方。唐朝本國且相承此樣。是且一義也。所以皇大后宮御願曼タラ供。❷依古圖之者。此依曇❸謹師說。以垂臂觸地爲東方佛以施無畏爲北方佛。近來宗叡阿闍梨又同斯說。諦莫遺編者。恐後代成寒熱故奉口決記錄如件

貞觀九年歲次丁亥八月己酉二十五日

祕密留學大法弟子延曆寺傳燈大法師位原傳燈大法師獻憲

義釋第三云。次於北方觀不動佛作離熱清涼住於寂定之相。此是如來涅槃智。是故義云不動。非其本名也。本名當云鼓音如來。天鼓都無形相亦無住處。而能演說法音警悟衆生。大般涅槃亦復如是。非如二乘永寂都無妙用。故以爲喩也

九十五　淨珠眞言

如意輪不空軌云。卽持念珠於掌中以心中心眞言加持一遍云云　准之以本尊眞言可用加持珠歟。可聞師說

金輪時處軌云。以覽字眞言爲淨珠明云云

九十六　中間時奉送用不事

中道闍梨云。結願時不用之

問云何故爾耶　答云。行法一期之間奉請安道場。一期行法畢奉送本尊也云云　若爾者。最初時用勸請。後時不用之歟　答。不爾。每時用勸請卽明也

問。奉送勸請可例。何故勸請時時用之。奉送者結願時用之耶　答。本尊奉請極難。故時時用勸請。發遣最易。故結願時用奉送也。此等師說也云云　但都表如意輪軌。時時用奉送云云已上中道面授也。都表文第四帖書之。可見之。

九十七　搩量肘量

高大夫護摩私記云。搩者自大指頭至中指頭。甚舒取量是也❹興善寺和尚之所傳也

或書云。一搩者五寸也。可擬之

一搩吒革反中書云。一爲借音云云

陀羅尼集經六云。如來一搩常人一肘ナリ

甫正記二云。三肘半四肘者長尺。准嫗周尺爲定尺南州也

東春二云。肘長一尺八寸。准嫗周尺南八。東丈六。西三丈。北六丈文爲知肘量書スル

此等文也

四分律抄中明佛其云。四分長佛二搩二行半交本注也。謂展大母指與中指相去也。此字應法。搩字手邊桀也。足邊桀者。此磔字也。擬革反。謂是一舉爲磔。二タヒ舉爲步。二義各別也已上註

手廣一搩手半。廣長更增半搩手。諸部論搩不定。今依五分佛一搩手長二尺。准唐尺者。則一尺六寸七分强。北用二尺爲搩手。准姬周尺也。北通陰陽諸國常准不改。卽唐人之云。尺者周一尺二寸爲尺也。但隨流俗則不空量就之唐國用尺有五六種不同

明了論云。人長八尺。佛則倍之丈六是也。又云。五分肘量長短不定。佛令隨身分量不必依肘

九十八　焰摩天

大日梵天帝釋焰摩后太山府君五道大神晴夜神已上二十一百反　焰摩王六千三百反　銀錢供二十一ケ度　臘燭供二十一ケ度　金剛般若二十一卷

此焰摩天供卷數也七ケ日宜也

九十九　不動

決祕要義云。無動藥廁捉使者唐云勞健神云　像一身四手云云委可見文

陀羅尼集經第九云。五夜叉像法一身四手云云在金剛面書之中　私云。此二像圖樣全同之。古說云。阿嚕嘁唅卽配立爲本迹四尊種子。阿字爲古里迦羅種子。字矜迦羅制吒迦種子。二字不動種子。又以字爲不動根本種子云云

義釋云。覽字迴印成不動明王住三角疊

❶原本傍註曰，女官ノ名也　❷依＝便イ㊥　❸謹＝溪イ㊥　❹原本傍註曰，無畏三藏ナリ

茶羅中云云是任古說也。可聞師說
　百　芥子燒事（可見第一帖）
請仰事
右恐望之間。忝賜恩禮喜悅不少。抑去
年登山之比不御坐也之間。已不蒙處
分罷還修者也。但所被仰芥子燒之事
定樣不候。只人師心也。大體除乳木燒供
等只用芥子胡摩等也。自餘如護摩作
法。來月上旬之頃。白地可罷登。待其次
萬事上啓。而已不宣
　三月十八日　僧皇慶狀
從良源阿闍梨許所被奉消息御返
事也
　百一　大日事
毘盧遮那略修（護身並供養法種種作法皆如無量壽）
儀軌心眞言（印ハ二手作拳。但舒ヘ左ノ手頭指以右手執ル手當ツ心誦スル七反）
唵縛日羅馱都鑁
種子。[梵字]（金剛界）　[梵字]（台藏界）
但召請奉送呪印。如不動尊觀音
念誦略修（用無量壽ノ儀軌ノ印ノ召請ノ印是レ。已上私記法性房ノ御說ト云云）
瑜祇經云。時金剛界如來。復說率都婆法
界普賢一字密言曰。[梵字]鑁
又云若作曼荼羅及畫瑜伽像結率
都婆印誦明加四處普賢三昧耶屈進
力如鉤檀惠禪智合。是名彼大印。次
誦一字明結大羯磨印。時時不間斷
三十七圓滿
疏云。以五股印為一字心根本印。大日
根本印用五股印。以此經說為本書

云云南說也
又云。台藏用五股印未見其本書。是
只師說也。但此經既為大日印。以之得
心台藏用之云云
無所不至印依台藏用之。智拳印依金
界用之。劍印依金剛界用之。但眞言有
異說。一說用三摩耶會眞言云云
又五字眞言法結此印誦五字眞言
毘盧遮那五字眞言修習軌云（不空ノ譯也）毘盧
遮那五字劍印。二手合掌屈二頭指相
著如劍形。眞言曰
那莫三曼多沒馱南阿尾羅吽欠
聖觀音軌云（可見第四帖）　師說是無所不至印也
云云誦五字眞言摩利支天法云云　結佛部
心印誦五字眞言名毘盧遮那佛。委
可見上三十一遍也
　百二　護摩相應物之代物
若無瞿摩夷者。麻花及白紙以之交。若
無蘇者用油。若無蜜用糖。若無乳
者麻子散（アサノミチラス）　已上古說也。可聞師說
　百三　示三昧耶印事
大日七支念誦法云。左轉無動力。解前
所結護還是本尊契頂上散開之
心送於聖天五輪投地禮
　私云。今文以本尊印為爾三昧耶
　印歟。可聞師說
　百四　別置聖天壇事
古說行法時。必別安置聖天壇。奉供者
也。是則行法之時。毘那夜迦作障礙。仍別

奉供之歟。但別置聖天壇事見持世別
行法。則彼法云。將像於舍利塔前面
向西安置像。前敷設種種香花百味飲
食。而為供養。其毘那夜迦。別在一邊
還作種種飲食供養云云
　百五　成身觀事　百九（不必シモ觀三昧耶形）
●台藏傳法私記（阿彌陀房疏）云。念中臺有阿字
其色黃金。放光照其尊位。各種子分明
現在也
次念中臺阿字變成大日如來。放金色
光普照三重諸尊種子。其種子皆變
各成尊形也
師云。如是之觀法。此鈍根人觀法。若利
根人觀種子及三摩耶形尊像一一分明
云云　私云。對受記云。意大德說云云
凡曼荼羅觀之時。先結其本尊印誦其
眞言而後觀之。台藏先結五股印誦阿
字明而後觀曼荼羅云云　或時先結無所
不至誦阿字明而後觀之
凡曼次下文池上說大原記也
　百六　埋五寶事
埋五寶作法（或說以五供其供之云云）
先加持香水　次灑淨壇上
次壇中穿一小坑（陀羅尼集經五寶ト云云）　次加持五寶
等瓶子先以地天眞言加持一百八反　次
以如來慈護眞言加持一百八反　次以
無能勝眞言加持一百八反。既加持已安
置坑中填築令平正
　護摩抄云。其杵佉陀羅木等作作

之築之

建立軌云。於壇內掘一肘。不動明加持五寶等。定尊位五佛四菩薩

淮泥軌云不空又取諸藥七寶幷五穀各少分。掘壇中心深一肘。安諸藥及七寶。復取舊土塡滿平治。以右手按誦地天偈三反云云

依淮不空軌意者。塡坑復可誦地天偈也

又受求土記有此說

次塗拭壇上

次可有灑淨

文殊八字軌云。以白檀香磨作塗香。如麵。更取精白龍腦薰陸等。復取汁。如乳和塗香磨塗壇云云

如意軌云以白檀香泥以塗壇云云取意。

慈氏云。❶流水香欝金香。眞言加持。更塗壇中心云云取意

陀集云。卽須香泥塗其上。卽成壇法云云

次塗地印明

次掃地印明

陀羅尼集十二云。此寶物等一下以後。永不得出。從此而起金繩界地。七寶合成諸佛居上。演說大乘轉法輪處。卽以此地勝佛堂最爲第一。凡人居上一無利益

陀經四云。以一行緖其裹寶穀以五色線繫絹埋云云

先加持香水

次灑淨壇上

次穿水坑

次加持瓶子

次地天眞言

次慈護

次無能勝

次置坑中

次塗拭壇上

次地天偈

次灑淨

次以白檀香

次塗地印明

次掃地印明

次加持供物

次啓白

次神分

次九方便

次供養法　乃至迴向等

已上二說大原御說。以永保三年九月二十五日第二轉書寫之

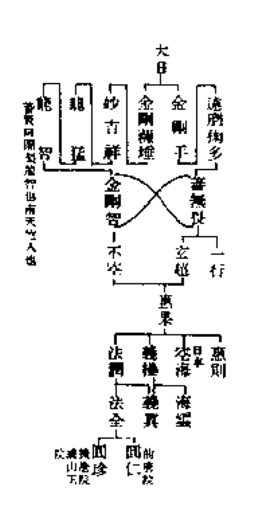
百七　對大曼陀羅移本尊事

義釋十二云曰。凡作餘佛壇。如作彌陀壇。卽移彌陀入中。其大日佛移就彌陀位。若是二乘諸天等。卽不令坐八葉花。當去之。但於方壇中坐其本坐。八葉上佛菩薩。各移稍近外。各依方所也。其大日佛當與寶幢並在一處。左右無在。然亦須在中臺院內

耳。如次以焰摩入中者。其外院本位。但表❷地印而供養之也。口傳藥師之處書之可見。日野庄安置五佛。但以阿彌陀爲中尊。以大日安置彌陀本位。但阿閦在東南。餘佛如次云云是則大原僧都奉居給也

百八　❸血脈次第圖

受法人雖有數。非祖師人不注之



依海雲記注之。海雲者義操弟子也。燕公子。台朱金黑蘇紫也。此圖依印信注之。依❹對加也

大日
金剛　普賢　妙吉祥　龍猛　龍智
達磨掬多—善無畏—玄超
金剛智—不空
惠果
法潤—法全
義操—義眞
辨弘—全雅
惠則—元政
日本 圓仁—常濟
安惠　惠亮　承雲　慈叡　性海　南忠　元慶　長意　道海　遍昭

大師於義眞元政所俱受五瓶灌頂中見也

❶原本傍註曰，私云乳香也　❷原本傍註曰，私云三形也　❸血脈次第圖五字校者新加　❹原本傍註曰，對受記

大原八部　台界除安惠

唐土人人如上

慈覺—安惠—長意—玄昭—寂意—觀鏡—觀救—靜真（宗叡　智深　長宴）—宗禪（三部一紙）
慈覺—明令—玄昭—寂意—圓照—慶圓—覺空—皇慶—長宴（胎界別紙）
慶圓—慶命—玄範—朝照（胎界別紙）
玄昭—玄慶—實性—增恒—覺忍—舜昭—慶秀—智深（三部一紙）

[1]中道[2]仙陽ニハ兩界倶不除安惠

慈覺—長意—玄昭—寂意—圓智—慶圓—聖超—延殷
玄鑒—覺惠—慈惠—慶有
實性—覺忍—清禪
智淵—明淸—靜賢—皇慶—源圓—宗禪（山家ニ之）

合行

慈覺—長意
慈覺—玄昭—義海—法增—源圓—延殷—堯圓—宗禪（兩部）
智淵—明淸—靜眞—皇慶—長宴

唐土人人如海雲記

弘法—眞雅—源仁
定明—法藏—仁賀—眞興
一定—仙救
觀賢—堯圓
聖寶（小野方）—宗禪（野澤法匠ナリ）
益信（澤方）—智深
法王—盛秀
寬朝—致尊
延勢—嚴就—觀樹—救圓

善無畏—義林阿闍梨—順曉—傳敎—廣智—德圓—智證—遍昭—安然—最圓—玄靜
—大惠—法三宮—寬昭—長勝—景雲—皇慶—長宴—良祐

法全（台界）義眞（台界入灌頂蘇悉道場）全雅（金界灌頂）

惟謹元征—元政（金界五瓶灌頂）海雲（或元簡ノ一說アリ）

唐宗叡（悉曇）—寶月（悉曇）

已上八箇阿闍梨大師在唐之時祕敎之師也　已上出對受記

靑州判官。姓蕭名慶中（大師隨之受禪法）

志遠和尙（隨之受學止觀）

天台第八弟子宗穎（隨之研學止觀微旨）

惟謹傳云、此等皆不惜祕局。爲之指授。

順曉和尙（付法）海和尙（惠果付法）圓仁和尙（法全付法）圓行和尙（義操付法）依順禮記從義眞受法云云

惠運和尙（義操付法）常曉（大元ハ文璨阿闍梨付法）圓珍（法全付法）

[3]宗叡和尙（圓覺寺ハ粟田寺ノ法名也。禪林寺ノ內ニ有此寺云云）

百九　本尊觀事　百五

觀大日者法身。本尊者應身。我身者化身。具足三身。住諸佛位廣作佛事利益衆生云云

雜反古中有此說。今見尊勝軌與此意合。仍書之。軌文可見第四帖護摩觀想篇之

中道云、行法中道觀場之處。所觀本尊者是法身也。卽理身也。所召請之身者報身。卽智身也。今則理智合也。故三身可圓滿歟云云

私云、台藏之五輪成身。金剛界之五相成身。以此等義能能可案得也

安然和尙說、五輪成身五相成身是一致也。而來以五合五可尋之。但以五輪成身以五相成身猶是意同歟

又五輪成身是因中修行之。五相成身是正成正覺之時行也

安然以下文池上說大原記也

師云、本尊觀之時、本尊坐曼荼羅。謂諸尊如曼荼羅ノ位我圍繞。又我示曼荼羅諸尊本四方圍遶也。本尊隨方光出生諸尊。我隨放光。亦出生我。四方諸尊也云云　入我我入者。先觀我身本尊不二也。謂本尊住曼荼羅。我亦成本尊身。了從我身影現曼荼羅。於我八方如本位安布諸尊。而本尊入我我入本尊也。謂如明鏡淨影像又顯現無障礙也（已上ノ二段同シ前ニ）

百十　百光王事

中道云。百光王暗字置頂上。是定水也。安立無垢眼。心置無上句。是慧眼也。定惠具足故成菩提也云云　十字佛頂布字法云（前唐院ノ相承中ニ有之）觀百光遍照王心所謂暗字。放光滿於頂中。色如淨月。流注甘露。內外灌灑（內ハ灌外ハ灑）及於骨髓百脈。無所不遍。下至足指。卽於兩眼中各置藍字。猶如燈焰。其兩燈焰作兩條光。從頭中並下。直注心月輪中合而爲一。便右旋照佛心月。其輪

[1]原本傍註曰，中道房　[2]原本傍註曰，仙陽房　[3]原本冠註曰，宗叡和尙下恐法全和尙之四字脫歟

令不斷絕。其輪中光有阿字。❶行者宜諦觀之。因此瞬字。皆是毘盧遮那如來身。令一切眞言皆得成就。亦名不死句。

百十一 唱禮事 又ハ九方便

唱禮出台藏界。謂驚發地神之處云。先當爲一切如來作禮云云。此卽受地之一具文也。先爲三寶作禮唱名也。乃至九方便三部被甲。乃至持地印等。皆是受地作法也。以字燒字以後。正是行法也。故二卷軌(金剛智)初。以字燒字以下出之。故無受地作法。別尊之諸法。不可必用唱禮也。只爲世間聞耳爲莊嚴用之也。全非其法之意也

又金剛界無唱禮。但是准台用之。但禮懺是青龍童蒙等例時作法也。故是別卷之書也。非彼界之正意也。但於金界五悔。是普賢行願。故用之。又別尊法九方便用之。普賢行願故也

已上池上說大原記之

良命阿闍梨云。大和尚云(無動寺)三昧和尚別尊唱禮多用三身等云。同人記之

百十二 香象事

先年圓融房和尚。於勝林院被修逆修善根。結願之日曼荼羅供也。導師定林房僧都也。先參堂時。以十弟子一人令抱香象。在導師後。至堂前時。徐徐步進立置香象於門前。卽導師越象入堂云云

又古私記。十弟子持物之內列香象之也

和尚(圓融)爲導師之時。以香象兼令立門前。十弟子不令抱之。已上隨見私記之。

門前香象(或ハ安門內) 昔如來在世有香象薰大會。從此已來用香象云云 門前以下。池上說大原記也

百十三 捧供物次第

供養法時 先供菓 次飯 次汁

或先飯 次菓 次汁云云 池上說大原記

百十四 臂肘差別

師曰。文臂者肩下至臂尻也。肘者臂尻至腕也 池上說大原記

百十五 觸穢之時觀

人穢之時。頂上𑖨𑖽字放火光。謂火頭金剛身(不淨金剛ナリ) 下體𑖮𑖳𑖽字 略出經有短件 池上說大原記

百十六 台藏之雜事

三重第一重智門。第三重悲門。第二重悲智二門中也。卽兼悲智也。台藏意說手印處。動引用經說三昧耶形之文是常事也云云

良命阿闍梨云。義釋云。三藏是釋禪師是集。無極無心事也。一行非凡夫。額有光云云。而卽文中云。跡垂謬也云。若是❷智嚴詞歟。一行者從三藏前滅。仍後付智嚴。智嚴問三藏次次等云云。善無畏一行等云云

二十五反不動(立印ノ說)

❸北公被示云。二十五反中道房被尋之事也。處處文等被書集。有但自思二十五反是常途事也。處處皆有此文者也

求聞持軌見 已上北公說

蘇悉地軌上卷三部心眞言。皆注二十五反。私勘之。台軌上云。大安樂不空金剛三昧眞實是古點也。但推之誤歟。所以者何 延命菩薩名大安樂不空眞實三昧耶也。仍此二句。舉延命菩薩也 若爾者寶字可賣字歟。被心得侍 已上中道房說也

中道房云。五色系前棟木中引也

蘇悉地經中并陀羅尼經曼荼羅品見タリ

又栟線法從東北系引也 與例五色系頗別也 又云四大護第一重門前也 又云蓮華坐次金剛大惠印是蓮華之臺也 故可用內縛五貼印也。可准道場觀所也

已上中道房說也

器界建立花藏印次五印。觀曼荼羅之前可用之(北說也)

曼荼羅供時。導師只可誦法身讚許歟

念誦大日眞言許歟

曼荼羅供時。後供養了。若申佛名者。別不可申迴向也。是顯敎平坐作法也

已上北云說也

供養法了。次三解脫觀 次圓明觀 次種子若布字觀故。成本尊也。若不動者十九觀有ヘキ歟 次根本印等云云 已上

❶［行者…此］イ七字— ❷原本傍註曰，三藏ノ御弟子ナリ ❸原本傍註曰，井ノ房安慶也

中道説

百十七　金界雜事

大供養會十六尊印内縛也。北云説

金剛界五供養

一説閼伽香花燈塗（謂之五供養）

一説除閼伽加飯食是普通説也

印明

八供養印明（用三昧耶會）

五供養印明　一説用台藏五供養印明

一説用金剛界大供養會印明

飯食印明　一説用台藏飯食印明　一説用金剛界薩埵三昧耶印明

唵薩縛怛他哦多縛曰路（二合）波摩三（去）摩地婆引縛娜引皤那冐惹那縛婆那布惹迷伽三母捺羅薩發（二合）羅拏三（去）摩曳吽

普供養印明　一説用台藏普供養印明

一説用阿彌陀軌廣大不空摩尼供養印明

❶百十八　勸請總別印明之事

凡依大法修別尊法之時。總勸請之次可用別勸請也。若依台藏修別尊者。大鉤召印明之次不用別勸請印明也（大原口決）

百十九　別尊軌雜事

馬頭軌云。面惹者敵也

補沙星者鬼宿也　見ウス沙摩二卷經

衛護本尊眞言。部母眞言也（見蘇悉地經下卷）

安悉香（桃ノヤニ）安息香（烏瓜ノ實也）龍腦香（水ノ下臥スル楊ノ中ノ根也）

活兒子者菩提子也。菩提樹名活兒樹（カツニ）。死タル兒置樹下生活。故也（百二十欵已下准之）

二百　灌頂雜事

三結修多羅誦戰拏摩訶路左那吽呪三結之。北云説齒木付花事。フトキ方可付也

中道房説云。此國作法楊枝。フトキ方ヲカム。仍細方可付花也云云

北云説准天竺之作法者。猶細方可付花也

五瓶台中央四方。金中央四方。坐上置之。

北云説環以茅（チガヤ）三メクリシテヒトトコロフ結也。部心呪自所持明以可加持也。

北云説瓶入五寶等。用部尊主眞言。或用部母眞言加持百八反也　蘇悉地印若。五瓶云云。以五佛眞言加持歟

❷二百一　有下放印信云云

二百二　敬愛爐事

建立軌云。爐如八葉蓮（内爐八角）開敷具臺蘂云云池上　六壇ノ圖内外倶八角也。即此文被書付。但谷點本内爐八角之注。以朱八字傍注六字。是即前唐院點本被移也云云

大原僧都於平等院被塗阿彌陀壇。既内爐六角也云云井房闍梨御説。亦以如是六角可塗云云　後日見在唐記云。外緣八角内爐六角云云委可見彼文

毘沙門種子事

六觀音事

二百三　本尊觀

金剛王軌云。前所觀者爲之法身。今所觀者爲之智身。相合表一體故。次應以此心供養開莊嚴世界。中道房示給云。道場所觀居之佛者是法身。勸請之佛是智身也。新生之理性佛。舊成之智佛請入也。是則佛形像造立神奉入之心也者。今以金剛王軌文相叶先師口決也

❸二百一　授灌頂後放印信作法

先灑水　次授法生印（亮海。私云。法生恐入佛三摩耶乎）然後請台藏軌上下卷。端二三行與二三行　又灑水　次授普賢三昧印後讀金軌端二三行讀

次又灑水授外縛五股印明吽[梵字]吽[梵字]然後讀蘇軌端奧。其後放三部傳法印信了。但若是本隨我不部三部之人事歟。若本自隨習人者不必然歟

予奉從大原僧都受許可時。末廣被授三部密印之前。被授件三印也。了後廣授之。後日被仰云。蘇悉地傳法印。台藏之次授之也云云

二百二　敬愛爐

二　本尊觀

二百四　九執事

日喩本淨菩提心（即チ是レヒルサナノ自體ナリ）

月喩菩提之行（白月十五日衆行圓滿喩成菩提。黑月十五日衆行皆盡喩涅槃）

土曜（持台藏中臺）　水曜（持右方蓮花眷屬）

❶百十八三字校者新加　❷此一條在于第二百三條本尊觀之下

金曜持左方金剛部眷屬　木曜持上方如來果德　火曜持下方火力諸明王　已上注本云

土信　木進　金念　水定　火慧

二百五　作禮觀之文

疏四云。當觀此身遍至一切衆聖前以清淨三業至誠作禮。由此因緣獲無量福私云。普賢十願ノ意歟

二百六　洗浴眞言

三卷底利三摩耶中云洗浴淨水印明在眞言又云。不動金剛著甲印明在眞言以此等印明加持五處隨意洗浴

二百七　行法軌儀

行願九方便等　三昧耶三昧耶　成身五輪成身等　道場道場觀等　供養五供養等　作業念誦　三摩波多五供已下

南泉房云。故師云。一切行法作法如此。諸軌等存略不同也

台藏生起云。軌文分爲三。一者奉請供養分謂供養會　二者總別念誦分從遍知印至念誦謂後應次眼印也總八　三者供養奉送分後五供已下也　就初文又二　初供養前ハ遠方便次ハ近方便及其方便❶也　[illegible]。[illegible]

[illegible]

俱時讀經畢時讀經時了ル時也　亦念誦三人一百八反誦了。六人互見合畢經終呪也。經呪了即六人同音唱吽泮吒之音應音響一結線謂欲スル了ランナ經呪糸ヲ可引キ堅ム結様相構テ應シテ泮吒ノ音引キ堅ム也　應系引堅結。亦念誦人中一人打合磬一人灑水於檀越如是事等皆俱時行之。勿前後。如是若一日二日三日一百日結成者。與檀越令繫頸若亦五六日乃至七日。只百結滿時與之。若俱七日護摩者早結滿了。第四五日與之。時日時不必爾云云若檀越病愈或事平息者。請闍梨令修供養法而解線云云　若不解爲行者作障解糸者。放呪神歟。其解糸時。先修供養法解之。謂修觀音法歟　問。何故修讀經誦呪。師云。見本法可讀經誦呪故也　問。護摩六段歟　答。五六隨意　同結線樣如何　答。如二十一結修多羅結樣云云

已上大原被記　治暦二年九月六日

於北谷傳受河臨

長久四年三月八日。奉受河臨法此法似世河臨祕之。覺大師於唐土受此法祕之。其後大師門徒受傳之人。中古殆將絶。故阿彌陀房供奉尋師稟受師ト八者木寺ノ寛書勝内供ナリ　先於檀越之家限七日修護摩作法如先但先可儲護摩七度料供物等如恒ノ支具ノ　又大火鉢一口閼伽一具。幕等鐵人形藁人形蒿人形各四十九枚每瀨各七枚長三四寸許　解繩七束許四五寸許リ切テ束之　菅秡七枚六月秡用物也　❷散米省之。伴僧二十人許。各作雖役人少少云云舟二艘一艘者。編二艘爲一艘。護摩料也。一艘厨船也。載人之食也。其七日護摩第六日。師檀等相比。隨身一一物具乘舟。先於流上一瀨於舟上幕中安火爐如常護摩。但伴僧平人之中四人念誦四人讀經。念誦人中一人結線如先一人打磬一人灑水檀越　問。先先七日護摩二三日間結線與檀越云云　今何第六日河臨結線耶　答。先結線未滿百。今河臨時滿之可與之也。其念誦讀經間雜役人中堪能者。令讀中臣祓又一人令解線。中臣祓了。即四人伴僧口誦六字呪振鈴　四人亦誦呪振錫杖　四人吹螺　又一人不問斷打磬誦呪。檀越應發向。即取鐵等人形各七枚取令摩身。吹繫息置之。即有一人。茅菅秡一枚被檀越。如六月秡向後越之。而後以散米加彼人形。即解繩并菅秡人形入流河中。即螺錫磬鈴等音止。即護摩等了。次下瀨亦如此。七瀨亦如此七瀨皆如此。若檀主有力者每菅秡可脫裝也云云　六字幷河臨時灑水檀越不用之。又先師不用之。但檀主來可灑之。河臨大鼓二口可有。煩故不記之

問。自上至下歟。自下至上歟　師云。可隨世法云云　當日後夜時。如例迴向後臨河云云　又日中後無妨。四人鈴者鈴歟　師云。於豫州見之。契鈴振之。若有金剛鈴者亦無妨。唱禮如古記或准聖觀音。此法雖息災用三類形。此法或加骨爐草爲檀越延命也

問。弓箭歟鏡等安之樣何。　答。見毘沙門壇於撅處在之。河臨時不結線。解線

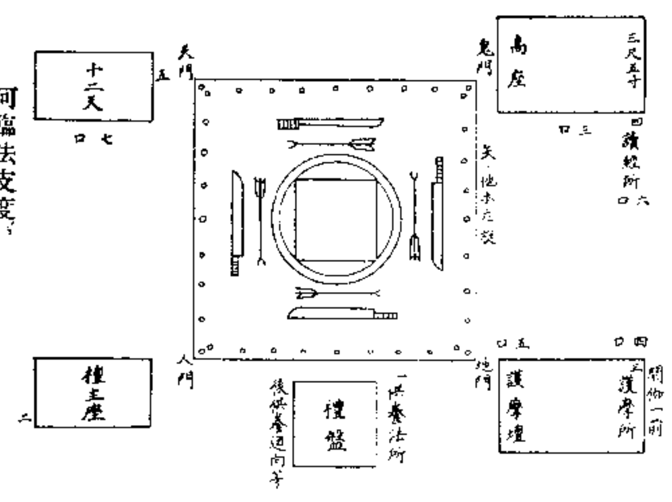
❶此下原本傍註曰，此處脫文アリ　❷原本傍註曰，散米ト者常ノ如神供切テヌサチマシユルナリ

時修觀音法。念誦後解之。更不用辟除　此私記大原上綱記給云云

治暦三年九月六日於北谷傳受六字河臨作法。如記文。但塗扇底迦爐。并四面供具等如例。第一瀬先供養文唱禮九方便。次略供養法十八道次略護摩段主令讀誦此間助修讀經誦呪結線。灑水打金唱發願等如常。每度觀呪三百經三卷三結護摩後助修一人讀中臣祓解縄。同助餘助修等振錫杖吹螺振鈴打磬。此間不斷各誦呪。應響以人形等摩身。吹氣加散米菅秡等。作法如記文。此次阿闍梨後供養。此間助修唱誦四智讚等。作法如常。次阿闍梨發遣如常。次移他瀬。他瀬了作法如上。但五悔云云

已上作法大原上綱於富家殿被修此法之次書出給云云

升廣者不可編。人形存略有一處。三許献自下至上可修也。記文云。後夜。若月中後可修云云　但初夜後可修也。曰揭焉故。初夜時護摩了後供養以前可臨也河臨後還壇處可修後供養也。糸送壇主。壇主結之百結。若壇主遠處行者結之。向鬼門結之。神供可修之。糸通途用白色。但六字驗記五色糸也。或説了略之。每時之終取燒相應物之灰抹之。食前和粥可用也。糸本法云。三尺五寸。或師云。四尺五寸食靈所部記有之　慈恩云。五色糸八尺結線事。可有結不結之二糸也。但不結之説尤吉也云云北云説



河臨法支度

船一艘一口加厨船二艘　壇一面四尺二寸
禮盤一面　脇机二前
閼伽壇供等七前四面　護摩支分七具
錫杖四枝　鈴四口
法螺四口　線一丈
灑水　打磬
中臣祓僧一人伴僧之内　解縄七具
背拔七具　三類形七具
大幕等　壇敷薦密
又米十石五斗瀬別石五斗二一　油三升五合
又米七石　油七升
又三類形七具祓鐵木諸作　小大鼓一口鼓桴已上大原

御修法所大原

奉讀
六字神呪經一百八卷
奉念
大日眞言二千一百反
護衞本尊〻〻〻〻
聖觀音二千一百反
六字〻〻十七萬反
息災護摩〻〻〻
三部諸尊〻〻〻
諸天曜宿〻〻〻
奉供
大壇　護摩　神供

六字河臨法大原

奉念
大日〻〻七百反　本尊〻〻二千一百反
三部諸尊七百反　諸天諸天七百反
息災護摩〻〻〻
奉供
大壇供一七度　護摩供一七度
祕密祓法一七度
❶右謹依仰命等如常
一或後供養之前加持百反許
二白色糸三尺五寸壇主結之百結。壇主若遠所住行者結之。行者向鬼門一萬反百結
三三四類形外。或呪咀怨家等。各書其名

❶原本傍註曰，或云護摩次，河臨法七ヶ度神供次祕密禊書

字。或息災或降伏。可修燒供幷三類形等。乳本薪等如常
四讀經卷。或護摩時令伴僧讀之。或時禮盤讀之
桃楊桑弓葦矢等

❶七十四 安鎭事

先莊嚴道場 大壇護摩壇十二天壇如常
但依息災作法
池上記云。若偏爲安鎭修之者可依息災法。若餘增益等可依當法之。若依師說者依增益法云云
鎭決云。異國軍來等時修降伏。但不修八鎭。只以神幡向敵鎭之
以八曼荼羅懸大壇北面
鎭決云。神幡之外無別八色幡也。神幡卽八色也。次以十六流幡於大曼荼羅左右懸列之。開眼之後。於壇場八方不動幡本方天幡各一流隨方懸之。後於壇東爲首。東北爲終
不動左 天王右 私云。師云。行者左右也
開眼供養之後承仕取之。壇所四方。各乃計天本位明王當天二流高シテ鳥頭竪之。足金立ヘキ也。大原決云。幡壁邊寄立也
次以九方或八方鎭支物❷折櫃九合或八方安置佛前便宜之處(銅輪鐵橛金剛鎭等並以供養之具)作法在別 私云。此供養作法。大原鎭決有之
三昧記云。折櫃九合。池上一記九方銘供養道具作法中大原說此也
次辨備供物 如常(但護摩壇五味香等幷隨方施主紀乳木等備之)
次阿闍梨助修整威儀共入堂
次阿闍梨著坐。加持供物等如常
次新像等開眼及啓白乃至發願等如常
次供養法若台藏若悉地
鎭決云。依台藏修之。唱禮等如不動法云云
種子三形 讚等皆如常
次讚(加誦諸天讚)乃至護摩作法如常
但本尊段作法有口傳云云 已上汔助修念大日五字眞言。至本尊段之初誦不動眞言云云或師傳發願之後。至世天段誦大日眞言。歸壇之後誦不動眞言云云
鎭決云。問。戶摩並念誦等誦何明耶 答。慈救明也。但軌意以大日五字眞言爲不動明也。又或說云 伴僧等誦五字也。掃壇之後誦不動也。戶摩之間同用五字云云 又云。根本印何 答。不動印如常。但前後供養之間令奏音樂云云

正鎭事

先點定九方鎭處依借屋引縵幕隱藏之
鎭決云。問。於第何日點定處云張幕等。又先點定何方耶 答。隨宜爲之
問。鎭處幾許耶 答。師說八方也。或說九方也 問。中心修鎭耶 答。或說於中心亦修鎭。謂九方鎭也。卽是以鎭中心之地。如三昧支度等。今師說不必爾也 私云。今師說者池上歟
又鎭決云。鎭所點定何處耶 答。假於內裏修之者。於四方屋垣之外可修之也。先師於與州於垣內修之。又只可隨宜有
大原決云。於內裏修之時。只於垣內可點鎭處。垣外汚穢故也
次阿闍梨卽於鎭所勸請供養地神。其作法在別 池上記云。第三日午前。阿闍梨至東方鎭處勸請地神供養
鎭決云。問。勸請地天作法云何 答。可依受地法也。如火天戶摩記等三部被甲並如常法者。入佛法界轉法輪金一被甲等乃至至于驚發地天眞言修之。凡如此之事。只隨宜以用心修之。前日說也。後日說云。如常備供具於前可修供養法也。若台藏供養會修之。堀地二說。或念誦後堀之 或驚發偈之次堀之。供養法或只驚發之偈修之 池上決云。供養者例散米等供養之也。每鎭所在之處每八方鎭所勸請地神供養啓白可爲之。如護摩壇之時取土作法。深廣如軌
次❸食前吉祥時堀鎭所之穴
池上決云四角堀之。文云四角散之
軌云。堀深三肘廣三肘
三昧記云。兼令堀地深四尺許
次阿闍梨先結棃印誦眞言印地三反。然後令驅使堀之

❶cf. p. 28註⑭ ❷原本傍註曰，公家ニテハチリウツト云フ武家ニテハチリヒツト云フ ❸原本傍註曰，私云午剋前也牛宿直時也

池記云。供養啓白之後。先結鍬印誦眞言堀之

鎮決云。問。堀地作法云何。答。先結印觸地。即鍬柄夾二空。結黎印少計堀始之。令驅使堀之。問。自第三日至第五日。毎日堀幾穴耶。答。隨宜爲之。問。堀地擇土何用耶。答。不擇者也

池記云。此間可誦堀地明。云云明曰

唵儞佉那縛蘇上提莎賀

印金剛縛。竪禪智進力並竪是也

❶三記云。第七日午後堀九方穴。次塗飾坑内。軌云。以瞿摩夷塗飾

池記云。此間可誦塗地明

池決云。塗地印明。如悉地並建立軌云

唵迦羅引梨摩訶羅引黎莎訶

塗飾已於九方鎮處備。謂肘方壇。辨備香花燈明飲食蘇乳菓子等

次第五日（可當大陽直日洒水並禮盤如常拓加）

池決云。❷蜜日也（撰日事開白吉日并第五日）可當日曜

仍此法阿闍梨撰日也

大原決云。擇日如前。又説正鎮之日不可必當第五日耶。第三四日第六日等。可用中第七日吉

次初夜時（軌云當於中夜作戸摩業）

鎮決云。中夜者初夜時也

三記云。第七日初夜後修鎮事。戸摩畢未修五供養之前

鎮決云。彼日初夜時如常。六段修後。未入三摩地未結根本印以前。即鎮支物令送八鎮所也。但未修前送之無妨。行事僧幷承仕等遣。於南殿前薦三四枚方令敷並。其上敷手作布。其上敷絹

三記云。始自南殿南階邊點定九方便宜處。可埋鎮物之穴堀之。又云。穴前薦三四枚方令敷。上敷布敷絹

次阿闍梨助修共護身。即助修各持不動幡天七幡。令承仕等持鎮支櫃。出壇場行列。帝釋爲初。乃至伊舍爲後（各先不動幡。次本方天幡。次鎮支物。如之次第行列シテ立）

池記云。先令承仕持鎮支物。送置鎮所云云

池決云。承仕八人。各令持八所支物。象テ送之。又闍梨共隨身可在人心云云

池記云。八口助修。各持二流幢幡。明王天像。各各二流。若助修數多。各持一幡。持幡人各誦不動明。本方天明

池記云。助修在前。誦當天明。帝釋爲始。大自在爲終

鎮決云。番僧八口持二幡。天明王也。何只誦天明。不誦不動明乎。答。並誦無妨。隨意樂。若番僧數多。各持一流。各誦其明。謂不動慈救呪是也。行立次第。先王次天次王次天隨方次耳

又云。問。當天明者何乎。答。軌所説八天王明也。大阿闍梨在後誦不動明出堂到南殿前

池記云。助修闍梨共右一匝。共助修等始從東方至一一鎮所

鎮決云。番僧闍梨共自八鎮所之外右繞之也。如舍利會大行道也。但自垣外可繞也。即第一匝之行道。各隨方方留立也。於所敷設絹上隨方立旗幡。但明王天王皆面向前立之。次鎮支物各置其前

池記云。面向中央持幡起立。各誦當天明云云

池決云。面者幡面也。中央者本戸摩所也

三記云。折櫃九合記九方銘。各各分入五穀切紙五香七寶等。安置絹上。九方五櫃上置輪橛傍立置銀錢幣帛。八方如置八方幡。各折櫃前供居閼伽飯食燈明等

律師記云。以方折櫃九合先置中心。次置八方。起首自東至東北方耳。次以帛錢各立折櫃。其次第如前。次以八色幡亦倚櫃置之。但懸壇所初夜以後放取持來。乍卷置櫃上也。次以九前閼伽燈明飲食。布列折櫃前壇布上

次阿闍梨面向北著坐

三記云。伴僧一人。爲導師令案内令著坐

池記云。其阿闍梨與一人知法弟子。俱

❶原本傍註曰，法三ノ君　❷原本傍註曰，私日曜也

至東方鎮所入於幕內云云
私云。池記云此至東方者無中方鎮故。　次加持
次護身結界等共也池三記無之
香水灑淨諸物等灑水儲之
池記云先加持香水。次洒淨。先自身。次同伴。次壇地。次支物等皆唱吽發音
鎮決云。記云。灑淨唱吽發音者何答灑淨有二說。一只唱吽發吒灑之。一誦吉里吉里云云　次以辨事明加持諸物等
鎮決云。問。此記云辨事者何明耶　答。吉里吉里作矣云云　次以地天明加持之
池記云。一百八反明一如台藏　次以如來慈護明加持之
唵沒馱毎坦哩耶縛曰羅曬乞叉憾
次以不動明加持之　次結金剛輪印誦真言加持輪
池記云。以下真言。先結印誦真言。印之然後加持之
唵縛曰羅斫迦羅吽弱鑁斛
次結金剛橛印誦真言加持橛池ノ決ニ出地結真言
次結金剛槌印誦真言加持槌池ノ記ニ云。以上加持類具ナニ了ル
鎮決云。問。槌印明何。答。台界金剛手院鎚印明

曩莫三曼多縛曰羅赧婆怖吒野縛曰羅三波吠ソワカ
印內縛舒豎二大指以印上右頂邊作將打物勢台軌云以像槌形云云
次讀祭文。祭文畢奏音樂　次神分心經三卷許　次大日真言一百反　次不動真言一百反　次八方天真言一百反　次祈願寶號私ニ不動
三記云。次諸天真言各百反。件念誦間令奏音樂。先鎮舞　次萬歲樂　次普供養印真言　次祈願寶號　次願以此功德云云　安鎮供養
鎮決云。問。樂人住何處耶　答。隨意耳
次大阿闍梨并八方阿闍梨共起坐各具隨方旗幡并鎮支分。各入當方幕處二幡並立之
池記云。承仕等入於幕內於鎮所中心安置肘方壇陳列供物等　次以明王旗幡於壇內方堅之　次當方天幡於壇邊堅　次以禮盤安壇前
鎮決云。問於鎮所置幡方何　答。幡向外立之。行者向內修之。長宴私案。此意於壇外可修鎮。又天幡明王邊立之　次大阿闍梨於中方幕之內修鎮
池記云。此間令樂人唱音樂。先開鎮支櫃取紙敷穴底誦辨事明三記同之　次取銅輪安穴內誦輪真言池ノ記ニ云ク。安置坑ノ中心ニ
池記意。已上事令弟子為之　次取鎮橛入立輪臍誦橛真言
池記云。又入輪臍穴　次取金剛槌誦槌真言池ノ記ニ云。阿闍梨取ル槌ヲ
次誦不動真言一反。一下鎚滿一千八十遍一千八十了テ以テ鎚加ヘ入ル穴ノ中ニ
大原決云。打槌之間。本尊明末高聲唱發吒也　次取七寶布輪上誦辨事明ヲ
次取五穀五香四方散之誦辨事明ヲ
次取❶五方色綵絲錢帛鎮之　次取散供散之加持飯食印明須彌王ノ印明等加之。池ノ決ニ云。穴ノ內ニ散ス米也
三記云。先中方穴底敷紙置輪。其上立種子橛。爲誦鎮宅真言押付件橛。其傍並幣帛銀錢等。散五穀切紙。入五香七寶蘇蜜等。并供養閼伽其飲食等埋
池記云。中心五穀五寶閼伽佛供等埋也　次以本土築之令堅固此ノ間ダ誦辨事明
次結持地印誦真言按地七遍。印二手相背著。大指小指互相鉤置心誦真言三反。毎真言終按地頂散真言曰
曩莫三滿多沒馱南薩縛怛他孽多地瑟吒曩地瑟恥帝阿佐麗尾摩麗娑摩羅爾鉢羅紇哩底鉢哩輸勝ソワカ
次八方阿闍梨。各修略供養法。同修安鎮作法在別。更ニ聞ク口傳
池記云、持幡助修著坐修供養法

❶原本傍註曰，鎮決云以五色絲綵以安之無別作法

鎭決云。問。持幡之人。於鎭處修何法。答。台藏等隨其人意樂。但十八道佳也。以不動爲本尊。加念當天也。若無明王幡者唯修當天云云

又云。問。八方次第鎭之歟俱時也　答。或八人俱時。各住八方誦明打撅。各發伴[梵字]吒[梵字]音也。闍梨一人次第鎭之時剋久歟

三記云。幡鎭夜中下。各各卷結隨方加埋也　次九方鎭之大阿闍梨修神供（祭文ノ後至ルマデ此レニ不絶奏スル音樂也）

鎭決云。便問。於何處修神供耶　答。於便宜處修之。但其作法如常

又云。同記云。前後供養兩度戶摩亦奏樂云云　心何　答。奏樂有二說。一者正鎭之間奏樂也。一者闍梨自上禮盤。乃至正鎭之後戶摩不絶奏樂故也　次大阿闍梨幷八方助修。共還入壇處更修戶摩。問。記云。次阿闍梨入壇處更修戶摩云云　心何　答。先初夜時如常六段ー末入三摩地以前趣鎭處也。鎭了之後還壇所。更又修戶摩如常六段也。故此法一七日二十一度戶摩也。而此一度戶摩不入數。卽是正鎭一具故也。戶摩了後入三摩地。結根本印乃至時而後修。後夜之時云云　或說不必七日修之。以第五日中夜戶摩爲結願云云　或第七日修鎭云云　乃至修後供養至❶明相修功德了

池記云。已上始自正鎭至于神供此間。樂人不斷而唱音樂。又前後供養兩度護摩亦同奏之。❷兩度護摩亦同奏之

（私云。鎭後還壇所更修戶摩始自火天段至于世天段修之也。仍鎭時戶摩支ノ二度料可備也。今度戶摩了後。入三摩地結根本印修後五供養也）

池記云。若於鎭處無借屋者。於後夜時助修各幡持入護摩壇。如本安置之。若有借屋者。各於鎭處每時持念

又云。師傳云。西國流❸軌上從王宮下至黎庶。於其處住中心安置根本形像。於八鎭所建立精舍。安置四臂大忿怒像及天王幷諸眷屬。每月一日及十五日獻諸供養。並陳音樂。又於王宮春秋戶摩

私謂。乃至黎庶皆修之。何妨耶

鎭決云。正鎭已後第六七日。每時往鎭處持念耶　答。不必爾。此國作法不造舍故也。師云。凡此國人師修之不同也。或第五日中夜戶摩爲結願。或第七日修鎭也。皆唯當日掘地一處修鎭云云　兼日作法。是卽法所說也。或第五日不必當大陽直日云云　然則以此私記爲規模。自餘之事。只隨宜用心准修之。勿煩尋之云云　或說借屋八方造修之

三記云。御修法了取御佛入筥安置仁壽殿梁上便宜所耳。宮中安鎭作法也

又有隨方安鎭法幷兵亂時作法。隨師可學也

件作法以大原鎭記爲本書之注了。池記者池上私記也。鎭決者。大原面決於池上給也。池決者。或人他記中不明事等決也。大原決者。實公面決❹僧都也。三記者❺三昧私記。律記者❻飯室僧正記。正鎭夜事許也

三昧流九方鎭云云池流有二說。但今記八方鎭也。大原流又有二說。今記九方鎭也　南說云池流無中方鎭云云

曼荼羅事

池支度曼荼羅一鋪。中心可書四臂不動明王。盤石上置輪。輪上令坐明王。其如軌。八方天王周匝畫之。幷如軌說

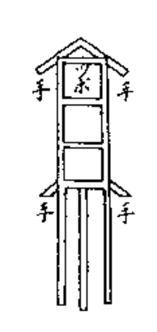
鎭決云。今所記。但依平等房本記之也。與軌說小異也。又先日說云與軌記同。仍略之

❼律記云。曼宅羅中心金色不動。八方四臂不動外院八方天

（池ノ流ノ圖樣。八方天ノ持物等。與軌小シク異リ。鎭決ニ云。平等房ハ與軌異ナリト云云。然レハ者此ノ圖樣。若クハ平等房ノ本歟。可キ尋也）

三昧流圖樣。中心二臂金色不動。次迴四臂不動。各令坐八幅小輪。九尊總令坐八幅大輪❽外院八方畫八方天

神幡事



❶原本傍註曰，夜　❷〔兩度…之〕八字一？　❸原本傍註曰，私云安鎭家國等法也　❹原本傍註曰，池上　❺原本傍註曰，未決也　❻原本傍註曰，尋禪　❼原本傍註曰，尋禪ノ口決　❽原本傍註曰，私云此レハ一幅ノ曼荼羅也大八幅輪ニ圍繞スルコト如圖

池支度云。神幡十六流。八流可畫四臂不動明王。八流可畫八方天王。又如軌
池決云。此幡大幡也。壺唯一也。手上下可著也。非例幡樣
鎭決云。十六幡色何。答。東白 東南黃 南黒 西南緋 西赤 西北青 北黃 東北綠 又云。幡樣何。答。義釋說。壺一幅與例幡異。幡畫像。但以黑書之。不用彩色也。故軌云索者絹也。南海傳一讀云索。
又云。幡文云何。答。隨宜作之。以竿懸幡。竿上有鳥口云云
三昧支度云。七尺云云　又云。三昧支度云。八色幡八流不云十六何。答。或說不造儲明王幡。唯造八方天幡。是尤佳歟
正鎭之時。卽於穴中埋加之。或安潤宮云云　又有祕說耳
池決云。寬狹在心。一肘二肘乃至三四。云云
池支度云。肘方曼荼羅八面 私云。加壇八面
壇供八具燒閼塗花飮食燈明蘇乳菓子等
池支度云。寶物金銀瑠璃珊瑚馬腦眞珠虎珀等也
鎭決。一珊瑚若無。此國者可替用餘寶。又以當方色綵帛裹之。
大原決云。珊瑚之代可用赤虎珀。法性房傳云云
南說云。珊瑚代可用水精云云　或以赤頗梨替之。是又法性房口傳
池支度云。五香少少五穀少少
三昧支度云。沈檀蘇合龍腦欝金安悉

鎭決云。沈檀乃至安悉云云　何六香耶　答。或沈檀爲一種也
鐼鐵橛事
鎭支度云　鐼鐵橛八枚。長八指一半已上作獨股形。仍具八楞。已下橛形可入輪臍四指。池決云。鐼鐵者七度調鐵也。橛半已上八方獨古形。已下圓可造。可入輪穴樣也
輪事
池支度云。銅輪八枚。廣一肘。內八幅外八方。各出三股半金剛杵。輪臍可有孔可容橛樣　鎭決云。輪何。答。軌說一肘云云　甚大。故云云　六寸許尤佳矣　又准隨宜耳
又軌云。出半三股云云　三昧闍獨股云云　三股煩故也。又中心是穴也
池支度云。鐵鎚一支
池決云。鐵槌者金都知也。柄長可造。繒綵等事。池支度云。五方色繒綵錢帛各八具
鎭決云。五色繒何。答。以絹染五色也
正鎭之時。以此繒綵加埋也。無別作法也
池決云。五色紙錢也。帛又五色割出歟
池支度云。散米少少淨鍬新幕等 私加之
鎭決云。幕何。答。或隨事改色。故息災白色等也。或隨當方色作之。唯隨宜耳。幕數何。謂八也。或九

鎭決云。淨衣何。答。隨法改色。但爲安鎭修之者只息災也。故白色也。又說黃色用之。地色故也。又云。軌修供養時。著赤色衣服者。師之口決云。修殘食供事時歟
❶三支度云。可用赤淨衣。支度卷數等可有此處
或說不讀祭文。不令知人埋之云云
鎭決云。三昧卷數之眞言四萬三千反云云 卷數ノ僧都ノ說耳 心何。師云。軌意以大日眞言爲不動心咒也。故云爾云云　雖然猶可誦加不動咒。具如前
又❷勝不動國者。阿閦佛國也
又云。乳木量十二指云云　何。答。息災故也。私云。降伏法。又云。十二指如大威德法也

安鎭　御修法支度
一御佛　三幅曼荼羅一幀 圖樣可作ラシム佛師ニ
一七箇日御修法料 如常
米七十五石 伴僧二十人定　雜穀一斛
鹽一斛 解字說也　油四斗二升
壇敷布淨衣等。但可用赤淨衣
一安鎭料內 若シ息災ナラハ者可用白色赤色。何ソ沈檀二種ヲ爲一ト也
五香　沈檀　酥合　龍腦　欝金　安悉
七寶 總合九裹　金　銀　瑠璃　珊瑚　馬腦　眞珠　虎珀
五穀 各一斗　大麥　小麥　小角豆　胡麻　稻穀

❶原本傍註曰、三昧院　❷原本傍註曰、私云軌ノ說ヲ云也

八輪 銅輪（九枚。廣サ六寸。中ニ有レ穴）
鑌鐵橛（九枚。長サ八九寸獨股形。但シ可シ作ル二八角ニ一）
五色帖幣八捧 同色紙一帖（切紙料）
上紙一帖（銀錢料） 絹幡八流（八色各八尺）
白黃二流黑[1]二幪赤黑色 赤青綠
精米五斗 菓子三斗
油二升 燈心二把
絹六丈（尺ハ大原ノ本） 手作布六丈
土器十重 折櫃九合
折敷二枚 桶二口
杓二柄 續松二十把
薪一荷 薦三枚
鍬二柄 鋤二柄
鑌二柄
以前支度[2]注了。言上如件
長和四年五月十二日（行事大法師 阿闍梨大僧都）
安鎮家國修法所 謹奏
奉念
大日如來眞言四十四萬一千反
[3]寂災護摩々々二千一百反
三部諸尊々々二千一百反
奉供
大壇供七度護摩供二十一度
九方鎮供具一箇度十二天供並神供三度
右謹依宣旨。始自五月二十五日至今日并七箇日夜之間。二十一日大法師等同勤修件教法安鎮宮城九方。奉祈聖主萬歲如件 仍勤行事

長和四年六月三日（行事傳燈大法師位 大僧正法印大和尚位 阿闍梨）謹奏
安鎮國家御修法所
奉念（今マ勤ルニ之ナ。伴僧八口ノ定メ一時各百反令レ勤レ之）
大日如來眞言一萬八千九百反
不動明王眞言[4]二十萬反
護衞本尊眞言二千一百反
三部諸尊眞言二千一百反
諸天曜宿々々々息災護摩々々々々
奉供大壇供等如常
隨方安鎮所
大日如來眞言八百反
不動明王々々八千八百反
八方天々々各百反
壇供八度八方安鎮各一度
中夜護摩供一箇度神供九箇度
[5]已上大原卷數案也
鎮決又云。增益爐中幢印。衣食供赤云云 何耶 答。此法增益爐底置幢也
師云。此法爐樣面見之云云
又赤者以息增相。當五方五佛色意也。故增益即東方寶幢佛赤色也。如五色界道也。文勢標也。常說云。增益黃色云云 是即受色之次第也。受色者。變白染黃易。變黃染赤易。乃至黑如之故。受色次第常說黃也。今言赤者。且一往說也。非可用赤色。而已黃色是實說也
鎮決云。劍契衣食皆青云云 何 答。劍契者爐底畫劍也。此法意也。面見之

又云。出家若行犯大罪者。是一往義也。況無淨行優婆塞之處。如何爲之耶
長宴或師傳。讀天等有二意。一者大日等流身故也。 一法身理等故也 法增阿闍梨口傳云云
又云。八幡畫天像。軌意別法降怨法也。何安鎮之時用之耶 答。師云。軌意爾也。雖然師云。傳授又以之用安鎮也云云 南說云。以朱書鎮宅眞言橛中可籠也（已上私記決等。最モ可レ祕レ之。後見テレ之ヲ不レ可ニ那爾一。努努）
池支度與書云。慈覺大師大唐傳受。師資相承于今不絕。依師口傳闍梨之意樂今私記之。聖意難測。後賢請正
延曆寺傳燈大法師遍照金剛。依先師無障金剛教示撰之。無障金剛者。先師靜眞大法師入壇。灌頂之名也。遍照金剛者。皇慶入壇灌頂之名也。先師昔於豫州館具被傳授件義式作法耳
安鎮次第（南谷）
先支物不動明王根本像一體。八鎮不動明王八體（私云四臂也）八鎮不動明王幡八捧。八方天王幡各一捧。金輪八枚。鐵橛八支。槌八支。肘方壇八面。七寶少少。五穀少少。四色繒綵錢帛牛蘇四斤。五穀[6]巨勝乳酪飲食菓子蠟燭蒸豆子塗香五味香沈檀蘇合龍腦鬱金安悉。乳香白芥子蜜
施主年記乳木等。[7]羅惹上服（若クハ檀越ノ上服）闍梨助伴衣服（有黃色）

[1]原本傍註曰，二字誤歟軌文黑一流也 [2]原本傍註曰，右大原法付之也 [3]此前行原本註曰，不動眞言可有大原裏書也 [4]原本註曰，定相當十八萬九千反而加入一萬一千反心何 [5]此次行原本註曰，此間九行落脫アリ [6]原本傍註曰，胡麻也 [7]原本傍註曰，私云王也

護摩雜具等起首時分

三日午前起五日午後始。成鎮地法先如例供供養法乃至讃歎次主伴共出道場。先令淨人鍬等。次至東方鎮地所。行者ー先誦驚發ー地神偈。勸請地神ー誦受地偈。次以小供供養而後發遣。次結鍬印。印中持鍬穿之三反如此阿闍梨相共乃至于伊舍那方。如次穿之若恐時延者除日之穿之無失而後以瞿摩夷塗乳內。次以輪布孔中心。若恐時延者。伴人各辨之。次主伴共至戶摩所。阿闍梨持珠杵在前先行。承仕八人捧八方明王幡。次一一承事之後助伴八人。各取本方幡。帝釋為始。伊舍那為終。而後出戶摩處。先三匝圍鎮處。闍梨誦明王真言。助修各誦當方明。勵聲可怖畏

次闍梨一人還入戶摩處。正向佛前立。助伴各於當方向內如❶丁字立。承事捧明王幡向外方立。闍梨誦本尊明。助伴各誦當方明。以左手取幡右手以杵左轉辟除障者。承事打金百反。與金共主伴發聲

次助伴不代足迹衞幡右轉向外方

次阿闍梨助修共以杵右轉結界百反而後承事打金與金聲共主伴發聲

次阿闍梨出戶摩處先至東方。以七寶布輪上以槌當輪臍打橛誦明一千八十返。一返一度下鎚打。以五穀散四方

次以綿紙錢繒帛置四角。而後下上墳平敷。承事以明王幡向東方。配鎮所上立之。次以方曼荼羅置鎮處上。次辨備塗香閼伽燈明飯食蘇乳。至于伊舍那方鎮之若恐時延者。助伴各代闍梨鎮之

次主伴共結各各尊印。誦各各明。右旋三反。若五七反。而後闍梨入內引轉念珠。乃至念誦護摩。護摩了後。伴人各向當方明王修供養。修供養後。承事助修。取各各幡入戶摩室。立於本方坐本坐處。次闍梨修後供養。以下如例。師云。承事取殘供。施於寺中幷施主家。又可施水陸有情。但不可施鳥犬之

❷七十五　祭文事

鎮決云。師御葉衣記云。讃後令讀祭文云云

大師御熾盛光次第。治路之次發願啓白聖衆啓白文在儀軌　次奉請云云　已上次第文是注矣

師云。此法三度讀之云云　一勸請一讃後一後閼伽云云

持云。熾盛光法祭文。一說勸請時用之。一說讃後祈願次用之。一說隨方表白次可用之。持者❸延法橋也

又云。問。於何處用祭文耶　答。起首一時用之。付之有二說。一者讃之後念誦之前用之。三昧祭文必可為規模只以之為潤色用心耳云云

熾盛決云。祭文事如安鎮私記文決之。表丁寧也。或只一度初一度也勸請時也　讃後祭文後次誓願云云以我功德力等云云例發願音唱之。總持院作法也

東寺他供養法時有此作法也

可在葉衣之所

付第一法明之

先畫尊像如經　次可儲道具

賢瓶一口盛香水插花葉樹枝　懸像等一枚有龍頭鐵橛

法螺二口　大鼓二口如拔　磬二口如拔

香呂三口加香奩

此等物兼日置壇場內　以辨事真言等加持之已上注

次於壇場內安置佛像。七日七夜修護摩法可具十四人助修　至第七日夜。正作遣除法。於初七夜時修供養法乃至念誦云云　云云

已了未修戶摩。阿闍梨助修相共先三部被甲等。然後出於壇場。一人持賢瓶誦心真言加持之。又誦之持之　一人持像等無間斷誦❹大陀羅尼加持之　○又先誦之　一人吹螺誦摘枳王真言加持之。又誦之吹之

二人擊鼓誦摘枳王真言二十一反加持之可擊之。拔又誦之擊之。令淨人荷此鼓

二人鳴磬誦摘枳王真言二十一反加持可擊之　拔又誦之打之。又令淨人持磬

二人誦讃。三人持香呂燒安悉香。共香以心真言加持之百八反。又誦之燒之持之。香煙勿令斷絕。又令淨人持香奩　阿闍梨在後出行結根本印。而無間斷誦大荼羅尼。或持杵加持之　引入王宮。從南門入右旋一匝。又從南門而出後。從東卻遶城內坊市一匝。便從城南門出。至於城南門外大水瓶所於中置種種飲食雜菓及麵等。當時兼置此大瓶可用瓦瓶也　至彼

❶原本傍註曰，私云一足立也　❷原本傍註曰，私云已下葉衣觀音法也　❸原本傍註曰，私云持明院延昌僧正也　❹原本傍註曰，私云葉衣

處覺。阿闍梨誦妙色身如來眞言加持
此瓶七反眞言曰
曩莫婆誐嚩帝蘇嚕波耶怛他誐多耶娑（引合）
訶（引）
又誦葉衣觀自在菩薩茶羅尼七返。於
眞言句中（其句可問師）稱國王名字加持之（可云國王某甲除災安穩增長寶壽願王國界無諸災難） 然後於路側曠野
棄擲水瓶。令破作是告言。閻浮界中行
病鬼等。汝等受領此飮食歸道而於諸
有情起大慈心。令此國界無諸災難（金剛合掌誦之。私謂。又誦般若心經仁王經四非常偈。金剛般若兩段偈頌諸經陀羅尼等也） 次
阿闍梨助修三部被甲等。然後相共還入
壇安置佛像護摩法（已上諸法皆可用佛像）
已上第一法了。第二法如文
第三法
又七日七夜修護摩法。書二十八夜叉將
眞言建立別壇隨其方位而安置之（經云。於二十八藥叉將位各以白檀香塗小壇云云） 次辨備諸供
具（經云。壇上燒香雜飮食燈燭閼伽文） 次助修一人。每日令
勤諸供養（讃後令誦祭文） 經云。虔誠啓白。皆
唯願二十八大藥叉將。幷諸眷屬。各住
本方護持某甲爲除災禍不祥疾病天壽
獲得色力增長聰惠威肅端嚴果報具足
易長易養壽命長遠
私云。經文帖眞言已作供養啓白。雖
然兼日作之有何妨耶。次至第七夜
作護持於初夜時修供養法（乃至念誦念）
誦已未修護摩阿闍梨助修相共。先作
三部被甲等。然後持處寫藥叉將眞言
出於壇場到彼所居之處。隨諸方位
次第帖之。帖眞言已。阿闍梨助修三部
被甲等。然後相共還入壇場修護摩法
供養啓白大藥叉將共修之（私云。此法乃至黎明相。有何妨耶） 已
上第三法
第四法是除障難灌頂法也（具可問師之）
自餘別法如文（又有口受等可問師之） 已上池上私
記之
寛德二年十一月上旬說（樂決）
三昧印爲根本印（八葉）
羯磨印如別文 已上二印先年受了
三摩耶形 八葉蓮華 私云種子[梵字]字云云

❶四十六 羯磨印事

私云種子[梵字]字云云
中道房被示云。自欲作此印樣。左右
手以大指押無名指甲。餘三指直立。左
右指相叉云云 但普通說。腕ヲ相チカ
ヘテ。如十字羯磨作行云云 北說云。二
手以大指押小指甲。左伏右手ヲ置其
左上。左右指端與臂齊作

❷七十七 奉送事

池上熾盛光私記云。先結佛部心印誦
現前諸尊如來等偈。次誦佛部心眞言
眞言末加藥車々々句。以二大指向外
撥之。三誦三撥 次蓮花部心金剛部心。
各誦明外撥之。想諸尊出於道場。各
乘車輅。 次結請車輅印。誦請車輅明。
除明末迦羅灑野句加藥車々々句撥
中指端三誦撥之
師云。十八道奉送。或大法奉送如常
又樣誦唵跋折羅母乞叉（三合）莫也。以
右手彈指云云此三部通用印呪也 已
上南院
私云。大原御說傳聞云。前方便之中。
辟除彈指與奉送彈指有差別。不知
案內之人同樣用也云云
今撥施餓鬼等大原私記云。撥遣以右
手作拳以大指頭指仰掌彈指作聲云云
故前彈指者可仰掌也。但與傳聞有異
又云。可決彈指辟除。或作拳仰左轉彈
之。又撥遣彈指仰。拳彈之。 施餓鬼中
施飮食彈指。立拳彈之（池上口決大原記之）
熾盛光例時記云。二手外縛二中指立指
末挿一花。頌現在諸如來等偈。花可
投壇中。眞言曰
唵ハサラモキサモク
良明阿闍梨云。皇公云。胎藏軌借用金剛
界奉送眞言。曰（私云チンハサラモキサモク）
師說云。金剛界可出者。是蓮華部奉送
也。而可有五部奉送云云
圓行和上金剛界私記云。佛部行法中云
唵波馱摩薩壇波穆
泉云。此記可然。所以者何 三摩地軌
云 唵摩折羅薩壇波穆 以之案之。隨部
改歟云云

七十八 （六） 長久五年九月十三日。於丹州
池上御房

❶cf. p. 18註1 ❷cf. p. 28註15

賜新撰熾盛光私記長宴

師云。此法如此私記文安立修之。若不解者。得此意依台藏修之。其作法如先口所說。又此曼荼羅七十餘尊也。其供養法中。闍梨助修共起禮拜(同音)諸尊法等皆如之。具如記文。又設銀錢等各別獻諸尊等(不必用幣等)。又室內便宜之處造棚。別壇供外安設七十餘坏供具。至飲食供養之處。招承仕二人。先令二人取一坏。闍梨傳取之捧以獻之。即次一人與之。其一人即取之安本棚。闍梨捧供之與次一人。先一人又取一坏與闍梨加之。輪轉供七十餘盞。尤有効驗也。又此法曼荼羅如軌所說。具以可令圖繪之也。又若爲黎庶等修此法時。唯畫八葉尊。餘諸尊天等唯點位敷之壇上。若爲國主修之者。總委畫一曼荼羅諸尊諸天等敷之壇上。供養持念。而每月時莫設覆。恐穢恐露故也。師口傳云。五淨居印明❶五之中隨一用之。

今軌中有五淨居。又列摩醯首羅。私案等如熾盛光私記。

私記云。飲食(有口傳)　燈明(有口傳)

師云。飲食口傳者。七十餘盞食設之之供也(如上記之)。燈明口傳者。又如飲食設七十餘盞燈明。如食供之。又供燈也。而或蠟燭供奉之是佳。用別盞燈是煩故也。又紙錢(若黃若白)七十餘捧設之(不必用幣帛近俗故也)。

普供養印明。次奉之紙錢准天等冥道供等奉之。不必至佛界耳

祭文事(上書也)。次禮拜云云

記文結本尊印。觀曼荼羅者。先結智拳印。誦一字眞言(各三反)。而後觀曼荼羅云云

次正念誦文殊等八菩薩(文殊八字口傳)。問。八葉加佛頂八尊也。菩薩七菩薩也。何云八大菩薩耶。口傳云。一佛七菩薩也。依多分故唯云菩薩也。如之大數也。禮諸尊口傳者。阿闍梨助修共起立。如常禮拜。一一唱名號奉禮之也

日輪想。本尊種子等云云。一字軌云。處於師子坐日輪白蓮臺云云

又云。心日輪中❷騰現一字。具金色云云。禮拜之時必加南無字。故今唯示佛菩薩次第。不加南無也。而寫者加南無字亦無失。此決最可祕之。後見之人不聊爾也努云云

護摩之時作法　池上私記有之

曜段勸請(我今稽首請　摩醯首羅等　七大天王衆　及以九執天　唯願降臨此)

供養時誦曜明。可想奉供養十六大天。或可用各別眞言

宿段(我今稽首請　十二宮主天　二十八宿衆　唯願降臨此)

供養時誦宿明。可想奉供養十二宮二十八宿。或可用各別眞言

本尊(我今稽首請　本尊熾盛光　唯願降臨此)

諸尊(我今稽首請　八大摩訶薩　三部諸聖衆　唯願降臨此)

供養時誦三部總呪。可想奉供養八大薩埵幷三部聖衆。或可用各別明

世天(我今稽首請　四大忿怒尊　八方護世天　及以諸天衆　唯願降臨此)

供養時誦普世明。可想奉供養四大明王護世八天竝諸天衆。或可用各別明

池上私記云。飲食(有口傳)　燈明(有口傳)

問云。如何　答。可儲七十餘坏飲食燈明也。須獻蠟燭也。而依數多自然經時剋歟。若未遍之前火滅者。還可招其失。仍別別可用也。加之佛菩薩獻蠟燭事無明文。又先德不許事也。至獻天等者。其文在護摩軌。但數多用事猶可有憚歟　已上南泉口決

私云。大原私記用七十餘坏蠟燭加之。承曆四年七月比。僧都依關白命於定林房被修此法之時。用七十餘坏蠟燭供云云。末代之人以之可爲指南歟

七十九　調和毘那夜事

師云。可修別行法也。儀式如聖天行法。但招請時可誦結加軌所出❸帝珠羅施印並眞言也。又念誦時可誦加❹大自在天呪也云云。別事不可有。只見軌。又每事用心迴意略可修也云云。具見大自在天法云云　已上南說印眞言等第一帖可見

八十　冥道供事

師云。以齋法齋文二書爲本可修也。圖位多少任人人意樂也。但數日行法圖位多者。於事煩多。圖略如形修行法。可供冥道也

❶原本傍註曰、私云在胎記　❷原本傍註曰、私云輪騰　❸原本傍註曰、私云三叉戟印也私云底哩輸羅山帝珠羅光明義諸天總印也　❹原本傍註曰、[illegible]等也

問云。大原七綱記圖位。初一百餘位。後二百位許如何 答。若隨二一類一各別勸請供者。可成二三百乃至一二千位也。但如此大作法者。只一事行宜歟可然。深山清淨之處廣儲壇。若敷淨薦等。供物多多任意勸請供養後。供物等之沙汰不知之。捨還最可宜歟 問。祭文必可讀乎如何 答。唐朝二文以讀祭文爲本歟。況如此天等冥道衆等供養之時。皆從昔造祭文讀來者也。仍修此法之時可讀祭文也。就中圖位多一時行法者。最讀祭文運心相加致丁寧。私供者必可有其驗之法也。但此任本書義也

竊案之。續不可有行者意等歟。縱雖不讀祭文。眞言威力運心供養豈空。凡讀祭文者。多是准外法也。眞言行法以運心爲本。祭文所書載。只是運心樣體也。從雖發言不述。若能述心想。自然可成眞實供養者也。就中檀越住宅若房舍等。數日修之。每事存略不讀祭文修之最宜歟 問。齊文圖中無第十位如何 答。見彼圖位。隨所地卿主不付次第。若以此可爲第十歟。但不經次第者。隨處不定故不注次第歟

又云。亡僧亡尼等尤然不思矣。只如此圖位迴意略可然樣可修也 已上南說

八十一 無垢淨光事

問云。此陀羅尼有印耶 答。無矣 又問。若修此陀羅尼法之時。結何印以誰可爲本尊乎 答。無印者誦呪之時不必可結印。如此無屬誰佛菩薩之法者。釋迦若大日。以之爲本尊常事也。仍修此法之時。以釋迦爲本尊。念誦之時可誦此陀羅尼也

❶八十四 四箇眞言

一唵酥底瑟吒縛折羅 心地神呪

一曩牟婆伽伐帝烏瑟尼沙唵部林盤陀曳娑婆訶怛他揭都娑婆曳娑婆訶鉢頭摩尼娑婆曳娑婆訶跋折羅摩尼娑婆曳娑婆訶摩尼ゝゝ俱羅曳娑婆訶怛姪他許ゝ叭摩尼達哩許叭吒吽ゝ歌ゝ叭吒摩尼伐折哩許叭吒 權勵ノ呪

三南無喝羅怛那多羅耶夜闍羅摩訶闍羅迦遛摩訶逗遛吽急速訶尼攝唵急速訶尼攝速 天廚呪

怛姪他唵跋折羅娑婆耶ソハカ 防護呪

已上毘盧遮那別行經四箇眞言也。至于陀羅尼說文功能等者。悉可見經文也

瑜祇經疏二云。又一若有誦餘尊眞言不成就者。當用此經根本眞言加彼眞言而誦持之決定成就云云 而下經中不出根本眞言。別有毘盧遮那別行經出蘇悉地眞言及功課眞言并三種悉地法云云

別行經云。毘盧遮那佛言。若人不能成熟三種悉地者。但能誦心地神呪一百萬遍所持之呪當得大驗。持諸呪人若不如法。被本呪神瞋者。誦心地呪自歡喜。經上文。法身世尊。我今衆生總持法要者多所不成就。縱有小功即被毘那夜迦與作種種障難。令遣不成。復令其人即生本性生厭離心退意棄捨斯等衆生。即爲不知心地妙法諸佛境界。是以不成三種悉地。反被鬼神惑亂。唯願世尊。憐愍衆生及爲我等說持法要淸淨軌則。云何當得三種悉地。云何安置身心。念誦不被諸惡鬼神與作留❷難。汝今諦聽。爲汝說去魔之法。有大神呪名心地呪法持誦之者。速得一切種智。不爲諸魔得其便也。不誦此呪而得成者。無有是處○若諸人天將諸餘呪若不先誦此呪得悉地者無有是處若先誦此呪後。將諸呪不成驗者。無有是處○誦心呪者。被毘那夜迦

❶cf. p. 29註1 ❷原本傍註曰，此間經文有八行

惱亂無有此處。何以故。此呪是一切諸佛心地法要。但世間出世間法、不從心地而生者從何而立。

又云。若有人持三部心呪。欲得此心地神呪助法成者。我今爲汝分別解說之。持佛部呪者。當先誦心地呪百萬遍。若持菩薩呪者。當誦心地呪二百萬遍。若持金剛部呪者。當誦心地呪三百萬遍。若人但依此遍數滿者。隨持本呪皆得成就。何以故。此心呪是一切諸呪之母。是故諸呪神等。無敢違逆。若所作不遂心者。但心念心地呪二十一返。當得大驗已上ノ文ハ第一ノ呪ノ文也

又云。若人持三部呪。未得悉地者。爲是凡夫無明熾盛。忽生退轉之心。造諸非法。貪著五欲。於所持呪。而令間斷。或經多時。於後忽然自發開悟菩薩之心。重持本呪。我爲此等。說緒勳心神呪。令諸衆生無間斷性。共本不退一種。卽說緒勳呪曰第二ノ呪也上ニ出之

此是緒勳神呪。亦名心地根本神呪。能滅重罪。此罪業能誦此呪。悉能滅之。亦能破一切諸呪功能。復成諸呪功能。不用具論。但有誦持獲驗無量。若人持呪中間斷絕。後欲❶緒理隨力先誦本持之呪。少多遍數訖。發願稽首毘盧遮那佛弟子某甲。先誦某呪若干遍數中間癈闕。今受誦得若干遍。願諸佛與我。於前所誦功德。及今時所持者通洞無間斷。卽誦緒功神呪一千八返。又重准前發願。卽共本來不退無有異也已上第二ノ呪ノ文也

又云。觀世音菩薩白言。世尊我爲求悉地之人或在深山曠野之中持誦呪法。未得成就乏少糧食之。以是義故。令退菩薩之心。我今爲此等善男子說諸天厨神呪。卽說呪曰第三ノ呪ナリ上ニ出之

先以淨水洗鉢。置鉢淨巾上。後以淨灰於巾下。灰上鋪巾。令中水。嚫鉢閉目誦呪一百八返。心念上妙天厨子時諸天遣天童奉送上妙食。於鉢中滿。卽起頂禮彌勒世尊。次禮觀世音菩薩。卽當食之。餘者散施一切多衆生。若人間食不可食。盡得此食契自然證悉地也。將此呪呪人間飮食二十一遍。施與餓鬼。鬼得是食免餓鬼若得生彌勒天宮。若至飢荒之年以此呪呪人間飮食千八返返。可衆人食之令無盡矣已上第三ノ呪ノ文也

又云。若人能於三年日日不闕作此法者。其利廣多矣。捨此身已得生西方淨土。現世生中增益得福。持諸餘呪悉得成就第三ノ呪ノ文也

又云。爾時金剛藏王菩薩言。諸有情持三部呪未得成就有少功効。卽而爲防護。卽說呪言第四ノ呪也上ニ出之

若持呪之人。覺有不安。當知卽是諸魔毘那夜迦等惱亂。卽急誦此呪我與十方藏王及諸眷屬。至彼作護之已上第四ノ文ナリ

私云。第一呪是悉地根本呪歟。第二呪所作中絕時可用歟。第三呪行法之間資糧斷絕難遂時可用之歟。第四呪毘那夜迦等作障難。行法難修之時可用之歟。以此等意奉問師。經意大略如此可得心歟云云

疑問云。此經何以爲蘇悉地根本耶。經意普遍諸部可用歟　答。普爲諸尊諸部也。悉地根本有何失乎。是師說也云云　又問。然者蘇悉地行法非別法可爲兩部悉地法歟　答。然也

師說以蘇悉地爲兩部悉地法已上南說

私云。以此等意。此經諸部肝心究竟悉地也。故能能可祕之努努不可聊爾也

八十五大原許可

六兩部根本

七相應物

❷八護摩雜事已上有上

八十九　踏捨都嚧事

大威德軌云。想自身爲威德忿怒尊。以左脚踏捨都嚧心上云云　文廣出四帖可見

師云。以左足大指踏之。左下右上

大原傳說也

九十　部母

❸九十一　❹諸佛集會經

一相應月日。　金剛壽命念誦法云。❺三長

❶原本傍註曰，私云系ヲ引カ如クナリ　❷cf. p. 30註4　❸cf. p. 30註5　❹原本傍註曰，私云壽命陀羅尼經　❺原本傍註曰，三長齋月トハ正五九月ノコト也

齊月或自本生日

又本云。三長齊月或自生月乃至生日

普賢延命經。月一日八日十五日

建立軌云。月九日至十五日

一本尊　如本經。又有唐院曼荼羅

一經　經云。書寫此經受持讀誦。各

十九返　師云。各以助修晝夜不斷

令轉也

一僧　經云。請三七比丘清淨僧云云

一莊嚴道場可有大壇護摩壇四天王壇

初大壇以梅檀抹而塗其地成一方

壇。縱廣七肘云云　燃四十九燈花香菓

茶各置十六器

念誦法

壇東邊安金剛壽命菩薩像。掛諸幡

蓋。次護摩壇軌念誦法云三肘方壇延命壇也

可見第三帖

一供養法　兩界若酥悉地。任行者意樂。

讃嘆在別

經云。高聲讀嘆詠云云念誦

一護摩

火天壇儀則如常　本命曜宿壇云云

本尊壇儀則如常但每時一千八十莖骨婁草

燒之。本尊燒供之後。恒伽河中召集十方

諸佛三杓供之。眞言在❶口傳　次執金剛

一杓。次四天王各一杓。次作法如常

諸尊壇三部諸尊燒供之後。誦無量壽命決定如來眞言二十一返。投棟木云云

普世天壇帝釋四天王焰魔天殊供之。太山

府君等冥官加供之。次作法如常

次經至十五日一日不食其日中時以

鬱金香於其壇上作二十一小壇其一

處中名如來壇餘二十壇名金剛王壇

又於壇外作四小壇名四天王壇

次取麝香龍腦白檀鬱金及紫檀末。於

如來壇。若散若塗而爲供養。自餘諸

壇隨取一香而供養之。又以香油但

本燈十支燈置如來壇爲欲供養

十方佛。故自餘諸壇各燃一支。於前

所呪諸香之內取龍腦及沈水於如來

壇而燒供養。其餘壇上然自餘香。將

燃香時。其如來壇及餘壇香。後應各

別誦此神呪而以呪之。若有衆生得

聞此香非時天橫應不除滅已上四天王

壇上。又以淨水著於瓶內採十二種

果樹之花而置其中

師云。燒閼塗花等隨方供具如常

調備以知法助修各令修當天法云云

其作法在別。大壇先取香幷燒香盡也。

取四天王壇令散於淨處

七箇日支度

一大壇所

曼荼羅一幀圖在別

壇一基方肘　橛四本

五色糸　檀敷布

花瓶五　八供養如常

御明四十九燈　香壺一口

沈香龍腦　白檀丁子加❷雞舌香

麝香紫檀　鬱金

已上各二兩。結願料ナリ

十支燈一本　一支燈二十本

鬱金香二十二兩　是第七日料

一護摩壇所　支分如常

一四天王壇處

四天王像各一幀　但第七日行法也。件日ナリ當時ハ月者天像兼日ニ可開眼之

壇四基各二肘　十二種菓花各四支

雜瓦瓶八口　叩戸八御直筆御本ニ

器八　燈臺八本

土器少少　壇敷布

油四合　乳酪蘇蜜沙糖各少少

名香雜香少少　白米

阿闍梨番僧二十人承仕驅仕已上淨衣黃色也

寛德三年正月二十日於南泉房。池上阿

闍梨奉受被示之。祕中甚祕

建保五年三月二日於鄉二品壇處奉寫也

金剛佛子快雅記之

元享三年六月九日於九條高倉御坊奉寫

師云以摹圓之御本也

亮守

時于應永二十三年丙申　八月九日於常州

千妙寺交合了

右此帖爲重本之間。令傳與日光山遊城

房綱清僧都御房畢

永正四年丁卯九月二日

千妙寺住持權僧正亮尊在判

永正八年辛未　林鐘二十日於日光山書

❶原本傍註曰，私云信心呪也チンサルハヒケイソハカ　❷原本傍註曰，私云木香也

之了

金剛佛子亮心
日光山清瀧寺　亮政
千妙寺　寶泉坊光澄
十乘坊亮曉
寶泉坊光英

千妙寺寶藏寄附之
三昧之祕奧。一流之淵源。護法以戴幽函。天童加護極賾。奇妙尊崇
當寺第十四祖善信記之
天正十二甲申年二月日

書本云
正治元年十一月二十三日。賜此御本宿因甚幸云云
同二年正月九日。於御社宿所以承顯書之了。同十六日於同宿處社司廣長宅一挍點了
金剛佛子成圓
又一挍了　成圓
仁平二年五月一日。以御本三井厚草子交了云云
桂林院大僧正御自筆也
寬元元年九月二十七日庚午參❶岡崎僧正御房面許給也
同二十八九兩日造草子始。自同三十日至十月五日。首尾六箇日夜。於常住護國院房。出文机以入室弟子印增阿闍梨。於眼前令書寫之。淨行學生無憚故也。自同六日至十七日。晝夜不斷自餘交點了。于時印圓記之生年八八歲

寬治元年十二月十四日辛巳於西林寺中房。已終許書寫願也。以此微緣必證不壞法身。定利一切衆生矣。抑此書者。今月五日酉刻。於一條殿御壇處賜。卽歸西林寺本房。自六日書寫之。陵嚴寒念誦讀經之外。晝夜馳筆。然而年齡肝闌眼心闇鈍也。仍首尾九日終功也。有□亡之條悲淚遮袖也。餘年幾哉。南無金剛薩埵。願者濟度。兼又御本華灑之三半紙之唐閉雙紙也。今急忽之間。先書寫此料紙後。同必文字本定可書改也。于時求法弟子辛僧榮全記之。[illegible]封　行年四十八歲夏臘三十六在判
權僧正大和尚御本。有子細被返本處之間。建長元年十二月十六日又書寫之了。以私本獻上師匠。仍二度書寫之了。願以此功德證彼果海。十二日夜書寫也
[illegible]封　眞如金剛榮全記之生年五十八夏臘三十八在判
正元二年十二月十二日。賜林師御本馳翰筆了。但今年飢饉災發。房內寂寥也。求覓料紙之間。不得而經日數遲留甚。就具顯恐怖入。師又被勘發。仰尤有其謂。若自書若教書筆跡尤狼籍也。閑以尋常之料紙必可書改也
遍照金剛蓄賢
二箇月交合十五日返上了
永仁五年九月十四日夕書寫訖。此本者常相法印證許免
交了　福聚金剛玄覺
校本云
自正治元至桂林院云云必有
弘長元年十一月二十八日。於北嵯峨房賜

師御本書寫了　金剛佛子慈賀
弘安四年十二月二十八日。賜師御本令如交了
金剛佛子慈玄
弘安五年五月十八日。爲挍合申賜之。同六月八日。挍點了
金剛佛子源豪
青蓮院僧正御房慈玄御本燒失之間。以源豪法印書寫本粗重交合了
金剛佛子玄覺
建武二年十一月二十八日。賜師御本令書寫訖
賴憲
此決一帖當流之末子所還于本源之聖敎內也。後生□之□
應永十三曆沾洗三三候。以右御本讀奉傳受之訖
權僧正忠慶
大永三年三月二十一日。以右御本奉挍。慈運僧正古表依被修補之。加銘幷注有其恐者師從松林院殿傳來還歸本理而已
法務前大僧正公助
自正治元年巳下寶曆十二壬午十月二十日於粟田御所拜見。願蒙御許容之砌。賜御本朱點挍合。以他筆令書寫畢
右御本横半切表裏一帖記之箱入也。追而御本之通可書改者也
武州足立吉祥寺二十八世
遍照金剛豪海行年五十六夏臘四十一
寶曆十庚辰年十二月日　授與亮海
東叡山千妙寺三十三世
五佛院權僧正亮歡
寬政元年三月十四日一挍了

❶原本冠註曰，私岡崎トハ慈鎭和尙ノ御事ナリ

阿闍梨生海三十六

金剛佛子最空六十四

天保二卯年三月二日一挍了

No. 2412

①總持抄目錄

總持抄

②阿閦法　付調伏修之

種子。[illegible]　三形。五古

口云。阿閦與愛染一體習也。東方日出熾盛。日輪中愛染王居習。能所一體無差別。就中種子三形是一也。不可疑之　問。付調伏修之事何　答。行者發東方淨菩提心。煩惱怨敵悉摧伏之。如此得意時。四種皆習調伏也。可知之　問。於東方何名大圓鏡智。又名寶幢佛。亦名不動佛耶　答。行者初發淨菩提心時。本覺本有果德始覺修生功德。萬行萬善。悉浮一念心鏡無有缺減。故名大圓鏡也。亦發淨菩提心時。無明怨敵悉接伏敵害。譬如軍中指幡。降伏怨敵。故名寶幢佛也。亦發菩提心。誓心決定時。魔宮振動。諸佛證知。決定無疑。故名不動佛。花嚴經云。菩薩於生死最初發心時。一向求菩提。堅固不可動云此義也。亦云。發心卽到故。持業釋之。求菩提心故。菩提心云時。依主釋也。天台止觀引文殊問經云。破一切煩惱名菩提心文此卽眞言自性不二發心同也　問。於東方如立愛染義。餘方可有此義耶　答。爾也。東方如上。南方火方也。殊午時日輪熾盛也。故爲相應之時。此以南爲愛染義也。西方日沒。日光赤色也。就中西方敬愛方也。以西方爲愛染也。北方羯磨事業。尤以③敬愛爲本。然④者瑜祇經意。殊以北方四親近共⑤爲敬愛也　問。北方四菩薩。敬愛義何　答。欲觸愛慢四菩薩義。敬愛事業故也　問。正聚三昧者意何　答。是入定義也。正言不交邪也　問。東方第八識位。染淨二法共在之。何云不交邪耶　答。第八識位。雖有染淨不垢染故。云正聚。亦云不交邪也。謂本有染淨。染淨共不染他故也　問。若發心卽到義。以東方大圓鏡智位可云法界智耶　答。爾也。已云發心卽到。何疑之⑥也　問。觸地印功德何　答。習破地獄印也。謂從五指放五色光。消滅地獄苦。此卽拔苦義也。從指腹雨如意寶珠與地獄衆生。此亦與義也　問。身色青色其義何　答。東方春也。春青色故也。亦云。木青色也。而五行時。東方木也。然者此尊身色表東方青色也

坐師子座事

東方尊特故。坐師子座也。師子者。獸主也。以內證不二智初分成智一分。是智最頂也。故乘師子也。又東方金剛薩埵普賢延命習時。乘三頭象。此等皆表智慧最頂。又東智爲金界大日。中東南三時。以東方爲智。義可知之　前唐院御本。一身三頭象爲。後唐院御經藏三象身指合。立乘云云

①底永祿六年寫寬永寺藏本，㊥承應四年寫比叡山天海藏本　②阿＝與㊥*　③敬愛爲＝愛敬以㊥　④者瑜祇＝瓔珞㊥　⑤爲＝以㊥　⑥也＝耶㊥

普賢延[1]引也 金剛部之智。根本故也。文殊乘。師子義可知之 問。東方名寶幢佛。爾者付幢有幡義耶 答。可有之。謂東方四親近中。西方愛菩薩習幡也。是即諸法利生。隨緣大悲之義也。愛菩薩以幡爲三形也

寶生[2]佛 付增益修之

種子。[梵字] 三形。三辯寶珠

問。付增益修之義何 答。南方理智不二方。平等性智。如意寶珠。萬法出生。故付增益修之也 問。以[梵字]字爲種子事何 答。[梵字]字體如如不可得字。如如者。理如智如。此二如不二故。爲如意寶珠種子也。又於此字發心修行等四點在之。義如常 問。此尊師子座。其義何 答。此尊寶部尊特也。故坐師子。此最頂義也 問。南方黃色義何 答。南方夏方也。夏黃色。亦理智不二色也

問。三形事何 答。[3]是行者身心也。然行者始遇此教。發菩提心。是約[4]礦石義。是即發心大圓鏡智也。行者修三密行。是磨*礦石義。即修行平等性智也。行者向化他心。是習在高幢義。即菩提妙觀察智也。行者施三業化用。雨寶義。即涅槃事業。成所作智。住大寶三昧。諸佛化他利物。不二寶珠之出生萬善萬行功德。利益衆生。故住此三昧也

[梵字]彌陀事

種子。[梵字] 三形。橫五古上獨古。獨古上蓮[梵字]字。亦云。[梵字]心。極樂心所變淨土也。三密中。樂尤樂心樂也。故云極樂。三密平等云云。以意爲事轉。此義也。心者是第六意識心也。居淨穢土中間。利心內心外。依之釋妙觀察智云。五眼高臨。不謬邪正文 正者心內。是密嚴花藏也。邪者心外。是娑婆穢土也。即前五識也。此故亦云。[梵字]字 [梵字]東 [梵字]南 [梵字]西 [5][梵字]北 四字合成義。如自餘祕釋云云

三形事

橫五古上獨古。豎立上蓮花。橫五古自身兩足。十指是十界也。亦左足五指。五凡胎義。右足五指。五聖金[6]義。是胎金理智不二之獨古也。內證也。獨古上蓮花。蓮花部即西方開敷蓮花也。大師釋云。觀蓮智自淨[7]文 此西方自性清淨功德顯也。見果覺[8]四此蓮實也。三業化用果。還爲因義也。即北方事[9]業也。付此蓮花。顯因果曼荼羅。花即八葉。是極樂阿彌陀也。蓮實者。觀音娑婆世界也。觀音娑婆世界施無畏者。云此意也

問。以此三形。何布自身耶 答。橫五古兩膝。[梵字]獨古自腰至喉。[梵字][10][梵字]八葉面上[梵字]。蓮實頂[梵字]義。可知。故行者自身不遇此教時。名凡夫。是本有薩埵也。遇此教以後。名阿彌陀。即加持尊特身也。行者[11]以三業化用利他此義也 問。於三形如何釋三密義 答。橫五古意密智。三密共雖不等。金剛薩埵本初菩提心。以五古抽擲之。表淨菩提心。蓮花語密理自性本有清淨功德。以蓮花表之。獨股身密。三科中獨股表不二五體六根。併雖諸佛身心。三十七尊。胸間爲所居故也 問。以此三形。配兩部心[12]何 答。面上八葉。是八葉九尊。[梵字]口北 [梵字]舌西 [梵字]鼻南 [梵字]耳東 [梵字]眼中 此五字五佛也。四佛攝四菩薩。故成八葉九尊也。是則胎義。橫五古獨古是金界也。謂橫五古十界悉歸心上一印會。故金義也。亦云。以獨股爲自體頂上習蓮花也 問。觀八葉置心上常途義也。而今有何故。以頂上云蓮花耶 答。蓮花是花果俱時也。是則因果理智凡聖不二義也 亦云。一身果報。皆在頂上。頂上名百會。是身總穴也。亦頂上云如意珠。名異義一也。故不動頂上蓮花。或云密嚴。云花藏此意也 問。八葉蓮花。或觀頂上。或觀心上。意何 答。外用時在頂上。內證時在臆中。故不動表因戴頂上。諸佛顯果置心上。此則表不二也。但此三形。阿彌陀不動一體。習可習深義也 問。其深義何 答。阿彌陀有來迎引接願。不動有常在地獄之誓。阿彌陀住九品之蓮臺。來迎娑婆衆生。不動住無間之底。頂戴受苦[13]之有情。故頂上蓮花。九品蓮臺。是一也。雖然阿彌陀。果德圓滿。居極樂之蓮臺。導一念十念之有緣機。不動因位凡體。處無間之煩惱底。[14]戴極惡受苦之無緣。因果之利益。功德是同。一體義不可生疑 亦云。橫五古報身。獨古法身。獨股首蓮花應身也。是則如次。佛蓮金三部也 亦云。橫五古下蓮花所座也。此蓮花覺悟蓮花也。故依此蓮花座。

[1] 引＝命(甲) [2] 佛＝部(甲) [3] 〔是〕－(甲)* [4] 礦＝硏(甲)* [5] [梵字]＝[梵字](甲) [6] 〔義〕－(甲) [7] 文＝㚑(甲)* [8] 四＝心イ(甲)，必イ(甲) [9] 業＝集(甲) [10] [梵字]＝[梵字](甲) [11] 〔以〕－(甲) [12] （如）十何(甲) [13] 〔之〕－(甲) [14] 戴＝載(甲)

成正覺故。此時因理胎也　月輪謂果智金
也　口決云。觀音頂上化佛。不動頂上蓮
花一也。此時獨股觀音行者自性清淨體
也獨股首蓮花佛身覺悟曼荼羅相也

觀音印事

虛合。二頭指首相柱蓮葉。二大指立合
口云。二頭指蓮❶葉。是八葉九尊也。胎義
也。二大指理智不二佛身。金義也　又云。二
風觀音蓮智自淨(理胎身)二大見菓口德(智金心)
口云。二風蓮云事。蓮依風開故也。二大心
云事。空心一故也

阿彌陀印事

外縛。二中指立合。外縛橫五古義(如前)二
中指獨股一義(如前)二中指首蓮❷葉習也

曼荼羅事

問。此曼荼羅。因果中何耶　答。因曼荼羅
也。故因位觀音居中臺。果位阿彌陀坐葉
上。此曼荼羅依無量壽如來修觀行供養法
也。又云。果曼荼羅時。果位阿彌陀居中臺
因位觀音坐葉上也。此曼荼羅。依陀羅尼
集經也。此阿彌陀。寶冠形。瓶蓮花。指合
掌。指上持彌陀觀音一體事。可知之　又
習云。中臺金義。此表果即因義。葉上胎意
也。此表因即果義。故此曼荼羅互顯因果
不二之義也　問。此曼荼羅不二意。有其
證耶　答。師云。理趣釋云。得自性清淨法
身如來者。是觀自在王如來異名也。以此
名無量壽故。此曼荼羅得自性曼荼羅云。
阿彌陀曼荼羅云也。此文果曼荼羅云。
時。彌陀觀音一體故。中臺觀音即阿彌陀也。
葉上阿彌陀即觀音也。又付因曼荼羅云
之。中臺觀音因位。即表性德圓滿功德也。
葉上阿彌陀果位。即表修業種因海也。所詮
同一蓮臺故。互無淺深差別。故八葉九尊。
醍醐果德云也。又云。此曼荼羅。理智不二曼
荼羅也。故此出現大智大悲利益衆生也。
❸謂大智故。淨妙國土說法利生。此名阿
彌陀。大悲故。雜染世界濟度衆生。是名
觀音。不限觀音一體。大悲故。一切佛菩薩
皆悉來娑婆利益衆生。此時皆名觀音也。
依之理趣釋云。若於淨妙國土現成佛身。
住雜染世界。則爲觀自在菩薩文　淨明國
土者。報身土也。實行者心身佛國土。雜染
世界者。穢土是應身土也。又云。往生極樂
成阿彌陀者。即成觀音也。其故開極位
悟云。本有本覺薩埵也。此故導和尙云

彌陀身心遍法界　影現衆生心想中
依心起想表眞容　心開見彼國莊嚴文

可思合也

釋迦法事

種子。[梵字]　三形。金鉢

[梵字]字有不可得義也。有者。二十五有。三有
等也。故法花經云。今此三界。皆是我有。其
中衆生。悉是吾子文　三界六道迷暗衆生。併
吾子說。是即有義也。大日經疏說[梵字]字功
能云。摧伏一切煩惱等虛空。此即修生門
之義也。本有門前。三界六道依正二報業
非。一切善惡諸法邪正一如。有不可得我
有知之。加之涅槃點遠離義也。遠離者。萬
德圓滿釋迦無住所涅槃功德。此點功能也
又云。遠離者。一切衆生惡業斷破義也。法
花經中說釋迦功能云。破有法王出現世間
文　破有者。斷破之義也。斷破等義。修生門
義也。本有門時。本有本德本來法爾也

三形事

金鉢者。鉢云救器。此鉢入三界六道受若
衆生。噉食之者。說法利生義也　又云。鉢
云應量器也。此同對機說法義也

迦樓羅事

迦樓羅者。金翅鳥也。此鳥亦作業之義尤勝
故。釋迦亦北方作業之佛也。仍坐此鳥也
問。金翅鳥作業義何　答。此鳥翅間九萬八
千里也。以此❹羽一度扇大海大龍小龍共
現其形。每日取五百細龍一大龍食之。此
是釋迦如來以大悲羽扇生死大海(ホシ
テ)。表欲食五重煩惱。實金翅鳥即釋迦也。
彼大小龍者。我等衆生也。欲食者。煩惱即
菩提義云也。眞言實義。如實知❺心云欲食
也　又云。大龍者根本無明也。細龍者支末
煩惱也

印事

智吉祥印者。左右舒五指。空風相捻。左仰
心前。右印覆左上。勿相著。名此說法印。是
即內證印也。化他說法印也　又印一謂。如
金剛火院以二大指互二中指捻。掌窪也。
此名鐵鉢印。是化他印也　又印二謂。如法
界定印。但二大指二頭指相著　又印三謂。

❶葉＝華(甲)　❷[葉]－(甲)　❸謂＝云(甲)*　❹羽＝翅(甲)　❺(自)＋心(甲)

❶例鉢印虛圓大月輪開成。鉢印。習。此印形如半月。風輪者衆生息。風者衆生。卽體也。衆生者是鉢也。鉢者三界六道等也。十法界總體也。❷此鉢中盛三毒等煩惱也。器界建立。又風輪留心可思之。最祕最祕。欲食者。說法之義也　能寂母者。佛眼也。鉢印者。法界定印。習也。又此印。藥師如來。習時。法界定印上置藥壺習之。故藥師東方發心門佛也。釋迦北方究竟大牟尼佛也。發心畢竟二不別。習時。藥師釋迦一體習也

藥師法事

種子。　三形。藥壺

有不可得。加點自在不可得也。釋迦種子。藥師種子。一也。釋迦三界爲有。此攝十法界。藥師三毒爲有。此攝一切病。義門異所詮是一也。此亦有義也。故釋迦藥師異一習也

三形事

藥壺此納一切藥。治一切病。此壺法界。爲體。❸如釋迦鉢。釋迦噉食諸煩惱。藥師療治諸病患。以是爲異。實。如實知自心之觀解。見之。只偏內證三密也。亦藥師阿彌陀一體。習事有之。謂內證時。東方胎。此藥師。云也。外用時。西方惠果。此阿彌陀云也。發心卽到時。藥師阿彌陀也　問。二佛一體云事。有其證耶　答。須彌四域經說。觀音勢至本地垂迹云。歸命日天子。本地觀世音。爲度衆生故。普照四天下。歸命月天子。本地勢至尊。爲度衆生故。普照四天下。以觀音勢至本地垂迹。藥師彌陀因果之義。可思之

問。佛部尊無持三形。然世流布藥師持三形。意何　答。持三形。爾然法師之時。始令持之。故叡山根本中堂藥師不持。和州室生寺藥師立像無持物　或云。若持之在深心耶　答。佛頂部尊。大日如來內證智印也。故不持之。深義也。若望果德門。持之方也　問。以十二神將爲眷屬。❹其如何

答。爲助藥師十二大願。佛菩薩❺成十二神將。經十二日十二時。晝夜不斷守護衆生給也。此十二神。❻各具七千眷屬。合八萬四千也。此當衆生八萬四千毛孔也。根本藥師如來。日光。月光。十二神將。合十五尊也。瑜祇經十五尊類之。深義可知之　又天台十五智斷類之。加之想別相合十六大菩薩是也。日光理　月光智　於內心中觀日月輪義。可思之。十二神將者。十二因緣。十二月。十二時等也。亦行者五體身分。併功德法門也。日夜守護自身。此卽親護之義也。親護義付瑜祇經問之　問。我之名號。一經其耳。衆病悉除文　除幾病耶　答。大呪對譯。○（藥治業病善根藥觀念慈術）（藥治鬼病呪藥語術）（藥治四大病併藥鬼病）故此呪云三業發生眞言也　病雖多合四百四病。四百四病只此四大鬼。❼藥三病也。病者身心惱亂也。故雖一念不叶心病也。雖一念相叶。心藥也。故一切心願皆病也　若心願成就者皆藥也。乃至草木等得雨露之緣是併藥也　又六大互爲緣。三種世間共成功。皆是藥也。故法界悉藥師如來也。此云衆病悉除也　問。藥壺實義何　答。最初不二之事轉法界圓塔之功德也　已名藥壺其義如上　問。如此義者。等五轉亦五種藥耶　答。爾也。本有法界體云大日。大日四德云四佛。故六大無礙之位云東方寶幢佛。色相莊嚴位云南方花開❽敷佛。一切有智悲位云西方無量壽佛。善巧方便事業圓滿位云北方天鼓雷音佛。一切情非情皆具此四義。故無非五智者也　問。於行者自心。自成就五智功德事何　答。衆生受人身時。六大和合寶幢佛。大圓鏡智也。百愛福德。花開敷佛。平等性智也。隨分有❾心智慧。無量壽佛。妙觀察智也。工巧心幷行住坐臥四威儀。天鼓❿雷。成所作智也。此總體大日法界體性智也

印事

等持印者如定印。但二風二空間相付也。是開虛圓大月輪印也

藥壺印事

內縛。二大立合少開也。此名根本印。明小呪用也　口云。此胎界藥師怦藥根本印也又印。虛合二空入月。口云。八指藥壺也。此名金界藥師怦藥師根本印。山中堂藥師立像。與願施無畏也。御手藥壺無之。祖師小川法印中*心快正奉拜之人也⓫

文和四年乙未七月九日。自安國寺賜御本令書寫畢⓬

❶例＝別（甲）　❷〔此〕－（甲）　❸如＝加（甲）　❹其＋（故）（甲）　❺成＋（就）（甲）　❻各具七＝具三（甲）　❼藥＝業（甲）　❽〔敷〕－（甲）　❾〔心〕－（甲）*　❿雷＋（音）（甲）　⓫此次甲本有卷末題總持抄三字　⓬此次甲本奧書曰，右此本不慮傳令畢，雖然不審事業多之間正長元年戊申五月三十日於行光坊申出御本令交合傳令賢忠　明應二年癸丑七月十二日以御交合本書寫畢賢心　永祿六年癸亥卯月朔日書寫了，傳領叡園，甲賀新宮中坊，實鏡坊城賢行年五十八歲書之　承應四年乙未五月二十六日，書寫了，法光院善祐六十八歲　江州栗太郡芦浦，觀音寺舜興藏，本曰右者山門千手院借書寫之

總持抄

金輪法事

種子。[梵字]三形。八輻輪

[梵字]字體[梵字]。大日經云。有不可得[1]文　義釋云。梵云波縛。此翻爲有文謂有者。三有二十五有等也。三有者。本有・中有・生有也。二十五有者。頌云。四州四惡趣。六欲幷梵世。四禪四無色。無相五那含文 此尊。如此三[2]有二十五有等之衆生本有常住菩提心也。故此尊在天爲北極。常住北方不迴轉也。[梵字]字。大日經云。離諸塵[3]染。莊嚴云。出厭離生死欣第一義諦聲。文中有異說 可問之　[4]口云。佛四方不[5]離。四身一體之故。兼自性本覺之功德之功德也　[梵字]字。此尊加持尊特功德也。但二字合成事。此尊智德金斷德胎功德也。亦[梵字]字約本尊眞善妙有之有也。是自性常住種子也。約衆生。迷體妄染之有也。雖然不二本有之前。生佛不二法爾平等也。迷悟一體因果倶時也。別體具德也　亦云。此[梵字][梵字]二字。內證理智法身種子也。自此二字出生大智大悲之功德。故二字合成也。亦是四曼隨一之法曼荼羅身也。佛既四身圓滿。種子亦可具四身德。謂初聲[梵字]字。自性身。[梵字][梵字]二字。受用身。[梵字]點。空點。變化身也。具足圓滿總體等流身也。亦云。[梵字]字是法門所依也。此故一字金輪成北極。北極在天爲二十八宿。在地爲三十六禽。總日月諸星。皆出生金輪毛孔也。此北極表本有常住金剛不壞義故。諸星行度不同也。然而北極不移餘方。雖多諸法。不出隨緣不變二義。故慈覺大師一念頌決云。萬法是眞如。由不變故。眞如是萬法。由隨緣故文 寶[6]轉不轉共常住也。故傳教大師釋云。不變眞如凝然常住。隨緣眞如緣起常住文 義可知之　問。此尊以摧破爲體。何以有體[梵字]字爲體耶　答。[梵字]字有義云。是眞善妙有之體也。打大空點森羅諸法。一色一香。皆悉六大法身功德也見義也。是則摧破中大摧破也。故此尊種子用[梵字]字。合字[梵字]字。日輪也。日輪摧破之體也。日輪明時。黑闇悉去。天魔不得自在。即是大摧破也　亦云。[梵字]字。塵垢之體也。此塵垢併法性微細體見。是大摧破也。[梵字]點。金剛頂經云。汚字門一切法損減不可得文 此亦摧破義也。故以[梵字]字爲種子也。依之修一字金輪法。摧破諸星難也。亦金輪毛孔出生諸星。能[7]攝之義也。即又摧破義也　亦云。空點菩提點也。金剛頂經云。邊際不可得文　梵云庵婆羅。此[8]云空文 此空者。生佛不二隨緣不變本覺本有一如。金輪大空智慧也。故佛說一字頂輪王經。時諸外道等。捧器杖佛所。來爲害佛。爾時佛說[梵字]字。爾時彼器杖一一摧破。佛說經已後。說佛眼眞言。即器杖如本成已。時外道言。我等持器杖。爲害佛也。今佛害具。無用奉佛。佛取之爲眞言道具。今鈴杵等具也。故金輪能破之體。佛眼能生體也。故念誦終。用金輪爲摧破諸魔。後必爲法成就可誦佛眼明。是師祕決也。祕藏之

三形事

八輻輪也。此則八識也。此八識轉成八葉。即八葉之九尊也。道場觀須彌頂者。行者頂上也。謂須彌者。十六大菩薩圓滿體也。一切衆生一身果報在頂上。故頂上云百會。百會者。萬德具足之義也。理智之精在頂上。故云雜色圓形五輪也。亦色究竟所故。此云色究竟天也。亦是[9]言密嚴花藏。亦付五輪空輪。在深祕。可習之。習云。塔婆言立[10]寶精。此則肉髻頂上也。亦不動明王頂上二重蓮花言密嚴花藏。五部五智也。八柱八識也。亦佛頂眼者五眼也。五眼者。形似人頭髗。只人面上許也

曼荼羅事

日輪內金輪。金輪前蓮葉。佛眼。餘七安七寶。是則八葉九尊也。四攝八供如常口云。金輪者。一切衆生之淨菩提心也。菩提心論云。一切有情。於心質中。一分淨性乃至輪迴六趣。亦不變易是也　亦祕口云。心虛空菩提一相也。故虛空有日月。是故於內心中觀日月輪。一念菩提心備日理胎 月智金之功德。此淨菩提心之體不壞不變。故六道輪迴之衆生。過此教開如實知自心之覺也。日月猶迴轉。北辰不迴轉。此表本有常住。故住涅槃常住之北方也。日理色 月智心 [11]金輪不二 金輪心王。諸星心數也。金輪破諸星

[1]文＝矣(甲)*　[2]有＝界(甲)　[3]染＋(矣)細註(甲)　[4]口＝示イ(甲)　[5]離＋(矣)細註(甲)　[6]轉＝轉(甲)*　[7]攝＝接(甲)*　[8]云＝言(甲)　[9]言＝云(甲)
[10]寶＋(立)(甲)　[11][金輪不二]—(甲)

難❶者。實心王心數之法樂。理智不二義也。亦云。一切衆生身。在八萬四千戶❷虫。迷時此八萬四千塵勞門云。悟時此云八萬四千寶聚門。門者穴也。此穴生一一毛髮等。是云八萬四千毛孔也。此毛孔在自身時云塵數之諸尊。在蒼天時。云一切之星宿。心空星一體。士民心在愁星有憂。衆生心在喜。三辰增光也

本尊印勝身三摩耶印用事

謂二手仰相叉。以二水二地叉。上並押二頭指首相柱。二中背合❸立。以二空押二水甲。或押二地。謂二空金輪也。二火二風光也。火光明之體也。星依風住。故風火爲光❹也。二水日月也。二地空也

孔雀印

口云。孔雀印。二手外縛。二大指二小指。各立合也。二大指背。二小指尾。水火風羽也。三度開拂三災。顯三身之功德義也。又云。爲他修之。若女人左大指上。若男子右大指上。自餘口決可問之也

尊勝法事

種子。□　三形。三古鉤

□因不可得義也。萬行萬善之功德在此尊。以□爲體也。□南方也。南方灌頂方也。此法大日如來灌頂法則也。故隨□字。亦南方。如意寶珠方也。故此法。如意寶珠習也。□流義。大悲之義也。可問之

三形事

三古鉤者。鉤召之義也。三古鉤用也。此印萬德圓滿之體也。譬如王城來集。萬物依王力國王鉤德持故也。又用三古鉤。內證之義也。鉤者。自受法樂之義。眞實鉤義也。四攝之中。鉤最初發心即到之義。故鉤云尊勝。最初義*也。亦勝餘尊。故云尊勝。尊勝愛染王修之。置如法子。大日如來內證究竟不二法性之故。云如法愛染王。頂中最勝名說故。云如法。亦此尊行者取土砂。誦尊勝陀羅尼二十一反。投亡者墓上。土砂放光照地獄之黑闇。所照之亡者。速發菩提心成佛道。故此法云破地獄之法。又名淨除業障之法。民部卿入道(慈心房)問。解脫房云。何法殊滅罪生善之法耶。答云。尊勝法也。謂曼荼羅左右。不動降三世坐。三角火輪不動。是滅罪之義也。半月風輪降三世。是生善之義也。❺吉古可尋之　花嚴經云。有異類善風。出生萬物。助衆生*文是則生善之義也　問。以三古爲界道事如何　答。❻是辟除❼業障之義也。謂除三毒成三菩提等義也　問。以瓶爲分齊事何　答。瓶是納萬物體也。即如意寶珠也。南方寶部故。以寶珠爲界畔。又云。瓶如意寶珠體也。萬物含藏故。因也理也。此瓶所納花開爲八葉。八葉是九尊之體也。果也智也　又云。瓶日月不二之體也。故界畔用瓶也。尊勝*者。大日自證三菩提上。唱自*業等成道時儀式也。然此大日趣化他時。云尊勝也。故灌頂加持。用尊勝陀羅尼也。故云理智不二之甘露。此法佛於甘露山說之。八大佛頂者。大日灌頂時。持道具人也。實今受職灌頂作法。尊勝法也。內證灌頂。法性不二圓滿也。今灌頂者。加持尊特儀式也　又云。五大所成者。五輪塔也。此法界圓塔也。此塔內安舍利。如法尊勝法時。此塔爲本尊行之也。舍利者。自然道理如來分身。是眞實如意寶珠故。此爲本尊行之。造此塔。口決云。九輪紙十二枚。書尊勝陀羅尼卷之。重九造九輪也。九輪以下如常。九輪是九識也。即迷體也。此塔自他身心也。以尊勝陀羅尼造之。依加持力。轉九識成五智所成之如意寶珠。實以之爲三形也

尊形事

五智寶冠(金智)　法界定印(胎理)　故此尊云不二也

八師子事

口云。口三古橫嚙也。謂三古者。辟除之義也。亦是淨除業障之義也。大日如來趣化他時。降三毒令成三身義也。以天帶飾三古把處瓶頸。帶是閉法界圓塔戶義也。世人帶臍上結是也。若世間萬葉等。或時閉戶受雨露氣。或時閉戶不中。風破難。是併帶故也。若無此帶者。難留法水。正覺何成。成自證之實體。施化他之應用。只此帶故也。□字空點。以習帶也

六箇飛天事

儀軌云。首陀會天童子形。各執香呂。香呂者。六種供養總體也。故瑜伽論云。精進遍六

❶〔者〕—㊥*　❷虫=融㊥　❸〔立〕—㊥　❹〔也〕—㊥*　❺吉古=善善㊥　❻〔是〕—㊥　❼業=果㊥*

壇中間文。香呂者。燒香義也。六箇飛天。替六道衆生。捧六種供養。供此尊之義也。六箇飛天者。五淨居天。一善住天子也。又香呂者。精進義也。諸佛菩薩等。見香煙影向道場。故也。又行者住所也。行者三業勇勤。無懈怠義也　又云。此卽行者自身也。精進者信心也。大日疏引大論云。佛法大海。信爲能入等文　妙樂大師釋[1]云。擧進攝六文　於[2]此曼荼羅異說不同也。皆從果向因之曼荼羅也　又付之有四異說。一。弘法大師將來曼荼羅。中臺大日。智拳印。八大菩薩。四攝八供養菩薩也。是不空二卷儀軌說也　一。[3]宗叡僧正將來曼荼羅。中臺大日。法界定印　一。智證大師將來曼荼羅。[4]中臺大日。不動。降三世許也。餘尊不書。三尊許也　一。大妙金剛甘露軍荼利焰鬘熾盛佛頂經云。先說八大佛頂。次說八大菩薩。次說八大明王也　問。以上曼荼羅中臺大日也。何成尊勝義耶　答。八大菩薩。八大明王。八大佛頂。皆莊嚴中臺。中臺大日云尊勝也。是祕藏義也。但此法大日如來灌頂儀式也　問。不空儀軌。明八大菩薩。善無畏儀軌。說八大佛頂。二師說意不同也何　答。二經廢立不同。一往義。實八大佛頂。八大菩薩同體異名。不可有異論。謂最勝佛頂卽觀自在菩薩。乃至廣生佛頂卽地藏菩薩也　口云。八大佛頂淨除業障義。八大菩薩攝受大悲之義。八大明王折伏大智儀也。又左半月形。右三角形。是付佛。左不動。右降三世。行者付圖之。不動滅罪義。降三世生善義也。謂不動在常在地獄願。是以火災消滅地獄罪苦。此表大智方便之義。以火災爲所表。居三角[5]火輪也。次降三世。五字五輪配釋五方時。東方[梵字]字。因業能生之體。是風輪也。[梵字]能因也。風輪能生之萬物。依風生故。居半月風輪也。又中臺大日。不動。降三世三尊曼荼羅。不動理　三世智也。以此曼荼羅配五佛時。御衣木絹地體　中臺月輪水輪　三角形火輪　半月形風輪　六箇飛天空輪也

本尊三種印事

先業障除印者。謂二風[梵字]字。是第八識。煩惱業障爲體也。二空如來大空智也。故以二空押二風。淨除業障義。故名業障除。又云。於此印有口傳。謂結印誦陀羅尼。後合掌也。以二空押二風。左理色　右心智　淨除色心之業障。合掌表不二也　又云。以合掌印言舍利。又云如意寶珠也。但此印實無所不至印。習時。二空少開也。此內納舍利思。二空少開。開戶拜[梵字]義也　問。塔印。塔印當體言舍利。今塔中納舍利云。相違如何　答。合掌卽塔中舍利也。如法華法[6]深多智釋迦言。但開二空者。藏識卽舍利也。覺知。是則開見意也

智拳印事

示云。先左右拳。誦[梵字]。是則本有金剛薩埵義也。次結智拳印。誦[梵字]修生顯得法界體性智之大日如來也。左胎五[7][梵字]右金五智結印不二也　又云。此印攝三十七尊。右智十六。左理十六也。此印五智總印故。加之爲三十七尊也。左五指行者五輪。右五指本尊五智也。故以右五指握左頭指。[8]戴五智寶冠義。此印名卽身成佛印也　又云。左風行者息。風諸佛大悲自在大空三昧也。然右風同空上立之。左風衆生命風。諸佛惠命也。仍如來惠命[9]乘大空三昧。衆生命風。諸佛惠命和合。爲顯凡聖不二義也

除障佛頂印事

二手內縛。兩部不二。內證之成道也。右風立。鉤。初發菩提心義也。內縛。本有內證圓滿位。萬德自然具足。本來常住也。鉤。修生之義。召萬德令冥會本有萬德義也。此尊小呪者。[梵字]也。大呪。大陀羅尼也。中呪光明眞言也。此陀羅尼。翻譯異說。十二品不同云。但世流布陀羅尼。金剛智所[10]譯也。本朝殊用之。念誦時。帝釋天眞言誦之。謂善住天子。却後七日。命將欲盡文　依之帝釋白佛言。唯願佛說延命之法。時依帝釋請。佛說此陀羅尼。故可用釋天明也。亦佛對善住天子。說最勝延命祕法。對帝釋天說消除業障祕術　問。善住天子短命義何　答。天子因位之時。爲悲母孝養作田。彼母每日遺食。持行。或日遲來時。善住天子發瞋恚。此故七生受蛇身。孝養生天子云。瞋恚得短命報文　問。却後七日者。人間七日歟　答。不知之　西方集云。尊勝陀羅

[1]云＝之(甲)　[2]〔此〕－(甲)　[3]原本甲本倶傍註曰東寺ニハ後入唐僧正ト申ス　[4]〔中臺〕－(甲)　[5]火＝大(甲)　[6]深多＝理多實(甲)　[7][梵字]胎＝胎[梵字](甲)　[8]戴＝載(甲)　[9]乘＝載ヲ(甲)　[10]譯＝釋(甲)

尼。爲忉利天善住天子說之。天子過七日命證

於此曼陀羅。有五輪義上釋畢。但於水輪在九輪如此圖

大佛頂法

種子。　三形。八輻金輪

是字方便具足字也。卽法界體性智義也。故此尊大日也。但胎金不二大日故。以不二義付息災也。此法金輪尊勝大旨同也。但少異也

三形事

八輻輪者。轉惑摧破之義也。旣煩惱盡故成佛也。八輻輪者。迷時八識也。悟時四智也。於八識染淨二法。以淨爲第九識。第九識轉成法界智也。故此種子幷三形。共五智具足體也。一切衆生悉九識所成故。皆悉此種子三形體也

如來拳印事

右五智修得五智也。左本有❶五也。右空智如意寶珠。左空理如意寶珠也。二空相繼日月兩輪不二。此印三十七尊圓滿。佛頂左手持蓮。上有佛頂。佛頂髮際是頂❷上。不二內證光持也。肉髻白毫光。一往有限處。此光明遍照十方。十界同❸時利益也。內證白毫光。言光聚佛頂。內證本有光也。肉髻白毫。化他光也。此自性本有位云。等覺十地不覺知之。唯佛與佛境❹界也。修生顯得應用時顯無見頂相。本有本覺體。法身自樂體故。佛頂梵王不見之也。世間合宿玄極之體不見凡夫也。偏思暗體。故楞伽經云。我乘內證智。妄覺非境界文　內證不二位。大智金大悲胎功德。爲肉髻白毫光。表菩提涅槃果德也。是從本垂迹利益也。依之疏二十云。如來但住自性之法。不能度人。故漸次流出。入第一院。次至第二院。次至第三院。雖作如此流出。亦不離普門之❺身故知。三世十方諸佛光明雖無量。所證此大佛頂尊內證光用也　問。疏文但住自❻證之位法。則不能度人文　內證法身位。無想無念無利益義。何內證光明照十方云乎　答。旣云不二之光明。可知自性加持凡聖迷悟一體無差別云事。若一法有闕減。不可有不二之名。但至疏文者。一往自性下他受用變化等一邊也。所言法身無想無念無利益者。顯宗所談也。自宗意。自性三身爲自證機說三密之門。令用開發如實知自心悟。故下文漸次流出漸入第一院

等云。雖說從果向因之義。結處亦不離普門之身文　四種法身共陳此道云此意也。雖別部天等。悉具足中臺法界智之功德

師子座事

如師子冠印。但中二指蓮葉云云。師子上蓮花座也

勝身三昧耶印

二手仰相叉。以二水二地叉上並押之。二頭指相拄二中背相合立之。以二空押二地或二水二義也。二中本尊。二風光。餘指師子座也。但二水師子日也

十佛頂印事

似八葉印。但開二水二大。成十界。表十界本有也。瓶印❼者塔印也。字變成金剛輪寶者。四點具足字也。四點成就云云。以總功德爲方便究竟故五點具足字也。此字萬德圓事業成就。五智明時。以此字爲北方不空成就種子。北方種子故。此地輪種子北方也。故成金剛輪寶。寶者入寶部三摩地內證自性功德云事也　示云。誦此陀羅尼者。其字昇虛空放金光照十方世界。照觸衆生皆悉離苦得樂取意　金色光者。自受法樂之理智不二色也。此尊不二之中不二佛也。皆放金色光也　示云。此法至極。胎藏勝佛頂云也。其故。金輪雖胎金不二尊也。以金爲面。佛眼亦雖胎金不二。掌胎。此尊胎金不二。無掌一❽門。故云勝也。又大者勝也。故言大佛頂。大佛頂勝一切佛頂云是也。胎金不二。無因果名。只是遠離因果之體

也。故此大佛頂者。大覺大空智意也❶
御本云爲備廢亡少少注之。定有訛謬歟。不可披
露他門。❷若及一門所見者。必必可被直
之云云平安城西塵光寺草菴書寫之畢。思
定而可令請書之　五十七歲小比丘澄豪
記之
康永二年癸未九月十七日。於近江州法花
寺。賜西山御本。拭五十五之老眼。謹以書
寫之畢　持寶金剛澄淳記之
文和四年乙未七月二十四日。於川原森令
書寫之　吉祥金剛堯覺于時三十九
正長元年戊申六月朔日。以西谷行光房御
本交合畢　傳令賢忠
于時永祿癸亥卯月五日。依不思議之御懇
志望候而書寫之進處也。深祕深祕
城賢五十三歲書之
於向後御被見之次。[梵字]可御迴向
❸有也。乃至法界平等利益敬❹白

總持抄

佛眼法事
種子。[梵字]　三形。寶珠
[梵字]字。性寂不可得義。萬行萬善功德悉滿此
字。瑜祇經云。生一切福。滅一切罪❺文[梵字]
字。塵垢不可得義。經云。從一切支分。出生
十❻傑誠恒河沙俱胝佛文[梵字]災禍不可得
義。經云。能成幷一切難解之事文[梵字]字體性
寂故具萬德。殊勝玉。直物圓滿云云不動。不
足時動也。故寂靜圓滿具足義也　問。佛
眼者何佛菩薩所變乎　答。瑜祇經云。金剛
薩埵。一❼切如來前。忽然現作一切佛母身
文故金剛薩埵所變也。大日經云。佛眼尊
者。大日所變也文　示云。金輪本地。金剛界
大日。佛眼本地。胎界大日云云　此尊。胎藏界
攝一切佛❽頂輪王。習也。金剛吉祥品云。一
切佛母心。出生一切法。乃至速成諸佛部頂
輪最勝無比特難勝。超❾過十地攝一切諸佛
菩薩文金剛頂❿經云。佛眼自毛孔生金輪。自
金輪毛孔生七曜⓫文
三形事
寶珠者三轉具足體云云
曼荼羅事
三層者。第一重金輪。第二重八大菩薩。第
三重八大明王。　華院外四方四隅八供四攝
也。中臺佛眼也。此曼荼羅引入衆生意也
問。三層八葉者。其意如何　答。非如須彌
山層。只八葉外。猶畫八葉三重也　問。經
云。當頂輪王前。畫金剛薩埵。次右旋畫八
大菩薩。此薩埵者。八大菩薩外歟　答。不
然。八大菩薩隨一金剛薩埵。頂輪前畫⓬云
也　問。八大明王如攝一切頂輪王經說。何
經耶　答。五大院云。未度經　步擲明王擁一切魔菩薩　降三世金剛薩埵　六足文殊　大咲虛空藏　大金剛輪轉法輪菩薩
不動金剛拳菩薩　八大菩薩自性輪身。八大明王
教令輪身也　於此曼荼羅種種門決有之。
謂七曜於一切衆生作障難也。召寄佛眼
膝下爲使者。以方便降伏之。不令作災
難。故佛眼法名息災法。八大菩薩。大悲故
胎也。是攝受方便也。八大明王。一向智印故
金也。是折伏方便也。此兩部而二意也。不
二門佛眼能化。七曜所化。天衆著化樂不
思出離之道。故佛眼以佛力⓭召七曜爲
伴。置第一重。七曜者。日・月・木・火・土・金・水
是。一切衆生精也。五行時。日月攝火水。火
胎理也日水金智也月不二者。本有自性薩埵也。五
行者。衆生五大⓮也。此五大守護心王也。故
取七曜爲眷屬也。此七曜色佛眼心衆生
色心。卽親護義　亦云。日陽火理定胎月陰水智惠金
示云。日受月精氣生五星。此故星字日。
生云也。七星陰陽五行也。衆生以此五行
爲自性本有體。故此七曜置第一重。以佛
眼金輪理智守護之。謂八大菩薩理。八大
明王智。故天五行安穩云云。人身心安樂也。
五行卽五智五佛體云云。衆生卽五智五佛也
示云。日月星三辰理智七曜者。一切衆生本
有自性體。佛眼三形用如意珠。⓯此三辨
之寶珠比三辰者。有情非情也。昇天顯諸
星。有人云三毒。悟時三身三德也　示云。
八菩薩八明王。理智之八葉也。生住異滅四
相隨相也。理八葉八菩薩也。智八葉八明
王也。故此尊守護一切衆生也　亦云。示
云。行住坐臥四威儀。卽八大菩薩八大明王
也。本有自性果德。普賢一實境界。如實知

❶此次行甲本有卷末題總持抄乙　❷[若]－㊥　❸有＋(者)㊥　❹白＋(新宮中坊兼卿傳領之,于時承應四乙未年五月二十九日於河原森草庵書之法光院善祐五十八才,江州栗太郡芦浦觀音寺舜興藏,本云有者山門千手院恩信書寫畢)㊥　❺文＝矣㊥*　❻傑誠＝嶷識㊥　❼切＝如㊥　❽頂＝明㊥　❾過＝通㊥　❿[經]－㊥　⓫文＝云㊥　⓬云＝之㊥　⓭行＝毒㊥　⓮[也]－㊥　⓯[此]－㊥

自心之體也。守護侍衛者。心王心數。自受法樂法門也。例如瑜祇經阿闍梨位品。親護薩埵佛眼灌頂法門也。此曼荼羅有二意。一從因至果。謂第三重八大明王。金界大日。第二重八大菩薩。胎界大日。第一重。不二也。七曜本有自性體。佛眼醍醐果德也。如❶大佛蓮金三部也。二從本垂迹。謂佛眼。是理界。金輪。智界。七曜爲不二。八菩薩八明王。佛眼金輪悲智之二德也。是折伏攝受方便也

問。以金輪爲七曜上首事如何　答。一切諸星。從金輪毛孔生。能生爲上首也。此❷曼荼羅尼盡法界。佛眼金輪攝一切佛部。八菩薩攝一切菩薩。蓮華部。八明王攝一切金剛部。七曜使者攝一切外部諸天。又三層。自證也。八供四攝。化他外用也　問。佛眼曼荼羅皆著師子冠事何　答。降伏意也。息災也。大悲也。智慧也。勇健菩提心也。佛師子座。以大悲爲座。今佛眼以大❸慈悲故。以師子爲冠　問。以師子冠爲息災事何　答。涅槃經云。佛經行時。達多放醉象。欲害佛。其時五百人弟子。逃昇虛空。阿難一人隨佛。時佛入佛眼三摩地。舉右手向象。指端出五師子。師子同聲迅吼。時醉象伏地下骨。須臾斃死　時佛說因緣言。昔我爲雁母。爲網懸。其時五百人弟子是也。一雁隨我。汝阿難是也。即表如來息災。佛眼曼荼羅三十七尊。皆著師子冠。此義也。降伏諸佛忿怒也。從慈悲起。故師子大慈悲意也。又無畏義也　問。終象死歟　答。不然。誦蘇生眞言。令生也。其蘇生眞言[梵字]字也。部母加持❹時胎印。今眞言者。五古印。[梵字]

[梵字]也

根本印事

印相如常。五眼印者。左頭指間。肉眼。右頭中間。天眼。二空首二中上節間。惠眼。二空間。法眼。二小間。佛眼也。此五眼。五智也。五方配釋不同。東南西北中　亦示云。五乘配之。謂肉眼。六凡。天眼。聲聞。惠眼。緣覺。法眼。菩薩。佛眼。佛也

此印有兩部事

經云。若以印❺機日及眉。兼竪拭眉間。想成五眼。*文　此金五部義也。又右旋拭面三反。一切見者皆悉歡喜*文　此胎三部也　七曜總印。二羽金掌等〇

[梵字] 金剛　[梵字] 佛眼

[梵字] 日　[梵字] 月

[梵字] 火　[梵字] 水

[梵字] 木　[梵字] 金

[梵字] 土　[梵字]

此印明降伏七曜意也。佛眼生金輪。金輪生諸星。故祈七曜。犯宿可行金輪法。必除彼難云云

以佛眼爲佛母事

如胎藏大日支分。出生十三大院聖衆。佛眼尊支分。出生十恒沙諸佛。佛眼入法界胎藏三昧。開發一切衆生無盡莊嚴藏曼荼羅。以胎金不二佛眼。能生法性理智。故云佛母。行者平等智身是也

佛眼金輪不二事

示云。於內心中。觀日月輪之體理爲面。云佛眼。智爲面云金輪。理智不二法性大日也。於佛眼金輪。內證方理智法身。外用方自受用智法身也。亦於自受用身。有自證化他。自受用身自證。是八大明王也。一向智印故也。他受用身化他。是八大菩薩也。大悲行願❻故也

佛眼金輪不二事

佛眼曼荼羅中臺。佛眼前蓮花。圖金輪。金輪曼荼羅中臺。金輪前蓮葉。圖佛眼。即不二也。眞言。誦之二了。佛眼眞言[梵字]下[梵字]上。加[梵字]字也。金輪眞言誦云云。佛眼眞言終[梵字]上加[梵字]字　示云。大勝金剛金輪也。金界大日佛眼品即胎藏大日也。佛眼金輪兩部大日果德最上門兩部大日勝。胎藏大日住法界定印安金月輪。不二胎藏大日金輪。金界大日住智拳印安胎日輪。尊二日內證日月輪顯外時名兩眼。開二日爲眼也。外用功德也。二日惠眼右智　法眼左理　惠眼緣空攝天眼。法眼緣事❼攝肉眼。佛眼四眼總體加之爲五眼。自❽證。二眼爲化他。開發三密相應故。尊❾形可有五眼　已上畢

虛空藏法事

種子。[梵字]　三形。寶珠

[梵字]字字體。[梵字]如如不可得義。如意寶珠體南方福德常住不退字也。以五字配五方。餘字所住不定云云　此字不替定也。[梵字]南方修行點也。修行磨玉也。[梵字]涅槃寂靜義也。釋

❶[大]—(甲)　❷[曼]—(甲)　❸[慈]—(甲)　❹[時]—(甲)　❺機＝橫加持(甲)　❻故＝相(甲)　❼攝＝接(甲)*　❽證十(也)(甲)　❾形可＝行亦(甲)

迦*攝威儀歸午等。南方福・北方福・相應。遍虛空無所不至。故云虛空藏也

三形事

寶珠者。三辨寶珠。三辨者。中東南❶此云三辨。是在纏眞如時。言煩惱業苦三道。出纏眞如之時。言法身般若解脫三❷德。身口意是也。身色金色者。理智不二之色也。此尊著五佛寶冠事。五佛表地。五智表天。此菩薩天曼荼羅。金界義也。今五佛寶冠地曼荼羅。胎藏意也。右手與願印表智。右手如意寶珠表理云云

根本印

內縛立合二風寶形。二火並立內縛。十界不二。二風三辨寶珠也。二風摧破體也。故分理智。二空此尊體也。兩界寶菩薩印。外縛也。此尊事❸轉菩薩故用內縛也　示云二風寶形云如意寶珠事。以[illegible]五字配五方時。[illegible]南方也。卽三角體如意寶珠也　寶珠言虛空藏菩薩事。空輪圖形也。頂上[illegible]字言虛空藏。一身果報有頂上。取此意也　示云。虛空藏・地藏一體習謂地藏地曼荼羅。胎大日。虛空藏天曼荼羅。金界大日也。此二尊互其德不二。實虛空藏功德。依地顯之。天地感應義。大陰大陽之法。可思之。二尊所持之如意寶珠共理也。與願印錫杖共智也。理趣釋釋之。成一法界言法圓❹樂智是也。虛空藏地藏互施德助萬物。虛空藏。虛空爲藏。大地生萬物令長養之。地藏。大地爲藏。青天下雨露能持之。行此尊三摩地入事。理趣釋云。運心遍法界。愍❺念貧窮孤露之衆生。常行惠施。三輪淸淨。心無慳恪。常與❻樂虛空三摩地相應。不久獲得虛空藏菩薩身文　示云。運心遍法界者。開示自他無盡莊嚴藏。圓滿恒沙已有。此眞言行者。眞實法施。愍念貧窮孤露衆生者有二。一者爲世間無福衆生。施有相寶財。二者爲出世無福衆生。施三密寶財。然今値自身是佛之教。開心之無盡莊嚴。殘習致起。輕霧一隔天月故。菩提心論云。或爲無始間隔。未能證於如來一切智智。故欲求妙道。修持次第。從凡入佛位者。此三摩地文宿善開發人。始聞此教。發心證悟。宿善微薄衆生。以今生三密修行爲宿善。來生證得如來一切智智。故[illegible]字義云。不知己有。貧何事過之文　法花經云。見六道衆生。貧窮無福惠文　此以不開悟中道實相之理爲貧窮也。眞言意說雖開悟實相之理。不知六大四曼之功德。不修三密五相之觀行。尚是貧窮孤露之衆生也。三輪淸淨者　能施以我功德力　所施如來加持力　及施及以法界力　此故無能施罪也。自能施輪。他所施輪自他之寶財。及施物輪也。住此觀。施一針一草作利益。此三輪淸淨也　運心理。正施智。施物事也。淸淨者。能施住無上菩提心。無少分慳恪。所施迴向所修功德於法界。都無一分著相。施物本無相淸淨體也。能施所施共無染著。故三輪淸淨云也

虛空藏內證事

示云。三輪淸淨者。❼[illegible]佛身金剛薩埵之大樂也。理趣❽釋云法圓樂之智也　亦云。由瑜伽法一念淨心相應。便證眞如實際。不捨大悲。於淨穢土。受用身變化身成佛文　此三輪淸淨之功德　成五方五智四種法身理智總體也。此談三輪自性也。由瑜伽法者。中方法界智也。本有性德之理智之相應之位也。一念淨心者。第八識圓明之位也。相應者。東方淨菩提心智。與中❾方法界自性理相應位也。便證眞如實際者。南方不二三輪內證也。云平等性智。如意寶珠體也。此云三辨寶珠也。不捨大悲者。一念淨心卽出化他始也。於淨穢土者。一念淨土心外中內也　穢土心外受用心中外也。身者。西方能加持身。變化身者。北方所加持身西北化他二智也　亦云。受用身成佛西方阿彌陀。卽❿他受身也。變化身成佛北方釋迦。八相成佛事業智。是變化也。淨土者極樂也。穢土者娑婆也。但阿彌陀他受用身云事。心內是毘盧遮那之內證自性身也。中方法界智自性身。東方大圓鏡智自受用身。南方平等性智他受用身。⓫非無心外十地能化他受用。內證故名自受用身。心外之阿彌陀言他受用也。釋迦變化身也

入虛空藏三摩地行者。不得六分之一罪事

理趣釋云。設盜一切有情所攝物者。六分之一不得不與取罪。文意物不置隱取文

❶此＝北㊥　❷德＝法㊥　❸轉＝輪イ㊥イ㊥　❹樂＝方㊥　❺[念]ー㊥　❻樂＝等㊥　❼原本傍註曰身口意　❽釋＝經イ㊥イ㊥　❾方＝央㊥　❿他＝化㊥　⓫非＋(內)㊥

盜人。一物十六分之一罪得之也。入此菩薩三摩地入。不得物十所得之一分罪。入此菩薩三摩地。法界財寶併自身萬德故。無盜犯之罪也。不知法寶體。不爲其相也

虛空藏菩薩曼荼羅事

理趣釋云。修行者。修虛空藏三摩地行。故應建立本曼荼羅。中央畫虛空藏菩薩。如本形。前畫金剛寶。右畫金剛光。左畫金剛幢。後畫金剛咲。內外四隅。各列內外四供養。如本形。東門安金剛杵。南門寶。西門蓮華。北門鈴。修行者。若人此曼荼羅令他人現世所求一切富貴階位悉得。滅一切貧窮業障文。此尊四親近菩薩旣寶光幢咲也。故此菩薩。寶生尊云也。一切凡聖十界。併無不備三輪功德者也。三輪者。三密等之功德也。乃至草木等。受地我身水血火氣意之精。皆是虛空藏菩薩也。故受一切草木等之精。長養身心。是皆自身虛空藏菩薩。非情等虛空藏菩薩。常恒自受法樂也。以此義名虛空藏菩薩卽身成佛也

眞言行者可行四種施事

理趣釋云。以灌頂施故。能得三界法王位。義利施故。得一切意願滿足。以法施故。得圓滿一切法。資生施故。得身口意安樂文。此四如次。寶光幢咲四菩薩也。灌頂施者以金剛寶灌頂一切如來也。金剛寶者。淨菩提心。如意寶珠體也。三界法王者。灌頂之人名三界法王也。三界者。常途三界王也。亦三界貪嗔癡之三毒體　卽本有之三身三德。❶云時。此云灌頂施。問。灌頂一切如來。其意何　答。灌頂施與何類。瑜伽者。想身虛空藏菩薩。以金剛寶灌頂一切如來文文意。入我虛空藏菩薩不二寶珠三摩地。授灌頂一切如來也。卽爲❷聲聞緣覺者。授此金剛寶灌頂故。施佛卽爲施衆生也。此云灌頂施。當世授。他人灌頂云灌頂施。想身虛空藏菩薩等者。　法性大阿闍梨也。　一切如來者。授者言也。法性大阿闍梨者。本有自性普賢金剛薩埵也。一切如來等者。一切衆生皆含如來藏性是也。又灌頂施者東方寶珠以金剛寶灌頂一切如來也。金剛寶者。淨菩提心。如意寶珠之體也。義利施者南方衣寶三惠施沙門婆羅門資生具。婆羅門者。爲法行利益者。法施西方說法妙觀察智說法之義也。爲施不❸現形。與天龍八部等說法樂也。資生施者北方施與傍生之類。傍生類者。畜類等也。已上四種施是四智也。深祕。欲觸等也。四種喩塡也

根本印事

二手金剛內縛。進力如意寶形。禪智並竪心上有之。外縛表胎藏。內縛表金界。五凡五聚和合體習也。禪胎理智金智進力空不二也

五大虛空藏❹事

種子。[梵字]

此五字是五智之種子也。鉤是五❺字明。瑜祇經說也。　五大虛空藏。❼以鉤召之義五智入一尊三摩地。故五大虛空藏。皆言法界虛空藏也。❽是五❾點成佛也　問。五點成佛者。五度成佛歟　答。五智佛俱❿時入寶部三摩地。後五佛轉成五大虛空藏也。此云五轉成佛也。　五大虛空藏者。集法界諸尊爲五尊。五尊皆住寶部三摩地。此云寶生佛。寶生佛。虛空藏菩薩也　問。等自身量文　爾。自身量歟。自身量者。圓明量歟。將佛身量歟　答。佛眼品云。一切瑜伽中像皆身自性等量盡也文　自身量者。佛量見。樓閣中有⓫圓明月輪。於自身量。於一圓明。更分爲五文以月輪爲自身量。圓明表心。佛像表⓬事也　問。五大虛空藏皆持寶。南方寶光虛空藏獨持三辨寶珠事何　答。表三界法王等正覺義也。　南方寶生。內證圓⓭明之大日也。故南方云灌頂法王位也

問。明星天子。五大虛空藏。義何　答。安云。此五大虛空藏菩薩。是明星天子本身。故處明星圓明中。以七曜九執二十八宿爲眷屬轉法界圓明。成明星圓明。⓮從明星圓明會法界圓明。此五大虛空藏。明星天子法也。本有金剛界[梵字]五大五智。入一圓明中。言五大虛空藏。明星天子也。星五大精故。一切衆生皆屬五星七曜九執。衆生卽五行精也。五星等故。明星虛空藏者。卽一切衆生全體也。一切非情草木五行精也。雖一微塵。無不虛空藏菩薩功德。成佛道事。依三寶敬信。三寶敬信者。歸虛空藏菩薩也　理趣釋云。佛寶者金剛薩埵。法⓯寶觀自在。僧寶者。虛空藏文　此僧虛空藏者。

❶云＝三㊆　❷聲聞緣覺＝有緣イ㊇　❸現＝理㊆　❹〔事〕－㊆　❺〔蘇〕－㊆　❻字＝正イ㊇　❼〔以鉤…藏〕十九字－㊆　❽〔是〕－㊆　❾點＝轉イ㊇＊　❿〔時〕－㊆　⓫（大）＋圓㊇　⓬事＝身イ㊇　⓭明＝滿イ㊇＊　⓮〔從明星圓明〕－㊆　⓯寶＋（者）㊇

上佛法理智和合言偺。金剛手自性身觀自在受用身。虛空藏他受用身也 問。江師以五大虛空藏法名金門鳥敵法何 答。金門鳥敵者。辛酉年也。是六十一年中歲也。五行役年也。此年干辛金支酉金❶納音木也。金剋木故草❷木故死損。稼穡不登故。國土飢饉人民衰滅。此年修此法五穀成熟。萬民安穩。五大虛空藏五行精故。修此法五行相生。四季調和也。五大虛空藏色。四季相順次第也。中方白色。一切草木種子一切果實皆白色。水卽白色。百穀苗稼。悉受雨露結其菓實。此故也。東方青色。春時草木萠芽色也。南方黃色。夏時草木欝茂滋榮也。西方紅色。秋時一切草木熟變紅葉也。北方黑紫色。冬時草木落葉朽損色。朽葉色黑紫色。紫赤黑和合。卽秋紅變冬玄義也。凡冬一切草木取藏。寂靜無爲也。是故北方爲涅槃方。爲息災方也。如此五行相資不亂。陰陽相調。國土安寧也。是故五大虛空藏法言金門鳥敵法也 問。庚申歲者。干金支金納音是木也。與辛酉全同也。何母取辛酉年爲凶厄耶 答。甲申乙酉厄相重故。次年共厄尤重。可思之 問。五大虛空藏。同左手持鉤意何 答。鉤是王表示也。南方三界法王位也。故❸鉤召富貴義。持持鉤深祕云。見入五大虛空藏不二三摩地。事事諸法皆胎藏四重曼荼羅聖衆云云自❹本法界一如云云。森羅諸法。悉開悟自身無盡莊嚴藏。鉤召義也。故云南方富貴之方。

也 問。經云。求富貴法。若此像於青色。或金色絹上等文 用青金二色事何 答。青色❺赤涅槃色也。謂❻赤青色。涅槃黑色也。以赤涅槃二點攝法無餘。可知之。金色。𑖀地 𑖪水 二字色。萬物皆此二字色也。大日疏四云。南方觀娑羅樹王華開敷佛身相金❼色。普放光明。如住離垢三昧。始自菩提心種子長養大悲萬行。❽令成遍覺萬像開敷。故以爲名。離垢大空義也。證此大空時。猶如金石練垢穢都盡。故佛相亦然文 今五大虛空藏南方富貴法故。用此二色也 問。瑜祇經云半跏坐畫此像文今次第結跏坐相違何 答。略出經云。半跏坐者。因位坐也文 瑜祇經意。因果不二。本有常住也。因卽果。果卽因也。雖因菩薩坐也。今說結跏❾趺坐也。 又半跏坐本有中修生。瑜祇經說修行法❿義

印事

五印如經說。瑜祇經云。毘首羯磨三昧耶忍願相合。峯如針。是名法界虛空藏。三摩耶印應當⓫如。次改進力如三古。是名金剛虛空藏。復改進力如寶形。是名寶光虛空藏。亦屈進力如蓮華。卽名蓮華虛空藏。戒方進力相叉 是名業用虛空藏文 毘首羯磨三昧耶者。三摩耶會釋迦印也。今此三界皆是我有等云。趣三界火宅作業也。歸釋尊自證時。云五大虛空藏也。 此時出忍願也。以釋迦印用五大虛空藏印母事。五大虛空藏釋迦入涅槃內證之三摩地云

也。釋迦在世八十年說法。智慧門利益福德門者。五大虛空藏三摩地。二門共釋迦內證外用三昧故。用釋迦印爲母也。凡此印印母事先德多未決 智證大師。此印相不⓬被結云云 五大院云。十⓭字羯磨印。⓮不空成就印也云云 東寺云。外縛印云羯磨印也。卽月輪印也。最初伽羅藍位也。虛圓月輪印者。云虛心合掌印也。次生阿浮曇位云寶生。外縛印云羯磨印。大供養會是羯磨事業也。印母說金剛縛。次說智拳印。言大日羯磨印。不解前印。卽分作智拳羯磨印。阿閦等四佛印。自縛生 外縛羯磨本也。外縛法界虛空藏印母也。薩埵印者。普賢薩埵⓯印。是一切義成就菩薩也。釋迦異名也。中臺法界。虛空藏卽釋迦也深祕口決 此經北方四親近隨一金剛業菩薩持綵寶。是菩薩極也。綵以青色爲體。青色菩提心色。卽菩提涅槃無別體義也。釋迦者法界虛空藏者。各具五智意歟 第九識理第八識智不二言第七識也。三縛顯第六心外時。第九識顯前五識。 第八識顯第六識也。此前五識內證言。 法界虛空藏行者全體也。北方四親近菩薩四大虛空藏也。得寶體金剛虛空藏。 磨尼位寶光虛空藏。雨寶蓮華虛空藏也。 寶施他業用虛空藏也。五佛轉成五大虛空藏。 毘首羯磨三昧耶者。釋迦牟尼印也。忍願合峯如針者。是一辨寶珠也。獨古義。獨一法⓰界之義。行者平等智身。如三古者。三辨寶珠也。如寶形者二義云云 二中二風二大共寶形文 是三辨寶珠。如蓮葉

❶納＝網㊂ ❷〔木〕－㊂ ❸絇＋(菩)㊂ ❹本＝體㊂ ❺赤＝菩提？ ❻赤＝菩提㊂* ❼色＋(奕)細註㊂ ❽令＝今イ㊂ ❾〔趺〕－㊂ ❿義＋(也)㊂ ⓫如＝知㊂ ⓬被＝致㊂ ⓭字＝方㊂ ⓮(卽)＋不㊂ ⓯印＋(也)㊂ ⓰界＝身㊂

者。二中上三風。寶形云云二風。寶形云云異云云也。業用虛空藏印。三辨寶珠。南方三辨內證。北方三辨外用也

舍利法事

種子。〔梵字〕

〔梵字〕有義如釋迦法。今此三界皆是我有等文此也　〔梵字〕入滅之後。荼毘焰火也。入南方寶生火光此也。卽此云入不空王三昧。釋尊入滅後。碎身利益衆生。成如意寶珠雨寶。今舍利大牟尼尊。無始以來。爲利生遍法界。捨身命無空芥子隙。成有情❶成非情現身形。隨衆生身心。大日經疏云。示種種諸趣所喜見身。說種種性欲所宜門法。開觀照門文成非情時。五穀等草木菓實。衣服舍宅山河大地。土砂礫等。併碎身舍利益也　〔梵字〕末法神呪經云。我滅度之後。分布諸舍利。當隱諸相好。變身爲此呪文但有二身眞身化身。若能供養者。福德無有異。此呪亦如是。一切諸天人。能生希有心。受持及供養。所得如我身無異。此呪王功德文菩提場經云。若人誦此眞言者。身爲法界舍利塔。一切要言皆成如來法音云云文　示云。如意寶珠者。如來分身。今舍利是也。行者前五識身骨。卽大日如來身骨也。觀行云云。爲深❷祕　〔梵字〕字濁世末代衆生。不堪見佛身故以大悲方便。入寶生三摩地。卽變身成〔梵字〕字。字變成如意寶珠。寶珠馱都也。故〔梵字〕者。五佛共入寶生三摩地也。因果不二成〔梵字〕字。此位。現種種身利益衆生。故三十七尊出生義云。我能❸仁如來。入不空王三昧文舍利者。一切衆生佛性也

寶生印

二火爲寶形事。歸釋迦內證成寶珠也

光明眞言法事

種子。〔梵字〕　三形。塔婆

〔梵字〕字者。五點具足字也。於〔梵字〕有光明義。天竺有王。❹號如梵天王。受重病失術方。時有聖人。書〔梵字〕字七日七夜煎之。爲大王浴之。卽時消除重病。從身放五色光。是則於〔梵字〕有光明故放光。各具五智故有五智光。〔梵字〕字用也

三形事

塔婆者。五字所成之塔也。五字各有光明。故所變之塔有光明。依之以塔爲三形。如梵天王煎〔梵字〕字浴之。從身放光明。一切衆生。皆悉五字五輪之體。我身卽光明之體故。迷前不放光。悟時本有身德有光明義。此故人法和合放光

印事

五古印指端各觀有光明。五字明放五色光故也。手足指有光明故。名有光遍照。依之以胎大日爲本尊也。次金剛界大日本尊用時。智拳印〔梵字〕也。瑜祇經金大日宮殿云光明心殿。光明者歎心體德。殿者明身心互爲能住所住。說智拳印云破無明❺黑闇引攝無上菩提文阿彌陀本尊事。無量光佛名也。以光明照十方衆生故也。智慧義也。阿彌陀大日如來❻智用。以大日爲本尊時。以阿彌陀部主也。阿彌陀法界寶印。阿彌陀大日一體也。不空羂索本尊云云。出大毘盧舍那不空羂索經。此索五色五智之索也

五色光印

右五指觀五色光明也。五指者〔梵字〕也。卽日輪五智如來也。入光明三摩地。此言日輪也。右掌❼月輪也　不動本尊事者。在常在地獄願文云。大聖明王無其所居。但住衆生心想之中文住衆生心故。隨衆生入地獄。地獄火焰成火生三昧。照衆生煩惱黑闇。此光明眞言也。以不動本尊也。又用尊勝陀羅尼事。光明眞言法。尊勝法。❽尊勝法名破地獄法也。尊勝陀羅尼功能。放光明照地獄黑闇。救受苦衆生云。法界悉無非光明眞言。光明者。以自受法樂義爲光明。森羅諸法。待四季轉變雨露芳緣長養。皆自受法樂光明也　已上畢❾

永祿六年癸亥卯月十六❿日

城賢書之

總持抄

聖觀音法事

種子。〔梵字〕　三形。初割蓮華

〔梵字〕字諸不可得義。是法自在義。法〔梵字〕字法曼荼羅故也。觀自在者。依此字功能也。自初發心時。至成佛位。依此字功⓫德也。故〔梵字〕

❶［成］－甲　❷祕＋（云云）甲　❸仁＋（忍）甲　❹［號］－甲　❺［黑］－甲　❻［智］－甲　❼月＝日イ甲　❽［尊勝法］－甲　❾此次甲本有卷末題總持抄丙　❿日＋（傳合雖昇承應四年乙未六月三日於河原森草庵書之法光院善祐六十八歲江州栗太郡芦浦觀音寺舜興藏本云右者山門千手院借書寫之）五十七字甲　⓫德＝能甲

中。𑖀字門成佛云。此菩薩智慧門初發菩提心本也。菩提心堅固故。名金剛法也。是西方部主也

三形事

初割蓮華者。表初發菩提心義。於此蓮華含理智。未敷理胎凡色也。初割智金堅心也。此理智和合蓮也。蓮色葉心此觀音總體六道中度畜生。是法自在故也。左手持蓮華事者。此蓮華衆生八分心蓮也。故菩提心論凡夫心❶色合蓮華云是也。大日經疏云。凡人汗栗馱心。形猶如蓮華合。此心蓮自性清淨如蓮華不染生死泥不燒煩惱。故菩提心論云。於心質中有一分淨性。衆行皆備其體極微。皎然明白。乃六趣輪迴亦不變易文　一切衆生本有薩埵也。一切草木等初開皆表正覺之義也。蓮華開合同之。此蓮華不開時。言九識妄染。爲常沒凡夫。此蓮華遇教初開時。九識轉爲五智。九識即八葉九尊也。右開敷勢。右掌開空風合向左蓮事。大空法界智也。風萬行萬善因也。因果相應時。一切衆生發心得道。非情草木華開菓結也。風指𑖮字。風輪體也。觀音大悲風。一吹衆生葉葉。無不開萬華故。一切非觀音慈悲無由發心得道。大悲闡提菩薩也。故若衆生一人不成佛者。此菩薩不成佛誓願云云。　法爾本有薩埵故不成佛。左蓮寶珠也。　如開寶藏。右風指智劍也。左手能得智。左蓮所得理也。能持體觀音也。密號得自性清淨法性如來文　能得智自性清淨所得理也。理智合蓮華三昧之義也。右掌舒向左蓮左掌日輪。一切草木當日光生長。開左掌向左蓮。開敷勢也。左右掌日月習之。隨義不同也。菩提心論智月也。金剛界。理日也。胎藏界也。赤蓮華依日輪光開。青蓮華依月輪光開。爲開赤蓮華左習日輪。爲開青蓮華。右月輪習之。於開蓮華相有二義。一者以右小指左小指一一開五指爲五葉。金五智。以右風空開左蓮一葉。是胎藏發心即到表也。一切衆生自性清淨本覺蓮華也。　觀音本有如日體也。　一切衆生即體也。　自性清淨蓮華習之也。蓮華生泥中不染泥。是言本❷情清淨依之理趣經云。設住諸欲猶如蓮華不爲客塵諸垢所染文　此意也。　游泥即蓮華也。泥外無蓮華經云。如蓮體本染不爲垢所染文　此法爾實義也。觀音左所持未敷蓮華。與愛染王右所持未敷蓮華。觀音蓮華菩提心論。凡夫如合蓮華❸文是本有蓮華也。愛染王蓮者。以法性覺悟蓮。打頂。持彼本有萬德。　修生蓮華也。　大日經密印品釋云。此未開之蓮華。　即如來寶篋。開已而即合故文　此文開敷即合蓮也。　愛染❹蓮此意也

一觀音頂戴佛像不空羂索頂戴比丘像勢至頂戴寶瓶。何意有哉。　口決云。　觀音頂阿彌陀成等正覺時像也。不空羂索比丘像。阿彌陀法藏比丘云云　世自在王佛所云云　發四十八願時比丘像也。　勢至菩薩頂寶瓶云云　納彼法藏比丘發願時遺骨也。　大日經疏云。約如來行故名菩薩。頂❺現無量壽者。明此行極果。　是如來普門方便智*文　此表因果不二義也

根本印事

二手內縛未敷蓮華體胎藏　立禪度金界也　自性蓮華先一葉開之　亦印。外縛立合二頭指蓮葉云云　二大並立。外縛表十界胎藏　立合三風金界　二大內證菩提涅槃也

曼荼羅事

中臺觀音。八葉八佛曼荼羅。無量壽儀軌說也。弘法大師御傳曼荼羅。中臺觀音。八葉八佛阿彌陀也。彼八佛共螺髮形也。皆住定印向中臺觀音諸佛大悲也。八葉八佛歸中臺觀音大悲本誓故也。理趣釋云。想己身𑖮𑖿𑖨𑖱𑖾字門成八葉蓮華中想金剛法。於八葉上想八佛文　口決云。此曼荼羅者。從果向因曼荼羅也。　觀音大悲因云云　彌陀妙觀察智果相向也。此實爲因。華爲菓也。能生爲因。所生爲果也。又中臺彌陀。八葉云云八菩薩曼荼羅在之。從因向果曼荼羅也。是華爲因實爲果。華落蓮成意也。此一往迷悟因果而一門意也。實色身兩部意。觀蓮知自淨見葉覺心德*文蓮色胎❻葉心也。金界也蓮者八葉胎葉者中臺。法界體性智金也。一實薩埵也。故越八葉絕方所。非有心境文　是則觀自在菩薩內證究竟大曼荼羅也。妙樂大師釋云。一體權實。前後同時。蓮華前後比說可知文　同釋云。華落蓮成。蓮

❶色＝如㊂　❷情＝性㊂　❸文＝矣㊂*　❹〔蓮〕－㊂　❺現＝觀イ㊂　❻葉心也＝也葉心㊂

成亦落。可喩非權非實 文

十一面法事

種子。[梵字] 三形。軍持

[梵字]字作業不可得義也。觀音大悲故。拔出衆生苦患。作業義也 問。來迎觀音可十一面。答。來迎觀音。聖觀音也。此聖觀音所持蓮華。未敷蓮華也。是衆生卽體也。開之令見行者。此蓮華九品淨剎也。來迎作業。非十一面也。一切佛菩薩衆生化度方便皆作業也。大日如來四德。四智也。以作業爲北方成所作智也。 四隅菩薩中。觀音八葉中。西北菩薩也。作業義勝

三形事

軍持。寶瓶也。此瓶。法界爲體。納萬行萬善也。此瓶。最初一轉寶玉也。中臺法界之智德。如愛染王持彼玉。納行者所求物也

十一面表示事

當前三面寂靜。東方之大圓鏡智功德。不動佛本來寂靜義也。 右邊三面威怒。南方平等性智功德。以降伏爲體。 左邊三面利牙。西方妙觀察智功德。以說法爲體。後一面咲怒。北方成所作智功德。以事業爲體。最上一面。不二法界智。中臺大日也。五相。五[1]智五佛功德法門也。 本面外。十面又十一面。此不同。總十一面者。爲成十二面。總體。加十面十一面表十二因緣。十二月。十二時等也。印金剛合掌。爲十一面。加行者一面。爲十面也。十一面金剛合掌。十指者。是五凡五聖。十界恒沙功德。 自身曼荼羅故名金剛。十界依正法性大日故名金剛。故合十指爪掌。表本有十界。胎藏義也。自身面上。表五智圓滿。金界也。面上五智如前。各頭冠中皆有化佛 文 化佛。阿彌陀也。阿彌陀爲度十界。入觀音大[2]慈三摩地。發無緣大悲也。眞言教心。必雖不唱名號。不仰誓願。十界悉預觀音利益。是阿彌陀攝化也。非情草木待雨露之緣。不妄四季。華開實結。皆阿彌陀利益也。 彌陀佛理智功德開成觀音勢至。此二菩薩成日月。利益無邊

四臂事

右第一念誦。大日如來根本智。是大圓鏡智 東方 第二施無畏。大日如來三業化用。施甘露也。此印名施甘露印。此大供養義也。成所作智 北方 左第一蓮華表自性清淨。是蓮華部觀音體也。妙觀察智 西方 第二軍持。如意寶珠義。萬法出生體也。平等性智 南方 卽四智也。加總體。成法界圓滿尊也

此尊白肉色事

理色。赤色。 智色。白色也。 此尊。理智不二色。衆生白淨信心紙上。染諸佛大悲深重赤色云是也。白肉色。金也。赤肉色。胎也。衆生拔苦意也。智是勝故。以白肉色表之。不二色也。雖似世俗悉地。我朝佛法今日留利衆生事。此尊力也

馬頭觀音法事

種子。[梵字] 三形。馬頭

[梵字]降伏之義。字體[3][梵字]。因業不可得義也。萬行諸因皆悉[梵字]字功德也。九界。悉因也。設佛界。權佛乘於。[梵字]字體也。諸因體不可得也。知法爾常住功德圓滿也。時如實[4]知自心之位也。言。卽身成佛也。成佛言。加持門之義。自性德前。卽一具輪圓曼荼羅見。[梵字]字。[梵字] 本不生 [梵字] 因業不可得 [梵字] 損減不可得 [梵字] 吾不可得 四字合成字也。本不生不可得故。覺諸佛自性。因不可得故。知諸法具德。損減不可得故。摧伏諸障。吾我不可得故。覺知諸法圓明也

三形事

馬頭者。馬乾口求食無餘念。故法華經。但念水草。餘無所知 文 晝夜不眠求食不止。此菩薩亙晝夜十二時。念衆生心不止。如疲馬念水草。入馬頭三摩地給也。衆生煩惱猛火盛。法性之智水乾。愛灑觀音大悲法水。潤煩惱垢染乾地。草木等無情。願洽濕得滋潤。皆觀音大悲拔苦與樂也。此[5]馬嚼折一切食物。降伏門。嚼合諸味合一味。敬愛門。依食身心安穩息災。身心安樂諸德具足。增益門也。此四德四智也。鉤召通四種也。噉食六道四生惡業煩惱。令成菩提妙果。如思疲馬之水草。亙三世無廢退。噉食始覺修生之萬行萬善。妄心所起之一切諸法。令成法性一味功德。大日輪[6]果德。本有胎藏義理也。是遠離生死理智之因果。令爲法爾常住一味也。 馬頭三摩地作。我[7]心卽住觀音大悲心空。於一切衆生施拔苦與樂之利益。發無緣之大悲。成就法爾無作覺德。一切衆生依此[8]觀音大悲

[1] 智＝佛イ [2] 慈＝悲イ [3] [梵字]＝[梵字]イ [4] 〔知〕－ [5] 馬＝特イ [6] 果＝覺イ [7] 心＝等 [8] 〔觀音〕－

之利益。初自淨信心開發。得自性清淨之功德智慧圓滿

根本印事

二大日。二火鼻。二水舌。二小指也。噉食功能如上。大日疏云。何耶揭利婆。此言馬頭。只食噉諸障。成猛威勢。蓮華部忿怒持明王也文 惠心僧都御房。老翁來問云馬頭頂上馬何馬乎。僧都答云。臨時不覺悟。後日可勘申。七日後可有來臨云云 如約束有七日重來。僧都言。馬頭頂上馬疲母馬也。翁云。神妙也云云 我今存其義。僧都云。君誰人乎。翁云。世人十禪師申。忽然不見云云 觀音皆慈悲體也。而馬頭觀音爲降伏尊。三面忿怒身色。赤色降伏相也。降伏忿怒明王者。其體觀音故。名爲馬頭觀音也

如意輪觀音法事

種子。[梵字]　三形。青蓮華上三辨寶珠。[梵字]　三字。身口意三密也。左[梵字]身。右[梵字]語。[梵字]意也。[梵字]配意。心內第七識翻意。此[梵字]字翻心配意。就中第六識意識也。此意者妙觀察智。妙觀察智阿彌陀也

六臂事

六臂表六道。右第一思惟表地獄。以右手受右面。是憐愍受苦深重衆生心也。殊示愁歎形。第二數珠表畜生。畜生以愚癡爲體故。以智體數珠度之也。諸法斷疑功德。斷無明證中道之義也。第三持寶度餓鬼。餓鬼飢饉爲體故。如意寶珠雨寶施無畏。依之持寶。消滅餓鬼慳悋之業。左第一按山度修羅。修羅以鬪諍爲體。押靜瞋恚熾盛之心義也。第二蓮度人道。人以諸染欲心爲體。而蓮自性清淨體也。故以蓮度之。於蓮有二義。一自性清淨義如前。第三持輪度天道。天以樂爲本。無厭生死。心輪作業說法義也。以轉惑摧破輪度之。六觀音配六道之時。此菩薩人[1]道之教主也。[2]人極惡極善中間故。度人六道併被度之。五眼高臨不謬邪正[3]言意也

印事

第一印。二手合掌。二中如蓮葉。二頭寶形。餘皆如幢文 示云。二地二水理智之三輪。二火幢不二之圓極也。此於內心中觀日月輪意也。第二印。印形如前。但二地二水外縛。第一印表本有。第二印表修生。以之爲異。第三印。印形[4]二水立舒二地立頭少交如輪形。二火外縛。二頭二大如前。二火縛入寶部三摩地義也。依之名如意輪。二水西方轉法輪之義也　七觀音六觀音自宗錄在之。八觀音他家錄出之。總胎藏觀音院十八尊。皆觀音也。皆以[梵字]字爲種子。如意[5]輪儀軌云。法界自性體。住於金剛蓮。卽變其寶蓮。爲辰[6]多摩尼菩薩。此內證外用合三輪之。法界自[7]情體者。自證不二法界體也。住於金剛智蓮理 此卽內證。三持卽變其寶理蓮智爲辰多摩尼菩薩。此尊身金色。金色者卽理智不二之色也　文殊除災救令輪法云。次明觀自在。亦號如意輪。左掌持摩尼珠。惠舒施願印。身白色。住大蓮華中。摩尼珠表理。施願表智。一切世出世事。無漏如意寶利益。斷惑障煩惱。無勝五智功德。施願表五智。斷無明證菩提。此尊利益也。身白色。表本性清淨。蓮華體也

千手法事

種子。[梵字]　三形。開敷蓮華

[梵字]。[梵字]東 [梵字]南 [梵字]西 [梵字]北 四字合成字也。此卽四智也。總體初點[梵字]中臺法界體性智也。[8]依[梵字]字諸法本不生不可得也。依[梵字]字九界併爲佛身。依[梵字]字三毒垢塵悉佛果莊嚴也。依[梵字]字故得除五塵六欲之災過。[9]施自在無窮之利益。依[梵字]字故於娑婆世界施無畏。得住常住寂靜安樂三昧。是上品蓮臺也

三形事

開敷蓮。聖觀音持蓮未敷蓮也。是表因。胎藏義。此尊開敷蓮表果。金界義也。開敷表五聖。示佛身。合蓮表五凡。顯人身。人身者五大。佛身者識大也。故六大無礙。凡聖不二。理智圓滿。此二尊蓮體也。非二尊凡聖因果。六大無礙義也。以開合蓮一往配釋之。實合蓮如聖觀音釋。開蓮通理智也。華八葉胎也。五凡理五大也。蓮實五智金義。五聖智識大也。凡聖六大。理智不二義也。佛心如開蓮等。祕藏記云。凡夫心如合蓮華。聖人心似開蓮華文 合蓮華名智。開蓮華名理義有之。開蓮華智體顯。不二。聖不二聖以。合蓮華之理體顯。不二。合蓮華言智。凡夫

[1]道＝天カ(甲)　[2]人＝天カ(甲)　[3]言＝之(甲)　[4]〔二水立舒二〕－(甲)　[5]〔輪〕－(甲)　[6]〔多〕－(甲)　[7]情＝性(甲)　[8]〔依〕－(甲)　[9]〔施〕－(甲)

心質多心。了知心故識大也。佛心言開蓮華千栗多心也。第九識法界體性智。合蓮法故云理。一往迷悟因果二門義也。亦始覺轉得開蓮。約本覺圓明覺位合蓮也。本覺俱有開蓮。約始覺前後智體合蓮之故。約始本影略互顯也。故大圓覺經云。如動目搖湛水云云。馳月運舟行岸移文 大日經疏云密印品此未開蓮華即是如來寶藏也。猶開敷已而合故文 又本有自性實談。凡夫合蓮即佛合蓮云云。凡夫開蓮佛開蓮云云。依之菩提心論云。法爾應住普賢大菩提心。一切衆生本有薩埵文 此煩惱即菩提。生死即涅槃義也。於凡聖共有開合二。於二一切衆生不過此教言合蓮過此教見開蓮也

印事

蓮華五古印者。倒五古印也。此印蓮華合掌。二中少開也。開合不二。本有淸淨大蓮華。行者自身可習蓮華。此菩提名千手事。放千光明故也。千手利生數也。於德雖無若無邊也。略言千也。略千言四十臂。略四十云蓮華五古。隨此利生言千光明實光明。日月兩輪光也。此內證光。無不當此光明。無漏此光者也。略千爲四十。四十臂深要決云。各一千攝二十五手。如一千手攝四十手也。以四十攝五古。攝蓮華五古時。一一攝八。合五八四十也。九峯印表九尊位本形。九識也。因位言九識。八葉九尊也。果位言五智。五部五智也。由馬頭印故。應時山在峯文 此山也。所詮自身覺山言峯也。白衣表自性淸淨蓮體。中道之功德。馬頭表自身迷山。即九尊覺位也。多門表智德。吉祥表理德。縛蘇仙表煩惱即菩提也 問。此仙煩惱即菩提義何事乎 答。釋迦說法砌。戴地獄焰佛所來。衆會奉問佛。佛答言。諸道昇沈依戒持毀。見佛不見佛任乘緩急文 此時地獄焰爲佛果莊嚴也。煩惱即菩提義有之。冠中無量壽佛如前云云

准胝法事

種子。[梵字] 三形。賢❶瓶

[梵字]言說不可得。[梵字]流不可得。[梵字]智命 [梵字]理胎 [梵字]合字也。[梵字]在說法利生功德。[梵字]故在大悲利物功德也。三形賢瓶者。法界不二圓形也。其功德無量無邊。無漏一塵。最初一轉之圓塔。法界體性成身之故。以此三形納法界

以師子爲座事

師子者是獸王也。此尊利生殊勝尊儀勝故。以師子爲座也。師子以智慧爲體。利生方便之術勝餘尊故也 問。身色白黃何故耶 答。赤肉理義也。白肉智義。智德莊嚴也。輕羅綿者輕天衣也。綾帶柔綾帶也。白螺說法義也。白色衆色本也。白螺聲殊勝故也。十八臂者。表十八界也。三面三目。三密法門也。十八臂第一印。說法印也。是入道能化義也。人爲法器依教開覺事。人勝く是本有塔印也。內證不二。自性功德。外用利他時。赴說法利生門。化衆生義。內證塔印。吉吉可思之。右第二施無畏。施無畏者。娑婆世界施無畏者義也。施無畏印。一義。掌日輪也。五指五智光也。日輪觀音體也觀音施五智之光。照五趣生死闇義也。第三劍。以智慧劍拂四魔三障塵。苦三毒五欲之敵。第四念珠。以大悲之糸串百八煩惱。合成百八三昧義也。第五子❷滿菓。以萬行萬善種子。顯佛果圓滿德也。第六鉞。摧破無明難斷惑障。無過此器也。第七鉤法帝。大日也。阜帝鉤萬寶體也。故召萬行萬善功德。證佛果萬德果海也。第八拔折羅。金剛杵也。摧破一切物事。無過金剛。金剛者。堅固淨菩提也。發堅固菩提心。證成等正覺位也。第九寶鬘。福德莊嚴體。即平等性智功德也。哀衆生於一子非此意也。左第二如意寶幢。寶體入道果報。此幢利生也。第三蓮華。自性淸淨觀音利益如前。第四澡灌。觸瓶也。除不淨也。洗三毒五欲之垢。第五索。大悲四攝索也。化地獄衆生。無非此索化。此索端放五智光明。❸利無間苦器也。第六輪。轉惑摧破之義也。輪圓具足義。二十五有輪轉。依之❹所得也。第七螺。表師子聲。說法利生之義。師子吠所。山野❺獸如倒伏地。以螺聲爲令降伏煩惱惑障歸。第八瓶前三形也。如州不可釋之。第九梵篋。智慧體也。三世諸佛十方薩埵依之發心修行。成佛得道。此智母也 七俱胝佛圍繞此菩薩。如阿彌陀曼荼羅可得意。因果理智。胎金不二意也 以烏瑟沙摩結界事。此菩薩以不淨爲體惡業煩惱泥土。

❶〔瓶〕一㊥* ❷原本甲本俱傍註曰菴羅子也 ❸利＋(益)㊥ ❹所＝得㊥ ❺獸＝歸イ㊥

即法性清淨圓明也。煩惱即菩提。生死即涅槃意也。以般若菩薩。爲此尊部母。此種子。[illegible]字也。[illegible]法界不可得義。法爾不二之位也。[illegible]根本不可得。法然常住❶圓海也。[illegible]遠離不可得義。遠離因果。表自性清淨義。越八葉絕方所。般若菩薩。種子如前。三形梵篋。梵篋色心不二體。三形寶瓶。瓶色體胎理其中珍寶心法金智二尊種子共相應故用之也

根本印事

二地二水交入掌中。屈二風著火背。二空著風側。二火根本法爾法體。二風始覺修生恵風扇之。令開發衆生菩提心。二空令成就法界體性之功德。亦內縛。二大二頭指合直立。謂內縛自證成道也。二大二頭化他利物。摧泥大士釋迦如來所現。釋迦於娑婆世界。施羯磨作業功用。此尊於娑婆世界號施無畏者。入道能化主也。隨所化心。宛如毳毛隨風。故言摧泥

不空羂索法事

種子。[illegible]　三形。羂索

[illegible]吾我不可得義也。亦吾❷我者人法二執者。凡夫依人執。無始輪迴間。積集無量妄執煩惱。不發出離心。是人執也。次法執者。以四智菩提。對四種妄識。妄識既除。法智成就也。破法執者。成四種佛智。破能執所執。成眞智也。故大師云。無執而到文可思之。破能執所執見。能破之體。豈非法執耶。過自身即佛之教。開如實知自心悟之時。人法二執。即爲輪圓具足之輪壇無執也。凡夫著與佛無著相應時。著又佛德也。可知始覺前後四相流轉也。本覺俱有之四相常住也。依之瑜祇經云。觀察自心壞一切法執著。觀一切法本來清淨文不知此理菩提心論云。或爲無始間隔未能證於如來一切智智文[illegible]點。瀑流不可得義也。謂諸佛究竟。以大悲爲極住慈悲深重心。流入法界。成就下化衆生願。依此點也。❸[illegible]寂靜不可得之義。得涅槃常住之功德。施法爾無漏法水依之

三形事

羂索者。四攝大悲繩也。大悲極度世間爲宗。繩以下爲能下極無間。度苦衆生無過索底。放四智光。攝受苦衆生。召入縛喜功德。三世十方佛陀。同雖具之。大悲方便利益。併有不空羂索功德也。四攝功德爲大悲極。四攝定必在鉤召德。如女在敬愛德。一切男來彼所。胎藏理也。女之出生萬德義也。三十七尊歸法界。依四攝之德。瑜祇經云。時四門使者。天女子爲欲攝入一切有情。至法界宮文一切有情者。本有金剛界五佛也。內色者。理智不二色。白金赤胎又白胎赤金如此色配當。隨時不定也。日月理智義也

此尊四臂事

右第一念珠智慧體。大圓鏡智。度慳癡無智之畜生。第二水瓶平等性智。度餓鬼飢饉之愁歎。左第一持蓮妙觀察智。度諸欲心貪心之人道。第二羂索成所作智。度無間地獄之苦器。入攝天。即五凡❹也。五凡內證五聖。十界平等功德也

鹿皮事

苦行之相。觀音大悲之衣也。鹿毛在斑。心無斑。六道異生之類。如鹿皮斑。觀音一子之慈悲。同鹿一心。此故著之度彼異生給也。赤蓮華座衆生自淨信心。染觀音慈悲之赤色。行者本尊一體不二相也

根本印事

蓮華合掌。進力禪智金剛縛。右禪度入左虎口也。[illegible]本有不二月輪也　二火上理智精趣修生。二風自行化❺度圓滿義。禪度入智虎口。❻以觀音大悲之利生入三界之火宅利衆生心也。實如蓮華體本染生佛不二。理智不二意也。法門❼樂智。自性清淨體也。一切衆生著諸欲心無明自性覺悟。以觀音大悲三昧。入衆生貪染之泥中。衆生妄念即諸佛大悲也云事表也。此故知。衆生本有薩埵也。又瓶印。無所不至印用之。瓶五大所成。觀音大悲智水也。本有薩埵印也　又印。二手合掌。著二風火後。二大著二火中節。佛眼印似。地水火內證。著二風二火後。不捨本有趣修生。著二大二火中節。本有日月。表修生色心。並頂上有比丘像。即本師阿彌陀佛因位。爲法藏比丘於❽世自❾在佛前。發四十八願時形也。內證第五轉已下位。本有薩埵之形色也

白衣觀音法事

❶圓＝円㊥　❷〔我〕－㊥　❸梵＝梵㊥　❹〔也五凡〕－㊥　❺度＝他㊥　❻（次）＋以㊥　❼樂＝五㊥　❽世＝觀㊥　❾在＋（王）㊥

種子。स　三形。梵篋

स字第一義諦不可得之字也。專表清淨。觀音何。皆❶雖表法華一道清淨。殊白衣觀音表第一義清淨之義。故以स字爲種子。清淨者。破空假法執。得中道第一義。一切皆清淨也。白淨信心之義。唯有此字功德。此菩薩❷白衣白色衆色本也。中臺法界智功德也。依之表法界中道實相理。此故以觀音爲法花體（山王院釋云。一品之中不言妙法。故知。妙法觀音爲體文）此釋普門品文也。此尊功德自相當歟

三形事

梵篋者。五大所納。法門識大云云。六大無礙云云四萬不離也。三密速顯。開自身即佛覺。在此尊功德也。梵篋中法門識大也　問云。識大者何法乎　答。❸他門釋云。佛法不遠。心中即近也。何法不納此梵篋。此尊梵篋納法華一道清淨法門。觀自在菩薩。法言云云妙法蓮華經云。人法不二也。頂上在觀自在王。觀自在王者。非例觀音。阿彌陀佛是也。觀音本地。觀自在王如來也。觀自在王如來者。阿彌陀言也。三世諸佛。大慈悲皆集一體。觀世音極樂稱爲無量壽。娑婆示現施無畏文　觀音。阿彌陀也。阿彌陀轉法輪智。說法利生德也。大日說法智德。阿彌陀也。阿彌陀即觀音云云　住說法之相。利衆生。說法印。開塔印。　趣修生門時。印相也。　淨天衣。白絹也。此菩薩白絹遍身打覆也。色心理智之體。淨天衣中道實相義也。本有薩埵也。阿彌陀表。入觀音大悲自證三昧

二手相

左持蓮表理。如聖觀音持蓮開敷勢。右與願表智。指端雨寶珠。與衆生。觀音拔苦與樂也。亦左持楊枝。右持寶鏡。未開口決可問之。楊枝。印土齒木云也。略出經云。烏曇阿說他木。瀧密抄云。優曇等者。優曇鉢羅。合昏樹也。阿說他木者柳也。陀羅尼集經名楊枝。灌頂式云。以無礙智牙。摧破諸煩惱。觀楊枝諸惑之義。以牙嚼之。牙者金剛夜叉之三昧耶形也。以三七無礙調伏義。摧破三業宿障煩惱義也。於鏡者。表三身即一之義。法身者。有佛無佛性相常然。周遍法界。於鏡之色像。善惡共不離鏡。一切色質併鏡體見之。報身者。畢竟無相。離有爲無爲諸相。鏡面現諸相。欲取色質。無質體。報身是也。應身隨緣現種種形體。如鏡面現諸色。三身之義也。三身不離鏡。即一也。質。鏡。兩輪不二之位云也。寶山者。佉羅陀山。此觀須彌山。須彌山行者自身也。行者。頂上指也。一身果報以頂上如意寶珠云云也。此尊以星宿爲眷屬。日月菩提涅槃也。此尊悲智二德也。遊蒼天。一切情非情共利之。日月精成諸宿曜。饒益衆生。此菩薩成自然覺之時。法界悉輪圓之具德也。所❹修菩薩能證星宿圍繞也。日理 月智 星。白衣者胞胎藏義也。一切衆生本有之時。皆悉依胞衣。禦寒溫除毒氣。不壞肉身。成立五位轉得。成佛之時爲天蓋。一切衆生現身衣服等。又舍宅等之風。禦。一切草木等云云覆身物胞衣也。北方四親近菩薩中。南方護菩薩功德。此意也。護菩薩以傘蓋爲三形。又說云云以甲冑爲三形。慈悲覆❺者。❻覆慈悲法界。名爲蓋遍照慈悲也。如覆行者。行者觀心慈悲。覆法界蓋云也。法華經云。柔和忍辱衣文　此衣悟之時成傘蓋爲佛果莊嚴。迷之時成荒神障礙萬善萬行也。此皆內衣所爲也。行者開如實知自心之時。自證化他迷悟因果。卉木叢林。併白衣觀音平等慈悲。不二親護之輪圓萬德也

根本印

內縛二頭指立合令圓。二大立合。二小二無名二火內證也。共二頭不二。二大❼菩提涅槃外用也　又印。虛心合掌。二大指縛爲異。又虛心合掌。水入月虛合法界。二水體性二空智也。此言法界體性智也。即自證三菩提也。大日經云。半拏羅❽悉寧。此言白處。此尊常有白蓮華中。故以爲名。蓮華部母。觀音之母也❾文

仁壽殿二間觀音供事

每月十八日供之。但內裏燒亡。何觀音云事。其傳不分明。然而聖觀音（左梵天 右帝釋）

種子。सः　三形。鏡也

本尊右手掌觀鏡。以之爲正傳。規模事也。內侍所伊勢大神宮之御正體。天カコ山云云銅奉鑄鏡也。大神宮日天子也。日天子觀音化現也。大神宮御本地觀音。聖武天皇東大寺大佛御建立時。在御託宣云云

❶[雖]—㊥　❷[白衣]—㊥　❸原本甲本俱傍註曰高野大師　❹修＝證㊥　❺[者]—㊥　❻覆慈悲＝慈悲覆㊥　❼菩提涅槃＝涅槃菩提㊥
❽悉＝縛イ㊥　❾文＋([illegible])(…者白衣觀音梵語也)㊥

往昔勤修成佛道　垂迹閻浮護王位
爲度衆生天照神　圓滿大願遍照尊

此事歟

白檀古像。年序久住。御手莊皆落失。何觀音難知。所詮觀音人不知之

[1]延喜十六年七月十七日。依宣旨。於仁壽殿。被供養觀音像十一面梵天帝釋　延喜崩御之後。被奉渡[2]三昧堂。金銀鑄佛也

古老物語云。外朝王宮被安置於觀音像事。戒日王舊儀也。吾日本國。自昔國王御護持。王宮內被奉崇內侍處。准漢土法。被安置觀音像歟[3]

于時永祿六年癸亥卯月十七日

[4]城賢（五十三歲）書之[5]

總持抄

不動法事

(梵字)　(梵字)爲因。金剛部　智

[6](梵字)　大悲爲根　蓮花部　理

(梵字)　方便爲究竟

佛部事。三部攝五部。金剛部攝寶部。蓮華部攝羯磨部。瑜祇經云。金剛即寶光。蓮華即羯磨[7]文　佛部中央也。以不動爲胎藏教令輪身事。(梵字)字有三部也。此三部攝十六大院。故一向智印邊言不動。存理智爲大日。是故不動即大日可得意也　問。不動如有青黑色。於種子有青黑色乎　答。(梵字)字風種子。風黑色也。黑色始青色也。又火炎赤色大悲爲根色也。南方色。南方攝北方西方攝東方。於(梵字)字發心修行菩提涅槃四點具足也

三形。劍金體理也

劍形智也。四曼不離之義也。劍燒幽三密加持義也。六大四曼三密併不動也。一切諸法。情非情。無非不動。一切有情最初一轉劍體非情始生形[8]亦是劍也。是故以自性智惠劍摧伏過現未來所起煩惱之執唱諸法自性成道依之金剛頂經云。一切草木皆是佛體文　同經云。欲知我體以草木可知不動文　草木等之芽。一切有情牙[9]爪等智劍也。一切草木[10]即劍形。劍形不動也。(梵字)字諸因體也。故因總體云云　言理智種子草木破大地華葉破木末是風[11]故也。[12]是劍智也。其體理也

本種子(梵字)　左(梵字)　右(梵字)　三劍索也　六大平等觀[13]者。因業不可得。(梵字)字即六大無礙也。諸法體六大無礙故。皆不動觀也

迦樓羅炎事

迦樓羅者。金翅鳥也。金翅鳥扇乾大海。噉食大小龍。故不動入迦樓羅炎三昧。噉食行者四邪毒龍也。金翅鳥一日取五百小龍一大龍爲食。此鳥死後。其骨成寶珠爲龍王寶。不動噉食行者四蛇。即成四智菩[14]薩

根本印事

內縛左右空火各相捻。二風立合也。謂八內縛八葉也。二風八葉九尊也。右四指四佛。左四指四菩薩。又右風本尊息風。左風行者。并一切衆生息風也。迷悟因果。染淨等不二也。無明法性。一如不二之體智之也。又習云。左四指行者四蛇。四蛇者。前五識第六識第七識第八識也。右四指本尊四智四蛇也。謂大圓鏡智四智也。以本尊四智言四蛇者。忿怒降伏形折伏義。是蛇也諸佛忿怒從慈悲起。衆生忿怒從邪見起。四智大悲至極。顯忿怒身降伏衆生四蛇也

劍索事

左右持物表示事者。右智劍表上求菩提。左羂索表下化衆生。又右劍切貪嗔癡三毒之邪林。令出生死火宅義。左索縛惡業苦衆生之身心。引入涅槃之眞城也。劍（智）索（理）理智二法也。劍索各有三義謂劍中文理體。劍智體三古柄人形柄入劍。定惠不二事也。劍(梵字)（金）索(梵字)（胎）本尊不二也。左一辮髮示一子慈悲。七莎[15]髻表七代所從。大國作法。七代從者髮七分結也。二三代等隨分二三分結之。二三代等隨體有離別之義。七代從者雖有不受儀無離別事。不動爲行者示七代所從相給仕也　文云。一持祕密呪生生而加護。[16]奉持修行者。猶如薄伽梵[17]文　薄伽梵者草名也。此草殊柔草也故欲風吹之時。風未來之前靡也。如此行者有心願時。未至祈請前。知行者所願令成就之　文云。大聖明王。無其所居。但住衆生心藏之中。不捨本誓常居一處。混同穢觸悉令清淨*文　常恒住衆生心中。故

[1]（俗日記云）＋延甲　[2]原本甲本傍註曰西面　[3]此次甲本有卷末題總持抄了訖　[4]城賢＝寶鏡坊城寶生歷甲　[5]之＋（於末代御拜見文其学御廻向専一云云，本云于時承應四年乙未六月五日於河原森法光院善祐書之六十八歲）甲　[6](梵字)＝梵甲　[7]文＝矣甲　[8]〔亦〕－甲
[9]〔爪〕－甲　[10]〔即〕－甲　[11]〔故〕イ－原　[12]〔是〕－甲　[13]〔者〕－甲　[14]薩＋（也）甲　[15]髻＝髮甲　[16]奉＝未甲　[17]〔文〕－甲*

知行者心顯。祈精以前令成就之也

居盤石事

菩提心堅固義也。盤石在大海之底。沈生死大海同受苦衆生利之也

左目閉事

爲直邪見左道惡疑暗蔽之衆生。右目開事。爲利正道信心如教修行之行者也。左日如悲母。悲母於邪見子塞目鐘愛。右日如慈父。慈父於子善惡見知賞罰。故本尊悲智。横照十方竪徹三世。此併不動利生也。兩目開事。定惠均等義也。忿怒形降伏之相。童子形給仕之相也。本尊向不動明王忿怒。如來相ナツカシキ也

八大童子圍繞事

有二義。一謂。此尊胎藏教令輪身也。故四佛四菩薩成八大童子圍繞也。二者謂。八葉表胎。中臺獨一[1]法身。表金界。總兩部不二之尊也。四大童子者有二。一四大童子。凡義。表胎藏。中臺一印會義。表金界。二四大童子。加中臺不動。是金義也。是時八大。胎四大金也。四大童子者。矜迦羅童子。制多迦童子。吉祥童子。蓮華童子。火炎火生三昧。[梵字]字智火也。此尊極大慈悲功用。成猛火焚燒衆生惡業煩惱之薪。火生三昧者有二。一不動代行者苦墮地獄。地獄火炎爲火生三昧。故不動常在地獄火炎也。二者火生三昧者。質地獄火炎也。故焚燒一切衆生業煩惱薪。令爲法性無漏之體也。是法爾斷[2]惑也

頂上蓮華事

頂上者。須彌頂也。須彌水上水下共十六萬由旬也。是表十六大菩薩一切佛菩薩。乃至有情界。皆悉無不具足十六大菩薩功德。一期果報在頂上。頂上言如意珠。一切草木等。頂爲寶珠生諸菓也。頂上蓮華者。華藏世界也。心上八分蓮華開敷。爲華藏世界。是云頂上蓮華也。一切衆生蓮置此華臺給也。故不動行者高及三尺所不行小便也。不動誓云。我及三尺所水下住其所(取意)又云。常[3]藏行者。故行者行小便等。必可用洗淨也

二重蓮華事

上未敷白蓮華。本有常住法性覺悟蓮華也。下開敷赤蓮華。此修得顯現。華藏世界蓮華。[梵字](地理) [梵字](天智) [梵字](蓮華體) 一切草木等。得[梵字]字[4]等地。[梵字]字智水滋潤。是二重蓮華功德也

齊輪生大蓮華。上至悲想天。[5]文　悲想天者頂上也。法華經說詣靈鷲山是也。一切佛菩薩。有情非情。皆悉此蓮華體也。則煩惱即菩提。生死即涅槃之義也　又云。龍女於海中。詣靈鷲山者。轉第八識圓明因海。登[6]第九菴摩羅華臺義也　又云。胎蓮華向下開者。爲下化衆生。金蓮華向上開者。表上求菩提也。八分肉團即言八葉蓮華。法華八年說。八葉也。八歲龍女者。表法華自性清淨之蓮華故也。又八菩薩八大明王。八供養。八萬法藏。八功德。八葉。八分肉團。或時八寒八熱八苦等。皆依迷悟得名也

於八葉有理智之功德。爲十六大菩薩。十六善神。十六王子等也。此二重蓮華者。實上未敷白蓮華者。白毫[7]光。下開敷赤蓮華。肉髻光也。白毫光從孝養父母起。肉髻光從孝順師長起(文取意)　法華開示悟入者。開此二重蓮華也。佛之知見也。決云　開示者理傳胎藏因迷　悟入者智體金剛界果悟　也。此蓮華理智不二。大蓮華本有自性。如實知自心之覺體。言頂上蓮華也。一切凡聖。悉蓮華之體也。菩薩處胎經云。法性如大海。不說有是非。凡夫賢聖人。平等無高下。可思之　又有三重蓮華。謂[梵字][梵字][梵字]是也。三字即內證。三部三密。面上三目。[8]伴字三點也。三一無之。情非情一物。不可出生也。三阿僧祇劫。此界三世三菩提等云也。此一時一念之間。皆具足之也　問。以黑色爲調伏乎　答。青黑者。發心究竟前後色也。黑色始言青。故法相宗說白赤黃黑。不說青色。一黑中攝也。此青黑二色。理智不二之色。能斷煩惱得自在也

不動隨[9]類形事

示十界形者。地獄者火炎。餓鬼者鬼形。畜生者迦樓羅炎。修羅者忿怒形。人者人形。天者臂釧等。菩薩聲聞緣覺者袈裟。佛界者頂上蓮華也。毘盧遮那成道時。摩醯首羅一人不歸佛成障礙。是根本無明故。其時承大日如來教勅召之。魔構三重不淨堀池爲城郭。不動現烏瑟沙摩身。吸三重不淨。是[10]則不嫌一切衆生不淨[11]相也。又現俱力

[1]法＝報(甲)　[2]〔惑〕－(甲)　[3]藏＝截(甲)※　[4]等＝大(甲)　[5]文＝炎(甲)　[6]〔第九〕－(甲)　[7]光＋(也)(甲)　[8]伴＝伊(甲)　[9]〔類〕－(甲)　[10]則＝即(甲)
[11]相＝故(甲)

迦羅明王呑魔王鈍劍。現降三世。踏彼魔王。過六十萬億那由他恒沙世界。至[1]灰欲莊嚴世界。悶絕之間。得無量三昧。誦蘇生眞言。召返之授月勝如來記莂。此則不動明王現種種形。降伏諸魔。令成正覺。總生生而加護之誓前。所現身形非一云云　[梵字][梵字]理智之精。爲俱力迦羅不動二明王。[梵字]字[2]精爲面之時。成俱力迦羅。顯[梵字]字精。[梵字]字爲面之時。成不動。居盤石顯地精也　又云。食行者。行者殘飯等也。此示奴婢相法。齋合時。以諸尊力。斷三妄執。微細妄執習氣。不動[3]力尊能斷之[4]力也。文殊問經云。說[梵字]字云。是苦煩惱離欲心。發文　付[梵字]

二童子事

頂上無毛。載行者運置不動頂上華藏世界義也。矜迦羅順正柔和相也。制多迦不順正忿怒之相也。是順逆二緣共度之義也

童子形事

一少年。度未來永永衆生相也。童子形給化相也　亦云。童子形智惠聰敏相也。三世無廢退。利益無窮相也　問。於頂上蓮華不見未敷蓮華何　答。指自性之理智言蓮華。凡夫心如合蓮華。佛心如滿月[5]文以此文影略互顯得心時。彼頂上蓮華。佛智見雖開敷。凡見前未敷也　大日經云。十九執金剛者。不動十九布字也。故不動十九執金剛總體也。十九執金剛者。表何事乎。胎藏九尊如現圖。金剛界九尊。四智四波羅蜜中臺九尊也。加兩部不二總位言十九

根本獨古印事

內縛。二風立合。二水二大各相捻爲輪形。二地金剛座盤石也。二水二大大海。二風不動也。二火須彌山也。又習之。二風不動。餘指行者也。凡聚一體義也

劍印事

以空押地水甲。此[梵字][梵字]二字打空點義也。[梵字]字出生智水。[梵字]字出生智火。成理智劍。以[6]此理智劍。加持自身。成自性不二身。[梵字][梵字]打空點。空[梵字]也。[梵字][梵字][梵字][梵字]五字中。[梵字][梵字]二字爲不動。不動者劍也。[梵字][梵字][梵字]三字三古佩也。三古三部內證。[梵字][梵字][梵字]三字也。劍佩日三古。佩尻輪也。輪二十五有輪轉也。輪轉業串持[7]犯處。輪迴業此處永止義也。輪迴業者。如實知自[8]心之義也

三三昧耶攝召印

內縛開立二地。向外召之。內縛十界本有內證功德開。[梵字]開菩提心也。召之法界宮殿中召入萬法。內縛內證。開召化他也

三三昧獨古印

謂虛閉合掌。大月輪印也。合掌印

四箇祕印事

一者大獨古印。合掌　二。根本獨古印　三者劍印　四。三三昧耶攝召印也

三箇祕印者

一。三三[9]昧耶攝召印　二。勝身三昧耶印　三。心印　一羽三補吒風空如彈指也　勝身三昧耶印。二手仰相叉。以二水二地叉上。並押二頭指首相柱。二中背相合立。以二空押二水甲。又押二地甲。二中不動。二頭火光。二水盤石。二地二童子。若以二空押二地時。二地盤石。二水二童子也

印身成佛四重祕印

文云。見我身者發菩提心。不動第一根本印也。此東方不動佛。現降三世。轉第八識爲大圓鏡智也。聞我名者斷惑修善。三摩耶會大日印。此南方寶生佛。現軍荼利。轉第七識。爲平等性智也。聽我說者得大智惠。內縛立二中指。此西方阿彌陀佛。現大威德。轉第六識。爲妙觀察智也。知我心者卽身成佛。無所不至印。立印儀軌言大精進惠劍印。此者北方不空成就佛。現金剛夜叉。轉前五識。爲成所作智也。此妙覺圓明佛云云。四智所成佛[10]言。卽身成佛印云也。引此文立印儀軌。草木成佛云也

眞言事

問。不動以降伏爲本。何慈救呪云乎　答。諸佛忿怒從慈悲起。慈悲深重故。示忿怒形。付內證慈悲言慈救也

又小呪事

歸命八字胎藏。[梵字]一字一印會大日。金剛界此明王言不二自性尊。慈救呪大悲智水。迷時成八寒地獄。悟時八功德水。[梵字]字智

[1] 灰＝花㊥　[2]〔精爲…字〕十六字－㊥　[3] 力尊＝尊力㊥　[4]〔力〕－㊥　[5] 文＝云云㊥　[6]〔此〕－㊥　[7]〔犯〕－㊥　[8] 心＝身㊥　[9]〔昧〕－　[10] 言＝云㊥

水也。火界呪〔梵字〕字智火也。迷時成八熱地獄。悟❶時成火生三昧。理智不二義思之

能延六月事

昔在世有吒吉尼天。取衆生精氣為食。佛以大黑天神。令制伏之。時野干白佛言。我以肉為食助命。留吾食是又絕命因緣也。愛伏理言所云尤理也　然者今有六月可死人為食。❷知以六月為限。以其精氣可為食不可食其餘。依之如教。❸兼以六月為限。吸其精氣。依之大日經疏。此大夜叉能知人欲命終之者。兼六月知之取其人黃。在人身中。猶如牛黃。若得食者得大成就。此夜叉屬摩訶迦羅也文　此吒吉尼釋文也。衆生精氣者。心藏中如露七粒白玉在之。其住所八分肉團也。彼七粒玉食始言六月。衆生命終也。此玉食叶祈禱等。至五六不及餘尊力。但以不動力轉之言能延六月也。延壽非言限六月。一期之間也。是言不動定業❹亦能轉法也。不動野干上首也。故能降野干也

取意

琵琶座事

盤石卽青黑色也。是菩提涅槃色。金剛不壞菩提心也。奉値此尊。發一念淨菩提心之後。永無斷絕。故坐〔梵字〕字本不生大地。一切衆生心地菩提心上。其盤石重重事。六趣四生一切衆生。各各意趣無盡也。其一一心王心數不動搖之而為命開悟卽事而眞。自心卽佛之理。坐盤石重重上給也

肥滿相事

一切女人懷妊時。必令肥滿。今明王愛念一切衆生。超過餘尊。懊惱如女人懷妊。故今明王肥滿相也但依人

五大尊安一面事

右一降三世　右二軍荼利

中不動

左一大威德　左二金剛夜叉

又安四隅樣

東❺北金剛夜叉　東南降三世

中不動

西北大威德　西南軍荼利

又說云

東北降三世　東南軍荼利

中臺不動

西南大威德　西北金剛夜叉

❻口云。此二次第相違。流轉還滅之次第也

云云❼

總持抄

降三世法事

種子。〔梵字〕　〔梵字〕〔梵字〕〔梵字〕〔梵字〕四字合成字如常　此降伏敬愛種子也。但敬愛理為面。降伏智為面。❽敬愛至極降伏。降伏至極敬愛也

三形事

五古是五凡五聖十界也。五凡理。五聖智。和合體也

密號

最勝金剛。最勝金剛者。降伏中勝故言最勝。此尊言一足尊。通三世馳走。降伏諸魔。故以疾走之義言一足尊也

四面事

四面四色表四季四智等也。青色表東方大圓鏡智春色也。黃色表南方平等性智夏色也○紅色表西方妙觀察智秋色。綠色表北方成所作智冬色。此皆發心修行菩提涅槃四德也。四大明色備此尊也。發心一轉圓鏡淨萬像影。四大明王色相備此尊一身也

八臂事

前四面向正方東。八臂向南。左無明右法性。為害法性無明。指慈悲幡損邪見敵登如如地。然無明法性本一如故。二〔梵字〕相結互不上下。此卽身成佛印也。二風其幢也。左風行者息風。右風本尊息風。二地行者。行者本尊一體。二風而二義也。以〔梵字〕〔梵字〕各捻〔梵字〕❾行者本尊也。〔梵字〕〔梵字〕理智各同法性大空也。鈴杵手東方。以杵為本。此金剛薩埵治癡也。劍索手西方以劍為本。不動治瞋也。弓箭手北方。以箭為本。〔梵字〕〔梵字〕治貪也。根本印結。三毒同時斷之義。南方也。二手結印。無治以來。以此身降伏諸魔者。此尊是風輪摧破體。右第二五古。五智圓滿也。第四箭決定成就義。第三劍煩惱摧破義也。左第二鈴說法利生義。第四弓善巧方便義也。第

❶時＝日㊥　❷〔知〕－㊥　❸〔兼〕－㊥　❹亦＝無㊥　❺北＋(方)㊥　❻〔口云〕－㊥　❼此次甲本奧書曰、文和四癸未臘月仲旬自安國寺賜御本令書寫之了深祕更不可披見他門者也遍照金剛亮覺記之、正長元年戊申六月五日於西谷行光坊中於燈御本交合了傳領實忠、永祿六年癸亥卯月二十三日新宮中坊傳領兼圓賞觀坊城賢書寫之、本云于時明曆元年乙未六月七日於河原森書之法光院濟祐六十八歲　❽〔敬愛…也〕十三字－㊥　❾〔行〕－㊥

三業惡業煩惱繫縛義也。以結印習三形事。二地把處。二風上下五古形也。此印五古金剛杵也。佛界衆生界不二故。五古不二體也。以此印降三世習也。降三世者三密也。常途三世貪瞋癡三毒也。此印言降三世也。以此印云一佛二明王也。左風愛染王貪。右風不動瞋。二地大日如來癡也。降三毒故。云降三世。降三世者。身口意也。三世三毒三密。此降三世故。法界悉降三世也。一切情非情無❶漏。此即如實知❷息心之降三❸世。不二降三世。佛界生界皆此降三世也。開之四智五智十界等云也

四牙露出事

此降伏之相也。理趣釋云。利牙出現者。與金剛夜叉三摩地相應❹文 利牙出現利。金剛夜叉形故云爾也。此金剛夜叉。乃噉食情非情無有餘。噉食。惠義也。智能降伏煩惱。尤此尊降伏義相應。噉食三毒。根本無明。噉食也。根本無明者。摩醯首羅也。摩醯首羅。噉食。此尊也

踏大天及后事

大天者智達大天也。即摩醯首羅也。后者烏妃也。摩醯首羅后也。理趣釋云。降三世云。左踏摩醯首羅。右踏烏摩文 此表定慧不二之義也。右足置表智。左置踏表理。此男女二天。一切男女❺皆悉成佛義也。此尊轉第八識表一向智印。於第八識在染淨二法。男女二天其義也。思之。彼二天正斷已斷。男天已斷。女天正斷。煩惱障也。男所知障。大日如來正覺之時。降伏摩醯首羅事。此尊猛利之智也。受大日勅。於須❻彌頂踏摩醯首羅時。下過六十萬臆那由他恒河沙世界。至花❼欲莊嚴世界。悶絶之間。得無量三昧。預月勝如來記別取意 問。降伏摩醯首羅時。得幾利益乎 答。經十住心也正踏之世間三心也。第一二三住心也。悶❽絶悶證寂然界。第四五住心。踏足下生蓮華。此第六七八九住心也。悶絶後。降三世誦蘇生眞言。令蘇生之。第十住心。預月勝如來記別位是也。十住心事。東寺大師得如此意也。弘法大師門徒習之歟 此尊玄青色者。本有不變色也。染色青。修生隨緣義也。須彌山南面青色也。所緣閻浮提草木等。乃至大海水。人髮眉等青。皆隨緣大悲色也。一切情非情。皆悉無漏降三世大悲。預此尊利益者。三毒即三身三密等也。本有不思議功德成就也。此尊五重結界有之五智圓滿之義也。瑜祇經見。此尊曼荼羅。中臺降三世。前忿怒薩埵。後忿怒作。右忿怒王。左忿怒愛也。前後左右次第也

根本印

外五古印也。又印。二手金拳。二風立屈。以左當心上。此表本有常住理體。次以右結十❾方界。修生覺悟智體也。理智具足人。此不二一體云也。內五古印用之。瑜祇經說也

軍荼利法事

種子。[悉曇] 三形。寶瓶。又三古

以[悉曇]字為息災降伏種子事。成論敵而二差別之時。以不二之[悉曇]字為降伏種子也。調伏至極。息災之故。調伏息災不二義也。[悉曇]字為不二義如何。弘法大師即身義。六大種子。釋云。[悉曇][悉曇][悉曇][悉曇][悉曇]文 此[悉曇]字為識大種子。三密共不二。以意為不二體識種子[悉曇]川。是其證據也

三形事

寶瓶者法界體也。此瓶中納甘露。甘露者。諸味悉成一味甘露味也。一味者內證甘味。此不二位。出生萬寶故。❿言寶瓶也。又云寶瓶者。一切種子也。謂尼俱陀樹菓少。芥子一粒分七分。如其一分。此種一夜內。車五百兩隱程大樹生如。 彼⓫草即寶瓶也

四臂事

右手金剛杵。摧破一切衆生惡業煩惱。左手滿願印。令成就一切衆生一一求願。二手結羯磨印。顯羯磨智。不勸功任運利益衆生。降伏惡煩惱也

住月輪中事

表一切衆生自性清淨也。月輪本有不二月輪。日月兩輪不二。修正一轉此月水相也

四面事

正面慈面。南方息災也。表一切衆生拔苦與樂之義。南方*言息災事。內證義。忿怒面。西方是降伏也。表降伏極惡衆魔。降伏以智為本。此智惡。西方菩提圓極智。故示忿怒形。降伏色敬愛色共赤色也。是則甚極之義

❶漏＋(奔)(甲)　❷息＝自(甲)　❸世＋(也)(甲)　❹文＝矣(甲)*　❺〔皆〕－(甲)　❻彌＋(山)(甲)　❼欲＝慾(甲)　❽絕＋(之)(甲)　❾方＝法(甲)　❿言＝云(甲)*　⓫草＝菓(甲)

也。大咲東方是增益。表福德圓滿之義。東方是發心。卽到之方也。言增益。增益者萬德具足義也。微咲北方。表敬愛。北方云事。敬愛至極慢也。瑜祇經云。說相以北方說敬愛也。所詮欲觸愛慢之四轉愛極慢。慢極愛也。此四面卽四智。四種法身之具德也

以毒龍爲瓔珞事

毒龍者四蛇也。四蛇者。一切衆生第七識所有我知.我見.我愛.我慢四煩惱。以之爲瓔珞事。四蛇卽表常樂我淨之四德波羅蜜。事迷時被云四煩惱。悟時如來大慈大悲圓極爲四蛇。呑一切衆生惡業煩惱嚴（カザリ）也。蛇卽覺悟圓滿之體也。此故名平等性智。身色隨緣大悲色。大悲萬德具足色也。空今萬像南州大虛空❶青色也

以虎皮爲裙事

譬如嘴青鳥入虎口。腹肉食徹出下門。其時虎死。今軍荼利嘴鳥。入衆生心中。呑噉衆生業煩惱腹。令成就三十七尊覺德。衆生迷體死爲佛體也。以虎皮爲裙。虎皮上在斑心無斑。衆生不然。上無斑心有斑。表行者心中無斑法界一如圓滿無爲也。此尊轉第七識爲平等性智。教令輪身。斷惑證理妙德也　本軌降三世三摩耶印者。二手內縛以二水押二地。叉間。立合二中。❷二風少屈。立二中後。以二火押二水甲。以二空押二地二水。爲[梵字]二字之義也。理智二法身。二火理智不二寶珠也。二風火炎。卽火風相合生火炎。根本三昧耶印也

羯磨印事

左右二空各押二地。是[梵字]字本不生不可得。妙理心生三部。又二手金剛拳。以二頭指互押掌。右風指諸佛命風之大悲甚深。入衆生命根。左風指衆生命風成佛心深。入諸佛心中。是入我我入之義也。[梵字]者泣音。泣者諸佛大悲心也。始起南方。始慈悲淚下也。實最初成道時。生理智寶玉泣涕義也。南方教令輪身❸覺位在[梵字]。瓶印者塔印。卽身成佛義在此印功德也

軍荼利者。甘露之義。甘露集衆味。南方理智之二味合位也。雖多諸味。此兩部味悉備之。法界不二❹味也。此位智名平等性智。吉里吉里明王者。軍荼利尊也。名大咲明王。吉里吉里者。清淨之義也。息災之義也。甘露者敬愛義。大咲者降伏之義也。此尊❺從本垂迹義如何　大日。寶生。寶菩薩。軍荼利垂迹也

大威德法事

種子。[梵字]　三形。輪上獨古

又云。[梵字]三形。寶棒　三形輪者。六道流轉義。是理也。獨胋者一法身義。是智也　輪上立獨古。流轉業義也。輪者理❻智精進是輪迴之體。獨古是成就三種之功德也。[梵字]西方字所成也。教令輪身種子也。三形棒寶者。如意寶珠卽理也。棒者降伏爲體卽智也

六面事

六面❼者。轉捨六弊滿足六度義也。六弊者覆煩惱也。六臂六足者。轉捨六趣滿足六度義。此等義皆憐愍六道衆生令成佛道。實六面六臂等表六道六弊。顯自性果德也。能所皆六（云云）。轉第六識所得妙觀察智。教令輪身。以六臂配五方五智。左右第一結印。中臺是法界智也。右棒東也大圓鏡智內證智也。❽兼理體寶棒也。劍❾西也。妙觀察智也。說法斷疑智故。右劍一向表智。左索南也。平等性智也。索四攝大悲也。南方第七識我知.我見.我愛.我慢四煩惱。成四攝大悲功德。諸佛大悲從眞起用。於南方用四攝大悲索義。戟北方成所作智也。戟摧破義。慧義。事❿索說法義也。掌以六臂化六道。右第一手箭以慧箭降伏天愚癡。左第一手以定弓降伏人散亂動轉。右第二手寶棒降伏餓鬼飢渴苦。左第二手三古杵降伏修羅鬪諍合戰。右第三手智劍降伏畜生道愚癡邪見。左第三手索引地獄道受苦衆生令往佛國土。天與畜共名愚癡。差別哉。著樂不知出離要道。畜者善惡無分別也。此名異

青色水牛事

青色者菩提色也。此色攝餘四色。此色發⓫心畢竟之色⓬也。又發心色。黑色。涅槃色發心卽到也。乘水牛事。水牛水陸自在之義也。生死大海涅槃陸。得自在。大智故不染生死。大悲故不住涅槃。依之大智翅遙翔法性空。大悲羽鎮敷生死泥。五眼高臨邪正不謬云。此尊第六識成佛教令輪身也。此尊智慧以斷人（煩惱障）法（我我所執障）二執。成佛妙觀察

❶青十(青)㊎　❷[二風]－㊎　❸[覺]イ－體㊎　❹[味]－㊎　❺(本)十從㊎　❻[智]－㊎　❼[者]－㊎　❽[兼理…也]十四字－㊎　❾西＝東イ㊎　❿索＝業㊎　⓫心十(卽)㊎　⓬[也]－㊎

智。敎令輪身也。又乘水牛事。迴生死[1]海。運載行者。運道場。道場者法界宮也。即[2]心自性覺德水牛踏六葉蓮花事。六葉表令六道衆生歸大[3]威德自性功德也

以髑髏爲瓔珞事

是拔無明株骨義也。西方阿彌陀佛以方便智斷無明事。大威德智也。以大威德無漏法性智劍打無明怨敵。取屍骸爲瓔珞。是斷盡無明習氣煩惱即菩提。生死即涅槃也。一身果報在面上。面上五智可思之。此骨表本有金剛界五智也

布字觀事

[illegible]頂 六面六根 [illegible]口 六臂六境 [illegible]心 六足六識 是斷淨十八界妄染義也。十八界妄染即表大威德自性果德。[illegible]煩惱。[illegible]業。[illegible]苦此三道即表法身般若解脫三德三身三密功德也

根本印事

二手內縛。立合二中指。表十界平等毘盧遮那萬德。五凡 胎理 五聖 金智 之十界也。立合二中。表獨一法身果德。摧伏煩惱障。增長福德也

心印事

印如前。但屈二頭指如戟印。此印功德。所作事業皆悉得成就。摧伏所知障。增長智慧也

心中心印事

印如前。直竪頭指。 能成辯一切事 文 根本印斷煩惱障。心印斷所知障。 如次理智二法也今心中心印。直竪二頭指。表本有常住自性功德也。法界法爾之三密三身義也。

心呪[illegible][illegible]下稱被怨人名。心中心呪。惡步時七反誦之。此尊大日。阿彌陀。文殊。大威德流也。大威德經云。蓮華臺上有牛。其牛如水。履地。如地履水。隨步開蓮華。六足。說明王三角。觀音得[4]大。二耳地藏龍[5]樹。鼻穴閻浮提。上下脣普賢文殊[6]同體。如大日如來。二眼日月光。尾須彌山一動。無始三惡道衆生悉趣佛道。牛背柔毛。柔毛上有[7]蓮臺。[8]蓮臺上有佛。本師阿彌陀如[9]來。爲惡魔降伏。具六面。上中面阿彌陀如來。左一面當來。右一面釋迦如來。六臂六道衆生憐愍相。上三足給爲三惡道。轉迴苦患衆生救。垂三足三界有情垂一子慈悲 文

金剛夜叉法事

正法輪身。佛 身理 自性輪身。國王 口菩薩智 敎令輪身。明王 意下 正法輪身者。金剛薩埵。金剛薩埵者。一切義成就菩薩。一切義成就菩薩者。釋迦也。金剛夜叉本地金剛薩埵也。瑜祇經意。一部十二品。皆以金剛薩埵爲本地。自性輪身者金剛王菩薩也。 敎令輪身者今尊也 瑜祇經第十二品初。爾時世尊○住大悲盡三昧 文 世尊者大日也。大日如來入金剛夜叉三摩地。噉食一切衆生惡業煩惱也。此大日者大普賢金剛[10]薩埵也。大悲盡三昧者。北方釋迦。羯磨部敎令輪身也。化他利物之極底。即大悲究竟之至極也

種子事

[illegible]字。[illegible]字降伏義也。大日經疏云。[11][illegible]恐怖聲也。金剛夜叉以噉食爲宗。故盡有漏殺害之心。以大悲殺害之心利有情也

金剛夜叉爲降伏事

內護摩品以西方金剛夜叉牙菩薩爲調伏。北方金剛夜叉是也。[illegible]字降伏之義云々。文殊問經云。害煩惱離欲聲 文 大論云。呵名殺 [12]文 降伏至極。敬愛。敬愛至極息災也。涅槃經云。呵心數等 文

三形事

摩竭[13]首。謂比明王入摩竭魚三摩地。噉食惡業衆生。摩竭魚者。海中大魚也。呑噉一切鱗類無有餘。今金剛夜叉。呑滅一切惡業有情。捨業煩惱。施無漏聖財。佛大悲利物之義也 示云。金剛夜叉。劫末時。人壽十歲之時。現大夜叉。呑噉一切衆生無餘。受夜叉云。發菩提心人云々。不可食之。諸人爲免夜叉難。始有發菩提心。若不發菩提心者。[14]若不發菩提心者。昇天。其時釋迦如來舍利。[15]從金輪際出現。昇[16]虛空。放大光明照觸一切衆生。光中雨無量寶華。寶華中有聲說微妙法。令聞空中人。彌發心勸導。劫末三寶名字悉滅。無勸導因緣。此時住大悲盡三昧。出現世。釋迦最後利益也 悲花經說 瑜祇經云。爾時世尊復觀一切末來諸薄福有情。住大悲盡三昧者。指彼劫末生之時也。又云。今金剛夜叉者。牙菩薩也。於牙食有法爾隨緣二義。 一切草木始萌牙等。又八萬戶虫同受食食之。法爾之食也。故一

[1](大)+海(甲) [2]心=身(甲) [3][威]ー(甲) [4]大+(也)(甲) [5]樹+(也)(甲) [6]同=總？ [7]蓮+(花)(甲) [8]蓮=花(甲) [9]來+(也)(甲) [10][薩埵]ー(甲) [11][illegible]+(字)(甲) [12]文=云云(甲) [13]首+(羅)(甲) [14][若不發菩提心者]ー(甲) [15][從]ー(甲) [16]原木傍註曰阿迦尼夕天，(阿迦尼夕天)+處(甲)

切有情悲情。悉無不入金剛夜叉三摩地。於食有三種。口舌脣也　又以[梵字][梵字][梵字]為三形。蘖嚕拏者。古云迦樓羅。此云金翅鳥。今金剛夜叉入金翅鳥三摩地事。此鳥片羽量九萬八千里。一羽扇一海。一日食取一大龍五百小[1]龍食之。一大龍者。第六識相應煩惱所知障也。五百細龍者。前五識相應煩惱也。一龍者。根本無明也。五百細龍者枝末煩惱也。息災敬愛用摩竭[2]首。調伏用金翅鳥。摩竭魚不簡物。當口物食之。當息災敬愛義。金翅鳥發大心。扇大海食諸龍。當降伏之義。金翅鳥別。摩竭總也。大羯磨輪者。共古十二之表十二因緣。三古上各有大月輪。其一輪各有五佛。成五五二十五。表二十五有。二十五有業煩惱。五佛功德。二因緣。能成輪迴因。二十五有所成流轉果也。此因果兩部因果。不動生死因果也。令成輪圓具足佛。本誓表示也

此尊二十五有相貌事

持金剛夜叉眷屬。可為夜叉形。如理趣經第三段。[3]東四菩薩為忿怒薩埵等為降三世眷屬也　齊輪者。羯磨中央也。五分者。羯磨中央三古四首。今言五分也。金剛[4]盡三摩地者。大日如來。入金剛夜叉三摩地。呑噉惡情非情義也

三面事

三面者。貪瞋癡三毒。即法身般若解脫三德。顯也　經云。三首馬王髻。三首者。三面故言三首也。表胎三部。五眼表金五智也。馬王髻者。馬晝夜不睡食水草。此尊者亙三世大悲化用不盡呑噉惡有情也。至劫末之末時無止故。言大悲盡三昧。馬王髻者。馬斷驟逆(ユカミタル)。如愛染王毛義也

六臂事

鈴杵。本有金剛薩埵。弓箭。愛染王也。劍輪不動。輪表十二因緣。仁王經本尊。用不動除索持輪。本尊劍柄[5]尻以輪也。六臂配三尊事。貪瞋癡三毒也。愛染貪理　不動瞋知　薩埵癡　右足踏花上事。諸佛大悲利益衆生。下化衆生意也。右足少屈。。衆生發菩提心進菩提。上求菩提之義也。十六大護者。外部天等也

根本印事

經云。戒方忍願指。内相叉為齒　檀惠曲如鉤。進力及禪智。曲如笑眼形文　二風少屈。口開如牙。以二大押風側。風空間金翅鳥兩眼也。二地口。戒方忍願齒。進力禪智間兩眼也。尊面上有三眼。印有五眼。今尊面上有五眼。印有二眼。二尊影略互顯義也。此尊以呑噉為宗。於食五種法義。以牙嚼碎之。降伏義。嚼碎諸味令成一味。是敬愛義。依食令身心成安樂。息災義。隨長養於身諸[6]法出現。增益義也　經云　有佛名金剛夜叉。呑噉一切有情及無情等物。三世一切[7]無穢觸染欲心。令彼速除盡。呑噉無有餘。便食諸觸物。能令悉清淨文　此夜叉如佛故言有佛。金剛夜叉成夜叉。付本地也。及無情等物者。雖非情於佛法可為障礙物。呑噉之也。觸者穢觸也。鬼角牛或人角牛。共令清淨。清淨者可[8]通自性加持。呑[9]食有情。令成本有薩埵身。呑食非情令成自證法界一味。故名金剛食菩薩。名金剛盡菩薩。五大院和尚云。梵言藥叉。此言威德。翻為盡。能盡諸怨故[10]言盡文　根本印用五古印。五眼勢也。正古五智。五智即五眼也。以内五古言眼也

[11]巳上畢

[12]諸尊法不審少[13]少記之為備廢忘。定有訛謬多歟。不可披露他門。若及一門所見者。可[14]被直之

永仁二年秋八月之比草之畢

南無大聖明王。生生加護清淨

金剛澄豪記之

永錄六年癸亥五月朔[15]日

[16]城賢書[17]之

總持抄

彌勒法事

種子。[梵字]

[梵字]諸法本不生不可得義。大日經云。[梵字]字門一切法本聲文　本有自性法門身。一切法本聲者。諸法成就位必發聲[18]文　[19]聲風也覺悟體此故一切法本聲也

三形事　率都婆

表法界五輪本[20]有性也。以種子三形顯六

[1]龍＝細(甲)　[2]首＝魚(甲)　[3]東＋(方)(甲)　[4]盡＝神(甲)　[5]尻＝頭(甲)　[6]法＝德(甲)　[7]無＝惡(甲)　[8][通]－(甲)　[9]食＝命(甲)　[10][言]－(甲)　[11]巳上畢＝總持抄巳訖(甲)　[12](御本云)＋諸(甲)　[13]少＋(之)(甲)　[14]被＝在(甲)　[15]日＋(巳刻書之)(甲)　[16](寶鏡坊)＋城(甲)　[17]之＋(本云于時明曆元年六月九日於河原森草庵書之資祐六十八歲)(甲)　[18]文＝矣(甲)*　[19]聲＋(者)(甲)　[20]有＋(自)(甲)

大不二。五輪加識大六大也。又種子〔梵字〕。三賢瓶。〔梵字〕乘不可得之義也。乘運載之義。〔梵字〕本有法身。〔梵字〕修生加持意應身也。義釋云。梵云衍那。翻乘。又名道。烏點譬喩不可得莊嚴云云。經云。出世間惱亂本聲。牛馬運載之時發音。可思之。〔梵字〕字隨緣不變之義。本覺緣起不變。六道四生群類。運載云云。令歸自性本有之心殿也。衆生癡暗之隨緣云云。不如實之義。本覺隨起。如實知自心之義也。〔梵字〕字運載義者。法界定印上。置五輪塔。是衆生。即體故。置定印也

賢瓶事

賢瓶者法界體。此表本有常住輪圓具德。但賢瓶中觀率都婆。賢瓶者識大。率都婆[1]者五大出生方圓三角等。四曼不離五輪。瓶塔共雖有隨緣不變義。率都婆者以不變爲面。[2]瓶以隨緣爲宗也。〔梵字〕字本不生。諸法實體不變。運載者。諸法實體自性本有功德覺知之義。有一圓明。其上在九圓明。*文一圓明者。本有金剛界義智九圓明者。九重月輪。九識也。言八葉九尊者。胎藏也。左手執紅蓮華者。本有理也。大悲色勝云紅色。識大赤大悲白大智塔修生五大紅色。本有不二識大云。右說法印。一向識大智也。此曼荼羅中。不動降三世居外院。爲外護也。大日如來一向智印時。十九執金剛等明王居內院。爲內護。內護者。法爾法界時。理智各[3]在九識。理智即愛恚也。此位九識。各住識大智門時。爲十九執金剛。本有理智九識。各住智門。爲諸執金剛。可十八尊。何云十九哉。理智九識和合時。在總體加之。言十九也。本有愛恚。理智爲不動降三世事。共雖有理智義。且一往云云。愛不動。恚降三世。二明王法性大日成正覺之時。爲內[4]護。對治魔障。於正覺無障礙之外用。成道時。二明王爲大智大悲之功德。降伏三障四魔。成就下化衆生願。折伏攝受之方。得自在化度違順衆生。有內外護者也。此菩薩名陀羅尼菩薩。西方。西時名因菩薩。陀羅尼者。輪圓具足義。因亦萬德圓滿之體也。此菩薩輪圓具足胎藏大日云云。被云也。瑜祇經云。此菩薩云金[5]剛輪菩薩。說此菩薩印明功能。若眞言行者。不作曼荼羅。但持此印明。即同大安[6]立一切曼荼羅。自身一切支悉成諸佛聚。無比不思議。更無過上味。於此菩薩所所說相不同也。一代說化之時。示愚癡之相。開衆會不審。次列釋迦第三重之聖衆。次八葉四隅隨一。次大日補處金剛薩埵彌勒也。次瑜[7]祇說西方轉法輪菩薩。次大日言彌勒。慈氏軌云。毘盧遮那即慈氏。慈氏即毘盧遮那。次瑜祇經所說。智劍寶輪[8]隨一輪菩薩。兩部不二之上。胎藏大日也。智[9]劍文殊。寶輪彌勒也。一代釋迦。彌勒名補處。何故有。釋迦三形鉢也。此鉢法界體也。此鉢中納三界衆生。故法華云。今此三界。皆是我有。其中衆生。悉是吾子矣。今彌勒三形塔。亦法界爲體。此塔中納三界衆生。三形其隨一也。實釋迦內證彌勒也。一代化度既畢。歸內證付囑彌勒云也。我等衆生。本有釋迦彌勒三形。故彌勒正覺之時。一切衆生悉可成自然覺。是釋迦名外用因。彌勒爲內證果。以彌勒爲因。以釋迦爲果。一切情非情。無非釋迦彌勒內證。釋迦彌勒二尊三形。所納實體何物。法界體云云。無漏諸法。釋迦鉢納先佛馱都。彌勒塔納釋迦馱都也。歸平等。分一體成多身。釋迦內證南方寶生。又五大虛空藏。自然道理馱都云也。彌勒所在東北也。大通佛十六王子時。第十六王子釋迦。是東北方佛也。慈氏東北方佛也。釋迦表果。彌勒表因。因果相對之時。與菩薩釋迦內證云也

補處事

於補處有數。補處云事也。彌勒者彌勒。云事也。一切諸佛補處。皆可云彌勒。勒者一切衆生併注。付囑心也。觀音阿彌陀補處云云。彌勒云事也。入壇[10]已前。補處菩薩。等覺位也。入壇已後。大日如來。妙覺如來也。是等覺爲補處義也。世人嫡子付屬家業補處也。一切種子位。是補處也。果還爲因故。一切果皆補處位也。於內心中。觀日月輪。是補處也。於顯教有補處之義。謂權教實教補處也。於權教補處者。釋迦教道補處。實教補處者。等覺一佛二名之義也。慈覺大師御釋云。權現出沒。名爲等覺。始終不變。名爲妙覺矣。森羅諸法皆悉等覺也。何況我等哉。等覺者位隣妙覺。何以我等言等覺。彌勒一代時。示愚癡相。愚癡

[1]〔者〕－(甲)* [2]〔瓶〕－(甲) [3]在＝有(甲) [4]護＋（證）(甲) [5]〔剛〕－(甲) [6]〔立〕－(甲) [7]祇＋（經）(甲) [8]〔隨〕－(甲) [9]劍＋（印）(甲) [10]已＝以(甲)

相者。一切凡夫也。一切衆生全體毘盧遮那果德也。此位爲因至妙覺。於因位萬行萬善悉備。此言等覺。菩提心論云。於心質中有一分淨性。衆行皆備等文 又云。修瑜伽勝上法人。能從凡入佛位者。亦超十地菩薩境界等[1]文 三十七尊出生義云。削地位之漸階。顯等妙之頓旨文 此等義門。設雖凡夫。位齊等覺。其名言彌勒。有何妨。實義更[2]同。此菩薩爲胎藏大日事。住法界定印。著五佛寶冠。胎大日也。法界定印上。安五輪塔婆也 [3]雖云。等覺菩薩非一。何必此菩薩獨爲胎大日。 答。四隅菩薩中。東北化度利生方便具足極也。胎大日以化度利他之極。爲本意也。軌云。毘盧遮那卽慈氏。慈氏卽毘盧遮那文 彌勒爲胎大日者。理趣釋云。[4]見此菩薩大輪者。金剛界大曼荼羅云云。此菩薩曼荼羅。不二理趣曼荼羅也。金卽胎也。[5]但不言胎言金事。金剛頂中。十八會中。初會開爲四輪。其中金剛界大輪也。一往云金剛界也。瑜祇經意。文殊金大日。彌勒胎大日見。文殊表四無我。空常樂我淨。彌勒表四德波羅蜜。萬法照一切云。故配兩部云 問。曼荼羅中有六箇飛天。表何事乎 答。此菩薩所居。都率內院也。故都率天衆來。爲曼荼羅聖衆也 問。一生補處菩薩居都率。有何故哉 答。都率四千歲。當下地五十六億七千萬歲也。彼天四千歲命盡。出世成道故也。都率天六欲天中中天也。佛常處中道。故居都率也 示云 應化等流之淨刹。依深祕淨妙法身佛土也。借名於一處。實遍十方。大師釋云。安樂都率本來胸中文 此故都率內院說法。說內證功德。一一相皆具八相。普賢・文殊・觀音・彌勒四菩薩[6]德。唯一菩薩利生方便也。故瑜祇經云。救度有情。演金剛乘。唯一金剛。能斷煩惱文 此一菩薩說法利生功德也。救度有情大悲德觀音也 演金剛乘說法智德彌勒也 唯一金剛圓滿斷德普賢也。 能斷煩惱利智德文殊也 如有人有隨分慈悲觀音。有隨分智慧辨才彌勒。有隨分具德普賢。有隨分聽敏利根文殊也。實證時。以利智言文殊也。 大品經云。般若無智。自性鈍故文 文殊言利智事。自性鈍劍也。胎八葉中普賢持劍。是利智二輪精。其爲智劍成理劍

印事

塔印。塔印者無所不至印。又法界定印也。無所不至印。[梵字]用之。是胎灌頂印明也。布袋和尚內入。彌勒三尊令出生一切財物。此和尚彌勒後身也。彌勒三尊。脇士阿僧伽無著 波藪畔豆世親也

妙見法事

山門言。[7]熾盛光身色如日暉。寺門言尊星王頂中最勝王。仁和寺邊大北斗云也。一字金輪也。此法付息災行之也

種子事

[梵字]。[梵字]諦不可得義。諦明義也。星以明爲體此智金也。[梵字]流不可得義。是流大悲義也。理智義和合不二自性義也。日[梵字]理也。月[梵字]智。星[梵字]。兩輪自性理智。星形最勝不二之實體。此三者自心覺德也。[梵字]身日[梵字]口月[梵字]意星三密三部三身也。此星一字金輪也。此尊表本有常住不變之義也。弘法大師釋云。圓蓋西轉。日月東流。南斗順運。北極不移文 北極一字金輪也。餘星或迴轉或動轉。北極常住不變無迴轉也。金輪不二尊故。大日住日輪中。智拳表金。月輪表胎。妙見者一字金輪也。 妙見曼荼羅中[8]前有輪一字金輪也。 輪者集三世諸佛智慧爲輪。此尊軍大主。此尊習愛染王。謂以弓箭手習之。大主事依師子冠。 五[9]違星七星九曜者意何 答。五星金義。九曜胎義。七星通二。木火土金水五行加日月爲七星。七星加羅睺計都爲九曜。羅睺星奪命。計都奪財。命金義。財胎義也。羅睺星水精。計都星火精也。 七星通五星九曜。 妙見左手持蓮華。華上安七星形也。 此尊左右手印持物表示。蓮上星形。五星金智 九曜胎理 兼此二星也。 左持蓮。 右說法印。 大指頭指捻星形也。 餘三指星光也。 三指日月星也風空星形。是一字金輪也。 左手雖有三辰。理上三辰也。 右手雖有三辰。 智上三辰也。珥璫者耳金也。環釧者タマキ也

根本印[10]事

右手施無畏作。施無畏五指星光也。屈大指向身招之。天五星自[11]心五行。令冥會之也。[12]左金拳安腰。表北辰本有常住義

大三古印事

[1]〔文〕－　[2]同＝問云云　[3]雖＝疑イ　[4]見＝釋イ　[5]〔但〕－　[6]〔德唯一菩薩〕－　[7]原本傍註曰妙見　[8]〔前〕－　[9]違＝速　[10]〔事〕－　[11]心＝身　[12]左金＝右

二小指內相叉。二無名指自小指上屈大指捻無名指。二中立合。二頭指中指背立。如三古形。以大指小指上二無指捻。

阿鑁二字。打空點義也。表本有理智常住不壞之義。二中立合妙見也。二頭左頭指九曜胎右頭指五星金也

七星總印事

合掌二❶大二頭指開立。口云。地水火立合離散。是七星本位也。總呪曰

アンサツタンナヤハンシヤヒシヤヤセンホタマソハミ
ナアララキサンハハトソリカ

光菩薩印

外縛二風寶形作。二空並立。餘六指開立。右旋轉三反

眞言曰

唵縛日羅帝惹瞎

三摩耶❷會印。用羯磨會眞言。最祕也。七曜眞言者。前七星眞言也。七曜總呪爲北斗總呪也。妙見者實諸佛舍利也。一字金輪種子也。妙見靈地神宮寺是也。傳教大師御作像御坐之也。御等身。山門人外。必未知之歟

延命法事

種子。三形。甲胄

字。堅持壽命義。乘不可得義也。生界命根繼佛界命根。義釋云。梵云衍那。此翻爲乘。亦爲道文　問。延命何尊哉　答。金剛薩埵也。一切衆生淨菩提心體也。論云。乃至輪迴六趣。亦不變易❸者是也。不言薩埵法言延命。❹然本有之時爲胞衣助衆生命根。修生之時爲天蓋繼諸佛惠命

三形事

甲胄者。如來大慈悲義也。被此甲胄。於無盡無餘之生死界。不當短命怖畏不祥厄難。於諸有情起大悲心。降伏魔界。令成正覺義也。甲胄者。本有大慈大悲理智功德法門也。在自證爲胞衣　成天蓋。長養正覺身。化他成佛之時。爲衣服舍宅等哀衆生也。乃至草木等葉覆眞❺用皮。此卽非情甲胄。一切有情非情。皆悉不被此甲胄。無繼身命。諸佛化用。非此甲胄者。無化度利生義也

右手持五古當胸事

十界平等無二。顯自心曼荼羅。東方最初淨菩提心之故當胸。胸心也。東大圓鏡智也。於薩埵有理智薩埵。持智十六大生。左手持鈴。十界入理門。扣聲歸自證。表理十六大生。以鈴當❻腰。歸阿字本理。阿字自性之阿字也。表本有理智也

根本印事

二手金剛拳。二頭指仰並相係而鉤結當心。風指是命風。左風指衆生命風。右風指諸佛命風也。迷悟一體結。由此印成就本有金剛薩埵也　又印。結胄印。此甲引合結義也。顯法爾不二之義。不和合六大。無五智圓滿之義。左右風指首。觀二字。右大智方便故。悲愍衆生下。左字大悲方便故。驚覺諸佛上求菩提下化衆生之義。和合實義名本有常住之薩埵。字言大智字言大悲事。教時義云。字文殊問經。瀑流云云　涅槃經。烏者名煩惱。煩惱者名曰諸法❼文　莊嚴經云。唱烏字時出空點字也。文殊問經云。是息憍慢聲。字慢云云　又云。是聲結聲❽文　莊嚴經云。出永斷一切道聲文　二風端流出者。青組者青色。春色。春色東方發心之色。春諸草木靑色也。此金剛薩埵命根也。左右二風字也。命根體也。大日經疏第十云。經中命者。所以風者想也。想者念也。命根出入息之相文　此尊金剛薩埵也。然不言薩埵言延命。本有修生二義。本有時。一切有情於心質中有一分淨性等云。乃至輪迴六趣。亦不變易文　此本有常住之延命也。修生時。左手持金鈴。是付色法不祥中天命根人持之。成延命之義。不祥短命之命根者。持之故成長壽之義。此故云延命。又云。金剛薩埵者。第八圓明體。第八識者。字風輪之體也。風輪者衆生息風。第八識色心之中心法也。命根之體。爲命根薩埵。供短命怖畏身壽命也。持鈴杵。杵表薩埵。三十七尊初也。鈴鈴菩薩。三十七尊終也。一期運命三十七尊住心上故也。三十七尊供成功德壽命長遠之計。無過此尊也

法華法事

種子。又　三形。率都婆。又鉢

壇上安置經一部事。法曼陀羅爲本尊義❾也。本迹二門兩部大日也。此故以經爲本

❶大＋(指)(甲)　❷(會)－(甲)　❸者＝云(甲)　❹然＝亦(甲)　❺用＝甲イ(甲)　❻腰＝胸(甲)　❼文＝云云(甲)　❽文＝云(甲)　❾[也]－(甲)*

尊也。又本尊塔[1]中安釋迦多寶也。本有修生。修生時。釋迦多寶爲本尊。本有時。釋迦多寶台金兩部大日云也。於法華實相中道理。分之爲本迹二門。本迹二門。是兩部大日。於此大日有四德。金界大日爲四智。胎界大日爲四佛也。以蓮華爲法華體。八分肉團卽八葉蓮華也。弘法大師釋云。觀蓮知自淨。是則胎界大日義也。見菓覺心德 文 是指金界大日也 示云。八歲龍女。於海中唱內證成道。顯法華現[2]誠明證。生死大海卽法性果海。大海者卽[illegible]字智水。此智水爲平等一味雨。灑三草二木。實指生死大海。龍女一切衆生凡體也。[illegible]字率都婆。付大法[3]行祕法時也。付法身內證位行之。[illegible]鉢是付用應化身行時用之。於釋迦有多種。一代敎主釋迦。付之如有四敎敎主曼陀羅第三重釋迦。五智隨一釋迦。[4]以釋迦多寶爲兩部大日深祕釋迦也。此[5]土不二自性釋迦。卽法性大日也。[illegible]釋迦(智金心 菩提)[illegible]多寶(理胎 色)莊嚴經說涅槃點云。於一切法皆滅沒生。故云涅槃點也 文 金剛頂經說。[illegible]字有不可得 文 有者二十五有三有等也。法華經說。今此三界。皆是我有[6]文說破有法三出現世間。是有義也。以鉢爲三形事。又有義。以法界爲鉢體。所納物三界六道一切衆生也。吞食之爲令成法性平等一味。釋迦利益衆生方便也。正像末三時。以鉢功德利之。劫末爲金剛夜叉。直吞噉一切衆生化之也。釋迦者(生身 外用)多

寶者(內證 法身) 問。破有實義如何 答。大日經云。心王毘盧遮那成自然覺。爾時一切心數。無不卽入金剛界中。成如來內證功德差別智印。如是智印。唯佛與佛乃能知之 文 心王心數共如來內證功德覺知。卽破有義也。天台同居分身寂光地涌觀了。咸信一道無偏。同居分身諸佛云。地涌菩薩云寂光。實破有云義也。破有之義雖多。不[7]能委記之 [illegible]字通能所。所破時有體者。三界六道也。故云今此三界皆是我有。其中衆生悉是吾子。衆生發心覺道。破有義也。實三界六道衆生。不如實知之義有義也。九界六道併曼陀羅聖衆卽破義。[illegible]體佛界所具九界也。涅槃點九界卽佛界也。[illegible]字明三轉者。[illegible]多寶。空點釋迦。卽如次理智之故。釋迦內證多寶。多寶外用。釋迦也多寶內證釋迦。釋迦外用。多寶也。此內證外用。色心[8]之二法。色心不二言[illegible]字也。此法習四種曼陀羅時。種子幷法花文字。乃至世俗文字。併法曼陀羅也。鉢塔三摩耶曼陀羅。羯磨通三。釋迦(果金 生身)所座不二 一切衆生卽體也。於凡身表有遮那三身也。以此三身爲色心時。塔所座一也。塔色也。三尊心也。經說金座。又經師子座云。金座者二佛不二體也。師子座。師子噉食諸獸。攝入一身。釋迦鉢體三界衆生噉食之。令爲法性平等之一味。故坐師子座也 慈覺大師御釋云。色[9]身二法卽二佛也 文 塔五字五大所成胎也。所

座一字所成之體是金也。一字者[illegible]字也。金座者[illegible]字也。證成佛[illegible]地座也 天台意。二佛同座三諦圓融之義也。多寶空。示涅槃。釋迦假現生身。所座表中道。法華說色心實相法。色心實相法究竟。六大中五大成依報之塔婆在外。第六識大成正報之二尊住塔中。以塔爲三形之時。根本印無所不至印也。攝大儀軌說此印[10]云。止觀蓮未敷[11][illegible]合。双[illegible]依[illegible]本。二[illegible]橫其端。遍身布四明。所花臺上 文 四明者[illegible]明也。臺[12]上者行者心上也。手結塔印。口誦[illegible]明等深義此也。又於塔印以二大指爲釋迦多寶。然双[illegible]依[illegible]本之時。是內證也。釋迦入多寶三摩地也。亦開二大之時。外用也。多寶入釋迦三摩地也。口云。[illegible]四字。以何双[illegible]依[illegible]本言內證。以五字配五方。[illegible]南方內證方也。故言內證也　示云。攝威儀歸平等。分一體成多身也。開塔印時。二大付風。風[illegible]也。[illegible]東方位趣化他初也。祕云。塔印一身也。[illegible]是胸也。双[illegible]依[illegible]。以自在之大空。令同凡心。是如實知自心之本有薩埵義也。此內證位也。開二大者。開八葉心蓮。顯本有理智 問。[13]双[illegible]依[illegible]之時。二大二佛所座何物乎 答。塔印中空界也。二佛居空。法華云。諸法空爲座 文 又寶塔涌出住虛空。是諸法空爲座義也。以空爲座事。[14]心虛空菩提三無差別之故也。父母所生身成大覺位義

[1]〔中〕－(甲)　[2]誠＝成(甲)　[3]行祕法＝祕法行(甲)　[4]〔以釋迦〕－(甲)　[5]土＝上(甲)　[6]文＝又(甲)　[7]〔能〕－(甲)　[8]〔之二法色心〕－(甲)　[9]身＝心(甲)　[10]〔云〕－(甲)　[11]（双）＋紫(甲)　[12]〔上〕－(甲)　[13]双＝頭(甲)　[14]原本傍註曰心衆生佛

也　問。以二大爲二佛。以左右大指云何配當二佛乎　答。禪多寶。智釋迦*文　疑云。右智釋迦義。　左理多寶義也。十度時右空禪。左空智也。相違如何　答。對佛時無相違也。　儀軌云。左檀戒忍進禪言時。左空禪多寶。右空智釋迦也。定惠爲二佛也。法華云。定惠力莊嚴。以此度衆生*文　此心也　問。以二大二佛云時。塔中居二佛。又開二大時。其義❶何　答。開二大開塔戶者。煩惱體也。故開戶者。開我等衆生自性之心殿見無相法身毘盧遮那佛義也。開空左大假右大二戶。顯一實中道之理義也　問。實塔者何物耶　示云。一切衆生身心也。身者千栗馱。是蓮華卽所住也。心者質多。是月輪卽能住也。月輪者行者心月輪也。是[梵字]心也。第八識圓明體是也。又安置佛像。是[梵字]心。第九識也。所住塔月輪也。形[梵字]心是第八識也。深義問之　問。塔門戶開閉云事何耶　示云。閉戶者。顯一切衆生本有薩埵法爾應住身心義。開戶者行者遇此教。依三密加持力。一開發淨菩提心見自身三十七尊。是名開門戶云也。亦是開發如實知自心云也　又示云。閉戶厭生死❷苦義。開戶見佛像。得涅槃樂義也。此戶者煩惱義*也。佛像是菩提義故也。衆生未發心時。名閉戶。遇教時。名開戶者也取意　以鉢爲三形印。鉢印也。示云。開❸虛圓大月輪印也。二手十界。以空付風。空風自在。以虛空法界爲鉢。盛六道四生群類義也。風空相付。說法化他義也。鉢集九界令歸佛界。金界義。凡聖雜住云云胎藏義。能住釋迦三身功德也　定印爲鉢印。左手十界五大理　右手十界識大智　六大無礙常瑜伽之義也

此經配兩部事

方便品胎藏理因多寶說開示悟入四位故也。壽量品金界智果釋迦說果位故也。寶塔品不二寶塔自地涌出。釋迦多寶二佛同居故也。但迹門寶塔品爲不二事。寶塔品時。顯釋迦分身。成本門遠由。迹門胎藏界。本門金剛界。東寺本門胎藏。迹門金剛界。會三歸一故。迹門金剛❹界云。久遠顯本故。本門胎藏界云也。付釋迦多寶。觀智儀軌云云。名普賢延命云無量壽命決定王如來。山門普賢延命者名理。本有金剛界薩埵法身本有常住故。言延命也。無量❺壽命決定王如來者。他受用報身如來也。理智相應。❻智故言無量壽。一切應身如來❼全身舍利者。多寶如來舍利也。是言報身如來也。依之傳教大師。無量壽命決定❽王如來者。多寶異名也*文　慈覺大師同之。釋迦內證言普賢理大智也無量壽命決定*王如來智阿彌陀　現在釋迦不二應身是也。釋迦入塔中事。表三身相卽一義。塔釋迦所具法身*也。多寶釋迦所具報身也。釋迦應身也。分身諸佛攝釋迦也。卽一體相用也。根本大師覺大師御釋云云。無量壽命決定王如來者。常在靈山釋迦也。三井寺云無量壽命決定王如來者。卽普賢延命也。無量壽與延命義同也　法華法本尊有多種。山門云普賢。三井寺云阿彌陀不動。又釋迦多寶並爲本尊。醍醐云大日定也。仁和寺云觀音智❾定也。胎金兩部大日習之也。寶塔涌現。塔中有多寶佛釋迦同座。以二尊爲本尊。釋迦卽金界大日云事*者。宗祕論云。靈山佛常在人天恒充滿。號曰金剛界宮❿文　釋迦也。威儀形色經云。身相黃金色。安住智拳印。常遊滿月輪。證誠法華經*文　云安住智⓫拳印。知金剛界大日證誠云事。眞言意以智界大日爲證誠。顯宗法⓬面以多寶證誠說法義也。　故住智拳印說法相也。法華云。爾時寶塔中。出大音聲。嘆言。善哉善哉釋迦牟尼世尊。能以平等大會。教菩薩法佛所護念。妙法華經爲大衆說。如是如是。釋迦牟尼世尊如所說者。皆⓭是眞實文　定印無說法義。示云。安住智拳印者釋⓮迦常遊滿月輪證誠法華經者多寶也。卽以釋迦始覺菩提心。顯多寶本覺證明也　多寶印法界定印明具　金輪印智拳印明歸命[illegible]　問。此法本尊有多種。其中以不動爲本尊。何意有乎　答。法華實相中道之理。是一心本源也。妙法者心也。蓮華者身也。以心爲體。不動誓願云。大聖明王無其所居。但住衆生心⓯相中。不捨本誓常居一處。混同穢觸。悉令清淨⓰文　知云心想之中心本源也。加之猶如薄伽梵云是亦行者本心故也。結誦法華印明。印八葉。明法華肝心明也

❶(如)十何㊥　❷[苦]一㊥　❸[虛]一㊥　❹[界]一㊥　❺[壽]一㊥　❻[智]一㊥　❼全＝金㊥　❽[王]一㊥*　❾[定]一㊥　❿[文]一㊥
⓫[拳]一㊥　⓬[面]一㊥　⓭[是]一㊥　⓮迦十(也)㊥　⓯相十(之)㊥　⓰文＝云云㊥

[梵](三身圓滿大日如來)[梵](開)[梵](示)[梵](悟)[梵](入)薩縛勃馱(佛)一切
枳攘曩(如)沙乞瑟毘耶(來)誐誐曩婆縛羅乞叉
爾(擁護相也)薩(妙理)達摩(法)浮陀利迦(白蓮華)蘇多覽(經)
惹(人)吽(生)鑁❶(邊)護(尋)縛曰羅(堅固)羅乞叉㰤
(擁護我也)吽(普遍義也)娑縛訶
於九條殿下妙香院僧正(良快)問勝憲云。法華經何文可懸心哉　勝憲云。法華儀軌云。虛空爲道場(理)菩提虛空相(智)亦無等覺者。眞如故❷如來。可入三摩地殿下(非僧)正隨喜。虛空爲道場何。空攝地水火風四大五大理故。菩提虛空相句云。智事。云虛空爲道場能住所住應。故虛空自在爲性。攝萬像心法亦自在爲德。攝法界空心相同故也。亦無等覺者。眞如故如來此事也
示云。❸妙法蓮華者。衆生心身也。妙法者心也。蓮華者身也。攝法界爲一心。法界卽識大也。攝五大爲八分肉團。肉團卽八葉蓮華也。此蓮華云也。衆生自性一心。眞如法性體也。心卽行者平等智身也。故大日經疏云。一切衆生色(身胎)心(心金)實相。從本際以來。常是毘盧遮那平等智身。非是得菩提時。强空諸法❹使成法界*文　蓮華三昧經云。歸命本覺心法身。卽金剛界。心月輪也。[梵]心也。常住妙法心蓮臺。卽胎界也。❺心蓮也。[梵][梵]心也。本來具足三身德。三部三身胎藏義。三十七尊住心城。五部五智金界也　妙法者。心佛及衆生。無二平等。本來常住也。天台釋妙法法云。十界十如權實之法*文　權實法者。指衆生心地*也。於蓮華在二儀。譬喩蓮華。如常。表自性清淨功德也。當體蓮華者。法華三昧淸淨法。我性中道理也。此眞言行者色心實相平等智身云也。色(理也身也塔也皮肉也)心(智也質多也釋迦也意也)　法華口決❻畢

地藏❼法事

種子[梵]　三形。金剛幢

[梵]因業不可得。萬行萬善諸因也。地藏者大地也。萬法自地出生。故爲諸因。[梵]爲地藏種子。於諸佛菩薩。雖有大悲❽行願因。以地藏可爲本也。乃至至非情草木種子功德皆地藏。[梵]字也。三形金剛幢者。地藏全體也。幢者寶部中西方幢菩薩也。如意寶幢也。萬法能生體。地藏亦萬法能生體也。以幢爲三形也。一切草木莖皆幢也。大日如來四德中。南方如意寶部也　問。地藏如意寶南方中南方云云。何南方中西方云哉　答。南方中南方。自❾證中自*證。幢大悲方便。始發功德。化他始西方也。內證中化他初。南方中西方。西方證菩提方也。此因菩薩。❿因菩薩地藏也。因菩薩彌勒也。何云地藏於地藏有無所不至功德。南方云幢菩薩於西方云因菩薩。因菩薩彌勒也。爲當來導師因也。地藏如意寶珠體也。說法利生之時。云轉法輪菩薩。錫杖功德是也地藏胎藏大日。地者胎藏義。大地含藏萬法無闕。一切草木叢林。大地出生。胎藏大日種子[梵]。眞如大地體也。地藏寶珠持。是萬法出生義也。地者[梵]字本源也。衆生法性無漏之心地也。萬法一心作也。一念心卽如來藏理云云。一心卽藏⓫心卽[梵]也。⓬[梵]出生[梵]字能所不二也。胎藏大日云時。內祕菩薩行。第五位也。外現是聲聞者。內證髮毛。以前位。外現比丘形。本有修生共比丘形也。一切草木等云云。最⓭初禿(カブロナル)皆比丘形也。福智二嚴者。福(理胎)如意寶　理智(金)錫⓮杖寶珠大悲利益義。錫杖說法利生義云云

根本⓯印

內縛竪開二中指。立合⓰圓形云云。錫杖也。如意寶珠也。錫杖六輪。表六道輪迴之義。地藏菩薩六道能化之敎主。六道流轉之業。卽六波羅蜜之功德也。三度振。⓱三毒之義也。九條表九識九界。一切草木樹林。併其性納大地云云。其種子下大地云云。皆地藏付囑義也。不云云下智之精於理。何生不二法性之大日。所持如意寶日月兩輪寶珠也。一切衆生併地藏也。森羅諸法大地出生。皆地藏如意寶珠也。淨土往生人。奉問聖衆⓲云。地藏菩薩何所生哉。聖衆答云。墮地獄有緣者云云。對中有施益。無緣者墮地獄贊苦。何者不預利益。誰人不信地藏菩薩。此菩薩印三種。眞言三種有。可見軌也

已上地藏事⓳畢

南無地藏菩薩。引導所存土於澄豪
諸尊法不審事等。少少注之。爲備廢忘也。有訛謬歟。不可披露他門。若及二門所見者。必必可被直之
南無地藏菩薩。南無地藏菩薩。助澄豪及

❶〔邊〕－(甲)　❷〔如〕－(甲)　❸妙法蓮華＝法華(甲)　❹使＝便(甲)　❺〔心蓮也〕－(甲)　❻畢＝了(甲)　❼〔法事〕－(甲)　❽行＋(善)(甲)　❾證＝性(甲)*　❿〔因菩薩〕－(甲)　⓫(一)＋心(甲)　⓬〔[梵]〕－(甲)　⓭〔初〕－(甲)　⓮杖＋(寶珠也)(甲)　⓯印＋(事)(甲)　⓰圓＝圎(甲)　⓱三毒＝之三毒消除(甲)　⓲〔云〕－(甲)　⓳此次甲本有卷末題總持抄終

十方衆生

平安城西長岡舊都於座光寺草庵草之❶畢　清淨金剛澄豪行年六十歲

康永二年癸未八月二十六日。於江東法華寺草庵以西山御本令書寫畢

持寶金剛澄淳

文和四年乙未十二月二日。以江州上國寺御本令書寫畢　眞如金剛堯覺

正長元年六月六日。於西谷行光坊賜御本校合畢　傳領賢忠

此抄年來間承置旨注之。不可及他流❷仁穴賢穴賢。可祕之　澄豪記之

明應三年甲寅二月二十日。新宮中坊

永祿六年癸亥五月十三日

求法沙❸門行年五十八歲

實鏡坊城賢存❹之

總持抄

閻魔天法事

種子。[梵字]　三形。壇茶。人頭幢

此字者乘不可得義也。義釋云。梵云衍那。此翻爲乘。亦名爲道❺文　乘者運載義也。此字琰王心❻也。此卽行者心*也。此卽❼本體也。能乘之體。從心所起之無明業壽也。持一期壽限。生住異滅四相遷變。至琰王前。運載之義。七識之浪歸第八識心也。又第八識湛然寂靜心也。雖然依妄境依業。感異熟之力也。故心卽乘妄境義在之云云　仁王經云。識神無形假乘四蛇文　四❽邪者四大也。四邪者。隨緣之❾日。云苦果之依身。覺悟之時。各四智之圓鏡也　問。運載心如何　答。一期壽限之時。至琰王之廳。此淺略義也。又始覺前後之四相。此運載義也。實心王心數之法樂。是本覺俱有之四相也。此眞實運載也。[梵字]字空點覺悟義也。又自性加持之義。加持者。依琰王修行功。言延壽命。拔苦進佛道延壽命故。言去識還來之法。是空點之義也。自性云者。琰王者第八識心王也。第八識染淨之諸法悉在之。染淨不二。凡聖一如。是自性空點也。文殊問經說。[梵字]字字義言。是佛道達聲❿文　聲字實相故。法佛平等之三密。衆生本有曼陀羅也。四曼不離故。法爾無作三身。自性法身全體也。⓫此故空點者。開悟本有輪圓之具德。卽身成佛者。大空點之義也

三形事

壇茶者。人頭幢也。右手持人頭幢事。持一切衆生命根義也。譬如切人頭滅命。故持首持法界衆生義也。雖一身廣。於面上具六根六境六識顯然也。故持壇茶。是一切衆生斷惑障煩惱。轉五智五佛。意也。深祕。一切衆生從第八識生。還歸第八識。故持人頭。持妄想流轉之業。八識圓明之體也

乘水牛事

水牛。水陸自在義。此住生死兩際。表無止大智大悲之利益也。於水得自在。住生死涅槃常住之彼岸。表功德甚多。又於水牛。無常之大海表利益廣大。於陸得自在。遊有迷悟不二三義。一於生死之喩山色理　煩惱之大海心智　得自在。是九界妄染之上。色心也。二於菩提之覺月智心　涅槃樂岸理色　得自在。佛果圓滿之上。色心也。三行者身理色　心智心　卽本有自性之五輪。法爾無作之覺月也。此三重色心也。迷時生死之水牛色理　煩惱之琰王心智　也。悟時菩提之琰王心智　涅槃之水牛也色理　水牛者一切衆生體也。水陸自在者。[梵字]理　[梵字]⓬智　之水陸也

問。淨頗梨鏡者。其體何乎　答。第八圓明體也。迷情之前言煩惱之體。悟之時言大圓鏡智也。實頗梨鏡者。有最初之一轉發菩提心之圓鏡。一期善惡之業體。浮淨頗梨鏡者。琰王是行者身也。頗梨鏡行者心也。所浮善惡業因者。一期心念所作業因也。卽以心王心數之法樂。浮淨頗梨鏡云也。又祕云。八分之肉團。卽淨⓭頗鏡也。謂圓明之體肉團所浮諸法。了智了別心也

去識還生法事

招魂口傳。結炎魔王印。其印相者。二手合掌。二風二地相背入月。二空並立。從風中節上越之。致二火內。第三節相柱。水火頭合。⓮誦[梵字]。又結五古印。誦[梵字]也。表炎魔[梵字]同體異名也已上　招魂法本尊加持用之。[梵字]炎魔王。一習也。顯敎言地藏所

❶〔畢〕－㊄　❷〔仁〕－㊄　❸門＋([梵字]兼圓)㊄　❹之＋(右明曆元年乙未六月十三日於河原江州野大於草庵書之法光院善祐六十八歲江州栗太郡芦浦觀音寺舜興藏右者山門千手院ヨリ恩借書寫畢)㊄　❺文＝癸㊄*　❻也＝地㊄*　❼本＝本イ㊄イ㊄　❽邪＝蛇㊄　❾日＝日㊄　❿〔文〕－㊄　⓫〔此〕－㊄　⓬〔智〕－㊄　⓭頗＋(梨)㊄　⓮誦＋(明日)㊄

變。密教愛染王所變習也　白川院御時。造炎魔王。立伽藍安置之。名平等院。彼炎魔王像。如愛染王。[梵字]王。習炎魔王時。彼手令持髑髏。是名人頭幢也。炎魔王名平等王事。炎魔王住生死兩際。記善惡示輕重。愛染王第八識所變體也。第八識染淨眞妄之總體也。炎魔愛染共第八識所變。[梵字]王淨頗梨鏡。第八識習之　人頭幢者。於第八識所薰善惡之業體也。若人切頭時。命即死。故頭者魂也 魂者衆生色心二法也。彼拳中持一切所求物。所求物者即第八識體也。但付始覺前後之四相。行炎魔天法爲延壽法事。淺略也。一切衆生。自第八識生。還歸第八識。即本覺俱有之四相。心王心數之法。示無有壽盡。以之爲眞實延壽法也。修延❶命之法。隨情之義也雖延壽有壽盡。故涅槃經云。一切諸世間生者皆歸死壽命雖無量要必有終盡文　眞實之延命者。法爾無作之延壽是也　已上畢

水天法事

種子。[梵字]　三形。龍索

[梵字]字水種子也。故爲此天種子。三形龍索者。以八寸生糸索爲三形也。龍索者。索四攝大悲義。　龍諸佛大悲體。衆生攝化之用也。此故降雨潤國土。國土萬民草木。皆悉蒙利益草木識大。六大全體也。六大中以水大顯大悲之德。法華平等利益。喩平等一味之雨。眞言法味名五智之智水。灌頂者以灑五瓶之水名寫瓶也。實寫瓶者。本有自性法界瓶。所寫甘露水。即兩部大日也。實灌頂實寫瓶是也。大龍功德。以之可思之。大龍法界之瓶也。水兩部之法雨也云云　壇中央之小器。無熱池也。青子鉢請想者。　諸佛大悲心水。行者淨菩提心心水。冥合時。降雨潤國土也。青子者青色也。水以青色爲隨緣❷隨一也。瑜祇經意。北方業菩薩持綠寶綠寶水色也。五行時。北云水也。故❸此初發心菩薩持綠寶也。綠❹青也青黑淺也。黑衆色重❺色也。究意方便具足色也。水色青色也。五色重者也。金界大日種子用[梵字]字。[梵字]字即五色五智之種子也。於水在五色五智之功德無疑。　五龍者。五智如來也。四龍領四❻州今水天居中央。法界體性智也。四龍者四智也。水天龍者。一切衆生淨菩提心。水天供者。一切衆生五蘊之乾地灑菩提心之法雨義也。散杖觀龍此義也。輪蓋者。　難陀龍王奉請佛時。使者龍也。使者水天方便智用也。大日如來方便智用云云。　西方阿彌陀也。四攝中西方鎖菩薩。名使者菩薩。說法利生義也

以水天爲入金界大日事

既頭冠有五龍。五龍者五智如來也。　種子[梵字]字也。金剛界大日種子。[梵字]字有五色五智功德。故法界體性智大日。以[梵字]字爲種子。字體一❼也。義可思之。此天右刀智也。左龍索理也。❽金界右拳智也。左拳理也。理智不二言。智拳金大日智也。男也。水天善女。者。是理智共利生方便義也。成佛身。以而二之理智不成之故。爲顯不二之理智。爲顯不二之義。言女也。但不言善男龍王。言善女龍王事。降雨事寶珠之事也。寶珠理故言女歟

本尊釋迦左金剛手 右觀音

以釋迦爲本尊事。娑婆有緣之能仁也。事業羯磨之佛身也。有情非情蒙益。無過法雨故以釋迦爲本尊也。北方五行之時水方也北方羯磨尊也。此故用釋迦。金剛手。觀音。釋迦說請雨經時。對告菩薩也。此菩薩爲脇士。觀音西方部主也。西方五輪五字配當時。水方也。金剛手東方部主。東方。西方因也。西方東方果也。因果對方脇士也。木水相❾生爲成就法。木依水生。水依木生也

以廣目天爲結界明王事

廣目天左手持索。索四攝大悲。水天持龍索。二天同之索。表下化衆生。水下化衆生也。就中西方五輪配當之❿時水方。此廣目天亦西方天也　口決云。若行者懸心於左索。請雨七日。若不⓫成廣目天⓬左手刀懸心。刀是大智義也。左索龍也。以右刀降伏之。龍即降雨也。　此時行者可入金翅鳥之三摩地也。金翅鳥每日以一大龍五百小龍爲食。行者入金翅鳥三摩地。龍王恐之降雨。三大龍者。根本無明也。五百細龍者。支末煩惱也。金翅鳥⓭者。諸佛大悲。行者淨菩提心也。諸佛大悲薰內。初發菩提心時。無明煩惱悉消滅。此時煩惱即菩提之覺。此

❶命＝壽　❷隨一＝之色　❸此＝北　❹青＋(色)　❺〔色〕－　❻州＝天　❼也讖＝讖也　❽〔金界〕－　❾生＝性　❿〔時〕－　⓫成＋(者)　⓬左＝右　⓭〔者〕－

言發心卽到發心卽到云云施大悲化用此故降雨潤國土也。草木滋潤云云。衆生預益此時一華一香。人悉皆法性龍也。法性雨也。龍胎理雨金智行請雨法。法卽雨。卽不二法性大日。卽身成佛也。龍王者。前成就理智二佛。雨者日月二輪也。二輪下和合之時。生新成正覺佛。此佛言法性大日也。釋尊出世時。難陀拔難陀龍。降雨灑太子頂。以之思之。先成就之理智之二龍下成佛因。佛身圓滿位。二龍下法水灑太子頂卽是受職灌頂之法則也。太子頂灑水之時。太子上右大指受之是五智也。右手下垂。上求菩提下化衆生義❶也　❷已上畢

永祿六年癸亥卯月二十五日。實鏡坊城賢書❸之

總持抄

仁壽殿觀音

仁海。長曆四年十月九日。注進云。白檀十一面正觀音各一體高七寸。梵天帝釋各一體高六寸

應和二年六月二十八日御記云。安置白銀白檀觀音像二體。以寬空僧正奉開眼之云云

天德四年。件佛燒亡後。白銀白檀觀音像云云

延久四年三月十日。御記云。聖觀音也。以白檀奉造之高七寸。梵天帝釋各一體

天曆年中醍醐三昧堂本尊移仁壽殿。弘法大師御作也。聖觀音・如意輪・十一面三尊也。實正觀音也

山門相傳云仁壽殿御本尊者。正觀音一體高七寸梵天帝釋各一體。高六寸。是伊勢內宮御本地也。日天子是聖觀音也。此本尊者。最勝王經寶珠品事起。帝釋爲衆生修寶珠法給云云最勝八講。此品中本尊正觀音也。十一面如意輪。於正觀音一體上一義習❹也。梵天帝釋。外宮御本地也。每月十八日觀音供。仁壽殿觀音供是也

一灌頂之時胎金印信事

胎藏界。次金界。以從因至果義。先胎授。從果向因故。金後授之

一御卽位之時奉授帝王事

唵時二手合掌。次云毛祇尼時。延右五指懸左肩。次云迦底時。延左五指懸右肩。次云迦伽時。以左爲下以右爲上交二手腕向下。次云寧曳娑婆訶。❺如輪轉變。印如塔印形

神武天皇以來。天智御宇。有伊嚕加大臣。惡人欲打不及。❼仁力。故乍思送日月處。于時常陸國鹿嶋郡有下女。於藤下産一人男子。時它天來取生子。腹上乘唱云。自曾❽曾利貴作七歲ナラハ冠得。天皇三返四方迴三迴。以生子及御卽位法幷藤卷鉤旋母。汝以此等法。可登天師位云云于時生子彌生長後。以藤卷鉤打伊留伽大臣頸後天下安平也。自藤卷鉤昇進。依之賜鎌足姓名。登帝王師位。奉授御卽位法以來至今御卽位法是也。今大職冠是也。大唐周穆王時。有八疋駒。穆王乘此駒。須臾刹那間。飛迴一❾大三千界明馬也。乘此駒鞭天竺靈鷲山。致法華會座。時釋迦如來。以法華卽位奉授穆王。以來大國我朝法華御卽位始來也。奉授五種印。五眼各別也

智拳印。開北州❿寶都領

無所不至印。二手合掌。二頭指二大⓫指端合大惠刀印也　西州寶都領

塔婆印三眼印。惠眼。[梵字]　先印。以二大指付二頭指上節　南州寶都領

引導印。四眼。法眼[梵字]　先印。以二二頭⓬指付二大指中節　東州寶都領

佛眼印。五眼。佛眼眞言。[梵字]　唵⓭它祇尼明終加惡字。二手合掌。二水指端立合。中虛以二頭指端押二中指上節。二大指並立。付中指中節。次左右手覆交腕。以左五指押右肩

縛曰羅馱都[梵字]　以右五指。押左肩。以右爲上。[梵字]其後向下方合掌持之。乍合掌當心。大指違作三輪形。以寶珠其印相云。以右大指付左頭指中節。以右大指附右頭指中節中指以下六指端立合

次奉授智拳印。次以右大指頭指立合。左頭指握。用二眞言。金剛界大日眞言。*毛祇（持寶 除障 財福）尼（開榮 花）縛曰羅馱都[梵字]　胎藏界大日眞言。*毛祇尼阿尾羅[梵字]

次四海領掌印。外五古印　自淡路國西海

❶〔也〕－㊥　❷已上畢＝總持抄卒畢㊥　❸之＋（于時明曆元年乙未六月十九日於河原森草庵書之）㊥　❹也＝又㊥　❺如＋（誼）㊥　❻嚕＝留㊥　❼〔仁〕－㊥　❽〔曾〕－㊥　❾大＝天㊥　❿寶＋（部）㊥　⓫指端＝端指㊥　⓬〔指〕－㊥　⓭它＝吒㊥*

道。次南海道。次東海道。次山陽道。次山陰
道。是名四海印
身三(不殺盜婬)口四(不妄語綺語惡口兩舌)意三(不貪嗔癡)持此十善
也。是法華四要品。習合
方便品　智拳印　十方佛土中。唯有一乘
法
安樂品　無所不至印　觀一切法。空如實
相
壽量品　塔婆印　佛語實不虛。如❶怦善
方便
普門品　引導印　慈眼視衆生。福❷壽海無
量
帝王御卽位時。令卽大極殿高御藏。御接錄
臣。令授帝王。給印明也。持十善治天下
也。仍以十指懸肩之心。持物荷背負懸肩
也。持十善重位。四海七道領掌心也。高御藏
卽位。攝錄臣右邊一師。王向南。臣向北。奉
授此印明等作法。王臣共持念珠給。密密
念誦。其念誦人不見也。以此等法。法性寺
殿下。令傳授白川院及知足院殿。法性寺殿
下。守治僧正覺惠。如此法若傳受。有御尋。
不知之由申❸乎

一。六月能延法者

不動法是也。四臂不動也。護摩事。護摩此
云焚燒。以大日智火。燒百六十心妄執。令
成百六十心。五智五輪❹德也。亦云滅罪。
以大智力滅妄法境者增益方形。降伏三
角形也。敬愛八葉形。生息災圓形。以鉤召
及延命攝息災形也。投物者。百八枝。百八
煩惱也。十二枝者。十二因緣流轉煩惱也。三
十六枝壇木者。六六三十六木根本煩惱也。
投華者。諸佛座位也。藥種者不老不死法
藥也。塗香者斷惡❺修善義也。油者癡煩惱
也。飯者衆藥煩惱也。❻丸香者執著煩惱也。
胡摩者執情煩惱。芥子者嗔煩惱也。五穀者
疑煩惱也。粥者我等乳味十二因緣根源❼煩
惱也。散香者八萬四千塵勞煩惱也。燒香者
煩惱所斷也。燈明者佛智明了義。閼伽者。於
大圓鏡智上。浮見來生佛果菩提。華。行者
莊嚴具足也。五瓶者五智也。大杓者金剛薩
埵也。故以兩手合掌。受大日說法體也。小
杓者大日也。圓滿覺者體也。酌三度入大
杓。受大日說法。能知意也。火箸守護使
也。煩惱惡黨燒害也。標者附𑖀字門戶。行
者出入法界宮意也。五色糸者五智五佛也。
四橛者。捧四佛幢煩惱菩提差別意也

一胎藏界曼荼羅十三大院

一中臺大日。行者心王大日　二自❽大日上
方遍知院者。行者所具本不生智也　三其
上釋迦院者。行者說法智德也　四其上❾方
文殊院者。行者頂上大智也　五自大日下
方五大院者。行者嗔恚也　六其下方虛空
藏院者。行者福智也　七其下方蘇悉地院
者。行者妙成就法也　八自大日左方薩埵
院者。行者薩埵也　九其以外除蓋障院者。
行者斷惡修善也　十自大日右觀音院者。
大悲口也　十一地藏院。行者能生寶珠也
明知。現圖曼荼羅者。以法界萬藏分十三
云十三重曼荼羅。皆一切衆生色心二法也。
十三大院云不足。雖云有十三大院。見現
圖曼荼羅❿品。有十一院。於胎曼荼羅有二
義。一者現圖曼荼羅者。善無畏三藏。北天竺
佉馱羅國。金粟王塔本居住給時。金粟王
我授大法給云云　于時三藏爲授之。故
見大日經十萬頌三百卷。文廣博義理深廣
也。故可授之無才學。故取置大日經。獨
向闇夜觀想云。我三藏以如是迷文理不
達此經義。末世弟子。以何得知之。向天
乞聖加被。時於虛空中。現金色曼荼羅。今
世流布曼荼羅是也。三藏圖之名現圖曼荼
羅。前後四重。左右三重。無千手及一百八
臂二菩提院。只十一重曼荼羅也。不合經說
十三重曼荼羅。以其佛菩薩銘。及印明等
錄別卷。是大日經第七卷是也。供養法卷
也。明。阿闍梨所傳曼荼羅者。大日經所說四
重十三重曼荼羅也。八千手及一百八臂二
院。現圖曼荼羅也。於現圖曼荼羅。示現上
首許。故佛菩薩少也。明知。阿闍梨所傳曼
荼羅者。自大日如來至今。傳經中曼荼羅
義理來故。是圖繪曼荼羅義分也。四明曼荼
羅會釋者。於現圖曼荼羅。不足二院雖
有十一重。得口傳時。⓫菩合經說十三重
曼荼羅也。其故於虛空藏院左方。有一百八
臂。右方有千手。明知。院數雖無二院。有其
主二人。故具有十三重也。若爾不居本
院。有虛空藏左右。有不審。其故此二菩薩
者。求福衆生多故。現千手成一切本望求

❶怦＝審㊥　❷壽＝家㊥　❸乎＝了㊥　❹〔德〕－㊥　❺修＝集㊥　❻〔丸〕－㊥　❼〔煩惱〕－㊥　❽〔大日〕－㊥　❾〔方〕－㊥　❿品＝圖㊥
⓫菩＝符㊥

智慧故。現一百八臂。此二菩薩。大日福智二嚴也

一。曼荼羅出現時代

大唐開元八年。金剛智三藏。持金剛界曼荼羅。自光明國一行庵室來。善無畏三藏。持胎藏曼荼羅。自摩訶陀國一行庵室來。互師資相承以來。兩界曼荼羅一具流布。故胎藏曼荼羅者。善無畏所持①所學也。金剛界曼荼羅者。金剛智所學也

一。曼荼羅別名事

一。法界曼荼羅者。法界別名也。以法界萬法分十三種。名十三重曼荼羅也

二。都壇曼荼羅者。有主伴高下。住各各本有薩埵。今世流布現圖曼荼羅。是順十界平等義是也

三。都外別壇者。以胎藏②界曼荼羅中隨樂本尊立別壇修之。於此有二義。一變大日成隨樂本尊觀是也。二取中臺大日置寶幢位佛左方。以隨樂本尊置中臺修之

四。大悲壇者。灌頂時壇也。去高高聖位令薄地凡夫登壇。是大悲至極位也

五。祕密壇者。以諸尊中三摩耶形。隨意樂立別壇修之。不動劍觀音蓮華③等是也

六。成就壇者。以夢想感得三摩耶形。立別壇修之

七。現圖曼荼羅者。依善無畏祈誓。現虛空中。故④云現圖之置云現圖

八。隨機曼荼羅者。善無畏相應末世機根現給。祈。故云隨機曼荼羅也

九。嘉會壇曼荼羅者。灌頂時生⑤當導師故。爲諸佛等隨喜云嘉。爲守護集會⑥方云會。故云嘉會壇曼荼羅也

十。東曼荼羅者。胎藏界曼荼羅也

十一。因曼荼羅者。胎藏界以本有薩埵爲面故

十二。蓮華曼荼羅

十三。阿闍梨所傳曼荼羅者。大日經所說十三重曼荼羅是也

十四。轉字品曼荼羅者。以胎藏界諸尊說種子曼荼羅是也

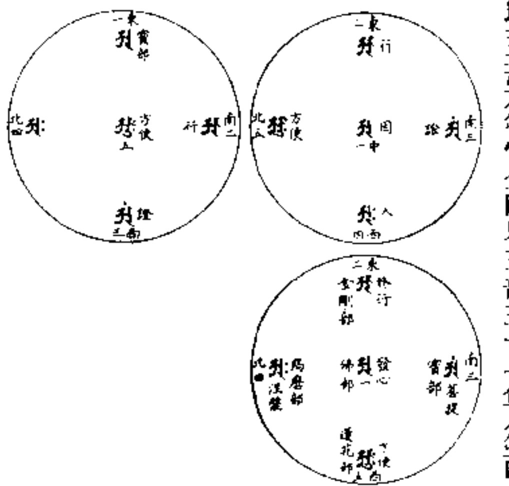
於此等中。現圖隨機大悲東方曼荼羅因曼荼羅。一向限胎藏界曼荼羅。不通金剛界曼荼羅也。自餘皆通兩部曼荼羅

明曼荼羅色⑦者。胎藏界虛空示現曼荼羅者。悉皆金色也。今世流布曼荼羅。善無畏虛空示現曼荼羅⑧一性也。書五色有不審者。惠果和尙時。引改金色書五色。以金色攝五色。萬物生長初⑨具破時黃色也。後成五色金色者。五色總體也。大日如來。於金色令含五色。示現於金色給開五色

十三大院四種曼荼羅也　三重者。胎藏界三部所表也　五重者。五部五大所表。六重者。六大法身也。七重者。七星本命也。八重者八葉九尊也。九重者。九會曼荼羅也。十三重。胎藏界十三大院也。十七重。十七尊。雖有三十七重。不及仁力。故不造作也。三十七尊所表也。開之成一大法界法門。一切衆生五尺身中所具法門也　人形五輪者。中臺大日腹也。遍知院胸也。釋迦院者說法智。行者口也。文殊大智無上故頂上也。五大者。五藏六腑。虛⑩空腰也。蘇悉地者兩足也。千手右肩。觀音者右臂也。地藏者右腕。一百八臂左肩。薩埵左臂。除蓋障左腕也

一。灌頂等兩界曼荼羅者

大唐開元八年。金剛智及善無畏。一行所來。相互成師資。善無畏胎藏曼荼羅授金剛智。金剛智金剛界曼荼羅授善無畏。以來兩界世流布也。若依此義。自金剛智善無畏上代。兩界曼荼羅無之歟。若爾上代灌頂等作法如何　答云。行法未明。於樹下石上傳深祕許。非如今日作法。故知入深知⑪之。不知人一向不知作法也。不限灌頂作法。一切行法及經論深義。皆如是也　胎藏界以三部爲心。金剛界五部三十七尊爲面



①所學＝來　②〔界〕—　③〔等〕—　④云＝依　⑤〔當〕—　⑥〔方〕—　⑦〔者〕—*　⑧〔一性〕—　⑨具＝貝　⑩空＋（藏）
⑪〔之〕—

爲四重外部❶也。准此曼荼羅無現行圖疏。所所釋文付。作智非等分別。疏第六云。第一重伊字三點。三界六道隨類之身❷文現圖曼荼羅不書。阿闍梨所傳曼荼羅。於外部圖佛菩薩。是卽等身佛菩薩也。第三重圖釋迦身。第三重同不論外部。其具佛身。是變化身。何以第三重外部爲等身乎

大日經。於等❸流身有佛身事。若許之彼外部佛菩薩爲等流身。有何疑。慈覺大師云。當世學者。不知曼荼羅中邊本末❹云云

金剛界曼荼羅事

於天竺有金剛界曼荼羅。本❺經十萬頌三百卷。金剛智三藏爲弘漢土故渡時。漢土不相應故。大風起難存命。取諸財入海中。取二百九十七卷入海中。世流布金剛頂經三卷者。肝心卷也。故金剛智持經不捨之請來。已無序正流通等。於此經無理趣會降三世流通等。故於今經無理趣會降三世會。降三世三摩耶會*也。四印會也。一印會。羯磨會。大供養會。三摩耶成身五會❻有也。九會名字者。中三行。左方三行。右❼方三行。各有三會。合云九會。初中三行之中成身會也。集一切佛菩薩也。又集色體云成身。身者集聚義也。又集一切物云成身。上方一印會者。五智見一切諸法成五智及五輪一德。故云一印會也。其下方羯磨會者。顯事業威儀。一切有情非情等振舞也。佛施佛業。人施人德。馬施馬德。牛施牛德。木施木德。竹施竹德。不借他皆住自德。住自德法界諸法。云羯磨曼荼羅。亦云羯磨會。佛左方三行之中。降三世會者。降者能斷德。三世者所斷煩惱三毒也。以三毒開三部。云降三世也。貪者佛部。於佛有大貪心。攝取不捨故。瞋者金剛部。以忿怒心爲義故。癡者蓮華部。觀音慈悲至極還大愚癡故。於受子無過。以如是義。云降三世也。又云降三業也。殺害三界一切有情。不墮惡趣是也（理趣釋文也）害三界有情者。以三毒開三部也。一切有情以三毒爲性。云害有性。其上方理趣會以十七尊爲體也。其十七尊者。五祕密也　行者初念名欲菩薩。第二念相續分別是非位者。觸菩薩也。第三念相續是非分別極位。名愛菩薩。後心成無念無想。名慢菩薩　行者心王大日。名五祕密也。於此欲等四菩薩。亦數欲等四菩薩。四四十六尊也。加行者心王大日。云十七尊也。知行者所具十七尊。云理趣會也。其下方降三世三摩耶會。以先降三世斷德大日顯三摩耶形。故此會中佛菩薩等。皆以森❽等爲三形也。三摩耶者。此云本誓也。以心中無相本願顯三形也。故不動持劍顯降伏本誓。觀音以蓮華顯大悲至極也。赤色故。自青蓮眼流紅淚福田佛菩薩。以如意寶珠顯本願。皆三摩耶會義也　大日右方三行。大供養。❾供法界所見法體也。養者能見智體也。以五智法味養吉法界諸法。令至佛果菩提。五智五輪云大供養也。以香花等供佛前。令食佛菩薩。思之是少供養也。以五智法味令食萬法。令至佛果菩提。法令周遍法界供養。故云大供養也。大者周遍法界義也。上四印會者。此會中有五佛尊。住一印大日。❿故攝先一印會大日。云⓫四會。四印會四種曼荼羅也。四種曼荼羅。大三法羯四種曼荼羅也。大者尊諸法能生根源。自六大生長。六大周遍義也。指一切諸法色體總云大曼荼羅身也。次三摩耶曼荼羅者。於法界諸法之中。以圓形爲息災三形。以不闕爲義。以方形爲增益三形。大地方形。以能生爲體。以長形爲敬愛三形。以執著不捨義爲體。以三角形爲降伏三形。以破滅義爲體。法界萬法爲四種三形。佛菩薩各各本誓願所顯給也。佛菩薩說法現輪。以滅罪爲體。法曼荼羅者。諸法所具眞如妙理。及一切草木等中種子不思議。皆⓬法曼荼羅也。次羯磨曼荼羅。如羯磨會釋知之。四種曼荼羅者。一切諸法各具之。故云四種曼荼羅各不離也。成身三摩耶會者。云本誓。又本願義也。九會釋者。金剛頂經三卷中。具無九會也。依何經圖九會乎。於三卷經中。有一印成身。羯磨。大供養。三摩耶會。無理趣會。降三世。三摩耶。四印四會也。有九會者。自大樂不空明開理趣會。自極喜三摩耶明。開降三世會。降三世三摩耶會者。降三世別法故。今於三卷經中。其有九會也。雖有九會。唯一會德也。共故於一會諸尊上。以所持三摩耶形。名三

❶〔也〕ー[illegible]*　❷文＝究[illegible]　❸流身有＝身[illegible]　❹〔云云〕ー[illegible]　❺經十（十經）[illegible]　❻〔有〕ー[illegible]　❼〔方〕ー[illegible]　❽等＝羅[illegible]　❾供＝會供者[illegible]
❿（以）＋故[illegible]　⓫四＋（印）[illegible]　⓬〔法〕ー[illegible]

昧耶會。以其諸尊所具三十七尊促之爲十七尊是理趣會也。以其諸尊三摩耶形名降三世會。以其諸尊滅罪智德名降三世三摩耶會。其諸尊所具五智三十七尊。皆一智一位。名一印會。集諸尊體形云成身會。以諸尊所具四種曼荼羅云四印會。以諸尊五智能生義名大供養會也。明知。如是加料簡時。於一會中諸尊上有九會也。金經中不令載。慈覺大師。自八箇阿闍梨相承成身一會。歸朝後開九會給。以成身會名一會曼荼羅。祕藏事也。依冥衆知見。十萬頌三百卷。金剛頂經不渡漢土。於今三卷中無闕減。❶如是於今三卷會釋之所詮金剛智三藏。固天竺十萬頌三百卷九會說文持來故。❷不合今三卷經得意也。人形當五輪事在之　成身者腹。一印頭。羯磨腰。四印肩。大供養右臂。三摩耶右足。理趣會左肩。降三世三摩耶左足。如此作人形。名支分具足曼荼羅也　胎藏界曼荼羅中。釋迦院者雖可有第三重。以說法門佛爲配行者口。有遍知第二重

九會曼荼羅之圖

理趣會	降三世會	同三摩耶會
一印會	成身會	羯磨會
四印會	大供養會	三摩耶會

御本云

建武四年七月。江州東岸於金剛輪寺草之書畢　行年七十❸九澄豪

阿彌陀❹印事可清書

❺上品❻彌陀❼者　無所不至印

上中品*彌陀印　押左右火大

上下品彌陀印*者　押左右水❽火也

中品上生印者　以左爲下。以右爲上。左右腕開背十指押左右風火

次中品中生印者　押火大

次中品下生者　押水大

下三品彌陀者　作左右施無畏。押左右風大。下上彌陀印也。次押火大。是下中彌陀印也。次押水大。下下彌陀印也

妙觀察智印者。交地水火指。交雜六道。爲說法利生義也。次以二大押二風。二大者兩部大日也。二風者迷情煩惱也。風者發法性波。波是煩惱總名也。故以大日大智力押六道諸煩惱。令不起之。觀法者。以煩惱觀菩提❾故。一切觀法時。用定印也。眞言依九品往生經說文。以彌陀大呪切十分爲十印明也。自初阿彌❿利帝句。至第十阿彌利帝句切宛⓫十印用之

一當麻寺曼荼羅印相者

於中品三生中有不審。簡世間曼荼羅本尊。或有押火大。中品中生印歟。或見本尊有押水大。是中品下生義歟。此等繪師誤歟。不審多分　押火大下品中生印*也。中品中生兼上下九品故。中品中生印相也。

自餘上品三生中印相也

藥師。釋迦。彌陀。大日

藥師。傳教大師御作。不持瓔珞⓬壺。持如意寶珠。造如來三尊。一尊安置中堂。以一尊者授延秀菩薩。安置西塔。釋迦如來也。以一尊者安置淨土院。彌陀如來也。正像末三機本尊也。如意寶珠持之。如意自在義也。末法世中。以彌陀爲本尊。中堂御安置藥師者。大師⓭渡唐時。像法最中故。呼藥師如來也。像法轉時。藥師瑠璃光故。又以法花妙理。不老不死法云藥師也。是過去七佛妙藥也

釋迦者西塔是也。授延秀菩薩。正法千年時本尊也。法花教主也

彌陀者淨土院本尊也。末法名彌陀也。以一心三觀無作三身。名彌陀如來妙觀察智是也。中堂藥師。三塔本尊。以一心三觀彌陀安置中堂。名彌陀*也。故自西方向東方。此所表也

彌陀有東土。可思之　橫川本尊者。覺大師渡唐時。現船中給。以千手爲中堂本尊。此三尊爲空假中三諦。三塔也。傳教大師三塔釋文云

昔在靈山名法華　今在西方名彌陀

五濁惡世名觀音　三世利益同一體

昔在靈山(西塔釋迦)今在西方名彌陀者。中堂藥師。五濁惡⓮世名觀音者。橫川中堂觀音

誠勸文云。此口決不可見他流人。雖爲當流之仁。於用舍等者。不可⓯令見聞之。冥衆三⓰寶。諸天護法。⓱垂知見照覽給。敬白

❶〔如〕－甲　❷〔不〕－甲　❸九＋(才)甲　❹〔印〕－甲*　❺上＋(上)甲　❻(阿)＋彌甲*　❼〔者〕－甲*　❽大也＝火甲　❾〔故〕－甲　❿〔利〕－甲　⓫(十)＋十甲　⓬壺＝裹甲　⓭(御)＋渡甲　⓮〔世〕－甲　⓯令＝會甲　⓰寶＝濟甲　⓱垂＝悉甲

澄豪在判

延文元年六月中旬之候。於江州安國寺ミミ授堯覺大德①畢。雖爲當流重書。爲來葉弘通②令護持之

佛子澄淳在判

明應三年六月七③日

①畢＝了㊥　②令＝亦㊥　③日＋(總持抄十卷書寫之後他本感得仍以書寫本重何率讓與承演乾住無上菩提心繼密家續仰可從事弘傳志旨粗記之 明應三年甲寅六月十三日法印實心，于時永祿六年亥癸正月五日傳領兼圓，實鏡房誠賢八十八歲書之．明曆元年乙未六月二十三日於阿彌陀室書之法光院舜祐六十八歲)㊥

❶授法日記胎記　明德二辛未三月二十四始之

源豪記

一、名義事。胎者。初起所謂如來所起處。梵云羯縛俱舍。羯縛胎。俱舍藏也。又胎者世界義。藏者包含義也。意胎理性沙汰故。萬法理內含藏義也。金智體顯形故。胎理爲面。然互理智可具足也　青龍軌云。欲結印。敬白十方三世諸佛。我等下劣愚鈍凡夫持此印事。蚊蟻如掌須彌。但願諸佛加護我成無上正覺。此文總行法住心也。古或合掌或捧香呂。行法已前誦此文云云

一、建立道場等。如十八道

一、上廁作法。委別作法有之。常略作法。右拳立大指。唵俱嚕馱那吽惹明誦。加持五處。頂上赤色[illegible]字觀。是烏瑟沙摩明王印明也。此明王亦名觸穢金剛。亦名除不淨天也。佛法行人到廁時。鳩盤茶鬼祀不淨行人穢也。結誦此印明。彼鬼類穢事無之。廁口乍立可結誦。此尊擔故。不著袈裟用之也

一、分上洗淨作法。是上廁作法一具事也。三聚土五聚土等作法有之。委律家沙汰之。眞言方如此。作法蘇悉地經疏委見

一、加持衣乃至三部。全如十八道

一、遣除身中印。此印相異說有之。二頭指乍。又三遍上下。或二頭開印下サクル也。現用前說用也。文略去云身中ヒナヤ迦サクル義也。文選略去ヲヒヤカスト讀也。虎口大指頭指俣云。此印常行法略也

次、持珠杵入堂本尊阿字本不生觀者。佛阿字本不生理達給也。衆生雖處阿字理內未斷此理。仍今修三密行。歸阿字本不生理也。歸本不生理名成佛。迷不生理名凡夫也。本有具足非始可得法故。本不生云也。非思議思量分域故。名不可得也。步步踏蓮華者。煩惱泥水出。覺悟蓮華開敷。故實菓成就也。釋尊初生時。十方七步蓮花如受訣

一、前方便胎藏儀軌不說其印明。故蘇悉地前方便。印明借用也。戒壇上綱以後如此用也。戒壇上綱者。戒壇房阿闍梨智淵御事也

一、加持供物不動印明。右手刀印曩マサンタハサラナン含明加持之。名不動一字呪。然常所用。取杵枳哩枳哩明加持之也。不動胎辨事故出之

一、光澤次手磨祈願。全如十八道。加持香水已下。至光澤名前方便也

一、護摩時此次二印者。羯磨金剛輪二印也。護摩粥飯等供物多故。加二印明鄭重加持意也。仍前方便所屬也。故二印次手磨祈願用也

次、啓白神分供養文唱禮啓白池上御作。山門三流大略通用物也。初行開白計用之也。供養文唱禮初行時。三時若初夜計用之。唱禮胎藏出之。警發地神所有之。仍受地一具事也

次、警覺三遍上下云。其義分如十八道沙汰

已上二十四日

一、九方便事。九通名方便事。行法前後方便故。或依此方便力得眞實功德故也。九方便印明。即胎藏八葉九尊印明也。初作禮普賢。乃至迴向大日也。五悔九方便。開合異也。又天台五悔。普賢十願。眞言家五悔九方便同意也。以九方便配當普賢十願樣。作禮方便治慢心。普賢禮敬諸佛願也。出罪方便治業障。懺悔業障願也。施身方便治慳貪。廣修供養願也。發菩提心方便治小乘心。恒順衆生願也。隨喜方便治嫉妬心。隨喜功德願也。稱讚如來願合也。勸請方便治誇法罪。成十轉法輪願。奉請方便治穢濁心。成諸佛住所願也。迴向方便治偏小心。普皆迴向願也。如此配當意。禮敬等五文面分明也。以稱讚攝隨喜事。隨喜必讚歎也。以供養攝施身事。凡施有三種。身命財也。以施身命財攝也　私云。懺悔者。懺者前顯也。悔者後罪悔也。仰也　私云。仰云。菩提心方便印不散。隨喜方便印移也　私云。出罪印橫印也。總橫竪手持三印可分別也　｜手持　＼

竪一橫分別如此。共不云印常竪用口傳也　私云。惠心慶祚知音御。惠心御臨

❶〔原〕安永年間寫大森眞應氏藏本

終事。我極樂久住菩薩。化緣既盡。還歸本處。慶祚入定內告御臨終御物語也　作禮方便。　先結印誦漢語。次誦眞言後唱梵號也。梵號別尊行時。其尊梵號可取替也。然大日通用無失。印當心頂上散也。總所置不云。印當心散所不云。頂上散也。都率生起云。欲修萬行故。先禮三寶云云　此作禮文言儀軌無之。大日經第七卷文借用也。歸命十方正等覺。總擧諸佛。三世一切具三身。別擧三身。仍此二句佛寶也。歸命一切大乘法。法寶。歸命不退菩提衆。僧寶也。菩提衆。云內菩薩聲聞合也。菩提者覺義故。得覺僧寶擧也。仍佛法僧三寶禮。歸命諸明眞實言者。是眞言禮意也。眞言者。眞語如語不妄不違義故。眞言云也。明呪眞言名異。其義分同也。明者除暗遍明義也。依此眞言除煩惱暗故也。呪者佛法未來漢土時。世間呪禁法有之。能現神變。眞言施効驗事。少分彼相似。故世間名呪也。眞言者。如來眞實語故眞云也。歸命一切諸密印者。諸手印也。先禮三寶禮印明也以身口意清淨業者。禮拜三業禮有之也。五體投地身禮云。口唱佛名云音禮。意觀佛功德觀禮。眞實名也。以三業殷勤禮成也。　結印誦漢語。眞言次合掌唱梵號事有之。然常現用梵號悉印唱之也

次。出罪方便禮三寶畢卽修善。善有二種。謂止行也。懺悔等止善也。歸依等行善也。身口意三業所作罪貪欲恚癡者。貪嗔癡三毒煩惱根本故出主。一切煩惱自此三起。此三當縮貪欲一煩惱也。法華諸苦所因貪欲爲本說故也。三業所作三毒煩惱。於三寶御前懺悔。於佛正法賢聖僧者三寶也。父母二師者。世間出世二師也。卽眞俗師有之。眞者法門師。俗者文字幷俗書等師也。出罪者懺悔也。懺者以前罪顯義。悔者昔罪悔義也。懺悔事理二有之。理懺悔者普賢經所說。端座思實相衆罪如霜露我心自空罪福無主。是名理懺悔。事懺悔者。思實相觀解難成者。以身口二行助意業也。身行禮拜。口唱名號。此等事懺悔也。事理二中。以理名眞言懺悔。眞言敎意。手結滅罪印。口唱摧惡眞言。意觀無住本尊。三業同時懺悔。具三密清淨德也。一切諸法。悉阿字第一義法體也。妄想被覆依不辨此道理。六道受苦也。諸法本不生解時。妄想當體歸實相一理也。本實相與妄想各別無之。不覺時諸法悉妄想。覺畢諸法悉實相妙理也。自此之前。我等皆名邪見人也此意也。此印名大慧刀印事。總名大慧刀印印多之。此印頭大所捻惠刀云。劍形名刀。如今頭大捻形名刀也

次歸依方便滅罪障生善業故。懺悔次歸依成也。歸者歸命。依者依怙也。三寶歸命三義有之。一誠心。二惠形。三歸命也。行者至誠必感應道交義也。作禮恭敬義。歸依隨從義也。譬世間見高貴人成恭敬心。強不隨從。恭敬上隨從殷勤義也。南無者歸命語。三種常身法報應三身也。正法藏法寶也。勝願菩提大心衆僧寶也。仍三寶歸依言也。法寶名正法藏事。正者直嫌邪言也。法者軌則也。所謂不可作罪道理曰修善道理皆軌則顯也。藏恒沙法門含藏故也。仍法寶正法藏名也。大心衆者菩薩乘也。發大菩提心名菩薩故也　已上

二十五日

普賢十願者。一禮敬諸佛。二稱讚如來。三廣修供養。四懺除業障。五隨喜功德。六請佛住世。七請轉法輪。八常隨佛學。九恒順衆生。十普皆迴向。天台五悔者。仰云。九方所可入也。一懺悔。二勸請。三隨喜。四迴向。五發願

次施身方便。歸三寶終故。以身供佛。若以三業爲己有增惡業煩惱。仍獻如來如敎行歸善故歸依次有施身也。我身依供佛。自身本尊一體成也。是顯眞實志成無上佛果義也。割股與眼投全身。皆施身方便意也。我淨此身離諸垢者。供佛身故。光成清淨而後非現在依身。三世三業供。三世常住身得意也。用獨古印事。獨古有摧破用。仍摧破煩惱業奉獻諸佛

次發菩提心方便。此印縛定印也。但大指不縛相柱也。前以身供佛。是上求菩提下化衆生義也。菩提心無上大乘種子也。依發菩提心我身佛身一體成。法深理覺故。名發

菩提心。菩提心者大慈悲心也。利衆生事。以大慈悲為本故。常當利益諸含識云。含識云衆生事故。觀經云何得悟必發慈悲也。觀不思議境。次起慈悲心安之即此意也

次隨喜方便。發上求菩提下化衆生菩提故。諸佛菩薩隨喜給。衆生少善根漸次修行可作佛故。皆悉隨喜。種種善根方便力者。大小乘作善眞言教意普門海會利益。悉是方便也。方便為究竟故。以衆生利益方便諸佛究竟給也。大日經三句菩提心菩提為因大悲為根方便為究竟說給是也

次勸請方便衆生修善依佛說教故請轉法輪也。佛住世說法利生給請。是眞實大悲利物也。恒以大雲降法雨云覆慈悲大雲灑佛法雨。衆生各得益也

次奉請方便。此印結橫印也總橫印竪印手持印有之。橫印橫持之。竪印指末少舉持之。手持印指末向上結也。手持印可名竪印。自古如此口傳來也。眞言一遍間三返招也。勸請次有奉請事。轉法輪要樞以在纏苦身令得出纏法身義也。具奉請法身方便云也。我身中雖具足本有法身性德修德一致得眞實功德義也。所住處者。舉行者住處。所集身者。舉行者依身無垢處者清處。法界身者清身義也。故依報正報清淨安住。無上菩提為奉請方便意也。諸法雖廣不出色心二法。色法土也心法身也。仍身土云色心也。是名依報正報。色心二法。縮歸心一法也。發心云即心法也。色心二法雖立顯密似各別。其深旨可同。一切衆生色心實相等文。能能可案事也

次迴向方便以前八善根等皆迴向。迴向者迴衆善向大菩提義也。無善衆生以我善施彼衆生。仍住自他平等思名眞實迴向也。迴向與發願。大都其意同也。然誓期所求發願善根趣向衆生迴向也。九方便眞言漢言梵語也。仍古梵語計誦。金界漢語計誦。此意也。九方便略時作禮出罪隨喜勸請迴向五方便用也。奧迴向方便所略時用五方便常事也

次五大願獨修時入內發耳者。內入云云指淨珠所也。或念誦偈所誦事有之。然自行時化他時此處用也。獨修云云自行時事也。發願大法不用也　已上二十六日

次入佛三昧耶。此印橫印也以入佛法界轉法輪三。如次當佛蓮金三部也。仍入佛佛部也。儀軌云。淨除三業道成三法界道三法界道者。不思議疏印眞言及意密。或佛蓮金三部或法報應三身。又佛法僧三寶也云云　此眞言三力有之。阿三迷佛力。怛哩三迷法力。三麼曳僧力也。印立二大指。菩提幢標示也。入佛家初發菩提心故。其標示顯義也。菩提心者平等義也。三昧耶即平等義也。故名入佛三昧耶也

次法界生。此印先指案向外橫仰。次向身散也。如此用印事。表火焰體也。法界生宛蓮華部。蓮花清淨義。火院又離塵垢義故。蓮部宛也　已上二十七日

達磨馱覩者。法界義也。我即法界故。自身法界成清淨意也

次轉法輪。此印金剛輪印明也。前入佛三昧耶種子也。即如處胎內。法界生出胎義轉法輪習學藝義也。又此三印胎內胎外妓藝義也。又依此三印得三部三昧耶證得三身也。右轉用事。左邪右正也。仍正法輪轉義也

次甲冑為莊嚴金剛薩埵身轉法輪次此印結誦。十三處每處可纏。見腰背不纏之。胸臍纏時。腰背纏思住引堅也。頂腦後正可纏也。自左右頭指如出青色絲觀纏也。依此印金剛薩埵成身著金剛甲冑也

次觀羅子　私記印異說有之。現用用火印也。此印意表金剛薩埵威光也。誦偈次誦眞言也。偈福惠智圓滿可誦之。一切觸穢處以下不用之。大小便處也。總道場外名穢處也。此字體白色觀光可觀金色也。眞言アラント誦偈アラ字可讀之也。如彼髻明珠者。彼云金剛薩埵髻中珠云意也。アラ字觀頂上。三世諸佛智火種子可思。我心中所具阿字本不生理。依此光明顯現可觀也。是則肉髻白毫也。俗形佛肉髻髮髻有之。僧形髮髻無之。宇治平等院本尊定朝作之。其時肉髻珠一顆

可給由申。時人不審。其時定朝申云。天竺石佛像有之。成月夜御頂水流出。仍梯立見之。殊勝水精珠有之。是卽月愛珠也。此土水取水精是也。此事西域記文故。依本說分明拜下珠云云

次無堪忍橫印結之。前表威光。今表降魔也。是卽無能勝明王印明也。釋尊降魔時。入此明王三摩地給故也　此印名無能堪忍事。小兒不能見烈日光云云　此明王威光熾盛。魔軍無見事。仍以此印明行者擁護也。驚發地神前無堪忍。四大護前難堪忍。四大護中南方無堪忍。此三同尊印明也

次驚發地神可長跪。有只右膝敷也。印右手指末向左方。眞言一反間。三度袈裟上抑也。是作壇義也。此印釋迦成道時。無量地神自地半身踊出成證明。仍表彼降魔次地神驚也。行者未初入凡夫作菩提心曼荼羅時。依印明功力魔軍無壞事。諸天必現身擁護也。作壇時作法多用觀念。淺智觀力不調者。寄事法可用其作法見任行者意樂。或寄觀用事。或寄事用觀也。左手持杵。拳面胸當也

次地神持次第。此印大指交也。右大指面左大指峯著也。杵頭大間用之。此印意佛成道所金剛座外非堅固。仍地神乞請此地行金剛座意也。持次第云。謂三地也。一道場地二自心地三衆生心地也。自他依正菩提心堅固義也

次灑淨　私記以印可灑見其。散杖眞言一返間三反灑之。此處スリヌクラササル也。此灑淨以前作壇淨義也

次誦持地偈。先以右手取香呂。左手前方取也。此偈意受地灑淨重請白意也。此偈音曲有之。晴時可用見。或結普印誦事有之

次召請地天請白。由偈意見重成就祈誓也。此印又名曰瓶印。曰瓶寶瓶長ヒキキヲ云也。其形曰字似故也

次持地印。此印驚發地神如。眞言一返間。袈裟上三反押也。地神祈誓畢。地令堅固義也

次內五輪觀。自是以下。行者依正建立。爲觀曼荼羅成大日身也。以火印三返內轉事煩惱妄想身燒盡義也。燒有漏舊身成無漏新身也。成輪云。以字燒字。因字更生。能●生𑖨字所生是阿字也。𑖀字者行者身也。卽燒身中障燒鑛金如得純金凡五輪成身胎藏界行法肝心也。三部各成身有之。胎五輪成身。金五相成身。蘇□□成身也。五輪成身者。先𑖨字印明燒有漏舊身。是卽以字燒字也。成無漏新身。因字更生也。五輪次第成樣。先顯文字𑖀𑖪𑖨𑖮𑖏。卽𑖁𑖪𑖯𑖨𑖯𑖮𑖯𑖏𑖯也。𑖀𑖽𑖪𑖽𑖨𑖽𑖮𑖽𑖏𑖽也。顯形地水火風空方圓三角半月寶形也。顯色靑黃赤白種種色也。是卽五輪也。五智也。五輪卽是五智輪。五智卽是五方便云故也。五大一身遍無所定。然行者觀心爲覺安臍下爲地輪。臍上爲水輪。心爲火輪。額以下爲風輪。頂爲空輪。是又自然相應者也。其故地輪大小便充滿處。水輪水器遍滿心暖氣處。風輪諸息出處。七穴在處也。頂自空輪也。五大三姿有之。一和合五大。有情依身是也。二各別五大。是卽地水火風空等各各形也。三一體五大。各於一大具餘四大也。譬如地大中有水有火有風等是也。胎藏八葉九尊。金界五佛四波羅蜜。是皆自阿字一德生者也。サレハ妙經迹門胎藏因曼荼羅序品題目九字八葉八尊也。五輪成身次第。梯橙一一釋多之。通可見之　已上二十八日

次地輪五古印。指サキ少サケテ結之。水輪橫印也。火輪指末向上。風輪橫印。空輪手持印也。地輪方形事。於地方角定故也。水隨器其形無礙故。水輪圓也。火上登。其形本有三角。風輪無上天。最下通故。其形半月也。虛空無其形。然仰見天時。其形寶形見也。仍空輪寶形也。或虛空具萬法故。以表示作寶形也。水輪白色本有水色也。常靑水色云事。虛空影移形也。凡此土草木靑事。虛空色映形也。卽四方所成須彌南方吠瑠璃色也。四方所成者。北方金東方銀南方吠瑠璃西方頗胝迦。頗胝迦赤色玉也。此印次第作上事臍下次第成故也。外五輪時自空輪次第作上也。常途義先世界建立次可成有情世間也。然今內五輪前用外五輪後用事。

●生ニ燒カ●*

此土成住壞空四劫被移土故。先成法身常住身、次常在不變土成心也。此證據大日經有情及器界次第而成立說故也

次十二支句。此印羯磨印也。羯磨云三鈷羯磨獨古羯磨有之。今印獨古羯磨形也耳肩等先左次右也。　又有別授者。頂觀[illegible]字左耳[illegible]字觀。此二字取買以雙嚴房別授祕傳也。毎字加歸命事有之。然現行不用之二足字首指形成也。此十二字即法性十二因緣表也。仰云、十二字色通金色觀之

次百光王。此印自腕上前後三度動也。以前五大所成法身所證菩提心表。　菩提心[illegible]字頂上觀也。百光遍照百法明門證得義也

次心置無生句前百光王菩提智德也。是無生理也。故菩提能依。無生所依也。以能所顯次第[illegible]字可觀心上也其字赤色

次胸表離染字指末向上也。　胸間[illegible]字立觀是即自性清淨心表

次安立無垢眼。右頭指ソハニテ右目印。左頭指傍左目印。火印峯印事無之

次念滿足句。以此印加持五大輪成就五分法身也。前五輪成身各別成身。此總加持成身也。　後心此次三身印明結誦也。

此五字即五大。五大即窣都婆也。仍成大日如來身。凡於佛身種種配立有之。二身云時眞應二身也。眞身法報也。應身者應化也。三身云時法報應三身也。四身云時法報應化也。五分法身者戒定慧解脫解脫知見也。六身云時法身二。謂理法身智法身也。報身二。自受用報身他受用報身也。應身二。勝應身劣應身也。眞言家立四身。一自性身、二受用身、三變化身、四等流身也。分別聖位經云。自性及受用變化並等流。佛德三十六。皆同自性身。　眞言教教主自性身定也。顯教法身說法異義也。談三義如密教談不可有之法身相好。并說教樣。住心品義釋并教時義委被沙汰。　自性身者當教教主。受用身者自受化受也。變化身者不動降三世等也。❶流身者。大黑毘沙門等也。總六道依身非情草木森羅諸法。悉大日等流身也。周遍法界摩訶毘盧遮那云可思之

次外五輪。　火印向外アラク投也。以[illegible]字燒有漏器界建立清淨不壞世界也。今度空輪指末少サケテ結之而作上也。空風火水地世界成立意也。對記五大院先德對諸師口傳印明記文也。胎七卷金八卷蘇一卷有之。　惠和尙安惠御事也。對諸師面受故。對受記題也。總事相教相互多諸釋作人也。都率僧都五大院讃言。安公不出世佛法墮地

次入佛法界轉法輪。　此三印表三身。前已用之。重用事。已前內五輪前故。　行者未凡夫位也。內五輪以後無漏法身故。以前表自行菩薩。今表實行菩薩也。胎藏此三印肝要印明故。處處用之

次大慧刀印。自是已下四印表佛道供是皆爲利生也。其中斷惑德勝故。此刀印初置之。瑜伽者劍梵語也。名慧刀事。以智慧劍斷除煩惱根本義也

次法螺印。　正不當口。　少高持吹勢觀也。此即表轉法輪相

次吉祥願。　此印指悉延也。佛所座奉義也。儀軌蓮華座印云。金剛座名吉祥座。隨佛菩薩願奉所座故云吉祥願也

次金剛大慧用外五古印也。　內外不云。只五古印云。　胎內五古。　金外五古可得意。然今用外五古也。胎金內外分別事大方定。依所又不定也。不可偏執事也。以前印明等表三身依正。　所座依報嚴身正報也。　仍三身依正皆以五古爲本故。此處五峯金剛印用也

次如來頂。　此印手持印也。　自是以下二十一印別爲三。一佛身分頂上等十四印是。二佛語分舌等四印是也。三佛心分十力等三印是也。以身口意爲次第也。　此印儀軌名摩訶印。　意世間大功德同故摩訶云也

次如來頂相。此印異說有之。拳面向左小指方頂置也。無見頂相也。舉無見頂相具三十二相也。舉初一攝後諸相也

次毫相前印不散頭指節。眉間當體也。儀軌毫相藏印。此印無量功德含藏也。當眉間時。印少身方傾也

次瑜伽持鉢說文七條時文也。五條時前

❶（等）ヵ　十流　勝

方計取折返也。袈裟左掌上。右手背
間挿也。此印釋迦大鉢印名。鉢是法身萬
德所依。仍佛道具中爲最上。釋尊成道
時四大天王奉捧石鉢。是卽鉢由來也。南
都大安寺靈寶中。釋尊御鉢有之。彼馬瑙
也云云
次施無畏。左手袈裟持。袈裟角向上樣
持也。施無畏者拔苦義也
次滿願。左手施無畏時少高持也。滿願
者與樂義也。仍拔苦與樂次第也。名怖魔
印事有之。依袈裟得此名。其故袈裟名
怖魔衣故也　已上二十九日
次悲生眼。無名指傍左目。印中指傍右
目印。仍先左次右也。施無畏滿願拔苦與
樂。卽是慈悲用也。悲生眼慈悲體也。靑龍
記曰。能淨眼根成就佛眼。得見如來深密
境界。依此印除內外二障也。內障者三毒
煩惱也。外障者三災七難等也。或內障云
煩惱所知障也。依此印具足五眼也。五眼
者。一肉眼。二天眼。三惠眼。四法眼。五佛眼
也。四眼融入皆名佛眼。釋肉眼一切色見。
天眼一切衆生心見。惠眼一切衆生諸根
境界見。法眼如實相見。佛眼十方事理同
時見也
次如來索。前三印柔軟衆生度義。是剛
剛衆生度義也。其故造惡衆生縛引入
菩提義也
次如來心生大慈悲設廣大方便。無過如
來心事。仍度違順衆生令至菩提意也

次如來臍除身心熱惱云。此眞言甘露義
有之。卽不老不死妙藥也。仍服之除熱
惱也。臍水輪也。故甘露義相順
次如來腰依此印成如來妙色身
次如來藏。軌云。除二垢障悟佛淸淨身。藏
者如來陰所。彼淸淨也。凡夫不淨也。內
外二障除意。此眞言[illegible][illegible]云云　[illegible]字
卽離悉垢故也
次普光。如二風放光者。直延立也。一火
寶形者。圓拄也。光離身有故。如來藏擧身
處處畢。次出此印也。金剛薩埵圓光心也
次如來甲五處十二處不加持之。著無上
菩提甲坐金剛座。降伏魔軍成正覺。今
眞言行者。著金剛甲成薩埵身心也
次如來舌。二空不屈。延人掌中也。舌言語
出本也。法音遍十方如語表不狂語事
次如來語。如如來藏印。二小指不屈也。是
正言語體也。眞言句義廣大法門種種巧智。
卽此意也
次如來牙。此印大指風指不付也。牙者言
語所出也。所出語五處有人。謂牙齒舌喉
脣也。五處初出後攝也。五處各別音。悉曇
沙汰事也
次如來辨說。此印師傳說取合結之。仍動二
空也。依此印設無不畏說法也。上智前
下智說法無之。故辨才無礙。爲諸天世
人說法利生無怖畏也。佛以一音演說法
衆生隨類各得解云此意也
次如來十力依此印具如來十力。降伏諸

魔也
次如來念處。此印以二風二風上押也。念
處者毀謗共如來不嗔。讚嘆如來不悅。
毀讚共不捨利益給故。是名念處也
次一切法平等開悟。以二空二水上節傍
上置也。前二印利他權智也。是則自性實
智也。一切法平等者。平等大會法華也。是則
一乘無二理也。開悟者開示悟入四義也。而
示人略開悟出也。如此二有物一出四
有物二出。影略互顯法門名也。譬定慧
二法。定計擧處必具惠也。形云必有
影。影云必有形。凡影略互顯云事悉曇
家有沙汰事也。四中出開悟二事。衆生
開示菩提悟入故。開悟以顯開示悟入
也。菩提心論以四種□字配當開示悟入
也
次普賢如意珠。以前顯佛果功德以下表
佛因功德。如來果菩薩因故也。普者遍義
賢者善義也。順衆生願衆願滿足故。名如
意珠也
次慈氏。此印前念處印證文相似也。然慈
氏印二大指間一寸計開結也。菩薩願
以慈悲爲前故名慈氏也。慈悲義雖互一
切菩薩彌勒一生補處薩埵故殊更與慈氏
名也。三十二嚴身者。自入佛三昧耶至慈
氏印也。然具三十印有之。然名三十二嚴
身事。普賢慈氏如文殊觀音二印可結
誦也。而擧普賢慈氏二印略中間。以初
後攝中也。仍三十二嚴身云也。此嚴身印

行者本尊莊嚴意非七分肝要故。曼供等略之也。自行時急節時略無過事也
次一切三世無礙力明妃。此印糸ヨル法印也。三世無礙者不被動三毒又過去不生現在不壞未來不滅。三世無礙云也。明者一切無明煩惱暗除故名明也。妃者世間女人生男女如不斷。不令佛種斷絕故。以義名妃也。父母與名后。自愛名妃也（私云。后者本ヨリキサキ也。妃者始テ寵愛スル故思人ニナ有ル人）
次無能害力明妃。此印梵篋印也。二手間三寸計ノクル也。兩手ヒシト合掌中ノクル梵篋印有之。ヒシト合ル時。此印即梵篋思也。兩手ノケテ結時二手間梵篋可觀也。無能害者。無障礙義也
次大海二空指幷右風指中節內方付也。右轉事ヤワラカニ迴水湛事表也。此大海外五輪地輪有香水海可觀也
次金剛手持花內外五古有異說。外五古用也。金剛手菩薩。五古莖以蓮華海中立可觀
次花臺大羯磨印也。金剛手持蓮華上三古羯磨有可觀也
次妙蓮華王。滿開敷八葉結也。八葉印三有之。微敷蓮花八葉。半開敷八葉。滿開敷八葉也。微敷如淨三葉印是也。半開敷常八葉也。滿開敷中間六指悉敷也。此八葉即花藏世界也。是名無障礙土。祕藏記云。花者理也。藏者含藏義。花藏世界最上妙樂也。故極樂云仍極樂花藏其名異其處同者也　四月一日
次道場觀　用道場觀多義有。一為嚴淨佛國奉持諸佛。二為諸佛並見佛國。三為成不二觀。此中以第三義為正也。行者本尊不二觀成即身成佛也。付之或本尊為本。行者為影。或本尊為影。行者為本。如此成融通無障觀為速疾頓成也。是名不二觀也。觀想地輪上有八功德水香水海者。以五寶為四岸。底敷金沙也。五寶者金銀眞珠水精瑠璃也。八功德者。一澄淨。二清淨。三甘美。四輕軟。五潤澤。六安和。七飲時除飢幷諸病患。八飲已不損喉長養四大已上　又俱舍。一甘。二冷。三軟。四輕。五清淨。六不臭。七飲時不損喉。八飲已不傷腹已上　海中有五古縛曰羅。以為妙蓮華金剛臺云。縛曰羅者梵語。此翻金剛。金剛手菩薩持蓮華莖也（私云。金剛手菩薩立海中蓮花持也。花藏世界圍タル物有之。可見之）其上十字羯磨有。以為妙蓮華臺蓮花上置羯磨為花臺也。是即華藏世界儀式也。其上有開敷白蓮華。八葉具鬚蘂。是華藏世界也云云　是前四印所成重觀也。四印者大海金手持花華臺妙蓮花王此印也。鬚蘂者花シヘ也。於臺上中心西方普周匝一門及通道云云　一門者四方各有一門也。四重曼荼羅各有四門故。四四十六門有之。通道者是界緣也（私云。界道事也）此上布眾色界道。通門者行者流有之。別壇者一尊行是也。付之都中別者。懸一曼荼羅其中一尊行是也。都外別者。不動降三世等。或半月曼荼羅。或三角曼荼羅建立行是也。嘉會壇有之。向曼荼羅行時。譬毘沙門行時。中臺大日毘沙門位移。以毘沙門中臺大日位安行是也。下部佛菩薩並天等以安中臺時嘉悅給也。如此都壇別壇嘉會壇等。重重廢立多之。義釋等通可見之。中羯磨金剛　其上大蓮華云云。羯磨上半敷蓮華觀也。其上開敷白大蓮華觀也。是則中臺八葉九尊所座也。妙色金剛莖云云八葉具鬚蘂。妙色者白色也。妙白蓮云故也。是則眾生心表也。鬚蘂者心數多事表。是則恆沙法門也。八葉事眾生本心自然八分也。八分肉團是也。此心所八辨自似蓮華。菩提心論云凡夫身合如蓮華云。故合蓮華開敷義也。八葉四方四隅也。四方表如來四智。四隅表菩薩四攝行也。眾寶自莊嚴。開敷含菓實所觀蓮華七寶莊嚴云云。花實者常蓮子也。不多不少觀之。其故十行也。於彼大蓮印。大空點莊嚴云云。大空點云ヘル。中臺中空點表。大空點云菩提點也。梵字空點菩提故也。故中臺九位以菩提點配立。則成正覺義也。十二支生句。普遍花臺中常出無量光。是眞言字出光。中臺八葉莊嚴義也。十二字即五佛種子也。[illegible]大日。[illegible]彌陀。[illegible]寶幢。[illegible]花開。此十二字即法性十二因緣義也。百千眾蓮遶者。是三重諸尊所座總明也。中臺蓮華百千眾蓮華高下初心。中臺高餘下觀之。後心平等可觀也。高下中臺內院故

高。餘皆所化故下觀之。後心不二常平等觀住故。於能所無高下乃至行者本尊一致觀故也。　其上復觀想大覺獅子座云。寶玉以校飾。在大宮殿中。寶柱皆行列云。大覺獅子座者。能降伏異義也。寶玉者能滿衆生願也。大宮殿者。廣大金剛法界宮也。獅子者佛。名人獅子。是則無怖畏義也。獸中主故。遊行無怖畏也。　或座地悉獅子座名。其獅子形不可取也。以無怖畏爲所座故也。大宮殿者。譬如王都城。是則一城中多宮殿有之。或有大小別。諸尊宮殿各別事明也。遍有諸幢蓋。珠鬘等交絡。垂懸妙寶衣。以上三句。樓閣中莊嚴明也。周匝香花雲而奏諸音樂。已上六行明虛空莊嚴。天鼓自鳴。音樂也。宮中想淨妙賢瓶與閼伽。寶樹王開敷。照以摩尼燈。以上四句。明供養莊嚴也。但此中無香花等事。合寶樹王也。其故略出經云。西方世人以種種花香布施一切。是懸樹王。此名寶樹。三昧總持地自在也。采女三昧者定義也。總時者惠義　仍定惠相應義也。　采女者般若智。般若能養義也。故定惠相應地智門以自在利衆生意也。　佛波羅蜜等菩提妙嚴花。佛波羅蜜者佛部也等者。金剛部也。菩提者蓮華部也。　菩提妙嚴者。菩提者蓮華。妙嚴歌舞等也。仍於蓮部如此分別也。方便作衆妓。歌詠妙法音供養諸如來方便者隨衆生機設諸方便也。　衆妓者諸尊印契。是衆妓也。妙法音者諸尊眞言也。不思議疏云。寶山者能滿衆生願。　幡蓋者幡能降伏蓋能利益。珠鬘者方便波羅蜜也。寶衣者離色義。其故自離色離他色也。香戒也。花惠也。雲鬘鬘也。衆寶者布施愛語利行同時也。雜花者慈悲喜捨四無量也。繽紛者繫散義也。階韻者常樂我淨音出也。諸音樂聞者淨耳根。賢瓶者智慧德也。閼伽者除煩惱垢也。寶樹王者順能化教主。摩尼燈者閻浮檀金色也。　胎藏曼荼羅四門賢瓶。彼門二龍并地神可有之。然地神無之。仍瓶地神三摩耶形也。故賢瓶即地神也。又西門即通門也。　仍此瓶即門前瓶沙汰也。胎曼四門上有鬼形。是名河伯面也。佛師カハメロト云也。是河伯神面也

次三力偈。是道場觀眞言也。以此三力道場建立義也。　疏云。一切眞言心也云。而住者即建立義也。以前所觀道場眞言曼荼羅成事顯也

次普通供養文普通眞言四遍誦也。四遍意如十八道

次大輪壇。　此印大輪金剛。又總發意轉法輪菩薩名。　壇佛容心印事。　此菩薩又金剛道場菩薩名故。以此印印壇金剛不壞道場成也。印佛并壇中安置盡像木像加持之。修性一體成意也。印虛空事虛空爲道場義故。遍法界有情悉預益義也。然後印自身。　是則自身本尊一體意也。次印飲勢事。一自身即帝釋宮也。仍帝釋宮三十三天善法堂納此功德意也。　又曼荼羅功德海自心呑納意也　二日三日

次衆色界道五色界道并外院界道。　都合十八道也。印右旋轉也。所表各異也者。五色表五佛也。衆色界道者。曼荼羅五色界道也。外院界道三重共五古界道也。　各五古印[梵字]吽明誦。是則五古界道義也。　或第一重五色界道。　第二重三色界道。第三重一色界道也。各行道院供養院界道院尊位。此四可具也。行道院者。行者入壇中諸尊供道也。界道院者隔重重牆也。尊位者諸尊列座給座供也。　供養院者。　供養諸尊具置所也。大祕成三壇各別界道可用也。大悲壇五色祕密壇五古連立之。成就壇三古羯磨立也。界道事悉怙決見。仍可見之。五色界道樣付廻二說有之。　一白赤黃青黑。自內次第至外。　的筋如一色觀樣一各別。不切白色ツツケテ觀赤色。如此自內次第至外觀也　兩說中後說現用也

次觀曼荼羅現修。　私記名月輪觀云。現修私記者山私記名也。月輪觀者。　本尊種子三尊月輪上觀。次第轉作故。　順其本名月輪觀也。先結定印有月輪蓮華座觀迄。一曼荼羅大體總觀也。　次結五古印[梵字]明誦以下別觀也。後心無所不至印第五阿誦而後中臺[梵字]字遍成率都婆者。　此率都婆塔婆也。胎金塔婆其形別也。此界五輪塔婆也。　妙色超三界以下。　明大日相好也是則首陀會天成最正覺儀式也

一曼荼羅諸尊。　一一種子三形。　淺智行者

不堪觀故。唯一曼荼羅五百餘尊。歷歷有
處可觀也。如來相好三十二相八十種好。
一心非可觀只其莊嚴如觀也
一曼荼羅諸尊。悉面向大日坐也。行者
所座二明王中間般若菩薩座位也。是名
佛室。觀曼荼羅佛行者性德曼荼羅也。勸
請佛修德佛也。仍請修德佛觀作曼荼羅
入一體成也。安置本尊。或繪像或木像。
隨宜像安道場行者所觀便也。仍觀作
佛召請佛安置佛。此三佛全一體也。或本
尊不安置。觀作召請計行事有之。求聞
持法是也。彼儀軌安頂上蓮華。此頂ハリ
カタト讀也。繪師繪書時。絹ハリ付者
也。仍ハリ形蓮華計書是爲本尊召印時
生身佛來住此座給也。是尙月輪蓮華
於安事。行者所觀爲便也。曼荼羅四重
事一段沙汰也。月輪蓮華事。胎蓮花爲面
同居方便實報寂光四土表也。總曼荼羅
金月輪爲面也。然互可具段勿論也。天台
八葉團圓鏡。是則蓮華月輪表示也。天台
大師花頂入定給時。白猿來一鏡捧云。
此鏡昔白道猷鏡也。而于今守護持之大
師當其機。仍獻之云云　其時大師自難云。
境智二面鏡不求得述玉ヘリ。而遷和
尙傳之傳教大師付屬。叡山根本中堂御
厨子上所被懸鏡是也。是眞圓八葉鏡申
也。此事山門隨分大事也。顯露不可沙
汰事也。胎藏九重月輪云事有之王城如
有九重心王所居又有九重月輪也。此事

初心凡夫輒難知事也。白毫院圓光上人。
於山門東寺三井三流十七流奧義極
ヘル人也。彼上人文殊五十萬返五十度誦
滿玉フ。其最結句時百遍內交餘念
捨誦結願時蓮華王院棟ノウヘニテ京九
重見思九重月輪悟也。是則得悟給時
也。聖天行者聖天言語交。法門不審尋
人也。聖天仰記給物盛通抄名。彼門流
祕藏事也。彼門弟無正體。本尊聖教等。當
時在他所也。白毫院太子堂北有之
次治路印香爐共用之也。何三返右
轉也。此印心修羅軍爲防天帝。虛空鐵
網張。依此印功能鐵網解散。仍諸佛降來
無煩也。印明功德力故修羅嗔害無之
次成不動身誘佛時。修羅多從來。仍行者
不動威猛形現爲魔不被惱害　四日
次振鈴悉如十八道沙汰。杵三度擲上事
三地超昇事表。一歡喜地。是則初僧祇也。
二第八不動地。是第二僧祇也。三第十如來
地。是第三僧祇也。仍超三祇登第十地也。
鈴五度振事。五趣衆生無明眠臥夢驚義
也。三度振事三有衆生令證三解脫門義
也。聲性寂靜者。般若空智證心也
次勸請印。眞言一返間三度招也。振鈴驚
覺是正召請也。次蘇悉地三部心印明。前
勸請召請事足。三部諸尊數多故。重此
印明用事丁寧義也
次索印。是召請義。即引入意也
次鎖印。此印本尊令結縛堅住義也

次鈴印。奉召聖衆令住自他歡喜心也。勸
請印鉤印故。鉤索鎖鈴次第本尊奉歡喜
悅與義也。鈴印處正鈴振事有之。若又
無鈴處修行法者。鈴印可用也
次遣除從魔諸佛來給時。其眷屬中障者來
事有之。仍彼等除却義也
次示三摩耶辟除時。本尊可歸給心地有
故。此印明奉留義也。此處五處不印唯
右轉三返計也
次閼伽加持不用。本私記無前方便故。此
處用加持也。然前方便種種加持用之。故
此處不加持也。印二手清淨印也。此閼
伽洗足義也。西天請客必有洗足故也。本
尊召請後用之。國土風俗順意也。二十
五返者。或閼伽眞言遍數。或加持返數異
義也。現用閼伽眞言三返誦也。三五七九
如二十五返又一返數也。此例證蘇悉地
三部心眞言各二十五遍云云
次花座洗足後。必奉座故也
次善來偈。此偈呪願意也
次除障加護印。爲修供養。殊此印明結誦
自身障除。其處供物不動加持給云意
也
次成事業身。是有三印三明。先大惠刀印
觀[illegible]字。即誦明。次結五古印。觀[illegible]字。即
誦[illegible]明。次右手作三古印。誦金剛薩埵眞
言加持身五處也。此處金剛薩埵成事
諸尊爲供養成事業身也。閼伽以前此印
明可用共。六種供養時閼伽供養內也。

五供養云時除閼伽。仍其時勸請內攝也。前成大日身。今又成金剛薩埵事轉[梵字]阿成[梵字]鑁云文有之。是則誠證也

次被甲金剛薩埵成故金剛甲著也。成如來身時。如來甲印明用也

次摧伏諸魔印。末向左結之也。此印又名怖魔印也。如來成道時。菩提樹下此印以降魔成道也。擧一指降魔云此事也。天台大師定印。右頭指擧有之。是則降魔印內證結也。凡天台御時。眞言教未渡漢土。仍大師曰。西天有不死藥不嘗止不死藥者眞言事也。未渡早知眞言御釋分明也　私云。仰云。天台定印。右手下左上置也

次難堪忍降魔終令結界意也。此印名大結界印也。廣結界花藏世界。仍舊三千界結云云

次四方四大護。先東方無畏。右手檀荼持左手押腰。麗嚕補里眞言上種子字加誦之。四方各如此

次北方壞諸怖。是右手持劍左手置腰也

次西方難降伏。持物不出。仍或合掌。或二手作拳置腰。無憂花者赤色花也

次南方無堪忍。是右手持檀荼。左手置腰也。玄黑衣者。深黑衣也。玄者極也云。毘俱胝眉者。老老形也。此四天護。四天王變作也。或地水火風四補也。東北西南逆迴事。是則結護義也。辟除卽左轉也。仍表降伏義也

次門門二守護。如法各各四遍結誦之。若忽略時各二遍結誦。都合四遍。置四門可思。獨極略時各一遍結誦。安四方可思。四大護大大護者也。是小護者也。故四大護各居門中央。此二守護各居門左右也

次閼伽。此閼伽嗽口意也。此處捧器閼伽眞言誦也。印略非。捧器卽八葉印也。仍事理同時用意也。或此處閼伽沐浴義也

次塗香乃至燈明。加閼伽六種供養表六度也。金界喜戲等表內供。卽理供養也。塗香等五供外供也。卽供養也。惟謹記引事。各各觀念爲令知也。香花等供養功能觀念三昧經委細也

次普供養以前五供別供養。是總供養意也。眞言句義普如虛空云此意也

次讚。讚歎佛。是則供養也。仍讚供養分也。初心小讚四智計用之云云　後心三身讚可用之。如法大讚佛讚普賢四智悉可用。然事廣故略之也

次入本尊觀五輪成身時。大日成身故重此處不用義有之。後心人觀念成熟。以前成身令滿足者。此處不可用。然觀念未熟人。本尊同一體成身肝要也。故此處重用也。若用布字者。不可有入三摩地布字ツツケテ八印可結誦也。入定時目不閉不開。半目可持也。開散成閉昏成也

次根本印。初心五古印五字明。或[梵字]一字明也。後心無所不至印明可結誦。胎金密印同可結加也。付無所不至三部有之。佛部常無所不至也。蓮部出聖觀音儀軌。金部瑜祇經序品普賢一字心印是也。無所不至印名率都婆印事。五輪相尋名塔婆。仍地水火風空重可然故。大指重頭指上也。無所不至處最極祕印也。此攝大儀軌出。東寺此印傳說文不傳。攝大記弘法不相傳故也。眞如親王此事爲相傳隨慈覺大師可有御受法由師匠眞雅申而。彼僧正不許之申。仍此事爲傳受渡唐給。唐土知人無之。仍渡天竺給。然於流沙爲鬼被食畢。彼鬼形者。佛法道理以知可爲師處。眞雅以慢心不許之。彼慢法料成鬼形。終不遂其願云。此事或爲三部傳法印云義有之。眞如親王申寬平法皇御子也。彼說文云。攝大記三卷也。是中卷出。正覺甚深密。止觀蓮未敷。阿尾羅峯合。雙佉依羅本。二加橫其端。遍身布四明。四處流出句。自處花臺上。四明者[梵字][梵字][梵字][梵字]也。卽無所不至明也。四處流出者。四處輪布字事也。灌頂密印結加胎行時加金。金時加胎也。三種悉地印明。同可結誦之。傳教御將來。殊山門執事也。神明法樂諸佛菩薩御前結誦之可爲法樂由古記置給

次加持珠。是則表轉法輪儀式也

次正念珠。大日佛眼一字不動三部諸天。此內大日千返。餘百返也。大日處後心人

八字呪可誦也。三種悉地明各百返計可誦加也。念珠印三部有之。私記出佛部也空火相捻蓮部。空風捻金部也。有字道觀者。凡字道觀種種作法有之。先一様所誦眞言行者口出。本尊御足入本尊心月輪右旋布。本尊御口出行者頂入。行者心月輪右旋布。付之字輪口輪等差別有之　此等觀心念誦。數息觀未熟人。無左右難觀由眞實沙汰給。仍心シツメ。顯教所明數息觀能可調練也。但上根人不借數息觀阿字本不生觀可體達也正念珠行法肝要故。尤字道觀様。能能可沙汰事也。估等委見　六日

次還珠法珠頂戴事。念珠禮拜恭敬意也。念珠三部各別有之。佛部菩提子。蓮部蓮華子。金部金剛子。念珠功能念珠功德經委見

次入三摩地。此處種子三尊轉作無之。只眞言字義計觀也。念珠時。字道觀純修重不用無失事也

次根本印。念珠以前根本印成身意也。此處根本印。　以前念珠等加持令成就意也

次部母印。私記出處初心人所用也。後心佛眼祕印可用也。付部母三部各別有之。佛部佛眼。　蓮部白處尊白衣觀音是也。金部忙㝹鷄也。然以佛眼三部通用也。虛空眼者。佛眼異名也。用部母意。以所修功德奉預部母名護衛事共守義也

次成事業身。爲修供養。又成事業身也。卽金剛薩埵身也。然此處不用之

次塗香乃至讚。此處供養。本尊爲還本土時迹供養也。世間召請人先供養。臨歸期又設供養也。如此事順國土風故。天竺作法如此

次閼伽。西天供養後必獻嗽口也。是則本尊御口奉嗽義也

次振鈴。行法既畢。爲奉本尊送時。先驚覺義也

次發願。結普印說救世加持。乃至久住音讀之。此文意令法久住義也。是最要言也。故爲還佛時此言申。譬世間有所望事結成時如申。道海和尙五大院御師大日院道海御事也。廣大記者。胎藏儀軌廣大儀軌三帖儀軌有之

次加持句是爲令法久住也。於此歎三寶恩德義也。眞言ボダサチヤバ者念佛恩。ダルマサチヤバ者念法恩。シギヤサチヤバ者念僧恩。仍三寶也。ベイダビデイ者八印中文殊眞言也。是則令法久住明也。依念三寶令法久住意也。此口傳隨分祕藏事也

次解界。付此印明種種說有之。一無堪忍印明。或難堪忍印明。或無堪忍印難堪忍明。或難堪忍印無堪忍明也。用何無失。大呪小呪異故也。此一印重重結界悉解散可思也

次示三昧耶。佛還時本誓三昧耶不誤。後時召請必來玉ヘト申意也

次禮佛。是臨奉送期成戀慕渴仰思義也。人送客時。慇懃如期後會也

次奉送。略儀時禮盤上右膝敷也。灌頂曼荼羅晴時。如私記下禮盤結誦也。付花取或右或左。或兩界取替說有之。胎金理智故。分別可取云義有之。然現用右頭指中指サシハサンテ投也。投後以印可印四處見。然現用不用之。印四處云此奉送印明源出金界故也。胎借用之也。金界印四處。胎界印五處。今四處云金界意也。投花意。此花自身覺花也。仍自身覺花奉本尊事。世間離人時如出形見也。仍表此意。或壇上曼荼羅自身變作曼荼羅也。修德萬行花心所變壇上投。是則還入本位意也。又化功歸己義也。或處此花還本土云義有之

次入佛。法界轉法輪被甲諸尊。還本土故。行者爲魔怖有之。仍此印明結誦自身結護也

次九方便。隨方向向振鈴次引上用事。本尊未道場御座時回向義也。此處出事。解界奉送等猶功德內故。悉畢回向意也

一。重作三密事。是智證大師御相傳事也。普印闍百光王火印。覽心眞無生佛頂印。阿胸表離染字也。此三印用事。出道場至穢處時有其畏故。百光光明遍照。依火印火炎熾盛也。佛頂印三十二相等諸相好

具。依此印明功力。天魔外道成怖畏。隣近事無之。三井流殊祕藏也

一。本書事。大毘盧遮那成佛神變加持經七卷。善無畏譯。號大日經是也。胎藏界本經也。上六卷正佛說。第七卷善無畏感見也。其故經中雖說印明。其次第法則無之。仍所誓給時。空中文字炳焉化現。是書留給。六卷經具給故大日經七卷云也。第七卷又供養次第法名也　大毘盧遮那經義釋十四卷。善無畏說一行記。是溫古序慈覺大師御將來也。山門依用之。弘法御將來名疏二十卷有之。東寺依用之。疏義釋傍正相論東天諦也。智證御將來名義釋但十卷調卷。三井依用之。此外名義記或云疏。　或稱義釋五本有之。山階玄肪僧正。傳教大師。眞如親王等將來有之。彼是八本也。大都同異聊有存設也　大毘盧遮那經供養法疏二卷。不可思議法師釋也。是第七卷釋也。世不思議疏號是也。是則作者名ヨヒタル也　大毘盧遮那要略念誦經一卷。金剛智譯。第七卷同本異譯也。名供養儀式。或號持誦次第三品有之。皆是第七卷同物也　大毘盧遮那經隨行儀軌一卷。常所授隨行儀軌是也。五七支儀軌五支儀軌有之。皆是胎藏略行法也　六月持明儀軌一卷。胎藏諸會奧六月成就法是則本記也。六月成就云事。末世行人難修事見　攝大毘盧遮那念誦儀軌三卷。善無畏譯。此儀軌灌頂行法明故爲極祕也。號攝大儀軌是也。付此儀軌具足本不具足本有之。其故慈覺大師御弟子俗人有之。授彼被申時。有憚處切取傳授給也。仍奧書云。俗人見憚用所切取云云　彼用所者。先無所不至印處也　大毘盧遮那○廣大成就儀軌一卷。世號廣大儀軌是也　大毘盧遮那成佛○成就儀軌二卷。法全號玄法兩卷儀軌是也。山門三流共以之傳受儀軌也。又三卷儀軌有之　是法全所譯也號青龍三卷儀軌是也。東寺以之傳受儀軌也。法全和尙於玄法寺作二卷儀軌於青龍寺三卷儀軌譯給仍其所名取玄法二卷青龍三卷云也。前所住玄法寺後所住青龍寺也

一。私記事。庭心記二卷慈覺大師御作也胎藏印自庭心起故爲名也　花山記一帖。遍昭僧正記也　青龍記一帖。玄昭記也。世號傳法私記是也　谷私記一帖。池上御作也。傳受私記以之所依也。此外高大夫記慈覺大師御弟子。法性私記淨藏私記等有之。今傳授私記大原書合私記也。書合云事如十八道沙汰

一。付胎藏界書籍事。大日經持誦不同一部七卷。五大院此內第七卷殊祕也。對授七帖。五大院安然和尙。對諸師印明等異說具載者也。東曼荼羅抄三卷同列卷一帖。兜率胎曼釋也。東者胎藏本方故也。胎藏界儀軌解釋三帖。眞興。此人本法相宗人也。後眞言給也。小島眞興號是也。胎藏道場觀私記一帖。池上御記。道場觀事計委細書給者也。三密抄五帖。同料簡二卷。同別卷一帖。兜率儀軌並行法事。委書給也。是殊祕藏者也

一。胎三壇云事。一大悲壇。二祕密壇。三成就壇。大都道場觀處書畢。悉可存知事也　持誦不同帖決等可見之

一。胎曼荼羅事。此曼荼羅現圖曼荼羅名事。善無畏三藏經中曼荼羅顯露圖有共恐。不圖者未來利益闕。仍祈誓給處虛空化現。而圖給故現圖曼荼羅號也。十三大院有人正圖十二院有之。四大護院闕也。其故五色界道處捧故不圖之。三部四重十三大院配立曼荼羅釋。廣可見之。十界互具曼荼羅名事。佛界所具九界。九界所具佛界有之。今曼荼羅佛界所具九界顯也。仍一曼荼羅面地獄界無之。然炎魔天攝地獄界也。炎王地獄界主故也。此口傳祕藏事也。一曼荼羅十界互具。即是行者一心所具十界也。重重口傳多之。追可沙汰者也　以上卯月八日胎藏界畢

御本云

明德二年辛未　卯月八日寶菩提院御談

金剛佛子源豪記

安永七戊戌　十二月十日寫武陽千駄木世尊院爲令法久住云爾

天台除饉男　實靈遍照金剛（花押）

慶應二年丙寅二月十四日得件御本

叡山常樂院沙門亮海金剛記

授法日記金記

明德二年辛未四月九日始之　源豪記

一。名義事。梵云縛日羅。翻金剛也。金剛者譬名也。二義有之。一堅固義。二利用義。又有三義。一不可破壞義。二寶中之寶。三戰具中勝。此外諸義有之。委疏見。建立道場等如胎。門前灑水加持降三世印明者。右拳頭指舒左右轉各三反。眞言云。唵ニサンババサラ吽。大呪用人有小呪用也。其故成身時用大呪。加持時可用小呪故也。此印名獨古印。兩手半手有之。今所用半手獨古也

次淨地印。現用火印也。以此眞言依加持地。器界淸淨也。譬如淸淨物盛時。先淨其器。器界所依。身能依也。仍先淨所依。次淨能依也

次淨三業。前淨地今淨身。法悉地成就也。觀法本性者。一法無非眞如。身有三業（殺盜婬）口有四業（妄語綺語惡口兩舌）意有三業（貪欲嗔恚邪見）此十業依此印明成淸淨。實體淸淨故也。故云本淨也

次觀佛。見空左右異說有之。今如文見右。右見意右觀也。故云觀佛。仍右相叶也。見左義定中佛見意也。左定心也。眞言[梵字]縛日羅馱都[梵字]云。欠虛空義。ハサラタトハン。大日眞言也。大日一切佛故。虛空一切佛見義也

次警覺。此界不上下也。儀軌金剛起云。諸佛皆入定。依此印自金剛定起故也

次四禮。諸尊自定起故。先作禮也。先各各觀種子字。次成三摩耶形。次成尊形。次禮佛也。字色事。東黃南靑西赤北白異說有之。現用是也。每方散印首低禮（タレナ）樣可修。然衆座行法見惡（カラサル）樣也。微塵數者心所也。種子三形唯一成金剛薩埵時。成微塵數薩埵也。金剛薩埵者。普賢也。左持五古。右持鈴也。先心上觀吽字。字變成五古。五古立觀之。然遍身成五古也。卽我身五古。其心中微塵數心所。凡心所教致配立不同也。小乘四十六。大乘六六。眞言微塵數也。仍微塵數金剛薩埵成視也。心王者正心體也。心所者所起念也。胸心城。事世間王住給處。如云都城。心王所居故心城云也　次南佛。金剛藏者虛空藏也。以五佛冠灌一切佛頂者。我成佛道時。十方諸佛。又我可授灌頂也。灌者著義也。又灌字（カサル）云讀有之。此處此字訓相應。古沙汰有之　次西佛。金剛法者觀音也。西方轉法輪智故。轉法輪給請也　次北佛。業金剛者。羯磨也。又名普金剛羯磨。四方普有杵故也。金剛業者。彌勒也。阿閦置心事。東方大圓鏡智第八識本故也。南佛額寶冠處故也。西佛置口事。說法智故。北佛置頂事。頂戴供養義也

次金剛持大。四禮雖拜諸尊。尙似限四佛。仍以此印拜諸尊故。又名普禮印也。或又四禮四佛禮。此大日禮也。付此用印異說多之。然現用先金剛部印。眞言ハサラヒツ悉誦。轉時。眞言無之。轉終合掌膝直手磨祈願也

次供養文唱禮。此界不用事有之。本說胎藏出故。然現行用之。長日胎金共略之也

次五悔。通用普印。每度頂上散之。或胎藏五悔印眞言用事有之也。禮拜畢歸命佛意也。先作禮正等覺者佛寶。最勝妙法者法寶。菩提衆者僧寶也。淸淨業者白業也。善業白業云。惡業黑業名之。前禮五佛。今禮三寶也

次懺悔。前佛歸命。今自罪障懺悔也。無始者。生死無際故云無始。諸有者。欲界色界無色界也。是名三有。此中具二十五有在之。仍諸有云也

次隨喜。懺悔終三寶隨喜。不用隨喜者。功德淺也。福智聚者。六度中前五福也。第六智也。諸佛菩薩積此福智故聚云也。金剛三業者。眞言所修三業功德也。二乘幷凡夫作善。悉隨喜故。緣覺聲聞及有情云也

次勸請。善根隨喜請佛也。是諸佛住世請轉法輪二具足也。一切世燈者。佛菩薩也。以智慧光照世間故也。坐道場者。菩提心也。淨名經直心是道場也。覺眼者佛眼也。四眼具足名佛眼。世間集諸流如名海。開敷者如蓮花鮮淸開云也

次發願。此卽回向也。八難者。一生佛前佛後難。二生地獄難。三生傍生難。四生餓鬼難。五生北州難。六生長壽天難。七世智辯聰難。八諸根不具難。宿命住智者。三明中宿命智也。相嚴身者。相好莊嚴形也。波羅蜜者到彼岸義也。到五種彼岸故也。謂一檀二教三利四行五果也。富樂豐饒者。萬德圓滿故。一闕事無之。如云極樂。生勝族者生佛家故也。眷屬廣多者。菩薩聲聞爲善友故也。四無礙辯者。一法二辭三義四辯也。十自在者。一事自在。二心自在。三莊嚴自在。四業自在。五生自在。六解脫自在。七欲自在。八神力自在。九法自在。十智自在。六通者。一天眼二天耳。三宿命。四他心。五漏盡。六神境也。諸禪者。八禪定。謂四靜慮四無色也。金剛幢者。是大悲門菩薩也。表下化衆生。普賢者。菩提薩埵也。仍表上求菩提。或又金剛幢回向菩薩也。共故以花嚴四大士配德行向地四位時。金剛幢回向菩薩也。四大士者。法惠・功德林・金剛幢・金剛藏也。是則花嚴正化也。總此菩薩爰書給事。古來不審事也。顯教菩薩密教不沙汰菩薩故也

次勝悉地。前發大願。今成就悉地也。仍此印又名速成悉地印。此次四無量觀等有之。然現用不用之。委千手儀軌出。慈悲喜捨四無量廣明也。四無量次勝悉地出。法法亦勝悉地事也。大金剛輪。是等印明不用之

次磨吒依。此印除障也。故又辟除成結界印名。或名金剛眼印也。私記所出。兩目觀念可讀之。白眼日月。黑眼五古金剛也。是則以五智金剛眼普見佛界生界義也。古眞言師眼出五古金剛飛虛空ナント云被咲事有之

次金剛合掌。依此印一切衆生滿足十度也。十度者十波羅蜜也。謂檀・戒・忍・進・禪・惠・方・願・力・智也

次金剛縛。解結使縛者。卽煩惱也。十度圓滿故。結使無之。十種煩惱。悉解散可思。此印金剛界印母也。胎虛心起。金縛起云故也

次開心。既斷結使故。爲無漏智召入心殿門開也。此印塗香印マキルルカ故。能能可分別。此時引開時。指末少シカカムル也。卽是心引開意也。塗香時指延也。卽身塗意也。引開戶樞者。心殿門戶サシヲ開意也

次召智。二大指並掌內召也。拳外不見樣用也。前開心門故。今召智也。仍又入智印名。菩提心論召入如來寂靜智云。此意也。召入云他方非可來。自身智顯意也

次閉心。召入無漏智故。爲不散失結印。仍又名堅固智印也。前縛不解。進刀爪大指節上押三度也

次普賢三摩耶。無漏智我身召入成普賢也。自身同金剛薩埵坐月輪。又前觀普賢譬如鏡相對可觀也

次極喜三摩耶。以大悲矢射二乘厭離心者。以菩薩大慈大悲心對治二乘心意也。大乘修行菩薩者。以二乘心爲最上怨故也

次降三世難成普賢身。慈悲形降魔難叶故。仍觀忿怒身。隨誦眞言作印故。アナヤコ以下左右轉。幷五處等眞言少加持也。重誦明事無之。此界印四處。今五處云不得心事也。仍現用印四處。心額喉頂也。總胎用四處。金用五處事有也

次蓮華三摩耶印。當口有。只前少高持也。蓮花部轉輪主掌云。只是主領云意也

次法輪無量壽。轉法輪智故。說法二乘厭離菩提摧破故。名法輪印也。阿賴耶識者。第八識也。三七種菩提分法說摧破煩惱故名輪。三十七種菩提分云大般若等所說五根五力七覺八正等也

次大慾厭離二乘心故。起菩提大慾也。非世間欲。法界衆生悉可度大欲也

次大樂菩提成就衆生與樂故。名大樂不空印也。此印大指入眞言誦也。菩薩入空後出假故不空云也。觀念如軌云。菩提大欲滿事云也

次召罪。大樂菩提爲成就召衆生罪障爲摧破也。罪障體少分有之。自他菩提成障礙故也觀念如軌者。衆罪召掌黑色如雲多如鬼形云。掌召事中止觀相應故。以止觀滅罪惑業體黑色也。障菩提月故。雲霧

云也。善人見之怖事如鬼形。此印二頭指二中指ソヘテ召也

次摧罪。此印中指立サマニスリ合叶タラタ處三度拍也。中指タヲシテ指マタ付也。聲有シメヨト云。觀念如軌者。三度拍事。貪嗔癡三毒滅事表。召自他罪障是根本煩惱也。二大指上下スリ合模樣スル流有之。拍事中指サキ打合事有之

次淨業障。右耳上置云。前聊右方寄少高持也。雖摧衆罪。定業猶難滅。故重以此印滅業障也

次成菩提。前除業障。是菩提圓滿。卽是菩提心戒持義也。決定業云二乘也。不上求下化故也。爲化成益。皆菩薩大悲也。爲化不與益。內心起慈悲。是皆菩薩大行也。他人非不與益。剩罵詈誹謗彼發罪極二乘根性也

次定印。前消滅罪障。戒品具足堪入定。故用此觀也。又名定中禮諸佛。又名無識身三摩地。應結跏趺坐。舌柱上腭。是明調身法也。卽印相威儀也。止息令微細。此一句調息法也。定印有三。一縛定印。外縛仰柱大指也。二妙觀察智定印。彌陀定印是也。三法界定印也。此處縛定印用也。諦觀諸法性。皆出於自心煩惱隨煩惱蘊界諸入等。皆如幻與焰。如乾闥婆城。亦如旋火輪。又如空谷響。此二行明空觀。此中初一行明所觀境。後一行明五喩也。諸法者。唯識處明依他緣生諸法。皆是自心所作也。仍諸法性云也。煩惱者。貪嗔癡慢疑根本煩惱。隨煩惱者。根本煩惱隨所發六十二百八煩惱。乃至八萬四千塵勞門也。蘊者五蘊也。界者十八界也。入者十二入也。等者十二因緣也。五蘊者色・受・想・行・識也。十八界者六根・六境・六識也　六根者眼・耳・鼻・舌・身・意也。六境者色・聲・香・味・觸・法也。六識者分別處心也。十二入者十二處云也。六根・六識也。十二因緣如常。幻焰等五喩。大日經住心品所說十緣生中五也。十緣生者五如今。六夢・七水月・八浮泡・九乳・十虛空花也。幻者マホロシ也。焰者陽焰也。春遠野原見天陽氣映水見是也。乾闥婆城者。海中有貝。彼吐息時緣潮種種宮殿形現也。旋火輪者。以火爐虛空迴時輪現也。空谷響者コタヘ也。浮泡者水アハ也。水月者移水月也。虛空花者仰見天時。花散如見是也。是皆無實體。空觀共便也

如是諦觀已。不見於自心。住平等寂滅究竟眞實智。色心差別不見故。不見自心云也。平等寂滅者。所說理也。究覺眞實者。能說智也。理智平等處冥合故住云也。此句迄名數息觀。アハハナカ三摩地。又アナハナ三摩地云也。共無識定梵語也。三摩地云ヘルハ定翻也。アナハナ諸佛入道初門云。一切菩薩。先以數息觀治散亂成佛道也。付數息觀一至七數樣。又一至十數樣。何行者隨意也。又名迦樓羅觀。カルラ鳥大小龍如食。依此定大小煩惱龍對治。故爾名也。迦樓羅鳥金翅鳥同物也。但上根人不用此觀事可有之。天台定三根三種止觀配當之。最上利根者圓頓機。初觀實相也。中根機漸次止觀。是則用助道類也。不定止觀或頓或漸不定也。十法成乘觀具修以爲下根也。上根唯一法。中根二或七。下根方具十釋故也。眞言三種差別有之。一直入無相機。二漸入者。三不定入者也。大日經第七卷云。甚深無相法。劣慧所不堪。爲應彼等故。兼存有相說。五相成身月輪觀。此定印空觀也。世月輪依虛空如住故。爲修月輪觀先修空觀也。付月輪有相無相二有之。凡夫勝解有相月輪。聖人實說無相月輪也。卽觀於空中。諸佛如胡麻遍滿虛空界。此三句明空中觀佛也。胡麻者付之種種義有之。一如胡麻粒數多。諸佛空中滿給云也。一胡麻一粒中油彌滿。仍一粒如油多諸佛滿給云義也。卽一粒譬空。大空粒中諸佛麻油滿給云意也。想身證十地。住於如實際。此二句明行者所證。證十地者。此教意第十地法雲地入空。仍諸佛警覺蒙也。顯教所談七地入空義異也。空中諸如來。彈指而警覺。此二句明佛警覺事。告言善男子。汝之所證處。是一道清淨。以上三句明行者所證。金剛喩三昧方成寂正覺。彈指者。行者令覺悟進趣義也。一道

清淨者。第十地所證理也。眞如理體無二。故一云。菩薩所行故名道也。金剛喩三昧者。等覺定也。三昧梵語。此翻定。金剛喩者等覺名也。サハ若智者。一切智也。卽妙覺極果智慧也。故第十地修至不知等覺妙覺佛警覺也。滿足普賢方成寂正覺云ヘル普賢等覺寂正覺妙覺也。仍證等妙二覺教云也。身心不動搖者。心不散亂云意也。不取捨書本是同意也。取捨簡擇義也。簡擇心散亂故也。於佛法只簡擇キラフト云是也。平等心任簡擇無之不平等見成是第一障也云ヘリ

次五相成身。亦云五轉成身。亦名五法成身。前空觀空色心二法。是次第轉依成身也初徹心明亦名通達心云ヘリ。卽是菩提心通達也。徹者通達義也。謂本性菩提心徹見故也。付之能所分別可有之。其故何心通達耶。一於八識又染淨二有之。染心淨心通徹也。或第六識第九識通徹也。後說常義也。行者聞警覺定中普禮已。唯願諸如來。示我所行處。此一行明行者啓白也。其故我所證眞如理外尚深處奉問佛也。十地不知等覺。等覺不知妙覺故也。諸佛同音言。汝應觀自心。此二句佛教給事明心者自性清淨體。眞實法性故。是云心。質多心之體相也。花嚴經曰。若人欲了知三世一切佛。應當如是觀。心造諸如來。或心如工畫師。造種種五陰。既聞是說已如教觀。自心久住諦觀察。不見自心相。此一行依佛教觀心相也。不見自心相云。心者不可得法也。非內非外。非兩間非可得法。三世不可得也。復想禮佛足。此心爲何相。此一行行者重禮拜奉問佛事明最勝尊者大日事也。諸佛咸告言。如理諦觀察。菩提心體難顯故。心徹見眞言授也。在輕霧中者。既證十地等覺。仍一分無明妙覺智不顯故。如霧中見月。朦朧有處云也。眞實離霧不可有月。霧卽月可見也。顯教如中道花離二邊水。出纓池月處法性空云。是如嫌別教中道。光遍虛空方。卽是月外無霧。離霧無月義也。此事彼經如秋八月霧微細清淨光說文一致得意事也。慈鎭和尚付此文一筒文作。極祕藏抄也。或記云。月輪者。是本有𑖀阿字轉成月輪。非世間月輪。𑖀字是本不生義也。如此觀如理觀察ト云也

次無染心。亦名修菩提心。菩提心令觀念修習故名修菩提心。前心徹見是心修習也。譬如顯教見道修道。藏識本非染清淨無瑕穢。由具福智故。自心如滿月。此一行觀心明成月輪藏識云也。此有三義能藏所藏取藏義也。此中相性有之。相者界趣等也。性者眞如也。不云餘七識舉八識事。藏識卽諸識本也。仍擧本攝末也。復作是思惟。彼心爲大心。此二行初明尋求菩提心體事。次以淨因明爲所依事。煩惱者晝夜所作觀行煩惱也。習者習氣也。種子者惑業タネ也。善惡二業種子。第八識中在生長也。煩惱業起生死流轉。修一分善根萌眞如智也。故善惡皆由心云也。阿羅耶者梵語。此翻藏也。六度福薰習故。轉有漏得無漏也。依之證廣大菩提故大心云也。藏識本非染。清淨無瑕穢。長時積福智。喩如淨滿月。此一行正觀心爲月輪事明。眞如體性雖清淨也。不修無顯事。仍前明藏識清淨。今明藏識清淨顯得事也。八識者大圓鏡智也。雖非其體非月。世間五十由旬月輪喩圓滿無礙也。故喩如滿月光遍虛空云也。清涼潔白離諸雲翳。又如蓮花不染泥水。仍非染云也。圓滿珠內外明徹。如無瑕玷。故無瑕穢云也。無體亦無事。卽說亦非月。由具福智故。自心如滿月。此一行破執情事明也。其故寄喩所明月輪體執故。亦彼執破也。心無形質。然暫以之顯也。無體無事云卽此意也。體事卽體用也。月輪有三種義。一自性清淨義。離貪欲垢染故也。二清涼義。離瞋恚熱惱故。三光明義。離愚癡迷闇故。仍一月輪具三種義離三毒也。著法得其罪也。況一切法不可有著執。金剛般若經法尚應捨。何況非法說。菩提心論遇筏達彼岸。法既可捨云。如此文處處多之。踊躍心歡喜。能執所執等。此一行二句明行者啓白踊躍歡喜義也。煩惱垢者。根本煩惱始末煩惱亙也。能執者妄心也。所執者妄境也。諸佛告言。密誦而觀察。此二行佛示行者事明。證眞如理故。佛卽

可詞汝心本如是述也。客塵者煩惱業也。

次觀金剛蓮花。亦名菩提心堅固。亦名金剛心。亦成金剛心云也。金剛堅固眼目異也。能令心月輪。觀金剛蓮華。隨部種子三形可定之。佛部[梵字]鑁字卒都婆。蓮花部[梵字]字蓮花。金剛部[梵字]吽字五古。寶部[梵字]字寶珠。羯磨部[梵字]字羯磨也。或何只如私記行一義也。其故五部具故也。或以五古爲大日三昧耶形事有之。大日五智具足給故。五古卽五智形也。此處種子三形計觀之。先心內種子字臥觀之。字首或前或後。何無失。此種子變成三摩耶形。其時自身量等觀之。如法界遍不可觀。次舒蓮花時。法界遍故也。月輪遍法界時。如圓珠圓寶觀之。此月輪遍法界等身量。其時自身居月輪也。眞言縛曰羅ハンダマ句。是金剛部蓮花部兩部梵語也。其故隨五部可改此句。佛部卒都婆。蓮華部ハンダマ。金剛部バサラ。寶部アラタンナ。羯磨部ゲルマ。今バサラハンダマト云。擧蓮金二部義有之。然金剛爲莖蓮花也。仍金剛蓮花觀云此意也。故眞言縛曰羅ハンタマ云也。或又金剛界蓮花云意也。此義ハサラソトハハサラアラタシナ等可云也。擧蓮金二部義。金剛界儀軌蓮金二部合說故也

次金剛蓮花界。亦名證金剛身也。汝於淨月輪。金剛蓮花界。此一行二句佛重行者勅也。是則究竟位也。淨月輪者。所說眞如也。八葉蓮花者。能說智慧也。理智冥合名究竟也。舒證斂三印如次用之。證金剛時。印面少上向也。左手面磨迴事初許也。後二度不磨迴只擧也

舒金剛時。此金剛遍法界。一切諸佛金剛中現給可思。斂金剛時諸佛一體合成可觀也。五部分別時。此印形。或ソトハ。或蓮花等可思也。仍印通用也。次觀身爲本尊。亦名佛身圓滿。亦名成本尊。此處正無上菩提證故。成本尊云也。自身爲蓮花。淸淨無染著。此二句前蓮花界事說也。復白諸佛言。復授此眞言。此一行二句。行者啓白。幷佛勅後佛眞言授事明。成本尊者。隨五部可成其身。或自身本來佛也。故依此印明。自身所具本身顯以五相成身正意也。歸命本覺心法身文意是也。若又地藏觀音行時。先彼身成可思。依之自身所具佛性顯也。能令三業同於本尊。從此一門得入法界。卽是普入一切法界門也。是義釋文也

次諸如來加持文。諸如來者大日如來也。大日是一切佛義顯也

次四如來加持縛不解以下。皆中指改也。前自身成身也。今諸佛加持蒙令堅固義也。四方四佛各加持護念衆生令敬信也。北佛印文不云共。中指內入也。是大羯磨印云。二火指內不入小羯磨云也

次五如來灌頂印置處。額頂等皆於前。其處處置思可成。加持疏終故五佛灌頂授也。此眞言濕縛羅耶者光明義。ビセイキヤ者灌頂義也。仍五佛光明我頂ソソギ給義也。若爾四佛悉ジバラヤ句可有之。然文略也。擧一攝餘意也。是則自灌頂義也。卽自受法樂也。他灌頂者。師發慈悲授弟子是也

次四如來繫鬘。文大日鬘謝事種種義有之。先其印大劍印明唵サルバタタギヤタマラビシンジヤマン[梵字]也。此鬘鬘寶冠莊嚴也。文不出事。一義以四佛鬘大日冠カサルカ故。別大日鬘不用云義也。四佛能莊嚴。大日所莊嚴故也。付鬘印三有之。一左右作拳。頭指節マツフ。一頭指延マツフ。一頭大端捻マツフ。三中初說現行也。鬘者聚集義也。花アツムル花鬘云。婦人聚髮繫鬘名。央掘外道聚指名指鬘。一字金輪集輪名輪鬘。令繫鬘集花爲身莊嚴。花鬘時一向供養義也。此眞言終悉置[梵字]字事結縛義也。[梵字]字縛不可得義也。縛卽繫鬘義相應義也

次如來甲冑。依此印大悲誓願甲冑著也。儀軌淨佛國土成就衆生云。以自身淨佛國土云也。諸佛國土自本淸淨故。初非可淨。心王如來所居自身淨。是則淨佛國土也。自身淸淨卽衆生大願成就。故次下成就衆生云也

次金剛拍掌印。付拍掌三樣有之。一左右手延三度同樣拍。是則前方便拍掌樣也。一義先二ツツケテ拍後別拍是名連離

拍掌。一義先一拍後二ツツケテ拍也。是名連離拍掌。現行用後說也。以右手左掌拍。後心如是用也。初心左右手延同樣拍也。拍掌高スル事誡也。彈指高拍掌下云故也。觀念如記者。依此印解縛云。生死煩惱繫縛。諸佛菩薩解脫內證智故。解縛云也。拍掌歡喜義也。衆生斷煩惱諸佛歡喜也

次現智身。先召智印明結誦。次此印明結誦。仍此下二印二明有也。此印心先既雖成佛。爲供養佛現サタ身。五相成身觀身爲本尊理成佛也。是顯智成身也。成者覺悟義。卽身成佛義也。理智同時雖可具足。爲令行者易悟理智前後也。不可有前後只說必次第意也

次見智身。不散前印誦此眞言前表行者前現普賢事。今正奉見普賢意也。行若成就者。卽見普賢身云此義也。前現智身前觀月輪其中觀普賢。今見彼體也

次四字明。此印二頭指立少招樣結解二腕合腕上振也。前所現見普賢我身中召入意也。鉤卽有情引攝義。索自他令一體義。鎖令大悲堅固義。鈴自他現見義也。次陳三摩耶。忍願如蓮葉云只常普賢三摩耶印結也。儀軌依蓮部意也。現用金剛薩埵成故。普賢三摩耶也。此處二印二明也。普賢既自身召入故。我身成普賢也。陳者自誦普賢眞言示彼三摩耶故也。古口決云。現智身者。前金剛薩埵坐見義。見智身者。行者成金剛薩埵奉向義也。四字明前所現サタ自身召入。陳三摩耶自身所現身一體不二義也。次大海印。全如胎爲供佛建立道場也。仍先觀大海。八功德水者。如胎沙汰。空輪者。下方虛空也。凡器界建立三輪五輪差別有之。小乘明三輪大乘明五輪。然又大乘中說三輪事多之。是皆赴機說也。强不可定執。金龜者非生龜。只是堅牢義也。地輪形似龜。此等道理。强不可尋所由。七金山云七山重重迴圍須彌也。七重山皆以金作成故。七金山云也。中央妙高山卽須彌山也。以之爲花藏世界地盤也。龜水陸自在物故。佛生死涅槃自在施應用事表

次須彌山。此印堅縛大指中入八指節イカラカシ出也。是卽表八峯山。腕肘至合高持樣有之。然常樣前少高持也。金界須彌頂說故此印用也

次道場觀用法界定印。山頂上先可觀大蓮花。其上中央[梵字]。如次東南西北可觀此五字。成五峯樓閣付之二義有之。一義五方八角樓閣觀。一義一樓閣有五峯觀也。譬一塔五九輪有如也。以此說爲善。其故一樓閣觀五部諸尊故也。鑁吽等五字字色事。如次白赤金紅雜也。此字色口傳祕事也。吉祥幢者。常寶幢也。殿上五樓閣者。一殿上五峯有事云也。各各樓閣無之。莊嚴殊妙故樓閣云也。劫波樹者。西方國王長者。以種種花香珍寶掛木上布施一切是名寶樹也

次觀曼荼羅。是同法界定印也。中心有鑁字。左右有阿字。此界出五部所座。佛部中鑁字。左右阿字。變成八師子。金剛部中仰字。左右吽字。變成八象。寶部中嘛字。左右吒羅。此三字變成八馬。蓮部中慢字。左右吃哩。變成八孔雀。羯磨部中欠字。左右噁字。變成八迦樓羅。各中央一字。五獸種子也。左右字五部各別義顯也。各八有事表八正道。或七師子座出處有之。陽數又表七覺分也。師子獸中王故。大日所座表無畏。象大力堅固物故。東方大圓鏡智表。馬人中可愛物也。仍南方平等灌頂智表。孔雀其囀音妙故。表西方轉法輪智。迦樓羅彼音大小龍所在方向卽降伏。以之釋尊成所作智表。卒都婆更向者。一重塔也。是名寶塔。胎用五輪。金界用寶塔也。法花涌出塔婆是也。故法花曼荼羅八葉中寶塔書。釋迦多寶二佛安。兩部合行意也。八葉胎寶塔金釋迦多寶兩部大日。是面白口傳也。委彼法時事也。凡付塔婆重重形多之。古圖樣等多之。山門三塔塔婆南天鐵塔形像也。又戒壇塔婆習也。仍吾山戒體塔中相承也

次金剛輪印。此印用事自成身。幷觀置本尊曼荼羅加持如法具足成就義也

次啓請。十方諸佛奉請所成善根證明給

心也。三世諸佛說法儀式。必請古佛為證誠。是則衆生彌為令取信也。法花時多寶涌現此意也。印面少向上也

次開門印。先印拳幷小指不改。頭指計延合也。眞言吽處二頭間一寸計開也。如此眞言四反誦四反開也。四反四門開義。四門即常樂我淨也。金界門蓮花門也。胎藏三重故。十二門有之。金界不立重故。只一重四門有之

次啓白開門畢。諸尊壇中奉請義也。初心大法師某唱後誦眞言也。灌後金剛佛子某唱也

次觀佛海會。左右流流異義也。當流右胸方成也。觀念如軌者。諸尊如雲集會給可觀。左右交事。定必依惠發。惠亦依定發故。互交表定惠具足事。彈指覺悟義也。此處成彈指聲事。僧家打揵鎚如集衆云。聞鎚聖衆歡喜集會給也

次請如來集會。現用金剛合掌也。佛德無量故讃歎之。十六尊諱。即大日百八名讃也。劫初於一物有千名。衆生機次第劣故。後有百名。尚減有十名。釋尊十號是也。十二號云同心也。上界尚利故。百名有之。仍順彼大日百八名御座也。或百法明門配之。或為百八煩惱能治也。十六大菩薩具四佛德。歸大日一身故。十六攝百八也。十六大菩薩者。四佛四親近也。即薩王愛喜寶光幢咲法利因語業護牙拳也。十六尊略時。各一方初後。或一方初計。極略時總初後也

次四字明。讃歎畢用此印明事。堅諸尊引入奉請住心也。四明即布施愛語利行同事四攝也。布施者。金銀與他。愛語者。以軟語入コシラフ。利行者。施出世益。同事者。善惡共同彼。隨順施益。慈慧大師現作魔王身是也

次金剛拍掌。儀軌云。一佛利生諸佛隨喜以四攝衆生利故。諸佛歡喜給事顯也

次閼伽。加持不用之。共心如胎。此界用五部。而今奉供三部云。三部攝五部義也。印如胎

次花座。儀軌此印明無。必可有事故加用事也。依此印各五部所座設給可觀也

次振鈴印。此處實鈴杵用事有之。然現用印明也。後加持幷如置鈴杵用之前鈴杵警覺義。是歡喜義也。東寺此處實鈴振也

次羯磨會。三昧耶會。大供養會。胎藏界諸會作業分處出之。此界供養分處出之其故。此三會皆供養義也。羯磨會諸佛威儀。是外用也。三摩耶會諸佛內證三摩地也。仍內證外用供養也。大供養會是二供養有之。一出纏供養。二在纏供養也。出纏供養者。諸佛互供養給。是則自受法樂也。在纏供養者。法身內證。一切有情冥薰給。是則供衆生本有佛性也。出纏者。出障圓明位居義。在纏者。煩惱纏縛衆生居義也。

大供養會六波羅蜜印明有之。以之擬六種供養也

次八供養。付供養二意有之。一行者大日供養。一本尊行者互供養。四佛以香花燈塗供大日。其報謝大日以嬉鬘歌舞供四佛。以香花燈塗名外四供養也。嬉鬘歌舞名內四供養也。嬉戲也。是則饒益有情戒意也。鬘頭冠莊嚴也。歌口所述供養也。舞身威儀也。仍三業供養也

次奉獻事。供者此處先八供養。次飲食也。香花燈塗マゼク也。他流如胎藏。先事供次印明也。マセ供事。當流現行也。修諸會時。香花燈塗捧供印明不結誦處處用故也。飲食大供養會サタ三昧印明用也。此印功能修習上妙飲食衣服珍寶皆具足說故。初心胎藏印明授常事也

次普供養。更問者普供養印多之。其中可用何耶問意也。儀軌無此印明故也。此印名摩尼普供養印也。儀軌功能甚深也。故佛供物スル時此普供養用也。經云。閻浮提二如意寶珠有之。謂一摩尼普供養印。一隨求即得陀羅尼故尤尊印明也

次讃。如法百八普賢四智可用之。但常大日小讃四智計也。後心三身讃可用之。常四智讃四佛智讃也。謂唵バサラサタバシキヤラカ東方阿閦大圓鏡智也。バサラアラタナマトタン南方寶性平等性智也。バサラダルマキヤナイ西方無量壽。妙觀察智也。バサラゲルマキヤロハ北方不空成

就。成所作智也。大日小讃法界體性智讃也。仍五智具足也

次百字明。隨部用者。佛部ボウヂ。金部バサラ。寶部アラタンナ。蓮部ハンタマ。羯磨部ゲルマ也。終字隨五部。鑁吽怛羅吃哩惡五字可替用也。今所出金剛部讃也。以之通諸部。意有之。金剛サタ卽五部事業故也。百字者。百法明門也。百法者。八種識。五十一心所十一種色。二十四不相應。六無畏。委百法明門論見。サタ印百字讃幷唵バサラサタバサタ眞言誦也。此次根本印可用之。三摩地大劍印。百字讃誦。其印不散ハサラタトバン誦也。此界根本印。智拳印バサラダトバン。後心羯磨會三摩耶會兩會大日印明。幷行位サタ佛眼可用之。灌頂密印有之。入三摩地不用之。百字卽成身故也。此外深秘義分有之

次捧珠鬘印。此界不用旋轉。只取珠左手マッヒテ。次ヌキ取薰燒香。合掌中入誦眞言。卽頂戴思可成。珠入合掌時。中指少開。ダッマヲサシハサンテ。弟子外出也。正頂戴事無之。唯運心也

次正念誦。胎三部執珠法。金五部執珠法有之。佛部大頭。金部大中。寶部大無。蓮部大小。羯磨部通四。後心左右拳大指頭引タル也。曼供等衆座行法時如此用也。正念誦眞言大日ハサラタトバン千遍。金剛サタハサラサタ八百遍。佛眼金輪。五部諸天各百反。深行人行位薩埵可加誦之。又三身眞言可誦之。胎灌頂眞言少少可加用之。付念誦四種有之。一音聲念誦。高誦是也。二三摩地念誦。心中念之。三金剛念誦。口開舌納誦也。四眞實念誦。觀字義也。常用金剛念誦也。念誦偈修習念誦法等偈用也。但願我念誦等偈用無失

次入三摩地。儀軌入法界三昧云。卽阿字本不生義也。[梵字]字諸字母故何字此功德含也。但此處心月輪上有[梵字]字言語不可得義也可觀也

次根本印。大日印明用之。前數多印用。此處大日計也

次部母印。私記不出之。其故金界四波羅蜜卽部母也。仍處處用故此處略也。然成身一會時無四波羅蜜故。佛眼印明用也。三部五部母通故也。波羅蜜者。到彼岸事究竟義也。到彼岸究竟圓滿故以之爲母義也

次八供事。供菩供諸閼伽鈴杵解界諸尊還給故。供養設事如胎沙汰。降三世印以前結界悉解散可思。劍印智拳印解界。諸會時所用之。三摩耶會羯磨會。逆用事解界義也

次奉送。五部印可有之。佛部大劍印。金部普賢三摩耶。寶部寶印。蓮部中指蓮葉印。羯磨部羯磨印。大指若小指插也。然常所用不用之。此眞言偈梵語也

次五佛加持灌頂。本尊還歸給故。行者自護身也

次寶印。五部通總寶鬘印也。卽寶冠莊嚴也。寶部寶非也。是尙護身心也。兩道印者。寶印甲冑印。一眞言者。唵砧一眞言故也

次拍掌。行法沙汰無量故。歡喜義也

次四禮。今度眞言許誦之。一切事究竟四佛禮行法前後用事顯初後不二心也

一本書事

金剛頂瑜伽眞實大敎王經三卷不空是則名金剛頂經是也。金剛界本經也。上中二卷明行法軌則。下卷說灌頂。金剛頂略出念誦經六卷金剛智又四卷經有之。世號略出經是也。此四卷六卷。只廣略二本也。前三卷經此本同本異譯。金剛頂樓閣瑜伽瑜祇經一卷金剛智世號瑜祇經是也。東寺天台共祕共名云祕經也。付此經五大院先德三卷書カキ給。瑜祇經修行法要名是也。付瑜祇經灌頂有之。東天共作法受得隨分至極大事事也。此一卷經十二品有之。山門東寺三井三流習多之。山門一經十二品悉佛眼法習入。三井流一經十二品大勝金剛習入。東寺一經十二品愛染習入也　諸佛境界攝眞實經三卷常眞實經云是也。東寺攝眞實經云也。此外守護國界經。六波羅蜜經。心地觀經等祕錄多有之　金剛頂瑜伽十八會指歸一卷不空世號十八會指歸是也。或眞言師公請晴座敷十八會指歸云被咲。如此名目可得

意事也　金剛頂經大瑜伽心地法門義決一卷。世義決不思義抄云。以成文也。此文龍猛鐵塔打開佛法流傳給事明也。此外金剛頂心要出生義等多之　金剛頂經疏七卷。慈覺大師。大日經唐土釋有之。疏義釋名是也。金剛頂經唐書無之。慈覺大師始作之。山門不及申。東寺用之也　金剛頂經蓮花部心念誦儀軌一卷。所傳授金剛界儀軌是也。此外五支儀軌。幷十六天二十天儀軌多之　金剛頂三摩地法一卷不空號三摩地儀軌是也。隨行三摩地大法以前各一七日行事。當流隨分規模事也。他流人尤有故事可然軌則也申事也

一。私記事

淨地記。慈覺大師。金界淨地始故。以其始爲名也。淸涼房玄昭記。花山遍昭記。法性房私記。成身記都卒　五相成身事書給也　奧書云。此觀門甚深中❶卷甚深。祕密中祕密。苦海淨木。長夜大燈。往生淨業。成佛直道。學祕敎者。知甘露門在斯也

傳受私記。名書合私記事如胎沙汰

金對受記八帖五大院　金三密抄五帖都卒

金剛界生起一帖。此外書籍多之

一。付金界六種曼荼羅云事有之。又九會一會。胎現圖。金非現圖。胎金共現圖云義多之。如此重重義相。曼陀羅沙汰時如。

御本云

明德二年辛未卯月二十一日。於光靜房西山寶菩提院御談也　金剛源豪

仰云。食法事。既食朝飯時。心經一卷讀之文殊印明結誦食之。信施等罪障悉除滅也。謂結小劍印[梵字]五字明滿也。小劍者。外縛立二中指。上節屈頭合。如劍首也　仰云。信施等一切罪障滅事。尊勝陀羅尼尤殊勝也。小川殿故上人古法師。每日無退轉滿給也。仍某爾也云云

佛陀波利云。東土五臺山文殊淨土有之唐土來到作五臺山入給。老翁逢事子細問給。老翁答曰。從何處來。不審道理也。爲奉拜文殊從天竺來也云云　老翁又云尊勝陀羅尼持來給云。不爾答給ケレハ。拜文殊思ハハ。尊勝陀羅尼將來給云。卽天竺歸尊勝陀羅尼將來給時。彼老翁語佛陀波利云。此陀羅尼令流布可利益衆生。我卽文殊也。カキ消樣不見。彼陀羅尼功能殊勝故。文殊示波利令流布云云又云。付尊勝法祈雨法止雨法有之。旱魃祈雨長雨止雨功能有故也

仰云光明眞言行法本尊爲祕事也。謂胎藏界曼荼羅。中臺八葉中西葉阿彌陀也。不空羂索經大日彌陀心中心眞言也云。故也　根本印事。金剛合掌光明眞言　內縛三古光明眞言　無所不至光明眞言　此三印。初心金合許授之。後心三印隨一用之。共用意也。然者金合內縛無所不至次第結誦也。此法無所不至印金合二風付三大指首二風如寶形。二大指間一分計アクル也。ヒシ不並立也

一。三摩地念誦[梵字]用也。根本印大劍印縛日羅馱都鑁也。常根本明正念誦用。然三摩地如此用事。此儀軌正念誦處修習五字旋陀羅尼以下。諸法本不生。自性離言說。淸淨無垢染。因業等虛空。此文大日經我覺本不生文至同之。仍所云五字者。[梵字]得意也。如此用三摩地隨分秀句也

仰云。龍猛菩薩從妙吉祥受胎藏五字明云事。虛空有聲授[梵字]五字明。卽龍猛問云。誰人答云吾云云　此詞卽文殊也。所以文殊種子用[梵字]字也。此[梵字]字吾我不可得義也。故吾答也一說也

本云

于時永享七年乙卯六月二十一日於三州志貴庄長福寺寫之　金剛佛子正嚴

首楞嚴經云。夢想陰所作也

私云。金剛智與終南山道宣律師同時人也。彼道宣歸金剛智傳眞言云云

弘法流益信廣澤御室方是也。寬平法皇御流也

理性院三寶院金剛王院。是三流也

物語云。實賢僧正鳥羽院時。講請雨經有効驗云云

都率成身記奧書云。幸哉。此身遇此敎。縱

❶〔卷〕—？

雖得紫金妙體遷拜黃壞舊骨。都率修月輪觀時。前松木虛空月落云云

興性菩薩者。南都戒法再興人也

小川殿座主勸請御詞云

苔庭不掃望窓蘿月影。紫門久閉叩樞松風音

同御辭世御歌

玉緒今日マア何カカルラン終ミタスナ蓮葉イト

一。三塔塔婆事

東塔　總持院塔是也

西塔　相輪樘是也

横川　文殊塔是也

山門常行堂過去帳金闇ヨメリ

數數ウキ名殘人皆昔ヨソニカクヤ聞ケン

聖財集三帖　沙石集十帖　尾張國キカサキ一圓上人作也（此解脫上人兄弟也云云）

安永七戊戌十一月五日以探題大僧正實觀本寫爲令法久住云爾

遍照金剛實靈（花押）

慶應二年丙寅二月十四日得件御本畢蓋實靈大僧都手寫之本也法孫珍重勿令散逸焉

比叡山常樂第十五世求法沙門亮海記

カカケントスレトハケシキ山嵐イカカハセマシ法ノ燈火

南無山王大權赤山大神部類大眷屬哀愍護念

授法日記　護摩（明德二年辛未五月）

源豪記

此私記戒壇房智淵僧都御記也。戒壇上綱中是也。而池上和尚。此私記少少添削給也。私云云池上御言也。正依建立意傍用瑜伽文者。護摩儀軌數本有之。其中建立儀軌山門依用之。胎藏護摩說故也。瑜伽儀軌東寺依用之。金界護摩說故也。兩軌取合書給。片合行護摩不可得意。只大切印明。瑜軌說建軌不載事引用給也。法曼院相實法印。胎金各別私記書給也。仍彼流此私記不用。仍他流戒壇并池上御私記被開事無謂難事也

一。名義事。護摩者梵語。此燒義。又焚義或燒盡義也。其焚燒業煩惱義也。義釋云。煩惱爲薪智慧爲火。業煩惱爲薪方便爲火。護摩是如來慧火能燒業苦。行者作世諦護摩不解此事密意。卽與韋陀火祀不相亂耶。韋陀火祀者。外道事火也。仍無觀念修護摩者。同外道火祀云意也。又口決云。自身爲壇場我口爲爐。以煩惱爲薪。眞言觀智爲火。定慧法味爲種種供其供養心王如來心所聖衆。理智無二無受無不受。外護摩內護摩二種有。外護摩者。以油粥飯等呂火燒是也。內護摩者。三處同一體觀念是也。仍寄事法致內觀。事理不二內外相應護摩也。設雖觀念微也誦眞言供物燒盡。無量煩惱一時消滅。如此總觀深發信心修悉地令成就者也

一。護摩種類事。五種六種有之。一扇底迦此云息災。又云寂災。除內外災故名息災。內者煩惱業災。外者水火等災也。二布瑟徵迦。此云增益。又云增榮。又云增長世間出世諸願增長故也。三阿毘遮嚕迦。此云降伏。又云調伏。又云破壞之法。破佛法怨敵也。四縛施迦羅。此云歡愛。又云敬愛。令不順衆生和會故名敬愛也。五鉤召。又云攝召。召三惡趣菩提彼岸引至義也。六種時加延命也。五種時以延命令增益也

一。日時事。依息增降敬四種。相應日時有之。月初息災。是則去暗明來時故。至十五日增益。是則月圓滿相應故。次敬愛。黑月時分叶敬愛故。月末降伏。黑暗時節故。息災初夜。是人❶定時息災相應也。增益是則日出萬物生長義也。降伏日中。日炎熱熾盛相應也。敬愛中夜。是則世俗愛樂時節故。鉤召亘一切時。是則鉤召遍諸方心也

一。向方事。息災北增益東降伏南敬愛西鉤召遍諸方息災向北事。北冬方草木枯乾。是則寂靜義也。對五行時水方也。四呂用此意也。卽水曜方對五根時定根也。釋尊頭北涅槃給。是表北方寂靜義也。增益

❶原本傍註曰、戌亥子ノ時也

向東事。東掌春草木生長義也。日月東出。草木茂盛。是則增益義也。五行木方木曜也。五根精進根也。一切事依精進成就故也。降伏向南事。南方司夏熱炎熾盛義也。敬愛向西事。西方司秋。菓實成就可愛義也。五行金也。五根念。司金。人間愛樂處。所修善根依念力增進。得常樂事表。鉤召遍諸方者。一切時同事也。仍何方向可修也。如法幕引ヘキ也。凡眞言紋幕引事。諸經軌說也。灌頂等用皆是祕密道場爲不令顯呂也　次若建立曼陀〇擇治之。是七日作壇作法也。七日作壇事。ツヽラハシキ故。當時不用之。檀越等家。能洗淨可用之。今用處皆水壇也。水壇著色。義有之。或一日水壇云事。殊慈覺御相承也。七日縮用委也。但或布〇火爐是壇莊嚴可彩色事云也。或行人加持之取土作法。穴太記給物有之。依彼現行用之。河岸者。河アタリ岸。土水アラハレ淨故可取之。或河底土幷岸土得意也。鍬印明。鍬峯サキ向身持之。仍頭指向下。他流鍬サキヘ向持也。印三反計ホル委。後式ホル也。次施主生氣養者方者。其年吉方也。行者爲可取彼方土。然而其方無宜土可取餘方也。委。塗爐樣穴太御私記見。當流隨分規模物也。次加持泥無能勝印明者。是穴太御私記有之。次塗壇隨法壇樣異也。息增等爐樣奧可沙汰

十二緣生句者。諸法從緣生等偈也。此偈梵語有之。名法身眞言。或無明緣行等誦塗也。瞿摩夷者牛糞也。雪山有牛。彼牛食香草。幷飲雪山淸水。所出糞也。不落地時請取之。天竺淸事用也。號未至地牛糞是也。此土無淸牛故不用之。蓮子草或ハチス葉。或ケチシャ云物葉也。此葉ツキシボリテ。塼幷爐塗ヘシ等云ヘルハ儀軌蜀葵葉。是アヲヒ事也。蜀國名也。此土唐アヲヒト云是也。常是等不用之爐塗畢可納寶藥香穀見。七日作壇時。壇中納也。仍灌頂時。大壇下隱祕置之此意也。五寶者。金銀眞珠瑠璃水精也。五藥者。赤箭人參伏苓石菖蒲天門冬也。五香者。沈白檀欝金龍腦丁子也。五穀者。稻穀大麥小麥菉豆白芥子　次掃地印明者。印別無之。只取箒眞言誦ハキメクラス也　次金輪印明。先結誦印明加持爐而後陀羅尼二十一反誦。於爐如佛可成尊頂思次以橛ウツト云。釘橛二說有之。一說先至東北角蹲踞地結印明結誦次第打迴也。一說印不結取橛打時眞言誦也。此時每處眞言誦。前說餘三方眞言無之常後記用也。橛打心。地結心ナリ。菩提心令不動不退。地波羅蜜淨義也。橛木若銅鐵可作。長經軌說不同也。十二指八指異說也。一指量者。大指上節ソハヲ取也。仍五分十二指云六寸也。其形不同也。或獨古形。或其首蓮花形。但常所用蓮

花上寶形有也。三辨寶珠作有之。常一寶珠也。細橛有之。是針橛云也。東寺依用之。次引五色糸。是如橛兩說也。其樣如前先糸ワナ方橛カケテ。金剛墻眞言誦引也。糸引事淨土莊嚴金繩界道義也。總糸事眞言家大事也。灌頂時委沙汰事也。標立事爲通門。當流不卷標只ソヘ置也。又標二木上木渡持流有之。法曼流用之。當流不用也。標角回削也。糸引事已灌頂ワサ也　但護摩時授常事也

同日仰云。標糸一マツイ學也。橛順上マツイ。標下マツイテ學也。標橛共一マツイ也

一。爐樣事。息災圓底八輻輪畫白色也。白是𑖪字。水輪色。水輪圓故爐又圓形也。圓物障礙無之。仍無障得義也。增益方形底三古畫。色黃色也。黃是阿字地輪色事。地輪方形即萬物生長義也。敬愛八葉底八葉蓮花畫。赤色也。赤是𑖨字。是則大蓮花種子也。蓮花佛菩薩可愛花也。仍敬愛相應也。降伏三角底獨古畫色赤黑色也。黑是𑖮字。火輪發涅槃色也。仍三角表火體猛利降伏相應也。此爐樣建立軌所說也。又瑜伽軌說相。幷火吽儀軌說相。幷大日經爐樣有之。延命其形不同也。然常鐵形也。鉤召鉤形也。瑜伽儀軌堅傾有之。山門不用之。東寺用之。爐前方指出物也。東寺是號蘇臺。此上置蘇器也。或爐柄云ヘリ。是略出經說也。喩爐取

柄取渡爲也。其故大壇護摩壇各別離壇開壇名之。行法護摩一壇行。卽壇云也。故卽壇時成護摩時分取爐壇中心置爲也。然卽壇時爐壇向自初修行法故不入事也。尊勝儀軌說之。地盤方其上八葉高緣圓口三角也。其中輪三古獨古蓮花四方畫也。此中形如法何土作可安也。此畫事略義也。此形祕事也。合爐多分東寺好用也。次辨備供具等儀軌二杓空器物也。所云空器者種種義有之。或相應物可入器。或入水杓打懸火熾時シメサンカ爲。又杓五穀等付爲洗也。然現行不用之。四面閼伽等如常後夜粥二杯。日中飯汁餠菓四面備之飯汁餠菓香備說有。飯汁餠菓備也。汁小豆水煮備。菓子栗柿等木菓子也根菓子不用之二香水器置之。各各加散杖爐方嗽口外方灑水也。嗽口爐邊置事兩義有之。一義嗽口毎以兩度用故。依所用繁爐近付置之一義嗽口佛口ススク水也灑水物淨水也。仍嗽口シツク爲不入灑水灑水外方安也。二散杖不可交。其シルシニ嗽口散杖取方三角切也。左脇机房花散花乳木香塗香置之。降伏三類形稻穀毒春鐵楪アセミ荊蕀置之。延命骨裹草。敬愛花箭置之。右脇机油粥五穀飯食五穀鹽蘇芥子粳米胡摩二杓扇火箸等置之。同下方壇木付松箒等置之。房花五種各別其色花可用。然通楉用常事也。房花二十四五器立盛之。散花又コキ花又少花云也。莖切。捨葉サキ上成盛之。乳木息災甘木增益菓木。降伏苦木。鉤召刺木。敬愛花木。甘木者桑槐等甘木也。菓木者栗柿胡桃等也。苦木者アセミ等也。花木者櫻或合歡木也。世ニネンノ木云是也。或通桑用事有之。有乳木苦木用故也。殊乳字有便故也。長大十二指中指八指異說也。大中指勢云。本方太末方細。本方墨付其シルシトスル也。隨法方圓三角可削。常四寸。是八指量也。細破末方結也。是略儀也。然初行等用之。一時別七本七把三十六本三把也。香沈白檀。各隨法雖可用之難得故通楉香用也」儀軌半楪半爲丸。私記丸香出之。然現行不用也。唯散香計也。三類形者天狗鳥形也地狗犬形也人形。此三種小麥粉ネヤシテ小作入器蓋覆置也。五類形云時野干蛇形加也。稻穀花者。ノギノ有粒。或モミノイリテ其形ハゼ出如花是用也。毒春者附子或苦辛。コマカニ切入器置。或アセミノ葉春シホリテ酢加置之。鐵楪者鐵ヤスリニテアララカニヲロシテ紙裏。若入器置之。アセミ如房花フサ取器盛置之。荊蕀者。カラタチノムハラ有トコロ一寸計切器盛置之。骨裹草者芝根也。是洗淨長六寸切。百八宛タハネ一座別十把燒之。其數時別千八十也。芝根長連物也。仍延命相應。或道シハ根用事有之。或骨裹草者。天竺無有物也。此土無之。仍彼代芝根用云義有之。花箭者。米粉小豆程丸上朱塗。一座別。千若百用之。天竺如此箭丸射姿有之。仍花箭云也。油是隨法各別ナルヘシ。然通用胡麻油。蘇少分可入加也。熟五穀。五穀煮可乳加是乳粥乳糜云也。飯儀軌❶略飯意酪和飯也。或世間飯シルキ乳糜云。カタキ酪飯云也。生五穀總五穀異說多之。而現用稻穀大麥小麥大豆小豆也。熟五穀外生五穀用事。是菓子心也。鹽降伏相應物通用之爲方便具足也。蘇如法蘇蜜蠟三種可入也。仍三昧器號油入事極略義也。芥子入袋アラヒサラシ可用之。是白芥子赤芥子黑芥子。隨法可用之。粳米蘇悉地經自然生稻用云。然常ヒツチ用也。又ハユ米也仍粳米云也。是用事田糞穢入故也。彼糞穢不淨久去生稻也仍用之。或無造作煩生米故用之。胡摩息災餘物多入之。當壇相應物故也。大小杓或大杓注杓云也。小杓寫杓云也。正火ソソク故。大杓注杓云。大杓ウツスカ故。小杓寫杓云也。小杓底輪書。大杓底三古書事。輪日輪三摩耶形。三古金剛薩埵三摩耶形也仍小杓大杓ウツス事大日金剛薩埵授傳事表也。杓形隨息增等不同可有之。常杓息災形也。壇木乳木木可用也。然常隨易得松木等用也。其長可依爐

❶略＝飯？

大小云云。常所用八寸也。是本末可糺。儀軌タキ木云。後人壇木云也。仍其數無定量。時別三十七可用云義。是人師意樂也。三十七品菩提分法表云云。

一。淨衣事。息災白色。增益黃色。降伏黑色。敬愛鉤召赤色。凡色定事。隨增息等分別事有。隨尊各別事有之。藥師黃色。愛染赤色。如此別尊法所說不同也。隨法色異事。智證御釋云。時心所思以身口標示。以衣冠知其貴賤。亦知吉凶也。見吉服知有喜。見凶服知有其❶愛故。見其衣服知法强柔也

次加持供物。壇上右机左机。各各三反可加持。只左右机見遣同時加持思可成也。灑淨時壇上供物灑水。同左右机ソンクト可思也

次金剛羯磨印。異說多左右手掌向上腕交也。右上成是現用也。或掌向下。或左仰行者印心也。右ウツフス。是壇印心也

次金剛輪 圓備諸物意也 圓備者。此眞言不闕功能甚深故。供物等圓滿周備心也。此印祕印也。仍十八道時不授。傳受後可用此印。智證流殊祕也。羯磨金剛輪二印加事。護摩支分多故。以此二印鄭重加持意也　次供養法。乃至念誦。或依大法或依本法。此私記依胎略行法。是則建立軌依胎故也。本法云云。諸尊護摩燒時。依其尊儀軌可修事也。清淨光澤等三部。悉可用之。道場觀三部諸尊圍遶可觀。諸尊世天供也。依五種座者。息增等坐樣各別也。然常通用半跏。是易坐付。又名吉祥座故也。五種色觀者。如淨衣所沙汰。三空觀者。空無相無願也。般若經云。一切法皆無自性。無性故空。空故無相。無相故願。是三空觀三解脫觀名也。三昧念誦者。字道觀也。身心不動入阿字門觀一一字思惟實相義。是名三昧念誦。增減念誦者。息增益等。各各其本尊眞言末。センチクロフシユチキヤ等句加。是名增句。或隨事眞言中句除。藥師眞言十二神呪用時。ヒキヤラ已下句除。是名減句。如此增減加句除句。是祕密故。高不可誦。仍小聲念誦云也　次正念誦。如私記四百反用之。護本尊者。部母事也。護衛本尊云同事也。本尊護事。或本尊所居護。或本尊無怖畏行者慇懃誠爲顯也。三部部母各別佛眼通用。此尊德勝故。又佛眼佛部部母故。上能兼下心也

次護摩眞言者。五種中當壇眞言也。仍隨息增等可異念誦終祈願不動力印明結誦不動成身也。此事私記不見。穴太御口傳用也。仍祕藏事也。刀鞘印左右轉五處加持全如胎。次持二杓香呂爐緣打渡云。自承仕時先如此香呂爐打渡取油器安壇上。次杓香呂油器打渡也。私記而始終爐香呂可打渡樣也。然現行始終油器打懸也。二杓初堂莊嚴時ウツフセニ置之行法塗香次取直仰置之也。大杓左方。小杓右方也。次以芥子器等。此軌意以當壇初左置。然當壇物餘二種一倍投故。右方置也。仍中芥子左粳米右胡摩也。息災上成就。增益中成就。降伏下成就也。當壇物外兩種用事爲助方便也。仍息芥子粳米助方便也。敬愛芥子胡摩助方便。餘以之可准知

一。護摩段數事。五段三段四段二段七段六段也。如此經軌說不同也。然山門諸流通六段用事。慈覺大師御相承祕文有之

本尊大聖者　以❷火天爲口
❸曜宿以爲身　無染淨爲心
無差別爲力　❹利生界爲用
❺諸尊爲毛孔　天地爲脚足
一大火聚中　實得正菩提矣

先火天供事護摩以火爲本故。又火天能一切法成就故。初請供。又衆生壽命曜宿所掌也。故爲延命。次請供。法體堅固佛法純熟。全生身成佛身義也。而後入本尊三摩地也。六段中初三段世間護摩。後三段出世護摩也。件祕文意。祕經十五尊布字說。其心同者也。仍殊祕之

一。火天段念大日 火天卽大日可思。曜宿段念佛眼釋迦異也。彼以佛眼釋迦等爲中尊。曜宿圍遶觀也。今不然。火體卽大日智火也。此智火卽火天觀也

先積木。積木如井欄。井欄キツツ事木重形似井欄故也。隨息增等可積方圓等云云。何固三角積成也。是表火體故

❶愛＝憂？　❷原本傍註曰，火天段　❸原本傍註曰，曜宿段　❹原本傍註曰，以上三句本尊　❺原本傍註曰，諸尊段

也。陀羅尼集經者。十二卷有之。諸尊法說經也。壇木本末不可亂。若亂之者。心散亂也。末方爲奧。横爲我左。承仕有時一枝指出。以箸挑之積樣有之。但現用右手壇木十枝許取。左手移後。右手二枝宛取積也。右手アマタ一度取積事無之。次承仕以松火等。有承仕時右机上奉阿闍梨。無承仕時自燃火。先蘇器上聊遣少アフル體。次爐中指入也。蘇不入有。蘇爲觀又法則爲不失也。兼炭入者。炭木共可用之。燒供等悉燒之爲也。但現行炭略壇木許也。或壇木略炭許用事有之。灌頂護摩如此　次淨火順ソソク事無之。只直火上三度ソソキカクル也。瑜伽儀軌三古印。誦阿彌唎底明。然現行散杖用也　次扇子何反云事無之。可依火勢故也。常三反アヲク也。火サカリ以杵此明誦加持。無失扇上𑖨𑖽字觀自此字出風輪。智火發可觀也。𑖨𑖽字扇書人有之。以杵加持時杵サキ可觀𑖨𑖽字也　此次加持火用事有之。然現用無之。以杵吉里吉里明誦加持也。不用時扇火卽加持火念也　次房花可加持見。只以右手取一房花。火天明誦火上投也。此花成四葉蓮華可觀也　次合掌誦偈。此觀或法界生印。或香呂取用說有之。然觀偈共念合用也。火天形像隨法各別觀義有之。現用通如私記用也。仙杖者竹杖也。軍持者水瓶也。共淨行者所持物也。右手施無畏。以大悲衆生施無畏安樂義也。第二手持珠事。菩薩萬行貫持事表。仙杖慈悲法輪表。軍持清淨一味法水持事表。三月表三諦四臂四智表也

仰云梵行所崇敬讀也

次召請。以風指招事爲增火勢也。撥遣時印末サケテハラフ也。是則以水火シメス心也　次四字。此印儀軌無之。而私記加載。召本尊重用四攝慇懃令請仕心也　次嗽口。儀軌印出散杖用也。一度宛三反ソソク也。此處嗽口初故三反スリ立也。後後不然。天竺作法。飯食以前嗽口用故。順彼先用之　次護摩始供養成就二印明。現行不用之　次取杓法。先右手取大杓左手移。次右手取小杓。大杓ホソキ處小杓重。風指各延添杓。左右手置膝上。二杓中間三角成。是火體也。小下重事。小大日大金剛薩埵。仍從本垂迹心也。卽杓觀。是內護摩觀平等觀名也。三平等大意火天火爐行者。此三混一觀爲詮要。內薪外薪一也。又內火外火一也。外薪投卽我內薪也　則我內火佛內火爐外火全一也。我身遍法界。法界卽我身如此可觀也。內護摩者。卽火生三昧也。大壇曼陀羅如如理也。護摩曼陀羅者如如智也。仍理智冥合境智合行我身也。我身應身。火天身報身。火卽大日法身之三處同一體者。大壇護摩壇行者此三也。或身口意三密身者行者也。口者爐也。意者本尊也。又行者三密爐三密本尊三密。故三三九密可有之。三平等無異具足於三身者行者應身。爐火天報身。大壇大日法身也。量周遍法界者。大壇護摩行者卽三身故非此道場內遍法界也。三身相卽無暫離時。既許法身遍一切處。報應未曾離於法身。釋此意也。不生亦不滅者。此三身不生不滅也。𑖀阿字本不生義也。離言離言相者。此三身言語道斷義。卽金剛界𑖪字言語不可得義也。生與於無生無非大日尊者。情非情悉大日全體也。仍法界悉𑖀阿字也。𑖀阿卽大日也。不生理上起妄執。迷本不生理故。生死流轉。以𑖪字燒𑖀阿字。阿字不生理故無燒事。𑖀阿字中燒妄執顚倒身故。不生眞如一理顯。是則發菩提心初𑖀阿字義也。仍爲生菩提芽。次觀𑖪字。世間草木依雨澤萌動。故𑖀阿字灰上𑖪字甘露智水ソソク也。𑖀阿地大。𑖪字水大。𑖨字火大。草木成事非陰陽者不成。陰陽卽水火也。陰陽雖生長。無風大無生長事。枝葉花草次第純熟。皆依風扇也。草木生長事必生空。仍次用空輪也。故如胎藏五輪成身。仍此處證杓。胎藏五輪印明已下念滿足。結誦事有之。持刀及羂索者。不動成身也。火生三昧主故用之也。非不動護摩可用此觀也

次舒大杓等。供物前後供蘇油。大國人饗應作法也。其心食巾自交塵物事有之。爲消彼也。油加蘇名蘇油。加蜜名蜜

油。蘇喩如來大悲蜜。喩佛智慧。油喩煩惱。故智悲合煩惱燒智火自他煩惱燒盡也。大杓次用小杓事殷懃鄭重義也。凡用杓事大國作法以銀杓受用食也　次粥以小杓供之。以乳合五穀名乳糜。以如來大悲乳衆生貪瞋癡五種煩惱合。以之爲薪。燒智火自他令滅罪。　次飯。飯食是無上甘露味。不老不死藥也。服之常住涅槃果德成就也　次生穀。五種煩惱種子表。種子增長事。增益相應也。又表貪煩惱　次鹽是降伏相應物也。仍不用義有之。然現行用事爲助方便也。芥子降伏相應物爲方便用同義也　鹽喩貪煩惱又喩相應無明也諸味相應故。餘煩惱發相應無明喩也　次房花。花籠供養心也。又對愛煩惱。其花清淨見者愛之。昔有愚人花莖大蛇マツワテ有之。愛花心淨取彼花被害毒蛇云云　又花喩不共無明。花鮮色不交他色故也　次燒三類形等云云　此等物誹謗三寶斷佛種性類也燒之樣先取天形結召罪印中入之誦明。次結摧罪印摧摧加芥子燒之。火天本尊兩壇許燒之也。息災不燒。降伏許燒之。降伏邪氣祈燒之。然又餘法燒之義有之。此三類人惱者也。慈心住彼邪見心摧破。然後令發菩提心佛道令引至義也。毒蓉惡毒草故。惡入內心三毒滅事表。以乳木二枝狹投之。毒物供佛事珍寶隨人隨事也。軍陣以弓箭爲寶。降

怨家以毒爲最故。此毒物供佛。不順衆生降給云心也。稻穀鐵抹以手三反若七反投之。眞言泮吒句同時投之。次七本左手持右手解結緒壇禮版中間捨之。次一枝宛本末塗蘇投之。此結緒右肘投越後方捨義有之不用之。蘇ヒタス心爲易燃。又乳木煩惱。蘇觀智也。仍所觀煩惱上加觀智義也。乳木十二指表十二因緣。仍十二緣起流轉滅心也。或乳木表我身。身供佛時。莊嚴身令肥滿心蘇油ヒタス也。供身卽身命財供義也。無過身財燒身無命。仍身命財同時供養義也。或供養義也。人以食爲命。火以薪爲命。仍當供物義也　次芥子辛味有故降伏相應　次粳米。增身色故爲增益相應物　次胡麻。自性有油故除晴義。息災爲相應物。胡麻二七反用事。息災相應物故。增益時粳米二七反可用。餘准知之。此三種物三道三德三解脫三身。此等法門一不闕滅義也。投物卽護摩正宗也。淨火扇火等前方便。粥飯等供養具。三種投物正念誦也。三種相應物投周遍法界悉地成就也。中指頭指大指三指投之。他流二三度四五度ツッケ。鳥物ツック樣投也。是ツッキ護摩名。當流不用之。芥子獨古成摧伏怨家。胡麻成光明輪滅惑業晴。米成如意寶珠。雨七寶。如此各各形成事法爾自然道理。世間醫師以種種藥如治種種病。自然道理非心測度。諸佛利生祕術

不可思議者也。義釋云。此是眞言幻相法爾勸請行人勿生疑惑。此文壇中明珠喚給。不限護摩眞言教總大意也。付護摩供物或皆表生善。或諸物皆表滅惡。油表無明。粥表共煩惱。飯表貪。生穀表共煩惱種子。仍粥現行煩惱。生未來種子也。鹽表貪花同喩貪。三類形等從已下一切衆生有情類。不離天地人三故也。毒物表衆生三毒。乳木七枝表身口七支。百八支表百八煩惱。芥胡米如次表嗔癡貪。又表生善者飯無上甘露。喩法喜禪悅食。熟五穀喩五分法身。生五穀喩信等五根鹽諸助道法門喩。花喩萬行。香喩持戒。油光明喩佛智慧。乳木七支身口七覺表。百八枝千八三昧。又百八尊表。三類形法報應三身。法身般若解脫三德也。息災增益降伏。如次佛蓮金三部也。如此或善或惡橫竪無礙可觀。又所設供養。皆是我煩惱業所生物也。業煩惱所變故。設微妙供具皆煩惱業苦體也。是佛供時。煩惱方令燒盡。不思議妙境邊如來自受法樂。普衆生預此益也。仍諸供物煩惱觀時供養觀時。自他遍法界觀可住也　次香。以前諸功德遍法界義也。香有遍至德故也

　次大杓。油諸供物終蘇油供事。天竺俗法也　次祈願。定言無之。常息災安穩所願成就唱也　次嗽口供養悉畢佛歸給時。口スヽキ奉。是兩國風俗也　次房花東南方者。火天本方故也。只是運心也。右

方壇奧樣投也。餘壇同之　次撥遣印。水指向下三度撥也。以水火シメス心故印峯下也

次曜段念佛眼 佛菩薩金剛天等多之中曜宿別段請供事。　衆生壽命幷禍福掌事曜宿也。仍延命無病息災安穩爲請供之。七曜者。大陽大陰熒惑辰星歲星大白鎭星。如次日月火水木金土也。掌善惡生吉凶各具强柔故吉星云賞罰ヤワラカナル也。惡星云賞罰正ハヤキ云也。佛具智悲大悲方名正法輪身。大智方名敎令輪身只是折伏攝受二門也。曜宿有善惡云依衆生善惡賞罰正云惡星。全非星科。只衆生自作可依善惡也。以日喩本淨菩提以月喩菩提行。土曜配中胎藏水曜對右方蓮華部金曜配左方金剛部木曜配上方如來果德。火曜配下方大力明王。仍胎藏曼荼羅七曜變作也。曜宿請供不過五種。謂本命宮本命曜本命宿本命元神 七星一也 當年星也。本命曜者七曜其一。當年星者。九曜其一也。　念佛眼事瑜祇經七曜爲眷屬說故。請上首意也。火天壇積木盡當壇可積木。若薪不盡者曜宿二段不積也

次散花。九曜十二宮請故二十葉許投之。房花蓮華臺意。　散花荷葉心也　次觀尊中心佛眼。其外九曜。其外十二宮圍遶可觀私記七曜眷屬衆許有之。然口傳羅睺計都加請供也。　我今稽首請下口授云佛眼部母尊七曜十二宮。此二句加幷改事也。儀軌有七曜。故不改七曜云中攝羅計可思也。二十八宿日月行度宿也十二宮七曜行舍也　次召請。二風指召之。大指端召付也。或風空四指招之。或大指計招之也。然現用二風招之也

次小杓油大杓略之也。事繁故非別意趣杓觀每壇可用之。然繁故略也。六段內初三段世間護摩後三段出世護摩也。仍火天本尊兩段世間出世護摩初也。仍初許用攝後心也

次宿段。念釋迦者。一字金輪也。其故須彌頂成道時。諸天敎令一字金輪也。此時形像螺髮形結定印。印上持輪寶號釋迦金輪是也。宿段金輪此形也。大日金輪者。寶冠形結智拳印居日輪也。觀尊者中心一字金輪四方七宿宛圍遶觀之。付宿命業胎三宿云事有之。是名三九祕密也。其樣生日宿命宿也。次九ヲキテ業宿也。次九ヲキテ胎宿也。除牛宿故。三九二十七命業胎取故三九祕宿云也。命掌命宿云。所作事業掌業宿名。病患等名胎宿也。我今稽首請下口授云一字金輪尊句加事也。　散花投四方二十八宿在四方故也

次本尊段。積木依火勢可有多少。當段必用積木也。一時三十七枝用時火天段十四本尊段九枝。諸尊段十四也是卽三十七菩提分法表也。但是一往表示也多少隨時不可定執。次供三房花云云 付此三房花種種義有之。或表三身或本尊部主部母所座也。然現用二房也。部主本尊爲也所座花爐奧壇上投有之。此心佛乘此花來給云意也。　然現用爐中投也

觀尊大日種子三形不觀之。本尊許種子三尊轉作觀之　次取杓法。如火天段大日卽本尊。本尊卽己心可觀。常當段用略觀也。所謂本尊三密爐三密行者三密三平等無異也　次大小杓油供。大小杓谷六杓供義有之。粥等諸段增供致也。然大小杓各三反也　次粥穀六反。乃至房花六反。一一供物各六反。卽是部主本尊三反宛供義也明共本尊明也本尊大日一體觀故也。若此義三反供。本尊大日同供可思。然部主本尊置各別サルカラヌ一體觀義也。自本三反部主本尊各別色目無故也。或七反供事有之。其時三反本尊四反四攝明誦四方諸尊供義也。或又於六反三反本尊三反自部眷屬。或又部主部母本尊供意有之。然初說依用也　次七木一把。現行不用之。白芥子等相應物。全如火天段アセミ房花用別不用之。不然者三房許投之　次芥子粳米胡麻　或當段明。或本尊明末加三種明云。然唯本尊明投也。當壇物二百反投之。故胡摩二百反投之。息災故也。又一義云。芥子粳米胡麻少取加投說有之。此二種方便物各息災物成意也。谷流隨分祕

出普出給　次三種物總合。三種物合事
當段物許。念誦久故。二種方便不捨故
也。或三種各別投。獨頭無明幷三毒別別
斷義。合相應無明幷三惑頓斷義也。大
日經三和合者。表身口意和合。又三身相
卽義也　次乳木乃至合物。合物反數不同
也。然現用三度各五百反。都合千五百反
也。左手頭指中指間珠。ハサミテ念珠タ
ル也。具用事無之。諸流通現用如此。乳木
者。百八三分事。煩惱業苦三道表。又三妄
執表。或又兩度投事有之。煩惱所知二
障斷義。又界內界外煩惱斷義也。或一
度投義。是三惑頓斷心也。然三度投義
用也。延命壇骨婁草者如乳木。本末蘇
ヒタシ誦本尊明投之。敬愛花箭投之。
骨婁草富貴延命義。花箭二乘厭離心射
令歸入大乘。六道四生惡性射破。菩提正
路趣向義也。鉤召用刻木。是則三惡趣衆
生召人天善處令至義也　次寂災眞言
現行不用之　次丸香散香雜香。丸香山
門三流通不用之。　雜香者散香注可有。
誤書寫來也。或人此所裏所名香火舍
ヒネリ爐中投有。非口傳至咲。雜香相
傳私記故不書改其旨口傳也　次投花
二房爐奧方投之
次諸尊段。積木可依火勢。　散花當段多
可投之。三部諸尊請供故也　次觀尊中
心[梵字]阿字。左[梵字]字。右[梵字]字也。是約行者左
右也。此三字各三部諸尊成可觀。若依金

界者。[梵字][梵字][梵字][梵字][梵字]　五字如次爐中東南西
北觀之。各五部諸尊成可思。何三形尊
形具不能觀之。可觀曼陀羅大體　次粥
飯。後夜粥。日中飯等可供見。然不用
之。其故❶開壇時。當流護摩壇不備四面
內外供故也。他流護摩壇四面供備也。仍
當流卽壇時開壇義追粥飯等不供之
他流*開壇時。護摩壇供物備事不得意。
雖時只是爲莊嚴實不需事也中也。當流
灌頂護摩壇四面供無之
御修法大法時大壇護摩壇十二天壇聖天
壇有之。集入粥飯叩戶タタヘ者。大器名
也。裏黑（ウチクロ）者。小器名也。粥器飯生鹽加入
三空器脇机初生穀在處邊置之。私記面
有承仕時事也　次七本三把。如私記各
三部明誦投之。若依金者。五把乳木用
意[梵字][梵字][梵字][梵字][梵字]五字各加唵娑婆訶句投
也。但又三部攝心三把無失　次意樂
眞言信佛等眞言隨意可用之。常聖觀
音眞言二十一遍延命眞言二十一遍用之
也。觀音殊大悲利生佛故。延命請命長遠
故。現世當生故也　次香三反供花殘者房
花一房也。取クキ切捨葉押摧入香。香
器取合物器。入。卽香器房花器重。合物
器取粥等合供器加入也。　而後合物三
空器右脇机初胡麻邊在處置之　次合
匙取合供カキ合也。自承仕時此處許
合匙入也。有承仕時粥等供物。每度小杓
合入也。房花合供加事供養花故也。

散花一向所座花故不用之。芥子等
合名合物。粥等合合供云也　次自
行護摩七木一把。爲施主修時可用之。
然現行不用之。其故檀越行者一體觀
故也
次法界衆生護摩。是則胎藏界滅惡趣菩薩
印明也。三部諸尊悉滅惡趣三摩地入可
思。金界摧罪其意同者也　次散花四方
投事。唯觀念也。或宛三部一房花投事
有之
次世天段。具普世天段云也。普者普遍義
世者世間義。普世間一切天供意也。胎諸
會召請諸天普世明妃出之。　初遊空地
居等。後八部雜類等者也。祕藏記云。天者
謂自在光明遍義。凡天有五類。一上界天
色無色也　二虛空天 夜摩天等四天　三地居天 四王忉利天也　四遊虛
空天 日月星宿　五地下天 龍備羅及焰魔王等也　次積木。當段
必非可積。若積之廣積成云。其故八方
天座位爲也　次觀尊中心四臂不動。四方
十二天圍遶。日天東。月天西。請供也。四臂
不動形像。二臂如常。二臂各作拳。左右
肩等舉也。爐中山王幷氏神傳教慈覺等。
其處開山建立人各可觀置之。　我今稽首
請下口授者。加四臂不動尊句事也。四臂
不動諸天敎令也。　仍上首請義也。須彌甘
露印眞言者。具加持飯食須彌王甘露一字
心三印明可用也。此四印三印呼也
次取小杓酌合供。粥飯等各別不可不足故
合供也。以前觀置處諸神聖靈等。各一杓

❶開＝蕪會カ[illegible]*

可供之。曜宿以前供重請供事殷懃鄭重義也　次四誦等結普印誦之。此次如來慈護印明。心經尊勝陀羅尼等。隨意可法施　次灑淨取二散杖。此處灑水不用之壇上掃界供物等調置。塗香如常灑水三反用之　次念誦。金剛輪陀羅尼二十一反若七反。一字呪百反。而後念誦偈誦祈願。次助衆ボロン此御修法時事也。灑水嗽口水每時可替之。護摩灰入ケカルル故也　而二三日一度可替用之。常行法灑水不替之少成入添也。加持功積爲用也仍是名靈驗水也

護摩結願作法　佛布施讀卷數左机置之。佛布施普供養次。　如常如持灑水供之。爐奥投置義有之。然現行如本左机置之。普供養印明結誦。次布施呪願誦佛代呪願四句八字呪願名是也。四句漢音讀八字吳音讀也。佛受布施。此呪願可唱仍佛代誦故。號佛代呪願也。總受布施時。此呪願可用。讀卷數其書樣目安次第有之。我耳聞程讀之。讀畢タチサマ折。又ヨコサマ押折火箸爐中指入燒也。開白云啓白云義也。古表白處開白書本有之　次滅罪印眞言施主等聞處云云。懺悔印明可云。忌滅字故也。神分靈分極略如形可用之　次壞壇此眞言諸法從緣生等梵語也。取杵爐前方三度。聊ツク姿スル也。杵右手大指延添杵立サマ持也。壞壇已前護摩始時如鈴抒閼伽等取去也。壞壇後不取直只共マヽ下禮版也。諸法從緣生等偈又名法身偈。又名三諦偈也。義釋云。此偈攝三藏義又攝此眞言義。故天竺相傳是云法身舍利也。結願時壇壞乳木一度投之。是卽頓斷義也。但三十六木二三度投之。急心至結願時障礙出來結願違亂事偏怖魔故也。故時引上結願也　奉送一期法。是一七日其所期名一期不限護摩。何行法每時不奉送義有之。然現行每時奉送用之

一本書事

金剛頂瑜伽護摩儀軌一卷不空　瑜伽儀軌號是也。火吽供養儀軌一卷契運阿闍梨　護摩火吽儀軌云是也。建立曼陀羅護摩儀軌一卷法全　號建立儀軌是也。此儀軌法全和尚。從法潤口傳給緣起記給故山門殊更祕藏也。此外祕錄儀軌數本有之。付建立軌善無畏口決云物一卷有之是世不審文也。其故善無畏法全遙祖師也。爭法全所譯建立軌可作口決耶。然此文吉詳故諸流用之也

一私記事

護摩私記谷傳受私記是也　三昧私記良祐御記也

此外慈覺幷智淵等私記多之

一書籍事

十度抄十帖　習學護摩抄三帖　護摩述記一帖　護摩支分釋一帖　護摩口決一帖是穴太甥慈覺御記也。穴太師記給故當流隨分祕藏也

一神供事

五穀粥一桶。　護摩粥小桶入水少入加又油少加也。　油蘇蜜替也。以井花水煮之者。吉水曉花咲也。其時剋或丑時或寅時異說也。其故鐵圍山有鷄。彼鳥丑時鳴。其次第聞傳鳴故。　此土鷄寅時鳴也。此鳥聲聞水花咲云。丑時咲云鐵圍山鳥爲本義也。寅時ナクト云義此土鳥鳴時分故也。灌頂水丑時取鐵圍山鳥爲本義也

散米本義角折敷可用。　薄折敷二枚スチカヘ重用角折敷意也。白米栨香樒少押クタク。紙五分四方許切加之。幣帛串長八寸許。紙廣二寸。長四寸切。押折二寸四方成。折方挿也。現用八本也。四本宛散米折敷左右置之。露地修時。地上立置云。　立事無之。初夜護摩終護身法蠟燭。若行燈。幷供物等持。至神供所蹲踞施飲食明誦三反クミアゲクミアゲクミアゲ也。桶左手持右手酌之桶置。次取幣帛合掌中立サマ持之誦普供養明供之。而後八本共持左手。次取散米右手ツマミアゲツマミアゲ三反。飲食明誦供之。次拔幣加散米次桶入也。而後幣串杓折敷上置之。折敷桶上置。次五如來名號已下結誦之神供終。桶等取還也。　桃柳等木不修事。清淨靈木故。　鬼類等成怖木也。仍彼木不供不顧事鬼類等形憚故。任意食受用時願行者不見彼等成怖故也。

如法每夜可有。略義七日中三度用之
仰云。護法灌法異說也。何可用之
一。爲亡者護摩
常阿彌陀尊勝光明眞言等也。五種中依鉤召可修。鉤召三惡趣有情人天善處安置云故也。但又依息災修之常事也。苑家護摩曜宿壇不用義有之。然現行用之。亡者行者一體觀功德與彼也
一。三段護摩事
先火天段如常。本尊段合諸尊段。世天段合宿曜二段也。常不用之
一。後火天段也
世天段後重火天供。此意所修功德悉大日智火入心也
一。三摩波多護摩事
サマハタ者。梵語究竟義也。有施主時可用之。其作法灌頂護摩受者頂上轉作法。是則究竟圓滿義也。私云。神供粥等傍捨之不堀埋也

明德二年辛未五月七日開書功了
金剛源豪記
永享八年丙辰三月十一日於三州志賀莊長福寺寫之了　金剛佛子正嚴
享保七壬寅冬借三州瀧山常心院所藏之本寫之訖福聚七世守中按合以右本寫凌雲大僧正實觀
安永七戊戌十一月十日寫武陽千駄木世尊院爲令法久住云爾

天台沙門實靈遍照金剛（花押）
維時慶應二年丙寅之歲二月十四日得之
比叡山西塔常樂院亮海金剛記

授法日記（至德四丁卯年二月二十七日始之。西山後師說嚴豪也）

源豪記

一。十八道事
凡眞言教入門四種念誦云事有之。一意支念誦。二先持念誦。三具支念誦。四作成就也。意支念誦者。圖月輪。本尊眞言梵字右旋書之。字義句義明了觀作也。次第觀法純熟。自身月輪順逆無礙觀也。先持念誦者。本尊眞言十萬返。或五萬返等誦滿也。今十八道加行是當也。具支念誦者。支分具足所修行法是也。十八道初行幷胎供養金成身會是也。作成就者。物置壇上彼成就相現時。知悉地成否也。成就物者。輪劍五古等物也。當時護摩作成就配也。意支念誦法則。池上御比絕無之。四種念誦作法右私記等多。彼可見。十八道者三部大法各略法有之。胎隨行。金三摩地。蘇悉地十八道也。蘇悉地翻妙成就故。諸尊式多分依十八道也。眞言初門行事妙成就意也。名十八道事。此儀軌十契印名。其故十八印契在之故以名。彼儀軌淨三業普供養至正十七印明有之。就其今一印一義道場觀定印加。一義三力偈普印加十八數滿也。付此儀軌作者異說有之。東寺弘法御作云也。山門大日院道海和尙作云也。其故五大院先德十八契印儀軌一帖。海和尙作書給。以之東寺空海和尙料簡。山門道海和尙得意也。設弘法作也山門可依用事在之。彼儀軌初如意輪瑜伽法要文。與無量壽儀軌文故。弘法私言無山門用事無子細事也。十八表示異儀有之。般若經中十六空十八空二十空有之。十八處中故十六二十兼也。道者以十八印明證無上道意也。故改儀軌名名十八道也。彼義軌印明觀法明　名十八契印事擧初攝後意也。三密具足段文分明也。付行法七分於可具足。七分者一行願分（九方至發願五大願）二三摩耶分（三部三摩耶）三成身分被甲。四曼茶羅分。地結至火院。五供養分閼伽至讚。六作業分（前入三摩地至部母印）七三摩波多分。後供養以後也。一切行法必此七分具足也。義軌供養分說作業三摩波多二分無之。必可有故私記是加給也。行願分者。菩薩發大菩提心成佛事給時。必發願樂給也。付願總願別願有之。總願者。顯敎意四弘誓願。密敎意五大願也。只是開合異也。別願者藥師十二大願。彌陀四十八願等是也。總願一切菩薩必發之。別願隨其心不同也。今行法所用九方便。幷五大願總願也。發願別願也。三摩耶分者。三摩耶梵語。付之多義在之。先四義有之。一

平等義。二本誓義。三除障義。四驚覺義。此中今本誓義相叶也。其故三部印明結誦顯其本誓故也、成身分者。結此印成本尊身也爲臨祕密行法。凡身有其恐故。先成本尊身也。曼荼羅分者。爲召請本尊建立道場也。地結印地引金剛牆印カキ構意也。曼荼羅者。梵語輪圓具足義也供養分者召請本尊奉供養義也。作業分者。行法正宗也。作業云事正本意態成事業云也。世間箕裘業出世遮那業止觀業是皆業云義也七分具足中作業分別智本意也、委至其所可有沙汰三摩波多名梵語。此翻究竟。行法事終究竟成就義也

一吉日事。吉曜好宿六日三寶吉日廿八个剛峯日布灑星合日等是也。又隨國風俗支干相應日不可捨之。但大論中於佛法中日無好惡。慈覺大師以發菩提心日爲最上吉日定。故無上發心作之不可簡日吉凶也。然又蘇悉地經疏起惡念心月輪宿惡宿發善心月輪宿善宿也見常行者可除衰日見

一勝地事。儀軌中山間及流水淸淨阿蘭若隨樂澗谷山間以登上爲道。是則上求菩提表水者流長表衆生長養事阿蘭若者梵語。此云無喧處。亦云空閑處。或不聞村鼓音處云蘭若也。又不聞牛聲處名蘭若也澗谷者谷以降下爲道是則表下化衆生。文書有水云澗。無水云谷云。古文云。山澗空寂神仙所讃也。流水淸澄善神遊戲處也。如此雖空寂有虎狼野干恐處可除之。仍次下文離諸尼怖難云仍眞言勝地難有歟。於聚落田里修法時。必安置經卷。依之佛成道轉法輪砌成也。或安佛舍利塔婆。依成佛入涅槃處也

一建立道場等事。仰云。地壇作法七日作壇作法深行阿闍梨可沙汰事也。壇場云令地坦然壇場云。佛道場道場云也。四肘云是水壇事云也。水壇云事船木壇也。是水壇云事。船中地壇難叶故用木壇也。故名水壇也。或總地壇水壇云事有也。其故七月作壇法。水以洗淨法則多之故。水壇名也。付肘量異說有之。二尺八寸。或一尺六寸。或一尺二寸。或一尺也。今六肘四肘云先六尺四尺等可得意也。天竺風俗物寸法二指三指一肘二肘等定也。莊嚴道場事。隨力可莊嚴之。幡花鬘等可懸也。安置尊像者。其本尊定繪像木像可奉安置隨法異也者隨息災增益等可異。息災本尊懸北。行者可向北增益本尊懸東。行者可向東。降伏本尊懸南。行者可向南。敬愛本尊懸西。行者向西。如此隨其法可安置本尊像也。息災增益降伏敬愛鉤召延命等五種法。護摩時委細可沙汰事也。或彌陀懸西壁藥師安東。此等其尊有緣方志故也

一洗衣浴身事。仰云。淨衣可新造也。不堪力者所著中衣袈裟洗淨可用之也。付衣四種設也。一常途衣。二上厠衣。三眠衣四浴衣也。常途衣者。常住成世間出世事時衣也上厠衣者。カハヤ行時衣者。眠衣者夜臥時衣也。浴衣者。湯帷等是也。仍淨衣外四種衣可設也。浴身者。如法時別可用之事煩有故。手足面門常可洗也。但除去垢無成嚴力思云云。或本性淸淨觀有世浴洗浴不用見

一門前洒水事。仰云。爲入道場自身淨也。散杖者。散字刪字音借也世思水チラシソソク故散杖云誤也。散杖事付隨聞記第二見。此文智慧虛空藏記也。彼時代虛空藏云聖二人在之。一人智慧貧道也一人富貴無智慧。仍時人智慧虛空藏福德虛空藏呼ケリ。彼第二卷十八道事記之。刪杖處云。昔毘瑠璃王五百釋女害時。大迦葉以三層八葉蓮華。阿耨達池水裹灑釋女。釋女得蘇生故。散杖峯可削八葉云。此說古非。其故今眞言洒水物淨故。或茅草束。或五古等以可洒之由見。瑠璃王因緣各別事也。然其本末不亂。末方八葉可切此木柳枝可用見。水相應木故。但當時諸流共梅枝用也。華サキ菓結故。增益相應意可有之歟。寸法無定是。一肘可削由少少口決見。然短故臂中指峯至アテカイテ。今二三寸延是切也　門前瓶

時華一枝并散杖一枝加可置也
一。門内道香象事。仰云。是釋尊在世時。在香象説法集會砌來吐香氣薫大會。仍是名香象也。雖追在世化儀。詮要取香氣有故。薫香器用也。堂內堂外可隨便宜也。次以燒悶塗花等右旋事四面供時事也。一面時不可有此義。但先右方次左方可供也。飯汁餅菓初行修中如法可供ケレトモ。略義初七日供之後夜粥二坏。日中飯汁餅菓各二坏。初夜花水供也。但開白初夜飯汁餅菓供也。事始故也。塗香沈白檀等。水磨合可用之ケレトモ。常用抹香是略義也。灌頂等時水合マテハ無必沈白檀入也
一。還房重等者。堂莊嚴時剋久重以楊枝淨水。華一前ナラハ。アナカチ此義不可有三昧流以之名二重手水也
一。加持衣事。仰云。袈裟計加持之法衣本體故。衣云意袈裟事也。付袈裟三衣在之。所謂五條七條九條也。五條名作務衣。七條名行道衣。聖道門必此三衣可持事也。故灌頂曼荼羅供等式式法會三衣筥三衣袋重重納隨身之也。袈裟梵語。此翻福田衣也。仍衣者福田略言也。加持者。遍應法界義也。或依加持加釋。加持門事。眞言教要樞故。能能可心得習事也。法身如來天月。行者心水宿。是加持成佛心也。仍立三種卽身成佛時。理具成佛。顯得成佛。加持成佛是也。理具顯得諸宗談加持門成佛獨限此宗也以三密加持卽身成佛故也
一。著衣眞言事。仰云。是無印事眞言教習三密不可闕滅。然無印言闕ニテハ無之。身著以爲印故。別無印云意也
一。護身事十八印明 仰云。自淨三業至護身三昧耶五箇印明名護身法也。護身一印限非。護身法非行法時可用之也」
一。淨三業事。仰云。此印口傳中指少開也。其故入眞言門。佛性眞如心蓮華漸開也。淨三業者。依此印明無始已來三業罪淨也。三者身口意也。業者十惡業也。所謂身三口四意三也。此十惡業根本罪業故。淨之一切罪障消滅也。池上御時。寛印供奉奉隨池上可有御受法由望申。問。卽十八道授給此淨三業功能委細示。既無量劫來身口意三業淨無漏清淨三密具足上。受法功爰極。眞言淵源盡旨述退出ケリ。其後池上和尚御信仰有。御臨終佛定朝作阿彌陀寛印被奉開眼供養。世間流布寛印供奉彌陀讃嘆云是也。彼本尊池上在之
一。佛部三摩耶事。仰云。儀軌佛部三摩耶タラ尼印云。佛者梵語。具佛陀云。爰翻覺者。部者部類義也。同物類聚シタル意也。三摩耶者。諸義中本誓義也。タラ尼者梵語。總持總攝義也。萬法總持一切總攝義也。或云眞言云明或云呪。何同意也。然各隨其一法得名也。眞言者。義釋云。眞語如語不妄不違。聲眞如言說門。眞如佛界悟入故。眞言宗云也。明者破暗爲義又除暗遍明義也。除煩惱暗得遍照光明意也。呪者佛法未來漢土時。世間呪禁法在之。是則外道法也。能起神驗除災患。眞言教功力不思議事。彼相似故旦名呪。彼有漏効驗。是無漏神變也。如來三十二相八十種好者。超衆人三十二相云。勝諸天八十種好云也。凡當宗心內證眞言功德可觀。何外用應身相可觀耶。然自內證法身理所現色相ヘシ。仍觀色相可顯內證功德也。色相取不觀內證者。是邪道人ヘシ。故金剛般若經文。若以色見我。以音聲求我。是人行邪道不能見如來。顯教尚以如此。況於密教耶。三十二相等一一非可觀。可思如來頂相也。三十二相中無見頂相最初故。由結此印。三十二相乃至八萬四千相好。悉具足圓滿也。眞言七遍者。付數陰陽不同有之。一三五七九陽數。物成就義有之。仍用陽數。九陽數極。三三重故。重陽云非單陽也。故以七爲陽極也或義云。如來四種法身顯三密故。故能發所發介七反云義有之。總法門廢立不一准。何不可相背也。眞言所立四種法身者。一自性身。二受用身。三變化身。四等流身也。自性身者。內證功德。受用身者。自受用智體。變化身者。不動毘沙門等身是也。等流身者。隨類應同形。非情草木森羅萬法。

悉大日等流身也。論真言教主。自性法身所談沙汰故。法身相好立也。此等法門追委細可尋見之。四種法身本說分別聖位經云。自性及受用變化並等流。佛德三十六。皆同自性身。四身各具四身相說。也。壽命長遠福惠增長者。壽命一得永不失壽命。福惠如虛空智慧。然有漏千秋有漏福分是也。行者隨意樂不可除之。法花現世安穩後生善處如。生生世世等否。況一過此教離惡趣。生生世世言無益也。然法門習速疾堅固言爲類。如此諸事常常也

一。蓮華部三摩耶事。仰云。蓮花者喩名也。一切菩薩惡趣衆生類同不染惡事。蓮花自淤泥出不染濁水喩也。八葉四德四行表也。觀自在者。蓮花部主也。故出之觀自在等持蓮華者。文殊劍持。虛空藏持寶珠。是等皆持蓮花者也。其故大悲深熏義。衆生應同誓約同之故也。施其持物不可尋。又文殊青蓮花上安梵篋。虛空藏蓮花上安寶珠也　強尋之時。楊枝淨水體悉觀音大悲形也。此印頂右散事以三部配三處。佛部頂最尊頂義也。蓮花部次右隨願樂。運用自在義也。金剛部頂左堅固不可動義也

一。金剛部三摩耶事。仰云。是依喩得名也。謂堅固義利用義。或戰具中勝。或寶中寶。以此金剛譬如來智。其故如來智慧摧破煩惱怨敵意也。此印三古金剛形也。付金剛多種有之。所謂一股二股三古四古等也。此中取三古事天竺習。以三古戰具中最頂故也。獨古三古五古。是名三杵。以三杵配當三部時。獨古蓮花部。是則獨一法界義。菩薩中道好故也。五古佛部五智功德具足故也。三古金剛部三德祕藏義也。以三部配三密時。佛部身密。蓮花部口密。金剛部意密也。金剛手菩薩金剛部部主也。是則普賢菩薩也。從大日如來受得五智金剛故名金剛手也。金剛薩埵同心也。金剛部聖衆者。不動降三世等悉可攝此內也

一。護身三摩耶事。仰云。以上三部印被諸尊加持。今印明自身金剛甲冑著也。是則著忍辱精進鎧。住菩薩威儀意也。以三部印除內障。以護身印明除外障也。內障者惡業煩惱也。外障者天魔波旬等也。此甲冑以三古金剛作甲也。此印名被甲印此意也。印五處事五處即身中最要處故也。結巡處自身悉得金剛堅固體也。或西天甲冑緒結處見。台藏蘇悉地意一切用五處。金剛界意印四處也。上三部印於一身頂上三部諸尊類聚無邊諸尊。爭一身頂上可聚。然以諸佛不思議神變悉可聚給也。以思議思量分不可計之。如芥子入須彌。或又觀世音一尊具足一切諸佛大悲。金剛手一尊具足一切諸佛大智也。佛部處不出其尊事。舉悲智顯周遍法界功德。或儀軌出釋迦事有之。護身印先被甲印可得意。强尋其主者。軍荼利印明也。毘那夜迦者梵語。此翻障礙神也。總付毘那夜迦多種在之。然通名障礙也

一。持珠杵上堂云事。付杵許可也。前三古獨古間隨一許之也。持杵事如來金剛性持其理顯得事表。世間勇士爲害怨敵如持兵器也。凡非官符阿闍梨。不可持杵見。古臘西七人。非官符阿闍梨持杵被世謗難。珠念珠也。付珠子三部珠子在之。佛部菩提子。蓮花部蓮華子。金剛部金剛子也。此中菩提子功能甚深也。唐是名活兒子。其因緣說云。死小兒捨菩提樹本。仍菩提子露滴懸之非蘇生佛果成就。委校量數子功德經見。皆水精珠子非僧正不可持之。上堂者。堂マヰルト訓也。入道場間。三毒煩惱不發。住本尊觀念。步步踏八葉蓮花可思也

一。到堂門等者。辨事明云軍荼利眞言也。付辨事三部各在之。蘇悉地軍荼利胎藏不動。金剛界降三世也。十八道蘇悉地略行故。用軍荼利。各辨當部事法明王也故名辨事也

一。堂內等事。右足先入也。此意外道名左道也。或大智門佛先右足入。大悲門佛先左足入云心有也。然常現用右足通入也

一。到佛前等事。長跪者兩膝著地也。仍ナカクヒザマヅクト云也。裝束時右膝著

地用也。踞跪者胡國禮也。膝大ヒサマツクト訓也。合掌虚心者。合掌懺悔偈金剛合掌擧。虚心者次淨三業虚心合掌擧也。虚心漢語。多分金剛合掌用也。虚心此眞言印也。虚心合掌蓮花合掌也。十二合掌種種合掌記物一帖在之。懺悔偈流轉於生死句下具造諸惡業不可憶知數。此二句口傳加用也願乖垂字。或承或乖異説何義分同也。儀軌先禮佛。次懺悔偈。今先懺悔。次禮佛也。讚儀軌意先罪滅次善生心也。私記先生善次滅罪心也。前後不苦事也

一。禮佛事。仰云。念珠机可置之。珠子磨禮拜事。當流不用之。付禮拜下中上三品在之。下運心禮。中揖上五體投地也。五輪著地云也。心神迴轉故通輪云也。先右膝次左膝。次右臂次左臂次額也兩手延佛御足受頂戴思可成也。禮拜心人身中最尊頂也。最下足也。以最下奉踏頂上尊重恭敬義也。又出三種禮。一音禮。行住坐臥佛御名唱是也。二心禮。佛功德觀察是也。三身禮五體投地是也。此中以心禮爲勝。先下中上中。運心禮佛功德不觀。只禮拜儀成分名運心禮也。付禮拜詞。歸命歎德名號三可有之。南無歸命頂禮娑婆世界施無畏者大悲觀世音。南無歸命頂禮歸命義也。娑婆世界等歎德也。大慈大悲觀世音名號也。西天習。人呼名時。必先擧其德。如云大智舍利弗

一。著座跏趺等事。仰云。結跏半跏在之。結跏座兩足各置股上也。是下界衆生安上位事表半跏座。右足安上也。左邪右正故。以正鎭邪心也。結跏定久時指節痛故。半跏坐宜也。三部座法沙汰時。結跏佛部半跏蓮部。金剛部所座護摩時降伏所座也。三部中金部所座祕也。半跏時。兩足間隔內衣也。是則律儀制法也。總跏趺功能沙汰時。繪像跏趺見。或龍蟠見。魔王驚怖見。行住身心勞。倚臥增睡眠。但跏趺無此過失。人天敬重。魔王驚怖云

一。塗香事。仰云。如法遍身可塗也。然有煩故。手許用之。此時遍身塗思可成也。冥瑩五分法身。證得尸羅波羅蜜也瞿醯經中（奉請供養品）蘇悉地經一（塗香藥品）義釋五

一。辨備供物事。仰云。此所兩非可辨備供物。一意加持供物等印明功德圓滿義也。一意壇上所備內外供物見廻。其闕少圓備意也。兩義共可有之也。此處閼伽塗香名香入也。共次第兩義在之。一説先右方閼伽塗香。次左方閼伽塗香。一説先右方塗香閼伽。次左方閼伽塗香。次第入也。常現用後説用也。而後燒香捻也。ハレノ時名香裏置之。常行法香箱入脇机置之

一。❶香水加持事。仰云。右手取杵。左手取珠數記也。左右轉各五十四反也。常行法左右轉各三反也。開白時左右轉各五十四反用之也。此時水底赤色[梵字]字。水上白色[梵字]字。何立觀也。觀念尚以不叶者。[梵字][梵字]アリテイ誦加持也。[梵字]字除底垢。[梵字]字令水成甘呂智水義也。付之顯密一致習有之。總顯教明諸法性相行也。[梵字]字空觀也。[梵字]字假觀也。アミリテイ、中道觀也。或阿字不生義。ミリ帝甘呂義。世間不死藥以甘呂醍醐爲上藥故也。仍三諦卽是不老不死義也。總灑水事重重沙汰有事也。左轉右轉様。左遣云右轉。右遣左轉云也。是當流口傳也　の右の左。慈覺大師記云。遂日而轉云云

一。灑淨事。仰云。加持終置杵取散枝灑之也。乍持杵取散杖事在之。現行不用之。但魔所行法不置杵云事。古抄中見事在之。磨迴香爐立爲也。唱吽撥事水穢鬼類撥遣義也。當流現行不叩器縁引上時散杖付器縁引上也自身一度。壇上供物令一搵。堂內同伴令一度仍三度灑之也。洒間散杖峯振事不可有之。或系下散杖指入洒人在之。現用系上洒之。自身時散杖末少高持之。壇上等時少サケテ。堂內等時又少高持之也。香入事水有清淨德無遍至用。有香遍至用無淸淨德故。以遍至法界香淸淨水合用之也。天竺習淨物時。必水洒也。大品經云。常啼菩薩爲供養曇無竭菩薩求水時天魔隱水。而常啼菩薩自身出血洒之給時。反成白乳云。法花

❶原本冠註曰，香水事義釋四

香水灑地云。此等文即密教不限誠證也。又二意在之。一供物去垢清淨。二成天甘呂也

一。加持供物事。仰云。私記辨事明有口傳。下去垢眞言キリ明用也。此眞言除穢供物鬼類功能甚深故也

一。拍掌彈指事。仰云。私記不出此所事。尙祕故也。仍初行時一七日已後許之。付拍掌連離離連有。連離者先二度ハャク後一別拍也。離連者先一後二ツックル也。但今拍掌前方便拍掌。此二途離三度同樣拍也。拍掌意一辟除義。二歡喜義也。依魔辟除諸佛歡喜也。三度拍事除煩惱業苦三障。奉驚佛金蓮三部義也。法華云。滅三毒出三界破魔網爾時如來亦大歡喜云此意也。彈指云降魔。諸佛歡喜意也。付彈指三樣有之。今所用拳而向下。右膝上彈指也。三古印明等彈指拳面左向也。撥遣時拳面向上也

一。去垢清淨光澤事。仰云。去垢印明除去垢清淨印令潔淨。光澤印切瑳琢磨義也。清淨光澤三部眞言出之。三部隨一可用之。但初行時三部爲人功悉用之也。光澤時三部眞言ツッケテ誦之。左右轉各三反用說。或先佛部眞言左右轉各三反。蓮金各如此用故。三六十八反也。兩說共不苦也。光澤次聊手押スッテ祈願也。是以前重重加法成就祈願意也。世呼之手磨祈願名也

一。啓白事。仰云。開白一時用之。付之四段在之。一敬白諸尊。二所修意樂。三歎本尊德。四隨意祈願也。一切表白必此四段可具也。敬白諸尊句常神ヲロシノ句申也。此表白歎本尊德無之。其故通用物故也。初行時不動歎德言用令讃之也。其在所仰願上加也。諸尊聖衆迄敬白諸尊句。自弟子恭敬供養誠迄所修意樂。仍此次本尊歎德仰願已下祈願也。初三部五部佛金蓮三部也。五部云時寶部羯磨部加也。胎藏立三部。金界五部立也。只是開合異也

一。神分事。仰云。今法久住句。開白計用之。後後梵王已下用之也。梵王口傳ホンマツト讀也。音便宜故也。四大天王者。常多門・持國・增長・廣目四天也。十二威德天者。東方帝釋。東南火天。南方炎魔。西南羅刹。西方水天。西北方多門天。東北伊舍那。是名八天。上方梵天。下方地天。加十天。日天月天。加十二天名也。日月五星者日曜・月曜・木・火・土・金・水五星也。諸宿曜者。宿二十八宿。曜七曜加羅睺計都九曜也。三界所有云欲界六天。色界四禪十七天。無色界四空處。是三界云也。大小神祇者。有天云神。有地云祇。仍天神地祇云也。權實二類者。權者實者二類。般若心經一卷一卷讀也。大般若經名云事。密教不用之

一。靈分事。仰云。三國傳燈云天竺唐土日本傳持傳燈大師先德等也。付法八祖傳燈祖師可辨事也。無依無怙者。無據無憑訓也

一。祈願事。太上法皇者。院御出家時法皇申。俗形御時太上天王申也。公方御祈禱如此詞能能可爲用心事也。攝政關白不同。國王幼稚時。關白御治世有名攝政也。仍大略王十五已前攝政申也。國母者王御母儲王者春宮御事。親王者無品親王二品親王等也。諸王者王子王孫也。王非多也。文武百寮者文官武官今百官有之。百寮百官同義也。百姓萬民。其品多故與百字萬字也。公卿云三品已上名公卿也。四品已下殿上人雲客云也。四魔者。一天魔二地三常隨魔四五陰魔也。或是五陰魔死魔名也。三部諸尊。五部諸尊云。胎時三部計。金時五部計可用之。通用物故。如此出也。然共用無失事也。鄭重心故也

一。供養文事。仰云。供養文觀佛三昧經文也。祕密教事非漢土習。一切法事用之。故准彼也。法花懺法請觀音懺法。如此文言。尤五供養處可有。非密教要樞故處用也。取香呂事。付之二意有。一自作言音有口嗅香故爲防之也。神分等此意也。此土言自所述故也。二此言音香烟事付十方佛刹令周遍意也。於佛說以彼加持力無嗅香故也。蹈跪事彼文人各蹈跪云故也。佛成供養時致禮意

也

一。唱禮事。仰云。置香呂取杵事禮拜有其便故也。付杵取異說在之。現用金剛合掌中堅杵持之也。此處重用禮拜事。是准漢土法事也。四種三昧布薩等此義有也。唐土青龍寺例時。三十七尊禮讚讀之可唱禮義。十八道供養文唱禮略之也

一。驚覺事。仰云。此印相。腕上上下也。頭指計動人在之謬也。他流驚覺讀之。當流驚覺讀也。諸佛常入定故。令驚之意也。三度上下事。三部諸尊驚義也。或三界佛或驚三千界佛義也。三部佛金蓮三部也。三界欲界色界無色界三界也。三千界小千界中千界大千界也。或初度驚道場佛第二度驚三千界佛。第三度驚十方佛見

一。金剛輪陀羅尼事。仰云。九方便供養文唱禮三替。必三遍誦也。此眞言補闕分功能甚深也。仍三個替用之。三井流灌頂以後授也。山門不然。阿閦儀軌底哩三昧耶儀軌等。此眞言出。此儀軌等。灌頂後非許之故也。此印。猶祕護摩時授也。仍護摩後用彼印也。此眞言大輪明王眞言也。轉法輪菩薩纔發意轉法輪是同佛也

一。發願事。仰云。發願初夜計用之。後夜日中五大願計也。發願別願。五大願總願也。自行時後夜日中用事隨意也。取珠杵香呂時。珠達磨弟子出持之也。內拳箙事無之。杵大指本際寄持之。舒頭指香呂副也。五大願本說尊勝儀軌出。菩提心義以五大願配當五智也。所謂衆生無邊大圓鏡智。福智無邊平等性智。法門無邊妙觀察智。如來無邊成所作智。菩提無上法界體性智也。護身次三井流重金剛輪印明用也。是則如法成身意也。總每日金剛輪タラニ二十一遍誦之。七日行法業補闕可擬由見。仍初夜行法已後必七遍。先師滿也。是則圓光上人御口傳也。又護身印次本尊根本印結事在之。是本尊成身意也

一。地結事。是爲建立道場。地結界義也。依此印所思地界堅密成也。譬楔夫木結時重一兩枝打入緒令堅密意也。以大指付地引此意也。隨意大小者。廣狹多少云也。初心行者廣不結界也。其故其明功力不思議天魔等遊行時不住意。於行者成障礙故。堂內或壇場可結界也。總云時極廣七里結界見。火炎金剛杵云火炎獨古金剛杵可思也。水際者。水輪際云意也。世界建立時。風輪際水輪際金輪等在之。金剛座者。中天竺摩竭陀國菩提樹下金剛座在之。彼不動所座。一切菩薩八相作佛時。於彼座上成道。依今地界不可動事譬彼也。加少功力者。印明功少其力莫太速疾成就云也

一。金剛牆事。仰云。隨先地界分際可觀之也。三古金剛建廻上下古互明列成牆也。是火炎有金剛也。右旋事入正義也。三遍轉事。轉三惑煩惱證得三身意也。或三界外建立佛土意也。或又同居方便實報三土超內證寂光土建立意也。諸佛菩薩猶不違越云。印明力難思諸佛菩薩不請不越之云意也。難調伏者者。天魔摩醯脩羅等類也。毘那夜伽者。此翻象鼻。或翻障礙神也。是則常隨魔也。天魔地魔不來時有常隨魔如影隨身魔也。毒虫利牙爪者。地十二畜。或二十六禽獸等是也。皆利牙爪類也。眞言發吒注半音付發字八讀意也。正發字注可有。梵語習一句下付常事。總山門眞言入聲イタク不讀也。其故❶慈覺大師傳南天中天音。是則多分上聲音清讀之也。弘法傳中天音故入聲讀也。又其音濁也。山門縛日羅讀。東寺縛曰羅讀也。總欽字山門キリツ。東寺❷キリク讀也。總悉曇事一段可有沙汰事也

一。道場觀事。水場上觀道場也。是則行者未來成佛土也。縱淸涼山文殊補陀洛山觀音行周遍法界上故。何隨行者所觀可成就也。八葉大蓮花者。蓮花月輪事。眞言要樞故能得意可習事也。衆生心中八分肉團有之。肉團圓正等名心月輪。取八葉方名蓮花也。仍二俱用時或蓮花上月輪。或月輪中蓮花也。以之配胎金時。以蓮花配胎藏。以月輪配金剛界也。或自性淸淨方名蓮華。次第輪作名月輪。是則月初至十五日。漸漸增加

❶原本冠註曰，由記云覺大師智大師法大師皆傳中南音後有物其音爲不失相分唱之云云　❷原本傍註曰，南天ニハ顯ニ不云入聲ノクタ而モ呼キツチツ之入聲ナ云云

義也。菩提心論以之譬十六大菩薩也。師子座者。常師子無之。只是無怖畏義也。釋尊所座。如云七寶師子座也。七寶樓閣者。金銀瑠璃珊瑚虎珀眞珠。是云七寶也。金輪七寶云時。馬寶象寶主藏寶❶如藏寶主兵寶輪寶如意寶也。樓閣者。二重堂舍也。一重有不名樓閣也。弘法釋云。雙圓性海說三密自樂。重如月殿讀四曼自性也。此文東寺家沙汰事也。重如云或塔婆。或樓閣也。諸瓔珞以下擧色色莊嚴具也。摩尼爲燈云以摩尼珠光爲燈明意也。是迄道場觀也。樓閣中云下觀曼陀羅也。曼陀羅者。輪圓具足義也。萬法圓備意也。瑟瑟盤石云。一義水精盤石。水精梵語瑟瑟故也。或重石瑟瑟云義在之。常不動所座切石云是也。種子三形尊形次第轉作事。種子者。眞如佛性種子也。三摩耶形者。本誓表示也。佛以定惠三門成就故。惠者陀羅尼也。種子ヘタラニ肝要一字取也。譬觀音種子用[illegible]字。是無染不可得義也。爲大悲利生衆生泥水染不染義也。三形用蓮花。三摩耶又云三摩地。是則定義也。蓮花又無染意也。仍以之爲表示也。各一門入歸周遍功德也。然義釋云。從此一門得入法界。即是普入一切法界門也云。尊形行者身量相應程觀也。種三尊配空假中三諦也。是則因緣所生法也。觀心爲因。三密爲緣。加持示現普門界會所生爲法也。眞言行儀三密可具足。道場觀印明無之。耶印用定印事。觀法有便故也。明次下三力偈此眞言擬也。仍三密具足也

一。三力偈事。仰云。力字三有故。與三力名也。行者所修力。如來所說印明。加持力。法界法爾自然力也。普供養而住句隨法改事在之。或願成安樂剎。或願成靈鷲山。若供養觀世音改用也。此偈梵語有之。用漢語事。輒其心爲令知也。此偈用道場眞言事蘇悉地經疏。偈即眞言云文在之。是則證據也

一。普通供養事。仰云。普遍通至供養故。普通供養云也。是則虛空藏菩薩印明也。菩薩福德智慧具足故。依此印明成無量廣多供養也。四反誦事表四面供養也。或表身佛境空也。身者行者自身。佛者所懸繪像。若木像壇者安置壇。空者虛空也。是則輪壇印意也。又以前所觀大壇樓閣寶座莊嚴具如法成就云意也

一。振鈴事。仰云。鈴表五智也。取鈴時風指中古ソヘテ是持云說在之。或中古大日故不制指云義在之。此義四古不可配之四佛故也。仍只ニキリ振事在之。然常風指述一古副也。此時一切物音出事依風故也。音性寂靜也。觀事鈴音即五音也。五音即五藏。養出五行義也。內本性寂靜事。離執著義也。鈴振切事。當流一カサシルシ也。本說慈覺大師御記虛心記云文可振切之由分明見。兜率胎藏三密抄又分明也。總振鈴本說不空羂索經幷金剛童子持念經出。三昧流法曼流穴太流鈴振切事本說分明也。我流不振切事不審也云事也。總振鈴事。遮漢土國王出時。振鈴調樂伎事在之。仍准彼召請本尊時。先用此義也。我朝行幸時鈴奏名小納言役。此義有也。當流鈴閑早振見。心音閑久不振也。振鈴時三度振時。三有衆生驚覺三身證得意也。五度振時五趣衆生引令證五智菩提義也。杵三度轉事表如來示勸證三轉法輪也

一。送車輅事。仰云。付此印腕上前後度動義。一義以大指中指サキ外向排也。現行前說用也。輅者字書車云。人君車輅云云。心國王乘車也故佛御迎奉車故。此土國王車進也或大國車云見。七寶車輅云金銀等七寶莊嚴車也。駕御金剛寶車事者。金剛者軍荼利明王也。軍荼利誓約行者召請本尊時。本尊送迎給也。或以三部使者此送迎使者也。三部使者云佛部不動。蓮花部馬頭明王。金剛部軍荼利也。駕御引令令催ナム也。意軍荼利金剛七寶車下引催義也。此印即車形結顯也

一。請車輅事。仰云。迎來處車本尊處來也。正請本尊也。有師說云。羯利シャ耶句下阿璲車曳醯嚩等加也。又阿利耶サラナタ句隨尊可替用云。師說也

❶如＝女カ

一。請聖衆事。仰云。此眞言三部有之。印三部各別可有之。私記出處蓮華部印也。立二大指唵アロリキャト誦召之蓮花部也。左大指立金剛部也。隨其部當部明誦也。加本尊梵號可用之也。初行時三部倶用之。三部入功タメ出蓮花部印。事源如意輪瑜伽法出故也。請車輅時道場空中來給迎請聖衆時正道場入也。不替不越云。本尊隨行者所請可來至替故也。此印瓶形表也。瓶必有水故大悲義表也。佛部時立二大指事佛證空空故也。蓮部立有大指隱左邪以有正召隨衆生願樂任運自在義也。金剛部立左大指。有慈悲形隱左不順形顯現忿怒降惡障意也

一。辟除從魔事。仰云。有師說云三部各有辟除從魔故也。仍今所出蓮花部辟除從魔也。是則馬頭明王印明也。三部者佛部不動。蓮部馬頭明王。金部一字頂輪明王也。仍此處初去垢印明用也。此印明三部通用意有故也。此處用辟除從魔事。請本尊時。諸天魔等隱形隨來故。彼辟除義也。譬世間國王等行給時。盜賊等隱形如交來也

一。三昧耶事。仰云。是請本尊後用辟除本尊可還心有故。三昧耶本誓示意也。詫之付之訓也。仍此印不招押付樣結也

一。金剛網事。仰云。此印頭上轉云故少高結也。地結金剛垣四方四角既結上方殘事爲請入本尊也。佛既入道場故結上方。三古金剛網以金剛牆引繞可思也。凡此作法淨土莊嚴有之。小阿彌陀經七重羅網說是也。藥師經有之。軒忘羅網云是也。大梵天有之。梵網名之。帝釋天有之。是名帝網。唐土內裏日本禁裏在之也

一。火院事。仰云。付此印相一義頭指以下橫重之大指立也。スチカヘ頭指以下重之也。其形如三角。是即表火體也。仍現行用後說也。此印意金剛牆外火炎繞義也。天魔怖畏事不如火炎熾盛云故用之也。院者牆云意也

一。閼伽事。仰云。閼伽梵語。此翻圓滿器。此圓滿行者所樂圓滿意也。此用事西天習請客必先奉洗足也。天竺熱國故聊遊行其足塵垢汚故也。此用祈願事。世間使主君者。奉手水足水時。依近如所望事述閼伽時偈頌。是祈願意也。閼伽器花香入事一義云。坐此花洗足云意也。一義令水莊嚴義也。釋尊出檀持山時。牧牛粥食尼蓮禪河邊至沐浴時。長壽諸天知前佛化義散種種花香如莊嚴河水也。此本說佛本行集經見。薰香煙事。此功德爲令周遍法界也。閼伽時。花盤其取上。閼伽水三度適入花盤樣在之。東寺多分用此說也。源准胝儀軌出。山門古兜率流有。彼流用之也。池上和尙阿彌陀私記藏此說也。世竈私記號是也。閼伽印異說在之。如清淨印作二手小指方合用也。八葉印等閼伽印用也。四面供時前供養。閼伽時右方閼伽并奥右閼伽捧供可思也。塗香花鬘等可准知也　蘇悉地經一奉請品　香水事義釋四出

一。花座事。仰云。安三處者。額面心三處也。如次佛蓮金配也。仍佛部時額。蓮部時面。金部時心也。付花座印三部分別在之。佛部開敷八葉。蓮部微敷蓮花。金部六葉或四葉印也。通用八葉印事。此印功能本尊隨樂所座成也。不動盤石大威德水牛。各其所座說也。此處奉花座事。閼伽洗足故。洗足畢奉座安本尊意也。十地滿足者。顯教地位借顯究竟義。金剛座云。先不壞所座可意得也。十地ツツケテ金剛云等覺得意也。凡眞言教速疾頓成一座成覺談故。不立地位也。故出生義云。削地位階級付等妙頓肯云故也

一。善來偈事。是呪願意也。西天見客來必先善來唱也。佛命善來成阿羅漢云如。

一。重結大界事。仰云。前重結界畢。而此處以此印結事。金輪持念人。必百由旬內有彼威光被奪自餘法驗無之。以此印明結界。縱金輪持者親近不被奪其威也。是則軍荼利印明也

一塗香事。仰云。此處先塗香薰燒香捧供之。花鬘等同捧之也。二處者。自是以下二處云。額心臍也。是如次隨三部可用也。塗熱云。佛御身塗香意也。天竺九夏梅檀ヲスリ塗其身得淸凉事。三冬沈水ヲスリ塗其身得溫煖見。諸經記隨法各別香出也。如法色色香水ニスリテ入塗香器可供也　瞿醯經中（奉請供養品）　義釋五

一花鬘事。仰云。此印中指以下掌內立器如盛花結也。車輅印指付掌結也。此二印相似故。如此分別也。花鬘者。西天頭飾用也。如法結ツツケテ可奉之。但盛器略義也。於此可成鬘思也。堂舍莊嚴所懸花鬘代云者。花可作。或本或金作故代云也。大日御身莊嚴花鬘在之。集毛髮云髮鬘也。央掘摩羅外道。切人指連之名指鬘也　蘇悉地經（供養花品）　瞿醯經中（奉請供養品）　集經六（千轉品）　義釋五

一燒香事。仰云。令香煙芳芬爲也。西天習請客時。其砌燒香習也。客見之內入也。總以此功德法界佛會遍義也。最勝王經說燒香功德云。須達多家祇薗精舍其間八千里也。而須達姬燒香奉請佛成恩時。此香煙至佛前閣遶三匝佛頂上住如天蓋成。佛卽知此事。須達國至也　瞿醯經中（奉請供養品）　蘇悉地經一（分別燒香品）　義釋五

一飲食事。仰云。掬物勢者。受物云意也。掬持物云此義也。蘸水飲名飯餅食名也。三時時後夜粥二坏。日中飯等供養云。是日表僧中儀式也。有志三時四時供事無失事也。佛只信敬喜志隨喜故也。不耽世塵只以法施其用也。初夜花水供也。飲食印明用也　瞿醯經（奉請供養品）　蘇悉地經（獻食品）　義釋五

一燈明事。仰云。每度動者。以空指中指而右旋三磨也。是則燈煙義也。其故。中指火體也。火不依空。無明相故也。或風指中指制立流在之。其心。火依風有其勢故也。空指火指上不覆事也。火上物覆無明相故也。六種供養事。重重義分可在之。先六種供養六波羅蜜也。閼伽禪波羅蜜水定故當禪度也。塗香尸羅波羅蜜。尸羅戒香故以之配戒度也。花鬘忍辱波羅蜜。以花柔軟類忍度也。燒香精進波羅蜜。香煙不簡斷卽進度也。飲食檀波羅蜜。無福衆作令飽足是檀度也。燈明智惠波羅蜜。般若當體光明在之。故配智度也。故以六種供養六度行滿也　蘇經一（然燈法品）　瞿醯經幷義釋五

五供養祕文云。淨心爲塗香。萬行爲妙花。功德爲燒香。果德爲飲食。智惠爲燈明。供養自身中。心王大日尊矣

此文東寺弘法歸朝時。惠果和尙欲解纜時。船中送祕文云也。山門慈覺大師法全和尙授文云也。或六種供養破六道云也。此中閼伽等前後各二坏在之。燈明燒香一器宛有事。前後共德不失故也。燒香香煙燈明明相。其體同云云。各前後供養時其德益別故也

一普供養事。以前五供養各印明是別供養也。普供養總供養意也。學總別顯鄉重志也。文塗香雲海等云云。雲忽然普周義也。海者深廣無際義也。塗香等供養廣多義學也

一讚事。仰云。讚歎供養義也。漢語讚在之。讚次可用也。或其尊功能文誦也。不動見我身者等。文殊師利大聖尊等法語也。讚五部通讚三身諸讚等有之。又藥師讚名本尊讚改梵語諸尊通用也

一四智讚事。仰云。天等四智共不用云說在之。然現行用之也。有云。內證外用不同。皆悉四智功德具足給故也。總眞言教五智立。何用四智讚耶。不審在之。法界體性智四智總體故。學四智讚法界智擬也。付之深祕說有之。三身讚中法身讚以法界體性智讚也。隨分祕說也　略出念誦經四智漢語　教王經三（大曼荼羅廣大儀軌品）　四智梵語蘇經（供養品）　五讚歎大日經（供養儀式品）　阿利沙偈言大日大讚也。蓮花部心軌一百八名梵讚義釋四

一入三摩地事。仰云。三摩耶三摩地同。心也。或等至義。或等持義。又定義也。意入定也。此處用事成本尊身也。我心月輪上觀種子。種子變成三形。三形變成尊形。心月輪者。是卽爲修證。於無形觀形。種子

者指理具佛性也。於無形佛形觀尊形事。行者本來具足佛性顯入門也。顯佛形事非定力者難得故。以入定爲所修正宗也。仍種子入門陀羅尼中取最要一字也。付之胎藏眞言中最初字取也。故大日眞言用𑖀字也。金界取末字大日種子用𑖪𑖽字此意也。三摩耶形本誓所證物也。蓮花金剛等類是也。閉目靜心止攀緣覺觀可成本尊身也。心月輪者。第八識是也。含藏萬法大圓鏡智是也。初心時如圓座觀之。後心時如圓珠可觀之也。顯敎鏡像圓融沙汰時。觀不思議境不思議當體卽鏡像也釋之時。觀鏡圍圓不觀背面釋是也。於月譬月輪法月輪可有之。譬世間月輪。法清涼光明法體也。一凡夫有相勝解月輪。二聖人實證無爲月輪也。凡月輪事。菩提心義章幷祕藏記等委悉也。月輪量一肘云。一肘云一尺八寸可存。胸間狭少故。一肘月輪不可容受。然口傳徑六寸可得意也。謂周圍一尺八寸也

一。根本印事。仰云。本尊所證功德顯根本名爲根本印也。卽是文殊劍印。大日五古印等也。此不動印劍索兼帶印名也。頭指劍形輪輪如環索形也。一付劍山門菖蒲ナリ名未無角用也。總結印時。衣袖內或袈裟下可結也。殊更根本印顯呂不結也。古印袋如角袋此中結。慈覺大師唐朝御相承印袋御經藏在之申傳。寶印信袋

一。加持珠事。仰云。自母珠至五十四唵縛曰羅グキャ誦之。自五十四至母珠ジャハサマエイ誦也。如此三返引轉也。或ジャハ付上事有也。而後二所三匝。隨珠勢盤之薰香煙入合掌中。母珠當中指弟子出外ヒロサ十眞言誦也。三度引轉事表三轉法輪也。旋字或千字備聲云也。其意一珠了超千功能具也。一度超珠子。一煩惱斷。仍一反轉百八煩惱斷除百八三昧證得心也

一。正念誦事。仰云。正念誦者。非可有傍念誦。一義對加持珠正念云。或行法正宗故正念誦云也。又對散念誦正云也。❶散念誦者。本尊眞言外名散念誦也。必大日佛眼加誦事大日眞言敎主故佛眼金輪爲法成就也念誦以字道觀爲本也。其樣誦處眞言。自行者口出自本尊御足眞言字出。自行者頂入行者心月布列也。如此觀字道觀名也正念誦卽行法肝心一大事因緣也。是則轉輪義式也。念誦印三部在之頭大捻佛部。空火相捻蓮部。空水捻金部是皆說法印也。應佛出世以轉法輪爲本意。一座行法成道作佛義故。念誦以轉法義相爲正意也。念誦不磨珠。入合掌中祈願也。珠不磨本說妙心太見　蘇經供養品　蘇地供養法下。大日供養儀式一字頂輪王儀軌。義釋四

一。後入三摩地事。仰云。爰如初用說在之。然字義計觀之。此心以前功德爲續未來種子觀也。喩爲未來如殘種子也。寶地房證眞法印善惡事終用後唄給也。不限惡法成善法著事嫌也。後唄不著水云此義也。今後入三摩地字不可得觀是則不著義也。止觀云。外道著觀空智慧云云

一。後根本印事。仰云。重結本尊印事成身幷正念誦加持也

一。部母印事。仰云。付之三部部母在之。佛部佛眼。蓮部白處尊。金部忙摩雞也。部母心三部諸尊出生母也。以已前功德奉預部母義也。此尊功能所說功德不失壞也。故佛眼名衛護本尊也。佛部三部部母通用也

一。後五供養事。仰云。塗香以下左方一一捧供也。此述供養事。佛本土奉請先供養前供養也。是行法時勉移。既本土歸給時重述供養意也。今度閼伽嗽口義也種種供養終口嗽奉心也

一。解界事。仰云。此一印地界方界等重重結界。悉解散可觀也。火院許解不可存也

一。奉送事。仰云。先車輅次心也。車輅次禮佛云。聊手合禮義。此心本尊還本土時。成戀慕別離思。後時啓請必又來給申義也非禮拜心也。先送車輅部心印車奉下義也。一七日ナント行法時時不奉送云義有也。然現行時別用之

❶原本冠註曰，東寺有散念誦台密不用散念誦

也。天供ナトハ殊更時別奉送用也。依有其恐也

一。三部被甲事。仰云。佛還本土後。行者有恐怖故。此印明結誦自身結護意也

一。迴向方便隨方回向事。仰云。閼伽次引上用事ヘ。本土佛不還時。所修功德迴向心也。此處出事奉送等尚功德中故。恐終迴向義也

一。下座禮佛事。仰云。是安置佛禮也

一。堂外作善事。仰云。讀誦經典印佛印塔可任意。心經一卷轉讀山王等法樂申由見。山王卽太山府君也

一。私記事。此私記名書合私記也。付之一義。池上和尚。先德私記取集書。故名書合。一義大原僧都長宴。池上并戒檀私記等取合書合名也。以此義世大原書合私記呼也

一。口決事。十八道聞書四帖（穴太）是穴太御記。故當流殊更祕藏者也。名四帖抄也。十八道生起一帖（小嶋眞興記也）是本法相宗人也。後入眞言門。東天學也。三六抄一帖（觀性法橋記也）是慈鎭和尚御弟子也。西山善峯蓮花壽院被座故。西山觀性法橋申也。三昧流物當流依用之也。三❶六抄四帖（法勝寺三昧長實記）

一二三次弟發心修行菩提涅槃書也。此人法勝寺三昧衆也。慶嚴弟子也。此外抄物多之。大略以此等沙汰也

一。加行作法事。仰云。本式穴太御記也。當時書與忠快御記也。古本尊定事無之。池上御比不動定也。其心先魔障降伏息災安穩尊故也。又請其故者。大日經諸尊法成最初息障品有之。彼品說不動也。仍准彼眞言初門不動爲本尊也。東寺三井多分用如意輪也。彼心十八契印如意輪瑜伽法要故也。加行者。精進潔齋義也。行クワウハ不讀事也。本記油鉢不傾浮囊無漏也。律儀詞也。油鉢云鉢入油首戴千里野邊行時。賊來爲奪早行油コホレ遲行賊可被奪取之故。聊無油斷事也。浮囊云以毛作船也。一身納浮海。守其風至思所少。前後左右傾海沈也。是心無怠慢事云也。故三人已上會合處不可座誡之也

一。血脈事。仰云。付眞言相承。塔內塔外相承。金塔中相承。東寺胎金塔內相承也。各各可有其證據事也。山門依❷海雲血脈。東寺依宗叡血脈。三井依造玄血脈也。總眞言教由來金剛頂義決出。彼云。龍猛菩薩從妙吉祥。白芥子七粒呪南天鐵塔戶ヒラ打開給也。仍入塔內。大日金剛頂經等金剛薩埵授傳給也。山門一證據塔戶ヒラ不開前既胎藏五字明受故。胎塔外相承申也。付此義義勢多事也。追可沙汰之。付法八祖傳來八祖在之。附法八祖者。龍猛・龍智・善無畏・金剛智・不空・惠果・一行。山門是加慈覺。東寺加弘法八祖云也。傳來八祖者傳敎・弘法・慈覺・智證・惠運・圓行・宗叡・常曉也。是皆渡唐傳法來故。傳來八祖云也。傳敎傳順曉。弘法傳惠果。在唐年也。慈覺八人師承給。本體法全和尚受傳給也。在唐首尾十箇年也。御在唐時會昌天子破滅佛法。令法久住法行。一七日中。會昌天子武宗滅亡。漢土佛法二度耀。故唐朝迄舉名給。慈覺大師也。日本灌頂始行給。傳敎大師八人弟子引率高雄神護寺授。是日本最初灌頂也。八人者廣智・德圓・道證・修因・勸操・正能・正秀・豐安等也。智證是隨法全傳也。至法全處望受法。全云。我法悉以日本圓仁授畢。何遙來。早還日本受圓仁示給。其時智證發嗔恚。一七日立虛空。仍非但人受法許。慈覺大師歸朝後。安惠・惠亮等九人足初授也。傳敎大師顯敎面給故。別山門眞言不高祖也。仍慈覺御流山門申也。仍傳敎相承印信等少少在之也。古谷川兩流也。谷流者。池上御相承是也。南谷谷底谷御房在之。彼依御座有谷阿闍梨申也。從阿彌陀房靜眞三部共受給也。川流者。慈惠大師御流也。心横川流也。彼御流兜率流出也。川流灌頂作法受得儀絕也。山門三流者。皆池上御流也

仰云。池上御下五人上足者。雙嚴房賴昭・大原長宴・井房安慶・金剛壽院覺尋・蓮實房勝範也。三昧法曇院兩流共長宴御流也。三昧流云良祐御流也。法曇院者。相實法印御流アマタ流在之。靜然・仙雲・仙尊

❶六＝陸イ本　❷原本傍註曰，不空弟子也

澄覺覺雲恒雲。此相承以爲嫡流也。菩提院方名是也。經邏辻房流持明院方淨土寺方呼也。覺審御流號持明院。是則小川殿御相承法曼院方也。淨土寺方玄隆榮全秀暹隆禪流也。三昧流者。慈鎭和尙御相承。靑蓮院尊圓尊道等相承三昧嫡流申也。法曼院名字相貫事也。三昧名字良祐事也。大原三昧衆故。三昧良祐呼也。東陽忠尋流岡崎方名。於三昧流。灌頂相續流也。於三昧流。山門嫡流被存事。灌法頂戴十九箱相傳給故也。然彼聖教慈鎭和尙不付屬玄。侍法師預置。其後雙福寺全玄。取之行玄被進佛法習殊更眞言事相以師資口傳爲本故。橫聖敎傳持正流不可云歟。凡三井流傍正事。各其所流人可有義勢事也。穴太流者。雙嚴房賴昭流也。卽賴昭行嚴聖昭契中忠快承澄故上人也。穴太流云聖昭御事也。坂本穴太御房有故也。當流智泉流佛頂流云事。穴太高祖佛頂房行嚴。智泉房院昭御受法有故也。就其兩檳移佛頂房現行合行被移智泉房現行也。名小川流事忠快承澄二代。小川御座有故也。此流灌頂已前許可受慈惠大師御流許可。灌頂受池上御流故。谷川相承也。池上御流許可。四家許可內。大原許可。梨本許可。持明房許可。池上相承也。仍谷流許可周備也。川流灌頂離作業灌頂傳受故。又川流許可灌頂共相承也。當流一規摸谷川西流相承。一灌頂相承血脈是近。一池上以來師資口決次第面受也。帖決至總持抄。悉具足也。穴太流傍流仁聖流也。號小坂方是也。契中御弟子也。彼聞書名月藏抄。密談書大略同物也。同聽聞故也。良信御流九州在之。大藏卿僧正申忠快。是附屬可申由思食處。小川殿諸事互堪法器故付法給也。聖行房院尊現行。其被移法流不流也

一。東寺流事。仰云。源仁下小野廣澤兩流分。益信流名廣澤。御室御流寬平法皇御相承。號仁和寺方是也。聖寶僧正流名小野流也。醍醐觀修寺理性院三寶院金剛王院。如此流流多也。廣澤各各其所流有持御寶御下出故。如小野流各別イタク其義不立也。東寺名野澤抄。兩流取合口決在之以之爲祕藏也

一。三井流事。仰云。三井如東寺諸流不立也。然聖護院圓滿院兩門跡付御相承嫡流論也。先以圓滿院爲正流也黄不動大事。唯受一人門主一人外御相承無之。智證大師御筆。正生身不動御說記給。大聖口決名門主外不見之也。常住院實相院花頂。是等諸門跡。皆兩門跡御下人也。山門大塔毘沙門堂竹內岡崎等如也

私云。仰云。南天鐵塔古在之歟無之歟異說也。玄奘三藏西域記十卷在之。❶金剛頂義決上下二卷在之見。但下卷此土不來云也。總下卷不記歟云說在之。仰云。梵本有譯云梵本無作云也云云　不空天竺人漢土來給也

私云。仰云。阿彌陀梵字事[梵字]智業不可得義也。[梵字]因業不可得。[梵字]離塵不可得。[梵字]災禍不可得。[梵字]遠離不可得。弘法大師御歌云。[梵字]四字合成風吹キリクモハレテ阿彌陀トソナル。若人持此一字眞言。能除一切災禍疾病。當生極樂國土上品上生

以上私記云仰趣以記之事也。余御口筆ママ記之也

至德四年丁卯三月十日　源豪記

私云。西山後師者。嚴豪御事。先師名豪鎭御事也。愚身隨兩師受法聞蜥云也

山王院釋云。以一阿字釋一部經。若想義始從妙法終至而去無非阿字。仰云。私云。法花文符合也。阿若憍陳女。阿闍世王。阿訶尼吒天。阿鼻地獄。此等勘合也

私云。仰云。不動讚タヒキサラアラシヘイ等云。此離字有無異說トモ。アルヘキ事上可尋明也

仰云。三部中金剛部印明功能。一切病苦云。又痛苦有本有之

仰云。懺悔祈願垂加持力書在之。異說也

仰云。私云。日吉客神御前二石。是山門日記者口傳聖天習也。就其當寺江州松尾金剛輪寺鎭守內客神御座。然護法石

❶原本傍註曰、不空作云也

二立給。若此義ニテモ有歟。殊勝事也。御物語在之

仰云。三井流ニ灌頂道場他所構事誠也。然五箇別處在之。於彼被行之。此外在在所所行事無之也

法性房尊意僧正將門平親王御調伏有獨聖天本尊行給ケリ。七日云時。白羽矢平親王立終ホロヒ給了

一。初鈴五度二度振ツツケテ。サテ間斷アラシメテ。重二度云振也。後鈴初七度用也。重二度云重字間斷アレト云々口傳也。閼伽明ウタケテイ云自然梵漢相合和說水ウタカタ云同事也

祇薗女御御所角堂今在之。殊勝處也

云云

安永十辛丑三月十日於北野聖廟南乘願庵以三州瀧山常心院藏本爲令法久佛法興隆寫焉

天台遮那業遍照金剛實靈（花押）

慶應二年丙寅二月十四日得件御本畢

比叡西塔常樂院沙門亮海金剛記

No. 2414

❶了因決目六

一 駄都　秘經灌頂大事
寶珠三形　首楞嚴神呪
理趣經五佛種子　同經如是事
[梵字]三字決　護摩事二箇
秘經題號　大阿闍梨位印
虛心　觀曼荼羅
三種灌頂兩界通別行法　灌頂大事
十一 尊勝決　愛染王印義
三昧耶戒決　佛眼決
秘經結大羯磨印 幷顯密一致事 因果灌頂事
義釋幷疏同異　台曼荼羅都率
顯密可兼學事　密宗事理事
師資相承有無事 幷顯密二宗 違異事
二十一 三身決 信心決 眞應決　灌頂事
東寺不傳台藏界幷蘇悉地事
五種各別行法用心　甚深無相
山門東寺三箇相違　直爲直語
供養淨陀羅尼　眞言事相事
眞言行者用心
三十一 佛心與天台同異事
天台宗唯行顯教定惠事
一佛一切佛
顯密普賢菩薩同異事 第九十識事 與五大院釋相違事 大師釋
東寺山門相違事　兩部傳法印明事
聲字實相事

天台理祕密幷定惠莊嚴事
祕密莊身嚴事　[梵字]字名佛心事
四十一 比叡山與顯密兩宗事
台曼荼不思議境事
四重曼荼羅配當 四種佛土事
理智事　立四門攝一代教義事
祕密灌頂事　九方便與五悔配當
心虛空菩提三種無二
三部灌頂　五種三昧耶
五十一 大悲祕密兩境事　三部大日配當
藥草喩品事二箇　不至印二箇 後唐院決
自性會 教主　即身成佛二箇
本尊移不移 幷四重祕釋
四見不同 五祕密二箇 幷教主事
如法愛染　花嚴說別教不說 四箇等
六十一 本有即身成佛　不二大日 拳菩薩 如法愛染王
修證一致菩薩實義　毘沙門決 二箇 戒場 金 薩 九重滿月
散杖決
諸天夜叉等爲本尊事
祕密宗法身說法事
無思無念 幷三諦事相　大阿闍梨觀行 付五大觀
七十一 雙圓性海 法爾加持 若凡若聖　佛法滅亡事 已上四箇東寺義
三種灌頂決　自檀點記
事相重重決　菩提實義成佛外迹
密宗相承大意 付無作三身　如來拳印義 三昧耶戒印義
十二眞言王決 字輪觀決 得自性決　菩提心論決 別傳次第 云證決
不動明王決　傳法次第等五箇
教主勸文
八十一 眞言相承決 付血脈　能作性決

本地緣起決 我身本地大空 一心三觀 本迹兩門 觀音本迹 境智 被接斷位
[梵字]決　體相用決
下品下生決　大日經宗旨
同經教主　十一地佛果
八千枚二箇　五輪已上七帖
九十一 山王祕傳　鐵塔相承 沐浴
大陀羅尼三昧　炎魔天同上
法花讀誦同　光明眞言同
遮情表德二門 幷四種法身 亦[梵字]字
祕密加持義　三悉地幷三密事
大小金剛輪陀羅尼功能
一座行法顯密一致事 ❷付法花法 已上下帖
百一 五大分別　灌頂位事
灌頂五時廢立決 幷諸教絕離云云 密藏本分事　第八九十住心 東寺
加持病人決
祕印明等類聚　同口決類聚上下
鈴杵決　以心灌頂決
一心灌頂行法用心　瑜祇灌頂用心
百十一 四種境行法　自他不二
許可授印明決　言語決
早早念誦　起座用心
結印誦明作法　台界難陀拔難陀印決
法爾印言等三箇　加持病者作法
百二十一 兩大師付法文　本迹兩部決
三部經祕許處　四重灌頂
同決　[梵字]一字具五字決
毘沙門面受祕決 付法花寶塔
內證佛法灌頂決　三衣上下
理護摩

❶⊕明曆四年寫版本西教寺藏本, ⊕比叡山天海藏本　❷〔已上下帖〕－⊕

三種悉地　五種三昧耶
三百三十一　祕密最要　密宗教相祕決東寺
宗祕口教相東寺　醍醐大事報恩寺東寺
付法鈔三卷東寺
三百四十一　深入鈔六帖三昧流　祕藏記東寺
三百五十一　法花本迹本尊決一性空
性空上人傳法決二　性空受記決三
性空記法花決四　常不輕決法花眞言義高明記
性空得文殊授記決幷印眞言
寫岳傳法花說本地八葉事方便壽量二印明
十如是幷十羅剎女決授記作法　法花三會密印幷和伽羅次第
三百六十一　胎藏名字　我覺本不生
鐵塔決　深入雜雜
內外護　入佛三昧耶等
三百七十一　東福相承祕決目六
胎藏根本極密契自行金部私記
祕密行法私記　八五布口決普一付之見兩記
八五布口決　祕密灌頂口決三種作法
三平等口決
最後祕密一印一明口決
阿阿極極不可得口決
自證菩提如來性口決
三百八十一　祕密灌頂口決三密事理
約祕經祕密灌頂口決
智拳印決三箇　五貼印口決幷智拳印亦無所不至印
山門谷密宗相承印明
智拳印祕決理拳印塔印等　五貼印祕決東福
三十七尊會成一體一印法
三百九十一　了因決目錄　阿佐縛鈔目錄

四百
四百十
四百二十一　許可印信三帖
灌頂上下　谷合
傳法灌頂祕錄　五箇
祕密灌頂祕錄　瑜祇祕錄
四百三十一　胎印義十一帖
四百四十一
四百五十一
四百六十一
天台宗祕決要集上下二帖　忠尋座主撰
圓頓戒要鈔

於上野州世良田山長樂寺眞言院義慶西堂御座下傳受之。然者每日彼口決之御本給如形書寫之。蓮華院末弟小比丘明朝爲令法久住也

傳燈大阿闍梨位義慶示

⑩明曆四年戊戌六月十四日以慈眼大師御本書寫了　善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

了因決阿闍梨位護摩用心

護摩口決最祕不可憫謝

火天段始不動ノ三摩地ニ入事。當流大事也。凡護摩、大日如來ノ智火ヲ以煩惱ヲ燒盡ス。故ニ火生三昧ヲモテ本意トス。火天ト者大日如來ノ智火ノ事ヲ顯タル人也。此故ニ火生三昧ニ入ハ不動モテ本トス。此ノ故ニ火天段ノ始ニ不動成身ヲ不動三昧ニ入也。印明ハ不動成身ニ不異ス。刀印慈救呪也。建立護摩儀軌內護摩觀所ニ云。入テ於猛利ノ智ニ周匝成ニ光焰ト。如ニ劫火ノ熾盛ノ持テ刀及ヒ羂索ヲ。焚燒業煩惱無明ノ株杌等ヲ。不復有遺餘文　此文ノ始終ノ意。護摩ハ云不動ノ三摩地ニ入ヲ火生三昧ノ位ニテ字ノ智火ヲモテ衆生業煩惱ヲ燒盡スル也。此不動明王ヒトクタリ下ニ火天ヲ現給也。然間火天段燒了タキ後ニ法界定印ニテ五大ノ明ヲ身ノ五處ニ布ク。同ク誦ニ五大ノ明ヲ。又云。五大各別ノ印明モ結誦也。我身本有ノ五輪五大出生スヲ觀ノ灑水三反誦スル字ヲ也。故軌云。次觀菩提心ヲ沐ルニ以テ大悲水ヲ當ニ想遍身中ニ流註ノ白甘露ヲ灑ニ於十方剎ノ熱惱ノ諸衆生ニ滋長ノ菩提ノ芽ヲ次第ニ生ス諸字ヲ云云

卽是五輪成身也深祕深祕是卽灌頂也。此段ニ護摩灌頂了ヲ次ノ段ウツルナリ。又段段ニ不動三摩地ニ護摩ヘアルベキナリ。此成身又終ノ觀念等。伴僧承仕等ニ不可令見聞。或衲ノ裏或袈裟ノ下ニヒソカニ可結誦也

深祕ニ杓觀所ニ入ニ不動三摩地ニ也。左手ノ大杓索。右手ノ小杓利劍觀ノ定惠和合ノ煩惱ノ縛利劍ヲ切ル也。此ノ次可有不動成身也。然トモココニテハ持ニ杓ヲ如此觀テ成身印明結誦。此ノ杓觀ノ前ニスル也。此故ニ火天段ノ始ニ先大日印明。次胎金ニ依テ部ニ次不動成身也

火天段ノ始ノ召請四字印明ノ次ニ大日印明可結誦之。火天卽大日如來ノ故也。乃至大小

⑩已下之奧書甲本無之

杓油燒供等。皆可有用意也。明曰
[梵字]
以此明供最祕也。又後大杓油了普供養
印明可結誦之。
次曜段。佛眼印明可❶加用之。曜段佛眼
中臺故也
次宿段。金輪印明可加用之。此段金輪中
臺故也。最祕。曜段燒供明佛眼呪。末曜
明加誦。宿段燒供明一字金輪呪。末宿
明加誦也
次本尊段。先大日印明。次佛眼印明。次不動
但當本尊印明也　印明結誦之。或佛眼金輪不動次
第也云云　次觀尊大日佛眼本尊各別觀
之時。燒供等各三反也已上九反本次第如此　最祕[梵字]
字變成大日。ささ變成佛眼。ささ變成
當本尊可觀之。如此觀時燒供等三反
也。明事向可有用心也
次諸尊段。諸尊段印明可結誦之也。法界
衆生護摩事依台滅惡趣印明。依金召罪
摧罪印明也。東寺一向依台用滅惡趣印
明云云　山門不然。台金各別用之
次世天段。不動印明可結誦之也。或十二
天各別印明等結誦云云　六段共普供養印
明可結誦之。如火天段。又後火天段事
出建立ル也　別口決有之。但世天段火天三杓供
之。是後火天意也。即後得智也。後火天段
事阿闍梨位大事也已上
又云。人祈禱時曜宿二段用之。人追善
時此二段可略之。曜宿辰星故。孝養無
用也。或說中尊佛眼金輪ナレハ追善用
之無過。或說佛眼金輪本尊段供之
上略之云云　已上
護摩口決
三種投物事付息災法
香米二谷私記如此。以胡麻二迄芥子二云云
芥子一私云。芥子左者行人左歟。芥子左歟
胡麻三芥子爲本時如佛。芥子向行人歟
芥一此當壇所應物　胡三此八太師
胡三安中央說也　芥一行用定也
米二　米二當壇右盛也
已上息災
芥三　此太師行用定也
降伏　胡一　餘准知之
米二
已上密談抄第八
飯室抄云
胡　芥　芥
調伏芥　增益米　息災胡
米　胡　米
入火事
在二義。一自線下入。二自脇机上入。
帖決自線下不入。恐線燒也云云
淨火事
義釋右旋　烏瑟沙摩軌直酒
嗽口事
嗽口直酒　建軌右轉酒爐中　最勝心明王經云旋遶スルハ是
嗽口直ニ酒クハ是レ淨火云云
護摩者梵語　即焚燒義也
即壇離壇事
即壇。瑜伽軌金爲本堅項有之。建立軌台說
開壇。又云離壇。堅項不出之。但兩軌共
開壇即壇義存也
爐彩色畫壇事
大日經具緣品云。或布衆綵色。形輝極
嚴麗。一切續事成。是略護摩處❷文
義釋第八具釋之。又略出經若不能鑿作者
茶即以赤色畫其形狀中安火爐云云
木事
略出經說。取有菻樹❸如無此樹取有白
汁樹代之。謂穀桑等云云　取小枝如拇指
大長十二指一百八枚云云　火吽軌。木用
穀木等大如中指。長十二字。金剛頂義決
其柴用樹半已上十指或八指云云除災法　牟梨
經用上法者。十二指用中法者。十指其遂
法者當長八指用下❹之法。四指而截取意
云云　具可見之
引五色糸事
誦加持腰線明。或說誦金剛牆明。若令他
引時。師傍結誦印明也。標木不繼。習
泉房只引上云云
羯磨印事
向上向下兩說。密談抄委細也可見之　入
三么觀修三昧念誦增減念誦等文
息災芥米胡次第事
義釋。先作降伏。次增益。次寂災云文意也。
蘇疏意又同之

❶加用＝結誦㊁　❷〔文〕—㊁　❸如＝若㊁　❹「之」—㊁

增益法。先降伏。次息災。次增益。若降伏法。
先息災。次增益。次降伏云云 次第可得心也
削木事
木根方太末細削也。又大威德軌三角者
降伏餘准之。但何圓可削也云云
桑穀木。白膠木。栗等木。太師被用云云 下三（表三毒中八。八風業道表之。八識雜染煩惱也。八業種也。八苦八難所等 上三。三途苦道表之）
煩惱業苦三道也云云
投乳木用心事
先禮部主尊。次禮部母。次禮諸佛了 啓白
唯願諸佛　及諸聖衆　加助衛護
洗芥子事
入袋洗曝安佛前。自所持眞言若辦事明
百八若千反加持可用之云云　已上
天文四年乙未三月二十日。世良田山長樂
寺眞言院義慶和尙傳受頂戴之砌。御本
給明朝書之。佛法興隆爲也
義慶示
❶此本者慈眼大師以寶藏之御本書寫之
畢
龍集明曆四年戊戌五月　日
江州栗太郡湖東盧浦竪者法印
觀音寺　舜興藏
天下安全
佛法興隆　如意所
諸願成就
大將軍御武運長久祈所

七 了因決（祕經題號・大阿闍梨位印）

祕經題號事
金剛峯樓閣一切瑜伽瑜祇經序品第一。金剛峯者金界。樓閣者胎界。瑜伽瑜祇者不二義也。是則胎金不二云云
又云。金剛峯者妙義。樓閣者法義。瑜伽瑜祇者蓮花義也（已上顯密致也）
問。序品第一題本。品一題本。何是正❷哉
答。序品第一經准諸經置之。品一者所詮此序品一經大事說之故。序品諸品功能極故品一云也
問云。弘法大師請來不空譯云云 今世間流布本金剛智譯云云 同異如何
答云。金剛智譯於眞言等只梵字許也。不空智譯梵漢字交之故委細也。是再治本也。但師資義無相違也
又云。金剛峯峯云五峯也。是五古印也。是表金剛界五部也。次樓閣者卽胎藏也。兩手內云樓閣。又云廬頂殿。又云光明心殿也。故此經云兩部不二經也。大日經說胎藏諸會云。生大樓閣❸寶王云云 是樓閣胎藏云證據也云云 又五峰八柱樓閣者柱八本上四角❹四獨古立。[梵字]五字變成五峯八柱樓閣也。委細可見圖也

大阿闍梨行位印

問。今阿闍梨位品者。兩部三部阿闍梨中何乎　答。先東寺小野兩部阿闍梨云云 同醍醐法性大日不二阿闍梨云云 是三部五部兩部不二阿闍梨云云 次於山門兩部三部不二阿闍梨在之。五大院瑜祇疏云兩部阿闍梨云云 攝一切如來大阿闍梨位題故已一切言顯所。兩部三部五部不二阿闍梨云云 謂始合掌蘇悉地阿闍梨位。戒方忍願掌中入者。是三部阿闍梨位也。其故二頭相柱二地相拄二也。我頭合三部也。是三部阿闍梨位也。次五部阿闍梨位者。兩手引離與肩ヒトシク持五成也。是五部也。　左右二地二風四中臺頭一合五也。是五部阿闍梨位也
又兩部阿闍梨位云時。上[梵字]胎。下[梵字]金也。サレハ一義上[梵字]時兩手合二地二風相合結下[梵字]時引離肩齊持之。是兩部義也。又於明五部分別[梵字]金部。[梵字]寶部。[梵字]蓮部。[梵字]羯磨部。[梵字]佛部也。然三部時三反。五部時五反誦之云云
又六大四曼三密具印在四。一行位印二地風空合六大。二水二火四指四曼。二大中間空二二頭合間空三密也二❺無不至印。三妙觀察智定印也。但此定印口傳二頭指二大指端拄二頭指少アクル也。此印橫無所不至印。習也四冒地心印也
又序品五點始也。至此品五點滿也。故東寺大塔圖小塔圖二ケ有之。只大小塔

❶已下與書甲本無之　❷哉＝乎㊥　❸寶王乃至闍二十二字原本缺今依甲本補藏之　❹〔四〕一㊥　❺無＋（所）？

圖アラス。所以小塔序品五胎表。大塔圖此品全身塔婆爲顯也

又云。眼色妙明照三摩地者。佛眼三摩地也。

又此品炎魔王水天等爲使者供給說云

故東寺十二天屛風云事此品爲據云云

山門灌頂時於小壇邊屛風立之。洒水等餘人不見立之事所詮屛風者十二天三摩耶形也。必書之云義アラ屛風風障此覆護義也

天文四年乙未世良田山長樂寺眞言院義慶和尙每日傳受之砌。明朝書之畢。三月二十一日

義慶示

❶明曆四年六月二十四日。以慈眼大師御本書之畢　善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦觀音寺　舜興藏

大將軍御武運長久祈所

𑖀九　了因決　虛心

❷虛心合掌　𑖀

義釋第八（悉地出現品第六）云。如一𑖀字。或加下畫。或安上點。或置傍點。一則成四用。又𑖀聲是一。或短聲呼。或長聲呼。或含聲呼。或呵聲呼。則成四名。佛心是一。或約本不生理。或約本不生行。或約本不生菩提。或約本不生涅槃。則成四義。四相雖復不同。而體未曾異也。如來爲表斯義故。從圓明心中現四字門。於此一體四門以一音聲四處流出。譬如無熱池中四河流出展轉無盡滿於大海。故云普遍一切法界與虛空等無所不至。以此聲字之相表示佛心。即彼眞言❸寶義也。是種種義。亦是巧❹之義也。所謂種種巧度門也。謂十方三世一切諸佛各以無量無邊巧度門。種種因緣譬喩言辭演說諸法。今則統而論之。原其旨趣不出四字門。故所謂無所不至印𑖀𑖁𑖀𑖽𑖀𑖾𑖁𑖾

以𑖀字門故。一切衆生本有佛知見性。如來以種種因緣爲彼淨除眼瞙使開眼。故法花第一句云。開佛知見使得清淨。即是淨菩提心也。既得菩提心當廣示法界藏種種不思議境界。令普見一切善知識遍學一切諸度門。故法花第二句云示佛知見。即長𑖁阿字大悲萬行義。已具大悲萬行。次以娑羅樹王花開敷智成大菩提。故法花第三句云。悟佛知見即是𑖀𑖽暗字義也。既成佛已。即以加持方便普門垂迹。導利衆生。若衆生了知常住時。如來衆迹都盡以無迹故。名爲入般涅槃。故法花第四句云入佛知見。即是𑖀𑖾惡字門也。字輪對如來方便智。更有第五長聲𑖁𑖾噁字門以無別體故。此中不說。若欲指文辨相。即是歸命句中種種如來巧度門。以此五字統收一切佛法無有遺餘。故名爲正等覺心也。❺復次今且約一途修行次第故作淺深差別說。而實五字各是一如來智。各各統收一切佛法。是故下文修觀時。隨覺一心即見一切如來心。以旋轉無礙故名爲正等覺心也。世尊爲顯如是義。故演說此四眞言時。一一聲字悉皆遍法界。於此四字❻各出一切字門。如是一一字門展轉復生一切字門。從字發聲當知亦爾。此聲從字生。故以字爲門。故云即時一切法界諸聲門從正等覺標幟之音而互出聲也。雖互出言音展轉差別。然窮其本體不出𑖀聲。是故諸菩薩等聞此標幟之音。即時隨義知如來心展轉出生一切法門。亦知一切法門畢竟不出如來心。是故得未曾有。開敷淨眼發微妙音言而說偈言。奇哉眞言行。能具廣大智。此廣大梵音名毘富羅。以眞言聲普遍一切法界與虛空等無所不至。當知佛心亦然。故云廣大智。若此智展轉流布猶如標幟之音互出聲時。即是成正覺句。故曰諸遍布此音成佛兩足尊。次一偈以見如是利故。普令勸勉修行。若淨心離我縛時。當得如是自在用也

又云。正說心之實相。心實相即是一切法印中決定智印也。以無邊際無垢無分別故。少分喩如虛空。而實等虛空心亦復不守自性。故非彼所能譬

❶〔已下〕奧書甲本無之　❷原本朱書曰不二　❸寶＝實？　❹〔之〕－㊥　❺「復次」－㊥　❻「各」－㊥

喩。如是義故雖復等同虛空無相。種種而具種種不思議權巧。能曲順根緣而導利之。然此權巧但從機應因緣而生。是故法爾空寂。❶常無自性。以法常無性故。即是本初不生。本初不生即是入阿字門。入阿字門即是毘盧遮那本地身也。如自觀心實相諸法亦然。是故一切諸法皆悉甚深難見。唯佛與佛乃能證之故。法花云。諸佛兩足尊。知法常無性。佛種從緣起。是故說一乘。統論彼經深趣在斯一偈也。若行者見一切從緣起法皆是毘盧遮那法界身。爾時十方通同為一佛國。是名畢竟淨菩提心。以此畢竟淨菩提心隨無盡法界無餘衆生界機應因緣一時普現色身行菩薩道。於念念中供養無量善知識悟入無量諸度門。如是於無量阿僧祇劫中恒殊勝進嚴淨一切佛剎成就一切衆生。所作佛事未曾休息。是名普賢行願。具此普賢道時。能隨一切衆生心所思念滿其種種希願乃至施與無上菩提願。是名一切菩薩眞多摩尼。當知諸進趣門雖復無量至論宗極悉皆為此一事因緣。三世如來更無異術。故此伽陀名為三世無量門滿足法句文

復次有人生疑。云何實際心中能作如是種種有為事。故偈中更說譬喩云。如世間一切諸趣及彼依報住處皆悉依空而住。因空得成而虛空的無所依。亦無念著起作之行。今此清淨法身亦復如是。雖常寂然不示諸法法相。而遍無餘世界無所不為。以從慈善根力因緣生不由惑業故。云清淨生也。如如來不思議境界經云。普賢菩薩告德藏菩薩言。世尊始從燃燈佛所得受記。已即便入於如來不思議境界三昧常無功用。自然應現無量佛事。謂於虛空一毛端處有一切佛剎微塵等諸佛世界。於中或現生兜率天或從彼沒下生入胎或現適生。遊行七步自言。我今即為生死邊際。或現在王宮出家苦行。或現降魔成等正覺轉妙法輪。或現住世。經無量劫或復示入涅槃。或一切劫為一剎那。或一剎那為一切劫。劫與剎那無增無減。乃至一切衆生未盡解脫。剎那一時普於此諸世界常作如是種種佛事未曾休息。而無功用如彼虛空一毛端處無量剎中。念念普現諸佛種種威儀法則。乃至遍空毛端塵處亦復如是。常作佛事利益衆生。窮未來際初不休息。而佛不減微塵不增。何以故。一切諸法如幻焰。故如彼廣說。故云無餘清淨生也

天文四年乙未三月二十二日世良田山長樂寺眞言院義慶和尚每日頂戴之砌。明朝書之

❷大將軍御武運長久祈所

此本者慈眼大師以寶藏之御本令書寫之畢

于時明曆四戊戌年五月　日

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

大將軍御武運長久天下安全祈所

梵六

了因決（大日經義釋疏卷卷品品等）

大日經并義釋及疏每卷品品次第又疏義釋同異

大毘盧遮那成佛神變加持經七卷

一卷　入眞言門住心品第一。入漫荼羅具緣眞言品第二

二卷　具緣品餘。息除品第三。普通眞言藏品第四

三卷　世間成就品第五。悉地出現品第六。成就悉地品第七。轉字輪曼荼羅行品第六

四卷　密印品第九

五卷　字輪品第十。祕密曼荼羅品第十一。入祕密曼荼羅法品第十二。入祕密曼荼羅位品第十三。祕密八印品第十四。持明禁戒品第十五。眞實智品第十六。布字品第十七

六卷　受方便學處品第十八。說百字生品第十九。百字果相應品第二十。百字位成品第二十一。百字成就持誦品第二十二。百字眞言法品第二十三。說菩提性品第二十四。

❶當＝常㊥　❷已下奧書甲本無之

三三昧耶品第二十五。說如來性品第二十
六。世出世護摩品第二十七。說本尊三昧品
第二十八。說無相三昧品第二十九　世出世
持誦品第三十。囑累品第三十一
已上三十一品畢
七卷　眞言行學處品第一。增益守護淸淨
行品第二。供養儀式品第三。持誦法則品第
四。眞言事業品第五　已上五品畢
大日經義釋十四卷品品配當
一卷。二卷　住心品
三卷。四卷。五卷。六卷　具緣品
七卷　息除品。普通眞言藏品
八卷　世間成就品。悉地出現品
九卷　悉地出現品。成就悉地品。轉字輪曼
茶羅行品
十卷　轉字輪曼茶羅行品餘。密印品
十一卷　字輪品。祕密曼茶羅品
十二卷　祕密曼茶羅品餘。入祕密曼茶羅
法品。住祕密曼茶羅品祕密八印品。持明禁
戒品。阿闍梨眞實智品。布字品
十三卷　受方便學處品。說百字生品。百字
果相應品。百字位成品。持誦品
十四卷　百字眞言法品。菩提性品。三三昧
耶品。如來性品。護摩品。本尊三昧品　無相三
昧品。世出世持誦品　囑累品
已上義釋十四卷三十一品
大日❶經二十卷品品
一卷。二卷。三卷　住心品。具緣品（但自二卷至三卷　十一）
（三丁住心品了ヌ。自三同十四丁具緣品始之）

四卷。五卷。六卷。七卷。八卷已上六卷具緣品
九卷　具緣品餘。息障品
十卷　息障品餘。眞言藏品
十一卷　悉地出現品
十二卷　悉地出現品餘。成就悉地品。轉字
輪品
十三卷　轉字輪品餘。密印品
十四卷　密印品餘　字輪品。祕密曼茶羅品
十五卷　祕密漫茶羅品餘
十六卷　上品餘。入祕密曼茶羅品。入祕密
曼茶羅位品
十七卷　祕密八印品。持明禁戒品。眞實智
品。布字品。方便學處品
十八卷　上品餘。百字生品。百字果相應品
十九卷　百字位成品。眞言法品。菩提性品。
三三昧耶行品。明如來品。護摩品
二十卷　上品餘。本尊三昧品。無相三昧品。
持誦品。囑累品
已上疏二十卷三十一品
大毘盧遮那經供養次第法疏上下。　零妙寺
僧釋不可思議撰（世謂不思議疏）
上卷　眞言行學處品序。增益守護淸淨行
品
下卷　供養儀式品。持誦法則品（三品正說）　眞言事
業品（流通）
已上不思議疏五品（此疏ハ大日經ノ七卷ノ疏也。又謂供養法疏）
大日經義釋幷疏不同
義釋第一卷　疏同。但疏末百七十行在第
二義釋之也

第二卷　自疏第一末爾時執金剛乃至
不知諸容之文。至第三住心品疏終
第三　自疏第三具緣品第二之初。至疏
第四請白阿利沙偈○卽有情起之意也之
句。但不出白檀曼茶羅圖位
第四卷　自疏四第五日暮之句。至第六
但依諸火天總相之形餘如圖中所示也之
句
第五卷　自疏第六爾時執金剛○諦觀大
日如來之句。至疏第八初觸物而生也之
句
第六卷　自疏第八經云如是修供養次引
應度者至第九具緣品疏末
已上文言大旨同之
第七卷　自疏第九息障品之始至于第
十普通眞言藏品之末
第八卷　自疏十世間成就品第五。至第
十一半當知應理故言當得如理也之句
已上兩卷文言與疏大異
第九卷　已下文言大同小異。自疏十一
與虛空藏明妃眞言。至十二末但當勤修
此𠮷字之門也之句
第十卷　自疏十二之末爾時毘盧遮那佛。
數置諸本尊位之句。至疏十四廣說印品竟
之句
第十一卷　自疏十四次明字輪品第十。
至十五末剩此以來卽得菩薩名也之句下
注
第十二卷　自疏十五然行者作如此無生

❶經十(疏)?

觀時心無所得之句。至于疏十七布字品第十七之末

第十三卷　自疏十七受方便學處品第十八。至疏第十九半百字成就持誦品竟之句。

第十四卷　自疏第十九半次百字眞言法品第二十三至于疏第二十之末

已上六卷多分與疏同之

天文四年三月二十四日。世良田山長樂寺眞言院義慶和尚每日頂藏之砌。明朝書之畢

義慶示

❶明曆四年戊戌林鐘十日。以慈眼大師御本書之了　善祐七十二歲

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

三十七　了因決 胎曼荼羅

東曼荼羅抄別卷云 都率覺超說

問。此曼荼羅世界在何處乎　答。有感自應。如水中月。法界何處非道場耶。但❷百字果相應品云。於此妙花布地胎藏莊嚴世界種性中受生。義釋云。❸於此者即此索訶世界也。於種性海受生 種性者謂受生處海者謂無斷廣多也 又義釋五云。此經是法王祕寶。不妄示卑賤之人。如釋迦出世四十餘年間。因舍利弗等慇懃三請。方為略說妙法蓮花義。今此本地之身。又是妙法蓮花最深祕密處。故壽量品云。常在靈鷲山及餘諸住處乃至我淨土不毀而衆見燒盡。即此宗瑜伽之意耳。又因補處菩薩慇懃三請。方為說之。苟無頓悟之機則不入其手 私云。由此即知。此胎藏曼荼羅是娑婆世界釋迦如來本地三身依正也。又知。與法花其體是一也。幸哉今得此教之祕旨也

又傳教大師釋云。一念三千即自受用身。自受用身者出尊形佛。胎藏諸尊即其義也 文

已上

天文四年乙未三月二十五日。世良田山眞言院義慶大和尚傳受之砌。金資明朝每日書之。佛法興隆之為也

義慶示

❹明曆四年戊戌六月十四日。以慈眼大師御本書之　善祐七十二歲

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

三十八　了因決 灌頂面受決

初度灌頂云。傳法灌頂事如何　答。傳法者初只大日如來說給法授故云也。正法我身行得非。合行得法阿闍梨位住也。傳法時行位授。但佛所說法授有也。內證阿闍梨行位非也。サレ傳法灌頂計傳燈阿闍梨位不叶者也。可得意也。合行已上法我得位也。合行而二意也。火水合如。祕密瑜祇等冥合灌頂也。譬水油和合如。其濕性一如不異義也

已上

自性法身菩提實義決

有印無印等差別重重謂三重五重大事。有字無字字相極說。皆是自性法身成佛外跡。𑖀字本不生重也。皆是有佛之重也

自性法身菩提實義者。𑖀字不可得字義無覺無成密談無佛無法道理也。委細面授云云

當知五大皆有響六塵悉文字等名相義理一多無文字等法門。皆是但為利益說方便也。何以故。自證三密絕待不思議故言語自不言語。文字自不文字。❺誰呼為𑖀誰呼名哉。如此深義自知自證莫求他尋外云云

又云。六大四曼三密種種傳授付自證自然法義更不可生。自身即佛本有薩埵見計。自證之境觀者無見說者無言等云云

於法然之道不生得不得之想。無念而念無行而行之義不可不知云云

安全　已上師傳記之

天文四❻之天乙未九月二日。於世良田山長樂寺眞言院義慶大和尚奉傳受之砌

御本給書寫之　明朝

❼明曆四年戊戌六月十二日以御本書寫之畢　善祐七十二歲

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

❶已下奧書甲本無之　❷（大日經）＋百㊥　❸（言）＋於㊥　❹已下奧書甲本無之　❺［誰呼為𑖀］一㊥　❻之天＝年㊥　❼已下奧書甲本無之

三了因決 東寺不傳胎藏并蘇悉地事

❶弘法大師不傳胎藏界幷蘇悉地事

胎藏界以善無畏三藏爲祖師。然弘法大師血脈不列善無畏三藏。是一不審也。次弘法大師進官錄二經十一論云云 大日經金剛頂經釋論十卷菩提心論 傳敎大師錄三經一論 三部經菩提心論 如委破邪辨正記。但弘法大師判三藏時以大日經爲修多羅藏。以菩提心論爲阿毘曇藏。以蘇悉地經蘇婆呼經爲毘奈耶藏。是傳蘇悉地經見。會之雖不傳或依傳聞或依文書載事不難也。只以進官錄可爲本也

又法全和尚示覺大師云。日本空海法師傳金剛界於胎藏界者唯得跡。未及稟承於蘇悉地。更不聞名字云。龍猛菩薩於塔內有兩部灌頂事未檢實證不❷如傳大日經。但山門胎藏所合金界。金界所合胎界。二箇相承有之。若東寺金界所合胎界云者且可許之云云　明師可尋之　已上

貞治六年丁未六月二十三日。❸於世良❹田書之

遍照金剛了義五十三

文龜三年癸亥八月日

遍照金剛義祐六十一歲

天文四年乙未三月二十八日。於世良田山義慶和尚頂戴之砌明朝每日書之。爲令法久住也

義慶示

❺此本者慈眼大師以實藏之御本書寫之畢

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

龍集明曆四年戊戌五月　日

十了因決 眞言行者祕決

凡一切功德法門悉行者心中無始理具法門也。若不修行在纏中不顯。若修行即開顯無疑。故一切之行法等我心中所具法門行顯也。故法易成。驗易成耳。如天台觀心釋。一切功德法門皆約心法觀之。眞言約第八識具一切法門耳。即是淨菩提心心月輪也。一切染淨諸法內外可殊皆悉第八識之所變耳

又云。諸佛菩薩冥薰一切衆生。雖不覺知自成金剛薩埵乃至金剛拳菩薩等必定不疑。何況隨分結印誦明。不仰被冥薰乎

又云。大日如來爲我等法界衆生常施冥顯利益。冥益者。謂境智冥合後自受法樂而功德薰法界也。顯益者。現他受用身顯薰法界也。知我等佛之冥益被薰微緣微心得之也　已上

永承元年十一月十日。參池上御房親諸聽要義等

長宴記之

天文四年乙未卯月二日。於世良田山眞言院義慶和尚傳受之。每日御本給明朝書之。爲令法久住也

❻遍照金剛義慶示

此本者慈眼大師以實藏之御本書寫之畢

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

明曆四年戊戌龍集五月　日

七了因決 聲字實相決

問云。此眞言宗云。此於眞言如實不知爲生死中人文。此義如何。答云。諸敎諸宗皆以文字敎諸法幷心地。此自宗不斷。以聲字實相一一字當體皆自心當體。自心當體全體梵字也。如是見知眞言實義云也。所謂攝大儀軌云。正覺甚染密出過語言道[梵字]爲大率都婆文。大日經釋云。心爲佛塔文。菩提心義三云。𑖀字是佛心法。𑖀字是身口意。𑖀字以此字爲理智法文。誠證多。今略之出。有智人見之。經釋皆此意也

傳燈錄二十九云。若欲知悟道眞體莫除色聲言語。言語即大道。不假斷除煩惱文。正見人即如此。不入其宗人不可知實義者也。天台宗祖師傅大士心王論云。此心欲知有何處。此語聲是也文。但是梵字當體直心事不可知

❶弘法乃至事十四字原本無今依甲本載之　❷如＝知？　❸〔於〕—甲　❹山＋（山）甲　❺已下奧書甲本無之　❻已下奧書甲本無之

之而已　已上

天文四年乙未卯月七日。於世良田山眞言院義慶大和尚頂戴之砌。每日御本給書之畢　明朝

義慶示

❶明曆四戊戌年六月十三日。以慈眼大師御本書之　善祐七十二歲

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

三 了因決 四重曼荼羅配當四種佛土

胎藏界曼荼羅配當四種佛土事

帖決云。胎曼荼羅中臺三重卽四種佛土也。中臺寂光土。初重實報土。二重方便土。三重同居土。以文殊爲方便土化主者。卽是應身如來故也。如以文殊眞言爲應身眞言也。付應身可分二。❷勝應卽方便土主也。劣應卽同居土主也。是第三重。釋迦凡聖同居也文　此中臺三重諸尊皆是三部曼荼羅諸尊。理體所現之佛種性也。所謂義釋云。三點眷屬文　是金剛手空觀自在假。上佛部中文

問。台界三部何　答。佛部者眞如佛性之理ナリ。蓮花部者其理淸淨無染。如蓮花無染淤泥。雖在有情無明淤泥中更不染自淸淨也。金剛部者其理本自非但淸淨亦如金剛不壞。此理在衆生身中雖往來六道四生於此理敢無損增。猶如金剛無毀壞也。是則三部俱❸理性也。理界意故也。亦此三部如次正緣了三佛性也。又煩惱業苦三道也文　又胎藏曼荼羅以觀不思議境之意可知之也。今此曼荼羅凡聖雜居善惡並起。尋本大日三摩地也。且本置而不論。且點一念心。卽如來藏理也。百界千如三千世間法門宛然具足。故一念心中旣地獄乃至佛界雜居凡聖不異處。善惡無隔趣。此曼荼羅卽此意圖顯也。但義釋中大曼荼羅其事彌分明也。釋迦如來及諸佛世尊同在善惡雜類之中故也

又云。胎曼荼羅是十界互具中佛界上十界攝現也。故其曼荼羅中六道四生宛然具之。卽是天台所說觀不思議之意也。佛界❹及至地獄界宛然一曼荼羅示現也。其地獄義釋曼荼羅具有之但現圖曼荼羅無之。師師說地獄攝炎王也。又義釋曼荼羅天部中諸佛雜居。佛界上理具地獄鬼畜云彌顯然也文　已上決文正理祕密同義理以此意可知之也

天文四年乙未卯月八日。於世良田山眞言院義慶大和尚頂戴之砌。每日御本給。明御足下居住仕令書寫之也

義慶示

❺此本者慈眼大師以寶藏之御本令書寫之畢

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

于時明曆四年戊五月　日

大將軍御武運長久祈所

六 了因決 祕密灌頂

祕密灌頂口決

胎　不　塔印　台

五　塔印　開　金

金　胎　塔印　開

胎塔印明台五大金識大　此是六大本有也

金塔印明五智五　此是果德印明也

慈覺大師流相承如此。以此案東寺流云仁和寺印信如胎界。故知。依今台界歟。醍醐印信如金界。故知。依今金界歟。仁和寺流本有六大授。醍醐流本有果德五智五大授也。當流雙用之。塔印六大明用善無畏三藏傳胎金次第也。又塔印用五智五　金剛智傳也。故知。仁和寺善無畏傳歟。初胎後金授。故醍醐金剛智傳歟。初金後胎授故

更問

天文四年乙未卯月十日於世良田山長樂寺眞言院義慶大和尙傳授之砌。每日給御本明朝書之

義慶示

❻此本者慈眼大師以寶藏之御本書寫之畢

---

❶已下奧書甲本無之　❷〔勝〕一ⓐ　❸〔理性也〕一ⓑ　❹及＝乃ⓐ　❺已下奧書甲本無之　❻已下奧書甲本無之

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

五八 了因決 心虛空菩提面受

心虛空菩提面受

大毘盧遮那成佛神變加持經第一云。心虛空菩提無二文 是則印信之明也

問。其印相如何　答。本三昧耶印是也。所謂奧卷此宗祕密謂心爲佛塔。又大毘盧遮那文　義釋云。薄伽梵卽毘盧遮那本地法身文

問。印義如何　答。是則三種世間同一平等五大。故云爾也。言心者行者也。衆生世間是也。虛空者所依土器世間也。菩提者❶正覺世間也。是則雖有三種世間名一體平等。故以一印示之也。左手五指五大。右手五指五智。中間日月兩種也。是則定慧不二。天地和合色心不二。迷悟不二。胎金不二。修性不二。上下不二等是也。故疏三云。左手是三昧義。右手是般若義。十指是十波羅蜜滿足義。亦是一切智五輪譬喩義文

問。何以故名本地法身印。又明誦心虛空文乎　答。毘盧遮那本地法身。又云。便結本三昧耶。疏云。合掌印母也。言此印能生無量諸印故。大日如來住此自證三菩提印。奮迅示現三部四重之聖衆。故此印云心。又名虛空菩提也。爰以或文云。心是清淨本是不染取意

祕記云。曼荼羅集起曰心文

師說云。左台界十三大院十佛刹微塵數曼荼羅聖衆。各各六大法界圓融無礙。有金界三十七尊❷之塵數之諸尊。祕密大空體而五智圓明也。如是衆薩埵集起一體平等。故云心。所云心者一切衆生本覺心蓮花也。如義釋四云。內心妙白蓮者此是衆生本心妙法芬陀利花祕密標幟。花臺八葉圓滿均等。如正開敷之形。此蓮花臺是實相自然智慧。蓮花葉是大悲方便也。正以此藏爲大悲台藏曼荼羅之體。其餘三重是從此自證功德流出諸善知識入法界門耳。正方四葉是如來四智。隅角四葉是如來四行。約此現爲八種善知識各持金剛慧印。故云遍出諸葉間也。如是十六法一一皆等法界乃至無有少分不平等處。故其標❸相與冥府略攝。如來萬德以爲十六指。申而長之則無量無邊。故曼荼羅極少之量割十六指。大則無限如來萬德皆稱物平施。物物無際德德無窮義無限也。發藥是一切三昧門陀羅尼門六度十八空等如大般若之所說。從此一一發藥以加持神力故。現出三重曼荼羅中一種莊嚴眷屬也。此是如來祕傳之法不可形於翰墨。故寄在圖像以示行人。若得深意者自當默識之耳等云云

❹又云。此白蓮花卽是中胎淨法界藏也。世尊爲令此教廣流布故以此生身標幟而演說之。然與本地法身無二無別故云。住彼而說也文 如是等聖衆無相而大空法界等同。故云虛空。各各具足智理人法覺悟體宛然。故云菩提也

問。何故此文用虛心合掌印耶　答。瑜祇經云。以二手虛心合掌文 師示云。虛者虛空理胎大日[梵字]字也。心者心智金大日[梵字]字也。合掌者本迹不二自證圓極之菩提心[梵字]字也。故此印名三補吒合掌。卽云三菩提印也

問。若然者何此印云本三昧耶乎　答。祕經云。便結本三昧耶印以二手虛心合掌文 謂我等衆生託胎之時必住此印出胎之時左右手各作拳理智別覺文 爰以最初一念之時必此印形故是名普賢。故此菩薩位合掌印也。普賢則三世諸佛菩提心體最初發心故也。凡聖一如心虛空菩提三種無二故。經云。普賢菩薩自體遍故文 義決云。謂大日如來普賢身心三摩地自輪遍虛空界。其中有情卽與如來智光明相和合一味文 然間三種世間之諸法此一印一明以一體覺悟必通入花臺曼荼羅故。或釋云。若知自心卽知佛心。知佛心卽知衆生心。知三心平等卽名大覺文 是則三種世間也。本來同一相大空且。約知不知理佛智佛也。雖有三種之名字歸本地者一箇一印故。義釋云。虛空無垢卽是心。心卽菩提。本同一相

❶(智)＋正㊥　❷之＝儀㊥　❸相＋(亦)㊥　❹原本傍註曰釋四

而有三名文 是名頓覺成佛敎云云最爲祕要門也　已上

貞治六年丁未六月三十日。於世良田山爲令法久住書之畢　了義

天文四年乙未卯月十日。於世良田山眞言院義慶大和尙傳受之砌。每日御本給書之。明朝　義慶示

❶明曆四年戊戌六月八日。以慈眼大師御本書之畢　善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

五十了因決❷五祕密面受祕決

五祕密祕決

夫五祕密者。眞言一宗至極也。所以一大月輪一大蓮花中金剛薩埵爲中央。欲觸愛慢左右居住也。三種世間法法皆本來常住五祕密全體也。金剛薩埵者行者自身也本來常住金剛也。心識衆生也。薩埵者衆生云事也。是自證正覺門也。攝化衆生門前我身能加爲衆生。又曼荼羅可書顯也。然而自證邊周遍法界大月輪周遍法界大蓮花故是外全無餘也。三世十方諸佛九界六道云不知此法界唯一大佛。機方一大月輪一大蓮花分彼此面面別覺念也。終法一法佛一佛。外無二三物也。法花多寶❸佛平大會皆是眞實云云 然而衆生迷故成多衆生諸佛覺故會成一佛也サレハ我身金剛薩埵。終日竟夜欲觸愛慢也。當時面面衆生彼彼草木別住不知機前差別思周遍法界只我身我語我心三平等全體故彼此衆生住中間三平等也。各各草木生空際三平等ツツキタル故自他差別無同一法界五祕密。若爾者法界衆生森羅諸法我全身故也。不可取不可捨若取捨分別手惡足愛耳捨鼻可取歟。此意直顯以五祕密云也。又此眞言一一心識所緣非。不二摩訶衍所緣也。一一心識云一心者蓮華一心識者月輪也。此宗諱云所未聞蓮花月輪主不二摩衍也。卽金剛薩埵也或云。此眞言敎說云云是大罪人也。是旃陀羅也云云　何物非眞言法新說云。又何人祕密上乘機漏輩有乎。但此談最上乘人有可信知所也。諸乘因分行人絕其境界。十地等覺不能見聞。實有所以者也

問。以何印此法表示乎　答。極喜三昧耶印也。所謂外縛一大蓮花也。縛內一大月輪也。二中指外立時金剛薩埵印云。是大空衆生緣起形也。今中指掌內入是金剛薩埵自身蓮花月輪中入周遍法界只我全身見也。此上本地欲觸愛慢必然相應也。是淨妙國土自證也。二大二小外並立欲觸愛慢也。是緣起衆生因顯五祕密令得云意也。是雜染世界利益也。欲觸一處愛慢一處並事定惠二法同時相應法故也。サレハ理趣釋中央金薩。右邊欲觸左邊慢愛云此意也

又瑜祇經馬陰藏三摩地云緣起法取大空法界入如云形顯也。馬陰者世間馬非輪王七寶中馬寶也。陰藏時身分遍根形無也。是大空法界萬法有而如如位明。五祕密彼不二何行作云主顯故一寸二寸等形無事表也。瑜祇不二也。故不二摩訶衍重是瑜祇上重也。是等習眞言修行人雖多此重得人百人之中一人難有事也。深祕深祕。又傳聞。東寺號理趣經大事云云

天文四年乙未卯月十八日。於世良田山眞言院義慶大和尙示　每日明朝傳受之砌。令書寫畢

五十一了因決本有卽身成佛

夫卽身成佛有二種。所謂本有修❹得是也。修得卽身成佛者。尙水中月也。取ワツラウ者皆凝猿也。卽座成道❺肯更又鏡中影也。伴思者是狂兒也。彼魚因ニキ王思事ナルカヘシ明知。本有卽身成佛非外。色心實相常是毘盧遮那平等智身本佛故必不依修行。雖爾知見ワツカニ起本有法迷。況三十二色見邪觀心不靜著法著我迷大眞都サワカシク。執相執心病覺了妙體破。六塵更互盲眼中塵猶ウルサク。三敎識眞言耳邊風易。依

❶已下奥書甲本無之　❷此口決原本無之、今依甲本補献之　❸佛平＝佛塔平等？　❹得＝德歟　❺肯＝肎？

之實安住不生當體時時念念不可得法。欲心當處起即滅。善心今生今滅非前後非相續。若相續前後是非思量アラ不可得法ソムク非菩提實義。只發金剛堅固大菩提心身命スツトモ不破此心。勇猛一心本未來際盡時時不生アラハシ。念念不可得ヘシ。如此修行即證果也。別不求果。別不可求悟。此即𑖀字當體。心留可思之。是時到ヌレハ一心❶三諦春夢サムルウツツ迹ワス。❷三密五相秋月アケユク空光無。哭ヤムル黃葉スヘ非實義。是タトル家門戶難開。ソレヲ戀人行程亂ヤス。是即一步ワツカニアヤマル故塵劫迷際シラヌ物也。近來顯密學者暗此一事堅名相執迷深理可悲者乎　已上

貞治六年丁未八月十四日。於世良田山長樂寺令法久住タメニ書之畢

沙門了義

天文四之天首夏十九日。於世良田山眞言院義慶大和尙御足下居住之間傳受之。仍明朝每日書寫之

義慶

❸此本者慈眼大師以寶藏之御本書寫之畢

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

龍集明曆四年戊戌五月　日

十了因決 大阿闍梨觀行

大阿闍梨觀行事

如法佛眼法或愛染或尊勝或法花等法如法云事。不可限此等法一切法付皆可有如法意。謂如法者即是五輪也。大空五智五大總合名五輪也。色法面呼之也。故如者大空法界萬法如如持故云如法也。或法性塔婆云。或法界塔婆云。諸法總集根源故也。然則大阿闍梨觀行只用五大觀不用別觀也。謂五大觀者。先月輪中𑖀𑖪𑖨𑖮𑖏無點五大種子順觀之。月輪者大空也。種子理法身也。次𑖀𑖽𑖪𑖽𑖨𑖽𑖮𑖽𑖏𑖽五字逆觀之。是智法身也。法身理許不可知見法故是法身理知處是智也。空點則是也。大空知處空點雖有爲令人知之二重順逆圖之也。順逆觀之事諸法違順二法外無也。大空自此性有故緣起違順二法有也。是故當來補處彌勒自本師釋尊五輪塔婆讓得給。然則或戴之或兩手上持之給。尤有深意。能能留心可思之。甚祕甚祕。又別尊法云此塔婆❹全體不說。此一分四曼別相ワケ。一尊一尊取故云別尊也。如法者五智五大外全無別事也。此等大事出祕密曼陀羅品。此五智五大始造出アラス。法爾天然道理也。又如此五大觀成號道場觀。或流兩界後入三摩地用之。尤甚深甚深

𑖨 清淨無垢染
𑖀 諸法本不生
𑖪 自性離言說
𑖮 因業不可得
𑖏 等空不可得

𑖨 清淨
𑖀 不生
𑖪 言說
𑖮 因業
𑖏 等空

如是順逆觀廻遂令月輪現前漸漸舒漸大遍滿三千大千世界。爾時上自佛界下至衆生界一切諸法皆現我心月輪。或云字輪觀。或云法界觀❺云云

貞治七年戊申正月七日。於世良田山長樂寺令法久住書之

正法金剛了義五十四

天文四之天乙未卯月二十日。於同眞言院義慶大和尙令傳受之砌明朝每日給御本書之畢

義慶花押

❻明曆四年戊戌六月十三日。以慈眼大師御本書之

善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

大將軍御武運長久祈所

了因決 雙圓性海 法爾加持 佛滅後 若凡若聖

雙圓性海決東寺

於我等色心二法不二大不二云事可知也。先我等心法水也。法水也。父母二

❶原本朱書曰天台　❷原本朱書曰密宗　❸已下奥書甲本無之　❹全體乃至ワケテ十四字原本脫今依甲本補載之　❺〔云云〕－㊥　❻已下奥書甲本無之

滞和合生也。父滞白母滞赤也。心法水白也父德也。骨肉赤母德也。此赤白二滞不二故心水白色赤不二血也。骨肉赤心法白不二赤也。彼父母云父二滞和合身也。母二滞和合身也。是託縁我等。身體成故。我等身不二上大不二智也。亦是赤白者兩部也。赤者金界[梵字]字法界大智水也。白者胎藏大悲血水也。此兩部不二和合故我等色心兩部不二色心也。此所雙圓性海等云也。亦御素木也。加持法界也覺知是佛云也。御素木者未成佛時身也。大空覺體顯時本來成佛也知也。甚深甚深。又非情水有生云。枯木等無永故云枯。卽死也。人死血氣失也。又白水血赤色分別念白色染故赤色也。心法水故人百會云頂血脈頂上集也。此脈通道所食五穀勢身分遍也。上時名聞心起。下時利養心起劣振舞也甚祕相傳云。雙圓性海者二[梵字]也。大空法界也四曼自性者本有四種曼荼羅法界也。重如月殿者我身覺了也。自身殿云也。重❶如色心不二云如也。月者覺了智也。三密自樂者。大空安住三世三密自樂受又與他也　已上甚深甚深

法爾加持決

一心法無盡諸法浮。是不假外緣作意觀行非。法爾常然謂也。是云法爾加持也

佛法滅云決

萬法不出色心二法。色者❸理也。心者智也報身也。此境智法爾天然也。常住法也。然而應身常住智常住境不合時法滅也。境合時正法也。譬世間人男女本有云媒人不合之時不生諸法如也。今又如此。應身媒人法身境報身智合諸法生衆生利益佛法說也。故如來在世❹也云境智不合事有末法也。如舍衞三億末法也云境智合正法也。今眞言加持力是也。故人法法爾也。機根絕❺絕也。正像何別云也

若凡若聖得灌頂者決東寺一義

此文世間祕經切文云。不可爾。此文金界灌頂印言功能說也。是三衣箱切文也。呪願文云。歸命本覺心法身文等彼箱切文也。小野廣澤共サテモ有人皆[梵字]授也。此印祕藏無盡莊用事。謂大空結印故也。例如法花久成爾前迹門祕不說也。彼印明云印大空也明菩提也。心佛心也。心虛空菩提三種無二云此印也。台藏五貼印者。心花臺合蓮起印也。五貼成佛也。意衆生卽身成佛心也。父母所生身速證大覺位是也。是手金道場分云卽兩部也。祕經五貼印者。外縛起外縛大空也。忍願立合普賢三昧耶印是也。是緣起也。是普賢云。五貼印作是成佛也。此時普賢如來云也。是本有緣起同時不二顯也。是則云閉眼大事也

已上

貞治七年戊申正月九日。於世良田山長樂寺為令法久住也　了義五十四

天文四年乙未卯月二十日。同寺眞言院義慶御足下居住砌。奉傳受給御本明朝書之　義慶示

❻明曆四年戊戌六月十二日。以慈眼大師御本請之畢　善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

大將軍御武運長久祈所

十了因決傳法次第等五箇

受法作法二　五種供養功力

供養四種　五佛座

通曼荼羅等

傳法次第

師云。先加行間受大金剛輪陀羅尼滿數遍也。多日若七日可隨時加行滿之後。受十八道。七箇日初行畢又加行受隨行法行之。又次加行受胎藏供養會行之。次受胎界諸會。布字八印灌頂已後也

又加行受三摩地法行之。又加行受金剛界成身會行之後受諸會也。然後受護摩法。師曰。初心授瑜伽護摩儀軌。灌頂已後可受建立儀軌云云　瑜伽依金建立依台也。師云。胎灌頂依義釋具緣品金灌頂依略出經也

❶如＋(者)㊊　❷云＝蓋？　❸原本傍註曰法身也　❹〔也〕－㊊　❺絕＝之㊊　❻巳下奧書甲本無之

傳授作法大原

一前机花一膳。燒香一杯。灑水加散杖 塗香一杯。五貼一枚

次著座禮佛。東界師向西。資向東。西界師向東。資向西。悉地同東界

次啓白。次塗香。次加持香水。次灑水資頂一灑之

次授三昧耶印明。胎入佛三摩耶印明。金普賢三昧耶。悉有二說。一五貼印𑖪字明謂種子字ナリ 二大金剛輪印明但印金剛合掌明如軌文。是軌最初所出故也。良延面受之時作法也。次師取儀軌私記一一帖授弟子。弟子舒左右掌得儀軌私記。三度捧頂。又奉師。師受取又授資。如是三反。師讀儀軌。次私記授之

十八道初行了。次本經。次儀軌問。經軌疏義釋等隨師一一不略可受之耶　答。師曰爾也。但已灌頂人務受法隨體受首尾計也。❶近師云。本體悉可讀之。若首尾計受之。一度受萬法故當忽緒於法故從師悉可受之。但隨人依事首尾受無失。師云。數時義披見無過。菩提心義未灌頂者不見之

禮有三種。上品者金剛合掌立漸居勢。先兩膝著地次頭面著地解合掌摩頂。然後合掌立。中品者兩膝計著地。下品起居也

三部定印。法界定印佛部 彌陀定印蓮花部 外縛二空相拄サヽフルハ金剛部

道場觀。觀出佛法身。召請佛報身。來而冥合也

以我功德力心水澄淨 如來加持力佛月浮影 及以法界力感應道交皆依三力其如冥薰力普供養而住以我觀一念作云也。是呪願也

五種供養功力事

除六道苦也。以五無漏塗香除八熱地獄苦。以妙花除人天五欲著心令開菩提心花。以燒香芬馥除寒氷苦。以法喜食除餓鬼苦。以智慧燈除修羅畜生嗔恚及無色衆生耽著三昧苦巳上軍荼利軌文也。故以軍荼利呪加持之

供養有四種。一合掌。二閼伽。三眞言手印。四運心。於四種中不過運心。佛說言諸法行中心爲其首若能運心供養者滿一切願

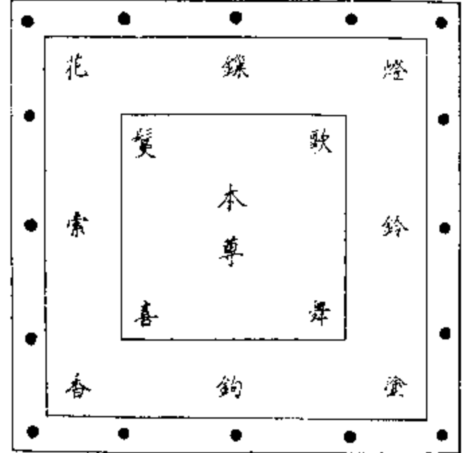
一道場觀結如來拳印誦唵步欠事者爲成三身淨土也。唵字法身。步字報身。欠字應身。此印明極大事也。此眞言名三身即一眞言。亦名淨土變眞言。亦名寶眞言。重堅名智拳印。横重名法界定印也。雖祕口傳爲不異失記之

百光王布字事。四處布字三十三字。終八字除二十五字。此成發心修行菩提涅槃四輪字數一輪二十五字。故二四八五二十百字成也。此字一一光具足故百光王布字云也。其一一字光有子細不能委。佛部念誦❷音無甲乙沙汰蓮花念誦行者耳聞程也。金剛念誦咽中也

五佛座事

中八師子。東八象。南八馬。西八孔雀。北八金翅鳥也祕藏中深祕也

通曼荼羅者。互諸尊。所謂中臺本尊觀。其中臺四角嬉鬘歌舞觀。次院鉤索鎖鈴香花燈塗八供觀。次三重依胎藏者十二天。依金界者二十天觀置也。是通曼荼羅也。如是何尊行也



不動有三。所謂金剛薩埵所變不動二臂黑色大日所變不動白色二臂也 釋迦所變不動四臂❸青色 摩醯首羅天色界頂魔王也。謂不動也。欲界頂摩醯首羅降三世也。金剛界四波羅蜜四部部母用也。是祕藏事也。金剛薩埵有二。❹阿閦所變金剛薩埵青色 普賢所變金剛薩埵十六尊終リノ菩薩也白也

四玄印　須彌大海寶師子寶樓閣加寶蓮華爲五玄印

傳教大師花水要云祕藏

普賢菩薩每日丑時花藏界氣吐給。其

❶原本傍註曰近江法印仙雲 ❷[音]一㊥ ❸色十(也)㊥ ❹原本傍註曰十六尊ノ初薩菩薩也

氣當一切淨穢水皆花サキ清淨成故
丑時水汲花水用也。花水供云事此起
寅時雪山鬼王氣入。此氣當時水皆不
淨也
大日四波羅蜜出四佛印。四佛內四供
出大日供。四波羅蜜外四供出四佛供。
故內外八供❶互供養也。十方天諸加梵
天地天也
問。隨行三摩地名意如何　答。未聞師
說。名因果歟。謂行因果❷之意歟。三
摩地定不壞義。壞義物金剛堅固體已
果分
三摩耶形云事
諸佛菩薩三摩耶形者。諸佛菩薩因位時
表事有物取行其成就化他門出時。因
位時行表事物提出也
自性身說法時一向理法說。四重皆理義
也。此理法者諸法寂滅說。能所共寂滅
也。受用身時四重共受用也。此受用為
機一向智法說。此時能所共受用也。變
化身時四重共變化儀也。彼變化機為
變化法說。其變化者一切萬法皆一心
變化。此一心者變化一心也
等流身者。前三重說處理法智法變化等
法。長短方圓皆長長等流短短等流。自
餘皆如是等流。如是心得時四重共等
流也。等流身等流機對等流法說。隨類
法證也。加行必滿大金剛輪陀羅尼。不滿
之授明灌頂受成云云
初行間本尊呪三千反餘尊百反也
❸私云。正安四年十一月十三日。為同門初
❹心人海師七十三　自注傳法之用意其略
云。飯室僧正良快値慈鎮和尚傳之時。一七
日之間滿大金輪陀羅尼三千反初日二百反。後六日三百反也　其餘在入心云云
慈覺大師所作心經三卷。尊勝陀羅尼一反
云云
又云。十八道加行打任百日也。汝良快也
為重受之故加行初行只七日也云云就中
入三密道場雖❺其淺開四教門戶
既年舊顯密雖異佛教旨一也。日數
長短更不可憚云云
永德元年辛酉九月十❻八。於世良田山長
樂寺久法久住之為書之　了義六十七
天文四乙未卯月二十二日於同國同寺眞
言院義慶大和尚奉傳受之砌。御申請寫
之所也。明朝　義慶示
❼此本者慈眼大師以寶藏之御本書寫
之畢
江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏
明曆四年戊戌五月　日

５二❽了因決鐵塔相承　沐浴　三重悉地　三密

鐵塔相承面受決
問。鐵塔相承云事如何　答。付之有淺略
深祕二意。先淺略云之。南天竺國鐵塔
內祕密甚深教法籠置。龍猛大士以白芥
子加持之故。❾此塔開彼其以來密教
世流布。故此最初鐵塔傳至我等師
資相承血脈明白。故云爾也。次深祕義
云之。鐵塔者。指我等此肉身也。然故此
身卽萬法含藏故功德聚也。故指行者自
身鐵❿塔。又相承者。此身所藏持萬法
有ママ二覺相承云也
問。若然者何故此身必名鐵塔乎　答。
於塔有四種。謂金銀銅鐵也。顯宗以此
四種配當住行向地四十位成道。今以此
四種配當四種法身。如次自性受用變化
等流也。故鐵塔是等流身配也。仍凡夫二
乘同等流法身故爾云也。外相如此雖
有差別不同內證功德圓滿故其同塔
云也。外相名別故有四種不同甚深甚深。
如此承正鐵塔相承大事云也
問。何故以白芥子加持之乎　答。白芥
子者白少而圓形也。是則我等念念體也。
此念念體卽月輪也。加持也云云
示云。南天鐵塔者卽法花經寶塔品涌出
塔也。又兩部大日者。是則釋迦多寶二佛
也。多寶佛者。卽寶生如來也。塔中二佛並
座給事甚深也。唯佛與佛授記說法也。又
大日三形者卽多寶塔也示云。八歲龍女
南方無垢世界成道云云　甚深甚深。我獻寶
珠云云　已上
沐浴最祕大事決
不思議疏云。如法沐浴者用香湯。但不

❶互＝并㊙　❷〔之〕－㊙　❸原本傍註曰端書之　❹心＋(之)㊙　❺其＋(日)㊙　❻八＋(日)？　❼已下奧書甲本無之　❽首題新加　❾此塔乃至故十三字原本脫今依甲本補載之　❿塔＋(云也)？

洛法身。文 蓮花合掌印誦眞言加持身五處。所謂額右肩左肩心及喉。每處各誦眞言一反。如次印之。以爲殊勝淸淨澡浴。觀一切法本性淸淨。猶如蓮花不染泥。我亦獲得三業淸淨。眞言云。唵(三身)娑縛婆縛秫(二合自性)馱(淸淨)薩縛達磨(諸法)娑縛婆縛秫(二合自性)度憾(他淸淨)

示云。此印明者功能甚深也。此印云眞理同印也。內不淨者。身三口四意三三業。此十惡底有佛性。如蓮花。如此結誦。諸罪業皆本理蓮花歸入也。又云。此印或所云蓮花印。或云虛心合掌。卽後唄文。如虛空如蓮云云 虛空者台藏卽法界空也。無所不至故也。蓮花者卽蓮花台藏法身宮也。約無所不至卽虛心合掌也。約淸淨不染卽蓮花合掌也。其是一心標示也。故不著心淸淨超於彼云云無始以來爲煩惱淤泥不所染汚心蓮印。以印我身心成淸淨。譬如沐浴不殊勝彼故云殊勝也。又淸淨義蓮花虛空同速也。含藏衆物義又以同故不違云云　已上

三重悉地決

上悉地者卽身成佛。中悉地者行法廻向生十方淨土。下悉地者先受假報期成佛。或生長壽天待後佛出世類也

三密決

一切善惡起身口意三業依之。大日如來經。此三業作其行進佛果。所謂身分印契口分眞言意分觀法也。此云三密。如來密起故名密。此則有因時云三業。有果時云三密。冥薰密益故卽身成佛

已上

天文四之天乙未初夏下旬二十三日。於世良田山長樂寺眞言院義慶大和尙奉傳授之砌書之。明朝　義慶判

❶大將軍御武運長久祈所

明曆四年戊戌六月十三日。以慈眼大師御本書之了　善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦觀音寺　舜興藏

(五九十四)

了因決 法華讀誦作法

奉讀法花作法(和尙御抄云三昧阿闍梨云奉讀法華之時)

先淨三業。次禮佛眞言。次勸請(闕隨喜可入之) 次三昧耶戒。次發菩提心。次輪壇(可加壇字)。次瑜祇四攝印明。次壞二乘心印明(可加利字) 次延命。次佛眼

(或以壞二乘心眞言可用補闕歟。已上說甚以殊勝殊勝。甚深甚深。摩訶甚深
文治第三歲秋。付此記奉讀妙經。九月中何偈頌眞言等書寫之勿及外見努力努力)　已上

讀誦法華經作法

先淨三業印明(如常)

次禮佛印眞言(金剛部三昧耶印)

唵蘖莫薩縛怛他蘖多迦野弭縛吃質多縛曰羅滿娜南迦嚕弭

次勸請偈(闕隨喜可入之)

至心勸請釋迦尊等歟。然者證知證誠講演事之次可入隨喜句

諸佛菩薩行願中　金剛三業所生福
緣覺聲聞及有情　所修善根盡隨喜

胎金句可隨形歟。暫出此句

次三昧耶戒印

唵三昧耶薩怛鑁

次發菩提心印

唵冒地質多母怛跛娜野弭

次輪壇印(但可加[梵字])

唵縛曰羅斫迦羅吽弱吽鑁斛[梵字]

次瑜祇經四攝印明(如降三世印)

[梵字]

次壞二乘心印明(普印但加利字)

(穴太云。用不動刀印。左拳安腰。右手以空捻地水甲。火風端少垂云云)

唵摩訶演曩縛曰羅薩怛縛薩縛達磨尾戍弟吽[梵字]

次延命印(更問)

唵縛曰羅輪曬娑婆賀

唵砧縛曰羅慾

次佛眼印明(如常)

次三身說法印明。次誦經　已上

凡此行法次第甚深也。甚深也。未聞他門決之中如此之趣。穴賢穴賢努々々々

可思之

御本 應安七年甲刁十月五日。爲令法久住書寫之畢　覺譽

天文四年乙未卯月二十六日。於世良田山

❶已下奧書甲本無之

眞言院義慶大和尚奉傳受之砌。賜御本書寫之　①比丘明朝

②明曆四年戊戌六月十三日。以慈眼大師御本書之了　善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

大將軍御武運長久祈所

---

③了因決 光明眞言三昧流

光明眞言根本印　三昧流口決。宇治殿御追善。大原上綱縣胎曼荼羅修之云云

二帖云　無所不至印也。已灌頂人所授是甫師說　佛部心印 未受灌頂人所授之也

已上切留大事隨一可祕之

康師云。二印共光明眞言云云

桂師仰云　劍印五字明聖觀音軌　不至印光明眞言

已上二印二明用之。是桂林面受也

七宮口決云覺快親王　根本印不至印光明眞言用之。本尊蓮華部大日也。根本印佛部印也。上能兼下意也

師御抄云。根本印用聖觀音軌劍印二風端如劍　是蓮華部大日故也

次師說。印結之被甲印也二大指並押無名指ナリ三貼印也

大原法橋說同之。但後日和尚仰云。可加蓮花部心印明。光明眞言云云

本尊事

二帖云。以蓮花部大日可爲本尊也

康師云。右不空羂索用之。三十卷經說之故也。然而縣胎藏界曼荼羅可行之也。胎藏中臺大日蓮花部大日也。大悲壇故也。不空印冥薰八寒八熱罪人令離苦得樂也

唱禮

三身但法身句三反用之。然而報身句三反可用之

成身

內五輪。外五輪。本尊印明。金輪印明云云　次地結等云云　已上

天文四年乙未卯月二十八日。於世良田山眞言院義慶大和尚令傳受之砌。明朝御本每日中請書寫之畢　義慶示

④此本者慈眼大師以寶藏之御本書寫之畢

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

明曆四年戊戌五月　日

卷十二內の了因決 以心灌頂行法用心下

以心灌頂大阿闍梨行法決

問。行法如何　答。依金界修成身會。若修三摩地也

問。行法淺深如何　答。最後甚深行法也

問。其行法樣如何　答。金界佛部行法也。然則改五相成身等金剛句可云率都婆也。大體成身會行法也

問。大阿闍梨住何觀修行法乎　答。我是已成久遠大日。自然常住自性如來也。受者最後身普賢金剛薩埵也。令彼普賢金剛薩埵歸無盡境。爲令證無盡智修行法也

問。此灌頂自性自然灌頂。無師自悟正覺也。不得阿闍梨教授可成正覺如何

答。是非人師意樂。經說也所以。瑜祇經內作業灌頂品云。金剛阿闍梨教授諸弟子。以耕縛掩面。與彼作加持。令次阿闍梨教彼薩埵誓置花印中。令彼散支分。隨花所墮處行人而尊奉。教彼本明印。令其作成就。此名金剛手內作業灌頂。極祕密中祕。此五部源。金剛卽寶光。蓮花卽羯磨。如如同一體。卽此身五佛文依此文內作業灌頂行之也。此文意云。久成如來教最後身薩埵師自性字。自修行成佛教道也

問。受者行法皆理觀。大壇大阿闍梨行法皆可理觀歟。如何　答尤可然

問。若爾者。何故建立事道場辨備事供具乎　答。所尤可然。但行者根器有三品。上根利智機唯一心上辨諸事可觀行。下根劣惠機寄事相支分可成就實相妙理也

問。行此灌頂時。行法可修合行法乎

答。未聞師說唯金剛界行法也

問。大壇大阿闍梨可修十五尊布字乎

答。自大壇禮盤下。修十方神供了。次

①(小)十比⑩　②已下奧書甲本無之　③已下奧書甲本無之　④此卷甲本無之

著大壇奉供布施了。修十五尊布也
問。修布字様如何　答。住法界定印。身十五所布十五尊字也。如持誦鈔并私記
問。布字了。住何身修灌頂乎　答。起法界寂照三摩地。住金剛薩埵身行灌頂也。祕經內作業品云。右臂觀音部。左臂金剛業頂上摩尼屬。多羅毘倶胝並是羯磨部。三世不動尊即名四攝智嬉戲名供養。虛空眼外持。金剛光彼岸。即名三十七最上極深密。法佛祕成就文　依此文十五尊布字修之也　又云。復次金剛手更說內火法。息災月爲爐各如本尊貌種智發光炎。焚燒一切罪文　依此文理護摩修之也　已上
示云。瑜祇十五尊灌頂義。又是金界祕密壇中手印灌頂也　又云。以心灌頂者。以心作壇了。以心作灌頂義釋文明白也。手印灌頂。度無勢力弟子方便也。此以身灌頂者。度已成就弟子方便也。常人當用事業灌頂法也。亦唯瑜祇經序品七分行之云云　又云。祕密灌頂。瑜祇灌頂。共淺略機爲當用事業灌頂法也。准七分或投花等。許可准傳法灌頂。更問　又云。以❶心灌頂者證入者可感得之。故師入定。四重曼荼羅觀作之時。自身中臺大日如來也。故資雖不感見法爾可成之。曼荼羅仰信之分云云。師以中臺尊觀三昧耶可成就者也。今案之　當世所行祕密灌頂手印以心兩種兼行。心王大日遍照尊內證開者也
歸命毘盧遮那佛。身口意業遍虛空。演說如來三密門。金剛一乘甚深教可思之已是遍虛空之法身也。三千性相十界當體。何物非舍那法身曼陀。何人自性本有果海不歸乎。幸遇此教門。心內本有法身。今正可顯得者也

貞和五年己丑二月十五日於世良田山長樂寺。老師賜御本寫之　金資了義三十五

天文四年五月二日。同寺眞言院奉傳受之砌爲令法久住。御本申請佛子明朝書寫之

明曆四年戊戌六月二十四日以慈眼大師御本書之畢　善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

共

了因決 四種壇行法

付行法有四種行法
謂。一大悲嘉會壇行法。二都會壇行法。三都中壇行法。四都外壇行法。五祕密壇
先嘉會壇行法者。下位佛上位居行法也。即大悲嘉會義也。是從因至果歟。下位因上位引昇故也
次都會壇行法者胎金一大曼荼羅佛召請如曼荼羅觀置行法。此即都會壇也
次都中壇行法者。兩界曼荼羅內御坐佛其曼荼羅本位乍居押其佛種子三形觀行法即都中壇也
次都外壇行法者。曼荼羅中志佛別引離別圖之。曼荼羅觀行法。是都外壇也。所謂十三尊曼荼羅等也云云
次祕密壇行法者。我身即本有之法身也本尊即我。我即本尊也。本尊與我不二一體也。觀也。此即祕密壇也。入三摩地意也
祕密壇云付費
身相擧動皆是密印。舌相言❷語皆是眞言
　　已上四句大日經
妄想思念皆是密觀
　　已上二句五大院釋也

延文四年己亥四月十五日。於世良田山長樂寺賜老師御本書寫了
　　　　遍照金剛了義
　　　　遍照金剛了宴

天文四之天乙未五月朔日新田庄眞言院義慶示大和尚傳受之砌。令法久住タメニ御本申請明朝書寫❸了

❹明曆四年戊戌六月八日。以慈眼大師御本寫之了　善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

❶原本傍註曰祕術　❷語＝說㊥　❸了＝畢㊥　❹已下奥書甲本無之

了因決卷三 許可授印明

許可授印明事

文云。若無印佛結其印。無眞言佛作其眞言。任心可勤修之。無佛之世以汝可爲佛也。所謂任戒持戒人也

四重禁戒

佛子汝從今　不惜身命故
不應捨正法　捨離菩提心
慳恪一切法　不利衆生行
佛說三昧耶　汝善任戒者
如護自身命　護戒亦如是

次誡云

敬師如佛。著木履不向師。若有來求者隨力施與。不可惜身命。何況世間財寶乎。如此固守師迹莫斷佛種。向無三昧耶人輙不可說一句一字云云

又偈云

若於此教法　解斯廣大義
正覺大功德　說名阿闍梨
諸佛不出世　此人卽名佛
持誦此教法　成大日如來

總一切行顯密共以戒爲宗。今祕密教說戒多多也。且依許可授次第四重禁戒密印明等云云受者已成大日法王位。授時無印佛造其印等云。其印者。若佛部諸佛部三昧耶印明可用之。或說授一切佛印明云云（謂一切佛印明者合遍知印一切諸佛心印明也）若蓮華部者蓮華部三昧耶印明可用之云云若金剛部者。金剛部三昧耶印明可用之云云若於天部印明不覺不知者。金剛合掌呼其天名爲明云云

曩〇南（末）（字）娑婆賀可誦之

三昧耶形荷葉種子（𑖝）字。所座荷葉也云云

已上此等則最極大事也。輙爾不可及他見耳

付未受傳法印信唯授一人大事

延文四之天己亥四月十五日。於世良田山長樂寺賜老師御本書寫之

遍照金剛了義

天文四年乙未曆五月二日。於世良田山眞言院義慶宗蒙御免許傳受之砌每日御本賜書寫之

❶明曆四年戊戌六月十日以慈眼大師御本書之畢　明朝
善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

了因決卷二十四 起座用心

起座祕決

師說云。行法中有大小便利等急事時可用此法。但爲戲論雜行起去者可越三昧云云祕傳云。加持袈裟念珠獨胋置禮盤上可起去（折敷上疊袈裟安之。其上念珠獨胋安之）

但其加持可有三部不同

胎藏界

前供養以前以寶菩薩印明加持之（是虛空藏菩薩也。）寶部薩埵也外縛二風作寶形二空並竪之

唵素摩訶怛鑁（五種供養以後者用般若菩薩印言。無所不至印）

唵地室哩輸嚕哆尾惹曳莎呵

又云。用金剛薩埵印言（內五胋印也）

曩　㧊戰拏摩訶嚕灑拏吽

金剛界

（五供養以前。用普賢薩埵印明外縛獨胋印）

唵縛曰羅薩怛縛惡

（五供養已後者。用現智身印言前普賢三昧耶印是也）

蘇悉地

前後共以金剛薩埵印明加持之同胎界

右三部共起去時。其薩埵與我同體不二。替我修行給觀念願替我座給啓白可去也。若大事出來不返入堂中者。他處入本尊三摩地結誦根本印明可作念誦。是六帖祕決中大事也。努力努力莫處聊爾而已

本云

建武二乙亥正月日　金剛佛子了惠

延文六年辛丑二月二日賜老師御本書寫之

遍照金剛了❷義

遍照金剛了宴

天文四年乙未五月二日。於世良田山長樂寺眞言院義慶大和尙傳受之。每日御本

❶已下奥書甲本無之　❷義＋(三十七)

申請明朝書之
❶明曆四年六月十三日。以慈眼大師御本書之了
善祐七十一歲
江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

丗七了因決 結誦印明作法

三業清淨可作事　穢所不可結印事
可除爪髮事　呪印澡浴事
結印誦明作法

義釋云。三藏云。西方尤祕印。❷法作時又極恭敬。要在尊室之中及空靜清潔之處。當澡浴嚴身。若不能一一浴者必須洗淨嗽盥以塗香塗手方得作也。又作時須正威儀跏趺等座。不爾得罪。又令法不得速成耳文　已上三業清淨可作之文也
又義釋意云。西方作印甚以祕之不令人見。密誦眞言不令人聽云云
准胝軌云。結契時以衣覆手勿令人見云云
義釋云。凡誦眞言作印。喩如耕牛二牛同進不得前後文　身口如是意亦然也
已上❸胎三密抄一　都率記
靑龍軌云。欲結契者。敬白十方三世諸佛。我等下輩愚鈍凡夫。雖宰此印由如蚊蟻宰須彌山恐無勢力。唯願諸佛加護我等令我得成無上正覺結持此印同佛勢力發是語已至誠禮拜文

穢所不可結印事
多利心菩薩法云。若作一切印時。甚須祕密不得於不淨處及露地。輕心而結。若結印當以淨衣覆上不令人見。及未入三昧壇人亦不得對前結印文
可除爪髮事
一字佛頂經云。淸淨持誦者。不應長爪髮。在家淨行人髮長不爲過文
又云。供養聖衆時。甲中隔垢穢。頭髮生蟣蝨能生諸罪愆文
呪印澡浴事
阿彌陀軌云。行者每日澡浴著新淨衣。或用眞言加持。以爲澡浴文
右持明行人內持三昧耶淨戒。外起大悲心。可專濟度利生之願行。奧祕❹密上乘之敎法矣
延文六年辛丑二月二日夜半賜老師御本寫之
遍照金剛了義
遍照金剛了宴
天文四乙未年五月四日。於世良田山眞言院義慶傳受之　明朝
❺明曆四年戊戌六月二十四日以慈眼大師御本書寫之了
善祐七十一歲
江州栗太蘆浦　觀音寺舜興藏

五七了因決 毘沙門天

毘沙門天王面受祕決
示云。毘沙門天王佛法護持天云事其佛法者。左手塔婆也。護持者。右手寶棒也。彼佛法者。天台宗中爲經體云是也。卽心也。三千依正皆佛法也。十如中體如是者此佛法也。不等大會前一切皆如無彼此差別。相如是方面面立也。又塔婆者。卽中道。寶棒護持云護假也。持空也。所踏二鬼空假二邊也。顯密住持只此天擁護也。能能可思之。又云。此天所持法界塔婆者卽法花寶塔是也。最祕最祕。如是相傳天台宗爲唯授一人大事耳
貞治七年戊申四月結夏日。於世良田山書之
遍照金剛了義五十四歲
遍照金剛了宴
天文四年乙未五月五日。於同寺眞言院義慶大和尙御座下傳受之。每日御本申請書寫之　比丘明朝
❻明曆四年戊戌六月十三日以慈眼大師御本書之
善祐七十一歲
江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

❶已下奧書甲本無之　❷法作＝作法？　❸〔胎〕—㊙　❹〔密〕—㊙　❺已下奧書甲本無之　❻已下奧書甲本無之

(四)了因決 投花檢文

投花事

壇㕹羅經下云。看其散花隨所墮處。准知上中下成就。❶謂諸尊上下差別及以坐院次第准知上❷下。若墮於佛頭上者。當知成就佛頂眞言及佛豪相等諸尊眞言。花若墮於佛面上者。應知成就佛眼尊諸明眞言。花若墮於佛中身分。當知成就諸心眞言。花若墮於佛下身分。當知成就使者眞言。隨花所墮身上中下分。當知成就上中下品。其執蓮花及執金剛隨花墮處。准上應知。自餘諸尊。但知上中下品成就。若花墮處去彼諸遠。當知久遠方可成就。花若墮於食院之上。隨所屬尊得彼眞言。花若墮於兩尊中間。隨所近處。得彼眞言。花若先墮於內院中。即却起出於其外院。當知。彼人信心不具。若强持誦得下成就。花若墮於諸界道上及行道院。當知。彼人無決定心。不獲成就。花若墮於二尊兩間。非近非遠及墮界道幷行道院。若復欲擲。應爲彼人作護摩法。然後擲花。花若墮於內院。但隨其院皆屬彼尊。凡作曼荼羅。皆置三部諸尊。復於本方更置一座。運心以表一部諸尊。其內院中院中。要須安置般若經夾。於內院門必須安置守門龍王。花若墮於飮食院上。當知成就增益等事。花若墮於部主尊上。當知成就作曼❸陀羅。花若墮於七佛世尊身上。決定成就三部眞言。花若墮於執蓮花上。當知成就兩部眞言。花若墮執金剛上。當知成就本部眞言。花若先墮於第三院內。却超出向行道院上。應奇彼人。後時將入餘曼陀羅。若欲强將入者。當作護摩。更與擲花。還若不著。不著更作護摩。應如是三反。若不著者則須擯出云云

問。界道上者只限五色界道上歟

問。行道院者何處名哉

問。食道院者何處號哉

問。二尊中間離遠近者意如何

問。七佛世尊者何等佛數取哉

問。執蓮花金剛者總言歟如何

問。墮內院者屬其尊者意如何

問。餘曼陀羅者何等耶

問。部主尊者誰人耶

壇㕹羅經者。瞿醯經也。亦名玉呬經也

投花檢文

書本云。永萬二年七月二十二日。於法住寺奉受了　　聖豪二十八

天文四乙未五月九日。世良田山長樂寺眞言院義慶和尙傳受之。御座下每日御本賜書之　　求法明朝之

❹明曆四年戊戌六月二十四日。以慈眼大師御本寫之了　　善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

大將軍御武運長久祈所

(五)了因決 愛染王八重

愛染王八重印

先二手金拳向身大呪第一句。是鈴杵手。息災　次內縛第二句。持彼手。增益　次二火立合第三句。蓮花手。敬愛　次二火相交右上。第四句。弓箭手。調伏　次二火寶形一字心愛染義鉤召義　次右火上相交五字心染愛義　次二火立合一字心和合義

已上八重印四重印ト云時ハ初四重用之也

師子印亦云心身愛染印此印有三重

初重　如外五股印。以二風鉤二水首眼也　左地入二火中鼻出外　右地如尾一字心

二重　上印右地入空火間。少動是舌也。師子向行者意也。一字心

三重　第二印動二空。如飯勢。是師子噉食三妄執義也

已上師子印三重了

十界一如印　明一字心若五字心　內縛十界一如義　以❺右空安❻左空上理智不二義　或說內縛五字心　空右押左時一字心

智拳印

[illegible]若五字心口云。[illegible]立左風[illegible]握風ヲ此ノ印ハ金界率都婆印也

理拳印

❶謂＋(隨)㊥　❷下＋(花)㊥　❸陀＝荼㊥　❹已下奧書甲本無之　❺原本傍註曰金大日　❻原本傍註曰台大日

一字心（若五字心）口云。[illegible]立右風、[illegible]提風、此印云胎界率都婆印也

已上二印愛染王灌頂密印也

師子鉤印（亦云五貼鉤印）

二手覆右火（白左風上入火水間）❶左風（自内出右火水間）以左火纏右❷火中節。地水相柱（師子口）右風立作鉤形（五貼鉤）二空開立（兩耳）明一字心（若五字心）

閉眼印

胃地心印（但右空安左空上明如常）口云。右空（金剛薩埵）左空（愛染）和合生兩部大日薩埵（父）愛王（母）經云。金剛薩埵定三世諸佛母云云　師閉眼時授之云云

塔印（金）龐合印也

[illegible]不動。愛染

無所不至印（胎）

[illegible]

已上禪定聖主。愛染王灌頂印也

[illegible]

三日
- 左―胎―佛眼―法身
- 中―不二―愛染―化身　胎三部
- 右―金―金輪―報身

五種悉地（五部悉地金）

一利毛忿怒形（降伏）　二五貼鉤（鉤召）　三師子冠（息災）　四五色花鬘（敬愛）　五天帶覆耳（増益）（福智莊嚴故）

五古鉤（五大虚空藏合彼五貼鉤。又金輪王鉤義ナリ。又大勝金剛ハ金界攝一切佛頂輪王云云）

師子冠（佛眼也）

六臂（鈴杵佛部。持彼金剛部。左弓寶部。右蓮花部。右箭羯磨部）

東方四菩薩（三摩部）

薩鈴杵王弓（五貼鉤）愛箭（弓箭）喜（持彼持所求所求ハ成ㇾ若。五祕密慢菩薩也。一擧安ㇾ膝頭左低ㇾ胃形也）

結跏趺座（如來座也。薩埵極果。普賢如來）

瓶（摩利支天瓶）

已上

- 左持彼―八識―金―東四智 ＼ 東西理智不二
- 右蓮……胎―西四列 ／
- 左弓―北四菩薩（南方行四字也）……定 ＼ 不二安立
- 右箭―南四菩薩（北方智種子也）―惠 ／
- 左鈴本有　理本有　胎藏 ＼ 不動本有（表不二）
- 右杵本有　智本有　金剛 ／

已上

延文二年丁酉十二月二十二日。爲令法久住書之　遍照金剛了義（四十三）

遍照金剛了宴

天文四年乙未五月十日。於世良田山長樂寺眞言院義慶傳受之砌書之　明朝

❸此本者慈眼大師以寶藏之御本書寫之畢

明曆四年戊戌龍集五月　日

江州栗太郡蘆浦　舜興藏

大將軍御武運長久天下安全祈所

[illegible]六 了因決（不可見阿闍梨短）

金剛頂經一字頂輪瑜伽念誦一切時處成佛儀軌云

敬仰阿闍梨　如諸佛世尊
所有言教誨　應當盡奉行
不得求師短　見隨煩惱所
觀貪染本源　於諸同學處
不生嫌恨心　敬如執金剛
❹及至諸含識　亦不應輕慢（文）

見師短當念觀。今此師凡心故如此過失。此過失本性清淨思觀。亦過失我心同本性清淨也。至誠心觀念云云

已上

天文四年乙未五月九日。於世良田山眞言院奉傳受之。御尊杖義慶和尚御代也

求法明❺朝　❻御判

❼大將軍御武運長久祈所

明曆四年戊戌六月十二日。以慈眼大師御本書之了　善祐（七十一歲）

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

[illegible]八 了因決（後火天段并口決）

後火天段

（謂ク後火天段ヲハ了テ。少杓油并ニ供花二房許殘之。法❽世三昧耶戒乃至發遣了テ燒之也）

先淨火　次扇火　次投花　次合掌　次四字印明　次嗽口　次合物（三反）　次小杓油三反

（謂ク小杓油ノ次テニ承仕殘ノ油ノ小杓ニ滿テ入ルル。已下如常）

已上火天明用也

次祈願（普印）

火天自在威神力。能滿衆生無量願。令所求者願皆成。稽首諸天歸本宮。後有至誠哀請時。唯願來此受供養

吉哩吉哩縛日羅日賀

❶原本傍註曰右眼　❷原本傍註曰左眼　❸已下奥書甲本無之　❹及＝乃㊙　❺朝＋（書之）㊜　❻〔御判〕—㊙　❼已下奥書甲本無之　❽世＝施㊙

次嗽口　次投花　次奉送如初火大段　次掃淨壇
上　次辨備供物如前　次塗香　次灑水　次
調衣裳取念珠念誦部主部母。一字　次澀珠　次
後入三摩地　次根本印明　次部母印明
次後供養　次佛布施　次普供養　次讃
次祈願　次閼伽　次振鈴　次讀卷數讀了投之壇中燒之
次祈願收五貼香爐金一打
佛子某甲　一七日夜之間所勤修祕法結
願時只今也。然具縛之依身三業不相應。
凡夫之識情六根有過失。爰以行法之間
違教法念誦之中作散心。仍奉唄補
闕之眞言令成就修法善願
　唵阿三摩銀儞吽發吒打
　唵縛日羅斫迦羅吽打
　唵沒馱喃左尼娑婆賀打
　南無摩訶毘盧❶遮那如來打
　南無釋迦牟尼如來打
重乞。兩部諸尊四曼聖衆殊本尊界會金
剛愛染大明王。常垂降❷起鎭加擁護。乃
至自開白始至結願今影向處天衆地
類爲奉令法樂莊嚴。總神分般若心經打
仰願祕密教主大日如來。本尊聖者愛染大
明王。三部五部諸尊聖衆。外金剛部護法天
等。各還念本誓悲願。七箇日之間所修
祕法施靈驗勝利圓滿信心大施主心中
所願給
　摩訶毘盧遮那如來打
　本尊界會愛染大明王打

　佛頂尊勝陀羅尼打
　一字金輪打
次解界　次示三昧耶　次奉送　次三部護
身　次隨方回向　次迴向方便
次破壇作法
普印七反誦壞壇眞言左轉三反
曳達摩係覩鉢羅婆縛係覩沙底苦怛他誐都
紇野縛娜帝鈐左廋顆嚕馱膿𡂁縛儞摩賀室
羅摩娜
　諸法從緣生　如來說是因
　是法因緣盡　是大沙門說
次執獨鈷杵誦十二緣滅句突破爐前方三反
無明滅則行滅。行滅則識滅。識滅則名色
滅。名色滅則六入滅。六入滅則觸滅觸滅
則受滅受滅則愛滅愛滅則取滅　取滅則
有滅。有滅則生滅。生滅則老死憂悲苦惱
滅
次下座禮佛　次出堂作善　已上
谷私❸記奧書
先淨火　次扇火　次投花　次勸請偈如火大段
次四字　次嗽口　次小杓油已上火天明
次祈念　次嗽口　次奉送花　次撥遣已上
如火天段
次掃地等云云　已上
慈鎭和尙次第三昧流
先淨火以吉哩吉哩明可加持之。扇火可修與。但隨早晚云云　次投花　次
偈
　我今重請供　火天上首尊
　天中之大仙　梵行所崇敬

　唯願降臨此　納受護摩供
次四字　次嗽口　次大杓油
　已上火天明
次此所作法如常。即掃地了此時花器取重置脇机。花一房殘之云云。次以只スクイ入之火天明以供之。但以軍荼利明加持之。然後持兩手燒供之
次祈念　次嗽口
次奉送花脇机有花取可投之　次撥遣　已上
後火天段事
建立護摩軌云。還來再祀火及曜宿等。皆三
反祀云云　蘇悉地經護摩品云。護摩都了復
啓火重受餘供如法退散。撥遣燃
願如請召法去降臨宅置退還宅。所
殘餘穀蘇蜜酪等並和一處用祀火
天眞言三遍而作護摩文
大日經具緣品義釋云。引此文異出經
供八方天畢云。　如前酌三杓供火
天云云
爲悉沙摩軌云。又誦火天祀文已上護摩集十
波羅蜜鈔引之
問。如此文曜宿二段重可修之乎　答。
觀行不然。或說云。收火天歟。供火天
畢可備彼等用歟云云　私云。以此文
爲證事如何　十波羅蜜抄云。或說露地等
云云　建立軌云。最後爐四面飮食諸菓子加
持以護摩云云　以之爲後火天段證云云
問。一座行法兩度供火天。其意如何
答。[梵字]別帖云。大日如來智火火天。初後
令供嚴勲鄭重云云
東寺人云。前理護摩。後事護摩云云

❶遮字原本脫今依甲本補之　❷起＝赴？　❸記＋(云)甲

或抄云。問何故重供火天。答祀火法故重供無失云云
私云。此事〓別帖甚委細也。而雜亂率爾難見解之。故能能見解之。左抄記之。御抄云。火天後復可供旨本書等文也。而諸私記之中正次第末見之。正依建立軌意也。又三昧阿闍梨口決中大師房仰云。燒供了後以彗掃散爐壇上物取集入土器。爲法界衆生七反可護摩。其殘一度投火盡。我不知散去或承仕驅使之間犯用皆是一一法界曼荼羅也。故成護摩。更無他用。觀法界誰免佛性誰不具普門界會乎已上 禪定寺口傳云云 依此口傳年來壇上散失供物等掃集供之。入土器事有煩故只加持之以貝濟之供入火中用火天眞言也
私云。付此等口決有二心。或正可修樣如最前記之。或人云。以貝スクイ入事十反云云 三反遮承仕等犯用云云 略樣 世天段十二天供之時。火天三杓持誦載之。又供物殘以貝燒供時可用火天明。以此等爲後火天段也。付此樣今一重立入樣世天段合物三反油三反增加之可爲後火天段云云
問。油前後間何乎。又合物火天所可增加歟 答。油後油也。先小杓三反如例以諸天總呪投之。次又三杓以火天明投之也。合供最後可宜。此三杓也可用火天明也
問。火天所猶副杓數。又終三杓用之事如何 答。其可宜云云
問。油供合供俱火天明乎。若爾以貝スクイ入時火天明無益歟 答。其猶可用之。其且雖非後火天段意護摩眞言補闕分尤可然也云云 私云。此義未受。後火天明初心人用之可無妨歟
後火段事如前三說
抑谷私記奧書云。後火天事祕中祕也。見蘇悉地經。但所供物別也。具可見彼經也云云 私云。大切大切也可見彼經。但此只後火天段本說云也。然而此次第具悉地經不見也
問。正修樣略可用何乎 答云。後火天段以作法令修事。此流憶非可用也。爲好思機令抄出也云云
私云。如此被書上常略歟。建立軌奧〓字成火天赤黑遍烟焰請召准前 此請召准前支分明後火天段見。先達不被出之。頗以不審也。但此軌文次第息災文段以外護摩首尾委細也。サテ飲食後菓子等文還來再祀火文息災與增益文段中有也。若求增長者已下增益文。若求歡愛法已下敬愛文 若作降伏法已下降伏文。而今文降伏文下有也。猶猶難屬後火天段云難有歟。然者如此事說交常事也。次況又後火天段文必何護摩下アルヘシト云事ヤハ有。只自然息災文下委護摩樣說タルニコソアレ。其中後火天段事。若作降伏法文中有之事何シ過乎。此料簡猶頗不甘心。凡此事證據蓋多。雖無此文更無煩仍止耳
相承口傳云。初火天段正得智。後火天段後得智也。尤大阿闍梨位後火天段可用之。最祕云云
天文四年乙未五月十日。於世良田長樂寺眞言院義慶示大和尙奉傳受之砌。御本給書之　沙門明朝
❷大將軍御武運長久祈所
明曆四年戊戌六月十六日。以慈眼大師御本書寫之畢　善祐七十一歲
江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

❸了因決 相承

眞言稟承祕訣 山門有三箇相承之
一。兩部同鐵塔內相承事
弘法大師大日經開題云。於大日經大萬頌者。龍猛於鐵塔中誦出之文 義云。龍猛大士位居初地。親受金剛薩埵之灌頂。豈於❹壇內限金界不傳胎界哉。又十八會指歸。以胎藏界法界宮說爲一會說明知。顯密無盡之法門悉攝盡十八會中事。但無畏金智於唐朝互傳受云事。是無明證。縱雖爾。依何遮龍猛塔內之相承。是以兩

❶田十（山）㊥　❷已下奧書甲本無之　❸此卷甲本無之　❹壇＝塔？

部不二內證究竟之大事併同在塔內之傳受云云　致處處異說者。且示淺略一門也。
抑大日經第七供養法卷。無畏於金粟王塔下感見之。是不思議疏一說也。次金剛頂義決。謂毘盧舍那念誦法要者。龍猛菩薩塔外之感見也。此兩本經者同本異譯也。法要金剛智譯。供養法卷無畏譯也。然龍猛菩薩傳兩部證分明也

二。胎界塔外相承。金界塔內相承云事

不思議疏云取意北天竺アクラ國有高山。每年獼猴嶾經有時落梵篋。樵夫取之奉王。寫之納塔中。遇善無畏請開。此經卽大毘盧遮那神變加持經是也取意　又云。北天竺有城。名乾陀羅。其國王仰和尚受法○和尚受請於金粟王所造塔邊求聖加被。此❶供養法忽現空中。金字炳然。和尚一反略讀分明記署。仰空云。誰所造。云我所造也。云誰我也。云我是文殊師利也取意

已上胎界相承塔外流傳證也

不空義決云。❷此經有百千頌廣本○此經梵網經兩卷。從此經中出淺略之行也○其廣本亦不傳之。其百千頌本復是菩薩大藏經中次略出也○南天竺界鐵塔之中。佛滅數百年。無人開塔○有大德先誦持大毘盧舍那眞言。得盧舍那佛而現其身及現多身。於虛空中說此法門。及文字章句次第令寫訖卽滅。卽今毘盧舍那念誦法要一卷是也。時此大德持誦成就。願開此塔。七日遶塔念誦。以白芥子七粒打此塔門。乃開塔門。諸神一時踊怒不令入。唯見香燈光明一支。名花寶蓋滿中懸列。又聞讃聲○大德至心懺悔。發大誓願入塔中。入已聞經。於多日誦此經廣本一反。爲如食頃。得❸諸菩薩指授所堪記持不忘。便令出塔之門。還閉如故。爾時書寫所記持法有百千頌。此經名金剛頂經文　取意

已上金界塔內傳受明文也

夫胎界因曼陀羅故且囑塔外。故龍猛菩薩於塔外得諸佛加被感見念誦法要。是大日經第七卷也。鐵塔未開以前云云　薩埵弘密宗事粗可知。故胎界塔外相傳分明也。龍猛大士雖得大日經六卷。未達行法念誦作法故。請諸佛加被得念誦法要見ア例無畏見經後。於金粟王塔下。如請聖加被。彼文殊指授也。此龍猛感見時現眞身多身。文殊所現也。故一經兩人感見。一本兩人異譯。本末是同胎界塔外明證也。是以金剛界血脈。海雲相承列文殊。或人云。三井流列文殊。是未再治血脈也云云

大日經崔牧序言。北天竺國黑山中有塔。內有經卷。獼猴來集取散經卷。樵夫取之獻國王。國王授達磨多羅。達磨多羅授善無畏文此說五大院有二處。故不用。云云　私云。海雲血脈金剛手付掬多事可尋正說。又掬多龍智也。言說有之。然直受金剛手事。彌不審也。如何

三。兩部共塔外相承事

眞言上乘法界宮所說也。故俱可塔外相承。何必限塔內乎。但至義決所言塔內相承者。約他受用應化身爲一機。且示現者也。況兩部相承有異說。胎藏如義決者。龍樹感得如上不思議疏。獼猴相承無畏感得等如上。是皆塔外也。仍義決於塔外持大日五字眞言者。此卽兩部之祕明習也。是從文珠受金剛界說也。又兩部共受云云無失。塔外證也。金界相承如義決者。塔內相傳如上。又如出生義。大日釋師金剛薩埵龍猛智金剛不空等　已上山門血脈三箇相承了

世流布血脈者。且付海雲血脈書之。

深祕相承不載紙墨。只在阿闍梨心肝而已

一。山門血脈大體。兩部俱塔外相承也。以此義爲本。自餘相承義立不同。深意在合行。但兩部俱雖有塔內相承不可同東寺相承。悉在口傳。仍傳敎兩部血脈。慈覺三箇相承。悉如五大院解釋

叓東寺不傳胎界有之　又師資相承アリ

一。顯密二宗差異事。示云。顯密不同。內證外用差別也。隨未了萬機遍逗三乘弟子。各施大小益。是名顯敎。應如來密惠對自性內證眷❹

卷四　了因決　灌頂

第一灌頂所起

具緣品釋云。如西方世人受灌頂法時云

❶傍註曰大日經第七　❷傍註曰金剛頂經也　❸諸＝諸？　❹已下原本斷缺

取四大海水及境內一切河水。具置寶藥穀等。作境內地圖。令此童子踞師子座。以種種珍寶莊嚴。所統眷屬隨其大小列次陪奉。❶華陀梵志師坐於象寶以臨其後。持寶水以注象牙。令隨其頂上。而後唱令告衆人。又歎說古先哲王治人治代之法。如是隨順行者當得壽命長遠本枝繁盛克紹轉輪之業。若不作如是事者則當自退其位。殞身絕嗣。如是一一而教誨之。❷令此法王子灌頂則❸不如是。陣列密嚴佛十法界大圖坐於妙法蓮花自在神通師子之座。以本性清淨智慧慈悲水具含萬德而灌其心。爾時諸菩薩衆下至八部衆生莫不歡喜讚歎而生敬仰。時阿闍梨以法王遺訓而教誨之。從此以後常得生如來家定紹佛位文　祕密曼荼羅品釋云。譬如世間刹利之種欲紹其繼嗣令王種不斷故。爲其嫡子而作灌頂。取四大河水以四寶瓶盛之種種嚴飾。又嚴飾子身衆物咸備又飾大象於象背上持瓶令太子坐於壇中。一一統畢集於象牙上瀉水令流注太子之頂。灌此水已大聲三唱。汝等當知太子以受位竟。自今已後所有教勅皆當奉行。今如來法王亦復如是。爲令佛種不斷故。以甘露法水而灌佛子之頂。令佛種永不斷故。爲順世法故。有此方便印持之法。從此以後一切聖衆咸所敬仰。亦如是。入界竟不退於無上菩提。定紹法王之位。諸有所作眞言身印瑜伽等業。持不敢違越也文

第二灌頂種類（胎十三灌頂。金十六灌頂等可見具支灌頂一卷）

❹義釋十一云。然灌頂有三種。❺一者但以印法。作之離諸作業。此入祕密曼荼羅有弟子誠心殷重深樂眞言之行。志求大乘。然資力乏少。若令一一具求衆事。反當於道有礙。如是之人師當深起慈心觀彼心行而攝引之。然但得爲此一人而作之不得多爲人作。何以故。恐彼資力能辦者生忿慢心。而不諧心殖衆德本故。作時隨力令辦小供。供養三寶。此第一最勝。（私云。今雖作業灌頂是也）二者以作事業而灌頂者。即是師及弟子皆先作事業也。謂先令弟子七日以來誠心禮悔之類。亦於七日以來爲其持誦必求感應。及令辦諸供物香花之類。○然此之灌頂與前者不殊。但以有資力故令盡其所有。於諸佛海會之中而作無盡供養。由此因緣福施之果不可窮盡。❻三者但以心而作灌頂。如是灌頂不擇時方。由弟子已修眞言之行祕密藏中有所堪任。令師心悅。此又最勝也。師弟俱得瑜伽以心灌頂。猶如摩頂授記也○其灌頂法。瑜伽阿闍梨先入淨室而住三昧。如前所說。以身四分作四重曼荼羅位。○如是作已以祕密加持故。令彼弟子先在門外而待。命者。自然而得金剛手威神加持。引之令入。亦自然而解作印等一一如法。既入室已。以金剛手所加持故。現觀曼荼羅諸尊之位宛然現前。一一本尊之形及印字❼等亦悉明了。爾時行者後以加持力故。手中自然蒙授妙花。而以供養大衆。隨所墮本尊之處。尊即起以妙音聲而安慰之。爲作攝授。爾時本尊即取一一大會諸尊處甘露三昧之水而爲彼弟子現前灌頂。爾時阿闍梨但坐一處。而入三昧寂然不動。而能成就如是脫事文

入祕密位品釋云。師既自住瑜伽之座。以其身心而作佛母之會。獨自明了。餘所不見也。次授弟子花令投師身上供養內心之佛。而觀本緣。隨彼本緣而觀其法。若本尊攝受花中於彼師皆觀之不謬。而弟子未得瑜伽者但見在其身上耳也。其花投處大略心爲八葉之位。從齊至心爲金剛臺。齊爲大海。從齊以下是地居諸尊位也文

帖云。見諸阿闍梨爲弟子授灌頂之時。自身觀作曼荼羅。自自身即金剛薩埵出弟子手授花引入。師身曼荼羅手持花故云不空手也

又見諸阿闍梨爲乏財弟子授灌頂之時。於自身觀曼荼羅。令弟子花投我身上。即隨花墮處尊位授其尊灌

❶原本傍註曰外道也　❷令＝今？　❸［不］－？　❹甲本傍註曰三種灌頂　❺原本傍註曰手印灌頂　❻原本傍註曰祕密灌頂　❼［等］－㊥

頂文

息心抄云。中川上人云。祕密灌頂唯小野流有之。實範從嚴覺僧都受之。僧都從信覺僧正受之。寬信靜譽等雖求請之、依不肖身未許之。於我處留思範俊僧正授兩三輩。從彼所多弘。其作法太略與傳法大異。小同云云

又云。圓乘房云。谷阿闍梨院尊阿闍梨授晉賢延命法、次示云。授汝祕密灌頂思。小壇上備閼伽一前許。如常許可體作法有。爰院尊阿闍梨被申云。諸壇渡如此可候。被申。然也被仰云云

具支灌頂一云。私檢經文、其事業灌頂如其緣品及轉字輪品。其手印灌頂如轉字輪品及入祕密品。其以心灌頂如入祕密位品文

或云祕密灌頂眞實智品布字品行法也。近代絕不受之云云

五種三昧耶（三昧耶者不可違越之義也。略而言之。即是戒義也）

釋十一云。第一但得遙見曼荼羅。謂如造曼荼羅時○忽有諸人善心隨喜欲求禮拜供養。爾時阿闍梨聽令引入於壇外遙令禮拜以香花等遙散道場而作供養。以得見如是法會故無量罪業皆得滅除。然未令授彼眞言及印。是第一也

第二見曼荼羅坐位。謂引彼入於壇中禮拜供養投花散於本位。師告彼汝花墮某尊位上。爲說本尊名號幷得入壇門內悉見諸位也。此人說名爲第二三昧耶也。若請眞言及印亦得隨所應者授之

第三見曼荼羅及印位。幷作諸事者。謂阿闍梨從首至末爲此人而作曼荼羅。乃至諸尊及印等一一告示。又授眞言手印。一一行法皆教授之。此是第三也

第四者已能依隨行法修眞言門所有法則。一一通解具知緣壇所須方便衆藝堪在師位。悅可師❶意。即爲作傳教曼荼羅。告言。汝自今以後亦如我無異。造曼荼羅度諸弟子。令法久住佛種不斷故。此第四也

第五即是祕密三昧耶。如教所說印壇配位皆見。若不經入此壇祕密智不生也。是故當於祕密壇中如法作灌頂。是名第五。智者應知也。若異此者不名三昧耶也。即前所說第三灌頂時可入❷也

江師云。第二三昧耶結緣灌頂也云云

或人云。延曆寺灌頂第三三摩耶。東寺灌頂第二三昧也云云

江師云。五種三摩耶廣三種灌頂狹。第五三昧耶與心灌頂同物歟。五大院別也。宣給。不得意。五種三昧耶第一第二不及灌頂物也。此不同第二三昧耶結緣灌頂也。祕密灌頂與第五三昧耶同物也

大日房云。公胤第五三昧耶佛所說也。人不知之云云

江師云。夫別物也。常所云第五三昧耶幷祕密灌頂一物也。師資共得瑜伽人可習之云云

彼公胤所云第五三昧耶此常第五三昧耶中又說之。是佛境界也。仍別物取合云也云云

金對記七云。八字印眞言是胎藏界都法大阿闍梨如前先成薩埵次成佛母三部深密一時頓證。及弟子傳授三部大教之法。故大日經阿闍梨眞實智品阿字布心婆字布胸吽字布額次以阿尾羅吽欠字布身五處。彼八字中婆字此八字中紇哩二合字。同蓮花部之種子也

○今准義釋五種三昧耶中第四三昧耶中雖得大悲胎藏傳法灌頂而若不入第五三昧耶中祕密曼荼羅而得傳法灌頂則祕密智不生。其祕密壇傳法灌頂即是眞實智品布字品之行法也。彼眞實智品唯有布八字法無印眞言。今此經中明白說之。故知金剛界中兼說胎藏極密究竟之法。若不入此金剛界大阿闍梨位則胎藏界大阿闍梨位終無由成就也。若不入彼胎藏界二壇大阿闍梨位則金剛界大阿闍梨位終無由具足也

四種灌頂事

瞿醯經云。凡入曼荼羅必有四種灌頂。❸一者除難灌頂。二者成就。三者增益己身。四者得阿闍梨位文

❶意＋（師）㊂　❷也＋（文）細註㊂＊　❸一者二字原本脫今依甲本補之

五相灌頂

義釋云。一者光明灌頂。謂諸佛菩薩放光加持也。二者甘露灌頂。謂以部主眞言加持香水。三者種子灌頂。謂部尊字門想布身心。四者智印灌頂。謂部主所執持印契加持。五者句義灌頂。謂部尊眞言及思中義理想布彼心文

內作業灌頂

瑜祇經云

持眞言行者　觀身如佛形
根本命金剛　釋輪以爲座
多羅爲二目　毘倶胝爲耳
吉祥爲口舌　嬉戲爲鼻端
金剛觀自在　以成兩手臂
三世不動尊　以爲兩膝脚
心爲遍照尊　臍成虛空眼
虛空爲寶冠　相好金剛日
以此十五尊　共爲一佛身
金剛阿闍梨　敎授諸弟子
以緋繒掩面　與彼作加持
令次阿闍梨　敎彼薩埵藝
置花於印中　令彼散支分
隨花所墮處　行人而尊奉
敎彼本明印　令其作成就
此名金剛手　內作業灌頂
極祕密中祕　此名五部源
金剛卽寶光　蓮花卽羯磨
如如同一體　卽此身五佛
左臂觀音部　右臂金剛業
頂上摩尼殿　多羅毘倶胝
並是羯磨部　三世不動尊
卽名四攝智　嬉戲名供養
虛空眼外持　金剛光彼岸
卽名三十七　最上極深密
諸佛祕成就文

受明灌頂事或云。學法灌頂ト者受明灌頂ノ異名也云云

帖云。諸別尊儀中所說灌頂是一尊受則灌頂也。又云。若建立大日曼荼羅隨樂授別尊受明灌頂時。移本尊可觀安中胎也。若八葉尊互替大日位耳。若外三重諸尊等安中胎者大日安寶幢位並之左右無妨

問。何故大日並寶幢之位耶　答。第八第九識是同故也。謂第八識之淨分是第九識故也。同位安也云云　又云。移彌陀安大日尊乃至天等者是祕密壇之中行法。是大阿闍梨爲第三三昧耶受明灌頂也。授明時隨要安之也。非常途作法云云文

蘇悉地灌頂事

玄隆草云。問。慈覺大師在大唐隨何師受悉地灌頂給乎　答。隨義眞阿闍梨受之給。御印信在右。敎時諍五大院云。兩部印信在之。暫留之

三種悉地

大日－薩埵－龍樹－龍智
金剛智　無畏　不空　一行
惠果－惠足－義操－義眞－圓仁

巡禮記云。會昌元年五月三日。於青龍寺灌頂道場受灌頂。拋花始受胎藏毘盧遮那經大法兼受蘇悉地大法文

進官牒云。不空三藏第三弟子義眞阿闍梨邊灌頂并受大毘盧遮那祕旨及蘇悉地大法文

問。單修悉地灌頂儀式如何　答。依陀羅尼集經可修之。

祕錄云。蘇悉地灌頂本法三不具載之　陀羅尼集經十二卷文

問。蘇悉地灌頂餘家受之乎　答。慈覺智證兩門受之。餘家不受之。宗叡聊有疑。智證大師授雲和尙官符云。胎藏金剛兩部大法者。先來本朝非不傳之。至蘇悉地大法者其名未曾有之。爰阿闍梨圓仁應五百之運創傳得斯道。大之中大。實在此門。能有未有非件人誰乎文

傳敎弘法圓行惠運皆彼經軌將來。其名未曾有云者。此指悉地灌頂名歟云云　或云。弘法大師蘇悉地灌頂不傳之。慈覺智證傳之給。　蘇悉地別不立壇。只密印許授之也云云　穴太聖昭阿闍梨陽救供奉傳蘇悉地灌頂云云　此由智泉房語申。凡無事也。印信許コソ書具事。件供奉以雙嚴房爲本體師。大原末弟也。更彼一人不可被授事也。就中雙嚴房灌頂受蘇悉地密印不賜之。後院尊受不取印信

サテ我乞與了。以其如此云ニヤ。以外事也云云

蘇悉地印信。大師授安惠和尚長意云云此事不審也。他本如此。若有意趣事歟。仍更不改之。但如何長意和尚大師奉受悉地灌頂事凡無事也。胎藏受攝在如此云歟云云

第三功能事

大日經云。金剛手白佛言。世尊若有諸善男子善女人入此大悲藏生大曼荼羅王三昧耶者。彼獲幾所福聚。如是說已。佛告金剛手言。祕密主從初發心乃至成如來所有福德聚。是善男子善女人福德聚與彼正等文

具緣品云。無量俱胝劫所作衆罪業見此曼荼羅消滅盡無餘文

同品釋云。謂造立此曼荼羅是隨有見聞觸知。下至擧手低頭一念隨喜皆必定成阿耨菩提。故阿闍梨不得差機設授。爲作具支灌頂。然繫珠毒鼓之緣豈當已乎

金剛頂經云。復有住正法有情。爲一切衆生求一切如來戒定慧最勝悉地方便佛菩提故久修禪定解脫地等勞倦。彼等入此金剛大曼荼羅。纔入已一切如來果尚不難。何況餘悉地類文

瞿醯經云。凡蒙灌頂諸佛菩薩及諸尊并眞言行菩薩皆悉證明加被護念。觀自在及執金剛所有眞言悉皆成就。一切天神不能損害。皆悉恭敬。在生死中不墮惡趣。不生貧窮家及不具足之人所汚嫌。恒憶宿命。多饒資財。具戒端正。當生天人恒遇佛世。猶菩薩會不退轉。具大福德不久出離生死苦海。當得無上菩提之果。其灌頂者具如是無量功德。不受灌頂過。又云。若有愚人不入曼荼羅持誦眞言。雖滿遍數終不成就。後起邪見。彼人命終墮於地獄。若有與彼眞言法者。彼亦墮於三摩耶戒命終之後墮於瞻羅婆地獄文

第四本書事

祕錄云

胎藏界灌頂本經法一

大毘盧遮那成佛神變加持經七卷無畏

瞿醯經三卷澄敎圓覺

蕤呬經三卷海

玉呬怛跢羅

已上三經是同本。圓雲云。同本也。以讀此可見彼云云

金剛界灌頂本經法二

金剛頂一切如來眞實大乘現證大敎王經三卷不空

❶金剛頂瑜伽中略出念誦經四卷

一。蘇悉地灌頂本經法三

陀羅尼集經十二卷

一。三昧耶戒本錄法四

三曼陀颰羅并經一卷

與金剛弟子入壇受灌頂法一卷行

最上乘受菩提心戒及心地祕訣一卷無畏一行記

無畏三藏禪要一卷

灌頂三昧耶戒一卷

授灌頂金剛最上乘菩提心戒一卷

菩提心戒一本

具支灌頂云。此中無畏三藏心地祕決及無畏三藏禪門要法此中最要宜用彼文云云　胎灌頂義釋瞿醯爲本。金灌頂敎王略出爲本。又灌頂儀軌云書不指南。譯者將來共不知之云云

第五私記事

六卷抄禪門和尚抄也云云水尾玄靜

第六元初事

延曆二十四年乙酉九月七日依勅於淸瀧峯高雄道場傳敎大師令授道證修圓勤操正能正秀廣圓豐安靈福等八人給。是日本國灌頂最初也云云

康安二壬寅重陽日爲令法久住也

金資了義

天文四年乙未五月十七日。世良田山長樂寺眞言院義慶❷示奉傳受之畢。同御本給書寫之

明朝

❸明曆四年戊戌六月十二日。以慈眼大師御本寫之畢

善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

❶此前行甲本有金剛頂瑜伽中略出念誦經六卷金剛智仁十七字　❷〔示〕－〈慶〉　❸巳下奥書甲本無之

[梵字]了因決 八字印明祕決 入三昧地 付淨水法

八字印明祕決 三昧流

胎藏後入三摩地

先定印　誦五輪明

次誦五句偈作虛心合掌 本三昧耶印也　我覺本不生 合二地 出過語言道 合水 諸過得解脫 合火 遠離於因緣 合風 知空等虛空 合空

私云。是作本三昧耶印。觀想五字之字義也。此五句大日經第二具緣品文也。

次結八字印 本三昧耶 如常旋轉住

次無所不至印明 御抄八可用五字明但

次三身印明

已上飯室胎藏抄第二十載之

深入抄第二云取意

初本三昧耶印是大曼荼羅印也

我覺本不生等大曼荼羅五輪常住理性眞如不變本三昧耶也

次無所不至印誦諸法本不生等四句偈。是羯磨曼荼羅五輪塔印。隨緣眞如智身無所不至遍一切處標幟成就印也

又云。八字印本三昧耶云。故先結本三昧耶印誦偈尤宜歟 深祕深祕

已上胎界祕口云云

金界　後入三摩地　飯室抄 金界抄第十四云

先定印誦五字云云　深入抄第二云。誦上悉地

次誦四句偈隨句結 無所不至印　[梵字]諸法本不生 合二地　[梵字]自性離言說 合二水　[梵字]淸淨無垢染 合二火　[梵字]因業等虛空 風空四指合之不至印也

此偈三摩地軌文也。深入抄云。誦大陀羅尼尊勝陀羅尼是也

根本印 無所不至 御抄云。五字明云云

三身 御抄云。三種悉地也

八字 深入抄云。先本三昧耶我覺本不生云云

私案之。如胎界可結誦歟

私云。大日經五句偈五字各別誦故本有五輪印合掌也。三摩地軌四句偈不至印證也第四可思之。修德塔婆也

三摩地軌云。入法界體性三昧修習五字旋陀羅尼文

今案之。始定印誦五字明時。心月輪上明白觀之。順逆可觀字義也

一師口傳云取意

付是入三摩地有一心灌頂至極大事。行法之時胎藏爲面行之。上五句文前入三摩地用之。下四句偈後入三摩地用之也

金界爲面之時以四句偈爲前入三摩地。以五句文爲後入三摩地也

金界大略前入三摩地無後入三摩地許也。是五相成身入三摩地常故別不用也。仍後入三摩地許修之時、一度結一度解也

口傳云。前入三摩地五大依身從本大日如來五字本有法曼陀羅身也云事結顯也。法界塔婆印此義也。次後入三摩地此五輪本來不生體三千諸法常住法爾體性故無印可結明可誦無諸法各住本位不可得故一一解之也。誦五五句文隨誦一一可解之口傳　是法身無相極位無印無明位也

是一心灌頂大事也。第五三摩耶位可授之祕祕中深祕云云

一金界七種傳法印 持經記裏書可見之

如許可次第　智法身　報身　化身 [2]法身

報身　應身　行位　已上七種傳法印

根本印 金界深祕　三種悉地　行位　蘇悉地　佛眼

一字八字 加字　無所 五字　金 三昧耶合　大日合

行三印　悉地根本之云云 前後可用

延文元 丙申 八月八日付囑了義

裏書

先定印誦五輪明 [梵字]

次誦五句偈作虛合 本三昧耶印也　我覺 [梵字]字之義也　出過 [梵字]字之義　諸過 [梵字]字義　遠離 [梵字]字義　知空 [梵字]字義　也深可觀之

次結鉢印誦八字明作本三昧耶印也

次無所不至印五字明 [梵字]也

但於此有口決三種陀羅尼有之

大陀羅尼尊勝陀羅尼。中陀羅尼者光明眞言也。少陀羅尼者中五字也

但云云　不至印誦大陀羅尼也

於此入三昧地胎金　金胎或一度胎金合結等。可得心也

所撰此大事中五字八字一習合云云

合行三印 加登上仙五鈷印明内初三鈷印明也。大師御相承八三鈷印明也。

[2] 原本傍註曰說法身

悉地根本印 書印
唵蘇底瑟吒ハサラ
三昧流諸念誦始必是印明結誦スベシ云云
一切事始可結誦之。早朝先起必可結誦也。一切成就印明ナルガ故也
此大事(梵字)(梵字)祕密後撰機可授之云云
義慶示

❶明曆四年六月二十三日。以慈眼大師御本書之了
善祐七十八歲
江州栗太郡蘆浦 觀音寺舜興藏

(梵字)七了因決 法性塔

眞言衆敎之源❷爾事
一切諸敎皆自眞言門出也。四行眷屬顯敎大乘說之。 彌勒法相文殊三論普賢花嚴觀音法華是四佛因行菩薩法門說也。四佛果未申之。法華云所唯佛與佛乃能究盡彼云所也

(梵字)(梵字)塔口決 亦名法性塔
一最下半月形者風輪也
二。水輪是圓形月輪也。 自性本有智水毘盧性海也。師云。風水一物意也。相貌雖二其體實一也。 吾等最初受生之源父母出入氣息凝(梵字)(梵字)智水成此身。仍今出入息風亦最初一滴顯成命息。此意能能可思之。
三。金龜。彼金輪也。寄蓬萊仙德表金剛性義。 佛性常住水陸自在金龜生死大海中浮沈(梵字)字。智水內隨緣出沒理顯。於生死涅槃得大自在。 是舍那神變加持自在神力應用也。
已上三輪器界建立也。 風水一體自心本有金龜加持處應現也。 是則法身自受用法爾成道也云云
四。須彌山離諸動搖。故表不動不退淨菩提心。即是不動明王體也。 吾等本性不動搖如如不變法身如來妙體故也
祕藏記云。須彌表法身。文 可思之。又降三世明王也。是上三輪器界依正不二法界體性(梵字)字衆德也。兩部敎令輪一體不二三形也云云 山頂有花臺表花藏世界。不動頂上蓮花者即是也
五。山左右日月輪者。右日輪表金界果德圓明。左月輪胎藏大悲隱顯表也。又日輪胎藏本有常住佛性表。月輪修德十六分表。但是本有不二(梵字)字一智二德也。 即自心菩提心兩部不二德表也
六。樓閣總體表兩部不二體也。是法界體性自然法爾大樓閣也。 光明心殿法界宮智所成宮南天鐵塔是樓閣從德名也
七。上五箇寶幢五智五部互具圓融義。 本有金剛界各於五智光明峯杵體是也
八。 樓閣屛閉表胎藏義。又一傳小塔圖屛上圖二輪圓點。是塔內寶珠上圖也。雙圓性海可思之。
九。塔內有寶珠 更問之 是則月輪自性也。是遮那心體萬德所依也。理智一體寶塔一緣本源也。萬德莊嚴一物無闕減故功德聚也。又一傳云。內有八葉九尊云云 是則淨菩提心如意珠具萬德備八葉九尊智德乃至無量無邊曼荼羅界會十法界性相悉此塔內含容者也
十。左右飛天樂器天衣帶飛來相貌。是皆表本有輪圓之萬德也
上來十事悉自心所具無盡莊嚴藏也。 可思之
凡此塔婆上五峯。緋題金剛峯也。下塔樓閣也。 兩部不❸二淵奧也。 是印信事爲題。自身即法性塔婆也。弘法大師❹深祕決云。是塔依經序品意。弘法大師❺在唐時。任惠果和尙指授令畫給。仲間寬平法皇御時延喜聖主被進❻畢。令圖給云淺略心也。深祕此色心實相本有不二塔依爲顯此德。如來說十二品祕經給也。故塔本也經迹也。 塔法身自體也。經此塔相用德爲未來衆生說給也云云此經印明倂此塔體相用結顯也。 (梵字)字者此塔名也。此塔者衆生色心實相也云云
一。序品小塔圖第三品者大塔圖云事更問之。
永和五年己未八月一日。於世良田山爲令法久住書之
了義

❶已下與書甲本無之 ❷爾＝流？ ❸〔二〕－㊥ ❹ ❺深祕乃至大師十五字〇在唐乃至畢二十八字㊥ ❻畢＋(云云)細註㊥

天文四乙未[1]六月四日。於同寺眞言院義
慶[2]示御座下奉頂戴砌。每日御本申請令
書寫[3]之
明朝
[4]明暦四戊戌六月二十三日。以慈眼大師
御本書之畢
善祐七十一歲
江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

四　了因決　大四曼三密等

六大四曼三密決

六大事

顯教云眞如妙理不名六大。密宗分
六大談眞如色形。顯密共雖談性相
義體相用共未分也。眞言體相用共盡談
之。先於體分六大體相用各可有體相
用。先體中體者。一地大。眞如性平等無
動是金剛性也。呼之云地大。二眞如
性寂靜圓滿於法平等也。是名水大。三眞
如性遍照圓滿智體熾燃名火大。四眞
如性卷舒自在是名風大。五眞如性不可
得名空大。六眞如性了別自在是名識
大。雖有無量德此不出六大。六大遍
法界寬廣周遍故云大。此六大種子云
時(〔梵字〕〔梵字〕〔梵字〕〔梵字〕〔梵字〕)是也更問　次體中相者。
此六大有顯色形色。如次方圓三角半月
團形是形色也。次如次黃白赤黑青是顯
色也。此二色周遍法界無盡無餘云體
中相也

次體中用者。此六大顯色等形[5]互不相
障礙。遍滿法界不大。入一塵不少。
彼此相應加持攝入。云體中用也。故知
體中有無量形色有無盡作用云云　餘
教眞如妙理本有不改名性。諸法所依
故又名體。體性只眼目不同也。或說性
起或演性具。眞如性有六大德不云
也

四曼事

自六大能生法出生萬法名四種曼荼
羅相於此相又有體相用。謂六大法界
顯色色形和合成森羅萬像。是云大曼荼
羅。次六大和合諸法一一緣起顯五貼三
貼寶珠弓箭等。共一非情無高下差別
三昧耶曼荼羅也。次一一緣起諸法有軌
持軌則義。其義有無量無邊分別德。故
一一文字顯是法曼陀羅也。上三曼荼羅
自在無礙有無量妙用羯磨曼荼羅也。法
界聚集輪圓具足故云曼荼羅也。此則
相中體也。次相中相先四曼同雖一
理各各性分差別法法住法位故相
中相云也
次相中用者。四曼諸法互不離。無量攝
入有世出世妙用故云相中用也

三密事

所謂身口意密也。又是有體相用。身密者
體相上諸法作用互成所依云身密。語
密者體相上語言音聲是也。意密者體相
上了別知見是也。眞言行人手結密印口
誦眞言意入瑜伽定。是三密功德用
中體也。次用中相者此三密德各各差別
邊云相。相者差別義故也。次用中用
者依結密印滅煩惱重障依誦眞
言成就無量智慧依觀念佛身圓滿是
云用中用也
大日經第五卷祕密曼荼羅品十一如來發生
偈云。能生隨類形諸法之法相。諸佛與
聲聞救世因緣覺。勤勇菩薩衆。及仁尊亦
然。衆生器世界。次第而成立。生住等諸
法。常恒如是生
口云。能生者六大也。隨類形者所生緣起
法也。即四種法身及三種世間是也。諸[6]法
擧通名。法相者顯差別。次諸佛與聲聞
救世因緣覺菩薩衆等智正覺世間。衆生
衆生世間也。器世界國土世間也。是三種世
間次第也。又諸法者法曼荼羅也。法相者
三昧耶曼陀羅也。諸佛乃至衆生者大曼荼
羅身也。器世間者三昧耶曼陀總名也。是則
四種法身也

六大依文事

大日經第五卷阿闍梨眞實智品第十六云。
我即同心位一切處自在。普遍於種種
有情及非情。〔梵字〕字第一命。〔梵字〕字名爲
水。〔梵字〕字名爲火。〔梵字〕字名爲風。〔梵字〕字
同虛空文

四種曼荼羅事

依金剛頂經釋四種曼荼羅義者。一大
曼荼羅。謂一一佛菩薩相形身也。又其形

[1](暦)＋六㊥　[2][示]－㊥　[3]之＝也㊥　[4]巳下奥書甲本無之　[5]互＝并㊥　[6]法＋(者)㊥

像綵畫是也。又以五相成本尊瑜伽是也。二三昧耶曼荼羅。卽所持標幟刀劍金剛杵等是也。又畫其像是也。又以二手和合三昧耶成智印是也。三法曼荼羅者。本尊種子眞言及一切契經文義等是也。四羯磨曼荼羅者。卽諸佛菩薩等種種威儀事業等若鑄若摸若檀等是也云云

八祖相承文云

六大無礙常瑜伽　四種曼荼各不離

三密加持速疾顯　重重帝網名卽身文

或云。佛部爲身密語業爲蓮華部意業爲金剛部推無始三業爲胎界三部是爲如來三密之所加持本尊三密。行者三密。衆生三密。入我我入三三平等是云加持也文　已上

應安四年辛亥正月二十九日。於世良田山爲令法久住書之

遍照金剛了義五十七歲

遍照金剛了宴

天文四年乙未五月十九日。於世良田山眞言院義慶大和尙奉傳受之砌。御本申請書寫之。

求法沙門明朝

❶明曆四年六月十日。以慈眼大師御本書寫之了

善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

ᄑ八了因決谷大原私記相違

❷谷大原私記相違注文

尋云。付兩界私記谷大原私記難見分。其相違如何　答。谷私記兩界共供養會無後供養。至于諸會後供養也。雖然兩界共供養會諸會後供養用本有之但是私也　大原私記胎藏界供養會有後供養。諸會無後供養金界私記成身會無後供養至于羯磨會後供養用也。是谷大原相違也。又云大原私記胎觀曼荼羅所幽邃現眞容云。次下喜怒顯形色云事有之谷私記無之道場觀谷大原共無違也

又云。付五仙名谷大原相違有之。謂谷私記縛思仙　阿底哩與仙　瞿曇仙亦名驕答摩仙

阿詣羅仙　毘哩瞿仙亦名蘗嘌伽仙　已上谷方也

大原私記縛斯仙　阿跌哩仙　驕答摩仙

蘗嘌伽仙毘哩瞿仙也

大原記云。儀軌文但有四箇仙眞言缺阿詣羅仙眞言仍出之已上五仙印眞言。更問之　私云。五仙異名雖有谷大原相違委思之無相違。五音相通故。又云。餘所文相違有之。委不能注之云云

胎一。谷私記無蘇悉地三部心印明

一。谷記成事業身用三箇之印

大原記用五貼印

喜如來像。怒明王等。顯形等毘沙門等也

一。傳燈口決

問。傳燈之義通顯密乎　答。傳燈者如來已證之法門諸法實相之惠燈。不人者不可流轉故以人爲本而可通顯密敎也。爾者何義耶　答。傳者通能所而限人。大日及金剛薩埵乃至血脈師資也。相互三業相應而共歡喜受傳以之爲傳矣。燈者互顯密限法。大小乘法門三部五部之敎跡一印一眞言併燈也。若不習此旨者何明無明之長夜乎。若業風飈風扇時則消此燈。暫迹異暗靜心性風時又❸挑此燈也。傳敎慈覺大師求法於唐朝傳燈於日本之後殊立此稱。仍追此風至于末代後❹業號傳燈大法師。若非血脈之師資者不可號傳燈也

已上

別尊法受時可尋事并傳法時座席様　大原

❺別尊法受時可尋事

先儀軌文委細可尋之。私記委可沙汰之也

胎金悉地中何乎　三部五部中何乎

辨事何尊乎　唱禮何乎

五種法中何乎　本尊何乎

種子三形尊形器杖持物乘物資物成身何乎

梵號密號何可用　根本印明何乎

諸會分行法何乎　曼荼羅可尋之

曼荼羅在之可尋

卷數支度讃護摩三段五段六段何乎

本尊壇火供明如何　相應物

後加持何　阿闍梨所作　伴僧所作

上下番可問之白聲歟。只聲歟何乎

❶已下奥書甲本無之　❷谷大乃至文九字原本無之，今依甲本補嵌之　❸挑＝挿㊙　❹業＝葉？　❺別尊乃至事八字原本無之，今依甲本補嵌之

若胎修 若金修之
悉地修之。此佛何樣可修之
傳法座席樣
先燒香 先各各著座 次禮拜師 次加持
香水 次灌灑水 次授五大願 次授三昧
耶印明
受禮時、胎無所不至印明加持之。金智拳
印明。蘇悉地金剛薩埵印明
又云。師結印觀想、首上五佛寶冠有之云云
谷御房丹波州之御法儀式如此
長宴記之
文和二年癸巳八月十一日書之
遍照金剛了義
遍照金剛了宴
天文四之天乙未五月二十二日。於世良田
山眞言院 義慶奉傳受砌書寫之
小比丘明朝
❶大將軍御武運長久祈所
此本者慈眼大師以寶藏之御本書寫之
畢
明曆四戊戌歲五月 日
江州栗太郡廣浦 觀音寺舜興藏

五十五 了因決（灌頂祕印五不至）
兩部祕印決
胎藏界塔印 無所不至
金剛界塔印 來拳印(梵字)明

或大劍印 (梵字)明
大原決第十四云。金界劍印、凡三昧耶印三
形幖故名率覩婆云云 對受記又同此意
也
心處心八字
大悲胎藏鉢印八字、最處心中布之。故心
所心云也。下心(梵字)字也
胎塔印（如世）胎開
明 (梵字) (梵字) 印
信文
開者二大指相開、開塔門戶意也
金塔印（如常金合明 灌上二明）
(梵字)
虛心合掌。東寺說文 金塔印常大劍印 又祕
說智拳印也。而今胎金共無所不至印可
用之歟。是則理智冥合意也
又金合者閉義歟。二大指相著歟
師說云。胎金相對。大日印明
胎無所不至印明 金三昧耶會印明
不相對。只兩部共用無所不至之時、共
可用五字明也
師說云。東寺無點(梵字)字位高置爲所期
談。是從因至果義也。山門不然。衆點具
是(梵字)字爲所期談。從本垂迹義。從果向
因談也（故祕）
無所不至印有一習。謂地水火交立。有
三義。一云尊形印。二云三形印。三依正二
報同時滿足印云也
第一付尊形有三

一五佛尊形者二火大日（右風阿閦 左風無量 同空寶生 同空不空）
二三身尊形（相即）者二火法身 二風報身 二空
應身 地水（法身光明）
三獨一法身尊形者二火（獨一法身） 空風（圓光） 地水
身光
第二三形者
二火塔九輪 二風厂カミ 二空扉 地水塔光
第三依正二報具足者。是有二
一火依報、二空兩部大日正報（但二空少開入內） 二風
圓光 二水塔光
二。❷二火風（塔形） 二空入內（不二法身） 地水（塔光）
又云。結無所不至印。次第者。先結佛部心
印 (梵字)（二地立合） (梵字)（二水立合） (梵字)（二火立合） (梵字)（二風屈合） (梵字)（二空著也）
凡合行者、金大日印誦胎大日明
無所不至 遍法界塔印（五印）
定慧五輪和合。即塔婆形也。仍五印一一
塔婆五佛體也。一切法無離五輪。故云
遍法界也。法界不至者大日第九識自性清
淨理心無點(梵字)字也。無所不至印明曰。(梵字)
是第八識歟。是則❸理智含藏識也。色心無
所不至也。第九理無所不至也。且智八識
攝持。理九識當體也。故第八識理智含藏
無所不至。相望法界不至云（智不至也） 唯理遍
滿方云云又無所不至云。八識染❹淨遍諸識
故唯云無所不至歟。八識家第九識八
識內眞如理心也云云 是等一往配當義分
也。有所不至印明(梵字)是第七識也。八識望
有所不至義也
一義云。今印十指各一一佛配當之。非

❶已下與書甲本無之 ❷[二]—(甲) ❸原本傍註曰染淨 ❹原本傍註曰智

遍法界塔形歟。故云有所不至

理不至印明歟是第六識歟。七識内也。六識外也。前七識望理不至義也

無量不至明云歟是前五識方便為究竟也。無量不至量者智也。智方便也

義釋云。般若與方便本體是一。乃至今毘盧舍那亦復如是。遍一切處眞金無體文　第八識智分前五識至極方便為究竟義也。今配當中因為始義也

大原決云第五　眞言約第八識具一切法門耳。即是淨菩提心心月輪也。一切染淨諸法内外可識皆悉第八識之所變耳

已上

應安四年辛亥二月十日。為令法久住書寫之畢　遍照金剛了義

天文四年乙未五月二十四日。於世良田眞言院義慶大和尚示傳受之。毎日書寫之

求法明朝

❶明曆四年戊戌六月十二日。以慈眼大師御本書之畢　善祐七十一歳

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

第七　了因決　灌頂已後行法用心

灌頂已後之行法決

常行法是從因向果行法也。又從本垂迹行法云者前方便等如常。但三十二嚴身不用至于普供養讃祈願如常。然用三十二嚴身。次寶冠拳手印。サテ布字八印可用之。次諸會遍知院。已後如常。至于普世明妃印明。次加持珠已下如常

又一説。前方便至于普供養讃祈願。如常。次寶冠拳手布字八印可用之。然後諸會如例。此等灌頂已後人沙汰也。❷入壇人努力努力不可授與之

從本垂迹行法云。從因向果行法不離。所謂前方便至于讃祈願等是也。其後從本垂迹行法可用之也

又最極大事

讃祈願次寶冠拳手印布字八印。然後遍知院一切佛印明一切菩薩印明。金剛手院一切持金剛印明。次普世明妃印明。次加持珠等已下如常。次正念誦先佛眼。次三種悉地明。次八字成就明台阿闍梨位明　或無所不至明又二共用之在意。次自地心明。次四佛四菩薩八印所布字次八印也明是也　次普世明妃。次時處成明輪一字金是也　已上❸是諸會不盡❹行口也決

諸會盡行法事

諸會盡行法佛眼三種悉地明。八字成就明。若無所不至明。諸天金輪云云　故何ナレハ行法廣念誦少。行法狹念誦廣也。故諸會念誦分故云云

又別紙念誦次第在之

一切天明者普世明妃明也。又諸天明云也。四佛四菩薩者内院佛菩薩印明也。一切佛遍知院有之。一切菩薩同上。一切持金剛金剛手院有之。時成就者金輪也。雖金輪多眞言皆同云云已上胎畢

金剛界

成身會從因向果也。羯磨三昧耶大供❺養從本垂迹行法也。就中羯磨會成佛已後所作故。サレハ成身一會行是從因向果行法也。諸會讃從本垂迹行法也。從本垂迹行法從因向果行法不離也。垂迹成佛已後事也。故成身會成佛修行也云云

已上金界了

合行行法決

始自入堂至于普供讃如常胎行法。然入三摩地已後金行法可行付也

問。始胎終金行法次第如何　答。胎界因金界果也。　故胎因位萬行萬善答金果位圓滿佛成云云　所謂胎理金智冥合義也

問。大法諸尊行法行ニクケレ如何　答。其大日變成本尊可觀行也。所謂五輪成身次本尊印明可用也。サテ嚴身當本尊云。佛部佛如文次第可用之也無失。若餘部可❻在心。若金如胎佛身圓滿次本尊印明加持等可用之。サテ入三摩地本尊可觀之。所謂大日變成本尊云云　根本印先大日印明。次本尊印明等可結誦之云云　念誦等云云

問。佛身圓滿次大日變成本尊了如何　答。佛身圓滿時成本尊云未果位圓滿

❶已下奥書甲本無之　❷入壇＝未入壇？　❸是＝此㊙　❹行＋(法)㊙　❺養＋(會)㊙　❻在＝任？

位不至。故入三摩地時成果位圓滿佛
云云　又云。內證大日知先大日根本印明
次當本尊印明可結誦之
又五佛加持如何　答。加持有多義。然此
既佛身圓滿堅固❶身成義也。サレハ多
義アル中是加持堅固義也
問。灌頂意如何　答。既五佛圓滿佛成
畢五佛智水灌給義也。世間國王四大
海水取灌頂事云云　緊鎧如常
甲冑如常。九界應用垂慈悲甲冑義也
拍掌如何　答。拍掌在多種。然我既能加
持佛加持依佛身圓滿歡喜義也
現智身見智身在別紙
陳三昧耶此卽金剛薩埵也。此既成佛云
九界應用タル形無之。故九界衆生利
益形也
問。甲冑時既其義顯。又大日九界遍衆
生利益自在也　答。其雖然金剛薩埵
成九界衆生利益給イミシキ形也。サレ
ハ顯宗其在之。釋迦花嚴時臺上舍那
身現二乘等敎化シ給。二乘非其境
界敎化不叶。故佛同居應身現利益給
時二乘敎化カナフ。サレハ大日無相法體
九界異類衆生不其境界入重玄門現
金剛薩埵身成利益給者也。又云。行法
次第撿此金剛❷薩埵則事業薩埵也云云
更問已上
大曼荼羅儀式一口決行故心虛空藏
院行者居云云　然十三尊曼荼羅事業金
剛薩埵所居如何。又既我身成金剛薩埵
諸事業致辟除從魔示三昧耶等是事業金
剛薩埵所作也。然其金剛薩埵所居如何
答。本尊本有曼荼羅也。我本有曼荼羅
不異。辟除從魔示三昧耶是卽召請位
故鉤菩薩位善來偈歡喜義也。故其時
鈴菩薩位。此本尊曼荼羅我本有曼荼
羅不異故如此云也。又云。胎從魔不
動以用之。其不動何不動乎　答。五大
院不動云云
問。入三摩地已下我身本尊曼荼羅各別
乎　答。是同一體得意全無失。智身餘
尊無有二云云
已上於師座下忝蒙口授書❸記之
又云。一切行法大日明三種明共可用
之。然佛眼已下如常。三種明云如來內證
三身功德也。又大日行法三種明用之。
次大日明誦之如何　❹答。三種明一
切如來內證功德也。故大日內證功德讀
也。重大日眞言誦事外用功德讀也。何
行法大日眞言不至明。或五字明。或八
字明云云　或說三種明用必餘大日明
不用之云云　已上
應安元年戊申十一月二十二日。於世良田
山長樂寺爲初心行者雖爲祕本書寫
畢　遍照金剛了義五十四歲
天文四之天乙未五月二十三日。於同寺眞
言院義慶大和尙示奉傳受之所也。每日
御本賜書寫之畢　沙門明朝
❺明曆四年戊戌六月二十四日。以慈眼大
師御本書寫之了　善祐七十一歲
江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

了因決 八字加字 以字燒字 二印二明

八字加字決
八字眞言者胎藏界八字也。是瑜祇經佛
眼品說也。然❻此[梵字]此八
字說。上五字胎。下三字金。故胎金兩部
種子也。然加[梵字]一字爲蘇悉地種子
以今眞言胎金蘇悉地眞言習。以之當
流祕傳也。其故五智冥合一體爲一智
法身。謂尊形一智寶冠。印相內五胎。上
五字五部。下三字三部也。是則自五部內
證三部外用三身出生事。自一智法身
出現。胎金兩部時五智三身皆爲內證。故
兩部毘盧頂上戴五智寶冠。猶有本地
身事表也
以字燒字觀事
問。義釋云。以囉字燒一切煩惱罪除乃
至身相除體同金輪文　此文意煩惱罪
燒ウシナハル身猶殘除云歟。又身同
燒ウセテ[梵字]字金輪堅固❼許云歟。又[梵字]字
圓明心常住不變佛許殘歟。其體云金輪
也云歟。若身體與罪俱除滅殘物只[梵字]字
金輪方壇也。イハハ次下[梵字]字觀心上觀
圓明於圓明中而生[梵字]字又結水印

❶身成乃至間十七字原本無之，今依甲本補綴之　❷薩＝金甲　❸記＝寫甲　❹［答］－甲　❺已下奧書甲本無之　❻此＋（經）甲　❼許＋（殘）甲

無今其體何體心上可云乎　答。口決云。第一𑖪𑖽字觀。結火印。先觀云。弟子𑖀字方壇金輪之中黃色其頂上有𑖪𑖽字發生智火焚燒一切煩惱罪障乃至身除體同金輪。第二𑖪𑖽字觀。心中圓明中𑖪𑖽字白色。生水輪如白乳而注死灰以佛牙。謂淨菩提心種子也。體可殘之。如義釋文相燒盡體可殘之。正灌頂安立不可相違也

義釋云。此久遠本佛有一切衆生自心中文此佛性令障礙惡業煩惱所感分段依身衆生生身也。此人間生希有而遇此教法成此觀令修行。仍罪與身共以智火焚燒訖。其灰本有𑖀字也。此灰中行者本有自性淸淨心月輪令殘觀此心法身如來也本有佛也。此佛種子三形等觀不可有之。常住不滅相好具足無始無終不變如來凝然常住也。此不變眞如理法身如來心佛從本垂迹之本也。此法身之中令具足隨緣眞如緣起常住智惠發得。今行者得果之日。此法身如來結水印出水輪洒𑖀字灰出生五輪三形。以之云佛牙。𑖀字方壇𑖪𑖽智火𑖪𑖽水輪此觀之時𑖮𑖽風如火𑖨𑖽空加水五輪塔形出生。次次第結五印之時。佛身智身報身如來也令圓滿畢示云。料簡無相違神妙神妙云云　又祕鈔云。內護摩文無灰如劫火灌頂文有灰無灰煩惱業苦灰無。有灰𑖀字同體理性灰也　自身所有煩惱妄想自心𑖀字方壇中攝入。悉燒盡灰成此灰𑖪𑖽字智水洒令出生[1]五輪體相出一輪中五輪[2]各具故。先𑖪𑖽字水輪餘四輪具足[3]互增長則眞成佛體也云云

二明二印事

深祕行用五輪成身灌頂佛牙因果義也。以字燒字斷滅煩惱義也サレハトテ全燒盡サテアル非𑖪𑖽字智水生之。今佛牙灌頂云是也。自本𑖀字不生所何可有生滅義乎。然不生法上生滅二法具足所爲顯立此義也。非生現生不生不滅不二而二始終爲令知也。故先結水印誦𑖪𑖽字。結火印誦𑖀字明。以此意可知之。凡內五輪觀者行者從因至果成身法界五輪悉一心具足五體則地水火風空五大成身。是五輪卽是五智輪爲顯也。後外五輪觀此器界中非情草木悉內五輪身同體也。故成佛時金剛坐成佛身上內五輪則依外五輪成義表也。故從本垂迹義也能能可思之　已上

應安四年辛亥二月十五日。爲令法久住書之　了義五十七歲

天文四年乙未五月二十九日於世良田山眞言院義慶大和尙[4]示奉傳受之砌。每日寫之　求法明朝

[5]右以慈眼大師御本寫之畢　善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

大將軍御武運長久天下安全祈所

[illegible]十了因決念珠(甲乙)披書。揮捐奉送。天等行法用心。眞言行者。除障礙事

或云。又云。念珠入掌中當心誦𑖪𑖽字三七反者。常義云。𑖪𑖽字淨珠明也云云謂此語菩薩明也。念誦主故誦[10]之

捧念珠安頂淨無間由滯額上淨四重由持臂上除衆罪皆令行者速淸淨若修眞言陀念誦如來菩薩名常獲無量勝功德所求勝願皆成就

此母珠是表毘盧遮那佛又云釋迦牟尼佛也

此十弟子表十種勝利月光菩薩也

露珠者是四節也此十弟子卽十弟子也日光菩薩也

母珠表是毘盧遮那佛又云無量壽佛也

珠是菩薩勝果也又一切衆生心也

貫緖是觀音也中間滿爲斷滿愼莫過母珠在越法罪皆由念珠積大功德矣

𑖪𑖽云。以空大日風阿閦承表能證所證等[7]多義云云念珠或大日三摩地。或阿彌陀。或五佛三摩地三義也。先大日三摩地者。[8]達此云法。法者法界體性智大日也。脇八珠四佛珠圓輪圓具足義。珠連不絕從大日餘尊流演事表也。百八珠百八煩惱。此煩惱不改卽百八尊事表也。順逆念誦順觀旋轉逆觀旋轉無礙旋陀羅尼義表也。或順逆從本垂迹修因感果義表也。初與[9]終同到達磨一處迷悟一體表也。一字多含故一反卽無量反也必可作此觀云云

[1]〔五輪…中〕八字－㊥　[2]各＝(并)㊥　[3]互＝并㊥　[4]〔示〕－㊥　[5]已下奧書甲本無之　[6]之＝也㊥　[7]多＝兩イ㊥　[8]達＝(磨)㊥　[9]終＝(同終)㊥

十弟子事。菩薩五十四位地地皆行十波羅蜜。此十珠卽十度也。故此十珠五十四位所行能昇行也。念誦百反後引上至達磨許。以此十度行卽至萬德果位意也。二嚴福智二嚴。以十度攝入福智二。前五福也。第六般若智也。方願力智四自般若開出云云　此二嚴果後莊嚴。故修生行時不引上之云云　私云。今二十弟子十珠後人加之文

今案云。兩達十珠。一處貫具。應表本有修生十度。而今隨宜取百反千反數歟

（別書）

念誦間觀念本尊誦時。出自本尊御口入自我頂上。至心月輪上。我誦時出自我口入自本尊御足至心月輪上等云云　謂本尊行者三密相應涉入義也。所謂本尊誦時出本尊御口者口密。自行者頂入者是身密。至心月輪者心密也。行者誦時自我口出者口密。自本尊御足入者身密。至心月輪者意密也。如是旋轉無礙。本尊行者三密相入加持成佛也。經云。能令三業同於本尊等。卽此意也

（別書）

彈指奉送通用事

一切行法之時隨尊三部心等奉送加龘沙龘沙句事如私記等。又解界如十八道者。火院左轉。此解界者遠道場戶解界非。行者心法開意也。其故後入三摩地時。種子不可得觀本尊種子收心法。是不可得義則涅槃義也。故開心法可還滅隨而奉送。必不存本土心法還住意ベシ。サテ用彈指奉送事天法行法許必用思成事也。是聖衆皆在外部眷屬故。三部奉送爲本尊。後彈指奉送爲自部眷屬可得意者也

天等行法用心事

今行法次第。星宿天等行法如祖師口決者。炎魔天供第五㘕字率都婆大日成身畢。炎魔天大日無所不至身也可觀也。星宿等又或佛眼或金輪可觀條勿論也。付之成身觀道場觀本尊觀作意分別アルベシ。先成身觀時天等星宿等觀不可有之。但大日成身等畢金輪二印結之輪王變可觀之也

次道場觀之時大日道場觀如例畢。其次此大日如來無始本有如來無始本來所具中星宿等歷然坐給。行者所志乃至北斗等曼荼羅大日如來等前此星宿今供養受給可觀也

問。此觀時大悲祕密嘉會等三壇差別可有乎　答可有三壇之差別也

大悲壇時大日金輪變金輪北斗轉時轉成義也。無相違也。嘉會壇自本大日則北斗。北斗則大日本有眷屬故無相違也。祕密壇之時大日金輪北斗自元不二一體上不可有差別。此觀前本地垂迹全一體觀前垂迹門方薄。故一體不觀如大悲壇轉成之義尤末世利益相叶者也。故垂迹門行法ハタラカサテ垂迹ノママ可修此故者也。又云北斗入三摩地云事大事也。一向垂迹行者一體不觀而入三摩地有之間大事也

眞言行者除障礙事

義釋七息障品云。天地中無量重罪障乃至十地菩薩諸微細障。雖從緣差別種種不同。然擧要言之。無不由自心起。今觀心之實相本不生故。當知一切諸障亦本不生。乃至心之實相因不可得。作如是觀無非大日如來金剛眷屬。實不曾罣礙行人也文

天文四乙未五月二十六日於世良田山眞言院義慶大和尙奉傳受之　求法明朝

明曆四戊戌六月十六日以慈眼大師御本書之了　善祐七十一歲

江州栗太蘆浦　觀音寺舜興藏

大將軍御武運長久祈所

乙六

了因決　十二重灌頂

十二重灌頂

祕中深祕最極十二重灌頂。十二重大日。師臨終時弟子從師可受之。可置十二名簿云云

右件大灌頂者大日如來心地之法門金剛

薩埵超昇之正路。風聞此教非地上菩薩者不可聞一句。非證果薩埵者不可傳一句。阿僧祇劫一難値遇此心地教。仍須與持念者惑障❶氷消刹那觀行者白業忽顯耳

法身　自性身者無點丮　受用身者十二點對文等　變化身者悉曇體文等　等流身者陀羅尼經卷等

報身　自性身者印契三昧耶形等　受用身者堂舍塔廟等　變化身者世間資財具等　等流身者土地瓦礫荊蕀等

應身　自性身者兩部大日　受用身者釋迦等救世諸佛等　變化身者一切薩埵等　等流身者日月星宿一切衆生等

一一印明等者一一形體即印也。一一名字即明也。一一功能即觀法也。是則行者身口意三業也。深思之

誡曰　入室瀉瓶之後猶見心及死期可付囑之。若有其機者可傳授之。若無器量者不可口外。於非器者兩部諸尊可加治罰者也。不依甚深智慧❷不持戒德行不顧此制法者現世當中天後生墮無間而已

重誡云　入室瀉瓶之後猶見心及死期可付囑之。若背此制戒輒雖不可傳授之依志深付囑之所也。此則譬中之明珠衣裏之寶珠也。不壞浮囊不傾油鉢如護眼精可如護己命。仰可致信敬敢不可及他見耳

貞治三年甲辰三月五日。於世良田山以御本書之　遍照金剛了義五十
　遍照金剛了寔

天文四之暦乙未六月五日。於同寺眞言院義慶大和尙❸示奉傳受砌。每日御本給書寫之　明朝

❹明暦四年戊戌六月十二日。以慈眼大師御本書寫之了　善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

了因決 法華最極祕決

❺法華最極祕決

軌文。釋迦多寶同座而座文 形色經。二佛共半跏文 塔門西開軌文 一師說。南多寶。北釋迦云云

多寶佛形色經。智拳印。跏趺者押左文

釋迦牟尼佛同經。身相黃金色。左結拳印。右惠開外方屈無明小指劍中頭大指跏趺左押右文

成尋記意云。塔即台大日佛部法身也。多寶金大日蓮花部報身也。釋迦蘇悉金剛部應身也。三身即一三部不二法身塔中報應二佛座云云

義云。理智二身安一塔中而二不二義也。又一塔中二佛並座不二而二旨也。初塔以爲本尊不二爲本也。後義二佛爲本尊以而二爲宗也❻

三 了因決 五色糸金剛線

五色決並金剛線決

大日經第一具緣品云。染彼衆生界以法界之味古佛所宣說。是名爲色義。先安布內色非安布外色。潔白最爲初。赤色爲第二。如是黃及青漸次而彰著。一切內深玄。是謂色先後文

義釋五云。大寂法王告執金剛言。汝當一心諦聽。次說偈云。最勝眞言道出生大乘果者。大乘果即是佛無上惠。要由如是方便然後得生。由汝善能請問我故。今普爲摩訶薩開示演說也

初一偈答色義。云染彼衆生界以法界之味古佛所宣說是名爲色義者。猶如世間染色能染淨疊使同一味。故以味解色。如云袈裟味者即是染作袈裟色。今此曼荼羅色義亦然。以法界不思識色染衆生心同一淨菩提味。復次如世間染衣先以灰水洗則易受染色。今以❼囉字門焚燒弟子心垢使成灰燼然後以❽嚩字門大慈悲水洗之使純一淸白離諸❾戲論然後染作法界曼荼羅令種種❿普門身皆同實相色也

次有兩偈通答三門。門中云。當以何色。今此答中具用青黃赤白黑五

❶氷＝永？　❷不＋（依）㊙　❸〔示〕－㊙　❹已下奧書甲本無之　❺此祕決原本無、今依甲本補綴之　❻以下闕欵　❼原本朱書曰[illegible]　❽原本朱書曰[illegible]　❾原本朱書曰[illegible]　❿原本朱書曰[illegible]

色偈云。先安布內色非安布外色。是答云
何布色何處先起何處後起也。潔
白以爲初。赤色爲第二。如是黃及靑漸
次而彰者一切內深玄。是謂色先後
者是答。是色誰爲最初也。五色與
前後兩釋也。潔白是毘盧遮那淨法界色
則一切衆生本源。故最爲初。赤是寶
幢如來色。既發菩提心於明道中降
伏魔怨滅除蓋障。故第二。黃色是娑
羅樹王色。以成正覺時萬德開敷皆
到金剛實際。故第三。靑是無量壽色。
既到金剛實際。即以加持方便普
現大悲曼荼羅。如淨虛空中具含萬
像。故第四。黑色是鼓音如來色。所以
垂普門之迹皆爲顯本。本者即是如來
自證之地住大涅槃。若捨加持神力則
一切心量衆生非其境界。是故其色幽
玄。而最居後也。復次如世間淨帛先
受染色最後黑是染色之極。以最
深故不可復加。是以居後。曼荼羅
色義亦然。白是越百六心垢義。此
名信色。故寂初。赤者大勤勇義是精進
色。故第二。黃謂一念相應時定惠均等
七覺開敷是名念色。故第三。靑者大空
三昧義。是名定色。故第四。黑者大涅
槃義。即是如來究竟之惠是名惠色。故
名第五。或有說言。白色最初。黃爲第
二。赤爲第三。靑爲第四。黑爲第五。者
此約受染淺深有容有上之義。又白
是信義最初。黃者猶如金剛不可
沮壞。即是進義。故第二。赤謂心陰淨
除光明顯照。即是念義。故第三。餘如
上釋。法門所表各殊也。復次白是寂災也。
如來部義。故最初。黃是增益色。蓮花
部。故第二。赤是降伏色金剛部義。故
第三。靑是成辨諸事亦出生隨類之形。
故第四。黑是攝召義。即諸奉致忿怒等
所爲衆務故第五也。復次如世間綵畫
不過五色。然更相涉有種種深淺不同。
功惠者善分布之出生萬像無有窮
盡。法界不思議色亦復如是。統而言之不
過五字門。然亦更相發揮成種種差別
智印。如來以普門善巧圖作悲生曼荼
羅。乃至出生世界微塵數隨類之形。猶
不窮盡。若瑜伽行人若得此中意者
當觸類而長自在施爲。寂滅眞如中
當在何次。如偈中所說且舉一途
法門提其綱領耳
經云。先安布內色非安布外色者。凡圖畫
法當先建立內心祕密蓮花藏竟。次
造第一重伊字三點諸內眷屬。次造第
二重四菩薩等諸大眷屬及以第三重一切
世天眷屬。又諸界道中央及第一重當
具五色。先以白色爲周界竟。次於
其外布赤色界。次外又布黃色。次
外又布靑色。最外次布黑色。其第二
重亦依如上次第布白赤黃三色。第
三重周界但布純白一色。皆極令均
調正直。漸次右旋布之。其行道及供
養處外緣等隨作一純色界。瞿醯經
云。但用白色也。所以先白色從中向外
者。明此菩薩心五種根力漸次增廣乃至
住於大涅槃。則遍一切處無所不在
故黑色最居外也。若從淺至深自迹
歸本則世俯同六趣爲初門眷屬開發
淨菩提心。若衆生入此明門超百六十
心時則已出過世間上菩薩位。故第
三曼荼羅唯以白色爲界也。第二曼荼
羅於白之上更加赤色黃色者赤是
勤勇菩提心中進修萬行。黃是如來念
處萬德開敷。爾時即入重玄門居寂光
土。乃至迹居補處。猶故不識一人。故
於第二重但以三色爲界也。第一重曼
荼羅於三色之上更加靑色黑色者
靑是大空三昧。所謂如來身口意密無盡
加持故作大虛空色。黑謂如來壽量常
住之身。如是妙身畢竟無像故作深
玄色。此二❶白是如來祕藏。非普爲
一切衆生。故名眷屬也。又入此深玄
色時者即是如來自證中胎❷花藏。爾時
見五智色皆同一法界色。何有淺深
之殊。而諸衆生有漸入者有超昇者
有頓入者。然其所趣畢竟同歸。故云
一切內深玄也文
相承決云。夫大寂法王者。應化釋迦牟尼
佛也。對此故法身毘盧遮那如來云大寂
法王也。即是佛無上惠者自然自證一切

❶白二句　❷(花藏)十花

智智是也。如是一切智必依如是三密加持方便而生。故云要由如是方便得生也。所謂初以浄疊喩顯𑖀字門義。次以染衣喩顯眞言加持義也。猶如世間染色等者。譬如以紅紫等純浄白疊一入再入染之時隨染令成純一同也。復次譬如大小諸河流入大海同一色味。所謂醎味也。 今色義如此以法界種種色染衆生心王大海令同一色味也。故云。以味解色也。如云袈裟色味者。此擧以味顯色之證據也。今此曼陀羅等者。 今金剛手所問曼荼羅色義亦如此。 以五輪法界不思議色染衆生白浄信心之浄疊令成浄菩提心一味。所謂𑖀字本不生甘露味是也。故云今此曼荼羅乃至同一浄菩提味也。 浄疊者。師傳云白絹也。又白布也云云

一說云。謂袈裟者法界色也。雖五方正色無可名何色大空亦然。以一切諸色爲莊嚴故還是無色之色也。 以現見袈裟色比之當知。又立味義。五味各各甘辛味異也。今法界不爾。 以一切味爲其味是亦無味之味也。 六境中擧二境解法界色義。故云法界不思議色。以此無相大空秘密之色染別覺妄我之衆生心成大毘盧遮那究竟三摩地同一浄心妙❶味

謂受色時者白之上加黃。黃之上加赤。赤之上加青。青之上加黑。故云有容有上之義也

金剛線決

大日經第一具緣品云

　三結修多羅　次繫等持臂
　如是受弟子　遠離諸塵垢
　增發信心故　當隨順說法❷文

義釋四云。次當作金剛線法。凡作線當擇上好細具縷香水洗之極令潔浄童女子右縒合之。合五色縷。當用五如來眞言❸各持色。然後以成辦諸事眞言總加持之。 造曼荼羅線亦爾。五如來色者。謂大日佛加持白色。寶幢持赤色。花開敷持黃色。無量壽持綠色。鼓音佛持黑色。 阿闍梨先自取線三結作金剛結用繫左臂護持自身。 次一一爲諸弟子繫臂如是攝受弟子則入曼荼羅是離諸障難也。其金剛結法不可縷說。 當從阿闍梨面受之。復次五色綖者。即是如來五智亦是信進念定慧五法。 以此五法貫攝一切法門。 是故名爲修多羅。 古譯謂之線經也若見諦阿闍梨能以如來五色智加持弟子菩提心中五種善根貫攝萬行繫持瑜伽之臂使經生歷死常不失壞。若能如是攝取弟子乃名善作金剛結也文

決云。上好細具縷者可用蠶糸。 若麻絲可用之

潔浄童女者。未壞小女沐浴幷授五戒可令縒始也。是調縷時事也。非總合也

瞿醯經用童女合線云云

或云。童女是三昧像也可思之

合五色縷等者。 總合時事也。當用五如來眞言者。祕密八印品中五佛眞言是也

若又金剛線者。可用金剛界五智明也

天文四❹年七月五日。世良田山長樂寺眞言院義慶示大和尙奉傳受之　求法明朝

❺明曆四年戊戌六月九日。以慈眼大師御本寫之　舜祐七十一歲

江州栗太郡蘆　浦觀音寺舜興藏

四 了因決 兩壇合灌頂決

兩壇合行幷離作業口決

胎

問。因中說果之灌頂者如何　答。佛牙灌頂之時普賢文殊灌也。次大日慈氏觀音灌也。是則因中說果之灌頂也

問。普賢文殊慈氏觀音列樣如何　答。義釋意也。隨要祕要義釋爲本歟

問。普賢文殊慈氏觀音列也。打曼荼羅者現圖曼荼羅爲本之問。 普賢文殊觀音慈氏列也。佛芽灌頂時。本私記。大日四菩薩洒從果向因可得意歟。 雖爾四菩薩大日洒從因至果義歟

果灌頂得佛大日。四菩薩四佛大日洒也若得佛別佛云云 ❻先本尊瓶三度洒而後大日瓶次第本尊瓶三度移其後又重三度洒也。次瓶中四角取直誦四菩薩明洒也。次

❶味十(文)細註㊥　❷(文)一㊥　❸各持乃至書十二字原本脫今依甲本補載之　❹年十(乙未)㊥　❺已下奥書甲本無之　❻原本冠註曰私云瓶ナバ中四方ト立也

又中四方瓶取直誦四佛之明灑之。次大日灑也

又或人云。本尊瓶三度不灑。大日瓶次第本尊瓶移三度灑也。次四菩薩四佛大日如先

金

金灌頂時施繞壇之後。中四角立。加持瓶畢。中四方取直誦五佛明灑也。大阿闍梨結印教弟子。教授阿闍梨誦明自東佛三度次第灑也。胎界作法准之可知。本私記大日四佛雖灑依師説四佛大日灑也

一。胎金自供時授得佛印明事。大日胎外五貼印中五字。金羯磨會智拳印明也

合行（胎外五貼中五字。金羯磨會智拳印明）　弟子正覺壇居時法界定印也。谷八帖決兩部合行三部合行印用也

正覺壇左右机二前立也。胎金灌頂料也。胎四菩薩大日灑事如常。又果灌頂時。得佛大日四菩薩如常。五佛灑時。先東佛瓶取上安左手上。右手取散杖誦東佛明三度灑行者右机移也。餘佛准之可知。次師五佛加。次師東佛結印教弟子。教授阿闍梨誦明。四佛大日灑也。次合身者四瓶東三度中瓶❷祕散杖共移之。此時者不誦明。爾後五散杖取合胎四[梵字]明（有歸命）金大日❸灌頂明誦合三度灑之。次百光王伊等十二字。迦等二十五字如常胎分也。次五佛繫鬘（如常）金分也。次嚴身（如常）次捧五供（金也左方）　次讃以下（如常）　已上

奉教供繞壇等一度行時事也。廣時如毘灑御私記奉教供繞壇加持瓶事由。吉慶漢語讃等皆胎金各別也。略時加持瓶合一度胎金胎金二明結誦也。交合事煩先胎加持。次金加持瓶也。略時何初胎時一度合行也

已上廣略用否❹任師意樂

離作業灌頂

自供並胎金加持前後供養胎金一度供養也。得佛印如合行時

灌頂作法。因灌頂本私記四瓶水雖灑四菩薩大日灑也。又果灌頂得佛大日中瓶移四瓶水以各散杖結誦胎金明四佛大日可灑之。此外無別子細歟

建武元（甲戌）十月十三日於上州崇福寺書之

遍照金剛了惠

裏書

合行時。胎界大日四菩薩（因）四菩薩四佛大日（果）金界大日四佛ソソク是一合行

一説。胎四菩薩授次金五佛ソソク

從本垂迹灌頂（中四角）

從因至果灌頂（四角中）

因中攝果灌頂（普　文　觀　彌）

因灌頂。大日四菩薩從本垂迹也

又因中説果義也。❺亦若得佛四菩薩自中瓶三菩薩瓶水得佛瓶入ソソク也。各具五智義也

又持明灌頂只得佛瓶許ソソク也

傳法灌頂先得佛。次自餘瓶一一ソソク

果灌頂❻四菩薩大日。次❼四佛。古口決二度不灑者四菩薩四佛故二度不灑云也

一義初得佛ソソク。故總灌頂時得佛瓶云也。此義劣也。若得佛四佛先大日。次餘三瓶移得佛瓶ソソク也

谷合行灌頂

四角立。四菩薩大日灑之。次四方立四佛大日ソソク

一説。四菩薩❽二度ソソイテ後不立四方。普賢瓶左手取灑之（東佛明）散杖共人傳西机移自餘三瓶准之。爾後西四佛灑之。次四瓶散杖中瓶移。五散杖取合五[梵字]誦灑之。次五智誦ソソク

一灌頂始時受者向西定印。向東智拳。向中央五貼印。智拳印結也（口受）

本尊灌頂事

一説。得佛東佛中瓶。次第四瓶水東瓶移。サテ本尊瓶三反ソソク也。但最初灑之次度不灑云云

金

一師説。五瓶四方立加持瓶。次大日四佛灑之

一師説。胎

五瓶繞壇了。四角立加持瓶。次中四角灌之。次四方立四佛灑之。次以四瓶水移中瓶。爾後[梵字][梵字][梵字][梵字][梵字]ソハカ誦可灑（已上裏書）

觀應三年壬辰十二月七日。賜惠師御自筆本書寫之。一交了　遍照金剛了義

遍照金剛了宴

❶原本傍註曰記文ニハ大日四佛也　❷祕＝移？　❸原本傍註曰一説五智　❹任＝在㊥　❺亦若＝若亦㊥　❻原本傍註曰四角　❼原本傍註曰四方　❽原本傍註曰一度ハ佛牙一度ハ果灌頂

天文四乙未六月二十四日於世良田山長樂寺眞言院義慶大和尙傳受之。

明朝書之示

[1]明曆四年戊戌六月十六日。以慈眼大師御本書之了

善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

了因決 胎藏名字

密宗用心祕決

胎藏名字事

[2]義釋第三云。今且約胎藏爲喩。行者初發一切智心。如父母和合因緣識種子初託胎中。爾時漸次增長爲行業巧風之所近成。乃至始誕育時諸根百體皆悉備足。始於父母種姓中生。猶如依眞言門學大悲萬行淨心顯現。又此嬰童漸具人法。習諸伎藝伎藝已通。施行事業。如於淨心中發起方便修治自地。隨緣利物濟度衆生。故名大悲胎藏生也　已上

抑今且者　今釋此大悲胎藏生義有重重義。故云且也。約胎藏者指衆生異熟胎藏也。行者初發一切智心等者。指眞言行者依知識經卷所發最初發心如實大菩提心。是正成十一地佛果之正因正種。故云識種子初託胎中。言心法身如來法界萬德此如實發菩提心時刹那成就圓滿。是卽如來具體。故譬如父母和合時以欲受因緣識之種子初託胎中已上此位名曰入佛三昧耶也。

從爾時下約法界生明義。中漸次增長者胎內五位任運增長。故云爲行業等。依先世業因緣成男女好醜等形體。故云爲行乃至種姓中生。學大悲萬行者此如實發菩提心以下勤修種種行願。故數數淨菩提心顯現。故云淨心顯現也。猶是地前未證位也。次從又此下約轉法輪明義中。此嬰童等者初生嬰兒漸成長具諸能藝施諸能作。故云又此嬰童乃至事業也。於淨心中者旣至法明道位淨菩提圓滿。然後發起大悲。故云發起方便。成就當地修治地業。故云修治自地也。餘句可見。

決云。今且約胎藏爲喩等者。有多喩。且以胎藏爲喩云也。初發一切智心乃至故名大悲胎藏生也文　初發一切智心者眞言行者初發菩提心。如世間人父母因緣和合自中有起愛恚二心母胎託也。此愛恚心生所貪瞋癡三毒本云也。眞言行者大空母緣起爲父一念菩提心生也。三句中菩提爲因也。三部中入佛三摩耶也。爾時漸次增長至于種姓中衆生胎內三十八轉經月數十月也。其後出胎諸根具足。行業巧風者依[3]業力風諸根吹出也

寶積經胎藏會品委細說之也。三句中猶如依眞言門等者眞言行人也。三部中大悲爲根也。三部中法界生也。又此嬰童已下准上可得心也。是三句中方便爲究竟也。三部中轉法輪也　已上

示云。父母不和合二渧不和一滴識種子不託。前大空無相處法爾六大重也。是經題大毘盧遮那重也。二[4]諦和合識種子初託自體無門圓點云也。只最初一滴識託所是也。於胎內三十七日經三十八轉自性六大云也。胎外出生時隨緣六大云也。又父母和合所種子初入云入佛三昧耶印明也。五相成身中是通達心也。以後於胎內五相成身可思之。是無[5]始色心。本是理性妙境妙智重也。其後三十八轉初生法界生印明習也。其後伎藝成就成佛身轉法輪印明也。又入胎已前菩提爲因入胎大悲爲根。出胎方便爲究竟云云　又云異生羝羊凡夫初發菩提心爲菩提心爲因。自行滿足化度利生大悲爲根也。サテ佛果成就方便爲究竟也。故於三句向上向下可思之

又識種子初託本地加持中是加持也。望大空法界大空法界本地身也。然下緣起望之種子初託重本地也。重重義可思之也

又萬行終畢。自行皆息佛果圓滿大空法界重利益衆生云。最初識種子一滴加羅囉

[1]已下奧書甲本無之　[2]原本傍註朱書日授三　[3]業力風＝風業力（甲）　[4]諦＝渧カ（乙）　[5]始＋（之）（甲）

是利益衆生初也。伽羅藍此翻云凝滑也。此等惡見邪見起之。增輪迴生死業。是皆喩也。能能可思之

已上相承口決了

永和丙辰十二月三十日。於世良田山長樂寺。爲令法久住書之畢　交合了

遍照金剛了義六十二歲

遍照金剛了宴

天文四乙未七月朔日。同寺眞言院義慶[1]示數日傳受之內御本給書寫之　明朝[2]

[3]此本者慈眼大師以寶藏之御本書寫之畢

龍集明曆四戊戌五月　日

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

大將軍御武運長久天下安全祈所

了因決 祕密灌頂口決五之內

祕密灌頂口決

依三密事理明祕密灌頂者事理義門諸宗不同。今宗略有三重。一色智門。二三密門。三有相無相門。一色智門者。胎界說五大色。明五輪成身之旨。未談三十七尊果上事義功德。故以胎藏界五色因曼荼羅名爲理界。金剛界說五佛智明五相成身之旨。談三十七尊果分恒沙功德。故名爲事界。此五輪五相因灌頂果灌頂。唯限當宗。故名事理俱密。故顯教中雖明果上事。未談五相五輪。故名唯理祕密。所言祕密灌頂者。色智本來冥合。唯是一界明。出過兩界。獨一獨尊之旨。二三密門者。一切衆生身口意三業皆爲三密門。所謂身口意自性無染汚。佛蓮金三部字印形像表德見現名事曼陀羅。此三部[4]平一體名理曼荼羅。於顯教中雖說意根色形。都未談事印形像成道法式。故不名事曼荼羅。又於當宗中三密俱表德顯現名身。音聲名口。寂靜平等名意。三平等句是也。所言祕密灌頂者不約三部五部各別成身。唯約三密一體布字成身也。三有相無相者。運心念想有所緣名事。念相所緣窮盡自在三昧名爲理祕密。所言祕密灌頂有相無相俱住瑜伽可授之也

四約字印形明事理者。𑖀字等種子名理。印形表德名事。又於字中無點字名無相理。故發心無點𑖀字名理心。修得菩提涅槃等有點字名事心。祕密宗旨與顯教乘角一心法界無相寂滅萬德具足。最初流出𑖀字名之爲最初發菩提心。亦無相理。亦名無相法身。亦名眞如。亦名中實理心。於此上加修行涅槃等點畫名有相。名事相。名報身應身也。顯教中以佛所說言語爲法門。眞言教中無相法界出現𑖀字等爲法門身。此字無點名爲但惠。加點畫名爲修行定門等也。從此字門示現三昧名爲印契。從此印契表顯尊形。是故知。以𑖀字等爲本地理身。以印契尊形爲成佛事迹。但字未示印形之時名爲法門。亦爲法身。人法一體全不談境智。有字體故亦名爲印形。亦名爲明。一印一明此意也。以非尊形所說故不得名明。以非尊形印契故亦不能名印。故名無印無明。祕密宗菩提實義者。尊形印契歸人無點種子名宗旨也。而此種子字從無相法界流出。故以此種子字可爲眞言門。字印形爲身口意三密。三密一體平等爲一法界無相寂滅。亦以之可爲宗旨也　已上

貞治第三甲辰七月十八日。於世良田山長樂寺賜老師御本書之

遍照金剛了義

遍照金剛了宴

天文四乙未於同寺七月七日眞言院義慶大和尙傳受之求法明朝

[5]明曆四戊戌年六月十五日以慈眼大師御本書寫之了　善祐七十一歲

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

了因決 智拳印理智冥合決五之內

[6]智拳印理智冥合口決

此印名理智冥合。祕密宗之理智體全異顯乘家。以色名理。以心名智。故名事理俱密。此智拳印毘盧鐵塔五輪塔

[1]〔示〕一[illegible]　[2]此下甲本有一交了三字　[3]已下奧書甲本無之　[4]平＋（等）？　[5]已下奧書甲本無之　[6]智拳乃至決九字原本無之，今依甲本補載之

婆形。故亦名五輪。色法雖多不過五輪。以五輪一體故名爲智拳。若大悲胎藏唯以五輪名色不得智名。若金剛界以五智名心不得色名。此是約五輪五相示色心二門成道。而今一智大日示成佛事迹之時。唯以一印一明談理智冥合義也。此理智一印流出胎藏界❶三十大院金剛界十八會九會。故以此一印名法界塔婆印。亦名總體。此印明曰[梵字]。此[梵字]字字亦五輪形。凡上中下三品灌頂受法不同。上品一印一明。一印談冥合之義。一明亦明冥合之義。中品以理智印二明合之談。一印一明義。普通合行以左右兩手名理智手。合之爲理智合行。以二明合一明可准之。謂胎明末續金明。金明末續胎明。下品胎金各別灌頂受法如普通。五輪塔婆胎金一體理智冥合。若約生界之時名藏識。若約佛界之時名淨識。若出過生佛之時名法界。此智拳一印立三種名。思之可知之。　已上

貞治三年甲辰九月四日。於世良田山長樂寺賜老師御本書寫之

遍照金剛了義五十歳

遍照金剛了宴

天文四乙未七月五日。於同寺眞言院義慶大和尚示傳受之砌。御本申請書之

明朝

❷此本者慈眼大師以寶藏之御本書寫之畢

明曆四戊戌歳五月　日

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

No. 2415

❸灌頂私見聞

了翁御談

胎

灌頂梵語事　七日作壇事
八色幡事　十二天事
神供時分事　門前廊曲事
儭施觀字事　灌頂三種機事
大壇三匝行道事　胎理智事
住心品三句事　本尊事
無生句事　覆面事
戒堂門前內道場不同事　投華事
立壇事　灌頂事
正覺壇事　自供座事
三匝繞壇事并數萬茶羅事
隱道場事　吉慶漢語事
五瓶繞壇事　七❹事觀事
十二眞言王事　支分生事
四菩薩❺烈次第事　因果灌頂事
以字燒字并十二眞言王事
支分生并百光事　果灌頂事
三種灌頂五種三摩耶事　授不應捨正法偈等事
不用三六九事　已上

金

胎金兩壇事　神供事
支分生事　胎金門前受者念誦事
擔水事　五佛加持與繋曼不同事
事由時事　五寶事
加持繋曼事　九會事
授道具事　祕要記作者事
❻伎樂事　第一[梵字]字無點事
三摩耶戒事　法界宮事
因果灌頂次第事　大日并寶幢事
胎金灌頂曼茶羅麁細事　已上

私云。大綱計書出題畢。委可見之

灌頂祕要記鈔胎　了翁私之

凡灌頂者。梵語云毘遮迦也。中臺八葉大悲智水以灌新佛頂生本佛智惠時。即是佛內證受者內證全一體相也。サレハ瓶水瓶水移如云云。寫瓶云事可得意也云云

七日作壇事

七日已前是也。初日土神供大壇等用也。二日五寶等ソロヘル也。三日入瓶水也。加持香水數百反。四日一向成就呪念誦。是卽皆瓶水加持意也。五日曼茶羅ヲ書也。行者衣洗浴爲行水等也。六日受戒時懺悔師與弟子入戒堂白花三摩耶戒成就也。受戒後入壇灌頂也。是七日作壇云也

八色幡事

❶三十＝十三？ ❷已下奧書甲本無之 ❸㊇明曆四年寫江州坂本西敎寺藏本，㊉叡山文庫藏寫本 ❹事＝字？ ❺烈＝列？ ❻（加持繋曼事）＋伎㊉

問。何故懸八色幡耶　答。八色八天三摩耶形故八色幡用也　問。何故東方白色取　答。白色諸色本也。故東方初故也。サテ赤色用事。日出時東方赤成故。境白色日光初出故用也。是化他以本也。四點利用也。又一切草木初葉萌時赤色也

十二天事

問。四卷略出經不空譯說八天。六卷略出經金剛頂說十天也。何今用十二天耶　答。經不說。師加也。此意世間利益最上不過日月。故用也　問。如祕要記用十七器。何今用二十坏耶。又或說二十一坏用。其不同如何　答。十七器時十二天供意也。九天九器。ヒサ門前八坏供。二十盃時十一天十一器。ヒサ門九器也。其故ヒサ門眷屬八天有之。謂大黑・聖天・訶利帝母也。二十一坏時加曠野神供也。前後合四十二器也

神供時分事

問。神供時分如何　答。諸天讃供養段時立供之也。如法大阿闍梨先五人物持前立供。謂餅ラッソク等也。大アサリ先東方。次南方。次西方。次北方一匝。又東北。次東南。次西❶南。西北一匝。次梵天・地天・日天・月天一匝供養。總三匝也。此間供養段何反誦也。今此天阿ソラ等ト云フ❷時初ヘキ也。ラッソクトハ造也。謂松ヤニ以物下卷作也　若然者何今諸天前燈明用　答。都不苦。其故光明灌頂心也

問。諸天請事灌頂始終御座。何用發遣耶　答。初本土請。今發遣不送本土。其牆懸方大壇ハッケンスル也　問。十方神供與曠野神供與不同如何　答。內道場勸請諸天上首天也。其外無量眷屬有❸之。故堂外天眷屬天云。故曠野神供眷屬天料也　尋云。諸天飯上飾有意如何　答。菓子汁キサミ合置事如世間法。佛下物故也

門前廊曲所事

問。內道場門戶曲スル意如何　答。此質亞字風情也。故曲也。此字本體[梵字]字也。此點負アクト讀也。一龍守衛門也。門者胎西金東也

嚫施嚫字事

尋云。嚫施字人偏書。又貝❹出。不同如何　答。嚫施者衣服也。謂袈裟也。故身體近物故人偏書。又❺䞋䞋字重寶奉時貝偏❻書也。然間二意可有之。依布施體也。❼亦三種施有之。財施・法施・不思議施也

灌頂三種機事

問。於灌頂機有三種不同事如何　答。三種機者上中下根事也。先上根者。三摩耶戒時賜八葉白花。此時內心八葉白蓮花開覺。覺得意既上根機也。次至門前含香。淨心內清身外畢。又白花持。此時八葉肉團開得機也。是中根機也。次下根內道場時投花也。不及內心開。內心加樣八葉九尊教也。已成尊修得八葉九尊投花得也。能能可得意也

大壇三匝行道事

問。何故要胎時大壇三匝繞壇　答。初一反出同居意也。次一反出方便土意。次一反出實報土意也。故❽圍三土向寂光土意也

胎理智事

胎有理智事無所不至印理也。[梵字][梵字][梵字][梵字]　[梵字]智也

住心品三句事

問。於住心品三句。方便爲究竟句有二樣如何　答。大日經大段此三句也。故此三句能能可意得也。菩提心爲因者。安住心本性淸淨處。故佛果因也。此上修行大悲萬行。契中臺八葉自性法身內證。是則約機時。先二爲方便至究竟意也。サレトモ此點方便爲究竟也。次約得果酬因時內證界會自性身爲方便四重輪壇出　❾理理迷惑衆令至究竟佛果也。此時方便爲究竟可談也。別隨機現一尊一尊爲契機也。サレハ義釋而此會中都無愚惑者但爲未熟來證入修法。此則十三大院即非迷倒。大日示現覺一切智智者。眞如理在佛時智智云。衆生在時如如云。神通智(礙智。究竟智。實際智也)　一切智分也　尋云。今所云未來云過去未來云未來歟　答。不爾。指未灌頂未入壇者也。大日經意三句五點法門無此外。謂發

❶南＋(次)㊥　❷[時]ー㊥　❸之＝也㊥＊　❹出＝云㊥，書？　❺[䞋]ー㊥　❻書＝云㊥＊　❼亦＝又㊥　❽圍＝同㊥　❾理＝現㊥

心修行等也

本尊事

本尊云事眞言宗尤可申事也。天台性具云也。花嚴事具云也。眞言本具云也

無生句印事

無生句印佛頂也。十八道淨三業如入佛三摩耶等如次佛金蓮三部也。サタ印明如護身三摩耶。サレハ被甲護身者著大悲甲冑蒙大日加今日教主釋尊如出界內金剛サタモ如此也

覆面事

問。何故覆弟子面入道場。又白繒者如何

答。面ツツム事如閉惡趣門云也。其故無始已來外現妄境被對未入佛家故今離生死妄境入寂光土時。閉衆生肉眼可開五眼勝用。白氎者唐土絲フトクヲリタル絹也。投花時師南弟子北云事教授アサリノ有時事也。若無教授師北弟子南也。三摩耶金剛執者廣道場也

戒堂門前內道場不同事

問。三不同如何　答。戒堂法身如來振舞。門前報身振舞。堂內應身。一往如此分別。眞言云三身九身也。故於大壇中臺大日如來法身也。四方四佛報身。四角四菩薩應身也。又於正覺壇正唱三身成道。其故結得佛印明誦吉慶漢語。問。指傘以白拂法身成道也。サテ洒五瓶水報身也。後嚴身應身成道也。サテ此後繞壇三匝。前順。從因至果。今地體逆可三匝也。雖然忌逆故順三匝也。此意出界內同居土利益衆生意也。是蒙本佛加持出如。今大阿サリ已成力蒙新佛出利衆生也。故三匝也

投花事

上中下三處投花樣不同也。若著尊頂成就佛部諸尊意也可思。又中蓮花部下成就金剛部可思也。又依著著尊遠近一生二生可成就也。八葉外其成就久可思也。餘四佛四菩薩投花又多生曠劫宿習深可思也。總投花作法直立兩手指出シハラク振サテ擲也。今此投花其相不如法

壇立樣事

立壇樣其相品字體也。大壇中道觀也。護摩壇空觀。正覺壇假觀也

護摩事

總大日經三所說護摩。初寂災護摩。又息災護摩。次供養護摩。後觀喜護摩也。寂災護摩者。總得佛尊護摩可有也。是受者一人只有時事也。今此多人數故略也。次三摩ハタ護摩過畢アサリ左袖取之。又屬袋三有也。是袖袋云也。哀愍覆護意也。又累心也。其故三袋口即三部諸尊入袋讓弟子意也。又空假中三諦讓意也。◎如此次袖袋時アサリノ外護摩時アサリ大壇邊以繪右肩押也。又香塗胸也。凡三摩波多者梵語也。此究竟成就云也。次中間護摩。是不二無想心也。以前護摩而二有相也

正覺壇事

問。何故正覺壇草座敷。又八葉中間𑖀字書。又四方四角又八葉四角四梵字云事

答。受者種字𑖀字也。故中臺花門書。總行者曼荼羅十三尊曼荼羅也。謂十二執金剛眷屬也。中𑖀字本體也。故十三尊四菩薩四方四執四角四奉教供。又八葉外四角書也。故正覺壇供具受者供養。是則新佛也。サテ十二執金剛供叟並置ヘケレトモ。セキナキガ故大壇四方正面鈴前並四供置也。サレハ阿サリ獨供養。サテ二人供養時。初一人召請。其程一人待同時供養也。終人獨撥遣。其義如常。又四人四角同時供養樣有也。總初登正覺壇時草座ヲク。且持受者可見壇上𑖀字也。今此不爾。此座即四教座一也。草座三藏教座。通教四角畫即天衣也。總可敷座具也。文字不見故畫書。八葉即別教座。圓教座禮盤中空。即虛空為座心也。故應中論三三身一體而四教座事顯也。三身即一。四土不二也

自供座事

自供時大壇前禮拜。聽其向大壇可供也。此經說相也。今方方スル事受者多壇迴指合故也。是即故實也

三匝繞壇并敷曼荼羅事

問。灌頂時受者三匝繞壇。今記何三反不迴見耶。又敷曼荼羅ニ何故不用四重輪

壇只用中臺計耶　答。三匝繞壇可依曼荼羅。十三大院皆用時不繞壇。一曼荼羅ニ投花也。サレハ覺大師大勇金剛號。是則サタノ金剛號也。此時用四重輪壇。覺。サテ中臺八葉計用時繞壇也。今受者❶五大院立也。故不三匝不可投花覺タリ

隱道場事

問。何故今道場必隱不見人耶　答。內道場物深隱事非界內相也。三界六道凡夫非其境界相表。又王內評定非民知所能能可思合。又十二執金剛灌頂已後隨逐也。是卽本誓也云云

吉慶漢語事

問。釋尊鹿苑成道儀式誦吉慶漢語耶

答。尤不審也。然非鹿苑成道。是出界內鹿苑成佛可利衆生樣。本佛大阿サリ印可蒙。譬如內裏王與太子等。國國出國土改沙汰也。依之守護國司國國下萬民沙汰。今日釋尊成道如云云　凡吉慶漢語五時配當也。初一下天相。次二託胎出胎相。第三花嚴相。第四鹿苑ノ相。第五方等般若法華三時可心得。サテ敎化覺大師御釋也。如本記耳聞ホトト云ヘトモ。調子讃調子也。打鉢敎化時分也。其敎化言人不聞故也

五瓶繞壇事

多樣在之。アサリハ中瓶持。餘四人持。又三人持樣。又二人持樣。又五人持迴跡アサリツレテ迴樣アリ。其故守護意也。東寺アサリ一人三五十五遍繞壇也

七字觀事

七字觀云事。是顯敎一代七字口傳云事在之。今以可爾事。一先師前觀𑖀字。次資❷阿字上アリト可觀。次資頂𑖪𑖽字アリテ。弟子五體身分皆燒。只𑖀字上灰計有可觀也。次𑖪𑖽字智水如白乳灰上注。サレハ大日四菩薩灑水也。此𑖪𑖽字智水依生佛芽。故名佛芽灌頂也。此𑖪𑖽字燒身風火不離也。𑖪𑖽字空點卽是𑖪字也。𑖪𑖽自是水𑖪空點虛空也。水空雨故也。故𑖪𑖽只一體也。是故法輪印大惠刀印結弟子加持。サレハ五輪相也。次法輪印結行者體ソトハ五大也。如次地水火風空也

十二眞言王事

羯磨印結十二眞言王字授。次𑖀字𑖀𑖪𑖽三字。弟子三處安。是卽三部尊也。弟子心中𑖀字蓮花開敷。大日如來坐其上可思也

支分生事

次支分生印明。今不用。其故果灌頂初普賢座故重故不用之云云

四菩薩列次第事

於四菩薩曼荼羅ニハ普賢・文殊・觀音・彌勒列。其故隨義便也。大悲拔苦。大慈與樂義也。觀音卽拔苦。彌勒與樂故也。住心品普賢・文殊・彌勒・除蓋障列。除蓋障卽觀音也。此時方便彌勒名慈氏。故慈悲也。緣起品普賢・慈氏・除蓋障滅惡趣列。又普賢・觀音・文殊・彌勒。儀軌異說也

因果灌頂事

問。因灌頂時何大日四菩薩灑耶　答。❸內云一向非因。故因果不二。此灑心爲生佛芽。果灌頂時四菩薩灑也。此因果不二意也

問。果灌頂時四佛時置𑖪𑖽空點炎點𑖪𑖽事如何。於佛果智德斷德二表之❹歟。或又果性果性心也。重難云。何故因灌頂大日相具四菩薩因灌頂云哉。又果灌頂四菩薩大日云ヤ　答。此等智德祕中祕也。口傳經文義釋等云。然此八葉名中臺四佛四菩薩豈異身也等證文也。然間因中接果心也

七字觀事

七字觀者。一𑖪𑖽字觀。二𑖪𑖽字觀。三五輪觀。四十二眞言王字觀。五𑖀字觀。六正灌頂。七百光王布字觀也。總七事觀云事。眞言以外祕事也。梵語其故已前諸事行體此因果灌頂爲也。サレハ七事決一帖別有也　問。何故因灌頂內五輪觀用耶　答。眞言意以字印爲因形爲果故。五輪卽大日三昧耶也。故灌頂因凡不便也尋云。大日種子無點𑖀字。五點具足𑖀字不同如何　答。本不生大日時無點𑖀字用。サテ經四點階級居中臺。五點具足𑖀𑖽字用也。能能可分別事也

以字燒字幷十二眞言王事

❶原本甲本傍註曰遍知院　❷原本傍註曰𑖀　❸因+(灌頂)㊥　❹[歟]—㊥

𑖀是本不生之理也。此理中依逆緣故受生死之身。表此義故𑖀字中安弟子。卽以𑖨字智火燒其逆緣之三道留不生理也　問。以字燒字者如何　答。於之有二義。資頂上置𑖨字。弟子無始貪瞋癡妄執燒之。又一身體皆燒爲灰義。是二義也。灰者𑖀字同體理性之灰也。無煩惱業苦之灰也　難云。以字者𑖨可爾。燒字之字體如何　答。後日可明也云云　問。十二眞言王字者。其相貌如何　答。名意生身也。其故此[梵字]等十二眞言五字心全體生也。既上於五輪體十二所[梵字]等字布也。大日覺王全體弟子成也。サレハ此名樹王灌頂也　先[梵字]字寶幢佛。是[梵字]二字具。𑖀字花開敷佛。是[梵字]二字具足。𑖀字彌陀如來。此[梵字]具。此深❶義也。本[梵字]等具。故此見。𑖀字天鼓雷音佛也。此[梵字]具。故三字等種子布全ヒルサナ覺王體也。故三字ヲク也。　此資師內心白蓮花開資全體居。故𑖀𑖨三字頂心胸安。卽三部諸尊也。此上成修德八葉九尊大悲智水灌資頂。其相如記云云

支分生幷百光王事

問。支分生者如何　答。是普賢異名也。是則大日支分生故爾云也。サレハ以此明計灌五瓶智水資頂。八葉明以不灌樣有之也。今略之。又別八葉外支分生印明結誦也　問。百光王字布如何　答。百字資四箇處布百字也。諸教習。初住斷無明位至得百法明門分身散影百佛世界利益衆生。今於眞言行者理卽底下凡夫授アサリ灌頂令得百法明門功德意也。サレハ五大院顯教初住密教凡夫不如釋　問。其以二十五字布樣如何

答。是在頂上𑖀字空點腦後有想[梵字]等十二字右旋布之。此外額[梵字]二十五字布。又其外𑖀字布也。サレハ十二字成光。是四箇所布。放百字光成三重炎成三重曼荼羅ト。是卽成台藏界四重輪壇普門法界身成也。サレハ台藏四重輪壇中臺ヒルサナ法身所生也。眉間八葉見性身出生。咽三點眷屬出生。謂遍❷知院般若院觀音院金剛手院也。是第一重自受用身　次心上四菩薩出生。謂地藏虛空藏文殊除蓋障院也。他受用身是第二重。次臍外護院諸天ヒナヤカ等出生也。是則四重曼荼羅也。今受者行者四處此二十五字布。人天大日成八葉。❸第二第三重出生心也。四處輪布字圖可見也　尋云。今四處輪布字三重曼荼羅也。胎界曼荼羅ハ前後四重也。故四重輪壇中也。今何相違耶　答。都不苦。五大院決譯云。二三同一釋。東釋迦文殊院同一云也。西虛空藏院蘇悉地同一也。釋心也。故遍❹智院第一重。二三同一故第二重。外院第三重。西以可爾。左右本三重。故三重曼荼羅也。今受者布字全不相違。四處卽發心修行菩提涅槃四點階級也。發心梵語冒地質多云。修行梵語左理也云。❺菩提梵語冒地云。涅槃梵語濕嘌縛拏云。於他受用身有三種不同。一自受用對他受用身。二一大法界他受用身。三十地所應他受用身也。今眞言教主他受用云。　一大法界他受用身也　尋云。三點者四方四重也。若爾者三點者如何

答。遍智院般若院佛部也。觀音院蓮花部也。金剛手院金剛部也。故以三部三點云也。佛眼法身。般若菩薩報身。文殊應身習也。此三尊同智母尊故習也。了因十二眞言王眞言。初尊云事可習也。入灌頂道場本尊初。一切道具供物等皆眞言也知見。其後可得灌頂也。師弟共同如此云。眞言句義字義一一體大相大用大。三大是足大空故云也。王者大日也。互一切法皆如此知見可開也。此眞言如此不知已前卽無明等也。流轉十二因緣。今如此知見開一刹那卽三世了達智得也。サレハ眞言念誦又此眞言可布字也。布字念誦時卽知見開有也。念憶念得也。五大院幷都率釋可見之。了因既畢

果灌頂事

若得佛寶幢餘瓶水本尊瓶順可移也。其後灑也。餘佛又以如此。若普賢大日得佛不可移也。三種灌頂不同。先持明アサリ灌頂成。此結緣受有者也。故此人數誡時。汝已成就曼荼羅一切天神共知汝可授也。故此機設力堪云トモ曼荼羅不作不可授也。次傳法灌頂アサリ者。內

❶義＝十(此仰淺)㊥　❷知＝智㊥　❸(第一)十第㊥　❹智＝知㊥　❺菩提＝喜㊥

證明察。又世間力有。又智惠明。是傳法機堪故。若見衆生堪可授也。次傳教阿サリト者。智慧內證設無印明等傳也。傳法アサリハ既祕密藏中隨順修學具足明了也

三種灌頂五種三摩耶事

問。大日經三種灌頂五種三摩耶云如何

答。三種灌頂者。一事業灌頂。是世事堪有者造道場諸事道具等造作。盡無量財寶諸尊備供具布施可行也。其故無始已來生貧家事慳貪罪障依。故供養曼荼羅諸尊成就福德門也。此時曼荼羅三昧耶曼荼羅可用也。壇成就壇也。次手印灌頂者。世間力無云ヘトモ志熾盛者。諸尊印明等可授也。此時用尊形曼荼羅。壇大悲壇也。今此灌頂事業手印兼也。次以心灌頂者。智慧明了人信力堅固アラン者。必道場不莊嚴可授也。此時曼荼羅ハ可用法曼荼羅ヲ也。壇大悲壇也。サレハ大日經云。未達心灌頂祕密惡不生說。是說以心灌頂事也。サレハ覺大師正月十三日常濟授密印受後落淚事如雨云云　次五種三摩耶者。遙見三摩耶。是奉見曼荼羅ノ諸尊。遙禮拜燒香散花。依此功德閉惡趣門也。二投花三摩耶者。依遙見功德次生結緣灌頂。三學法三昧三摩耶者。三生必次第授法許可灌頂。四傳法三昧耶。是眞言傳法灌頂人成。此眞言理朗得人也。五祕密三摩耶不如也。總諸顯教光明灌頂摩頂授記灌頂說也。今眞言行者胎金兩部十六重灌頂。アサリニ委可聞。今灌頂梵毘詵者含者光明灌頂梵語入婆栗耶。梵語云光。灌頂者毘遮迦云也　問。今五種三摩耶今灌頂配當樣如何　答。三摩耶儀式遙見三摩耶。投花第二三摩耶。許可學法三摩耶入壇灌頂傳法三摩耶。サテ依投花善惡成就何尊者。　アサリ內證知食以祕密三摩耶云也。此分受者皆不知重也　問。今灌頂行者灌頂何用

答。此事甚深甚深。大日經說相五字成器八字成❶字歟身也云。以鉢印旋轉臍合[梵字][梵字]此印明爲授。サレハ中間護摩畢受者皆出門前サテ獨ツツ引入傳法灌頂機堪可授也。不堪機無所不至或五古印等可授也。五字成器者[梵字]也。此灌頂五智五大成就明也。[梵字]三字三部諸尊也。合此八字八字成身傳也。鉢印定印ナルハ菩提心爲因意。旋轉大悲爲根。印明究竟祕印也。可祕可祕。師最祕最祕也　或云。九字成身云意如何

答。加[梵字]字也。[梵字]是則四佛云云

授不應捨正法等偈事

問。三昧耶戒偈於門前授之。今又重授之相如何　答。門前時爲自行。今爲化他也。總此偈眞言行者四波羅夷也。顯教經如此不說。第一不應捨正法者。南方寶生尊戒體。捨離菩薩心者。寶幢佛戒體。慳悋一切法者。彌陀佛戒體。不利衆生行者。鼓音佛戒體也。此四箇卽自行化他戒體。上二句自行下二句化他心也云云

不用三六九事

尋云。何故不用三六九耶　答。三界六道九界。衆生自本不堪密機故也。一師云。不苦。其故一人則一大法界得心。一人一人授灌頂故無子細❷歟云云

金灌頂　祕要記鈔私

仰云。大旨如胎界。胎肉曼荼羅ナルカ故東爲本。其故世間草木春季必花開敷。卽是因相也。曼荼羅ノ色白色也。是淺略門時事也。深祕時胎理也。理者實相也。其色萬法根本故諸色本白色也。金果曼荼羅也。故西方爲本。其故世間草木秋菓實結故果云也。曼荼羅ノ色赤也。智門故果曼荼羅也。又世間父母胎赤肉云。又金白骨云。此時胎赤金白。若爾者相違如何

答。胎白色莊嚴故。本體赤色也。金白色本體赤色莊嚴。眞實理智二境智二法也。故胎白金赤可得意也

胎十界輪圓幷二重出生事

問。胎曼荼羅ハ十界輪圓曼荼羅ト云心如何。又二重出生樣如何　仰云。眞言教主本體出過ヒル一智本地也。雖然此時度迷機心無之。故爰本內證法身內證理智德義分也。此內證出生始智也。是金剛界大日也。於爰全不見機。是故金不列十界輪圓也

❶〔字歟〕－③　❷〔歟〕－③

一夜兩壇事

胎界行初夜。金界行後夜。是深密也。其故。天台圓融三諦心也。胎金二夜行複疎三諦也。總胎金共佛果上振舞也。サレハ台八葉時東因發心云。又中院發心申。是大日出東院發心修行教示心也

神供事

凡略出經。善無畏渡時。風荒吹。故智海沈。其殘三卷在之。是號教王經。是善無畏四卷譯。不空六卷譯。略出經四卷本。說八天。金界用八天。北方置二器諸鬼神諸夜叉列也　若爾者多門天何不供哉　師云。此事委可問　サレハ今比北方三器也。一器ヒサ門料。胎界時北方置八器。ヒサ門眷屬四人。又吒枳尼眷屬四人也。爲八人八器時。ヒサ門器無之。故今比置九器。尤可尋也　尋云。諸鬼神諸夜叉其不同如何　仰云。諸鬼神者有形栖大地者也。諸夜叉無形栖天者也

支分生事

仰云。胎時支分生灌頂者。全普賢印明也。サレハ普賢理體遍萬法。一切衆生皆如來藏。普賢菩薩自體遍故說也。此支分生因灌頂内被取。又果灌頂内被取也。サレハ金界引入時普賢三摩耶印用。此印即幢義也。依結誦此印明。一切佛菩薩來集諸功德集也。サレハ唐土王六群引率。大將三群持。此三群者馬乘一萬五千人。乘車一萬五千人。乘船一萬五千人。大將擧幢時群兵集如。今印如此云云

胎金門前受者念誦事

胎金者在門前時。振鈴已前不動呪。振鈴已後佛眼明誦。金振鈴已前降三世。振鈴已後佛眼明如胎也

誓水事

誓水二義在之。一五智法水受者心中納意也。二世間書起請呑如。今水其意也

五佛加持與繫曼不同事

仰云。加持金剛堅固義。五佛灌頂寶冠義也。五佛繫曼者瓔珞義也。依此印明功德五重可繫瓔珞也

事由時分事

事由吉慶伽陀時。四無礙智汝當得唱畢。禮拜樣可立也。今比早也。何次日有スヘキ也

五寶事

仰云。五寶者入五瓶事。因位時信進念定慧也。佛道修行財此五根也。是則佛果時五佛寶被云也。是聽五佛如來也

加持繫曼事

問。今五佛加持印明。又灌頂繫曼等樣如何　答。以三摩耶會印授羯磨會明也。以之思。又以三摩耶會明授羯磨會印。事可有也。必一邊不停。其故三摩耶會理也。羯磨會智也。此理智一體故。理面智面故表裏不同。サレハ供養會理智不二會也。成身會三十七尊爲初門也。三摩耶會依報。微細會法曼荼羅。供養會在羯四印一印會也。サレハ本尊金剛サタ眷屬欲觸愛慢四菩薩也。賢劫千佛成身會邊居也

九會事

問。於金界必用九會曼荼羅事如何　答。用六會曼荼羅事有也　今用九會曼荼羅事。九識本分顯果成相也。是則衆生心内心王九重都居不相離故歟。准胎同只今八葉八尊一會一會爲本歟。サレハ胎十界輪圓曼荼羅也。今六道衆生不列一人故此心也更問

授道具事

問。五古杵不加持授故如何　答。能加持故不用加持授也。サレハ諸佛金剛灌頂義者。五古金剛也。若爾者金剛界時可爾。餘部時如何　答。寶部諸佛寶珠灌頂義。又隨餘部部可授替也　問。必五古杵用相如何　答。五古者五佛智也。約我等胎内五位可心得。又我等五體即五古杵也。又定惠手足各各五指有。五五合二十五也。是則各具五智無際智心也。故今眞言教以五古杵名持金剛也。又胎意五大云即色法。金智界是心法約也。故法界色心當體即五古金剛杵也。我等色心五古兩方十峯也。能能可得心也。修多羅二十一結。即三摩耶時母珠同事也。要線三色結線五色也　問。以鉾授故如何　答。世伊師鉾火アタタメテ目瞑翳ツクロウカ如。大日遍照智火[illegible]字鉾アタタメテ。

肉眼マケヲックロウテ五眼用施意(1)也

問。何故以鏡授耶　答。鏡者心鏡也。此鏡者𑖀字卽吾我不可得義也。其不可得故鏡移形體有實不可得也。此故非實非虛云此意也。私云。萬法自本具足心法有。其六情妄情所具體不見。鏡體有雲留時不移影。若外因緣有此鏡トケハ。成前移一切物。今依三密修行風拂心法妄云。自本所具大日遍照體吾身心得。今以鏡加樣物授也。サレハ鉀鏡自行德也　問。法螺輪寶授故如何　答。佛自行滿趣說法利生吹無生法螺令蒙機心也。輪寶者佛千輻輪相也。利生時行六道險處。必可見此功德也　問。何故花一葉授耶　答。傳持此法至未來際結緣我本佛知事表

祕要記作者事

問。此祕要記誰人作耶　答。淸涼房谷アサリ御作也　尋云。淸涼房八印者誰人耶　答。玄昭御事也。是法性房師也。谷前人也。是大師傳受也。而以(2)得名號淸涼坊隨要記谷記也云云

伎樂事

尋云。伎樂音樂說經如何　答。凡眞言行者於六種供養一一伎樂奏可供養事也。可奏人無アサリ樂吹可供養也

第一𑖀字無點事

尋云。𑖀等五字初𑖀字無點。餘四方有點故如何　答。此四字是梵字莊嚴義也。又初阿無點事金剛座故也。釋心也云云　此等淺略義歟更問

三摩耶戒

問。何故受三昧耶戒耶　答。入佛家戒爲先故。又三摩耶戒大日如來之調直定云義也。此等戒三寶三身義雖寬廣不過戒定惠三學。以此等義胎定云金惠云。戒佛律儀也。故三學授也。依之金界强雖無三摩耶戒灌台授之也。サレハ台戒計金戒不授事有也

法界宮事

於法界宮有二。一自受用所居第四禪上十地菩薩所居有之。是則法界宮也。常寂光土也。二色究竟天。是他受用所居法界宮也金淨居天也

因果灌頂次第事

私云。於灌頂因果行於因灌頂何故大日四菩薩行耶。又於果灌頂四菩薩大日行耶。因一向四菩薩。果一向五佛ヘシ。何師口傳云。因灌頂時大日卽四菩薩。果灌頂時四菩薩卽大日。位是等也云云　尋云。其證據經見歟。如何　答。大日經義釋云。然此八葉名中臺四佛四菩薩豈異身此心也答云。灌頂之間師身始終同大日之身。正灌頂時自想。身同大日十方諸佛亦同我身。我身大日與十方佛同。弟子授灌頂也。谷師云。於灌頂壇以香花等供弟子二說有。一師直取閼伽等物一一與弟子。弟子取之捧手供我心佛故智證大師云。令弟子供香花等云云　又法性記云。今弟子供成道之如來云云　谷師云。金灌頂記引弟子帝釋方云云　可撿アキラム二十天之位也。谷云。入室弟子二說。一者自小年養育者也。一者入室印可付法(3)者也

大日並寶幢事

問。何故大日並寶幢位耶　答。寶幢第八識大日第九識。是則第八第九同故也。謂第八識淨分是第九識也。故位同也

胎金灌頂曼茶羅篇細事

師云。金界灌頂曼茶羅分明說顯之。胎界灌頂曼茶羅トヲ祕密不說。顯之故金界灌頂如彼文。今胎界灌頂之文不分明。有二種之灌頂。名佛芽灌頂樹王灌頂。謂以字燒字故。於灰中以四瓶四者五色也祕之灌之。是卽爲生種子也。卽阿字之地上灑水。故卽生五字也。次卽成(4)塔形。是佛芽也。次卽正灌頂。是成佛之時以𑖀水灌頂也。故初灌水。是爲生種及芽也。次正授法主職位也。凡成佛有三箇義。一種子。二芽莖。三樹王也　問。種子芽莖樹王者如何　答。大日[梵字]寶幢𑖀是也　尋云。以梵字爲種子事有證據耶　答。尋其本源悉地出現品。從大日如來身分出𑖀字。從𑖀字出生諸字。此則胎藏種子字也。又金界從佛身出[梵字]。是卽種子也。其所出字住衆生之心及入佛心等各住隨方月輪成其尊云云　可撿之。故此種子皆心中所生也。其尊智用也云云　又三昧

(1)〔也〕―㊥　(2)得名＝道明イ㊥㊥　(3)者＝志㊥　(4)塔＝地イ㊥

耶戒者塔也。即生長成樹王正成道。義釋云。顯教中說樹王云功德。今經中說樹王種殖因緣此心也　問。此說意[梵字]水之次即生五字心如何　答。地水二大是五大中增上緣也。故地上灑水。即五字生也。謂五字重生是爲成塔形標幟也。理實五大各各具五大緣。如俱舍等也。四大種等也。故鑁字水中即具五大。五大故從[梵字]字即生五字也。乃至四大乘可云爾也。故義釋云生五大云云　問。何意以字燒字之後又生五輪字耶。已前火及阿字地後更可生[梵字]空二輪也。前火動之時有風故也。又內護摩之處文雖之可疑之。仍更三次第生諸字耶。水如灌頂也。處處文得心也。胎軌文一一書也。而經文(1)此以字之後次第生諸字文如何　師云。軌爲成行法隨要拔文。而略縛字水義頗無之也。護摩爲成就用之。灌頂爲究竟用之。故軌可有二意。一重布爲成塔婆故。一以字燒字具五字。如灌頂文。又灌頂文者[梵字]變具五大。即五大皆遍照如來之三昧耶形也。故更重布云。以字燒字後。[梵字]字火動生長時行者身分有漏身燒佛芽生風火動風火此同義也。境智冥合可思之。但依風火即不生。火必具風。若風不通故不動尊以[梵字]字爲種子。謂不動尊智火也。[梵字]字風也。[梵字]字空點是空義也。[梵字]地也。又以字燒字觀。[梵字]字方壇中在弟子。謂口其形也。謂[梵字]是本不生之理之中依迷執故受生死之身表此心。故[梵字]字中安弟子。即以[梵字]字智火燒其迷執之三道。只留不生理也　支分生灌頂者有四。一普賢。二四菩薩。三四佛。四大日也。是共大日如來之出生故也　已上

私云。師誡云。此灌頂私記輒聊爾不可授也。最後閉眼時有傳法堪機者。只一人可授也。今授事至末代。又邊土彌離(2)東故受之。又以授人事雖不可爾。爲繼師跡授之。相構相構不可爲聊爾。仍上代大師勸請文可書之。ム云。師仰樣處處注之。後見披覽有恐。仍可被取捨也云云

應永四年丁丑十月三日。於上野州淵名庄中村鄉華藏寺了翁和尚被談之

合行灌頂者。谷阿サリ初行之

觀曼荼羅文疏云。六云。次於一一曼荼羅諸尊位上觀本種子。從此諸字皆轉作本尊身。若彼アサリ觀道未融。恐延時節者。但於中臺蓮花臺上而觀[梵字]字。字門出無量光遍照諸尊座位。爾時諸尊即現。爾時復以方便轉觀。如是諸尊與我身無二無別。即是諸尊即在身中(3)文

五眼之事

智度論九云。肉眼所見不遍。天眼緣國土及衆生無障無礙。惠眼知諸法實相。法眼見以何方便行佛法得道。佛眼名一切法現前了了智　問。六十九云。肉眼天眼緣色。惠眼緣涅槃。法眼分別知諸法善不善有漏無漏等。佛眼現寂滅相

大品經三云。有菩薩肉眼見百由旬。乃至菩薩天眼見三千大千國土。有菩薩天眼乃至能見十方恒河沙等國土衆生死此生彼。乃至廣不得法眼佛眼*文　此經物留尊佛所說

(4)此摩金色經大日印文伊勢有事說也

洗縛曰羅異說　先五古。次塔鈴。次五古鈴。次寶鈴。次三古鈴。次獨古鈴。又獨古三古前後異說也。次五瓶。次總灑水三反。洗縛曰羅時誦眞言。唵縛曰羅薩埵鑁吽　此眞言正洗ハサラノ時可誦之。在知人無之歟云云

已上仙藏房了與法印說也

又說。先五古用鈴輪五瓶十八道行之事在之

五部道具總加持之內歟云云　能能可決之

已上光林房隆仙律師說

兩人相尋云。處如此。能能可決之

豪算私記之

寶五　黃　(6)白
五鈴　塔輪　赤　中　青
(5)一三　黑

右此鈔者上野州世良田山長樂寺眞言院義慶御足下居住之砌書之畢。常州信太庄住呂明朝爲令法久住也

傳燈大阿闍梨位遍照金剛義慶判

(1)此＋(此)[甲]　(2)東＝凍[甲]　(3)[文]－[甲]*　(4)此＝紫？　(5)[一]－[甲]　(6)[白]－[甲]

合行下

尋云。五悔事誰人記ヤ。仰云。如利記❶者仁記❷意。誦門前五悔見。宴記心不可有之覺。仰云。敷曼荼羅ヲ隨本方打チカヘテ敷樣有之。不可准。仰云。如常一所重上北下南敷之也。仰云。門前等如常。藥仁❹之意。四禮末持遍禮有之。宴無之也

仰云。私記受者門前引入時。普賢三昧耶可引樣記タレトモ。今此皆入佛三昧耶印引之也。凡兩壇共用三昧耶サタ者意ナヲハ合行普賢三昧耶可用也

❺尋云。壇前如何可讀❻歟。仰云。如私記讀事如常。其時非生眼覆面取驗スル也。サテ受者令見壇場。今觀此妙曼荼羅云ヨリ懃ニロニ可修習之。次第末一切如來體性法中可得入云ヨム也仰云。又ヨム樣可有之。是常人不知心得事也。其ト云ハ先讀樣クミマセノヨミ樣也。又一人ト云切リ次ヨミ樣也。是先台ヨム也。其時此是三昧耶金剛❼契ナリ。汝若❽輒云ヨリ始。次投花アレハ聽悲生眼云悲生眼スレハ。今此妙曼荼羅ヲ見ト云ヨリ。懃可修習云マテヨムヲ。サテ取反亦金剛界分ヨム也。今度金トヲリヲヨム時。當其處覆面可取也

サレハ如此切リ次ヨム時ハ。覆面ナカラ悲生眼シテ且置之也。サテ金始者汝今已入一切如來眷屬部中云始。次ニアニヤサタハムサルハ通。次加持誓水。次金トヲリヲ見皆讀。當得一切如來體性法中云迄也。胎トヲリノ投花時。投花次汝未來云次而二投花ナラハ。而二大日如來トモ。不二ナラハ不二大日如來トモ。不二阿彌陀如來トモ。又而二大日トモ。而二阿彌陀トモ。可讀也。此二樣ヲ得意ヨムヘキ也

投花不二而二始。而二不二可留也。中間任意樂。又云。留而二不二不二トモ留也

尋云。敷曼荼羅ヲ重テシキ而二不二共不動投花スルカ深祕也。亦敷曼荼羅何上下可定❾耶。仰云。機前コソ台金不同有之。佛意圓澄深意時胎即金金即胎胎金法爾不二也。此意曼茶羅ヲ重ネ敷タルママ不動。如上投花❿是深祕意也。胎金曼荼羅上下半不定中シイテ用山門意胎上敷金下可敷歟。可⓫任阿サリ意也。仰云。今合行云者。傳法時而二情識未蕩。故合行云重行故。如何⓬樣ニシテモ行者内證胎金不二得心スルマテノ料也。法華ニモ十住類一十住類本ノヘシ本迄雖體。不思議一理⓭爲契當也。今合行如⓮是理也

⓯右者天海藏以御本寫之

明暦四戊戌歲卯月八日寫之畢

江州栗太郡蘆浦　觀音寺舜興藏

❶者＝志(乙)　❷〔意〕－(甲)　❸心不可有之覺＝應也(甲)　❹之＝也(甲)　❺尋＝執(甲)　❻歟＝之(甲)　❼契＝界(乙)　❽輒＝轉(乙)　❾耶＝也(乙)　❿是＝猶(甲)　⓫任＝住(甲)　⓬〔樣〕－(甲)　⓭爲＝内(甲)　⓮是＝覺(甲)　⓯〔右者…藏〕三十六字－(甲)

❶遮那業案立草

應安二年八月報恩會（講師眞理。問者正照。二問俗全。三問道瑜）

義釋第一（自卷始至則此經深旨也）

❷問。眞言教意於如來內證境界論三密事相可云耶　答。幽玄難測。任宗大意可論內證三密也。可答申　兩方不明。若論內證三密云者。披❸義釋文。釋大日經首題神變加持句。然此自證三菩提出過一切心地現覺諸法本初不生。是處言語究竟心行亦寂乃至是故住於自在神力加持三昧普為一切衆生示種種諸趣門所喜見身等文如此解釋者。如來內證偏是無言無相全不可論三密行相被得　若依之爾云者。無相內證諸教常談。三密結要祕奧極說也。若於如來內證不明三密事者。以何可稱祕教不共所談耶。爾者

答。自元所答申於如來內證明不明三密事相幽玄難明。任眞言門大綱者可論其義歟所存申也。凡三密結要諸經所無五智奧源獨在此教云事。一宗文旨大師定判也。若以三密事偏屬應化方便於內證者但云無言無相者。與顯教樞宗所談有何差別乎。是以大師解釋中。如來內證但是寂靜無言等云者即顯教之所談也釋。但至義釋文者。諸佛自證三菩提類因位境界之非所及也。如來內證偏言亡慮絕云云非歟。若夫如此。推申有何失。可答申

難云。猶以不明。夫神力加持扉下應化隨緣之形聲雖差。自受法樂宮中本初不生境界獨存。所以雖眞應一體非無法報應化之不同。雖性相常住焉不辨體用眞應之差降。若爾示現三密偏是從眞起應化用雖非內證眞實法體。行者依此三密方便成入修軌則故。以之稱祕教不共結要云也。至於如來內證立三密事相云云非乎。是以披解釋前後。明三密示現本源。初然此自證三菩提出過一切心地現覺諸法本初不生是處言語究竟心行亦寂云云。先現覺本初內證處於言語心行相泯絕定也　次下❹爾時世尊往昔大悲願力故而作是念。若我但住如是境界。即是諸有情不能以是蒙益。是故住於自在神力加持三昧。普為一切衆生示種種諸趣所喜見身說種種性欲所宜聞法隨種種心行開觀照門。然此應化非從毘盧遮那身乃至緣謝即滅機興即生等判。三密相現事酬往昔大悲願力。依神力加持方便示應化形聲趣本緣性欲所宜見。既云然此應化非從毘盧那身。約應化隨他化儀云事不可諍之。緣謝即滅機興即生述。非指內證自覺法體云事分明者乎。此釋既盡理。何枉可存會通乎。但至大師解釋者此只對顯教性相各別談為題圓密寂照一揆義釋內證外用不相離旨計也。是以自利常在體性海中利他恒遊緣起法界釋。又是大師定判也。明知於體性海內證者不可論緣起事法云事　次至應化三密常教所談云者。於顯教中者雖示現身說法形聲。未明眞密印祕要未談三密平等法門。何況彼眞應不融應化也。此四身一體應用也。自元所尋者理智一體上辨自性受用不同眞應相即外別論內證外用差別之日。應化三密外別於內證處立言語威儀事相否。疑也若爾者眞言門所明三密結要縱約應化方便雖論之。何必可令混亂三乘顯教之常說乎　次至會言語究竟心行亦寂等文者。會通甚不明。既分別內證外用內證言亡慮絕故。十地菩薩猶隔境界。生死凡夫爭得闚知述了。依應化大悲初示現三密之旨釋。豈只佛果內證非因位境界事述。加之經我覺本不生出過語言道云云或我成最正覺究竟如虛空云云說。義釋中或如來自證之智設以神力加持亦不可示人。前云舊迅示現無盡莊嚴者皆外用之迹耳云云釋。或自證之境說者無言觀者無見不同手中菴摩勒菓可轉授他人也判。凡一經始終釋義前後於內證境界不可論三密事相云事定說無異途者乎。抑於內證境界可論三密事云。外用三密即內證三密也云歟。將又應化三密外於自性自受內證別有三密行相存歟。前唐院五大院各有設釋義旨。出可被成乎。

次今所論三密事相者約能化佛示現歟約行者修入行相歟為自行為化他。此度

❶（底）天明二年寫比叡山無動寺溪藏本　❷冠註曰內境界三密撿決抄一ノ二ノ二十三號以下　❸傍註曰第一ノ二丁右　❹傍註曰義釋第一ノ二丁右

明此等文理悉可被成所答也。爾者尙以
不明
答。內元所答中三密結要眞言門奧旨金剛
乘淵源也。內證外用階級難辨方便眞實義
理雖易迷窺一宗大旨任大師所傳尋可。
內證法體歟所存申也。　夫三密法門者三
乘淺略教中文義共削跡唯理祕密諸經有
義文猶隱。至兩部大經初談此事。測知眞
言不共奧義如來內證祕要云事。　是以一行
阿闍梨抄記。　然常途說法或云法身常寂
如虛空無所動作都不說只足如是力
用。以爲凡起神變皆是有爲之心三昧之
力而不言法體如是法其未了也釋。　大師
金剛頂經疏。　如來內證但是寂靜無言心思
過絕。　何故今云於內證境說此經乎問之
如汝所說內證之境言亡慮絕。何以故。非
諸凡夫之境界故。　又如來內證但是寂靜無
言等者卽顯教之所說也。彼教未知如來內
證甚深義故等答。加之或三乘淺略智於淸
淨法界中不能建立此法乃至祕密善巧智
於眞性法中廣作大佛事釋。　或今依法性
法界緣起安立如來內證境界判。處處釋義
更無異端。末學何可生異解乎。但至是處
言語究竟心行亦寂等義❶釋者。大師既內證
之境言亡慮絕非諸凡夫之境界故述。只是
四種言說所及非故云言語究竟三乘五乘
隔境界故稱心行亦寂也。　出過言語道文
究竟如虛空說皆此意也。　是以若離如來威
神之力。卽雖十地菩薩尙非其境界。　況餘
生死中人云云判。若依如來加持神力者。內證
境界又不可隔凡夫視聽被得。　大師解釋
中釋諸地菩薩俱不覺知文。是約顯教諸地
菩薩。　若約祕密根性凡夫具縛尙得聞知
判。此卽兩部大經共於自覺本初內證設說
會爲內證心地眷屬雖云說法。於祕密根
緣者具縛凡夫猶列彼內證會坐聞三世
常恒說法定也。　若爾者於內證境界論三
密事相事既此宗綱格也。更不可及猶豫
事歟　次至然此應化言者。只以大毘盧遮
那成佛神變加持首題約三身時。　以神變
加持句對應化功德故。　此一段釋先約外
用釋三密示現相計也。　然云內證境界
無此事云非也。　是以卽事而眞無有終盡
結偏不可屬對機生滅應色乎。　次應化形
聲外別有內證三密哉否事。❷大師解釋中。
諸佛說法必爲利他。　今與內證眷屬說法
有何利益問。是卽自受法樂。如轉輪王與
自眷屬受大快樂非是國內萬民所知等
答。　若他受變化色質外自受法樂化儀有之
者。何無內證外用三密不同乎。　雖然次下
引瑜祇經常於三世不壞化身利益有情無
時暫息文釋合內證說會見。若爾者變化身
利益內證三密外事耳不可意得歟。　五大
院先德又引經說分別四身三密事有之
歟。雖然四身同體互具圓融。　何强可執彼
彼三密差別不同義乎　次至眞言門三密
雖非內證法體明密印眞言論三密平等
義故可異顯教常談云者。　彼密印眞言者
共體何者乎。卽是法佛內證威儀眞如言說法
體也。　若又偏是應化隨機三密。身等於語
語等於心義不可成。何可稱三平等句法
門乎　次至三密者自行歟化他歟御尋者。
於能化可通內證外用三密。　約行者可
互因行果德初終歟。何必可執一邊乎。今
❸釋云。行者以此三方便自淨三業。卽爲如
來三密之所加持等文　此卽以行者三業
同法佛平等身語意。妙感妙應以皆是阿字
門方名三密結要也。若夫存申此等意者。
所答有何失可答申
尙難云。約相卽門之日。應化三密卽自性自
受三密云云事立敵不可諍之辨三身四身
不同判內證外用差別之時。應化三密外內
證三密其相如何。爲可出其體狀也　次金
疏問答釋正內證甚深義云云。　寂故法界俱寂
照故法界同散。散不妨寂寂不妨散。　如來
內證其儀如是文　此只一切萬法寂而常照
照而常寂知見相釋也。　若爾者他受變化
應用普門示現形聲寂照一體寂散無妨
受用事自元非可妨之。於此自受法樂
中別論三密事相事疑也。　仍此等釋義不
同今問端篇也。如轉輪王與自眷屬等云云
佛果內證非下地境界事斷也。　內證說會
云正成事儀而只是應化化儀。　此應用體
用不二自性自受內證不隔之方。以自性
所成眷屬對等云也。今日一代化儀外內證
會座於何處別可稱之乎。　五大院四身三
密釋又約義門如此分別也。所以三摩地儀

❶釋十(文)イ　❷傍註曰金剛疏一　❸傍註曰義釋第一ノ三丁右

軌歸命毘盧遮那佛身口意業遍虛空文引法身三密判。心地觀經諸佛自受用大法樂住心地觀妙寶宮文引自受用三密釋。此皆他受變化三密周遍法界邊云法身三密自受法樂方名自受用三密也。至有別體不見也　次三密者三平等句法門故可異應化三密云事如何。眞言意應化身三密三密各別法歟。三身猶相卽。事理又圓融。天台意既論應身遍法界義。若爾者變化等流三密云云。尙可遍法界。於佛身上身等於語語等於心義何無之乎。　行者三業又法佛平等身口意云等事。唯理祕密諸教中非可不論之。此卽迷位諸法應化色質其體眞如實相云云。　押本初極理法界體性名事全不可遮之者乎　抑天台無始色心本是理性妙境妙智沙汰。卽今內證三密相歟色心者。色身口也。心意業也。　妙境妙智者。又法身自受用也。義釋一切衆生色心實相從本際已來常是毘盧遮那不等智身。釋。同異如何。又止觀明身開遮口說默意止觀止觀者寂照二法也。大師御釋。寂照一體爲如來內證。爾者與今三密修行有何不同乎。若同者。❶三密結要諸經所無云云　又判唯理祕密事理俱密不同。世俗勝義圓融不二是爲理密。若三世如來身語意密是爲事密云云　唯理祕密教中不可明三密事定也。此事詳可被成也。抑又三密事業措爲劣慧衆生所設方便說也見。此如何可意得乎。具緣品。復次祕密主。於當來世

時劣慧諸衆生以癡愛自弊。唯依於有相乃至爲度彼等隨順方便說文　第七卷云。甚深無相法劣慧所不堪。爲應彼等故兼存有相說云云　義釋云。復次世尊大悲無限哀愍諸未來世障重根鈍衆生不能頓入法界故。於此深祕之中以旋轉火輪兼存淺略方便乃至三密冥資終成佛果云云　此宗實義歟將又非本意可申歟。五大院又重重釋旨有之歟。如何見乎

答。會通尙如元。內證三密事必寄事於融通門非論之。　但又應化三密之外ケササトシタル內證三密形造之事強非宗本意歟。五大院先德此宗所明四身說法必卽三身門意約非論之旨釋之事有之。　金疏以寂散無妨義爲內證功德事不及左右。外用形聲隨宜方便。若寂若散可隨機緣之宜也。　內證寂照同時設三世常恒說會也。然云今日一代化儀別事法界宮菩提心殿云一床別有之云。　誠不可然事也。　又五大院分別四身三密事。　只義門計可止非。義理不同有之者。其體於又不可混亂者也　次應化三密三平等義可有云事尤可然。但內證無三密應化計三密アレナント內證外用隔異存時。　卽事而眞義不可成。故應化身上三平等義不可立也。　應身遍法界一向法身離應身遍義恐不可被作事也　次唯理祕密事理俱密法門不同事。　山門相承大事有之。然東寺華嚴天台二宗分齊第八第九住心下屬無明邊

域天台兩門一乘教悉眞言教取故。法門義理於圓密二教不可有差異也。其三密事相委不談之方以與唯理祕密稱也。三世如來身語意密義理理祕密諸教雖非無其意。廣印契眞言等不明入修事業不委也。以此邊且辨唯理祕密事理俱密不同也　次擇地造壇等事業爲劣慧機方便說云事。誠深可思擇事也。此金剛手佛法離諸相法住於法位乃至　而說此有相不順法然道。問答經文約鈔淺略深祕重重義理述見義釋又一一具釋之。其中爲劣慧機云事一復次也。五大院先德釋此事總眞言爲劣慧機非說之。專爲頓悟上機雖說之。未來障重根鈍劣機佛道引入方便成方有之云趣釋歟。何見一隅❷離三面等釋。此意歟。爲未來障重根機有其益事何又非教本意乎　義釋一云。神變加持者。然此自證三菩提出過一切心地現覺諸法本初不生也。是處言語究竟心行亦寂。若離如來威神之力。則雖十地菩薩尙非其境界。況餘生死中人。爾時世尊往昔大悲願力故。而作是念。若我但住如是境界則諸有情不能以是蒙益。是故住於自在神力加持三昧普爲一切衆生示種種諸趣所喜見身說種種性欲所宜聞法。隨種種心行開觀照門。然此應化非從毘盧遮那身或從語或從意生。於一切時處起滅邊際俱不可得。如來金剛之幻亦復如是。緣謝卽滅。機興卽生。卽事而眞無有終盡。故曰神力

❶傍註曰金疏　❷離＝緣？

加持　又云。入眞言門略有三事。一者身密門。二者語密門。三者心密門。是事下當廣說。行者以此三方便自淨三業。卽爲如來三密之所加持。乃至能於此生滿足地波羅密。不復經歷劫數備修諸對治行　又云。如來自證之智設以神力加持亦不可示人。前云示現無盡莊嚴藏者。皆外用迹耳。智者見其條末卽愈其宗本　又云。自證之境說者無言觀者無見　不同手中菴摩勒果可轉授他人。若可以言語授人者。如釋迦菩薩蒙定光授決之時卽應成佛。何以故具修方便要待無師自覺方名佛耶。經云。我覺本不生出過語言道。釋五云。我覺本不生者。謂覺了自心從本已來不生卽是成佛。而實無覺無成也。出過語言道者。從此以下皆是轉釋阿字門覺本不生。卽是佛佛自證之法。亦非思量分別之能所及。亦不可傳授與人。　智度謂之言語盡竟不行處也　金疏。一云。問。如來內證寂靜無言心思迴絕。何故今云於內證境說此經耶。答。如汝所說。內證之境言亡慮絕。何以故。非諸凡夫之境界故。又如來內證但是寂靜無言等者。卽顯教之所說也。彼教未知如來內證甚深義。故今此祕教其義不然。寂照俱時。寂故法界俱寂。照故法界同散。散不妨寂。寂不妨散。如來內證其義如是。問。諸佛說法必爲利他。今與內證眷屬說法有何利益　是卽自受法樂如轉輪王與自眷屬受大快樂。非是國內萬民所知。所言諸地

菩薩俱不覺知。是約顯教諸地菩薩。若約祕密根性。凡夫具縛尙得聞知。何況祕教諸地菩薩何不得傳。　是故彼經亦云。常於三世不壞化身利益有情無時暫息文　同二云。三乘淺略智於淸淨法界中不能建立法。　祕密善巧智於眞性法中廣作大佛事文　蘇疏一云。於菩薩有二種願。謂自利利他乃至極聖必有二願自利常住體性海中利他恒遊緣起法界。　卽寂而散卽散而寂　又云。問。所言事理俱密者。其趣如何。答。世俗勝義圓融不二。是爲理密。若三世如來身語意密是爲事密。問。花嚴維摩般若法華等諸大乘教。於此顯密何等攝耶。答。如花嚴維摩諸大乘教皆是密教也。　彼花嚴等經雖俱爲密而未示如來身祕密之旨與今所立眞言教別。縱令雖說少密言等。未爲究盡如來祕密之意。　是故爲別也　教時義一云。三摩地說歸命毘盧遮那佛身口意業遍虛空是法身三密。心地觀經云。諸佛自受大法樂住心地觀妙寶宮心地觀者卽三密觀。故知自受用亦有三密。大日經說大日如來身口意業一切時處起滅邊際俱不可得。是他受用三密。　現普賢等九界三密說眞言道是變化身三密　同第三云。問。楞伽經說三身各說法義。彼經中說。無相無形等是法身說法之相。　悲智薰習等是報身說法之相。應世●發世發言等是應身說法之相。雖云三身皆說法而實是法身自受二身不說故。起言說是他受應身事。　故法相宗引此

經文以爲法身不說之證云云　又天台云。存三身。法定不說。報通二義。應化定說。若卽三身俱說俱不說等云云　此亦卽三身門。亦以他受變化說法而爲法身自受說法。亦法身自受不說。而爲他受變化不說。今眞言宗爲如法相楞伽三身說法爲如天台卽三身門俱說。答。並非法相天台所判。今眞言宗意者四身互具四身。是故呼自性身。四身皆自性身乃至呼等流身。四身皆等流身。何者。眞如之理法界爲體。若自性身無餘身理則非廣博法界之理。受用之智受用法界。若受用身無餘身。智則非廣博受用之智。變化之用變化法界。若變化身無餘身用則非廣博變化之用。等流之事等流法界。若等流身無餘身。事則非廣博等流之事。故不空羂索經云。三身一體皆平等毘盧遮那自性身。准而可云三身一體皆平等毘盧遮那受用身變化等流身等也。此與天台俱體俱用大同。故瑜祇經云。四種法身准而可云四種受用身四種變化身四種等流身等也。同第四云。問。又眞言法爲劣慧者佛以方便說有相行。其劣慧者凡夫二乘。非爲上智。非無相行故。前文云。我成最正覺究覺如虛空。凡愚所不知。邪妄執境界時方相貌等。樂欲無明覆。度脫彼等故隨順方便說云云　又同文云。復次祕密主。於當來世時劣慧諸衆生以癡愛自弊。唯依於有相○爲度彼等故隨順說是法云云又供養法云。甚深無相法劣慧所不堪。爲應彼等故兼

存有相說云云 又眞言敎是爲夜叉鬼神等
外道凡夫所說。非爲上根菩薩所說〇
私云。此中有七問。今所擧三四問也 答云。大日經云。若到修行
地授不思議果。不共聲聞緣覺。亦不普爲
一切衆生云云 故知不爲凡夫二乘。而文云
劣慧諸衆生隨順說是法等者。爲未來劣慧
衆生不知內證唯愛自身除災求福。佛
以此法與彼衆生。卽於此門引入佛道。故
說時方立壇修法等事。又眞言法普爲四曼
陀羅衆。或說佛法菩薩二乘世天六道敎法。
何見一隅難三面乎

❶問。唯理祕密諸經中明眞如言說可云耶
答。雖所可思明之云意可有之歟 兩
方。若明之云者。眞如言說者性海淵源內證
祕要也。諸大乘經中何輒可明此眞言實義
耶 若依之爾云者。今❷解釋中釋入眞言
門住心品題眞言梵曰曼陀羅。卽是眞語如
語不妄不異之音。龍樹釋論謂之密號。文既
引釋論判眞語如語義。明知諸敎中明此
義云事。何況所云眞語如語不妄不異音般
若經中有。此說見者乎
答。自元所答申可明之歟云事所任先德
所傳也。凡諸大乘敎中說眞如法性理。總
名眞言敎也。若不明眞如言說旨者。何可
與眞言祕密敎稱乎。是以❸五大院先德引
今義釋眞語如語不妄不異等文。凡說眞如
法性敎。皆名眞言。故法華等諸大乘皆名
眞言祕密敎也。釋云云。但至道理難者。諸經
中雖明義理未盡事相。以之爲不同。不
可同三乘顯敎淺略之談也。若爾者無失。
可答申
難云。諸大乘經中唯談其理性未明其事
相。故名理祕密敎。未與事密稱。而眞如言
說者。眞如理上既立文字言說。此卽三密中
語密四曼中法曼陀羅體也。理祕密諸大乘
經中既明此義者。退不應唯理祕密義門。
進可混事理俱密重位乎。是以高野大師
釋迦一代一乘一乘諸敎悉屬九種住心未
辨祕密莊嚴稱。山門大師等以一乘敎雖
同眞言此只眞如理不異之邊以與而論
之也。正明眞如言說事不可意得也。是
以*五大院先德釋此事。若與而論之。圓敎
初心眞言凡夫同知如來祕密境界眞俗圓
融萬法一如。若奪而論之圓人初心唯知理
觀不知事密。乃至初住唯證理佛。非曼陀
羅。雖說妙覺不說行法故。餘經已說沙
羅樹王莖葉花果。此經唯說樹王種子養育
因緣。故得爲大日經王。又云。唯眞言法中
卽身成佛故是說三摩地法。於諸敎中闕而
不書文 此釋分明也。法花經等諸大乘經名
理祕密事。只與而論之計也。雖說妙覺
不說行法者不說眞如言說行法。云也。
不說樹王種子云闕而不書云皆此意
也
抑眞如言說者。果分自說云事也。花嚴般若
等諸經皆說性界果分可定歟。若爾者何
十地論判因分可說果分不可說乎
答。此事可依顯密界畔也。如疑難來若如
高野大師所立者。花嚴天台佛果屬無明邊
域三乘一乘諸敎悉稱顯敎之日不明眞
如言說云事不能左右。若任大師御相承
旨花嚴般若等諸大乘經明世俗勝義圓融
不二旨悉眞言祕密敎。敎相被定之前眞
言祕密敎乍被稱眞如言說旨不明云事。
可招名體相違難也。是以菩提心義所云
眞言者義釋云。梵音云曼荼羅。此云眞言。
龍樹釋論謂之密號。眞語如語不妄不異之
語故名眞言。凡說眞如法性敎皆名眞言。
故法花等諸大乘皆名眞言祕密敎也釋
上。末學不可存猶豫義者歟。但至明眞
如言說者可事理俱密者彼諸大乘經中有
權有實。今所論理祕密敎者。取明圓實理
邊同今眞言也。是則性相圓融事理不二
故卽文字言說相卽談解脫涅槃理明眞
如言說云也。委其眞如言說事相明至兩
部大敎方可盡源底也。約三密中語密
四種曼荼羅中法曼荼羅功德付事理俱密
敎事也。諸大乘經只法門大底也。未及委
悉故以之稱唯理祕密也。五大院與奪釋
以此意可分別也。說妙覺卽眞如言說也。
非眞如言說者爭可說妙覺功德乎。雖然
委不明修入軌則不顯三密行相不說
行法云計也。眞如言說稱猶可憚之云非
也。不明樹王種子生育因緣云此意也。闕
而不書事菩提心義云。唯法花等皆雖說此
三摩地法。而傳法菩薩闕而不書也云云 法
華等諸經中皆雖說事理俱密旨。傳法菩薩

❶冠註曰理祕密眞如撿決抄一ノ二ノ五十三丁 ❷傍註曰義釋第一ノ二丁左 ❸傍註曰菩提心義ニ*

爲唯理祕密機。其文闕略。釋也。　其兩部三摩地等行相闕略也。　總不明眞如言說相。云。非也　次至因分果分通局者。於法華已前諸教者。天台意存與奪義歟。亦以圓實不異意花嚴法花等。總稱唯理祕密眞言教也。若約帶權邊者。可有斟酌事也。於法花者。山家大師立。無問自說果分勝義。不可及左右事歟　義釋一云。眞言梵曰漫怛羅。卽是眞語如語不妄不異之音。龍樹釋論謂之祕密號。舊譯云呪非正翻也　經云。復次祕密主。此眞言相非一切諸佛所作。不令他作。亦不隨喜。何以故。以是諸法法如是故。若諸如來出現若諸如來不出。諸法法爾如是住。　以諸眞言眞言法爾故　釋五云。以如來身語意畢竟等故此眞言相聲字皆常。常故不流。無有變易。法爾如是。非造作所成。若可造成卽是生法。生若有生卽可破壞。四相遷流無常無我。何得名爲眞實語乎。是故此眞言相若佛出世若不出世若已說若未說若現說法住法位性相常住。是故名必定印。衆聖通同。卽此大悲曼荼羅一切眞言一一眞言之相皆法爾如是。故重言之也　菩提心義一云。所言眞言者。義釋云。梵音云曼茶羅。此云眞言。龍樹釋論謂之密號。眞語如語不妄不異之語。故名眞言。故凡說眞如法性教皆名眞言。故法花等諸大乘皆名眞言祕密教也。唯法花等皆離說此三摩地法。　而傳法菩薩闕而不書也。問。何以得知說諸眞如法性皆名眞言祕密教耶。答。蘇悉地經疏云。有二種教。一顯示教。謂阿含深密等諸三乘教也。二祕密教。　謂花嚴維摩般若法花涅槃等諸一乘教也。祕密教亦有二種。一理祕密教。謂彼花嚴等一乘說世俗勝義圓融無二不說三密行相故。二事理俱密教。謂大日金剛頂蘇悉地經等能說世俗勝義圓融不二亦說三密行相故。取意故得知　同三云。若與論之。圓教初心眞言凡夫同知如來祕密境界眞俗圓融萬法一如。同經五十二位。同得卽身成佛。故云此經本地之身卽是妙法蓮華最深祕處與上行等諸菩薩衆同會一處迹隣補處不識一人。若奪論之。圓人初心唯知現觀不知事密。乃至初住唯證理佛。非曼茶羅。雖說妙覺不說行法。故云餘經已說沙羅樹王莖葉花果。此經唯說樹王種子養育因緣故得稱爲大日經王。又云。　唯眞言法中卽身成佛故是說三摩地法。於諸經中闕而不書　教時義一云。今眞言宗眞如俗如觀何爲門。答。占察經云觀有二種。一者唯心。謂觀唯識。二者實相。謂觀眞如。　眞如者卽今宗意。眞如言說爲門悟入眞如佛果。故云眞言宗也。又云。言說皆妄。云何眞如。答。摩訶衍說。四種言說不能及故說爲言語道斷。一世間言說。二執著言說。三妄言說。四相言語。出❶楞伽經。眞如言說卽今眞言

❷問。眞言教意發修證入外立方便句可云耶　答。可有其義歟　兩方。若云別立之者。因果功德雖多。不可過發心修行菩提涅槃四種。何此外可論方便句乎。是以悉地出現品義釋中。　統而論之原其旨趣不出四字門　故判者耶　若依之爾者。披今解釋。發修證入四句外更加發起心方便嚴淨心佛國句見。別可有方便法體聞。

答。　自元所答申可有立方便句之意云事所任處處釋義也。　凡大方便者非因位修入方便。菩提涅槃妙果上約果還成種義更立方便句也。　四種阿字外論第五阿字此意也。但至悉地出現品釋者。見次下文字輪對如來方便智更有第五長聲惡字門以無別體故此中不說乃至　以此五字統收一切佛法無有遺餘文　可有方便句云事分明也。雖然離合四句別不論之云也。開合隨義門不可一准。何執合義一邊可遮第五離開廢立乎。爾者無失可答申

文安元年七月二十八日。於備州和氣福善寺書寫畢　留贈後見共期佛慧矣

一乘佛子惠篤

天明三龍集癸卯二月二十八日。以嵯峨二尊院藏本寫之

❶傍註曰三ノ十三號　❷冠註曰修證外方便，據決抄一之二ノ七十四丁左

舍那業案立草

應安三庚戌年 九十九代後光嚴院年號。義滿將軍

大日義釋第一 始自經曰如是我聞迄至故曰菩薩之身爲師子座也

❶問。經文廣大金剛法界宮文所云法界宮者佛身佛土中何乎可云 答。雖難測任無畏解釋大旨者可有佛身佛土二義歟 兩方難思。若云佛身者。始自凡夫有漏果報終至極果無漏內證身土相分依正宛然也。若爾者廣大金剛法界宮者如來加持住處毘盧遮那經說處也。何可云佛身耶。是以見❷解釋。非云此宮是古佛成菩提處所謂魔醯首羅天宮耶 若云佛土者。披無畏義釋法界者廣大金剛智體也。此智體者所謂如來實相智身文如解釋者。指佛身被得答自元所答申於法界宮可有佛身佛土二義歟事所任解釋大旨也。凡圓密意色心不二身土一體也。 如來加持住處何偏可限依報宮閣乎 是以釋如來加持文云次云如來是佛加持身其所住處名佛受用身。消廣大金剛法界宮文所謂如來實相智身。❸釋此卽約佛身時無相法身爲能住受用身等爲所住約佛土時通四身可有所居依報土也。先德卽判此意見。有何失可答申

第三重難云。猶以不明。夫始自阿鼻依正終至極聖身土色心體異依正無濫。縱雖自性自愛內證 焉不辨佛身佛土差異乎。是以經云廣大金剛法界宮釋述此宮是古佛成菩提處所謂魔醯首羅天宮。 此豈指色界頂阿迦尼吒天名法界宮非爲大日經說所耶。 但至其所住處名佛受用身釋也。依五大院先德所判明經文解釋起盡。上云如來加持猶約佛身示能住所住義。下云廣大金剛法界宮正約佛土明此經說所見所以披先德釋義。釋佛身爲住處之義引經薄伽梵住如來加持文。義釋薄伽梵卽此毘盧遮那本地法身次云。 如來是佛加持身。 其所住處名佛受用身。 卽以此身爲佛加持住處等文。今宗意云。無相法身皆住自受他受變化中無二無別。 故瑜祇經云。四種法身等。釋。次述佛土爲住處之相引大日經次文廣大金剛法界宮 一切持金剛者皆悉集會如來信解遊戲神變生大樓閣寶王等文金剛頂一切如來遊戲處住阿迦尼吒天王宮中文瑜祇經普賢滿月不壞金剛光明殿等文。 是爲大日如來遍一切處住處判 今何以上其所住處名佛受用身文可備下法界宮通佛身誠證耶。凡佛身爲住處其只是付住如來加持文言一往理智相對內證外用相望於佛身中分別能加持能住所住也。 於廣大金剛法界宮文非判佛身佛土二義也。但至所謂如來實相智身釋者。約法門釋廣大金剛法界宮等句時。大謂無邊際故。廣謂不可量數故。金剛喩實相智等釋。下法界者廣大金剛智體也。此智體者。 卽是如來實相智身以加持故。 卽是眞實功德所莊嚴處妙住之境心王所都。 故曰宮也。釋也。 此卽如來內證身土離身無土❹無身義有之。故雖云是依報宮殿不離如來金剛智體云計也。爾云辨身土依正之日。於佛身立法界宮名云事。其義全不可然。凡於如來內證寂照二義常存無闕。寂故法界倶寂故雖泯自他能所差際。照故法界同散故色心依正階級宛然也。 是以見解釋。正釋法界宮相。法界是古佛成菩提處所謂魔醯首羅天宮表。 引釋論第四韈五種那含住處名淨居天過是以往有十住菩薩住處亦名淨居號大自在天王是也。今此宗明義以自在加持神心所說故名自在天宮也。隨如來有應之處無非此宮。不獨在三界之表也文以如來有應之處名自在天宮事雖異常途論家義。 以所居國土所住宮殿名法界宮事釋義頗盡理者耶。如所答者。上住如來加持句下廣大金剛法界宮言爲同爲異。若同云違先德所判。上句佛身爲住處文下句佛土爲住處。 文分別故也。若異云。 上住如來加持者卽自受他受變化等身也。 此外以何佛身可名廣大金剛法界智身乎。 何況解釋中釋一切持金剛者皆悉集會文如來在此宮中爲獨處耶有眷屬耶。故云。此中乃有無邊眷屬常所集會所謂執金剛等也文 法界宮若佛身者。 執金剛等體眷屬集會佛身中間此經云化儀全不可然者耶。 此度明此等文理分明可被成所答也爾者尙以不明

❶冠註曰法界宮身土，掇決抄一之三ノ四十二丁　❷傍註曰第一ノ五丁左　❸釋＝判イ　❹(離土)＋無イ

答。自元此經說會相幽玄難明。內證身土委深妙難測。且任無畏解釋大旨且付先德所判旨趣於法界宮可有佛身佛土二意歟。存申也。凡此宗意。無始無終本來常住色心實相平等智身佛名大日如來。眞如法界遍一切處無中無邊法界之宮爲此經說處。能住所住超過常教之域。依正色心寧同淺略談乎。若爾如來所住法界宮滯依報一邊不通正報佛身不可意得也。所以見經文。薄伽梵住如來加持廣大金剛法界宮等者。准諸經例安通序五句也。所云薄伽梵云卽此經教主。住如來加持等者明其所住處也。故釋。住如來加持文。薄伽梵云指毘盧遮那本地法身。次云如來是佛加持身。所住處名佛受用身。卽以此身爲佛加持住處。如來心王如諸佛住而住其中。既從遍一切處加持力生。卽與無相法身無二無別。而以自在神力令一切衆生見身密之色聞語密之聲悟意密之法。隨其性分種種不同。卽此所住名加持處也文以受用身等爲所住事立敵無諍者歟。但至上下二句佛身佛土可各別。其解釋起盡全不然。釋廣大金剛法界宮句次又釋歟。加持住處。故云廣大金剛法界宮文此卽上住如來加持文其所住處名佛受用身等。釋加持住處體。釋歟。廣大金剛法界宮說釋也。所謂大謂無邊際故。廣謂不可數量故金剛喩實相智。過一切言語心行。適無所依不示諸法。無初中後不盡不壞。離諸過罪。不可變易。不可破毀。故名金剛等云此上句釋嘆。相也全上下句上正報下依報。不可分別也。但至五大院先德以上下句約佛身佛土云者。先德所判全非所難意。正披釋義。所言以一切處爲一處者。無中無邊法界之宮名一切處者。其法界云何處問。此有二種。一以佛身爲佛住處二以佛土爲佛住處答。就法界宮佛身爲住處佛土爲住處二意分別云事釋義分明者歟。仍住如來加持廣大金剛法界宮只是一如來加持住處得上佛身爲住處之義云。經釋共引上文成義。佛土爲住處之旨判下廣大金剛法界宮句幷義釋文被引用也。隨文言顯引爲證計也。所以上句云如來加持約佛身有便。下句云法界宮約依報尤宜。釋義文釋上文云其所住處名佛受用身等。釋下句云此宮是古佛成菩提處等。故且分先後文佛身爲住處佛土爲住處義成也。上下句全格別意云非也。是以佛土爲住處義釋雖廣大金剛智體也。所謂如來實相智身等云還同佛身爲住處意。先德所引金剛頂經瑜祇經等阿迦尼吒天光明心殿等豈偏依報天宮而已乎。是以大師御釋云言阿迦尼吒天者。不是世間所說三有色界頂天。是卽大毘盧遮那心中本有菩提心光明心殿等云。卽引瑜祇經自覺本初大菩提心普賢滿月不壞金剛之明心殿文成其義。先德以此等說爲佛土爲住處證明。知云佛身云佛土只是一法二義全非身土隔異義云事。次至此宮是古佛成菩提處等釋者。法界宮約依報事自元所不遮也。何必可致苦勞乎。就中先德付法界宮辨自他受用法界宮見。義釋上法界者廣大金剛智體者等釋爲自受用法界宮相。今此宮是古佛成菩提處等文引爲他受用法界宮證云。凡教主既❶豫四種法身。法界宮又可通四身所居。仍或於經二文含佛身佛土衆義。或於釋義前後釋顯自他受用法界宮相也。先德料簡其意尤巧者歟。次至雖內證境界可有依正差別云者。其義自元所存也。寂故法界俱寂。照故法界同散。散不妨寂。寂不妨散。故色心依正不二而二二而不二。更不可執一邊也。佛身佛土二義何可是一非一乎。次至此中乃有無邊眷屬常所集會釋者。所云一切持金剛衆者又是如來金剛智印也。故釋云。心王毘盧遮那成自然覺。爾時一切心數無不卽入金剛法界中成如來內證功德差別智印。如是智印唯佛與佛乃能持之云云　若爾者廣大金剛智體法界宮中如來內證金剛智印集會云事有何妨乎。若又約他受變化等化儀者。事宮殿樓閣中無量執金剛神集會事又非可遮也。如此准申者有何失可答申

第四重難云。三身雖一體辨四種法身差異。雖身土不二何不論色心依正不同乎。而佛身爲住處者。只是於能居佛身中無

❶豫＝辨？

相法身爲能住。以受用變化等事身爲所住。法門一廢立也。此能加持所加持佛身所住依報國土別可辨其相也。例彼圓三佛以義門分別之雖非可無能住所住廢立。此只付能居正報佛身中分別也。正論其所居之時法身居寂光乃至應身居同居可云也。今宗意不可異之。佛身爲住處云。實能住佛身中種種分別也。此外豈無所住處云耶。若受用等事身偏所居境界非能居身云者。此經教主唯限無相法身可意得歟如何。是以五大院先德雖分別佛身爲住處佛土爲住處二義者。經文義釋前後全不混亂。付如來加持文且約佛身辨能住所住之旨雖釋之。於廣大金剛法界宮句者偏佛土爲住處文被取定也。此依報佛土體無中無邊法界宮被云方。卽又如來實相智身一體義有之事不可遮之。金剛頂瑜祇經等說所皆此意也。何寄事於依正融通門可成身土相亂解乎

次又釋歟加持住處等。共依報法界宮無中無邊廣大金剛宮謂以正報佛身遍一切處加持功能釋顯云事也。上能加持所加持佛身於法界宮名與釋歟之云非也。此外法界宮體正佛身釋事有之者於之可成義也。次五大院其法界宮何處問答佛身佛土二義出事取寄雖有其謂釋義本意必不爾歟。此一段一佛一時一處一教中一處相釋顯文段故。無中無邊法界宮云何所問也。因此問佛身爲住處佛土爲住處二義出雖。佛身爲住處云猶是能居佛身能住所住義有釋出計也。正佛土爲住處義此文段所詮可有也。釋義始終然見也　次自他受用法界宮事。還所難潤色也。此佛土爲住處付自受用法界宮云時依正一體分約法界者廣大金剛智體也等釋也。約他受用法界宮時立歸依報本質此宮是古佛成菩提處等釋也。雖有此二義共所居佛土付分別也。金剛智體等釋。依報土非不可取成也。抑無相法身是理體也。受用等是事身也。若爾者縱付佛身雖辨能住所住。以受用❶心等爲能住以法身理體可爲所住也。例如云彼天台自受用居寂光也。以理爲能居以事爲所居廢立猶不穩便如何

此宗意以受用身等爲能住以法身爲所住不可申。子細有之歟　又如於佛身中論能住所住於佛土中又判能所義終不可有之歟。天台能所並爲能依之身。依於能所所依之七等釋有之歟。眞言若無此意者事理俱密宗旨頗難及彼宗歟如何

答。大旨如前辨申。眞言教雖立四身只是一毘盧遮那體性也。雖論依正無非遍一切處身土。然則於能居佛身備能住所住義於所住法界宮有佛身佛土意云事。無毋釋義爲初大師先德所判炳焉也。何可及執難乎。但至佛身爲住處云者。只是於能居佛身論此義云也。經文釋義全不然。經文住如來加持廣大金剛法界宮文如來所加持廣大金剛法界宮住云也。如來加持廣大金剛法界宮全二住處學不見也。若如所難者。法界宮如來所加持境界不可被云歟。其義難成者乎。義釋先薄伽梵住如來加持句釋薄伽梵卽此毘盧遮那本地法身云云。次云如來是佛加持身等釋了。次又釋歟加持住處廣大金剛法界宮云云。前後文別事不見歟。加持住處者上其所住處名佛受用身。卽以此身爲佛加持住處釋加持住處體釋歟廣大金剛法界宮稱釋非。何況釋菩薩之身爲獅子座文上說金剛法界宮卽是如來身。次云大樓閣寶王卽是如來身也。今云師子座當知亦爾文所令尋給此文歟。此卽上住如來加持廣大金剛法界宮文付其所住處名佛受用身等釋上說金剛法界宮卽是如來牒釋也。此誠可謂分明誠證歟。次先德釋料簡猶如前。既於法界宮辨佛身佛土二義云事問答釋義分明也。佛身爲住處非法界宮相云難勢杜文會釋也。次自他受用法界宮事。所難意趣之故雖論能居所居隔異只是付一法二義或以所爲能或以能爲所也。約他受變化化儀之時。出對迷機示現身土故。或尊特相海之身住實報華王土。或變化等流之形可交六道雜染土也。故釋云他受用法界宮相時。引釋論等說色頂摩醯首羅天被釋也。但隨如來有應之處無非此宮云此教流布處處悉法界宮釋故。旁不可向常途意也。次法身爲能住受

❶心＝身イ

用等爲所住事誠雖似不便能所不二上能住所住廢立可縱容無二無別釋境智事理無二無別爲詮要。此上能所並爲能依之身等義此宗意彌不可有所妨也。或胎藏金剛兩部建立或大悲祕密重重作壇就教可有種種施設也。若爾者義釋一云。經云。薄伽梵住如來加持者。薄伽梵卽此毘盧遮那本地法身。次云如來是佛加持身。其所住處名佛受用身。卽以法身爲佛加持住處。如來心王如諸佛住而住其中。既從遍一切處加持力生。卽與無相法身無二無別。而以自在神力令一切衆生見身密色聞語密之聲悟意密之法。隨其性分種種不同。卽此所住名加持處也。次又釋歎加持住處故云廣大金剛法界宮。大謂無邊際故。廣謂不可數量故。金剛喩實相智。過一切語言心行。適無所依。不示諸法。無初中後。不盡不壞。離諸過罪。不可變易。不可破壞。故名金剛。如世間金剛寶有三事最勝。一者不可壞故。二者寶中之上故。三者戰具中勝故。此與釋論三種金剛三昧中喩意大同。法界者廣大金剛智體也。此智體者所謂如來實相智身。以加持故卽是眞實功德所莊嚴處妙住之境。心王所都。故曰宮也。此宮是古佛成菩提處。所謂魔醯首羅天宮。釋論第四禪五種那含住處名淨居天。過是以往有十住菩薩住處。亦名淨居天。號大自在天王是也。今此宗明義。以自在加持神心所宅故名自在天宮也。隨如來有德之處無非此宮。不獨在三界之表也。一切持金剛者皆悉集會。云大明妙眷屬也。如來在宮中爲獨處耶有眷屬耶。故云。此中乃有無邊眷屬常所集會。所謂執金剛等也。然此宗密意。其伐折羅是如來金剛智印。如是智印其數無量。能持此者亦復無邊。所以然者。心王所住之處必有塵沙心數以爲眷屬。今者心王毘盧遮那成自然覺爾時一切心數無不卽入金剛界中成如來內證功德差別智印。如是智印唯佛與佛乃能持之。約菩提義卽有無量無邊金剛印。約佛陀義卽有無量無邊持金剛者。由此衆德悉皆一相一味到於實際。故名集會。若少分未等一法未滿。卽不名一切集會也文❶又云。菩薩之身爲師子座者。上說金剛法界宮卽是如來身。次云大樓閣寶王。亦卽是如來身。今云師子座。當知亦爾。所以云菩薩身者。謂本行菩薩道時次第修行地波羅密乃至如來地。當知後地卽以前地爲基。故云如來以菩薩身爲師子座文演❷祭二云。疏本地法身者卽實相法身也〇次云如來是佛加持身者卽應身他受用也。次疏釋成其所住處名佛受用身。言如來心王等者。如來是所住。心王爲能住。如一切諸佛說法儀式皆住於應身。卽本地身爲教主也。約別就勝唯是眞身。故經云應化非眞佛亦非說法者。推功歸本言法身說。又下說法處卽如來身。師子座亦❸爾。依正尙猶無礙。豈佛身眞應而局定耶。亦得名如來身說國土身說菩薩身說等。今但說眞應二身文又云。疏所謂如來實相智身者。此之法界全是如來實相之身。既是如來實相之身。何有處耶。由加持故卽是眞實功德莊嚴之處也。亦是華嚴十身中之智身也〇若以心王所都卽佛身爲宮。若以摩醯首羅住處卽是器界。今爲如來有應之處無不是此宮。卽屬應身。是加持住處。隨世爲名故曰宮也　教時義一云。問。何故名無始無終本來常住之佛等耶。答。眞如法界色心實相平等智身名無始無終本來常住之佛。眞如法界長短一如名無始無終平等之時。眞如法界遍一切處名無中無邊法界之宮。雖說眞如法界無量乘。而皆成眞如法界自心佛名遍一切處成佛之教文同二云。問。第三難一處云。所言以一切處爲一處者無中無邊法界之宮名一切處者。其法界宮何處。答。此有二種。一以佛身爲佛住處。二以佛土爲佛住處。問。先以佛身爲佛住處意云何。答。大日經云薄伽梵住如來加持。義釋薄伽梵卽此毘盧遮那本地法身。次云如來是佛加持身〇卽此所住名加持處云云。諸阿闍梨云。本地法身如來心王是理法身卽能加持身也。其所住處名受用身。是智法身自受用身卽所加持身也。以自在神力令一切衆生見聞悟三密是他受用變化身也。亦是所加持身也。今宗意云。無相法身位自受他受變化身中無二不別。故瑜祇經云。四種法身〇問。次以佛土爲住處意

❶傍註曰義釋第一ノ八丁左　❷祭二字イ本　❸閑十(云)イ本

如何。答。大日經次文云。廣大金剛法界宮。一切持金剛者皆悉集會。　如來信解遊戲神通生大樓閣寶王。高無中邊際。諸大寶王種種間飾。菩薩之身爲師子座云云　金剛頂云。一切如來遊戲處阿迦尼吒天王宮中云云　瑜祇經云。　於本有金剛界自在大三昧耶自覺本初大菩提心普賢滿月不壞金剛光明心殿云云　是爲大日如來遍一切處住處。問。阿迦尼吒天是色界第四禪中第九天也。　何以此處爲遍法界宮耶。答。此尼吒天爲法界宮有二種義。一自受用遍法界宮。金剛頂疏云。言阿迦尼吒者不是世間所說三有色界頂天。　是卽大毘盧遮那心中本有菩提心光明殿。卽引瑜祇經文。又云。　阿迦尼吒此云色究竟。心是諸法究覺所歸故爲色究竟。故華嚴云。三界唯一心也。實相功德妙住之境金剛五智心王所都故爲天王宮。　又大日義釋云。廣大金剛法界宮云。大謂無邊際故〇心王所都故曰宮也云云　二他受用法界宮。大日義釋云。　此宮是古佛成菩提處。不獨在三界之表也云云　問。經次所出樓閣寶王是自受用所住歟。爲他受用所住歟。答。亦有二種。一自受用身住處。如義釋云。始終眞正發心乃至成佛於此中間通名信解地。　其高無窮廣又無際。以邊不可得故。亦復無中。此是遍一切處身之所住處。　當知樓觀亦遍一切處也云云　又云。說金剛法界宮卽是如來身。次云。當知大樓閣寶王亦卽如來身。今云師子座。當知亦爾。二他受用身住處。義

釋云。　諸大寶王種種間飾云云　如來種種功德寶王。間飾樓閣寶王。然此第一寂滅之相以如來如持神力令應度者隨諸法門表像若可見聞觸知。卽以此爲門入法界。　又云師子座者。卽是自在度人無空過義也。若淺略釋者。言諸菩薩深心敬法乃至以身口荷載佛師子座。　故云菩薩之身爲師子座云云　問。　此等二受用身住處云。❶一切處。其變化身住處亦遍一切處耶。　答。　上文所謂如來有應之處無非此宮。　此中亦有變化有應之處。　金剛仙論釋金剛般若敷座而座文云如來所判之處自然出現報得樓閣。卽是化身住處遍一切處。問。佛地論云。如是淨土爲與三界同一處所爲各別耶。如實義者。　實受用土周遍法界無處不有。　不可說言離三界處。　亦不可說卽三界處。若隨菩薩所宜現云云者。　或在色界淨居天上。或西方等處處不定也云云　若准此論色界淨居天宮是隨菩薩所宜現云云者。何故於爲毘盧遮那成佛處耶。答。　金剛頂疏答此問云。若直以淨居爲佛淨土者。是爲菩薩所宜淨土。有限量故。　今取周遍法界淨居宮以爲毘盧遮那成菩提處。問。　若取周遍法界義以爲淨土者。亦應取諸一切處所爲毘盧遮那佛淨土。　何故定以淨居爲彼佛土耶。答。疏答此問云。　爲顯佛土最勝義故取三界中最勝之處以示土相。　若得意者於一切處一一各有限無限義。　有限者隨機無限卽是實受用土。　佛亦如是初

從金剛實相智身周遍法界無有邊際。而諸衆生隨機感見大小勝劣。　彼佛地論約有限義以爲隨宜。　今取無限以爲毘盧遮那成道處也文

❷問。解釋中心王所住之處必有塵沙心數文　爾者所云心王者唯爲指大日一尊將通中胎八葉佛菩薩耶　答。此事雖輙難定。且存二意者。可限大日一尊也　兩方。若如所答者。中胎八葉共是究竟醍醐果德。一毘盧遮那內證也。　何於此中可存心王心數別異耶。　若爾於中胎八葉佛菩薩者悉屬心王以三重諸尊爲心數眷屬可云耶。若依之云爾者。　披今解釋。　或云心王毘盧遮那成自然覺。或述卽❸從心王毘盧遮那現加持尊特之身。　如解釋。　心王者偏指大日一佛。被得爾者

答。自元云云　此事一邊雖難定。且任今解釋大旨者。以大日名心王歟。其旨一邊令出難。❹有釋義分明也。　但至中胎八葉醍醐果德云也。　法門歷立隨事不定也。　今以此經教主大日如來名心王毘盧遮那。故不可多。故以大日一尊爲心王。餘尊悉可屬如來差別智印心數眷屬也。若爾者

難云。　中胎八葉中獨以大日爲心王以餘尊可屬心數眷屬云事。違一宗大旨乖處處釋義施設。凡八葉九尊迷位九識心王轉顯遮那內證果德形也。大日只是第九識心王也。四智四行❺是非餘八識心王耶。所以見經文。　薄伽梵住如來加持廣大金剛法界

❶（遍）イ十一字　❷冠註曰心王通八葉拠決抄一ノ三ノ五十九右　❸從＝證イ㊀　❹〔有〕—イ㊀　❺是＝豈イ㊀

宮乃至一切持金剛者皆悉集會文解釋云此一切持金剛者文。心王所住之處必有塵沙心數以爲眷屬等釋也。此一切持金剛者者卽是十九執金剛等也。若爾者三重曼荼羅中第一重內眷屬也。何指八葉佛菩薩可名持金剛乎。是以義釋第一云中胎八葉四智四行醍醐果德釋。抄記云然此八葉及中胎五佛四菩薩是異身耶卽一毘盧遮那耳判。或又是故八葉皆是大日如來一體也述。何分此一體具德可存王數差異耶。凡處處解釋或從佛身證德現八葉中胎藏從金剛密印現第一重金剛手等諸內眷屬云。或從咽以上至如來頂相出現四智四三昧果德佛身釋。此等釋義中胎八葉悉合爲如來內證果地功德也。全離開之辨敎主眷屬差異不見也。加之高野大師❶十住心論中引今一時薄伽梵乃至一切持金剛者文。此總明大祕密究竟心王如來大毘盧遮那五智四境及心數微塵數眷屬文五智者中央大日四方四佛也。四境者普賢等四隅菩薩也。此五智四境外並及言及心數微塵眷屬文明知五智四境尙屬心王第一重以下名心數眷屬云事。但至敎主不可多云者。隨分九尊位只是一毘盧遮那內證也。仍心王毘盧遮那成自然覺等釋八葉九尊總體心王毘盧遮那云可意得也。多佛相並說法云云不可同也。爾者

答。此事法門廢立雖不可一准。今心王心數分別大日一佛外立多心王不見。故八葉四方四隅佛菩薩等猶非心王所攝歟。所存申也。既云心王毘盧遮那成自然覺述心王毘盧遮那現加持尊特之身指大日毘盧遮那總體名心王云事。釋義更不可諍之。是以❷五大院先德引諸阿闍梨說。本地法身如來心王是理法身能加持身也。其所住處名佛受用身。是智法身自受用身卽所加持身也釋云云。於大日如來內證理智功德中尙選取能加持理法身名心王毘盧遮那存也。何況心王大日者此經敎主心數眷屬者都會諸尊也。九尊共敎主也云事。化儀既不可然。故法門所表又不可立也。但至九尊是卽九識心王云者。九識配當約束別義門也。非今所論。況又以五智對九識之時。四方四佛縱雖得心王名四行菩薩尙可屬心數歟。何必八葉悉可心王令難乎。縱又以九尊對九識廢立雖有之。此以一經對當也。以之不可爲定量歟　次至四智四行皆一毘盧遮那故名心王毘盧遮那云者。此所答意也。自元開法界體性一智分別四智五智。於大日如來平等心地皆作四重法界諸尊。五佛四菩薩卽一毘盧遮那身云方。此卽大日一佛也。故以大日名心王存處也。是以抄記云。金剛手者卽是大日如來。觀世音者亦是大日如來。文殊師利者卽是大日如來。乃至鬼神八部一一亦有此義。亦卽是成大日如來體雖是一。而義各異。所以瑜伽中云。我卽是文殊觀音等。我卽是天。我卽是人。我卽是鬼神卽是龍鳥。如是等無不卽是者。由此義也文若爾者大日如來一體義全不可限五佛四菩薩也。次至醍醐果德之果德佛身等釋者。彼等又以曼荼羅配當因果功德分別內證外用之時以中胎八葉屬自證功德計也。今敎主眷屬心王心數釋云云。其意又可異也　次至心數眷屬時金剛衆云故可第一重內眷屬云者。雖云持金剛不可限第一重。總指一切也。若少分未等一法未滿卽不名一切集會釋故。除大日一切諸尊悉持如來差別智印意。以一切持金剛者皆悉集會說也。故四智四行還可被屬心數眷屬也。次至高野大師所判者。心王❸如來大毘盧遮那者釋經薄伽梵句也。四智四境者如來加持句也。及心數微塵數等者一切金剛文意述也。故四智四境且心王心數外雖似贊之再論之時心王可限本地法身毘盧遮那。故四智四境尙可屬心數也。是以弘法一處釋中正云此事約金剛界❹七十三尊。大日爲心王餘七十二尊爲心數。約胎藏界五百尊。大日爲心王餘四百九十餘尊爲心數釋云云。釋義太分明者歟。然者無失可答申

義釋一云。一切持金剛者皆悉集會次明妙眷屬也等云云如上出之　抄記云如問答中出之

義釋三云。今此中妙法蓮華曼荼羅義毘盧遮那本地常心卽是花臺具體。四佛四菩薩醍醐果德如衆寶俱成。十世界微塵數金剛密慧差別智印猶如鬚蘂。十世界微塵數大悲萬行波羅密門猶如花藏。三乘六道

❶傍註曰第十　❷傍註曰教時義第二　❸(大日)イ十如　❹七十三＝三十七イ

無量應身猶如根莖條葉發揮相間。以如是衆德輪圓周備故名曼荼羅也。然以如來加持故從佛菩提自證之德現八葉中胎藏身從金剛密印現第一重金剛手等諸內眷屬從大悲萬行現第二重摩訶薩埵諸大眷屬從普門方便現第三重一切衆生喜見之身。若以輪王灌頂方之。則第三重如萬國君長。第二重如朝庭百揆。第一重如宗枝內弼者。中胎如垂拱之君。故花臺常智爲大曼荼羅王也文　教時義三云。大日疏及金剛頂疏云。心王毘盧遮那成等正覺之時一切心數諸法無不入金剛界共成法門眷屬。若約菩提義卽有無量智印差別。若約佛陀義則有無量持金剛者。是故九識心王成五智佛。自餘四法變成第一重三部眷屬萬行法門變成第二重大心衆九界流轉變成第三重普門身〇又金剛界九識心王變成五佛自餘四法變成三十七尊萬行法門成第二院佛菩薩九界流轉變成第三院普門身

菩提心義三云。私云。八葉是大日尊八大法身。第一重上方遍智印等是法身德。南方金剛牙等是般若德。北方觀自在等是解胎德。如涅槃經云三德祕密藏中安置一切衆生。我亦自安住其中取意　卽是佛地三德祕藏云云　第二重是等覺以還法身菩薩。如文殊等四法王子皆是其跡云云　第三重是變化生身。如文殊生南大多羅聚落等也云云　教時義一云。天台圓教妙覺佛住卽是眞言宗中金剛界三十七尊五佛三十二菩薩內證曼荼羅大日經中胎八葉五佛四菩薩及第一重三部眷屬。故義釋云。此經本地身卽是妙法蓮華最深祕密之處。又云。第一重中佛部蓮花部金剛部三部眷屬卽是佛地法身般若解脫三德也云故。與天台圓教妙覺三德祕藏意同。又云。天台宗圓教等覺已還五十一位菩薩及別教五十二位佛菩薩是金剛界曼荼羅四門外一切佛菩薩賢劫千師等大日經第二重摩訶薩埵文殊等也。故義釋云。等覺已還爲第二重云云　又天台宗藏通果佛及三乘五乘是金剛界壇外小聖人天大日經第三重釋迦生身眷屬六道隨類之身文

❶問。大日經大本安如是我聞等句可云耶

答。雖難測案義釋意大本安之見歟

兩方。若置此句其一切經初置如是我聞等五句六句事源起自雙林遺教。若爾者只可限應化一代諸經也。此經三世常恒說會也。何可安此句耶。是以今以例加之於義無傷也判者耶　若依之爾者。披今❷解釋。毘盧遮那大本有十萬偈。以洪廣難持故不題通序釋云。　明十萬頌廣本有如是敘聞等句云事。爾者兩方不明

答。自元所答申所枉一邊今出解釋也。於十萬頌大本者雖有通序五句六句。三千餘頌略本採宗要故省此句云也。廣本有之云事釋義不可諍之。但至難勢者。約自受說會誠雖難論在世滅後方便。是以大師解釋中判此事。傳敎菩薩被大慈悲金剛甲冑入於無涯生死大海卽唱云如是我聞釋。次至以例如之釋者。三千頌略本無之。故且准諸經例安此句釋也。有何相違可答申

講師慧鏡　一問志玉　二問智鏡　三問知曠

應安三年七月二十六日。迎池上阿闍梨遠忌如形草之畢。此則爲來月十日恒例報恩會案立扶病身拭弱眼所馳筆也。伏願大日薩埵元師祖師隨喜悅豫而已

清淨金剛仁記

康曆元年六月十五日。於東塔北谷地藏房學窓以義釋談義聽聞餘假寫之畢

志玉

嘉慶三年六月十七日。於盧山寺書寫畢

實證

文安元年八月一日。於備州和氣幅善寺書寫

慧篤

天明二年六月十九日。以嵯峨二尊院藏本寫之

舍那業案立草

應安四辛亥八月報恩會

應安四年ハ九十九代後光嚴院年號

義釋第一 始自其金剛名曰盧空無垢執金剛終至卽是普入一切法界門也

❸問。義釋中從此一門得入法界文　爾者此明一門法界相可云耶　答。此事雖有所

❶冠註曰大日經通序、授決抄二ノ三ノ二丁右　❷傍註曰第一ノ三丁左　❸冠註曰一門入法界，授決抄一之四，三十四丁

可思。且得入法界言可亙一門普門歟。可答申。兩方不明。若云普門者。能入門既一門也。證入果何普門耶。是以見❶義釋上文。能令三業同於本尊文明一門法界相也云事　若依之爾者。披今解釋。從此一門得入法界。卽是普入一切法界門也文　如此所判者通普門法界被得

答。自元所答申文相雖難測。可通一門普門歟云事所任釋義大旨也。所以從此一門一句雖似約一門。卽是普入一切法界門云云普門法界意分明也。凡案道理。雖指一門既云入法界。若會法界體。何猶可存一門普門隔異耶。但至上文者。同於本尊者先雖示一門法界相。終云卽是普入故全不妨普門義見。若爾者有何失可答申

難云。猶以不明。夫行者根性不同內證開悟不一准。是以依往昔大悲願起神力加持化用隨本緣性欲現諸尊隨類形聲之時。行者付一尊三摩地修行安住共本尊內證。是名一門法界也。今所云從此一門得入法界解釋專述此意見。是以披釋義前後。上釋十九執金剛各各功德法門了。然此毘盧遮那內證之德以加持故。從一一智印各現執金剛身。形色性類皆有表像。各隨本緣性欲引攝衆生。若諸行人慇懃修習。能令三業同於本尊從此一門得入法界。卽是普入一切法界門也。上云各隨本緣性欲引接衆生。下述能令三業同於本尊。偏明一門入法界義云事釋義起盡更不可諍也。加之次下釋義云大悲胎藏曼荼羅大意。且如有人志求五通智道。卽從大悲胎藏現韋陀梵志形爲說瞿曇仙等眞言行法。行者精勤不久成此仙身。更轉方便卽成毘盧遮那身也文　行者精勤不久成此仙身者。全今若諸行人慇懃修習能令三業同於本尊釋義意同。此等皆約一尊一門行人論修行得果相見者耶。但至此法界體不可有一門普門異云者。於果海一味內證者誠雖無大日諸尊差別。❷出本所通達一門時。非無各體各身德。何寄事於法界名言可亂一門普門相貌耶。例如彼花嚴明善財知識各各知識所雖云入法界云我唯知此一法門。是以義釋下卷云。如花嚴入法界諸善知識。各各於一門中所通達此深廣無際。然亦互不相知文次至卽是普入釋者。實能令三業同於本尊上更轉方便成毘盧遮那身。卽是普入可釋。從此一門得入法界體❸捍卽是普入一切法界門云非也。當卷兩處釋義尤一概可料簡合云耶抑如所答者。以何可辨一門普門不同耶。指一門一往分別機根無不同行相無差別可意得歟。此度明此等文理悉可被成義勢也。爾者猶以不明

答。自元所答申一門普門證入相幽玄凡慮忽雖難測。且案眞言門大旨。且任當所釋義文相得入法界詞可通一門普門歟可答申也。凡於能入門且雖設一門普門名言。至文得入法界位何偏可執各體各身差降耶。凡一門者諸尊。普門者大日也。若爾者於遮那平等心地畫作無量莊嚴曼荼羅開一大法界總體安立三部四重諸尊一一諸尊悉輪圓輻輳以法性法界無不爲其體性。縱雖隨本緣性欲入一尊三摩地。能令三業同於本尊位。必可會入大日如來平等果海。在因地中雖有前後。至果海中會成一體云。豈非性海要義耶。是以義釋下卷云。然志學者隨於一法明道明門而得悟入。卽是普入一切諸總持門。如從一門見王卽是遍入千門萬戶文又一處釋云。隨入一門皆具一切法界門。乃至諸世天悉是毘盧遮那之體。何有深淺之❹別文　此等悉與今住心品義釋文義全同者耶　但至更轉方便釋義者。此約下根一類一往論漸次修入行相也。今所論一門普門者。得入法界上可辨之也。初成仙身位猶非入法界相歟。或又附順次第門雖作修❺證前後。實成本尊身位可達一門卽普門也。次至花嚴入法界例難者。彼經有普賢行布二門故。尙是約歷別不融義門示唯知一法之行相可意得歟。妙樂多分並約教道不融破無明惑故云我唯知此一法門耳。證道無隔豈得不知釋。況又此宗意。一心一心識故雖存一身一體之義。一切一心識故無❻忌各體各身押。大日諸尊普門一門卽此意也。若爾者約諸尊差別智印且成一門法界義者。唯知一法說强而可有所妨者歟。

❶傍註曰第一ノ十三丁右　❷出＝於イ㊥　❸捍＝押イ㊥　❹別＋(耶)イ㊥　❺證＝習イ㊥　❻忌＝忘イ㊥

次至一門普門者無不同云者。此事法門廢立不可一准。或約一人行者修入前後論之。或付頓漸二類證入之行相可辨之。佛既有大日諸尊不同者。機何無一門普門行者耶。雖然大日卽諸尊諸尊卽大日。一門法界普門法界於法界中雖執隔異存申計也。若夫如此准申者不可有過歟可答申。

猶難云。平等法界無差別義尙是常教所談也。此宗意自言亡慮絕內證示言說威儀事相。自無色無形法體現顯色形色表幟。以之爲事理俱密大意也。若爾者行者根性不同諸尊瑜伽非一。殷懃修習行人各於其門同本尊三密顯其尊內證名一門法界也。從淺至深從外漸內。終坐中臺八葉本臺證遮那本地常身事不及左右。更轉方便毘盧遮那身也。釋卽此意也。先住一尊三摩地入其門法界位寄事於入法界名言卽可普門法界被成事。尙似招[1]義理混亂矜耶。所出成諸文悉普門轉入後一門卽普門也開顯此意也。次一心一心識上立一切一心識一身一體上可有各體各身義云事。問難意趣在此始終。誠雖難存隔意法門廢立既不同也。全[2]可破一門普門界畔也。次至或約一人修入前後或付頓漸二類行相可辨二門不同云者。此又所難之趣也。始雖入一門後轉方便普入一切門事自元非所遮之。又一類利根行人自一門次第欲修入[3]程機還一門卽普門體達不留初門事有之不可妨之。其只普門法界行者也。今所難一切一門法界機同。於本尊卽普門法界云義疑也　抑[4]一處釋我卽法界我卽毘盧遮那我卽普門諸尊文毘盧遮那普門各別學之。爾普門一門大日諸尊云義違歟如何

答。大旨如前。卽是普入一切法界門釋卽是普入一切法總持門文。隨入一門皆具一切界門所判。悉入一門法界位卽是押普門法界釋也。後普門轉入事釋不見也。更轉方便卽成毘盧遮那等釋。尙以前會通可准申也。次無相理內示形色離言法體立言說。誠此宗祕奧也。其祕密奧旨不生而生生而不生無相常相常相無相釋。山王院無相之相鏡懸性空無形之形是羅心地述。若爾者雖入一門顯法界理顯心實相一門卽普門事有何妨耶。[5]以一門普門行相同異事。法門廢立兎角可有事約行者實證時堅不可存隔異歟存也。次於中胎三重立淺深。抄記但是應身道方便未究竟也斥。若開實性卽世天眞言與大日如來何相異耶。釋。次我卽法界釋此又一意也。此時大日還云一門諸尊云普門歟。此大日諸尊一門普門一體處云法界歟。或法界理大日諸尊事歟。事理不二[6]多自在爲此敎元意也

詩云。於眞言行法有都法有別法。若如所答者。隨學隨行一尊法自通達大法小法等一切事相可云歟。若爾者眞言非師授無知一法如何可存自知自覺義耶

答。此事相習也。可有子細事共不可顯呂答矣　義釋一云。然此毘盧遮那內證之德以加持故從一一智印各現執金剛身。形色性類皆有表像。各隨本緣性欲引接衆生。若諸行人殷懃修習能令三業同於本尊從此一門得入法界卽是普入一切法界門也　又云。復次普賢祕密主等上首諸仁者卽是毘盧遮那差別智身。於如是境界久已通達。此諸解脫門所現諸善知識各引無量當機衆同入法界曼荼羅　又云。喩如金師以巧方便故以金作種種異物雖皆是金而各異名。今毘盧遮那亦復如是。能以遍一切處眞金智體造種種乘。復次此中問意卽是發起大悲胎藏曼荼羅也。於薩波若平等心地盡作諸佛菩薩乃至二乘八部等四重法界圓壇。此一一本尊身語心印皆是一種差別乘也。且如有人志求五通智達。卽從大悲胎藏現韋陀梵志形爲說瞿曇仙等眞言行法行者精勤不久成此仙身更轉方便卽成毘盧遮那身也。如是或現佛身說種種乘乃至現非人身說種種乘。隨類形聲悉是眞言密印。或久或近無非毒鼓因緣。故經曰。皆同一味。所謂如來解脫味也。所以然者。一切衆生色心實相從本際已來常是毘盧遮那平等智身非是得菩提時强空諸法使成法界也。佛從平等心地開發無盡莊嚴藏大曼荼羅已還用開發衆生平等心地無盡莊嚴藏大曼荼羅。妙感妙

[1]義理＝其義イ　[2](不)＋可イ　[3]程＝體カ　[4]傍註曰，抄記　[5]以＝次？　[6](一)カ＋多

應皆不出阿字門。當知感應因緣所生方便亦復不出阿字門。喻如大海中波濤相激迭為能所、然亦皆同一味所謂醎味也 同四云。大曼荼羅者名為聚集、今以如來眞實功德集在一處。乃至十方世界微塵數差別智印輪圓福湊翼補大日心王使一切衆生普門進趣。是故說為曼荼羅也。 然其志學者隨於一法門而得悟入。 卽是普入一切諸總持門。如從一門見王卽是遍入千門萬戶。 同上文云。如花嚴入法界諸善知識各各於一門中所通達法深廣無際然亦互不相知。 如來昔行菩薩道時普門親近如是等佛刹微塵數諸善知識。於彼一一功德藏皆到極無礙等此無過上味。 以如是內證之德無量無邊。 其所加持現作法門眷屬亦復無量無邊 同七云。 大悲胎藏曼陀羅有無量法門。就一一門復有無量❶體緣無量方便。猶如虛空大海不可度量。又隨入一法門卽具一切法界門。如是不同而同不異而異。唯佛智慧乃能知之。 入此三昧卽能於念念中以普眼遍現具足明了。故名普❷現三昧 觀自在菩薩入此三昧說自眷屬眞言事釋也 抄記云。 若就情機而說。 則三壇從深至淺。乃至世天眞言義淺。但是應身道方便未究竟也。若開實性卽世天眞言與大日如來何相異乎。 從如來卽從深至淺從內漸外而成三重壇。從衆生卽從淺至深從外漸內而成三重壇也 又云。然有一事眞實不虛。所謂我卽是也。

我卽是者決定諦信我卽法界我卽毘盧遮那我卽普門諸身

❸問。治二乘闡提病事唯限眞言門力用可云耶 答。眞言教任大旨者。可限眞言門力用歟 兩方。若限此經云者。二乘成佛法花❹仲微闡提作佛涅槃勝用也。何祕教力用耶 若依之爾者。披無畏❺義釋云。十九執金剛中大那羅延執金剛相。救療一闡提必死之疾二乘實際作證已死之人此尊不共功能也釋。如此所判者。他經無此意聞

答。自元所答申二乘闡提成佛勝用專可在眞言門云事所任今解釋也。但至法花涅槃說者。彼等諸經理祕密眞言教故。彼二經中粗明。大那羅延力三摩地意得者有何失可答申

難云。法花涅槃雖明二乘闡提成佛。對大日金剛頂等祕經時實尚不說之可意得也。例如云法花已前諸經中雖有記小久成文爾前不說之。既云不共一切大那羅延獨可限此尊功用見。法花同聞不列十九執金剛等。何彼經明此尊三摩地可意得耶。但至❻〇法花方等等諸大乘經中何不明之耶。然花嚴大藥王樹二處不生云方等非斥永不成佛類耶。若爾者依理祕密明之難許者也。 是以高野大師釋中如直服丸藥與讀藥方遲疾淺深同日而論釋。 法花等只讀藥方正非服丸藥云也如何

答。圓密二教雖事理不同、共是眞言祕密教也。若眞言教何不明眞言門利益耶。故二乘闡提成佛旨彼二經說之。卽約理祕密旨。大那羅延功能、明可意得也。大師依大唐御相傳彼判顯密二教以法花等諸大乘經為唯理祕密眞言教事專順義釋意也。但至理祕密花嚴方等等可明之者。天台判教相有約部約教二釋。爾前法花分別云云約部意也。今以諸大乘經唯理祕密云彼約教意也。諸部圓教同法花圓理祕密釋。故約部時帶權被云方不可取之也。是以義釋第二釋通達二乘文。花嚴般若屬極無自性句。法花涅槃眞言佛性一乘如來祕藏皆入其中釋。按如實知自心句也。次至法華同聞不列大那羅延云者。唯理祕密故闕略之歟。然云所說二乘成佛法門非此宗功能不可意得。次至高野大師所釋者。彼以花嚴法花屬顯教以天台宗為第八住心。與山門相承相反。非會通限歟

*義釋云。第九大那羅延力執金剛者。謂持祕密神通之力也。如一闡提必死之疾二乘實際作證已死之人諸佛醫王明見如來性故。則能必定師子吼於救療因緣心不怯弱。諸菩薩衆尚不能爾。故復明不共一切法摩訶那羅延力 菩提心義二云。今眞言宗大日經義釋釋大那羅延執金剛云。如一闡提必死之疾心不怯弱云云 又釋不動明王一日少眇中云。 諸佛明鑒唯一無二故有一日云云 又云。釋迦入寶處三昧數度定

❶體＝根イ㊥ ❷現＝觀イ㊥ ❸冠註曰眞言門力用、撿決抄一之四、十三丁 ❹仲＝沖カ㊥ ❺傍註曰第一ノ十丁左* ❻〇＝理祕密故者カ㊥

性二乘一闡提等云云 金剛頂義決云。十方法界授不定性二乘大菩提記云云 疏云。一切二乘皆名不定性也云云 又一字佛頂瑜伽中云。十方佛土中唯有一乘法故名一字佛頂。五佛頂經云。諸經所說一乘中道實相法界皆是一字佛頂之異名也云云 故知釋迦般若經中三百未入正位聲聞授記。法花已入正位聲聞授記。次楞伽經說云。聲聞授記乃有三意。闡提二種。一大悲菩薩。二斷善闡提。次方等經說。曾於王舍城授我等記。次涅槃經說。一切二乘未來皆歸大般涅槃。又云。四果支佛八六四二萬十千劫到菩提心處當得菩提及大涅槃。又云。一闡提人捨闡提位未來世成佛云云 此等所說皆是法身地中大日智印大那羅延執金剛三昧耶現釋迦形入寶處三昧中所說。若約金剛東方菩提心門金剛王大菩薩三昧耶現十二神變。第十二神變中十方法界八相成道授聲聞記。今此釋迦一代所說即彼法界所說之一分也

私云。如此釋云楞伽方等等諸大乘經明聲聞授記見悉大那羅延三摩地釋也

❶問。彌勒金剛手相對論功德優劣者。何勝可云耶 答。約二菩薩內證者。不可有勝劣歟 若云彌勒勝者。披之❷今解釋云。金剛手相乃至彌勒菩薩等於如是祕密神通力所不及文 如此所判者。金剛手勝關

若依之爾者。彌勒坐中臺八葉中顯如來功德。金剛手列第一重三部眷屬。若爾者金剛手還不及彌勒可云者耶

答。自元云云 約二菩薩內證者。共是醍醐果德內證智印也。何必可論功德優劣耶。第一重三部眷屬又是伊字三點內證三德也。彌勒縱雖在中臺何必對彼可論勝劣耶。但至一邊令出難所判者。見解釋具文

❸付金剛手祕密主設之淺略深祕釋。然是中深義言夜叉者即是如來身語意密。唯佛與佛乃能知之。乃至彌勒菩薩等於如是祕密神通力所不及。祕中最祕。所謂心祕之主。故曰祕密主文 此即如來三密內證非等覺以還因位境界顯也。對中臺果德非論勝劣也。例如彼法華云乃不識一人。若爾者無失可答申

❹又問。彌勒等諸大菩薩知金剛手祕密主功德法門可云乎 答。雖難測。解釋不知之釋歟 若云不知者。彌勒坐中臺八葉中顯如來功德內證。金剛手列第一重三部眷屬。何彌勒還不及金剛手位可云耶 若依之爾者。披之今❺解釋云。金剛手祕密主相乃至彌勒尚不及見者耶

答。此事雖難測。且付御尋存申解釋意計也。凡十九執金剛皆是如來金剛智印非因位境界見。共中祕密主者即是如來身語意密。唯佛與佛乃能知之云乃至彌勒菩薩等於如是祕密神通力所不及。祕中最祕。所謂心祕之主。故曰祕密主釋。此即如來三密內證非等覺以還因位所知顯也。但至彌勒居中臺云者。彼雖云彌勒一毘盧遮那果德也。今不及云者。約權教補處顯教菩薩也。例如云彼法花乃不識一人若爾者

講師知鏡　問者惠鏡　二問眞理　三問志玉

文安元年八月十三日。於備州和氣福善寺書寫畢留貽後見共期佛慧矣 文安元年八百

三代後花園院年號也 惠篤

天明二寅年六月二十一日。以嵯峨二尊院藏本寫之

遮那業案立草

義釋第一 此經之大意也上 始自文列菩薩衆以四聖者而爲中上首迄至故名平等法門則

❻問。大日經有別說時可云乎 答。此經說時暗以雖難測。任釋義大旨者可有總別二時歟可答申 兩方。若有別說時云者。此經自性自受內證三世常恒說會也。何可有別說時乎。是以披之❼解釋。即此實相之日圓明常在湛若虛空無有時分脩短之異釋者耶 若依之爾者。見今所判。次❽明群機嘉會之時文 如此解釋者。可有當經一會之說時被得。爾者兩方

答。自元所答申大日經說會相幽玄雖難測可有總別二時歟云事存釋義大旨可任先德所判也。凡此經可有四身說。若約自性自受邊者。殊越三時如來日故雖不

❶冠註曰二菩薩勝劣搜決抄一之四ノ二十七丁 ❷傍註曰第一ノ十二丁 ❸傍註曰義釋第一ノ十二號 ❹冠註曰彌勒知法門 ❺傍註曰第一ノ十二丁 ❻冠註曰大日經說時搜決抄一之四ノ五十四丁左 ❼傍註曰第一ノ十六丁右 ❽傍註曰同十五丁左

可辨一時一會說時約他受變化義者何又不論機感相應之時處乎是以今解釋中分別世間眞相加持三種日見其中世間日非今所論實相日云圓明常住湛若虛空體故非可辨時節早晚付加持日中延促自在感適衆機釋可有別說時存也。依之大師五大院等專可有總別二時釋若於此經說時可有二意存申者。兩樣難勢共可被遮歟可答申

難云猶以不明。依隨機緣論時處者。顯教淺略之化儀。越三時故說會者內證常恒實義也。凡今眞言教化是無始無終本來常住之處。又無中無邊周遍法界處也。於中對普賢金剛手等內證自眷屬常恒說三密平等句法門名眞言祕密教也。若有別說時云者。豈不混顯教隨他儀耶。是以彼❶解釋釋經越三時如來之日加持故文云三際之相了不可得無始無終亦無去來。即此實相之日圓明常住湛若虛空無有時分脩短之異經越三時如來之日云。釋無有時分脩短之異判。全有別說時不見者。耶。加之大師解釋中。不思議三際無始無終是爲一時一剎那中具無量劫無量劫只是剎那名爲一時乃至如斯等時是如來性海不思議時。非是世間妄執時釋。五大院先德依眞言門意立教時者。一佛一時一處一教定非耶。但至眞言教意可有總別二時云者。此誠雖大師先德所判意也。彼別時者全非眞言時指顯教隨機時體也。開彼顯教一切時爲自心成佛眞言時之日一切時成總一時眞言說時可被取也。是以五大院引大師解釋云此事如來三密一切時處機感必應。故云一時。故一切時中有無量一時。隨機莊嚴各說其經。令一切時名一時者是總時也。各說其經一時者是別時也云云　既云隨機適時各說其經述。各有當經一時者是別時也。指三世十方諸佛應化隨機說經化儀名別時云事不可諍之。次至加持時中可有別時云者。明釋義起盡三際之相了不可得等者實相圓明時相釋也。然以神通力故故令瑜伽行者謂如食頃時相述可云歟。而延促自在感適衆機文言適衆機云方顯教相擧也。延促自在時故適衆機定相無所可得無有時分脩短之異邊眞言時可名也。抑今所云總別時者。自性自受邊云總時他受變化之儀云別時被成歟。縱雖他受變化佛若眞言教主此本來常住佛。其佛所說化儀何隨三世十方隔異可辨時分脩短不同耶。若又如所答者。於自性自受化儀者終有別時不可存歟。而不空三藏解釋中化城除糞後却住自受用身削地位之漸階開等妙之頓首判。大師以之屬別時見。若別時一向他受變化相。此文何住自受用身釋耶。明此等文理釋義分明可被答成也。爾者尙以不明

答。自元所答申法界宮說會幽玄三祕密說時雖難測可有總別二時歟。存中事源依無畏義釋所任大師先德定判也。凡眞言祕教意。四身三身功德互備內證外用化儀無闕。若爾者約自性自受內證者誠雖難論時分脩短之不同。約他受變化應迹者何強可遮隨機適時之化儀耶。是以披今解釋判此經說時相約世間實相加持三種見。初如世間時分則有過去未來現在長短劫量種種不同等者。此世門時相釋也。顯教隨情時可收此中歟。次三際之相了不可得。無終無始亦無去來乃至無有時分修短之異等者。實相日圓明時相也。此約自性自受用內證化儀示無始無終之時相也。此名總時稱普通時也　次然以佛神力故故令瑜伽行者於無量劫謂如食頃或演食頃爲無量劫延促自在感適衆機無定相可得故云如來日也等云。外用加持時相顯。此名別時也。既云故令瑜伽行者於無量劫謂如食頃等。豈非於眞言行者上論脩短時迹耶。加之大師釋金剛頂經說時相釋總別二時見。所以不思議三際無始無終是爲一時一剎那中有無量劫。無量劫只是剎那名爲一時。時分脩短不可思議是爲一時也等云。總時也。如來三密於如是時機感相應說眞明道不差機不過機一切處一切時有機必應猶如空月影現諸水故云一時等云。別時相也。依之五大院先德依大師解釋可有總別二意旨分別玉。末學何可存異義耶。但至別時者顯教時相云云者。大可違釋義意也。所以先德付

❶傍註曰義釋第一ノ十五號左

此事作問答釋。金剛頂十八會中第一會名一切如來眞實攝教王會。尼吒天說。如是十八會中時處各別。今三卷經彼第一會。若爾此經一時亦應別時一時。何以總時釋此一時。問答之。於此經中自有二分。若約自受用身是總一時。若約他受用身在別一時判。既於金剛頂經十八會時處約自他受用可有總別二意釋。爭別時悉顯教時處相可定耶。卽今義釋越三時如來之日加持文釋之。次明群機嘉會之時云別時分定。金剛頂疏無始無終爲一時。雖之。答之時群機嘉會時云者卽別時也。既有總別二時故無相違之旨答見也。但至隨機適時各說其經等文言似指顯教諸經等云者。凡眞言宗意立一佛一時一處一教。本意一切佛爲一佛一切教爲一教。故顯教三乘諸教收眞言門變化身說。人天有漏大體可屬等流身利益也。若爾顯教適時始終悉攝在今總別時中。事不可以簡然云。於祕教根性者無各各機感不同不可意得。是以眞言門意有一門法界普門法界二意。從此一門得入法界義豈是顯教所談可申哉。次至自性自受偏可限總時歟云者。如此法門廢立不可一准故。總別二義互通四身意一向何無之耶。今所存申者。若約自受用是總一時若約他受用在別一時釋。五大院御釋任計也。凡四身互具四身上總別二義又不可守一隅歟。次至出生義釋者。正住自受用內證方猶可總時分歟。今且化城除糞後機熟說法云方。此亦且就一箇機熟而爲時至。是非謂昔說之時釋歟。若夫存此等意者有何失可答申

尙難云。此宗意幾度從自性自受內證開宗故。教主名毘盧遮那。此法身如來梵號也。仍此經說時既越三時如來之日定。五大院眞言門教時一佛一時一處一教立無始無終平等之時爲此經說時相也。故一切佛爲一佛一切時爲一時云。其一切佛三世十方諸佛隨機於淨穢土利衆生佛也。仍顯教教主也。此教主諸佛悉大日一身被云方眞言教主可被申也。故說時又隨機適時化儀悉可屬顯教也。全被云眞言說時有各各一時不可意得。是以五大院先德此事問答。問。不空三藏理趣釋云。一時者當諸經之時。其地六種震動或天雨衆花。餘時卽無此相。又三乘種性皆證聖果。乃稱一時也。無畏三藏釋一行和上記大日經義釋云。明群機嘉會之時也。而今金剛頂經疏釋一時云。無始無終爲一時者違彼二三藏釋耶。答。疏云。如來三密一切時處有感必應。故云一時。故一切時中有無量一時。隨機隨時各說其經。今一切時名一時者是總時也。各有當經一時者是別時也。故二三藏所釋與疏不違。雨華動地等法花序分事歟。三乘種性皆獲聖果云者。諸教中大小乘得益相也。此豈非指顯教時相耶。答之各有當經一時者是別時也云別時者約顯教隨機時云事分明。但義釋群機嘉會文出雖爲疑端此別時相釋非歟。此群機嘉會體法界宮集會相也。全非指機感相應一類也。上釋一切集會文此衆德悉皆一相一味。到於實際故名集會。若少分未等一法未滿。卽不名一切集會也釋此意也。一切集會體今群機嘉會云。金剛頂十八會時處付總別時被分別事釋義本意尙以總時眞言時被存歟。其故若約自受用是總一時。若約他受用在別一時釋故。總時本體可有也。他受變化顯教隨機化儀取合攝總一時方眞言遂別時有釋也。彼別時面眞言說時相非也既大日金剛頂瑜祇經等大日如來受用說五大院披釋故。自受用說方此經時體可名也。十八會各各說處貿法門所表也。各別時處出不可意得也。出生義化城除糞時說三密教云是其三祕密教說時別時非也。化城除糞後云方一分機熟非普說時釋也。故幾度別時云顯教面成也

次一門普門事難勢潤色也。一門被押處約本緣性欲引攝衆生之謂故。未門入法界之前約且立各各門也。從此一門得入法界卽是普入一切法界門也釋故。既得入法界一門卽普門定正眞言時可有也。抑又如來三密一切時處有機必應等云此一切時中顯教時收亦眞言別時可在此中被成歟。凡眞言祕乘機者識知內證實義名也。若約祕密根性凡夫具縛尙

得聞知釋此謂也。而乍被云眞言機不列內證會座。不知圓明常住時體。同顯教機緣共被屬各各別時分事都以難思者也。此等委可被成也
答。此事源可依眞言教主進退歟。應化開說名顯教法佛談話定祕教事高野大師所判他門學者所傳也。而山門諸大師依無畏義釋任大唐相傳教主付辨能加持所加持付說所立自他受用法界宮若爾者說時何獨限無終無始不可思議平等一時不論機感相應各各別時相耶。是以前所出申無畏義釋大師所判悉付說時可有總別二意旨判見。所謂圓明常住湛若虛空無有時分脩短之異上。然言置然以佛神力故令瑜伽行者等釋下延促自在咸適衆機云。豈非云總平等一時上有別咸適衆機時耶。大師解釋又不思議三際無始無終是爲一時云。一切處一切時有機必應等云。總別二時相其意尤分明者歟。於先德所判者就此事作重重問答。可有總別二時之旨釋成頗難及執難者歟。但於一佛一時等釋者。雖云一佛一時一處一致。終日不妨一切佛一切時一切處一切教義。此卽第九第十二識法體一體多體二義常存不可闕減之旨判見。若此宗意偏限總一時遮別一切時者還同一異偏計不可順內證實義乎　次大日金剛頂經自受用說故。以總時可爲本云者。教主事別可有其沙汰歟。或又眞言大日住他受用釋事有之。若他受用返又別時爲面云可有歟覺　次至違二三藏釋等問答釋者。先雨華動地等瑞若法花等意。若法花理祕密眞言教□何可屬顯教隨宜化儀耶。　三乘種性皆獲聖果等者。只是別時種類三乘教得益相出計也。然云別時偏非限三乘顯教義也　次金剛頂經十八會出各各說所事此法門所表也云事。此難雖可然。卽事而眞教一向又所表云非可無其實體。　若祕教意隨機設時□無之者。十八會建立似無其詮乎　次至出生義釋者。既云大種性人決緣已熟三祕密教說時方至。　祕密根緣能熟祕教說時方至云處此亦且就一分機熟而爲時至。❶豈非謂爲普說之時釋。　何約化城除糞方便爲別時可意得乎　次一門法界之義可約顯教云事。此又不可然見。❷解釋具文然此毘盧遮那內證之德以加持故從一一智印各現執金剛身。形色性類皆有表像各隨本緣性欲引攝衆生。若諸行人慇懃修習能令三業同於本尊。從此一門得入法界。卽是普入一切法界門也文所云執金剛身者金剛薩埵等形也。行者入此一修三摩地慇懃修習爲一門入法界相也已通達普門法界雖證大日如來平等智身常住本所通達門還又利益衆生也。入法界後無一門義不可意得也　次至顯密二教別時相可辨申也云者。無始宿緣不同衆生性欲不一准故。於一佛乘分別諸乘出生義趣化城以攝之由糞除以誘之云此謂也。此卽圓密機根依未調設隨他意語說調養調熟名三乘顯教相攝機已能熟。或成靈山八年化儀或開群機嘉會時處此爲眞言祕密意。　然而假一段化儀約一分機熟邊此猶非普說時相。法花意常在靈山化儀約眞言意無終無始亦無去來等云方。名總時也　次祕密根機自初心可知內證實義云事。全非遮之。縱雖入內證境界列海會聖衆終日可備一門普門二義也。若爾者　又云。次明群機嘉會之時所同聞法卽經所謂越三時如來之日加持故身語意三平等句法門也。然此經流布閻浮提略有十萬偈。若十佛刹微塵大衆各廣演身口意差別法門則無限量。此說法時分復當云何。故結集者云爾時住於佛日而衍說法也。如世間時分則有過去未來現在長短劫量種種不同且約日行四天下一周晝夜各有初中後分乃至三十時等剎那不住代謝相推。以淨眼觀之三際之相了不可得　無終無始亦無去來。卽此實相之日圓明常住湛若虛空無有時分脩短之異。然以佛神力故故令瑜伽行者於無量劫謂如食頃。或演食頃爲無量劫。延促自在咸適衆機。無定相可得。故云如來日也。如此時中佛說何法。卽是身語意平等句法門。言如來種種三業皆至第一實際妙極之境身等於語語等於心。猶如大海遍一切處同一鹹味。故云平等也　金剛頂經疏一云。問。出生義我能仁如來憫三有六趣之惑常由纔界

❶豈＝是カ（編）　❷傍註曰義釋第一ノ十三號右

入等受生死妄執空花無而虛計衣珠有而不知。於是乎收跡觀史天宮下生中印度赴化城以攝之。由糞除以誘之。及于大種性人法緣已熟三祕密教說時方至。❶極却住自受用身。於色究竟天入不空三昧普集諸聖賢削地位之漸階開等妙之頓旨。若依此文應云大日如來說法有時。何故今云一切時耶。答。此亦且就一分機熟而為時至。是非謂為普說之時文 又云今釋一時者。不思議三際無始無終是為一時。一刹那中具無量劫。無量劫只是刹那。名為一時。時分修短不可思議。是為一時也。如來三密於如是之時機感相應說眞明道不差機不過機。一切處一切時有機必應。猶如空月影現諸水故云一時。如斯等時是如來性海不思議時。非是世間妄執時日。 教時義二云。問。不空三藏理趣釋云。一時者當說經之時其地六種震動或天雨衆花。餘時卽無此相。又三乘種性皆獲聖果。乃稱一時也。無畏三藏釋一行和上記大日經義釋云。明群機嘉會之時也。而金剛頂疏釋一時云無始無終為一時者。違彼二三藏釋耶。答。疏云。如來三密一切時處有感必應。故云一時。故一切時中有無量一時。隨機適時各說其經。今一切時名一時者是總時也。各有當經一時者是別時也。故二三藏所釋與疏不違

問。金剛頂十八會中第一會名一切如來眞實攝教王會。尼吒天說如是十八會中時處各別。今三卷經彼第一會。若爾此經一時今應別時。何以總時釋此一時

答。約此經中自有二分。若約自受用身是總一時。若約他受用身在別一時。何者准義決等。 大日如來內證三十七尊自受法樂外令菩薩受法樂故顯三十七尊圍繞而住。若諸菩薩從他受用入自受用則從別。此一時卽是了總一時文 文下云。而毘盧遮那一切身業一切語業一切意業一切處一切時於有情界而宣說眞言道句法。 此轉釋佛莊嚴藏所以無盡無邊際者。以不異如來遍一切處常住不滅之身也。雖常無起滅而能以一切三業普於十方三世一切時處說最實道教化群生軌范其心令至佛道

❷問。大日經同聞上首四菩薩為胎藏八葉四行菩薩將如何 答。雖難測八葉尊云意可有歟 若云八葉尊者。四行菩薩普賢文殊觀音彌勒也。今既除觀音列除蓋障。明知非八葉尊云事。是以解釋中釋同聞四菩薩相補佐法王行如來事名大眷屬文 大眷屬者第二重菩薩衆也見者乎 若依之爾者。披今解釋此四菩薩卽是佛身四德文 尤可云中臺八葉四菩薩者乎

答。胎藏八葉四行菩薩云意可有之歟云事所存經文釋義大旨也。 其旨顯一邊疑難。但至觀音除蓋障不同者。義釋下文云。先緣起列衆中或以除蓋障替觀音也。 或以除一切惡趣替文殊也文 此只隨機義門。聊雖有存沒不同其意互可通見 次至名大眷屬釋者。今八葉四隅菩薩持金剛衆四重曼荼羅中可攝何位乎。其第一重內眷屬同菩薩衆超可安中臺歟。旁不可得其便者乎

答。此事誠雖難測。凡案道理今列衆雖列執金剛衆菩薩衆一曼荼羅聖衆四重法界諸尊此中悉可備之歟。是以若少分未等一法未滿卽不名一切集會也釋。故自中臺八葉尊至第三□□□□在此中可意得歟。故列菩薩衆十佛刹微塵數菩薩衆雖可有之其中舉四菩薩解釋釋之。或云亦是毘盧遮那內證功德。或云此四菩薩卽是佛身四德有所偏闕卽不能成無上菩提。是故列為上首以統塵沙衆德文 ❸五大院先德釋云。住心品此次安除蓋障祕密品改此為觀自在。此四菩薩卽是佛身四德有所偏闕。❹□□□□□□□分明被釋合八葉尊也 但至大眷屬名言者。如先辨中如此對判不可一准。何必可守一隅乎。凡內眷屬大眷屬名出自龍樹智論。今義釋引之。生身佛成道時。阿難密迹力士等是名內眷屬。舍利弗目連等諸聖人及彌勒文殊諸阿毘跋致一生補處菩薩等是名大眷屬。今謂佛加持身亦復如是等云。執金剛及菩薩內眷屬大眷屬被分別也。約曼荼羅尊位時第一重第二重又內眷屬大眷屬被對判計也。何況此列衆菩薩在中臺四行菩薩被云。三重出第二重大眷屬事有何妨乎。自元限中臺不存。上大眷屬名言必非可憚

❶極=遂イ●　❷冠註曰同聞四菩薩，按決抄一之四之三十九云云　❸傍註曰菩提義三末十三號　❹□□□□□□□=卽不能成無上菩提カ●

之。是以菩提心義云。問。八葉已有普賢文殊慈氏觀。第一重亦有觀世音。第二重亦有文殊等。第三重亦有普賢文殊等。此有何別。答。抄記云觀音文殊普賢彌勒已在八葉中。卽大日如來一大法身也。爲度人故漸漸出于外故。次門中復有文殊觀音等也。以此類可解也云云 故今同聞衆四菩薩通四重以❶下可解其功能。强所難旨不可違。□□□□八大法身故不可名眷屬不可列同聞衆云者。此又於八葉中猶分主伴者。中央大日對八位佛菩薩眷屬云意。何一向無之乎 次執金剛衆四重判屬事先可第一重金剛部眷屬歟。雖然此又如來內證功德唯佛智印云故。屬中臺意非可無之歟。又生身佛所侍衛密迹力士等自內證智印所流出表像故。此方第三重可通故。此又通四重可判其位也。若爾者。一義云。第二重大眷屬可同歟。中臺四智四行只是大日一大法身功能八葉分別也。此所化眷屬同聞菩薩難取成歟。處處釋義又大眷屬名多約第二重也

同聞衆四菩薩　普賢・彌勒・文殊・除蓋障
八葉四隅菩薩　普賢・文殊・觀音・彌勒
加持瓶四菩薩　普賢・彌勒・除惡趣・除蓋障
第四重四菩薩院　文殊・除蓋障・地藏・虛空藏

釋云。又般若釋論。生身佛成道時。阿難密迹力士等是名內眷屬。舍利弗目連等諸聖人及彌勒文殊諸阿毘跋致一生補處菩薩等是名大眷屬。今謂佛加持身亦復如是。諸執金剛各持如來密印名內眷屬。諸菩薩大悲方便普門攝受無量衆生補佐法王行如來事名大眷屬。故大品云。欲爲諸佛內眷屬欲得大眷屬者當學般若波羅蜜也 又云。此四菩薩卽是佛身四德。有所偏闕卽不能成無上菩提。是故列爲上首以統塵沙衆德 同第三云。從佛菩提自證之德現八葉中臺藏身。從金剛密印現第一重金剛手等諸內眷屬。從大悲萬行現第二重摩訶薩等諸大眷屬。從普門方便現第三重一切衆生喜見隨類之身 第五云。凡圖繪法先當建立內身祕密蓮花藏竟。次造第一重伊字三點諸內眷屬。次造第二重四菩薩等諸大眷屬。次及第三重一切世天眷屬□ 第十二云。又四菩薩者普賢巽文殊坤慈氏乾觀音艮。是其位也。前緣起列衆中或以除蓋障替觀音也。或以除一切惡趣替文殊也
　菩提心儀第三云。住心品此次安除蓋障祕密品改此爲觀自在此四菩薩。卽是佛身四德有所偏闕

問。八葉已有普賢文殊慈氏觀音。第一重亦有觀世音。第二重亦有文殊等。第三重釋迦眷屬亦有普賢文殊。此有何別

答。抄記云。觀音文殊普賢彌勒已在八葉中。卽大日如來大法身也。爲度人故漸漸出于外故。次門中復有文殊觀音等也。以類可解也云云

❷問。瑜伽宗意。凡夫二乘有名薩埵義可云乎 答。任解釋可名薩埵見歟 就之薩埵是忍樂修行堅持不捨義也。大悲爲心利物爲懷於佛道心不退轉此名薩埵也。何於流轉凡夫自度二乘可與薩埵名乎。是以披今解釋。是人盡欲得諸佛功德。其心不可斷不可破如金剛山。是名薩埵判非耶

答。自元所答申所任解釋也。凡菩薩是道名薩埵衆生義也正於求佛道人雖可與薩埵名。道名亙邪正衆生義可通凡聖大小。故薩埵名略有三種。表凡夫名愚童薩埵。二乘名有識薩埵。於菩薩與菩提薩埵名也。心行邪道修習苦因戀著生死堅執不捨名愚童薩埵。二乘染著化城與滅度想稱有識薩埵釋。若爾者雖有邪正不同忍樂修行堅持不捨義非無之。何況此宗意於薩波若平等心地用四重圓壇故。十界依正悉列曼荼羅海會。薩埵名有何所隔乎。爾者

應安五年七月二十一日。於江州箕浦西圓寺爲□報恩集會所用假草之畢
　　清淨金剛仁記

永德元年辛酉四月五日。於本院北谷八部尾淨行院以自筆草本寫之畢。師去月晦日登山□□第二講釋尙相殘問爲談義□□始行之。此本依所望今度令隨□□者也
　　無障金剛志玉記

嘉慶二年六月二十日。於盧山寺書寫畢
　　迅疾金剛實證

❶下二墨ィ●　❷冠註曰凡聖薩埵義，搜決抄一之四，四十八丁已下，菩提心義抄一ノ十七丁，金剛頂疏第二ノ十七已下

文安元年八月二十日。於備州香登莊大瀧山實相坊書寫畢　留贈後見共期佛慧矣一校了　慧篤

天明三癸卯二月九日。以京嵯峨二尊院藏本寫

遮那業案立草

應安七年甲寅八月報恩會

義釋第一（始自爾時執金剛祕密主於彼衆會中坐終至然亦皆同一味所謂解脫味也）

❶問。大悲胎藏曼荼羅所列諸尊有淺深勝劣不同可云耶　答。問端意趣雖難測。且存祕敎大旨者不可有勝劣歟　若無勝劣云者。中胎三重優劣遙分。因果凡聖階級不同。縱雖眞言門意。何無淺深勝劣異耶。是以見解釋。行者精勤不久成此仙身。更轉方便。即成毘盧遮那身云云既云轉方便。豈非捨劣得勝義耶　若依之爾云者。經云而此一切智智道一味所謂醎味也。釋妙感妙應皆不出阿字門判。如此經文解釋。不可有勝劣不同被得

答。自元所答中四重圓壇所列諸尊不可有淺深異歟云事。窺祕敎大綱所任經釋起盡也。凡曼荼羅諸尊者皆是❷婆婆若平等心地上所畫作也見。何必可論淺深差異耶。其旨一邊令出難給經文釋義分明也。但至更轉方便釋者。且約機情一改論轉入次第計也。非實有捨劣得勝義歟。若爾者難云。於無相法身內證者從雖泯因果凡聖階級。於四重曼荼羅事理者何不辨內外本末差降耶。所以於中胎八葉中尙有五佛四菩薩之不同。第一重三部自眷屬也。第二重等覺已還菩薩衆也。此又非無階級。何況於第三重耶。佛即初門釋迦今日一代敎主三乘顯敎能化二乘凡夫感見之身也。所列眷屬六道隨類身人天鬼畜等也。何偏無淺深勝劣不同可云耶。　是以披具緣品義釋。委釋曼荼羅相。從佛菩薩自證之德現八葉中臺藏身。從金剛密印現第一重金剛手等諸內眷屬。從大悲萬行現第二重摩訶薩埵諸大眷屬。從普門方便現第三重一切衆生喜見之身等釋了。中臺顯垂拱之君。第一重類宗枝內弼　第二重同朝庭百揆。第三重等萬國君長見。既擧世俗君臣尊卑不同例曼荼羅尊位見。加之見一行抄記。判三重曼荼羅內外淺深義。從云云如來即從深至淺從內漸外而成三重壇。從云云衆生即從淺至深從外漸內而成三重壇也。於三重尊位判淺深不同事三藏所傳一行所記一一分明者乎。就中今經文釋義全非所答之趣。所以經文。云何如來得一切智智。爲無量衆生宣說一切智智。或聲聞乘道或緣覺乘道或大乘道五通智道若有衆生應得度者即現佛身乃至摩睺羅伽人非人等身。　各各同彼言音住種種威儀。而此一切智智道一味。所謂如來解脫味云云　於曼荼羅中所現身者雖有三乘五乘人天凡聖殊。於所說一切智智通者此一味也說也。於隨類示現身無勝劣不云者乎。❸解釋承之於薩婆若平等心地畫作諸佛菩薩乃至二乘八部等四重法界圓壇。此一一本尊身語心印皆是一種差別乘也表。且如有人志求五通智道。即從大悲台藏現韋陀梵志形爲說瞿曇仙等眞言行法。行者精勤不久成此仙身。更轉方便即成毘盧遮那身也文　既於四重壇所畫作諸尊悉一種差別乘定。若各各差別法相論勝劣淺深異事何可妨之耶。何況先成仙身後轉佛身。若平等一味法。何可辨次第轉進義耶。　但至平等心地所建立曼荼羅故不可有淺深云者。此平等心地者理性心地也。於理體平等者自元所不諍也。理雖無相緣起事法終日非無勝劣形。　既於平等理地畫作差別色像。於此盡造諸尊豈無優劣相耶。凡眞言敎意雖削地位漸階鎭論三句五點之次第雖談頓悟之祕要。專辨三昧耶修入之淺深也。何寄事於平等一味理可亡事相差別階級乎。約理性一如泯絕諸法顯敎常談也。託因緣事相開示深旨眞言祕奧也。次至會更轉方便釋者。約機情者何事耶。既受韋陀梵志眞言行法精勤修習雖成本尊仙身。未轉方便之時即不能佛身。後更轉入成毘盧遮那身見。此正論眞言行者修入次第也。　何可嫌一往意耶。是以今文次下。如是或現佛身說種種乘乃至現非人身說種種乘。隨類形聲

❶冠註曰諸尊位淺深，擴決抄一之九，六十七丁　❷婆婆＝薩波？　❸傍註曰第一ノ二十五號右

悉是眞言密印。或久或近無非毒鼓因緣故經云。隨類形聲。行者根機有淺深不同故。所現本尊形聲又可有優劣差異釋云云非耶。抑山王院大師付此事有問答。有所勘者出可被備所答潤色也

答。自元所答中台藏曼荼羅所列諸尊不可有淺深不同云事所任大悲台藏大旨也。所以四重法界曼荼羅者。於毘盧遮那平等智身所建立。於薩波若平等心地所畫作也。隨衆生根緣性欲所示現本尊形聲誠雖似千差萬品。同出自大日如來法界體性。應一切衆機開示一切智智一味道同引入内證海會。此名曼荼羅諸尊也。若爾者雖分三重四重階級。實如來解脫一味也。有何淺深明昧殊耶。是以義釋中釋大日經集會相心王毘盧遮那成自然覺時。一切心數無不即入金剛界中成如來内證功德差別智印。如是智印唯佛與佛乃能持之。約菩提義即有無量無邊金剛院。約佛陀義即有無量無邊持金剛者。由此衆德悉皆一相一味至於實際故名集會。若少分未等一法未滿即不名一切集會也文 故雖云眷屬既是如來内證智印故。唯佛與佛境界也。十佛刹微塵執金剛無量無數菩薩衆等悉皆一相一味。至實際集會名釋也。胎藏曼荼羅開之爲一重海會例之可意得者歟。仍五大院先德即引此文。九識心王成五智佛。自餘四法變成第一重三部眷屬萬行法門變成第二重大心衆。九界流轉變成第三重眷門身等釋云云 此四重曼荼羅階級法門配當次位准望等雖不一准。彼等皆或附傍教門或隨順情機施設之計也。若約佛身。中臺第一重自性自受用。第二重他受用。第三重變化等流也。若如他門所傳者。付四身存優劣。依之分顯密二教界畔辨明無明位也。無畏義釋意大師相承之趣全不然。三身一體四身不等。天台俱體俱用三身其意不殊。故中台三重强不可論淺深之差異。是以義釋釋初門釋迦。即是中台淨法界藏世尊爲令此教廣流布故以此生身標幟而演說之。然與本法界身無二無別文 教主既同中臺。六道隨類之身又偏下劣之身云云不可嫌之。所令出難給義釋。以中臺顯萬機主論主伴立三重四重階級曰。一往非可無其准望。然云云於法界藏尊位實有勝劣差降不可意得也。此即祕密不共宗旨大悲胎藏曼荼羅大綱者也。所以披具緣品義釋如餘經所說。求小乘人當於世間法教深生厭離。求大乘人又於聲聞法教深生怖畏。此皆爲未知祕密藏者作方便說耳。就此經宗則五種三昧道皆是開心實相門乃至不同餘教佛心性之旨未明故五乘殊轍不相融會也。若更作深祕釋者。如三重曼荼羅中五位三昧皆毘盧遮那祕密加持。其與相應者皆可一生成佛。何有淺深之殊耶。此釋盡理。頗不可及苦勞者歟。故於諸佛菩薩二乘八部等論淺深之解未知祕密深旨位機情也。加之釋與一切諸佛同共集會經文三重曼荼羅所示種種類形皆是如來一種法門身。是故悉名爲佛。此等一切諸佛各於本所通達法門自說彼三昧道文 但至當處經文釋義者。此還所答潤色也。爲無量衆生演說一切隨機所現雖似不同。至開示一切智智道全無彼此差異說也。釋義又於平等心地畫作。云故。上自諸佛菩薩下至八部鬼畜等種種形色相貌雖異。平等心地上形狀故。全不可有差異釋也。但至云差別乘者。遮那平等智身上所分別故名差別乘釋差別智印計也。非云實有隔異也。此即無差別中差別故。雖云差別還成無差別義也。次至更轉方便文者。如前答中一往約機情邊作修入次第也。於行者實證者不可有前後歟　次至抄記文者。釋義前後又所答指南也。若就情機而說。則立壇從深至淺乃至世天眞言義淺。但是應身道方便未究竟也。若開實性即世天眞言與大日如來何相異耶等云云從深至淺等云。故淺深文言且約未開實性之時機情也。論實義時無世天大日異釋也。或久或近等釋皆以此意可准申　次至眞言教大旨以事相可爲本云者。此宗意雖云事相如來金剛之幻即事而眞事也。不可同迷執隔異是以今釋云云　譬如大海中波濤相激迭爲能所然亦皆同一味所謂鹹味也文　波濤喩機感不同鹹味同阿字門一味也　次至山王院御釋者。疏抄事歟。釋義旨趣誠分明也。遮

那成瞿曇仙身。雖爾無淺深者猶可不轉仙身。何故言轉問。約佛智元無別隨人機有差別乃至未說之時約機情也。今至此經說仙人卽大日尊時。除大日尊外無仙身云云 若爾者知仙身卽大日云轉也。捨仙身別非云得佛身也爾者

尙難云。雖事❶相不二理以平等爲體乖以差別爲相。既云事理俱密眞言敎。何寄事於理體平等心地可混中臺三重尊位耶。三身一體四身平等云約相卽門之日所談也。今以自性自受內證境界可同變化等流隨他事用耶。凡大悲胎藏曼荼羅者。上同諸佛菩薩下至六道凡類悉圖其中若如所答者。善惡凡聖一切諸法總無淺深可申歟。凡此曼荼羅諸尊者毘盧遮那本地身超八葉絕方所故雖非有心之境界。本誓悲願念普列衆生爲令入佛慧開示大悲胎藏見故。隨衆生根緣性欲一一所應身云云 所化衆生付根性利鈍結惑厚薄尊無優劣耶。機勝劣應無差別可意得歟。爾者機應可參差也。又機應共無淺深者。只是非有心境界云云 位也。念本誓開示大悲台藏相非皆是一種差別乘也。更轉方便卽成毘盧遮那身釋會通未成。自元遍凡情迷執如可有差異強不難法性差別眞如隨緣事法中。事以差別爲體以隔異爲形。故言語究竟心行亦寂云云不止。三密事相明法界曼荼羅三重四重階級論諸佛菩薩二乘八部諸尊形貌建立圖。有淺深勝劣不同否。尋也。其平等心地所有曼荼羅云云 毘盧遮那一身無差別云義理不盡樣開也。自元大日大日相對有勝劣耶。不疑。大日外諸尊有定佛菩薩相對尊無不同。三重四重既立重位上尊無差別哉尋也。故如先出難釋義者。約行約法其階級論其尊卑定。以前會通更未成也。實無淺深法准望諸經論淺深勝劣無詮事也。此宗意事定諸尊庵位時可有本末事述見。全一往假設難遮文也。大日經一切持金剛者皆悉集會文釋義釋事彼心王大日彼心數眷屬分別。如所答者。王數差別不可有之歟。又云差別智印唯佛與佛境界。尙於其中淺深勝劣義門可辨也。若無此義云者。差別義不可成也。況彼法界宮集會相也。故一切集會悉約如來內證論之也。若約外迹時。然毘盧遮那內證功德以加持故。從一一智印各現執金剛神形色性類皆有表德像。各隨本緣性欲引攝衆生釋。隨所化機性欲不同可有差別判也。今曼荼羅建立又彼說會相不可同歟 次五種三昧悉毘盧遮那祕密加持等釋。已開自心實相會入遮那內證邊以無淺深之殊釋也。處處釋義皆此趣也。此尙實相理周遍法界諸尊皆大日如來平等智身同方云也。此分一切衆生色心實相從本際以來常是毘盧遮那平等智身釋故。迷悟位雖異。色心實相理尙無所隔上。普門示現廣用應卽法界事不可遮之。山王院御釋世天位中臺對無不同不云。仙人卽大日方無差別義被成故非疑限也。抄記釋若開實相卽世天眞言與六日如來何相異耶云故。於實性者自元有何差異耶。於事相差別門尙無淺深耶疑也。所詮曼荼羅諸尊無淺深云義肝要能應邊付皆大日所現分歟。又所化機開心實相一生成佛方無不同歟。抑又平等心地者何物乎。理歟智歟 若云理者。薩波若云者。一切智智梵文也。又常是毘盧遮那平等智身云佛從平等心地釋下。若又智。智慧照了分別性。何以智慧可稱平等心地耶。又此智身者三身中何耶。智法身歟自受用歟。爾者變化等流方有差別可許歟 抄記但是應身道方便未究竟也釋。廣身道付三埳淺深可論定歟如何。凡此文東寺大師應化開說爲顯致云義順。似違大師所傳趣。如何可意得耶 次又不等無淺深云歟。差別義存尙勝劣淺深不可有之可申歟。抑又眞言事何事耶。一箇大事因寄有爲廣示無相云託因緣事相喩深旨釋事相顯平等法體取寄成計也。若爾者此法體因寄有爲事相無差別可申歟如何。又付釋義正以何釋所答之義可被落居耶。此度此等委悉可被成也

答

天明三癸卯二月二十九日。以嵯峨二尊院藏本寫之

❶相＝理？

遮那業案立　永和元年八月

義釋第一（始自復次執金剛承佛神力爲欲發起大悲胎藏祕密方便。終至雖遇際會不能發起深益也）

❶問。大日經住心品中舉虛空地水火風五種喩見。爾者世人所見虛空等唯爲限能喩法將如何　答。經文幽玄旨趣雖難測。且任眞言敎大旨。可通能喩所喩歟可答申

兩方。若通所顯法體云者。披今解釋。或云今如來一切智身離一切過萬德成就。云何得相喩耶。但取其少分相似以況大空耳。或以世間易解空顯難解空也判。如此等解釋者。只是況喩法非所譬一切智智體被得　若依之爾云者。眞言敎意事理一體性相常住也。　世間虛空外別可求大空體耶。是以解釋中直約諸法令識其心判者耶

答。自元所答申今此五種喩所表幽玄誠雖難定申。　且任祕敎大旨可通能喩所喩歟云事。所任一邊難勢旨。　凡學喩比法以事況理事顯略常談也。　事理俱密祕要豈可同常敎所說耶。　但至一邊所令出難解釋凡分別法譬之時如此釋計也。　實一切智門五義卽世間虛空等外別非云有之歟。若爾者有何失可答申

難云。尙以不明。　夫本初極理雖超百非立言說詮之。遮那大智雖絕四句假形相況之。此爲眞言門大旨。　此爲祕密藏綱要也。所以金剛手見奮迅示現加持相爲發起大會生解機學虛空地水火風五種譬況喩如來一切智智見。　只是課凡夫妄情所見示言語究竟極理學世間易解事法喩心行空寂佛智計也。　是以披解釋具文明云今五種譬喩相。如一邊出難云。虛空喩。今如來一切智身離一切過萬德成就。云何得相喩耶。但取其少分相似以況大空耳云。大地喩釋云。一切智地亦復如是。大悲曼荼羅一切種子之所出生乃至以如是等少分相似故以爲喩也判。其餘水火風等喩皆此意也。見。既嫌云何得相喩耶許但取其少分相似。於喩中尙不得全喩纔一分相似比況。釋者耶。　加之釋經次下虛空相是菩提等文。譬如虛空遍一切處畢竟淨故離一切相無動無分別不可變易不可破壞。　以如是等少分相似故以喩無相菩提心。然是中復有無量無邊祕密甚深之事。實非世間虛空所能遍喩。冀諸學者得意忘筌耳文既爲無相菩提魚兎設少分相似筌第見。世間虛空遍喩事尙難。豈還可一切智智法體耶。但至眞言祕密宗旨不可同常談云者。凡一切諸法不出眞如一理。森羅萬像本來毘盧體性云邊。以虛空大地卽如來內證法體云事。強非所遮。今所論者一切法中別擧虛空等五種譬喩一切智智功德法門見故世間虛空地水等只能喩能顯法全指所喩所顯法體不見疑也。　若爾者於敎理淺深者大小權實縱雖有差異。　於法譬相貌者不可存混亂義。何寄事於祕密深旨可亡能譬所譬階級耶。　例如云彼法花假世間花草蓮花譬難解難入妙法。然則學扇喩月。扇卽非朗月。動樹敎風。樹全非清風者耶。何以一分相似世間所見虛空等卽可同出過心地如來自證境界耶。何況具見解釋前後。付今此五種喩文一一委釋其相了。復次金剛手說此五喩卽是發起下文五字義也等云。總結釋五喩相。又如世間種子地水火風爲緣虛空不礙然後得生隨闕一緣終不增長。一切智性如來種子亦復如是。卽用一切智門五義自爲衆緣能至菩提常住妙果等文　故下文五字門意。又世間地水火風空一切智種子五字義緣至菩提常住妙果譬見。　若爾者下諸品所明五大五輪等事皆是喩意見者耶。　抑下文說五字五大相事諸品所說不一准歟。今所出五喩發起何品何說可云耶。　又說五大次第事常列地水火風空也。而今經文列空地火風水。解釋又所謂虛空地水火風也文　違經文次第又異常途所列。如何可意得耶。又五大院失德付住心品經文分別云喩虛空法虛空事有之歟。如何釋耶。餘地水火風等可有當體譬喩二義歟如何。又當體虛空者於所顯法體有虛空等名云歟。　其相如何可意得耶。付此等文理此度委可被成義也

答。　自元所答申今此五種譬喩金剛手菩薩爲發起大悲胎藏祕密方便所說也見。故發起元意難明問難旨趣雖難辨。　且任

❶寵註曰，虛空界能喩，據決抄一之五七十四丁

祕敎不共所談存卽事而眞大旨計也。凡眞言門意於平等心地畫作無盡莊嚴曼荼羅於法界體性建立迷悟染淨法體也。故一切名言皆是如來密號。一切形相悉又內證標幟也。此爲眞如言說宗旨。此名事理俱密祕要也。而今此五種譬者。以世間虛空等雖云比況如來一切智智不可同諸敎中能譬所譬各別擧此況彼也。是以如難勢中來金剛手說此五喩卽是發起下文五字義也云云。阿字門爲地。縛字門爲水。羅字門爲火。訶字門爲風。佉字門爲空文若爾者今此五喩卽彼五字門發起云云。下諸品中祕密甚深行法一一無非五字五輪觀行。豈此譬中所擧虛空等法只限少分況喩相非示如來之法體耶。但至無名相中假名相說之可爲祕敎綱要云者。所難之趣三乘顯敎施設性相各別之義門也。是以大師解釋中。如來內證但是寂靜無言等者卽顯敎之所說也。彼敎未知如來內證甚深義故等云。寂故法界俱寂。照故法界同散。散不妨寂。寂不妨散。如來內證其義如是判云云。但於此宗又有淺略深祕二敎。於深祕中尙有重重分別見。仍今出難但取其少分等釋悉附傍常途意一往釋述況喩相計也。然云擧此五大譬本意直示法體意一向無之云非也。所以世間虛空等誠擧凡夫妄情所見雖似喩一切智智心性。如實了知前畢竟淨無邊際無分別佛智顯世間虛空還成佛智開發緣可知也乃至大地爲一

切依止火種燒一切薪。風界除一切塵垢水界衆生依之歡樂一一從法界體性流出卽又成內證祕密標幟也是以義釋序因寄有爲廣示無相一一推覈以盡法界之緣起耳。當知無量事迹所有文言結會指歸無非祕密之藏者也云云一往寄有爲事相雖示無相極理。委明況喩本意盡法界緣起無非內證祕藏釋也。溫右再治此文叙其本末。旣受業無畏測知所述之趣。卽是三藏所傳也云事。若爾者今五大譬意又法性法界緣起如來內證境界事有何疑耶。次至法花以易解之蓮花顯難解妙法云者。誠法花大日聊雖有唯理祕密事理俱密不同。俱是一大圓敎也。今五種喩不可異彼蓮花之喩意也。雖然彼理密非事密故。猶可存與奪意歟。次至擧扇動樹是喩非法云者。以世情分別之日誠雖似難思。以法門意得時法譬不相融能所永各別云云。依扇識月依樹知風之理不可有之。次至下文五大輪等事又可況喩相云者。此文强非所遮也。此只直擧法體還示法體可稱況喩。能譬所譬各別擧此況彼云云非也。次至下文五字義云者指何說哉云者。必非指一處文歟。凡諸品中所明大悲祕密行法併無非五輪成身相故。總今譬成彼等發起釋歟。此等皆是祕密行相故。論場宜說有憚者也。次至五大次第者。隨義門列之故諸說不一准歟。或空爲始。或空爲終也。又東西南北地水火風對事異說有之歟。仍經

文以一意虛風地火風水列也。解釋又准經虛空雖爲始准常途次第地水火風表也。次第帖釋時任經說文。初句空乃至第五句水等云。一一釋其義也。次法譬虛空事先德分別給旨有之。住心品虛空相是菩提云。諸法無相謂虛空理云。虛空相心離諸分別無分別等云皆譬也。次性同虛空卽同於心。性同於心卽同菩提。心虛空界菩提三種無二等云云法也。釋云云。於虛空旣有法譬二義。以之准知餘地水火風付可有此四大也。此法虛空等者世間虛空。地水等卽法體也云意顯也。譬外別非立法虛空等歟。若如此辨申。有何失可答申

尙難云。所答之趣法喩混合能所雜亂。凡設譬喩事依法體之難解。諭事相由天理之難辨也。是以如來爲說云云。遍一切乘自心成佛之敎先奮迅示現無盡莊嚴藏。金剛手依之欲請問三句大乘。先擧五種喩顯佛智之不思議也。解釋釋彼奮迅示現相。如來自證之智設以神力加持亦不可示人。前云奮迅示現無盡莊嚴藏者皆外用之迹耳。智者見其條末則喩其宗本文縱帝網無礙不思議莊嚴云云事法悉云外迹名條末。自證法體以加持方便尙不可示人釋也。若爾者此經瑞相無盡莊嚴加持境界尙條末非宗本定。何況肉眼所對虛空業力所感地水等卽是法界體性如來內證境界耶。仍如前出難三種譬喩一一譬非法見。於一段前後云經文云釋義一處所不見也。世間虛空

地水等即一切智智法體也云事。總而一切諸法毘盧體性佛果境界事自元所不遮也。今別擧虛空地水火風五種法取一分相似邊況喩佛智難思欲成學者生解緣見。其世間所見虛空等即如來內證功德顯形云樣被成處幾度所難思也。其云何得相喩耶云。但取其少分相似云附傍常途一往釋也云事不可然。釋義始終悉此趣也。再往實義何處迦之乎。既云少分相似非所遍喩釋。於譬中猶分喩非全喩見耶　次至下文發起云故法喩不可別云者。下諸品所明五大輪等觀行事法方尙況喩見也。彼發起成五種譬彌示法體難云者歟。義釋第五卷釋具緣品爲度彼等故隨順方便說文。復次阿闍梨於此中廣說法花經三車譬喩○今此曼陀羅法門亦復如是。如來以世間因緣事相擬宜況喩不思議法界以俯逮群機文　若爾者五大六大等顯色形色等以世間事相況喩不思議法界姿見也。其所答共許然顯敎權門等法譬各別不同被成歟。誠於此祕密中建立法譬事遍可同顯敎淺略談。爲難者非可申歟。法門淺深疎密顯密權實階級雖有差降。以譬欲顯法趣直談法體姿不可有混亂事云。今五喩譬歟法歟尋也。其譬作被云又所譬法體有何可意得耶。義釋序起釋云。緣起事方尙是況喩意可同歟　次至寂故法界俱寂等釋者。彼於內證境界

對法門眷屬有說法義事釋時。總述宗大旨也。今所論者爲譬喩所擧凡夫所見虛空等即內證法體云事疑也。其趣聊可異歟　次虛空地火風水等次第尙難思。經釋參差等今度尙委可被分別。又總成下諸品所明五輪發起云事尙不明。於祕密旨趣者誠雖不可顯露於文義大意者有何憚耶　次譬喩虛空即法體名法虛空云事全不順先德釋意。此虛空者於菩提心體性本來立虛空名云事也。如云彼定是法蓮實非花草也　於自性清淨法體本來有蓮花名也。假世間花草非爲譬釋也。今所云法虛空亦爾。於無相菩提有虛空名。非指世間虛空釋非耶。此事大師解釋中又釋旨有之。其趣如何見耶。出可被成義也。所詮今虛空等直擧法體有。此喩取成所用何事哉。此總一切事法喩云歟。事諸法中別喩成法有之歟。如何。又喩有分喩全喩見。何物分喩被云何全喩可有耶。又一切諸法皆內證法體有。何只擧此五大譬耶。一切法內證功德法門被云。況喩不成法體可有之歟。如何

答。眞言敎意。靑靑翠竹都是眞如。鬱鬱黃花無非般若。故水聲風音悉示法身說法之化儀。山河大地併顯內證毘盧之相海。若爾者妄情分別念念憶想不出自心實相。肉眼所對一一事法豈隔內證境界耶。仍金剛手菩薩爲顯發大悲胎藏祕密甚深事所設五種譬喩豈只滯一分相似之況喩不表究竟眞

實之法體耶。是以今所擧虛空地水火風五大聲。即下文阿縛羅訶佉五字門發起見。縱序分發起文面雖似能譬所譬各別。廣演分別正說至世間地水虛空等豈五智輪法體可簡耶。然則我覺本不生出過語言道諸過得解脫遠離於因緣知空等虛空五句說彼阿縛羅訶佉五字義也。此即大日如來菩提實義見。覺了之名佛地。不知解之號迷人。此義顯文字名阿縛羅等五字。此理顯事相稱地水火風等五大也。此五大色靑黃赤白黑五色畫作。此五大形方圓三角半月團圓形刻顯也。然胎藏四重海會金剛五智圓明無離五大形法無非五大色物。五字即五大音　離此五字聲音聲不可有之。凡行者一身即是五大所成也。點此五大所成一身常是毘盧遮那平等智身體達即身成佛三摩地名也。如來內證法體眼前境界外更於何處可求之耶。但今金剛手發問詞幷下諸品所明五輪三密事悉當體即法不云。況喩相見事此總相一宗大事也。不可限今五種譬喩也。就中義釋第三卷擬宜況喩不思議法界釋。誠引合法花經譬喩品說三密事相如來自證法體況喩備行者進修要見。此金剛手佛法離諸相法住於法位。乃至而說此有相。不順法然道問付如來重重答。此事義釋又一一亙細釋義。其中此事業等法體況喩也見。一釋趣也。其樣釋時。擬宜況喩不思議法界以俯逮群機云。若可承攬。便能普

門信解勇進修行及蒙三密加持自見心明道時。乃知種種名言皆是如來密號。亦非常情之所圖也文　有爲事相況喩勇進修行思程心明道位至種種名相悉內證功德法門。故非常情圖度云云　五輪三密事相一一如來自證法門。尙非因位境界況以凡情非可分別之釋也。非常情云世人所見虛空等外別非云有難思法體凡夫見聞覺知境界卽如來內證法體超常情法釋有也　況又見義釋前後。約施權顯實述種種義門偏以眞言事屬況喩一邊不見也。　又法性法界緣起云緣起事方尙不同況喩意云　難勢專所答趣也。以隨緣眞如緣起事況喩不反眞如凝然理云全不可遮之也。次五大次第事　虛空輪置初事入祕密品有此意仍義釋虛空地水火風列依彼品意歟　次經地火風水列此東南北西次第具緣品又有此意。東方寶幢南方花開敷北方不動佛西方無量壽次第趣見。　義釋如次菩提心大悲萬行大涅槃大方便釋也。今譬所列又此意歟

次下文發起云事尙非可指一品一處說也。五大院諸品所明五輪付和合五輪五處五輪一體五輪等三種分別給。總發起此等五輪可意得也。　彼一一觀行相於不可顯露事決也　次法虛空事不可過前重。　法花經常體蓮花譬蓮花外別有法體不可意得也。　事理俱密眞言教意穪法譬二虛空各別物也不可申也　次至大師解釋者。付金剛頂名分別法譬金剛引法花經是法住法位文釋成旨以之專所欲備所答潤色也　次世間虛空等卽法體何名喩耶云事。如來內證境界非因位所知法有初心凡夫約事開示名喩也。直約諸法令識其心云此意也。　又事理分別時事悉爲理喩可成也。既以五大爲喩。　一切諸法不離五大故一切法皆成譬有也。　此五大種種法形造出故所造法付又五三股等形出來別表內證功德法門也　次分喩全喩事。　喩云物皆分喩非全喩被云也。如云以事喩法皆是分喩喩外無法被云時全喩可成也。故今釋五大喩被云方一分相似法釋也。　此眼前虛空地水等卽內證法體見時卽全喩可有也。條條所難之趣如此辨申者有何失等云。今所擧地水等假實四大中何耶。又虛空者三無爲中虛空無爲歟。將又空界色歟。又阿字門爲地乃至佉字門爲空等釋云云。　五字卽五大釋歟。而阿等五字四種曼荼羅中法曼荼羅也。而五大能造四曼所造歟。若爾者能造所造各別也。阿五字卽五大釋了。若阿等五字又能造被云意有之耶。高野大師五大六大種子四曼外擧之見事有之。　如何。又今何不出識大譬耶

答。　今虛空等譬假實分別誠雖難明可通假實歟。解釋卽二意見。　初帖釋經文二一地水等相釋云云多約假四大歟見。　終如世間種子地水火風爲緣虛空不礙然後得生等釋通實四大歟覺也　次虛空譬初釋約空界色歟後釋虛空不礙云云虛空但以無礙爲性性相所判同仍約虛空無爲見也　次五字五大同異幷能造所造等事。　義門無盡雖難執一邊。　且以大途分別之者。五大能造四曼所造也。文字語言四曼中法曼荼羅。　今阿縛羅等五字　又四曼所攝可所造法歟。今釋五字卽五大云云。　五字又能造成事不覺也　此五字者五大聲字顯云云五大外物非。　地音阿乃至空聲佉。此文字形寫則五字形顯故。五字卽五大釋計歟。但至高野大師解釋者。誠處處五大種子四曼外被擧之。十住心論四曼外擧六大種子。祕藏寶鑰四曼外被出五大種子也。大日經開題又六字能造體釋云云。　如此事隨義門不可一准也阿縛等五字文字言說被云方法曼荼羅五大所造之法可被云。又此阿字等卽五大形音。卽五大全體被云方此五字卽四曼總體成能造之法可被取成歟。大方卽身成佛義唐阿闍梨云。六大無礙常瑜伽體大　四種曼陀各不離相大　三密加持速疾顯用大　重重帝網名卽身無礙云云若爾者五大四曼體也。四曼五大相也。體相無礙能造所造不可相離。　故重重帝網名卽身結成也。五字卽五大也釋事何必可致苦勞耶。　又此教眞如言說爲宗故。阿字諸法本源沙汰時。　五字一切法能生被云意事可有之也　次不出識大譬事。大悲胎藏大旨在五輪觀故且擧五大譬也

釋云。復次執金剛承佛神力爲欲發起大悲胎藏祕密方便故復說五種譬喩。所謂虛空地水火風也。初句云。譬如虛空界離一切分別無分別無無分別。如是一切智智離一切分別無分別無無分別者。如毘婆娑義。虛空無過無德。今如來一切智身離一切過萬德成就。云何得喩耶。但取其少分相似以況大空耳。此中相況有三義。一者虛空畢竟淨故。二者無邊際故。三者無分別故。一切智心性亦如是。故以世間易解空譬難解空也。又如虛空離種種顯形色相無所造作而能含容萬像一切草木因之生長有情事業依之得成。佛智虛空亦復如是。雖離一切相常無起作而無量度門種種妙業皆得成辨故以爲喩也。第二句云。譬如大地一切衆生依。如是一切智智天人阿修羅依者。如世間百穀衆藥草木叢林隨其性分無量差別皆從大地而生根芽乃至莖葉花菓次第成就爲一切衆生作依止處。養育之亦不亦作是念我今荷負一切世間不念恩德無有勞倦增之不憘滅之不憂深廣難測不可傾動。一切智地亦復如是大悲曼荼羅一切種子之所出生。卽此諸乘無量事業所依止處。於生死涅槃其心平等。世間八風不能動搖。以如是等少分相似故爲喩也。第三句云。譬如火界燒一切薪無有厭足。如是一切智智燒一切無智薪無有厭足。第四句云。譬如風界除一切塵一切智智除去一切諸煩惱塵者。第五句云。譬如水界一切衆生依之歡樂。如是一切智智爲諸天世人利樂者○

私云。第三句以後釋少分相似言無之

令准知空地歟

又云。復次金剛手說此五喩卽是發起下文五字義也。阿字門爲地縛字門爲水囉字門爲火訶字門爲風佉字門爲空。又如世間種子地水火風爲緣虛空不礙然後得生隨闕一緣終不增長。一切智性如來種子亦復如是。卽用一切智門五義自爲衆緣能至菩提常住妙果。所謂不可思議不生不滅之因緣也。金剛手觀如來獨一法界之加持之相心所惟忖必知將說如是法門故先喩其功德發起大會生解之機。然後問佛。如是智慧以何爲因云何爲根云何爲究竟耶。從此以後如來智用定其心廣分別說

❶又云。經中次說因緣云何以故虛空相是菩提無智解者亦無開曉何以故菩提無相故者。譬如虛空遍一切處畢竟淨故離一切相無動無分別不可變易不可破壞。以如是等少分相似故以喩無相菩提心。然是中復有無量無邊祕密甚深之事。實非世間虛空所能遍喩。冀諸學者得意忘筌耳。又如虛空遠離戲論分別故無智解相無開曉相。諸佛自證三菩提當知亦爾。唯是心自證心心自覺心。是中無知解法無知解者。非始開曉亦無開曉之者。❷又云。經云。所以者何性同虛空卽同於心性同於心卽同菩提祕密主心虛空界菩提三種無二此等大非爲根本方便波羅密滿足者。如上種種入淸淨門皆爲發明自心求菩提義。今復結言虛空無垢卽是心心菩提本同一相而有三名耳。卽此一法界心雖因緣畢竟不生。而不壞因緣實相。以不生故卽無能所之異。以不壞故亦得大悲爲根本方便波羅密滿足。卽是究竟不思議中道義也　❸釋上文云。如來自證之智設以神力加持亦不可示人。前云奮迅示現無盡莊嚴藏者皆外用之迹耳。智者見其條末則喩其宗本。如觀象迹超絕衆群其所踐倍復深廣雖不覩其形當知此象身力必大。又如迅雷澍雨能令鳥獸震死百川奔湧壞山襄陵雖不測其本當知此龍威勢必大。❹釋三云。佛意言。我以甚深法相不可直宣說故。以方便力寄此曼荼羅具緣支分令初業者措心有地所作不空。卽以此蒙佛加持兼得觀察十緣生句故。能不動實相遊戲神通普觀一切善知識莊嚴一切諸佛土。不欲令諸行人放捨諸行住於無相。又不令執著諸行住於有相。故云雖說時方所作業而實無時方無作無造者彼一切諸法唯住於實相也。若一切有爲之法皆悉住於實相豈得如彼癡人或欲逃避彼虛空或欲貪著虛空耶。復次阿闍梨於此中廣說法花經三車譬喩。如彼長者諸子幼小無知雖種種善言勸誡欲令出於火難終不能得時長者觀彼深心所著唯在嬉戲卽以方便而告之言今

❶傍註曰三十四左　❷傍註曰四十右　❸傍註曰三十三右　❹傍註曰四十二左

此門外別有三種妙車汝等當往取之可自娛樂時彼諸子以聞遊戲之名適其願故情皆勇銳奔競而出及其等獲寶乘莊嚴第一乃非彼等宿心所圖。今此曼荼羅法門亦復如是。如來以世間因緣事相擬儀況喩不思議法界以俯逮群機。若可承攬便能普門信解勇進修行及蒙三密加持自見心明道時乃知種種名言皆是如來密號亦非常情之所圖也　如言三月持誦乃是性淨圓明中三轉方便。豈可但作九旬解耶。又如東方寶幢佛乃是初發淨菩提心義。豈得但作四方解耶。以此例之。則諸餘法門皆可意領。故云而實無時方乃至唯住於實相也　菩提心義一云問經中多舉虛空皆是喩歟。答。依義釋初云虛空相是菩提者是喩也。次云菩提無相故諸法無相謂虛空相者亦喩也。次云虛空相心離諸分別者亦喩也。次云性同虛空即同於心。性同於心即同菩提。心虛空界菩提三種無二者。虛空無垢即心。心菩提本同一相而有三名耳。文者是法也。問。如婆娑義虛空無過無德。今佛智力離過德成。何得相喩。答。但以少分況大空耳。況有三義。一虛空畢竟淨故。二無邊際故。三無分別故。一切智心性亦如是文　❶又云。問。先以五字持身者。其相云何。答。是祕法故不能委說。今舉大略覽者恐之。准入祕密曼荼羅法品以字燒字壽命灰燼。因字更生壽生無垢五輪具足。令菩提心成就堅固。更以十二支句加持自身三分。如是三昧耶一切不違逆。入一切法教。諸境得自在。我身等同彼。眞言者亦然。以不相異故說名三昧耶云云　此是入祕密曼荼羅之行法也。義釋云、上大悲胎藏壇中。不用此法終無成理云云　若祕密曼荼羅法品以眞言者身分五處觀爲五輪。各安種子供養法中用此品意云云　此亦住祕密曼荼羅初心行法也。義准上大悲壇亦可用之云云　若入祕密曼荼羅位品眞言者以舉身通爲五輪亦安種子云云此亦證祕密曼荼羅後心行法也。入祕密法和合五輪是初入者行法。祕密法品五處五輪是中心行法。悉地成就品悉地出現品息障品等持禁戒品等修行法中皆用此五處五輪故。入祕密位品一體五輪是證入者行法

❷又云。問。拘言即身成佛者。爲即於一生成佛爲凡夫即身成佛。答。兩義供得即於一生成佛如前。又凡夫即身成佛者。如即身成佛義云。唐阿闍梨六大無礙常瑜伽體　四種曼荼各不離相　三密加持速疾現用　重重帝網名即身無礙　問。頌意云何。答。若覺凡夫身中六大地水火風空識　即是法界體性。即以凡夫六大直成諸佛六大。故名即身成佛。彼義釋云。初六大者。大日經云。我覺唵字義即識大　本不生阿字義即地大　出過語言道縛字義即水大　諸過得解脫羅字義即火大　遠離於因果吽字義即風大　知空等虛空欠字義即空大　如是六大無礙相入常住不變故云無礙常瑜伽。瑜伽此云相應。相應者涉入義也。是舉法體。次四種曼荼各不離者。大三法羯四曼荼羅不離一體。是舉法相。次三密加持速疾現者。修三密行加持速現大日。是舉法用。次重重帝網名即身者　諸尊三密與我三密圓融無礙猶如帝網名即身也。是舉無礙○同二云。何名大三法羯四種曼荼羅耶。答。此有二文。若理趣釋約初心行者圖像法云。以五大意畫諸尊形。是大曼荼羅畫諸尊所持幖幟是三昧耶曼荼羅畫諸尊種子是法曼荼羅若鑄若造諸尊形像是羯磨曼荼羅。若即身成佛義約佛內證及行者行法云。大日經說一切如來有三種祕密身。謂字印形像。字者法曼荼羅。印謂種種幖幟。即三昧耶曼荼羅。形者是羯磨曼荼羅。是名四種曼荼羅。若依金剛頂說四種曼荼羅者。一大曼荼羅。謂一一佛菩薩相好身。又綵畫其形像又以五相成本尊。又名大智印。二三昧耶曼荼羅。即所持幖幟刀劍輪寶金剛蓮等類是也。若畫其像又以二手和合金剛縛發生成印。是名三昧耶智印。三法曼荼羅。即本尊種子眞言。若處種子各畫本位。又法身三摩地及一切契經文義等皆是。亦名法智印。四羯磨曼荼羅。即諸佛菩薩等種種威儀事業等。若相等亦是。亦名羯磨智印

問。以三種世間攝此四曼云何。答。彼義云。世間出世間內外教法攝法曼荼羅。世間出世間一切人攝大曼荼羅。世間出世間所依器界攝三昧耶曼荼羅。世間出世間一切事業攝羯磨曼荼羅文今謂。此義未融。故而三種世間所有六大五大五色等是大曼也。

❶傍註曰一末十右　❷傍註曰同三十九右

三種世間顯色形色是三昧耶曼也。三種世間文字言音是法曼也。三種世間事業威儀是羯磨曼也。一切凡夫三種世間四曼荼羅是性得也。一切聖人三種世間四曼荼羅是修德也。　問。凡夫六大是業報所感。穢土顯形是惡業所作。五天文字是世間筆迹。九界三業是迷地威儀。而何今言皆從大日如來出生。答。大日如來常是法界體性故。法界中迷悟諸法大日爲體。故大圓覺經云。善賢。汝當知。一切諸衆生無始幻無明皆從諸如來圓覺心建立。又云。此圓覺性能同流轉。譬如動目能搖湛水。又如定眼猶迴轉火。雲駛月運舟行岸移。　又云。金剛頂經疏云。言金剛者。是堅固利用二義。卽喩名也。堅固以譬實相不思議祕密之理常存不壞也。利用以喩如來智用摧破惑障顯證極理。　又極理從本具摧破用。故云利用義。智用自體無有滅壞。故爲堅固義。又世間金剛有三種義。一不可壞。二寶中之寶。三戰具中勝。卽顯極理具三種義也。　不可壞者是實相中道。過一切語言心行。離諸過患不可變易。故云阿闍梨示云。金剛者堅固義。以表一切如來法身堅固。不壞無生無滅無始無終堅固常存不壞也。　寶中之寶者是顯實相中道具恒沙萬德也。戰具中勝者卽表第一義空一切煩惱無敵對者。此三卽是阿字三義。此等三法非佛所作。及以非天人所作

文安二年正月十六日申剋。於備州長船信光寺客殿書寫畢。　留贈後見共期佛

惠

金剛佛子惠篤

天明三癸卯正月二十四日。以嵯峨二尊院藏本寫

遮那業案立草

永和二丙辰年（一百代後圓融院年號）

義釋第一（始自毘盧遮那佛告持金剛祕密主言善哉善哉執金剛善哉金剛手。終至故經復云祕密主諸法無相謂虛空相也）

❶問。眞言行者菩提心有退失義可云乎

答。此事雖難測。任解釋大旨者。不可有退失歟可答申。　兩方。若如所答者。發心通凡聖。信解亙淺深。縱雖眞言教意。凡位具縛發心何無退失義耶。　例如云彼圓頓行者觀解雖功深。名字觀行位尙有退。若依之爾者。披解釋。云ゝ菩提心爲因句。薩婆若心堅固不動。離業受生成眞性生萬行功德從此增長ゝゝ　如此所判者不可有退轉被得。爾者兩方有疑

答。自元所答申所任釋義大旨也。夫菩提心者識知自心實相安住如來內證也。縱雖遇違順境界全不可論退墮義。是以或云於內證所行得深信力薩婆若心堅固不動或述初發時得入阿字門卽從如來金剛性生第當知此身一生運運增進更無退義。但至凡位發心可有退轉云者。雖凡位識內證境界。雖初心開極果智見。准常教意不可令難之。次至圓頓行者例難者。唯理祕密事理俱密可有與奪意故。菩提心退不退義一向不可例同歟可答申

雖云於聖位初地淨菩提心者。縱雖存不動不退義。至凡夫具縛白淨信心者豈無歷緣對境妨耶。　凡眞言教意雖削地位漸階鎭辨凡位聖位差異。雖示頓悟內證無忘地前地上階級。　若爾者雖發心功深尙是初心信解也。妄心內催惡緣外來豈無退三密觀解義耶。何況眞言止觀義理冥符法花祕密無異。而圓頓行者從初雖修三諦一心之妙觀成皆是佛法解了於名字觀行位者尙有退失定也。　眞言行者菩提心退不退全不可異之。　是以五大院先德處處約天台六卽判眞言階位。所以一處釋中釋。始自流轉凡夫終至佛果四身一一位中具三十七尊。是故衆生一一所具三十七尊亦常一體。是流轉凡夫三十七尊互相涉入名爲理涉。理涉已同事涉亦同。若聞心中三十七尊互涉入是名字涉入也若信此理一念觀行自他互具以去。是觀行涉入也。若發似位三業淸淨法界海會三十七尊皆現身中。是相似涉入也等云云　若眞言行者自初心至後心終無退轉義者。只以眞言初心可同彼相似分眞位。全不可論名字觀行涉入也。　但至雖凡位開發佛智故不可有退失云者。彼宗又明佛果知見談性海果分。雖然於底下凡夫薄地初心者。信解微弱故退緣易起。觀行未成故道業易破。

❶證註曰菩提心退義搜決抄一之六ノ三丁

若爾者眞言行者自初雖知佛果內證具縛發心爭無癈失義耶。就中伺先德所判中。眞言行者所發菩提心者六識質多心也定。若爾者第六識是緣起緣滅妄心也。旁全不可有不動不退義者耶。但至處處釋義者。住心品意菩提心爲因者。多指初地淨菩提心也。故約聖位發心明菩提心功能也。或又顯所求菩提體性時云金剛性生釋堅固不動也。凡菩提心者名如實知自心。自心實相自元金剛堅固體性故如此釋計也。然云凡位解了隨緣退失事不可遮也。次至天台眞言事理不可例同云者。彼理祕密教中只不明三密事業以之爲淺異也。判次位高下論凡位階級。圓密宗旨全不可有不同耶。既約圓位六卽顯修德淺深。至退不退義何不依用之耶。爾者尙以不明

答。菩提心者住諸佛自證三菩提也。全非因位境界。發本有普賢大菩提心也。永異厭求妄心故。雖未斷惑位同大覺。雖解行淺功等佛果。以常情不可測之。唯餘教不可疑之。是以今解釋中或云衆生自心卽是一切智智如實了知名爲一切智者。或云若如實自知卽是初發心時便成正覺加之大師解釋或云金剛乘人從初發心覺如來智乃至末後但證佛智文 或云若感得如來智慧雖未斷惑依正二報隨解融通乃至今依如來三密加持法界依正始顯現五大院先德。悉多是菩提心之心也。一切衆生自性淨心中本有普賢大菩提心。此心開發名金剛薩埵文 故此宗意。住遮那佛位開薩埵內證以之名菩提心也。豈唯許發此心還可存廢失義耶。但至可有六卽階級云者。凡此宗意簡地位之漸階立等妙頓旨也。附順諸教雖開凡聖諸位皆是如來內證功德故。悉可金剛堅固體性也。例如彼別圓二教同雖明五十二位別教十信是退位圓教十信是不退。若爾者圓密二教同雖立六卽圓初心猶退眞言初心卽不退事有何妨耶。是卽雖云眞言止觀義理冥符。聊可有與奪意也。是以菩提心義第二云若與論之圓教初心眞言凡夫同知如來祕密境界眞俗圓融萬法一如。同經五十二位同得卽身成佛。○若奪論之。圓教初心唯知理觀不知事術。乃至初住唯證理佛非曼荼羅。○又圓菩薩入初住時得佛灌頂修三摩地○眞言初心已昇諸佛灌頂之位。大日經云。一切如來從初發心乃至究竟一切功德云云 故圓教初心雖超三教發心未明金剛事業故。且准餘教行位有退失義云與。雖云於凡位開佛知見。此尙談理觀境也。不可同事理俱密行相。是以今出難先德所判約六卽位雖明修德淺深既於位位論三十七尊互相涉入義。豈同唯理祕密意耶。但至處處釋義約聖位論不退義云者。既不分凡位聖位。何以偏約聖位可意得耶。是以山王院大師。今菩提心爲因者薄地發心也釋云。又指所發菩提體性釋不動不退也云事不順釋義意。既云一生運運增進更無退義。釋於內證所行得深信力。於行者能發信解有堅固不動力釋也。次至六識發心故隨緣可退轉云者。六識九識發心事先德異釋也。五大院所判又偏不見約六識也。所以釋云。以第六識質多菩提心於第九識于栗馱淨心處求本有質多菩提心文 若夫於第九識眞如理內論能求所求云者。縱雖質多菩提心偏不可屬妄心也。何況內證信解內薰諸佛加持外資故。雖遇違順緣更不可有退失義所存也。若爾者文理共有何失可答申

猶難云。顯密二教分別自他門相承分。而大師御釋以三乘教爲顯。於此眞言祕教中且分別事理密計也。如義勢者。於一眞言教中或初心有退失義或自初心不退可申歟。但至別圓十信退不退有異云者。彼權實顯密其意各別也。此同大圓教也。凡聖階級斷伏分齊退不退相等二教更不可有差異。若有不同云者。又違圓密一致所傳。可同他門教相也。所出成五大院御釋云只以闕事密爲異計也。全付退不退義有差異不判也

答。止觀功能雖甚深唯理闕事密故。於名字觀行位尙有退失義云歟。是則不明三密方便故初心觀解劣弱堪忍難成故歟。或又於圓位判退不退義事且附順諸教如此判歟。若論圓人實證者。彼又自心不退

云意可有歟
❶問。三句大宗中方便爲究竟者自證化他中
何耶　答。雖有所可思。可亙自證化他
歟可答申　兩方。若如所答者。披❷解釋。
云方便爲究竟相。由內具方便故方便之業
即是利他文。如此釋。云方便者偏約化他利
物相。被得　若依之爾者三句大宗者即是
發修證入相也。　故第三方便爲究竟諸偏可
指菩提涅槃內證也。是以今釋云。萬行圓
極無可復增應物之權究竟盡能事釋者乎
答。自元云云　可亙自證化他歟　云事所任
一邊難勢也。方便爲究竟者。自行化他方便
究竟云意也。是則自行方便極故成大菩提。
化他方便究竟故證大涅槃也。但至即是利
他解釋者。被且釋化他方便邊也。所以見
釋具文。即彼萬行所成一切智智之果總名
方便。由內具方便故。方便之業即是利他文
萬行所成一切智智之果等者❸事行方便也。
方便之業即是利他者化他方便也。　若爾者
有何失可答申
難云。方便之業即是利他。釋了。出梵音本
說如從種子生果果還成種故以爲名也
文此偏約化他見也。今以自行化他方便至
極不名方便也。果還爲種成方便利他之
處云方便見。如何
答。方便有二意歟。前後釋顯一意歟。上萬
行圓極無可復增等釋。　方便者因行時自
行化他方便也。　此方便至佛果究竟盡能
事處云方便爲究竟也。　次下由內具方便
等釋。　自內證果德起應用利益衆生事業
三世不息方云方便歟。於佛果功德終日
可有此二義也。故兩處釋各各顯一意意
得者不可相違也
❹問。以般若經中所明十八空三昧道品攝
此經三句大宗。攝何句可云　答。任❺釋者
皆入大悲句中釋歟　付之般若所說十八
空者專約蘊處界等觀色心不生也。　三句
大宗中可攝菩提心爲因句也。是以❻先德
所判中。以金剛頂三種菩提心對此經三
句以勝義菩提心爲菩提心爲因句見。彼
勝義觀者是空觀也。尤以般若所說空觀所
屬第一句也爾者不明
答。法門判屬隨時不定也。以般若所說空
觀如所難屬菩提心爲因句意可有也。但
至今解釋者。菩提心爲因者是發心也。彼般
若經所明十八空等發心上修門相也。故且
屬大悲萬行句歟。次至三種菩提心判者。
相望無盡故彼文述一意歟。不可有相違
歟可答申

文安元年八月二十三日。於備州和氣庄
大瀧山實相房書寫畢。留贈後見共期佛
慧矣

金剛佛子慧篤

天明二寅年六月二十二日　於京北野天
神前乘願庵寫　嵯峨二尊院藏本

遮那業案立草

康曆元年五月十四日於西山本坊爲當
年報恩會用意記之　一百代後圓融院

義釋第一（始自經云祕密主此菩薩淨菩提心門名初法明道終至卷盡）

❼問。大日經中眞言門菩薩淨菩提心門名初
法明道見。爾者所云法明道者凡位聖位中
何耶　答。此事雖難測。任眞言教大旨者。
約凡位發心歟可答申　兩方。若凡位云
者。披無畏義釋。釋此菩薩淨菩提心門名
初法明道文。若入此門即是初入一切如來
境界譬如彌勒開樓閣門內善財童子等
判。約斷無明位被得　若依之爾云。法明
道者既是眞言門菩薩淨菩提心體也。何非
薄地發心相乎。是以見經文。菩薩住此修
學不久勤苦便得除一切蓋障三昧文所云
除蓋障三昧者斷惑能治也見。若爾者入初
法明道後修學勤苦非云至斷惑證理位
耶。爾者兩方
答。自元所答申。初法明道位凡位聖位階級
輒雖難定申。任眞言祕教大旨。可薄地發
心歟可存也。其旨顯二邊疑難。凡此宗意
者自凡位初心安住佛室開顯內證。以之
爲祕教不共所談。既眞言行者淨菩提心名
初法明道見。若以此法明道偏屬聖位者。
總於凡位者無發心修行義可云歟。但至
喩如彌勒開樓閣門等釋義者。且引彼顯
眞言行者菩提心功能也。　非云正至斷無

❶冠註曰方便句自他，搜決一六初丁同十五已下　❷傍注曰義釋古本一之三十三右　❸事＝自カ歟　❹冠註曰般若三句攝，古義釋第一四十三丁左，搜決一ノ六十七葉後，菩提心義一二十九丁已下，菩提論教相義卷下初同二十一丁　❺傍注曰義釋第一ノ三十一丁左　❻傍注曰菩提心義歟　❼冠註曰，法明道凡聖，古義釋第一四十二丁左，搜決第一ノ六ノ八十八丁

明位歟。若爾者有何失可答申
難云。猶以不明。夫法明道階位淺深須披
無畏釋可辨凡位聖位差降也。所以見解
釋消法明道文言。法明者以覺心本不生
際其心淨住生大慧光明普照無量法性
見諸佛所行之道故云法明道也云云。此
位功用菩薩住此道時妄想因緣所有煩惱
業苦皆悉淸淨除滅判以大慧光明照無量
法性見諸佛所行道云。至初住無生位正
證中道法性理云見者耶。煩惱業苦皆悉除
滅述。豈非云轉三道顯三德祕藏乎。何
況今此宗直以淨菩提心爲門。若入此門
卽是初人一切如來境界。喩如彌勒開樓閣
門内善財童子。是中具見無量不思議事
難以言宣。但入者自知耳等云。住上功
德上云事分明也。彼且顯菩薩眞言門菩薩
超第三劫至淨菩提心門相釋。如餘教
中菩薩行行於方便對治道次第漸除心
垢經無量阿僧祇劫。或有得至菩提或
不至者今此教菩薩卽不如是。直以眞言
爲乘超入淨菩提門。若見此心明道時諸
菩薩無數劫中所修福慧自然具足文　既至
淨菩提心心明道位時餘經菩薩無數劫中
所修願行悉具足云。猶似同餘教極果。是
尚不不至初地初住位耶。卽本行見此事。
喩如世人以舟車跋涉經險難惡道得達
五百由旬更有一人直乘神通飛空而度
其所經過及不到之處雖則無異而所乘法
有殊文　爲顯乘之差異出舟車神通不同。

云五百由旬險難惡道是非引用法花化城
喩意耶。若爾者今所云淨菩提心初法明道
云者指初住寶所云事解釋意不可諍之
者耶。第一卷文云。何謂如實知自心。卽開示
如來功德寶所也。釋。卽可此意。又第二卷義
釋云。經如是初心佛說成佛因於業煩惱解
脫而業煩惱具依文。行者解脫一切煩惱時
卽知一切業煩惱無非佛事。本自無有縛。
今何有脫耶。如良醫變毒爲藥用除衆疾。
又如虛空出過衆相而萬像具依若住此不
思議解脫時卽是眞阿羅漢。不差於有爲無
爲一切世間應受廣大供養。故經云。世間宗
奉當應供養也文　此卽如是初心者。因根究
竟三句中初菩提心爲因故以淨菩提心云
初心也。云此位相於業煩惱解脫云云。
至初住位三道卽三德轉成相說而業煩
惱具依者。尙顯有後位無明也。於彼住上
無明者。法性同體無明故雖云業煩惱。皆
❶是法性身菩薩功德法門故。擧良醫如虛空
喩顯縛脫一體義也。是以五大院先德釋此
事約所度惑名第三劫行約所證法名淨
菩提心。卽是別初地圓初住眞言初住。於一
分無明不斷而斷名超第三重極細妄執。
然猶有別十一品圓四十一品無明故云解
脫業煩惱而業煩惱具依。行者卽知一切業
煩惱無非佛事自本無縛今何有脫反
毒爲藥卽是初住已上法性同體之無明也。
不斷而斷斷而不斷故云解脫而具依也文
此等經文釋義先德所判既如指掌。以何爲

據今初法明道位可具縛初心可被成乎。
但至於凡位可有發心修行云者。凡菩
提心名言通凡位事全非所遮。今所尋難
者初法明道位也。於住前未證發心者未
至法明道之位可論之也。例可如彼天台
名字觀行位論發心修業義。何凡位有發心
義。初法明道卽薄地也可意得耶。次至一
邊所出難住此修學不久勤苦便得除一
切蓋障三昧等文者以實云之者。初法明
道位雖同時所得三昧。說必次第不久勤
修云云。是以見解釋云便得除一切蓋障
三昧文。若得此者卽與諸佛菩薩同等住文
解釋云此文當知行人卽是位同大覺也。
以其自覺心故便得佛名。然非究竟妙覺
大牟尼位文　初法明道位既有以覺心本不
生際其心淨住義。何無以其自覺心故便
得佛名意耶。又普照無量法性見諸佛所行
之道云云非可無諸佛同住義者耶　或又
此除蓋障三昧者約後位功德可意得也。
所詮今法明道在凡位云事所見何處耶。
此度委勘其文證可被成所答義也
答。自元所答申初法明道位凡聖對判釋義
不分明故輒以難難定❷事。任祕教大旨
可薄地發心位歟所存申也。凡此宗意於
凡位開佛智於凡身證覺位。以之爲諸
教超過之眞蹟爲上乘不共之祕要也。而法
明道者既是眞言行者淨菩提心門也。此菩
提心若地住已上。此宗意於住前未證位者
似不許發心修行者歟。是以披義釋云。

❶〔是〕イ一❶　❷事＝申イ❷

三句中菩提心爲因句。此菩提心爲後二句因。若望生死中所植善根則名爲果。以觀佛法前相故文生死中善根者未發心位微微結緣也。今菩提心者於凡位初心始聞自心卽是一切智智旨生一念信解位也。故云觀佛法前相也。若斷無明證中道位。旣是行者所期菩提心卽是白淨信心義也云引釋論佛法大海信爲能入等文。今淨菩提心者信心體也定也。旣結釋云。佛意如是。我第一甚深法微妙。無量無數不可思議。不動不倚不差無所得法。非一切智人則不能解。故以信力爲初。非由慧等而能初入佛法。今淨菩提心法明道若初住已上證位。旣由中道正慧將入三德祕藏。何不云依慧等耶。依之。前唐院大師於此宗立凡位聖位一種成佛。此中以凡位成佛爲敎意見。若此法明道住上。當聖位成佛。何以之可名入佛智慧初門淨菩提心耶。疏抄山王院大師釋。始終眞正發心文。云指凡夫位初發心之處。消初發心乃至十地此生滿足文。初發心者非十住之初發心。應是薄地初發心之位也。判若爾者住心品所明菩提心者悉以凡位發心爲體云事義釋幷本朝大師所判頗以不明者耶。凡大日金剛頂等祕經悉於如來內證境界對普賢金剛手等白眷屬所說也。此等衆會悉如來智印久已通達人也。皆是爲未來凡夫說入修方法。故云發心云修行。悉課薄地凡夫論發修證入相也。然則三句五點於凡夫初心尚可有成辨之義。況三句初菩提心爲因句五點中初阿字門功德是推功於高位。於凡夫無其分可云耶。但至覺心本不生際等文所有煩惱業苦皆悉除業等釋者。此宗意自元於初心開發佛智安住佛位名發菩提心。故於凡位得佛智慧光明照諸佛所證法性見諸佛所行之道云事有何所憚耶。又覺了自心本不生際云。妄想因緣所生煩惱業苦淸淨除滅云事非可怪。此只住三道卽三德觀解除滅云也。正斷除云非歟。次卽是初入一切如來境界云引善財逢彌勒因緣事自元法明道者。依覺自心本不生生大慧光明見諸佛所行道釋故。且入彌勒閣內見種種不思議事例同計也。然云今法明道淨菩提心位全非同彼善財入法界位歟。次至諸菩薩無數劫中所修福慧自然具足釋者。此又菩提心功德能超越諸敎位行事述也。正非云至分證究竟聖位也。舟車神通行又以此意也。次至於業煩惱解脫而業煩惱具依經文釋義者。先德誠約別圓初地初住被釋故。所難之旨雖似難遁。此住心品淨菩提心有能超所超能入所入義。於所超論三劫於所入菩提心分別十地之時。超三劫初入淨菩提心門之處名十地中初地也。此等皆擬儀諸敎顯菩提心功能。敎門附傍意也見。是以義釋第二云。今所以廣明三劫六無畏處衆多心相者。皆是擬宜外迹以明修證之深淺耳文此中淨菩提心以上論十地事擬宜別位故。別敎初地圓初住故。初住以上法性同體之無明等釋也。今宗意❶或云削地位之漸階立等妙之頓旨。或釋。然直擧無相菩提卽勸令修證更無行位差別。立次位非宗本意見。是以五大院一處釋中。依祕密敎心修行人有地位否問。約淺略門有約深祕門無釋。故初心覺知自心卽是一切智智外雖不可論次位高下。爲明此菩提心本末因緣擬宜諸敎之時。或約藏通三乘或約別圓地位顯發心功能也。若爾者縱雖論地位以上功德。不可作高遠迢遞之思者耶。次至菩提心可通凡位法明道可限聖位云者。上來約五番差別種種開示心實相云。此菩提心門名初法明道文此卽眞言門最初菩提心名法明道見未至淨菩提心門之前更有發心義云事全所不見也。次至付法明道除蓋障三昧何時歟異時歟學者異義雖區。此只智斷二德定慧二法也。强不可論前後歟。仍不可違所難之旨也。自元依此不久勤苦言法明道可凡位存非也。此皆顯菩提心功能之時云心明道得除蓋障三昧說也。此凡位發心功用次第顯或至住上彌明至極果增究竟圓滿事非所遮也。若爾者有何失可答申

第四重難云。菩提心通淺深信解言亙凡聖事全非所遮。今所疑者法明道位。而法明道在凡位云事義釋一部始末更所不見也。被出成之諸文悉於凡位有發心義

❶傍註曰出生歟

見潤色計歟。所答趣頗似任胸臆。所詮
今此菩薩淨菩提心門名初法明道文。釋義
釋一段。凡位見。聖位見云云　此可被明成
也。而今此宗直以淨菩提心門普入法門
卽是初入一切如來境界云。彌勒開樓閣入
善財童子因緣。引以覺心本不生際其心淨
住生大慧光明普照無量法性見諸佛所行之
道故云法明道也釋。此釋義始末何文凡位發
心見云云。因之菩薩住此道時妄想因緣所
有煩惱業苦皆悉清淨除滅云。若非三道轉
成三德初住眞因位者。皆悉清淨除滅義爭
可有之耶。故正雖不至斷無明證中道位。
菩提心功能如此釋云云義勢任文會通頗
難信用者也。善財知識付於彌勒普賢文
殊等者既中道善知識見。是中具見無量
不思議事云。住上功德非不可諍之。引
之入法明道時。初入一切如來境界照無
量法性見諸佛所行之道謂同上云。所云
初法明道位淨菩提心門云云初發心住位云
事有何疑耶　次義釋第二卷文。餘教菩薩
於無量阿僧祇劫中修方便對治道至佛
果事舉。此教菩薩超入淨菩提心門見心
明道之時。彼諸無數劫中所修福慧悉具足
同。餘教佛果位釋也。餘教言雖可通前三
教菩薩。經無量阿僧祇劫云云專順別教菩
薩行相歟。此則依地前一行動經無量阿僧
祇劫修行至地上證中道位之處。今超入淨
菩提心門心明道位同也。　釋義對當不可
及異端者耶。卽以此位顯五百由旬寶所

見是非初住斷無明位耶　次至業煩惱解
脫等經文釋義者。五大院先德卽是別初地
圓初住眞言初住釋。　行者解脫一切業煩
惱時卽知一切業煩惱無非佛事等義釋
意消云云。　卽是初住已上法性同體之無明也。
不斷而斷斷而不斷故云解脫故具依也判
乍向此等謹理釋義等猶可薄地發心云
所答太難得其意。　此等擬宜諸教菩提心
功能時附誘別教十地教門施設也被成
歟。縱雖擬宜諸教凡位對凡位聖位可對
聖位也。　以未斷惑凡位初心別圓初地初
住同然猶有別十一品圓四十一品眞言四
十一品無明。故云解脫業煩惱而業煩惱具
依等釋附傍義門全不可成者耶　次至
菩提心爲因句云佛法前相釋自淨信心義
也云者。見釋義前後。此菩提爲後二句因
等云云。若望生死中所植善根則名爲果釋
故對根究竟云佛法前相也雖地住已上
對佛果云前相有何失耶。　望生死中所
植善根既名果釋。是則對住前行以初
住雖爲果對極果尙名因。而非云佛法
前相耶。信心義又可亙淺深義釋云。始終
眞正發心乃至成佛於是中間通名信解地
文　又釋信解地觀察三心文。此經宗從淨菩
提心以上十地皆是信解中行釋。花嚴經初
地菩薩能信如來本行所入信成就諸波羅密
信入諸勝地等文引故名信解行地亦名
到修行地也判。信解名可亙十地始終見
何菩提心約信心釋之故可凡位可被定

耶　次至大師解釋中立凡位成佛云者。
此自初所不許也。　於凡位發菩提心得
佛智義有之云事。然云今法明道二種成佛
中約凡位成佛云按釋無之者。頗難備所
答潤色者歟　次山王院大師始終眞正發
心文凡夫位釋。初發心乃至十地文薄地發
心釋云事。非無其謂。始從眞正發心乃至
成佛通名信解地釋。　信解地言廣通初心
後心事釋文故。始終眞正發心云云凡位
發心云云被得也。又初發心乃至十地云云乃
至所顯十地前發心見故。薄地發心釋也。
是以義釋云此文謂。初發心欲入菩薩位
故於眞言法要方便修行至初地。如是次第
乃至滿足十地。唯以一行一道而成正覺文
初發心後方便修行至初地見。凡位發心事
義釋文分明故如此釋也。　以初法明道釋
凡位事。本朝大師御釋中會不可有所見
者耶　次至此宗意削地位之漸階故不可
約初住等位云者。若一向不立次位淺深
名。何必今經菩提心法明道可凡位可定
耶削凡聖分極名言之時。凡位聖位不可
名也。縱雖此教意准諸教設階位事諸說
非一。此方凡位歟聖位歟所諍申也。所被
出成五大院釋。約淺略門有次位約深祕
門無次位釋云云。依之義釋意。淺略中有深
祕深祕中有淺略等云。初地無功用義淺
略中淺略云從初住入無功用義淺略中
深祕深祕中淺略釋。深祕釋意尙可有凡
位聖位功用位釋者耶　次至淨菩提心初

法明道前有凡位發心不見云者、法明道者初地淨菩提心也。此位已前是無凡位發心耶。是以五大院先德准天台意判六卽菩提心相之時。一衆生本有菩提薩埵是理卽位發菩提心。二聞自心本有菩提心以去是分證發菩提心等云云　此釋淨菩提心開發以去爲分證最初聞自心本有菩提心位爲名字卽也　次法明道除蓋障三昧可同時被成歟。若爾者除蓋障三昧者斷除煩惱業生法所知等五障三昧也。何況不動本心遊諸佛刹現種種身語意與種種供養印以無盡誓願廣修諸度等云。豈是初心凡夫行相耶。所詮如義勢者。凡位最初發心卽初地。初法明道名。此凡位發心上修三密門進至斷無明證中道位事不可有之歟。其斷無明位眞言意初地不可名歟。如何。此等委可被成也。抑又眞言門初心凡夫正同初地初住事。有所見者此度出之可被成所答義也

答眞言門菩提心相猶幽玄難明。初法明道階級釋義又不分明。故先哲義不一准。學者所存雖區分。任此宗大旨探釋義意趣可指凡位發心歟。所答申也。其旨如前。此宗意雖論發修證入大方便五位。以初自心發菩提心句爲五點總體。雖明因根究竟三句。以菩提心爲因爲三句本源。而菩提涅槃果德。凡位一念發心之外不置之。分證究竟內證。無推於功於上聖之境界。是以前如存申。大師蘇悉地疏立凡位聖位成佛給時。釋凡位成佛相云。若得如來智慧雖未斷惑依正二報隨解融通。於一一微塵具見十方三世。於一一身分具見法界相好。凡夫依報從本已來遍法界之依懸縛正報法然道理等虛空之正。由未遇緣不得顯現。今依如來三密加持此身法界依正始顯現。將似聖位毘盧遮那等云云　眞言門宗旨諸教不共祕奧只在此事者歟。此卽大日經住心品所明如實知自心菩提心指若得如來智慧云也。所以義釋云。住心品題此品統論經之大意。所謂衆生自心卽是一切智智。如實了知名爲一切智者。是故此教諸菩薩直以眞語爲門自心發菩提心等云云　若爾者雖凡位未斷惑位。如實了知自心卽是一切智智。依正二報依此解融通等同毘盧遮那遍法界等虛空依正名凡位成佛。此於諸教中闕而不譚卽身成佛三摩地申也。聖位成佛者。次精進無懈晝夜修習。斷除惑障彌增顯現依正二報互相融通神力自在等釋。此誠雖行者所期。修行功積斷惑成佛事諸教常談頗似不珍。故以之此教觀模不可存也。依之案義釋始末。爲顯此凡位成佛初發菩提心功能設三劫十地等階級擬宜諸教論修證之淺深之時。或同斷惑證理位或等初地初住之證位也。況又於眞言行者有頓漸超三類見。於頓入超入機者。最初發心時一念至初住眞因位乃至超昇究竟極果之類可有之歟。若約其人者。法明道位卽地住已上證位事非所遮也。是以義釋云。初發心時乃至十地此生滿足文。如餘乘菩薩志求無上菩提種種勤苦不惜身命經無數劫阿僧祇劫或有成佛或不成佛者。今此眞言門菩薩若能不虧法則方便修行乃至於此生中建見無盡莊嚴加持境界。非但現前而已若欲超昇佛地。卽同大日如來亦可致也文　了見此文學者所存雖不一准。一義意。於此生中建見無盡莊嚴加持境界者初住分證位也。若欲超昇佛地卽同大日究竟佛果也云云　但機根辨上中下根差異行者論頓漸超三類事猶是一往分別也。實一切行人皆是頓覺成佛神通乘機。於發意項便至所詣發心卽到人故。凡地最初發心位全不可隔分證究竟證位也。是以大師御釋云根分三品者只在未乘神通乘前若乘之已俱能速超二死大海同得到於常寂內院法界宮也文　既一切神通乘行者一念超過二死大海到寂光內院功能有之釋上。善財入法界何强可被苦勞耶。縱雖凡位覺了自心卽是一切智智何生大慧光明不照無量法性耶。何不見諸佛所行之道乎。又眞密二教同自初作三道卽三德觀。此觀行前妄想因緣煩惱業苦相非可現起皆悉淸淨。除滅義何可隔博地發心耶。如云彼本觀現是不觀染除染體自虛本虛名滅。次至若見此心明道時者菩薩無數劫所修福慧自然具足釋者。此又會通如前。餘教菩薩修行悉是眞言行者菩提心

所起行相也。雖初心凡夫聞我覺本不生菩提實義作從本際已來常是毘盧遮那平等智身解之時。三乘顯教所經諸位乃至別教妙覺尚可有超越。況於初地耶。雖云超越不可失其功德。故可云自然具足五百由旬寶所。又約法花三周聲聞證入且雖對初住位。彼中道實相寶所者此經心之實相也。故云何菩提謂如實知自心卽開示如來功德寶所釋也　次至菩提心卽是自淨信心義也釋云云信解名不可限凡位云者。分別次位淺深之日。識菩提心名信解言亙凡聖通始終之意雖非無之。文本意可云被初心也。至初住以上。自然流入薩婆若海故。以自智力自然增進義可有之。非由慧等。不能初入佛法義。以約初心爲自淨信心本意也。若望生死中所殖善根者。指未發心位也。　菩提心者。安住自心本不生際名也。既覺知本不生滅極理也。故指此菩薩非可稱生死中人。次三句分別隨義門不一准且約十地時。初地爲菩提心爲因。二地已上爲大悲爲根。八地已上爲方便爲究竟。或一一地可分別三句見若以凡位自淨信心爲菩提爲因句者。初住以上雖有分極異。可屬方便爲究竟句也。觀行相似位可對大悲句也　次覺大師凡位成佛可指法明道已前住前發心云事。釋義本意全不可然。如義釋者。此菩薩淨菩提心門云云。入佛慧有無量方便門。今此宗直以淨菩提心爲門釋云云。以淨菩提心門爲佛法初入門見。此淨菩提心名初法明道說故。以之閣凡位成佛超同聖位成佛事更不可順釋義起盡也　次至山王院大師御釋者。彼凡位發心也。非今所云淨菩提心云難勢不可然。見義釋前後。於菩提心辨凡位聖位差異。彼所菩提心凡位此處菩提心聖位云。簡別都所不見也。只於一如實知自心淨菩提心或初心所發淺位樣見或約功能既佛果功德云云深釋成計也。始終只衆生自心卽是一切智智菩提也。全不可存彼此隔異者也

次五大院以此淨菩提心法明道位初地初住被釋事尤以難會。於先德所判者。教時義菩提心義處處所判大略一同也。雖然如前難申此且擬宜諸教於一淨菩提心欲顯諸教能超功能之時。十地前置三瑜祇行以諸教位行接此中屬別圓地住已前凡位。眞言行者菩提心爲因體超彼三劫初地淨菩提心施設時。以之被對別圓初地初住也。處處對判皆此意云云是以菩提心義云問淨菩提心佛慧初心以前有幾位耶答。大日經且擬三劫六無畏處十緣生句五種三昧通釋也。卽是圓教十信別教三十心及十信也等云云　此皆擬宜外迹意也。立返今宗本意時。於此菩提心差別多種。彼凡位此聖位分帳云云非也。但無差別中强立差別云辨地位之漸階之義一向非可無之。其時菩提心付從淺至深重重發心可有之。故至初住位眞因正開發云云爲菩提心正體住前尚不明了方且下之淨菩提心法明道對初位義門事不可妨之也。仍六卽分別釋强不可反會通。況開發一分眞佛淨菩提心已去是證菩提心云云此分證究竟功德開自心本有菩提名字位圓滿爲宗大旨也　次次位有無淺略深祕分別釋。入初地淺略中淺略。入初住淺略中深祕深祕中淺略判猶深祕中深祕不判歟。是以彼釋云。問先約深祕門云無地位今何故前後相違。答。此一途說。非至極義故不相違云云　次法明道除蓋障三昧同時前後事。雖有學者異義五大院一位功德法門也被釋旨。若約凡位發心者雖初心菩提心功力甚深具足此等功德可意得。何況除蓋障三昧相一一聖位行相不覺也。縱又此三昧住上菩薩所得三昧也大空三昧相釋初發心時能如是正觀心性者亦卽名爲入如來定豈煩漸超四處方至究竟耶文究竟大空三昧尚初發心位得之。謂除蓋障三昧豈無其分耶　次眞言行初心同初地初住事五大院御釋見。菩提心義云。五種菩薩發起行願心後發勝義心圓教眞言二種菩薩初住已上發三摩地心眞言行人從凡夫地發三摩地心云云　圓初住菩薩所發三摩地心眞言門行者從凡夫地發之釋豈非凡夫發心同住上功德耶。爾者無失。

❶一義云。淨菩提心門者可搏地初發心。入之不久得除一切蓋障三昧也。得彼三昧者眞因開發位也。但初入一切如來境界

❶傍註曰，三井珍抄意

喩如彌勒開樓閣門等者。發心畢竟二無別而已。彌勒樓觀者例其所至也。煩惱業苦皆悉除滅。者菩提心者覺心本不生也。覺之故頓至證位煩惱業苦悉可滅之等云云 取意。

❶一義云。此初法明道正在初地。若約其加行者。可通地前也。小乘見道證果相如在煖等四善根加行位。但理實初發心時便成正覺也。而今擬宜外迹顯修證淺深時。建立三業六無畏數多心相之時說地前前相也等云云 取意。又云。初法明道除蓋障三昧者定慧也。俱時可顯得之。全不可有前後。經疏只依定得其次第釋之計也。日出法明道云。暗去除蓋障云。❷唯識論云。猶明與暗定不俱生。如稱兩頭低昂時等云如等云云 取意。菩提心義一云。大日經無相菩提心文。此菩提心門名初法明道。菩薩住此修學不久勤苦便得除一切蓋障三昧。若得此者則與諸佛同等住。此除一切蓋障菩薩信解力故不久勤修滿足一切佛法。以要言之。是善男子善女人無量功德成就。是眞言門初住菩提心功用

私曰。此又初法明道除蓋障三昧滿足一切佛法云云。位號前後明之。而同引合之。初住勝義菩提心功用釋。已前後得之見云云。初住一位功德得云云。此初住菩提心功用。凡位引移法明道凡位發心也。意得時。除蓋障三昧滿足一切佛法隨而凡位發心功用可被云也。此釋前後約即身成佛釋之事 凡位發心義詮要也。可祕之

同三云。問。若爾者眞言行者直修三密應滿萬行滿萬行時先至何位耶。答。大日經第三劫滿功德文云。眞言門修行菩薩行諸菩薩無量無數可十俱那庾多劫積集無量功德。智慧方便具修諸行。知慧方便皆悉成就。義釋云。如餘教菩薩行於方便對治道次第漸除心垢。經無量阿僧祇劫或有得至菩提或不至者。今此教菩薩即不如是直以眞言爲乘超入淨菩提心門。若見此心明道時。諸菩薩無數劫中所修福慧自然具足。如乘神通行者。初入淨菩提心雖未於無數阿僧祇劫具備普賢衆行滿足然此等功德皆已成就。即是毘盧遮那具體法身故云云 天台圓初住別初地證道同位即是眞言佛惠初心淨菩提心門也云云 問。義釋說。超三重妄執名度三僧祇劫。過第三劫入佛慧初心名淨菩提心門。淨菩提心門以上十住地名信解行地。故淨菩提心以上無斷惑文。何爲初住初地證道同位。答。義釋以淨菩提心爲修行地。例如聲聞見道以後入修道位。即引花嚴初地菩薩化滿百佛國。爲今百字明各見蓮花藏云。此中開示佛之知見與法花義同。此百蓮花藏初地十芽蕋花等十心滿時成千世界。是隨分果。至十一地名果滿也云云 故以淨菩提心爲圓初住別初地也 又云。初心佛說成佛因。解脫業煩惱而業煩惱具存。諸業煩惱無非佛事本。無所縛。今何所脫云云 是圓法性同體無明不斷而斷義也。又云。欲入第三劫時先觀性具無相菩提超第三重無明極細妄執證得極無自性瑜伽之心名越第三劫行。約所度惑名第三劫行。約所證法名淨菩提心。即是別初地圓初住眞言初住於一分無明不斷而斷名超第三重極細妄執。然猶有別十一品圓四十一品眞言四十一品無明。故云解脫業煩惱而業煩惱具依。行者即知一切業煩惱無非佛事自本無縛今何有脫變毒爲藥即是初住已上法性同體之無明也。不斷而斷斷而不斷故云解脫而具❸依也。又云。超三劫已得淨菩提心不入信解地。此文且約❹前十地故云初地也。實約圓位可云初住圓四十二位已如前引之

私云。此等先德釋義明以今法明道并佛慧初心淨菩提心別圓初地初住判。凡處處釋義大略一同也。達此等釋義地住以前凡位發心云事可有斟酌歟雖然東寺天台學者多存凡位義歟。一宗大旨尤又可然。一往立敵故實且任先德所判者可初住分證位歟。但又通凡位義可有之歟。可難答歟。能能可加思案者歟

尋云。眞言宗意淨菩提心以前立次位乎

一義云。不可有次位。眞言行者自初安住佛地立行。此佛地所開顯天台名初住。眞言行者此初住所開顯三密法體自初知見修行也。此菩提心如實顯位名初法明道。於淨菩提心淺深不同有之。聊前二劫不

❶傍注曰、東寺抜抄意 ❷傍註曰九ノ二十八 ❸依ニ縛イ(書) ❹前ニ別イ、於イ(書)

可懸意是以直以眞言爲乘超入淨菩提門文 但於二劫瑜祇行者。行者所超也。非所行。始可外道見計。終至權乘菩薩雖舉之。皆是行者所超非所入也旋興院義 一義云。淨菩提心以前二劫皆是眞言行者所經歷也。依之行者心不便蘊中等。釋次第三劫增進義相見

龍師云。振二十日談義之時無論數匏文理兩向人無一決云義而寂寂而後日披智證大師釋處。頓入者直入淨菩提心。漸入者經歷三劫六無畏。可然者兩義各執一邊猶如盲者諍乳色者歟云云

❶問。大日經住心品中所明無爲戒有作法受得義可云耶 答。解釋意雖難測。有作法受得義云事不可遮歟 兩方。❷爲非作法受得戒者。戒雖有律儀定道不同。以律儀戒爲戒法根本。眞言門戒何無作法受得意耶。是以大日經一部始終多明三摩耶戒傳受儀者耶 若依之爾者。披今解釋。或云非造作法不由他得故言住無爲戒也。或判不❸假受持常無失犯者耶

答。自元所答中無爲戒相幽玄雖難明。眞言行者所得戒法何無作法受得義耶。所存申也。所以如疑難一邊來。大日經前後所明者戒悉從阿闍梨所得受戒法見。住心品所說無爲戒何❹論無作法受得義耶。但至解釋者。此宗意以心之實相爲三學體故戒體又約心性理體也。若爾者理非造作法故如此釋也。是以見義釋云。心之本性卽是尸羅。非造作法不由他得文 雖然卽事而眞故。依事相緣起開顯內證之時。何一向無作法受得意耶

難云。無爲作法受得義有哉否宜任今釋義施設也。所以披解釋。淨菩提心共性法爾如金剛故。如是極堅固性卽是不從師得。住無爲戒無垢無濁不可破傷文 此只於淨菩提心極堅固性立無爲戒名見。既云不從師得何可有作法受得義耶 又云。獲除蓋障三昧時。心之本性卽是尸羅。非造作法不由他得。故言住無爲戒也文 此又得除蓋障三昧時卽得法無爲戒見。若爾者住淨菩提心時得之云云。道共戒也。依除蓋障三昧得之者定共戒也。故今所云無爲戒定道隨心❺傳戒非作法受得律儀戒見者耶。是以釋云。如聲聞淨戒要由白四羯磨衆緣具足方始得生 又須方便守護如防利刺。一期壽盡戒亦隨亡。此戒則不如是。世世生處恒與俱生不假受持常無失犯文 此釋已盡理。聲聞律儀白四羯磨衆緣具足得戒義成。此戒不如是。入淨菩提心門得除蓋障三昧自所具足戒法判者耶。何違此等釋義可有作法受得義可成耶。但至大日經所說諸戒者。入曼荼羅受灌頂時所受戒也。故有從師受得義。此不從師得無爲戒也。何又可令例同耶

答。約自證菩提之時三學俱雖非可假師受。眞言敎意自初入三昧耶入壇灌頂專論師師相受義也。定慧功德意業爲體猶以眞語爲門明修證之義。況於戒法無作功德耶。是以心地祕決云。三藏者❻四入大乘者先發無上菩提心次受諸佛菩提心戒身器淸淨然後受法云出十種方便。仍大日經具緣品方便學處品乃至持明禁戒品等諸品中說淺深重重戒法悉論作法受得義。悉❼後作法受得義也。具支灌頂云。大悲胎藏入曼陀羅之前有七種戒。此七戒中耳語一偈三三昧耶戒持明禁戒。但須具支灌頂者聞之。其前無障礙戒方便學戒根本四重十重禁戒乃至結緣灌頂之者皆令預聞云云 故云雖有具支結緣不同必可有從師受得義見者耶。但至今解釋者。約自心本性不可得不從師得云不由他得云也。是卽約菩提實義時從本以來不生卽是成佛而實無覺無成也釋。故此宗意總非可假師受也。是以義釋上文云。自證之境說者無之觀者無見。不同手中菴摩勒菓可轉授他人也。若可以言語授人者。如釋迦菩薩蒙定光授決之時卽應成佛。何以故具修方便要待無師自覺方名佛耶文 此等皆悉如來自證菩提言語究竟心行亦寂義門遮也。雖然託法性法界緣起顯如來內證功德時。假擇地造壇等事儀論師師相❽受義門也。凡此宗意總三昧耶者戒名也。釋。若然雖云不由他得又有作法受得義非何可妨之耶。爾者

尋云。今無爲戒者彼七種戒中有之耶

❶冠註曰無爲戒受得捷決抄一之六　❷爲＝若イ　❸假＝但イ，似イ　❹論＝得イ　❺傳＝摶イ　❻四＝曰イ　❼後＝復イ　❽受＝承イ

答。總可通諸戒意歟。別言之者可同三世無障礙三平等戒意歟。義釋四釋彼戒今行者深觀十緣生句了知三業畢竟不生法性自爾常無動作。是爲名作無爲戒也文 具支灌頂三云。 然則大悲胎藏入曼荼羅之前有七種戒。一者受方便學處五戒十善法戒。二者三世無障礙智三平等戒。三者眞言門行菩薩十重禁戒。四者○。五者入三昧耶耳語一偈戒。六者四波羅夷三昧耶戒。七者持明禁戒。此七戒中耳語一偈三昧耶戒持明禁戒但須具支灌頂者。聞其前無障礙戒方便學戒根本四重 重禁戒等乃至結緣灌頂者皆令預聞。 大日經第一云具緣品爾時住無戲論執金剛白佛言。世尊。願說三世無礙智戒。若菩薩住此者。令諸佛菩薩皆歡喜故如是說已佛告住無戲論執金剛手言若族姓子住是戒者以身語意合爲一。不作一切諸法。云何爲戒。所謂觀察捨於自身奉獻諸佛菩薩。何以故。若捨自身則爲捨得三事。云何爲三。謂者何。離彼身語故菩薩摩訶薩應如是學。 義釋四云。上文但說受三世無障礙戒未顯其相。故住無戲論金剛重開發問也。 復次世尊所以待問方說。亦爲法門眷屬相發明故。 今此淨戒正以住無戲論金剛智印爲體。 所以特告此尊欲令人法相應流傳有寄也。 經云若族姓子住是戒者。當以身語意合爲一者。 此戒梵云[梵字]三[梵字]縛[梵字]羅。是共緣以共成戒之義。所謂慧方便等之所集成。若[梵字]尸[梵字]羅者但是淸淨之義也。 又三縛羅者是平等義佛言。以身口意合爲一者。卽是住三平等法門。 是故得名三世無障礙智戒也。若行人三業方便悉皆正順三平等處。當知卽具一切諸佛律儀也。 復次裂諸想網。是三縛羅義。 謂戲論諸見之網。經律相成重復交絡。故名爲網。 今行者觀身口意業自無別體。統末歸本唯是一心。而此心實相常是平等法界。是故作此戒。是故得名住無戲論金剛印也。經云不作一切諸法者。今行者深觀十緣生句了知三業畢竟不生法性自爾常無動作。是名爲住無爲戒也。如是淨戒尙非如來所作。況作斯戒而造作諸法耶。經云云何爲戒。所謂觀察捨於自身奉獻諸佛菩薩。何以故。若捨自身卽爲捨彼三事。何等爲三。謂身口意。次明持無作戒具足慧方便也。 行者觀身實際中身不可得。卽是如來解脫。是故盡捨此身用施一切如來。從此已後動止施爲凡有所作皆爲如來解脫非爲己身也。雖種種熾然萬行莊嚴佛土成就衆生。法性自爾非所造作也。若眞言行人不曉如是淨戒則雖口誦眞言身持密印心住本尊三昧具修次第儀式供養諸尊。猶名造作諸法未離我人之網。云何得名菩提薩埵耶文 持明禁戒品釋云。 戒有二種。本性戒及制戒也

❶問。大日經文離於邪見通達正見文爾者以偏教菩薩屬邪見可云耶 答。 縱容意可有歟 若以偏教屬邪見云者。披三解釋是中慧不正故說名邪見。由凡夫二乘不能決擇正知自心實相等文 如所判者。所斥只限凡夫二乘。不互偏教菩薩聞 若依之爾者。 知自心實相非獨限眞言門菩薩。顯教諸菩薩猶未知耶。何不屬邪見耶。是以今解釋引涅槃經我等皆名邪見人也說見彼是非指偏教名邪見云無耶 爾者答。自元所答申可有縱容意。故望眞言門菩薩斥之時。 顯教權門菩薩恐可有邪見人意也。是以見解釋次上文。遠見不思議中道甚深緣起制止八難遠離二邊。 故經云。遠離邪見通達正見。迦葉亦云。 此以前我等皆名邪見人也文 未開心實相者不可得中道正見。若爾者三乘顯教菩薩所見分不可出空假二邊域。 故以遠離二邊義說遠離邪見釋見。 況引迦葉菩薩領解非釋。應知偏教皆名爲邪。但至擧凡夫二乘者。且隨執重出二乘凡夫歟。或又菩薩皆期成佛故雖偏圓異同約期佛果菩提之邊除之歟。 例如彼止觀發大心專雖在圓實以前三教菩薩屬顯是仍存申縱容意者。兩方難勢共不可有相違可答申。

文安二年五月二十二日子剋 於備州長船信光寺燈下而書寫畢。 留贈後見其期佛慧矣

金剛佛子惠篤

天明二寅年六月二十三日以嵯峨二尊

❶冠註曰偏教邪正見

院藏本寫

遮那業案立草

第九十九代後光嚴院馭宇

延文三年八月十日當十三面

義釋第一（自後初至不應求得謂得保初心爲極果也）

❶問。無畏義釋中釋大日經勝上大乘句文。壽量長遠出過三時文 爾者所云壽量長遠者亙三身如來可云乎 答。雖難測且存一意者可亙三身壽命歟可答申 兩方不明。若亙三身者。報身修成顯得覺智。應身隨緣起滅事身也。何於此三身壽命可論出過三時義耶。是以餘處解釋中釋應化身引緣謝卽滅機興卽生判者耶 若依之爾者。披今解釋前後壽量長遠出過三時師子奮迅祕密神通之用未曾休息文如所判者。專約他受用變化等事明應用常住義被得。爾者兩方不明

答。自元所答申出過三時壽量通不通報應幽玄雖難測任解釋大旨存相傳一意可亙三身歟所存中也。凡眞言祕教意三身同無始無終覺體本有常住果德也。縱雖報應二身不可同顯教始覺佛身。是以一邊今出難釋義其意分明也。師子奮迅者是報身祕密神通之用者卽應身也。擧此二身功德結未曾休息。豈非成上壽量長遠出過三時義耶。但至道理難者。是三乘顯教意也。非圓密宗旨。緣謝卽滅釋前後既明。卽事而眞旨。還非顯應體常住義乎。若爾者有何相違可答申

難云。猶以不明。夫眞言上乘意雖理智一體非無自性受用不同。雖事理平等鎭辨內證外用差別。是以❷一心一心識中一身一體果德雖潔一切一心識前各體各身波浪鎭起。然則於平等心地畫作四重海會未必亂大日諸尊界畔。於眞如理內建立十界依正。豈輒亡地獄佛界差降。若爾者寄事於圓密妙旨不可混三身四身功德。凡自受用身者只是十地行滿極智修成顯得之覺果也可異自性身本來常住。他受變化又隨機應現事身也。豈等不生不滅法身可同無始無終法體乎。故知今所云壽量長遠文唯約法身壽命論出過三時義云事何況於此義釋文者。山王院大師親對法全阿闍梨重重問難得一一決答。所以出過三時之壽爲法身壽歟不問。答之出過三時者法身壽量也祕密神通之用者是智法身壽也。決重疑之若爾者唯法身壽出過三時報佛之壽不出過之耶問。報佛壽量有顯得之初答 問答盡理決判甚明。若如靑龍口決智證抄記豈非學者指南耶。此記者。師子奮迅祕密神通之用全非報應二身。是皆顯智法身壽命也。智法身者法性眞如理內所備智慧性也。故雖云智身猶不可同報佛修德智體。理智二名雖異既名法身。體用二義雖分共約理內而論出過三時義顯未曾休息德也。若爾者自受法樂內證之智尙難許三世常住之義。況於他受變易體應化生滅身乎。次緣謝卽滅釋還顯應體常住之義云事不可然。❸彼文意。本初極理絕四句自證三菩提超思議故如來若住無相法身內證一切衆生不可蒙利益。是故被催往昔大悲誓願暫住神力加持門示現三密攝引有緣釋也。而此宗意談應化卽法身起滅全法性。故約法身論應用常住還內證顯外用不滅計也。既依機緣興廢論應用起滅。豈可等不起不滅法身理體乎。若他受用變化等事身又超三世絕言思者。上所擧與自證三菩提有何不同乎。而眞邊卽法身故縱雖常住卽事邊是應化隨緣形也。全不生不滅不可意得。加之具緣品中正辨菩提實義成佛外迹時說內證菩提云我覺本不生出過語言道。明外迹成佛迹我昔坐道場降伏於四魔故於內證者雖住本初不生極理至外迹者可有降魔成道初見。凡義釋處處文或釋從本已來不生卽是成佛或迹從本已來常是毘盧遮那。此等皆約眞如理智談法身內證也。縱雖言亙自受他受意通變化等流只是約三身一體四身平等義論之也。全於報佛修成身應化隨緣門非論三世出過義也 抑三身共本來常住云者寄事於眞如法界理論出過義歟。然者與法身常住同異尤可被辨成之也 次大師解釋中眞言教主理智不二法身如來釋。故知

❶冠註曰三身壽量義，授決沙二之一之二十四丁　❷傍註曰敎時第二　❸傍註曰第一卷

受用變化等非超三時如來之日故非眞言教主釋也。如何可令會通乎。次如所答者。此壽量長遠文卽與法花壽量品意全同可意得歟。彼三身中專約報身壽量見。爾者彌可違疏抄意如何　次山王院一處解釋中付今出過三時文設推知釋事。法全決答違歟不違歟尤勘之可被加了簡也。爾者此度明此等文理可被成委細義勢也。答。自元所答申三身共可出過三時壽量云事既是極佛境界也。雖非凡慮所及。且任祕教大旨所仰列祖所判也。所以眞如法界色心實相智身名大日。無畏義釋大綱無始本來常住如來號一佛此宗教相根本也。是以瑜祇經中自性受用變化等流通名法身。是則大日一身開爲諸身遮那常身分爲諸佛故三身四身皆是本有常住覺體。內證外用同是無始無終壽量。凡今宗意雖非不論各體各身義。只是至果海中會成一體上。且明因分久近之旨許也。全同常教所談不可執勝劣前後差異。然則三部四重諸尊皆是毘盧遮那互體。茶吉抳遮文茶悉一大法身全體也。況於佛果三身何堅執內證外用差降可諍常無常身相乎。諸般若修成解脫始滿是別教權門施設三乘淺略教門也。彼理祕密一乘猶明無作三身盛談報應常住義。豈以事理俱密眞佛還可同夢裏權果乎。是以五大院先德判釋此事。今眞言宗意云。四身互具四身。是故呼自性身則四身皆自性身乃至呼等流身則

四身皆等流身。何者眞如之理法界爲體。若自性身無餘身。理則非廣博法界之理。乃至等流事等流法界。若等流身無餘身。事則非廣博法界之事等云。此與天台俱體俱用大同判。若爾廣博受用智豈墮三世中。廣博變化用可滯生滅域乎。但至山王院御釋者誠以雖似難明。且准法中論三義法身壽量釋歟。何況見釋義前後能顯之人雖有顯之始約所顯壽無其初也云。今此文意其舉體用並爲出過也等決乎。非不存報應常住義歟。若爾又本來常住實義已顯。報佛雖有顯得初應身雖有起滅相。何强可妨出過三時義乎　次智法身自受用同異事輒雖辯申。如難勢來約眞如一體義名智法身約常滿常顯邊名自受用歟。隨義門雖得法身自受用名。本有自覺智體不可有差別也　次義釋第一文猶不違存中旨。自元遮現生現滅相非述不生不滅義。卽緣謝卽滅機興卽生化儀可論廣博變化不思議妙用也。旣名金剛之幻。縱雖有機息應轉義。全不可關壞滅相云起滅邊際俱不可得釋卽事而眞無有終盡此意也　次至報應又超三世者不可有內證外用不同云者。五大院先德約理智用事四義判四身不同必以常無常不可辨其差異。若爾者不可混法身常住義不可等諸教報應無常說也　次至具緣品文者。自元泯內證外用差別非亂本迹眞應階級。機

前雖現坐道場之始示入涅槃終。三身共從本不生菩提無覺無成法體號菩提實義也。本迹雖殊不思議一者也　次大師解釋中眞言教主理智不二法身如來釋給事。此又四身皆稱法身義見。還是所答意也。凡眞言教主一爲大事兩門異義也。東偏執法佛談話天台專存四身同說意故。四身同以超三時如來之日住法界宮常恒說身語意平等句法門也。受用變化皆出過三時壽量云義尤極成者也　次山王院大師對今出過三時文作推知釋事聊所勘及也。以出過三時爲法佛壽。以師子奮迅神通之用對報應二身也。雖有山嫌言專義勢潤色也。法全決答如前會申。若爾者兩處釋義何强可參差乎　次法花壽量品意同異事。山王院今推知釋則約法花意判之見。彼壽量專約報身見云。智證法中論三釋故兩宗所談義理可冥符。彼品有約報身意者。今經又非可無其義也。若夫存此等意者有何失可答申。釋二云。次云勝上大乘句心續生之相諸佛大祕密外道不能識者。略有七義故名大乘。一者以法大故。二者發心大故。三者信解大故。四者以性大故。五者依正大故。六者以時大故。謂壽量長遠出過三時師子奮迅祕密神通之用未曾休息。七者以智大故。謂諸法無邊故等虛空心自然妙慧亦復無邊窮實相源底。譬如函蓋相稱。以如是七因緣故於諸大乘法門猶如醍醐醇味第一。故云最勝大

乘也　疏抄云。六者以時大故。謂壽量長遠出過三時師子奮迅祕密神通之用未曾休息。今疑出過三時之壽爲法身壽乎否。和上答云。出過三時者法身壽量也。祕密神通之用者是智法身壽也。若爾唯法身壽出過三時報身之壽不出過之耶。答。報佛壽量有顯得之初。問。若爾者報佛收三世內爲常住乎。答。能顯之人雖有顯之始。約所顯之壽無其初也。問。爾約所顯壽無其初者可爾。今此文出過三時意者偏約法身耶。若通報佛耶。答。今此文意共舉體用並爲出過也。問。若前言報佛爲常住收三世中之意尚未分明。若收三世中者。過去已滅現在不住。未來未來。何言常住。尚應無常。凡收三世中非今壽量。今壽量者出過三世故文　雜抄一云。六者以時大故。謂壽量長遠出過三時師子奮迅祕密神通之用未曾休息。可推知。此壽量長遠與法華壽量品中所說佛壽同異云何。私謂。出過三時爲法佛壽。師子奮迅神通之用此指報佛及應身。壽推如此。未知當否文　法華經涌出品云。諸佛自在神通之力諸佛師子奮迅之力諸佛威猛大勢之力　文句云。自在神力者過去益物也。師子奮迅者現在十方分身所被之處也。或云奮迅將前之狀也。此表未來常住益物之相。大勢威猛者未來益物也。或以爲現在震動十方。隨入意用耳　釋一云。然此自證三菩提出過一切心地現覺諸法本初不生等文長又云。一切衆生色心實相從

本際已來常是毘盧遮那不等智身。非是得菩提時强空諸法使成法界也文　同五云。我覺本不生者。謂覺了自心。從本已來不生即是成佛。而實無覺無成也云云　敎時義一云。問。今眞言宗爲如法相楞伽三身說法爲始天台相即三身門三身俱說。答。並如法相天台所判。今眞言宗意云。四身互具四身。是故呼自性身則四身皆自性身乃至呼等流身則四身皆等流身。何者眞如之理法界爲體。若自性身無餘身。理則非廣博法界之理。受用之智受用法界。若受用身無餘身。智則非廣博受用之智。變化之用變化法界。若變化身無餘身。用則無廣博變化之用。等流之事等流法界。若等流身無餘身。事則非廣博等流之事。故不空羂索經云。三身一體皆不等毘盧遮那自性身　准而可云云身一體皆不等毘盧遮那受用身變化身等流身等也。此與天台三身俱體俱用大同。又文字實相義中。法身如來亦名大日尊。若報身佛亦名大日尊。若應身佛亦名大日尊。若等流身亦名大日尊　亦與此中意同。故瑜祇經云。四法身准而可云四種受用身四種變化身四種等流身等也　又云。大勇金剛云。生界佛界二俱本有。涅槃界中本來常有。自然覺了之佛。故大日經大日說云。我一切本初也。大日院主難云。報從滿立。若是自然覺者。則無十地行滿之義。故無修得報身之失云。會云。佛界本有十界。十界之中其菩薩界常修常證無始終。故有報身。常滿

常顯無始無終

❶問。大日經中諸佛大祕密外道不能識文　所云外道中收顯敎三乘可云乎　答。雖有所可思可有收云意也　兩方。若云攝顯敎菩薩者。❷解釋中釋今諸佛大祕密外道不能識文。凡夫二乘兩種外道文　如此所判者。唯限外道二乘。不及菩薩意得　若依之爾者。今所云諸佛大祕密者。性海果德五輪祕藏也。唯理祕密敎中猶所不明也。三乘淺略菩薩何可知之乎。是以瑜祇經中諸地菩薩俱不覺知云ッ　大師釋是約顯教諸地菩薩。若爾者外道不能識詞中何不收顯敎菩薩乎

答。自元云云　以三乘敎屬淺略門無畏義釋意。以三權一實分顯密界畔大師解釋定判也。若爾者顯密天隔權實異域　何三乘顯敎菩薩可知如來內證祕密乎。其旨顯一邊疑難。但至凡夫二乘兩種外道釋者。對今勝上大乘句法門通途大乘下屬外道小乘歟　故以顯敎菩薩同二乘可釋兩種外道。例如彼迦葉童子云我等皆名邪見人也。爾者無失可答申

難云。三乘教菩薩皆可名外道云事其義未分明。外道者先佛法外九十五種類云云。然間二乘小執或同外道或等迷執事大乘經論中非無其證サレハ二乘無常等對治乖實相常住理方云云　或顚倒無明性屬或惡見惡人云也。仍今外道不能識文釋凡夫二乘兩種外道被云釋常途義門云不違

❶冠註曰祕密外三乘，擬決抄二ノ一ノ四十四丁　❷傍註曰義釋第二ノ四丁

也。其三乘顯教菩薩猶此外道中可收云義勢大所驚耳也。菩薩者權實顯密雖異、自初發廣大弘願、住兼濟慈悲也。何以之同惡見邪見外道可等自調自度二乘乎。但至諸佛大祕密外道不能識云故不知祕密邊可屬外道云者。顯密雖異大乘法門終歸今勝上大乘句義味一同故。以菩薩乘屬佛乘。偏二乘外道簡不知祕密云也。顯教菩薩縱令最勝大乘不解雖無左右抑外道不能識云不可意得。釋其趣不見者誰敢可定教理邪正乎。況又心續生文釋當知是心從緣起故即是不生而生生而不生不生而生生而不生義尊雖圓密深旨與而論之者、三乘教中何一向不論此義乎大乘法門者皆此義門也。若爾者其勝上大乘云諸佛大祕密云正指祕密上乘教見傍大乘言中收通途諸大乘凡夫行執二乘空見其中道實相法體不當方外道不能識云聞。是以見今解釋非但不識無生滅心亦復不識生滅心。故凡夫不及云二乘無生不識生滅心知覺。其非無生不知生滅不知成。故生滅知二乘有歟。生滅不知成。外道同物嫌也。大乘菩薩皆無生解。猶何可得外道稱乎。但至我等皆名邪見人也例者。サル事一向雖非可無之、其非常途意。若如然分別重重淺深劣下屬外道。凡對事理俱密唯理祕密行人可屬外道歟。又於兩部大教聊淺深非可無。然者眞言行者中可有被屬外道之類歟如何。故今經文釋義、大乘佛法外道二乘境界非事云也。其大乘中今祕密金剛乘猶超過云計也。是以高麗大師、外道云謂凡夫及與二乘此二種外道皆未識實相心故釋。抑三乘顯教皆屬外道事無畏義釋中有所見耶可被勘成也。爾者

答。三乘顯教菩薩與外道稱事誠雖似不穩便。爲顯顯密教理淺深施設廢立義門事此又不可一准。凡外道者先佛法外外道正可起我我所見之類雖。二乘自度執對菩薩兼濟大悲無常無我對治望實相中道理屬之邪見稱之顚倒也。若爾者菩提薩埵願行超過二乘狹劣少智大乘深遠教門雖異生滅排度曲巧於顯教權宗所談者或執五性各別旨不許一乘皆成義或滯隔歷長遠道無辨頓覺成佛理只是顯略隨機之方便未顯如來隨自之實義。嫌之屬外道界之同邪見何無其義乎。直約諸法令識其意時約韋陀世仙行相開示心實相故外道所計凡夫妄執雖無非內證開悟之緣諸佛大祕密外道不能識前二乘偏眞小執菩薩二邊觀慧悉違中道實智背本初極理。以之屬外道之倒見事更有何所憚乎。彼天台意觀二觀智當彼破惑名之爲智。今望中道智還成惑云非乎。是以見經文諸佛大祕密外道不能識。我今悉開示一心應諦聽文既諸佛祕密內證不知依與外道稱見顯教權宗行人豈可知此大祕密奧藏耶。解釋云之。諸佛祕密之印不妄宣示。是故凡夫二乘兩種外道非但不識無生滅心亦復不識生滅心。故云諸佛大祕密外道不能識文 故於諸教之中妄所不宣示祕密之印故。外道不識之釋也 若不顯不生而生生而不生內證祕藏者。生滅心不知無生滅心不知人云云 故未入眞言門者縱雖大乘行人可屬凡夫二乘兩種外道。釋ヘシ。但至大乘菩薩解無生故不可攝外道云者。三乘顯教中所明無生者或約卽空理或附但中旨說之。故全非生而不生無生也 次至生卽無生義別教何一向不明之云者。此事自元可存與奪意也。與言之者。縱雖小乘排度門偏非可稱外道況於顯教大乘乎。若又奪而論之者。顯教中未明隨緣眞如旨。不談心內祕密事。故斥之屬凡夫外道倒見事何可被執難乎 次至理祕密教對事理俱密可屬外見歟云者。事理雖異既名眞言祕密教。何以之可同妄法乎。對唯理祕教尙不可辨邪正異。況兩部相對執難頗非會通之限歟 次至高麗人師釋者。强雖不可致苦勞。彼且付凡夫二乘文言如此釋計也 次至三乘教皆屬邪見釋義誠證者義釋第一釋遠離邪見通達正見文引涅槃經我等皆名邪見人也文。是中亦不正故說名邪見釋下卷云今此諸佛之祕一切外道所不能知。然外道有二種。一者世間種種外道。二謂佛法內有諸外道也。以

難入佛法中而未能知如來祕密。由是邪見也文　高野大師。其內外道者佛法中不知內證者云云　此等所判分明者歟　義云。外道稱不可通顯教大乘歟。淺深法相對可屬外道事一往義也。　二乘。涅槃經外道常等四見二乘無常等四見共屬迷倒稱八倒。諸經論中二乘多名外道惡人事有之。今釋又凡夫二乘兩種外道云。何枉文大乘教法。屬見網可云乎。如此約束不可輒執事尤可有斟酌歟　❶釋云。當知是心從緣起故即是不生。不生而生生而不生。無相常相相常無相。甚深微妙難可了知。諸佛祕密之印不妄宣示是故凡夫二乘兩種外道非但不識無生滅心亦復不識生滅心。故云。　諸佛大祕密外道不能識。我今悉開示一心應諦聽文　疏十九云。今此諸佛之祕一切外道所不能知。然外道有二種。一者世間種種外道。二謂佛法內有諸外道也。以難入佛法中而未能知如來祕密。猶是邪見也。心行理外之道故亦名外道也。　弘法雜問答云。於此外道出內外兩種外道。其內外道者佛法中不知內證者文　演密云。　外道者謂凡夫及與二乘。　此二種外道皆未識實相心故　菩提心論云。　若有上根上智之人。不樂外道二乘法。　有大度量勇銳無惑者宜修佛乘。　菩提心義引攝論云。　成立此有三種。一立二一乘二立三乘。三立一乘文

授決集引大論云。欲辨二乘義故。佛乘及聲聞乘文

❷問。眞言教意有境智互照義可云乎　答。可有此義也　兩方。若云有互照義者。境是實相理智則能覺悟也。　若爾者理唯寂然無相法體全不可有照了分別義。　何可備能照德乎　若依之爾者。披今解釋。　爾時行人爲此寂光所照無量智見自然開發文於寂光理有能照義見

答。自元云云　可有境智互照義云事所任圓密大綱也。　凡此宗意境智一體事理圓融故。智雖照境境外無智。故云。　心自證心心自知心境雖發智智即是境。　故釋境智俱妙無二無別。彼天台意既許心心相照義。此祕密深談豈不存此義乎。　但至一邊難勢者。此顯教權門境智各別意也。權實談異顯密意分不可一概可答申

文安二乙丑年正月二十一日於備州長船信光寺書寫。　留贈後見共期佛惠矣　同日一挍了

金剛佛子惠篤（百三代後花園院年號。義政任將軍）

天明二寅六月十九日以嵯峨二尊院藏本寫

遮那業案立草　延文五年

義釋第二　六十心下

❸問。大日經所列六十心唯擧眞言行者所治妄心可云耶　答。雖難測任宗大旨不可限所治一邊歟　兩方。若非所治法者。披無甚解釋。　一一心相悉約所治迷心消之見。所以釋第四慈心云但治妨道之失轉轉修四無量心即是對治判。第六智心是故觀察世智辨聽難是彼對治文　如此等解釋者。今所列諸心皆是淨菩提心所對治妄法被得　若依之爾者。　眞言上乘意者煩惱業苦三道即是三部三點祕奧也。　若轉除此等妄心別可顯淨菩提心云者。豈不同轉迷開悟常談乎。爾者兩方

答。自元所答申今所列六十心偏非爲斷除擧之歟云事且任圓密大綱所任今解釋旨趣也。凡斷迷開悟權小施設捨劣得勝常教所談也。　唯理祕密諸教中猶明三道即三德。今此金剛眞宗何同顯教常途所說偏可執對治門一邊乎。　若爾者列此等諸心事於一一心爲開發心實相也。直約諸法令識其心。豈非此經大意乎。是以見今解釋。是故行人但觀貪心實相。自然貪不染心文高麗人師依此文可有清淨貪心釋見。但至一邊令出難所判者。　且約不覺知貪等實相之邊論能治所治也。　若爾者無失可答申

難云。尙以不明。　夫於眞如不變之理者雖絕染淨迷悟相。　約修成顯得之門者何不論斷惑證理義乎。所以眞妄雖一體息妄歸眞惑智雖不二除惑顯智云事。皆是實教最深所談也。豈非圓密一同施設乎。若爾者縱雖祕密上乘奧旨於貪瞋等惑障者既是乘本覺眞如極理所起染汚執著迷心也。

❶傍註曰第一ノ十三紙　❷冠註曰境智互照義，授決抄二ノ一ノ五十二丁　❸冠註曰眞言教對治，授決抄二ノ二ノ六十七丁

若不息此等迷妄者。爭可得淨菩提心顯現乎。是以披經文。初自貪心終至世心所列六十心皆是顚倒迷心妄愛凡惑見。是則若不❶樂倒惑迷妄心相者。虛空無垢淨菩提心相貌可難覺知。故爲知非顯是改妄證理廣列六十心百六十心等諸心云事。經文釋義施設更不可諍之。是以釋初貪心彼云。何貪心謂隨順染法者。染謂染著前境卽是染汚淨心文 既云染汚淨心。豈非云淨菩提心障乎。加之如前出難於二一諸心辨能治所治相見釋第七決定心然亦當以慧觀察生正決定心離邪決定心也云。云第十明心。然是中若過若不及卽是障道之心更處中慧是彼對治文 雖云決定是邪決定心也。雖名明心此又過不及心也。皆是違中道理心乖淨菩提心體迷心邪倒心列也。全非淨心相乎。但至三道卽三德也云者。此亦只約理性一如且明大乘觀門相也。非云指迷倒心卽佛道。直約諸法令識其心者。對漸次開實相門直於諸法各各差相開示實相云計也。非云妄想卽菩提 次至但觀貪心實相解釋者。此明第二無貪心能治觀門相也。今無貪瞋者非指淸淨無貪心。只是不進求善處不願樂善法無記迷心也。故爲對治此無貪心令觀貪心實相也。其貪心實相者又云云求貪欲性名顯無貪理也。是以見釋義具文。是故行者但觀貪心實相自然貪不染心。不應起如是無慧不貪之行文若

爾貪不染心處此正實相正體也。此名貪心實相也。非云染汚貪著心卽實相也 次至高麗人師釋者。於無提義釋旣無此意後代人師胸臆了見云云。學者輒難信用者乎。於本書尙有所見者。出可被備所答潤色也。抑前唐院大師解釋中。付斷惑不斷惑二義分別正不正異時。以斷惑爲不正以不斷爲正義釋事有之歟。但是不斷義者。煩惱本無故無惑可斷故也見。爾者此雖云不斷指無惑處云不斷故。不順所答趣歟。委了見釋義前後可顯大師已證也。爾者此度明此等文理委可被成義勢也。爾者不明

答。自元所答申經文釋義幽玄六十心相貌雖難辨。任宗大旨探經釋大意今六十心偏非爲斷除列之歟所存申也。凡彼理祕密諸經中或說貪欲卽是道或述婬怒癡性卽是解脫。本觀理是不觀染❷除。豈非圓實觀門大綱乎。故今此事理俱密金剛乘者彼等諸敎返屬漸次。開實相門直示色心實相正體談頓覺成佛祕要也。就中今此六十心者答上金剛手九句問中心諸相句也。云心相續云心諸相皆是淨菩提心增長開發相貌諸佛大祕密法門也。何以之偏可屬轉迷開悟權小方便乎。若爾者縱雖有斷惑證理之言不可同常途所談。雖論捨凡入聖義不可等淺略之敎門。凡圓密觀行大綱卽貪等因緣直達不生本源也。離貪無實相。何可斷除之乎。若達貪

心卽實相本來無所可貪名斷稱滅也。是則不斷斷不滅滅也。余不可混顯敎常途談者也。若爾者令出難諸文皆以此意論能障所障義判能治所治相也。但至令會但觀貪心實相釋給者。今此六十心初六心者約貪瞋癡三毒心開爲六心之時第一第二貪無貪一雙也。故今釋雖第二無貪心下釋合顯貪無貪相也。旣云但觀貪心實相。貪外非求實相又云貪不染心。貪瞋非令染著。故以此二心顯貪不貪同實相也。餘瞋愚癡等心又如此。故此等諸心❸非一一心爲開顯心實相所列也。不達此心本源之邊且名染汚貪心稱無恚不貪之行也。若爾者所難之趣必非可諍之乎 次至高麗人師釋違義釋云者。今但觀貪心實相釋其意旣分明也。有何所違乎。加之於初貪心下則釋染汚淸淨二義歟見。染謂染著前境卽是染汚淨心等云者明染汚心相。若行者善識眞僞乃至勿謂是因緣事相輕忽至言等者示淸淨心體歟。識眞僞者。於一貪心除理外染汚穢草可輔理內淸淨嘉苗釋也。勿謂是因緣事相等云云。以法界大貪勿嫌因緣事相釋云云。覺闍得此意就一實三摩地成❹淸汚貪義見。誠彼人師釋義用否雖可隨時。於此料簡者甚以神妙歟 次至大師御釋者。專是所答潤色也。彼❺御釋云。欲眞實者。貪欲本際爲欲眞實。言本際者謂本不生。若滅貪欲以爲眞實。是非眞印。不滅貪欲了達本性。是爲欲眞

❶樂=息カ㊞　❷除=淨カ㊞　❸非=於カ㊞　❹淸=染カ㊞　❺傍註曰、金疏五

實、卽是實印也文。釋義意分明也。不可費私詞。　次煩惱本性、其云何、問、阿字極理是爲本性。答。其阿字不生極理相。釋云云。一切惑障若有性實理須斷除。其性本無。何爲除斷。是故不斷以爲正義釋云云。　其性本無者。示阿字本不生極理也煩惱本性卽阿字極理故不可除斷釋也。　大師既說。盡理再往釋義。末學何可致苦勞乎。若夫存申此等意者。有何失可答申。　文云。此答前問中諸心相句也。　初列六十心名。次釋其相。祕密主。彼云何貪心。謂隨順染法者。染謂染著前境。卽是染汚淨心。若隨順修行此法名有貪心。以心法微細難識。但觀彼所爲事業必有相彰于外。譬如覽烟之狀貌則火性可以比知。　故諸句多以順修明義。以可例然也。此等皆是未得出世心以來與善種雜起之心。　若行者善知識眞僞猶如農夫務除穢草以輔嘉苗、則信淨心勢力漸漸增長云云。勿謂是因緣事相輕忽至言使心沒其中不得自覺知也第二云何無貪心。謂隨順無染法者。　謂與前心相違。乃至所應進求善處亦復不生願樂是故不染善法俱障善萌。與無染汚心名同事異。最須觀察也。　是故行者但觀貪心實相自然貪不染心。不應起如是無慧不貪之行也　又云。　然此六十心或時行者本性偏多。或由行道用心發動先習。　或一時雜起或次第而生。當於一切時留心觀察、自然得順淨菩提心。　若阿闍梨爲弟子平治心地時亦當一一簡去也　演密云。但觀貪心實相自然貪不染心、卽是淸淨貪。　不可一向謂是因緣事相之迹輕忽如來至實之言。　又云。問。云何是淸淨貪心。答。　眞言行者但觀貪心實相。自然貪不染心。　卽是淸淨貪心。如下經明。十六大菩薩第三名金剛貪染菩薩。謂觀貪之實相善能了知。或貪爲眞而不貪爲僞。或不貪爲眞而貪爲僞。猶如農夫除穢草以輔嘉苗。不可一向謂是因緣事相之迹輕忽如來至實之言令心沒在常教之中耳　又云。疏多以隨順修行之者明其心性之義。或染汚心或淸淨心

金疏第五云。欲眞實者。貪欲本際爲欲眞實。云本際者。謂本不生。若滅貪欲以爲眞實。是非眞實。不滅貪欲了達本性是爲欲眞實卽是實印也　又云。問。煩惱本性者其云何等。答。阿字極理是爲本性也。一切惑障若有性實理須斷除。其性本無。何爲除斷。是故不斷以爲正義。若見有惑而可除斷。是卽惑上更加重惑。是故斷惑全爲不正云云

❶問。眞言教意於具縛初心許傳法利生義可云乎　答。　雖有所可思可許之歟可答申　若許之者。披今解釋。云六十心中第三十二歌詠心此人欲從他聽聞正法我當轉爲衆生乃至多是聲聞宿習。能障淨心也。當念我當得內證之慧然後普現色身而演說之。是彼對治文　如此解釋者。於具縛位者不許說法利生之義被得　若依之爾云者。　眞言祕教意於具縛初心受灌頂職位代諸佛位隨分傳法利生也。豈❷說普❸賢三昧勝用可闕凡位利物乎。若爾者兩方有疑

答。自元所答申雖初心。可許傳法利生義云事所任宗大旨也。若云凡位總閣化他利生事者。豈不招最後斷種罪乎。何況傳法職位三國相承既至末代。豈悉是地住已上法身菩薩所作乎。但至今解釋者。不治內心不顧己分。先文字巧辯業云分別演說制也。是以釋上明心。若過若不及卽是障道之心文今又例之。或顧初心偏閣利他事或過分好樂宣傳。皆是墮過不及二邊。不可順淨菩提心處中觀慧。故今嫌之也。　於隨分化導全不可妨之。若爾者有何失可答申。　文云。　第三十二云何歌詠心。梵本缺文不釋。　阿闍梨言此喩傳法言也。如世人度曲於他得善巧已復爲他人奏之出種種美妙之音聞者歡喜。此心欲從他聽聞正法我當轉爲衆生以種種文句莊嚴分別演說令此妙音處處聞知。多是聲聞宿習。亦能障淨心也。當念我當得內證自然之慧然後普現色身而演說之。是彼對治

❹問貪等六十心見修二惑中何乎　答。雖難知可通見修二惑歟　若通云者。　百六十心既是貪瞋癡慢疑修惑也。可知今六十心見惑云事。是以見解釋下文屬見煩惱多在六十心中也文　加之山王院大師解釋中案六十心本從我見生云云釋云云　若依之爾云

❶冠註曰初心利生義，撰決抄二ノ三ノ初丁左　❷說＝期カ㊥　❸賢＝現カ㊥　❹冠註曰六十心見修惑，撰決抄二ノ三ノ七十

者。披今經文解釋。明六十心相貌。多是事相浮僞惑見。爾者兩方有疑
答。自元所答申。可通見修兩惑歟云事。且所任經釋現文也。所以初六心開貪瞋癡三煩惱爲六心。是即見修二惑根本煩惱也。何必可限見惑乎。凡見六十心始終。多出迷事浮僞心相見。或又聲聞小執三乘諸行等嫌之見。何必可限倒見煩惱乎。但至下解釋並山王院御釋者。對下百六十心偏修惑以見惑且屬此六十心計也。既云多在六十心中。多言所顯六十心悉見惑云云非歟。若爾者有何相違可答申

文安元年八月二十三日。於備州香登大瀧山實相坊書寫畢。留贈後見共期佛惠矣

校了　惠篤

天明三癸卯正月八日以二尊院本寫

遮那業案立草　永德三年

義釋第二（始自經云祕密主一二三四五再數終至云第二僧祇劫乃與二乘異也）

❶問。大日經中越世間三妄執出世間心生文。爾者眞言教意斷麁細極細三妄執爲同時斷將如何　答。此事一邊難難定。且存一意可同時斷歟可答申　兩方不明。若云同時斷者。披無畏今解釋。❷若祕密釋超一切瑜祇行即是度百六十心等一重麁妄執名一阿僧祇劫乃至更度百六十心等一重極細妄執得至佛惠初心。故云三阿僧祇劫成佛也文 如此所判者三妄執可前後斷聞　若依之爾者。眞言教意者專談頓覺成佛祕要無諍。漸悟漸入階級於麁細極細妄執豈可存次第漸斷義耶。是以今解釋中。若一生度此三妄執即一生成佛何論時分耶文 既許一生超越義。何無一念頓斷意耶。爾者兩方有疑

答。自元所答申三妄執同時斷前後斷一邊雖難定。且可同時斷歟云事所存一意也。凡眞言教者直談如來內證實義無設權門曲巧方便。若爾者於煩惱厚薄縱雖辨麁細極細差別。約行人實證何不論一時超斷頓旨耶。是以若一生度此三妄執釋。其意誠分明者歟。但至一邊令出難給義釋文者。此只出妄執旨有麁細不同事分別計也。必非成前後義歟可答申

難云。猶以不明。夫於法身無相理者。縱雖泯前後一異之差降。至行者修入門者。何不辨次第淺深之行相耶。是以眞言祕教意者。平等境上開四重海會性空鏡中顯十界色像。若約相論性即事談眞。豈非此宗元意耶。若爾者於妄執既明麁細極細不同。於斷位何不辨從麁至細階梯耶。是以見解釋前後。劫跛有二義。一者時分二者妄執表。若依常途解釋度三阿僧祇劫得成正覺。若祕密釋。超一劫瑜祇行即是度百六十心等一重麁妄執名一阿僧祇劫。超二劫瑜祇行復越一劫更度百六十心等一重極細妄執得至佛惠初心故云三阿僧祇劫成佛也文 既細妄執云又度極細妄執云置更度言前後斷相在文明者耶。何況次下開此三劫爲六無畏。一一對判眞言行者行位見。所以第四法無畏初劫終斷初麁妄執位。此若眞言行者現覺瑜伽境界皆如鏡像水月無性無生時位與此齊也文 第五法無我無畏斷第二劫細妄執位也。此若眞言行者於瑜伽道中心自在用時位與此齊也文 第六一切法自性無畏斷第三劫極細妄執位也。此即是眞言行者虛空無垢菩提心也文 此豈三妄執斷位非云有前後淺深耶。❸五大院先德以三劫對當諸教次位之時。初劫終偏眞是藏通極理。別九住以去圓密九信已去界內入空之位。亦與彼理齊也文 第二劫此中無爲生死等是界外餘塵沙惑義也。藏人滅二乘通入滅三乘別九住去至十回向圓九信去至十信滿眞言同圓文 第三劫約所度惑名第三劫行約所證法名淨菩提心。即是別初地圓初住眞言初住於一分無明不斷而斷名超第三重極細妄執文 若爾者麁妄執細妄執圓密十住位所斷極細妄執初住以上所斷也定也。此等專成前後斷義見。但至此教明如來內證實義故不可有次第漸斷義云者。於所學法門者雖住即是一切智智觀解於行者能入階位者爭不辨凡聖因果相貌耶。若此教意又位有淺深煩惱有厚薄云者。何不論從麁至細斷惑相耶。次至若一

❶冠註曰三妄執同斷，複決抄二ノ三ノ二十九丁　❷傍註曰第二ノ三十六丁右　❸傍註曰菩提心義章第三

生度。此三妄執解釋者。此只一生內斷無明極細妄執。證初地淨菩提云也。三妄執同時斷之不釋。若爾者依云一生成佛不可妨次第斷義也。抑天台圓宗學者雖成三惑同時斷一義。猶麁細惑同時斷之不云歟。或云銅輪以前麁惑先去。或但是圓修麁惑先斷釋云云。三惑同時斷。麁細惑猶可前後成歟。今於三妄執既立麁細極細名。何違麁惑先斷天台所立可成麁細惑同時斷義耶。如所答者。於圓密二教斷惑初有差異可云歟。此度明此等文理。委可被成所答也。爾者猶以不明

答。自元所答中三妄執斷時同時前後輒以難定申。且可同時斷歟云事所任祕密神通乘大旨也。凡此教意者削地位之漸階。直述如來內證之實理。談頓極之至要。無滯轉迷開悟之教門。是以無畏義釋云。若欲超昇佛地。即同大日如來。亦可知也云云。大師解釋云。行三密❶眞路不歷三祇劫至云云。菩提大城釋云云。若爾者於妄執雖辨麁細極細差降。只是准望諸教示淨菩提心所超相計也。於淨心顯現位。何可論斷時前後哉。凡眞言教意者。任煩惱本際爲斷惑。全非常敎能治所治敵對相除之意。依之大師釋此事。煩惱本性云者如何等。問。阿字極理是爲本性也。一切惑障若有性實。理須斷除。其性本無。何爲斷除。是故不斷以爲正義等。釋云云。猶不見煩惱惑障體性。豈可辨妄執斷除前後耶。縱以不斷而斷意。雖立斷惑名。於麁細極細斷位有前後次第差異。不可意得也。但至令出難有當所解釋。此事所答潤色也。所以次越世間三妄執出世間心生者。若以淨菩提心爲出世間心。即是超越三劫瑜祇行。梵云劫跛有二義。一者時分義。二者妄執。若依常途解釋。度三阿僧祇劫得成正覺。若祕密釋乃至若一生度此三妄執即一生成佛。何論時分耶文。是即於劫有時分妄執二義。常途約時分論三無數劫成佛義。今約妄執。故淨菩提心現前位即超越三劫瑜祇行時故。不可論三妄執斷除時分前後。釋見也。然又度云云百六十心等一重細妄執云。復越一劫更度云百六十心等一重極細妄執。釋事祕密釋意。三劫者妄執麁細非云劫數經歷義云云時。於百六十心等煩惱斷麁分爲一劫除細分並極細分名二劫三劫事爲分別。置又度更度等言也。全爲成前後斷義。如此云非也　次至一生者必非同時斷義云者。一生者專成速疾義也。全非云一生內漸次斷三妄執也。既以一生成佛義。何時分解。豈非顯頓斷意耶　次至以三劫六無畏對判眞言門行位云者。此只一往爲顯淨菩提心始末。擬宜諸教論修入次第也。是以解釋云此事。今所以廣明三劫六無畏衆多心相者。皆是擬宜外❷道。以明修證之淺深耳文。故一一教門附傍相非云行者實證。有種種差降也　次至五大院先德釋者。麁細極細三妄執者即是見思塵沙無明三惑見。故橫以四教次位對三劫之時。以諸教斷見思位爲初劫。以斷塵沙位爲第二劫。以斷無明位對第三劫也。仍付此三劫山王院五大院縱橫對當不一准。此則前皆是擬宜外迹釋意云云。以此等對判釋爲潤色。眞言行者淨菩提心超斷位有前後不可定也　次至天台圓宗三惑同時斷義同異可定申云者。此事輒所難申定也。於彼宗三惑同時斷前後斷學者盛所存異義也。於同時斷義中住前住上分別又有異端歟。先於三惑麁分立見思名乃至於細分立無明名云事。天台妙樂釋義其意雖不分明。學者私廻思慮設麁惑先去等文會通歟。而如今文者。於二百六十心等煩惱立三妄執名。以斷麁分爲超初劫乃至以斷極細名越第三劫超此三劫證初地淨菩提心名。一生成佛釋故。見思塵沙無明三惑者煩惱麁中細也云事於此宗不可致苦勞歟。而彼宗雖云三惑同時斷歟云事。此學者一義意歟。以之不可爲定量也。若元意釋趣云云。彼宗何又麁細惑同時斷意無之耶。仍於圓密宗旨必有差異不可申也。若夫存此等意者。有何失可答

中

猶難云。猶以不明。當不等故。雖泯次位階級常差別故。非無智斷前後云事圓密一同所談也。是以出生義削地位之漸階立等妙之頓旨云。五大院但削歷劫之漸階不削超劫之漸階釋云云。若爾者超三劫至

❶眞＝直カ 編　❷道＝途カ 編

淨菩提心云雖似削歷劫漸階、麁細極細妄執超越次第有前後事、必不可妨之歟。被得是以前如出難三劫文依廣博。以六無畏。削眞言行者修入階級之時。初善無畏。若眞言行者初入三昧耶依三密供養修行位與此齊云云。第二身無畏。若眞言行者本尊三昧衆相現前時與此齊。釋此二無畏。五大院三劫初心釋。第三無畏。若眞言行者於瑜伽境界一切分段中能觀心不可得。不生愛慢位與此齊文　第四法無畏。若眞言行者現覺瑜伽境界皆如鏡像水月無性無生。時與此齊文　此三四無畏初劫也。第四卽初劫滿證寂然界位。但斷麁妄執未斷細妄執位也。第五法無我無畏。若眞言行者於瑜伽道中心得自在位與此齊文　此第二劫斷細妄執未斷極細妄執位也。第六一切法自性平等無畏。卽是眞言行者虛空無垢菩提心文　此時斷極細妄執證初地淨菩提心見也。　加之釋具緣品漸次證入文。　如初無畏時以聲字觀修曼陀羅行。第二無畏於有相觀中修曼陀羅行。第三無畏於唯蘊無我心中修曼荼羅行。第四無畏於法緣心中修曼陀羅行。第五無畏於無緣心中修曼陀羅行。第六無畏於平等心中修曼陀羅行離垢地已去各於自他觀心中修曼陀羅行。略以行位分之以作十六重淺深不同文　三劫六無畏十地等既漸次修入相故。立十六重階級成次第修入義見者耶。又釋具緣品曼陀羅位初阿闍梨文云。若於此曼陀羅種種支分一切諸尊眞言手印觀行悉地皆悉通達得傳教灌頂是名阿闍梨。若度達順八心證寂然界是名阿闍梨。若已心主自在覺自心本不生名阿闍梨。若極無自性心得入如上曼陀羅海會名阿闍梨。從此後有十重深行乃至於解三密人中最爲上首。如金剛薩埵是名阿闍梨。復次毘盧遮那是名阿闍梨文　此又於三劫幷十地等各立一種阿闍梨。此論十六重淺深階降見。違此等定判三妄執同時可斷云事。其義更不可成者歟　次大師解釋中不歷三劫云。不經歷劫數事云也。非云無前後次第歟。　不斷以爲正義釋。只是迹觀行大旨也。　論事相修入之門之時。何不辨習斷前後耶。以一生度此三妄執之故不可有前後云事不可然。　此劫跛有時分妄執二義中今不用時分義事卽一生成佛何論時分耶釋也。　仍上三妄執前後之斷義釋畢。若一生度此三妄執等云云。　一生內前後斷事成非經三大僧祇劫數事釋見也。　次三劫六無畏等一往明擬宜外迹相故實非有修證次第云事又難得其意。擬宜外迹以明修證之深淺事者。眞言門修證淺深難知故約諸教行位有修入次第事明云云釋也。實無前後何文見耶。又山王院五大院諸教對判釋。三妄執卽三惑故一往對當諸教三惑斷位計也。云事如何。　前三教對事縱雖擬宜外迹意。圓密二教同十信位斷麁細妄執初住斷極細妄執釋。　豈非前後斷實義耶次彼圓斷意三惑麁分細分同時斷云意可有云事全不可然。　若爾者相似十信位四十二品無明悉斷盡可意得歟。彼元意見思卽是無明無明卽是法性等釋計也。向斷惑門之時麁細同時斷云義全不可有之。若爾者銅輪已前麁惑先去等釋如何可意得耶。仍眞言教意三妄執同時斷義有之者。圓密二教斷惑相可有不同也。　若又有不同者。可違眞言止觀義理冥符旨耶。抑此教行人可有頓悟漸悟二類見歟。　今三妄執同時斷者。約頓悟一類歟。　於漸悟行人猶同時斷也可意得歟。此等委可被成也

答。眞言教意者雖明發修證入之四位只是如來內證具德也。雖辨因根究竟之三句無非淨菩提心體相。　因分久近說中且雖似論前後不同行相。　果分一體談前全無立麁細淺深之階級。然則一覺了自分實相時斷麁細妄執於一時越諸教行位於一念爲此教大旨也。是以今解釋云第三劫能超心相。　如餘教菩薩行於方便對治道次第漸除心垢。經無量阿僧祇劫或有得至菩提或不至者。　今此教諸菩薩則不如是。直以眞言爲乘超入淨菩提心門。　若見此心明道時。諸菩薩無數劫中所修福惠自然具足。　喩如世人以舟車跋涉經險難惡道得達五百由旬更有一人直乘神通飛空而度而所經過及至到之處雖則無異而所

乘法有殊文　此釋法顯盡理於眞言門菩薩者不可有次第漸除心垢義判。凡權乘菩薩向歷劫迂迴道事。修次第觀門成漸次智斷故也。此教既是頓覺成佛神通乘也。何等舟車經歷一乘所存三妄執漸斷義耶

但至令出難給三劫六無畏等所判者。此皆超入淨菩提心門頓至心明道位之時。餘教菩薩無數劫中次第修習福慧功能具足事爲顯出所超行相之時。論智斷前後辨行位淺深也。　全約眞言門菩薩能超心非判前後次第階梯也。削歷劫階漸不削超劫階漸先德釋。此意也。於所超法有地位階漸事不可遮之云也。如云彼如神通人及常人行遲疾不同豈無里數也。但至義釋第三卷正判眞言行者修證相約六無畏論其次第云者。如前會申只是擬宜外迹意云云。實同時超三劫剎那雖斷三妄執。附傍諸教論行位次第欲令知能超菩提心本來也。漸次證入經釋則可。此意釋云云。菩提心義二云。住心品云十地此生滿足。具緣品等及義釋云。眞言門菩薩入初地坐百葉臺百佛世界作佛利生云。是約別教地位明眞言門菩薩之地文　仍約三劫六無畏十地等位明次第轉進之旨。悉是所超諸教行相擬宜外迹意也可意得也。次至於三劫滿各立一種阿闍梨云者。既附傍諸教判眞言行行位淺深之時。於三劫十地立立阿闍梨名事有何所妨耶。所謂三妄執同時雖超斷之、超麁妄執遶立證寂然界阿闍梨名。超細妄執方名覺心不生阿闍梨。超極細妄執之謂名極無自性心入曼荼羅海會阿闍梨意得有何相違耶。　次至當所釋三妄執猶可有前後斷見一生度此三妄執文全非同時斷意云難勢者。縱雖述前後斷旨。若所超義相云云強非可設會通。　況此釋只分別度麁細極細妄執之相之時證文度更度等詞也。仍若一生度此三妄執即一生成佛何論時分耶。結成云云成云云同時斷義云事不可諍之。一生成佛者即身成佛云事也　全一生內漸次斷云云三妄執云云一生不可意得也

次圓密二教斷惑相同異事。　理祕密教中未證如來內證實義意可有之故。縱雖明三惑同時斷旨。麁分細分同斷義猶不顯露之意可有之歟。　雖然甫行文三惑既即三觀必融談成不次第斷義。上者一斷一切斷前有何所殘耶。　其附傍次第門設六即七位階級論斷惑前後之時麁惑先去釋歟。其方眞言教意強非可遮之也。抑頓悟漸悟二類共可同時斷歟云事輙雖難定申。　漸悟行人既得漸名之上。有漸斷相事雖不可妨之。　其非眞言門本意故非今所論也。何況辨頓悟漸悟差異事此猶一往施設歟。漸悟類若神通乘行人猶有次第漸除義不可申歟。是以大師解釋中。根分三品者只在未乘神通乘前。若乘之已。倶能速越二死大海同得到於常寂內院法界宮也。所言漸悟類者定可中下根機歟。　故乘神通乘已削三根名共速超二死海釋。既云速超二死可三惑頓斷云事分明也。若爾者頓悟漸悟二類同乘神通乘共不可有前後斷義云意可有之歟。若夫存此等意者不可過可答申

猶難云。衆生機根萬差內證開發無定。於頓悟機者縱雖有三惑頓斷之義。於漸入類者何無妄執漸除意耶。一切眞言行者悉一時斷盡麁細極細妄執云事。道理全不可然。擬宜諸教辨修證前後者。豈不墮增上慢見耶。是以金剛頂經云。大日如來實相成佛雖示不久現證。猶爲漸學大乘人用阿那波那調心方便給見。如所答者。漸悟入者只有其名實無其人歟。若爾者如來何勞現此漸學漸入相給耶。釋中而諸衆生有漸入者有超昇者有頓入者文　若實無漸悟類者。釋義何強貫文言可辨三類差異耶。此事前唐院山王院等有釋旨歟如何見耶　次天台眞言兩家斷惑相同異事猶未分明。天台宗三惑同時斷義處處釋義中初信斷見八信已上斷塵沙初住已上斷無明云云。三惑麁分與見思名乃至細分與無明名故。初信斷見者實斷三惑麁分。初住斷無明云實斷三惑細分也。附次第斷於麁細惑雖與三惑名。實三惑麁分細分斷前後非斷三惑前後サレバ麁惑先去者三惑麁分先去事也常申也。今麁細極細妄執云何物耶。麁妄執云三惑麁分乃至極細妄執云三惑細分歟。若爾者麁細妄執前後

雖斷之。三惑同時斷義不可違。此三妄執有三三惑麁中細分。此束有同時斷。一切眞言行者皆一時一切煩惱悉斷盡即至妙覺究竟位可定歟。又如所答者。天台意麁分細分同時斷惑義可有之成歟。扱顯密共一生入妙覺有無不可存猶豫之義事歟如何　抑今解釋施設超三妄執至佛惠初心見。此十地中初地淨菩提心也。仍二地已上能障惑猶所殘也。而麁細極細三妄執同時斷程云云。極細中地地惑障強定不可前後斷歟。爾者超三妄執直至佛果可云也。何至初地云耶　次又於初劫中分別三重三妄執見義釋意。初重三妄執者我倒所生三毒根本云云　此見惑也。見道位所斷也。復次有三妄執。所謂根境界淹留修行者此三果學人所留滯處云云　修道位所斷修惑見　復次有三妄執。所謂業煩惱株杌。無明種子者無學聖人所斷最難斷處釋。此於見思惑又三重三妄執分別云云。此等一一可同時斷歟　若爾者最初斷見思惑時三界修惑。盡乃至塵沙無明斷盡可申歟。顯密聖教中此等趣都可有沙汰不覺事也。如何可意得耶

答。於眞言行者分別頓漸超三類事誠釋義施設也。若爾者漸人漸悟行相一向無之難申事歟。彼天台明三種止觀爲三根性說三法門。如云但雖云漸悟不可同諸教歷別意云事此又圓密一同肯趣也。是以大師御釋中漸有二種。謂漸漸頓漸。所言漸漸者三乘教是。若祕密頓教是如來隨自意之法。一即無量無量即一。入有不有。入無不無。有無常一名爲祕頓文　如此所判者。縱雖漸次行人在一即無量無量即一觀解者不可乖頓入超入義歟。山王院分別頓漸超三類　從乘教次第歷劫後迴入淨菩提心門名曰漸人。初心入此眞言門發淨菩提心菩賢❶人名超昇云云。初發心時因根方便一時圓滿住於佛位名頓入也文　但超昇者此教漸行。頓入者此教頓悟。被注。超昇者。此教漸漸行有事不被意得歟。其故。釋此教行者發菩賢心次第經歷三劫六無畏等一一觀之漸次至果名之漸行。不歷向來諸位觀法直入虛空無垢淨菩提心門頓滿行果名之頓悟文　此即超昇諸教行位上次第修入相分別故修行名。超入上施設故此名超昇人釋也。此又大師有無常一名爲祕頓釋意不違歟。此皆於神通乘中頓漸相分別故。俱能超入二死大海人也　次圓密一教同時斷同異事不可過前存申趣。三惑麁分立見思名於細分立無明名云。猶是次第門附傍日約束也。實見思即無明無明即是法性體達成一切一切破不次第破法遍義之時。此但除麁分未除細分非可云也。但顯宗學者等如此事顯露以不申發爲兩宗不同也。　於其眞實義理者全不可有差異歟。若爾者顯密共一生入妙覺義可治定歟事。義理所及雖非可無其意法門篇目無盡也。一途難定其義。此又一箇重事也。別可迴思慮也。次初劫中三重三妄執可同時斷歟事。此又非疑限也。眞言行者淨菩提心顯現位一念諸教行位超越三妄執超沙汰上。初劫中見修無學所斷惑前後可斷云何可申耶。約所超諸教行位者見修無學三道前後大乘菩薩地位付淺深重重差異有事不能左右。於眞言門能超菩提心者全不可有此義所存也。但擬宜諸教於眞言行者上論修入次第事雖不可遮之。是有無常一名爲祕頓意削歷劫漸階不削超劫漸階云謂也。仍不次第上次第同時即先後先後即同時故。非所難之趣也。若爾者　釋云越世間三妄執出世間心生者。若以淨菩提心爲出世間心即是超越三劫瑜祇行。梵云劫跛有二義。一者時分。二者妄執。若依常途解釋度三阿僧祇劫得成正覺。若祕密釋超一劫瑜祇行即是度百六十心等一重麁妄執名一阿僧祇劫超二劫瑜祇行又度一百六十心等一重細妄執名二阿僧祇劫。眞言門行者復越一劫更度百六十心等一重極細妄執得至佛惠初心故云三阿僧祇劫成佛也。若一生度此三妄執即一生成佛。何論時分耶。然就第一重內最初解了唯蘊無我時即名出世間心生也。　度世間六十心離我倒所生三毒根本名越三毒妄執。復次有三妄執所謂根境界淹留修行。根謂六根。境謂六塵。界謂六識界。以內外十二入界即是根

❶人二入ノ傍

境故合言之。此是三果學人所留滯處。故云淹留修行也。復次有三妄執所謂業煩惱株杌及無明種子。卽是無學聖人所斷最難斷處。凡有三種三妄執也　又云。如餘教中菩薩。行於方便對治道次第漸除心垢。經無量阿僧祇劫或有得至菩提或不至者。今此教諸菩薩則不如是。直以眞言爲乘超入淨菩提心門。若見此心明道時諸菩薩無數劫中所修福慧自然具足。喩如世人以舟車跋涉經險難惡道得達五百由旬更有一人直乘神通飛空而度其所經過及至到之處雖則無異而所乘法有殊。又世尊所以先廣說如上諸心相者。爲敎眞言門諸觀行人若行至如是境界時則明識不得未謂到而於中路稽留也　釋一云。如餘敎菩薩。志求無上菩提種種勤苦不惜身命。經無數阿僧祇劫或有成佛或不成佛者。今此眞言門菩薩若能不虧法則方便修行。乃至於此生中逮見無盡莊嚴加持境界。非但現前而已。若欲超昇佛地卽同大日如來亦可致也　釋二云。佛言祕密主彼愚童凡夫初修諸善法容不善法當得善無畏者。善義通於淺深。今此中意明十善業道。如世人以十不善道因緣浮沈惡趣無有窮已後得順世八心漸受三歸戒於無量世生人天中。後至涅槃以免離三途極苦。名最初蘇息處也。若眞言行者初入三昧耶依三密供養佛修行位與此齊等也　經云。當得身無畏者。若眞言行者本尊三昧衆相現前時位與此齊也　經云。當得無我無畏者。若眞言行者於瑜伽境界一切分段中能觀心不可得不生愛慢位與此齊也　經云。當得法無畏者。若眞言行者現覺瑜伽境界皆如鏡像水月無性無生時位與此齊也　經云。當得法無畏者。若眞言行者於瑜伽道中心得自在用自心畢竟空時我之與蘊法及無緣皆同一性。所謂自性無性。此空智生卽是極無自性心生也。於業煩惱等都無所存亦無所曉。故云得一切法自性平等。爾時於有爲無爲界二種扼縛得蘇息所。卽是眞言行者虛空無垢菩提心也。　然此心在纏出纏皆畢竟無相。以如來五眼諦觀之尙不能得其像貌。況餘生滅中人。今所以廣明三劫六無畏處衆多心相者。皆是擬儀外迹以明修證之深淺耳　釋三云。漸次證入者。如初無畏時以聲字觀修曼荼羅行。第二無畏於有相觀中修曼荼羅行。第三無畏於唯蘊無我心中修曼荼羅行。第四無畏於法緣心中修曼荼羅行。第五無畏於無緣心中修曼荼羅行。第六無畏於平等心中修曼荼羅行。離垢地以去各於自他觀心中修曼荼羅行。略以行位分之。以作十六重深淺不同此一一位自有菩薩種子心有大悲胎藏增長因緣有惠方便業受用之果。如疏所說。從一一門各流出種種門等。其中從因向果判三密方便展轉不同。究極至心王大海方一味無別耳。今此十方諸佛本行菩薩道時各乘一法門至一切智地以將說普門衆行發起因緣。同共入此大悲胎藏三昧從本所修行道漸次證入一一觀之。如菩薩修行禪時。於九次第定中逆順出入定散❶超間奮迅遊戲無不自在。是諸如來漸次證入大悲藏發生三摩地亦復如是。或觀無盡法界以一切心爲一心以一切門爲一門。或觀無餘衆生界以一心爲一切心以一門爲一切門。若以此十六重玄義卽橫竪統接十二部經。則施轉無盡也　又云。若於此曼荼羅種種支分及一切諸尊眞言手印觀行悉地皆悉通達得傳敎灌頂是名阿闍梨。若度違順八心證寂然界是名阿闍梨。若已心王自在覺自心本不生名阿闍梨。若生極無自性心得入如上曼荼羅海會名阿闍梨。從此復有十重深行（乃至）於解三密入中最爲上首。如金剛薩埵是名阿闍梨。　復次毘盧遮那是名阿闍梨。❷復次毘盧遮那是名阿闍梨。是故作最初阿闍梨事業時卽須觀照自身卽同於金剛薩埵毘盧遮那。　雜記云。問。經越世間三妄執出世間心生。指何三妄執及出世間心耶。答。疏云。越世間三妄執出世間心生者。若以淨菩提心爲出世間心。則是超越三劫瑜祇行。若准此釋。以越僧祇三妄執爲所超也。本是麁妄執中三重妄執以極無自性心爲出世間心生不是他心。若准一義。以初僧祇中三妄執爲所超法。證寂然界爲出世間心。此心尙住蘊中未度法喩。未名眞

❶超＝中イ㊥　❷[復…梨]－イ㊥

淨菩提心。如蓮出泥未出水上。若定傍正。前義爲正此釋爲傍。意並在疏　又云。問。若約八十八使及八萬塵勞等。總是煩惱障。未見所知障。若爾者眞言門修行菩薩不斷所知至佛位耶。此義甚怪。答。凡至佛地皆斷二障義通顯密三世恒式。所以今經立三妄執。謂麁妄執・細妄執・極細妄執。各具百六十心也。微細塵垢爲極細惑。卽無明障理之惑。少細塵垢爲細妄執。卽塵沙無知障事也。或最麁煩惱爲麁妄執卽煩惱障。共獨兩家三乘所盤疏上分明。不可致惑。若准我義。約九十八使八十一品五百煩惱八萬四千塵勞乃至無量阿僧祇煩惱悉具三妄執。若略之卽一念無明心。若廣之。隨事異名文　心義三云。彼離違順八心相續業煩惱細是超越一劫瑜祇法也。行者未過此劫與支佛位齊。從此以後三乘經路始分。然所觀人法俱空。與成實諸宗未甚懸絕。約偏眞理作此平等觀耳。故以三乘上中下出世間心合一僧祇至第二僧祇乃與二乘異也文私云。偏眞是藏通極理。別九住以去圓密九信已去界內人空之位亦與彼理齊也　菩提心義三云。彼如是捨無我。心王自在覺自心本不生（心王不滯有無妙業隨意能成故云心王自在。此中無爲生死因緣生壞等種如勝鬘寶性佛性論明。上來由是對治心外之垢未開此心中種種祕密不思議事。從此以後方乃說之。私云。此中無爲生死等是界外有餘土中塵沙惑薪。藏入滅二乘通入滅三乘別九住去至十向圓九住去至十信滿。眞言同圓共生有餘土中名爲三種七種九種意生身也。今加眞言乃成十人。未斷無明故云心外之垢。此劫觀顯耶無性名法無我。尚空計執未空）

依圖。心義三云。眞言門修行菩薩行。世間宗奉常應供養（私云。欲入第三劫時先觀性空無相菩薩超第三重無明極細妄執證得極無自性瑜伽之心名超第三劫行。約所應惑名第三劫行。約所證法名淨菩提心。卽是別初地圓初住眞言初住。於一分無明不斷而斷名超第三重極細妄執。然猶有別十一品圓四十一品眞言四十一品無明。故云下解脫業煩惱而業煩惱具依。行者卽知一切業煩惱無非佛事自本無縛今何有脫變毒爲藥。卽是初住已上法性同體之無明也。不斷而斷斷而不斷。故云解脫而具依也）時義一云。今眞言疏云。四十二地皆是如來。是借天台圓教釋眞言行菩薩之位　又云。五種悉地中五十二位及以初地坐百葉臺等。是約天台別位以明眞言菩薩超越之義。若五種三昧道中七地菩薩三昧道十地佛地三昧道。疏云。此約教道以明此義。卽是約天台通位以明眞言菩薩超越之義。又三劫中初劫初度三乘是超天台藏通三乘俱舍成實三乘法相三論小乘地位。第二劫度餘教菩薩無量劫行是超天台通教法相菩薩佛位。第三劫超天台別教菩薩三論菩❶提佛位初地已上始入佛慧初心三心成佛。疏引花嚴十地云。得金剛頂十六大菩薩義。此中祕密可了。若不爾者因緣事相涉十住品。是超花嚴中別教菩薩位也。夫眞言疏非師難決。莫自披文輒判祕密　金疏云。漸有二種。謂漸漸・頓漸。所言漸漸者三乘教是。若祕密頓教是如來隨自意之法。一卽無量無量卽一。入有不有。入無不無。有無常一。名爲祕頓。一卽無量故不妨於頓。亦有次第。是爲頓漸。無量卽一故不妨次第而亦有頓。是故漸漸不同頓漸　山王院雜疑目云。

從三乘教次第歷劫復迴入淨菩提心門。名曰漸入（二乘及行門三乘獨行智論十地菩薩等）初心入此眞言門發淨菩提心。普賢人名超昇（一念超於此三阿僧祇菩薩行故此教漸行）初發心時時・因・根・方便一時圓滿住於佛位名頓入者（此教頓悟）言此教行者發普賢心次第經歷三劫六無畏等一一觀之漸次至果名之漸行。不歷向來諸位觀法直入虛空無垢淨菩提心門頓備行果者名之頓悟云云

❷問。義釋中以諸教行位廣接三劫見。爾者初劫偏爲小乘三藏意將互藏通二教可云耶　答。此事縱横判屬不定。故一邊雖難定申。且竪對判諸教云意云云。初劫但可限小乘三藏者。若限三藏者初劫中明泡沫陽炎等卽空無生觀門。又擧三獸度河之❸行述三乘共學相。此豈非通門意耶。是以見解釋如大般若中所明文大乘止觀相被得　若依之爾云者。今解釋中釋初劫相。然所觀人法俱空與成實諸宗未甚懸絕文第三卷釋。唯蘊無我出世間心蘊中卽接。諸部小乘三藏定者耶　答。自元所答申三劫文義廣博横竪判屬不一准。故一途所難定申也。且約竪對判一意者可限小乘三藏歟云事所任一邊令出難解釋意也。所以案今義釋意能超菩提心圓密義理。所超三劫如次前三教行相也。見若爾初劫可小乘三藏意云事釋義施設不可諍之。但至明泡沫等觀云者。約人者支佛觀行相歟。或又述成實空門意

❶提＝陀？　❷冠註曰初僧祇藏通，搜決抄二ノ四ノ二十一丁　❸行＝喩？　❹傍註曰義釋第二ノ三十九丁左

歟。次至三獸度河喩者。初劫中雖有三乘。菩薩象王不留此劫。進超三劫至淨菩提心門事釋也。非通教三乘共學意歟。次至大般若所明釋者。自元於三劫有縱容意故。若約橫義者四教斷見思位皆可攝初劫。故此中所明諸蘊性空觀通後三教意可有也。若約此意者不可限藏通二[1]乘也。若夫存此等意者不可有失可答申

難云。初劫限小乘三藏意云事猶難思。凡三劫者麁細極細三妄執即是見思塵沙無明三惑也。此劫能超觀即空假中三觀故。以之對四教之時藏通共界內教也。所斷同見思四住迷。今文所明麁妄執也。所觀又雖有折體二空不同。共修但空觀證偏眞理也。若爾者以藏通二教可接初劫云事。道理尤可然耶。是以五大院先德釋初劫。若約觀法是藏通三乘折體二觀釋。凡付初劫中有前後二段。初雖明二藏聲聞學無學行相。如是湛寂一切外道所不能知。已下文專述通門觀行相歟見。是以義釋云如是湛寂等文三獸度河各隨宜。述之所至獨有大香象王。能漸次深入到其深底矣。此中有三乘人。同以無言說道得諸法實相。然聲聞入法性最淺。辟支佛所入有差稍深。大悲菩薩悟如是法時即知是心垢漸除。能以不住道學種種度門。故同共一法中而昇[2]沿有異也文先德釋此文。唯三獸是通義文。加之舉泡沫陽炎芭蕉幻事等五種喩明性空不生觀。義釋一一釋其相畢云。聲聞經中雖說此五喩。而意明無我。今此中五喩意明諸蘊性空。如觀五陰者。當知十二入・十八界・六十二緣等皆應廣分別說。如大般若中所明。行者如是觀察時。從無性門達諸法即空得離一重法側了知心性文 釋義意分明也。今所明諸蘊性空觀非聲聞經中所說無常無我觀分云事。況引大般若同此意。般若部不說小乘。豈非云通教意乎。但至橫接後三教意云。若夫橫意何可遮聲聞經所說分耶。故此竪對判時猶初劫接通門云也。依之[3]高麗大師。又先三劫初約通教。次約別教。後約圓頓文 又云。今此初劫文意兼得藏通二教之意。何以故。有折法成空之義故。有三獸度河之理故文 此師所解尤順義釋文理者耶

答。於三劫文縱橫無盡義理交雜。仍初劫中種種義門兼含故。一邊所難定申也。且任釋義大旨竪一途判屬趣存申計也。而見初劫中釋義。其文廣博淺深重重觀門相雖有之。或行者未過此劫與辟支佛位齊時名爲極無言說處。爾時心滯無爲法相若失方便多墮二乘地證小涅槃云。或然所觀人法俱空與成實諸宗末甚懸絕釋。通教既是大乘衍門教也。雖云三乘俱學以菩薩爲本。初劫若有通教意者。何未過此劫而辟支佛位齊可釋耶。若又只大乘法相者。何與成實不懸絕可斥耶。明知當所廣文。初劫但限小乘三藏義門見云事。就中前可出申第三卷通達三乘下釋義分明也。彼文云。此經宗橫統一切佛教。如說唯蘊無我出世間心住蘊中。即接諸部小乘三藏。如說觀蘊阿賴耶覺自心本不生。即接諸經八識三無性義。如說極無自性心十緣生句。則接花嚴般若種種不思議境界。皆入其中。如說如實知自心名一切種智。即佛性一乘如來祕藏皆入其中。於種種聖言無不統其精要文 此釋以三劫如次爲前三教。以如實知自心菩提爲圓密二教。所謂唯蘊無我者初劫也。即接諸部小乘三藏文言甚分明也。觀蘊阿賴耶覺心不生者。第二劫首尾擧也。即接諸經八識三無性義者。法相所依經論出。彼法相宗名名別義通意被釋。故此通教意見。極無自性心者第三劫也。花嚴般若者。無量義經摩訶般若花嚴皆空宣說菩薩歷劫修行說。故且爲別教意也。如實知自心者。第三劫能超菩提心也。佛性一乘如來祕藏者。佛性一乘法花涅槃。如來祕藏眞言也。故此釋以今三劫能超所超心判屬四教五教。其文既如指掌。仍且任此等釋義大旨初劫偏三藏小乘意所存申也。是以高野大師於初劫立唯蘊無我拔業因種二心對判聲聞緣覺五大院教時義釋。於此一事者准彼所判以初劫前後文對二乘見。但至菩提心義者。彼多以橫意一一劫中各有四教行位事釋時折體二觀釋也。此即三妄執者三惑也。三惑能治空假中三觀也。沙汰方。誠藏通折體二空觀。初劫能治觀門。衆意雖可有之。

[1]乘＝教カ㊥　[2]沿＝沈イ㊥　[3]傍註曰、演密抄

義釋意眞實大乘空觀屬第二劫正以折空觀爲初劫得分見歟。次至三獸度河釋者。文言雖似通教三乘共學相共意遙異。此總佛法中有三乘事云三獸度河也。其中二乘自留當教。菩薩有四教菩薩各有所學淺深圓密菩薩獨進極如來內證事如此釋也。是以山王院大師釋此事。若大乘若小乘共入佛法如三獸度一河。故三獸中大象到底喩大菩薩獨深入如來知海文釋云。次至五大院三獸是通義釋者。見具文私云。此明前藏通三乘及別圓眞言八住八信功德也。唯三獸是通義。此卽橫以四教次位對初住之時。三獸度河之文言順通門之故。如此釋計也。非竪側屬意也　次五種性空觀非聲聞經意見云事。　誠雖難思。自元初劫中含容種種義理故。五種譬喩遠通大乘觀門意可有之。故如此釋歟。引大般若等事可此意也。至高麗大師釋者。用否可[1]極事歟

尋云。五大院先德釋義不一准。致時義以初劫前後文對判聲聞緣覺無對菩薩之文全同高野大師祕藏寶鑰十住心論等意。而菩提心義經若於蘊等發起離著以下文。釋行者從無生門達諸法卽空以下文。私云。藏通菩薩別九住圓密九信達五蘊空釋之。故五種譬喩等一向約菩薩見。若橫意之。何不云藏通三乘偏約菩薩耶

答。縱橫無盡義理含容故。橫竪對當隨義門不一准也。今釋述橫對當一意也。上拔業煩惱株杌等文若約所斷是藏羅漢支佛所斷通已辨地支佛地別七住八住圓與眞言七信八信釋。次如是湛寂一切外道所不能知等文。私云。此明前藏通三乘及別圓眞言八住八信功德也釋。此云藏通三乘云三乘共學旨釋　次若於蘊等發起離著乃至如是證寂然界是名出世間心等文至。　藏通菩薩別九住圓密九信云偏約菩薩也。　此通第九地對意也。　仍敎時義竪意菩提心義猶橫意也

尋云。　別教八住以上圓密八信以上斷塵沙位也。若爾者可屬第二劫何以此位對初劫耶

答。准通教八地九地雖云八住八信已上斷塵沙界內煩惱習氣分齊故屬初劫歟

釋二云。湛寂者。寂是不生義。謂五根本煩惱及百六十心隨煩惱等皆畢竟不生。故名爲寂。湛者是甚深義。喩如淸潭萬像澄活鏡徹臨視之不測淺深。　故說三獸度河各隨足跡之所至。獨有大香象王能漸次深入到其源底矣。　此中有三乘之人同以無言說道得諸法實相。然聲聞入法性最淺。故厭怖生死自謂已得涅槃生滅度想。辟支佛所入有差稍深。故於生死不甚怨遽。然不能以方便力發起大悲。　菩薩悟如是法時卽知是心垢漸除所以淨心漸現。爾時便得菩提心勢力能以不住道學種種度門。故同共一法中而昇沈有異也　又云。聲聞經中雖說此五喩。而意明無我。今此中五喩意明諸蘊性空。如觀五陰者。當知十二入十八界六十二緣等皆應廣分別說。如大般若中所明。行者如此觀察時。從無性門達諸法卽空得離一重法例了知心性如是不爲蘊界處能執所執之所搖動故名證寂然界。　證此寂然界時漸過二乘境界。如蓮花雖未開敷而稍出淸流之上。行者亦然。不復心沒蘊中。故名出世間心　又云。依常途解釋。是菩薩從發心以來經一大阿僧祇劫方證如是寂然界。今祕密宗但度此一重妄執卽是超一阿僧祇劫行者未過此劫與辟支佛位齊時名爲極無言說處。爾時心滯無爲法相。若失方便多墮二乘地證小涅槃。　然以菩提心勢力還能發起悲願從此以後三乘徑路始分。然所觀人法俱空[2]而成實諸宗未甚懸絕由[3]偏眞之理作此平等觀耳。　故以三乘上中下出世間心介論一僧祇劫。　至第二僧祇劫乃與二乘異也　雜記云。問。疏明麁妄執中有三獸度河之喩。云獨有大香象王能漸次深入到其源底。若爾者此三乘共行香象之王。猶非獨大乘。何以爲今教菩薩。答。若大乘若小乘共入佛法如三獸渡一河。　而三獸中大象到底。　喩大菩薩方獨深入如來智海。應知初共後不共。兩獸不到底。豈及大象王。故疏云獨大象王深有其由。此品疏云。乃至毘盧遮那以上上智觀方能盡其源底。故云漸次大乘牛句。既云上上智觀。是與三乘同階耶　菩提心義二云。一具緣品

[1] 極=隨イ　[2] 而=與イ　[3] (約)+偏イ

約眞言門菩薩一生超四教地明度三劫十地。初說解唯蘊無我及拔十二因緣。是度藏通二乘地。次說離違順八心業煩惱細越一劫瑜祇行。是度藏通菩薩地。故義釋以阿含成實及三獸度河喩三乘同以無言說道得諸法實相皆接此中。又云。以三乘上中下出世間心合論第一僧祇。又云。如是湛寂一切外道所不能知者。佛宣說離一切過。三獸渡河各隨宜迹。此中有三乘人同以無言說道得諸法實相共同一法中而有昇沈異。私云。此明前藏通三乘及別圓眞言八住信功德也。唯三獸是通義文釋三云。復次初劫智慧獨與二乘共行。亦非深般若。第二劫智慧尚與二乘共鬪。亦非甚深般若。第三劫等虛空心無邊智慧一切二乘不能思議。乃名甚般若。堪作祕密阿闍梨也

❶問。大日經中一二三四五再數凡百六十心文 爾者可云百六十心皆爲隨惑將如何

答。學者異義雖不同。且任一義者皆可隨惑歟可答申。兩方。若隨惑云者。百六十心者五根本煩惱五反再數成百六十心數也。何於此中可除本惑耶。是以山王院大師以正與隨爲再數也釋。若依之爾者。披今解釋。謂五根本煩惱及百六十心隨煩惱皆畢竟不生文 如此所判者。百六十心皆隨煩惱也聞。加之釋再數相。於一根本皆破爲二枝至第五破則成百六十小枝文 既以百六十心悉名小枝明。非根本惑云事。爾者兩方不明

答。自元可答申先哲存異端故末學雖成一決義皆❷可隨惑歟云事。且所存一義意也。其旨顯一邊疑難所以見❸解釋。由有無明故生五根本煩惱心。謂貪瞋癡慢疑此五根本煩惱初再數爲十。乃至第五再數成百六十心也文 初所云無明界外無明元初一念也。此根本無明所生五根本煩惱心也。見思惑也。此五根本煩惱再數成百六十心也。自本惑生隨惑相也。若五根本再數爲百六十心。故不可除本惑云者。百六十心悉本惑無隨惑可云歟。但至山王院御釋者。且爲消再數名言正隨爲二釋歟。若爾者　釋云。由有無明故生五根本煩惱心。謂貪瞋癡慢疑。所以不說五見者。以屬見煩惱多在六十心中也。此五根本煩惱初再數爲十。第二再數成二十。第三再數成四十。第四再數爲八十。第五再數成一百六十。故云一二三四五再數成百六十心也。以衆生煩惱心常依二法不得中道故。隨事異名輒分爲二。就此二中復更展轉細分之。其名相具如十萬偈中說。若更約上中下九品等。乃至成八萬塵勞廣卽無量。喩如從一種子生五根本。於一根本皆破爲二枝至第五破則成百六十小枝從此復更離分則條葉不可勝計　❹又云湛寂者。寂是不生義　謂五根本煩惱及百六十隨煩惱等皆畢竟不生。故名爲寂　雜記云。謂五根本煩惱及百六十隨煩惱皆畢竟不生。故名爲寂。若此文以正與隨爲再數也。例如有心王處心數必隨。有根本處如有枝葉。若尋其由一五不二。不可分之。乃至百六十心亦復如是。同引疏云。五根本。及百六十心隨煩惱。若爾○只一度再數可爲百六十。以五根本爲正。以百六十爲隨惑。故不可五反❺相之　答。五爲根本百六十爲隨。至約大總義細如此。今再五反數之。隨於展轉互爲本枝之義。凡爲百六十者從隨惑❻起文

文安元年八月八日。於備州和氣福善寺書寫畢。留贈後見共期佛惠矣　慧篤

天明二寅十二月二十一日夜。以嵯峨二尊院藏本寫之畢

遮那業案立　貞治二年八月十日

義釋第二（當所始自經云復次祕密主眞言門修行菩薩行諸菩薩。終至故曰此四分之一度於信解也）

❼問。花嚴般若法花等大乘經共第三劫能超心所攝可云乎　答。此事自他門異義分輒雖難定申。任義釋並本朝大師先德所判大旨者。以花嚴般若攝能超心以法花可攝所顯淨菩提心歟。可答申　兩方有疑。若法花非能超心者。披無畏義釋云。經所謂空性離於根境等文。今觀此心。卽心則是如來自然智。亦是毘盧遮那遍一切身乃至　既不壞因緣卽入法界亦不動法界

❶冠註曰百六十心隨惑，據決抄二ノ三ノ二十三丁　❷可＝所カ　❸傍註曰第二ノ三十五紙右　❹傍註曰義釋二之三十七丁右　❺相＝數イ　❻起＝故カ　❼冠註曰第三祇所攝，據決抄二ノ五ノ三十九丁

卽是緣起等文此豈非述法花開顯佛智隨緣眞如緣起常住妙旨耶。是以高野大師以此所謂空性等文名一道無爲心。屬天台宗意者耶　若依之爾者、第三劫能超心猶是極無自性心相也。　於法花一乘妙法者可屬所顯淨菩提心乎。是以餘處解釋中極無自性心句唯攝花嚴般若、如實知自心句、法花涅槃佛性一乘義判者耶。　兩兩方不明

答。自元所答中自他門異義蘭菊故末學雖輙難辨。　且任無畏一行釋義之大綱所存大旨。有能超心有所超菩提心。自所謂空性云至極無性心生說能超心相。　如是初心佛說成佛因等云者明所顯淨菩提心相也。故見第二卷義釋如說極無自性心十緣生句卽攝花嚴般若種種不思議境界皆入其中。　如說如實知自心一切種智卽佛性一乘如來祕藏皆入其中釋。　解釋意分明也。能超極無自性心攝花嚴般若等諸經、所顯菩提心攝法花涅槃佛性一乘義竝眞言祕藏云事。　但至以法花意釋所謂空性等文云者。　彼且約所顯淨菩提心義判能超心相歟　次至高野大師所判者。五大院先德破之。和上於諸大乘輙判教理淺深果極高下難。述非會通之限歟。可答申

難云。猶以不明。夫第三劫者專述大乘深妙觀門明圓融無礙行相。縱於此中雖有能顯所顯義門、只是以一乘妙觀可顯一實菩提也。　何以能超能入觀門屬花嚴般若意以所顯所修菩提心獨可屬圓密意乎。若花嚴般若等帶權修行趣乖角乎。所答之趣太以所難思也。是以披今❶義釋明第三劫始末。經所謂空性等文釋已歎入眞言門功德竟。然行者復以何法入此門耶。故經次云所謂空性乃至正等覺顯現卽喩此心也文　如所答者。以此空性已下文云第三劫能入心相可屬花嚴般若意歟。　而表空性卽是自心等虛空性合上無量如虛空等文見。　上釋彼無量如虛空等文次有一偈中。略答菩提心相貌。以世間更無有法可以表示淨菩提心者唯除大虛空喩少分相似故云無量如虛空乃至爾時行人爲此寂光所照無量知見自然開發如蓮花敷而云無量智成就。卽是毘盧遮那心佛現前。故云正等覺顯現文　若爾能入所入雖異。共是淨菩提心開發相貌毘盧遮那心佛現前行相也見。何以能入邊偏可屬花嚴等諸經乎。又前如出難之。　今觀此心卽是如來自然智旣同法花今所應唯佛智慧說。述不壞因緣卽入法界。豈非諸法實相所謂諸法說意乎。是以❷弘法大師解釋中。　引經所謂空性離於根境等文竝義釋行者得此心時卽知釋迦牟尼佛淨土不毀等文。　大隋天台山國淸寺智顗禪師依此門修止觀得法花三昧。卽以法花中論智度爲所依構一家義釋以經極無自性心等一句屬花嚴教。　花嚴大意原始要終明眞如法界不守自性隨緣之義。杜順和上依此門造五教花嚴三昧法界觀等。弟子智儼相續。智儼弟子法藏法師又廣五教作旨歸綱目及疏。卽是花嚴宗法門。釋給此等釋義若不違無畏所判者。雖他門祖師所判何不依用之乎。　何況弘法旣惠果高足法潤法全同門也。立住次第定承青龍口決有。　五大院何輙破之給乎。抑又案經釋起盡。　極無自性心者卽指淨菩提心見　是以見解釋。若從緣生卽無自性。若無自性卽是本不生。本不生卽是心實際。心實際亦不可得。故曰極無自性心生也云此心望前二劫猶如蓮花盛敷。若望後二心卽是果復成種。故曰如是初心佛說成佛因釋。指上極無自性心卽如是初心等云事。解釋意分明也。　何以極無云能超心屬花嚴般若以如是初心等文稱所顯淨菩提心相可判屬法花意乎。　依之弘法大師十住心論引今義釋。　如是極心等者卽極無自性心相也釋。　加之山王院大師所判中。然依疏家初地爲極無自性無垢菩提心釋❸五大院。　又極無自性心望前二劫如蓮花盛敷若望後二心是果復成種故云成佛因釋。若爾者自門他門祖師同以極無自性卽爲淨菩提心相釋。　何違此等意可辨能入所入差異耶　但至第三卷義釋者。極無自性心十緣生句卽攝花嚴般若。　種種不思議境界皆入其中云。如實知自心名爲一切種智佛性一乘等云者。同雖顯淨菩提心功能　花嚴般若諸大乘經中圓融無礙法門不思議解脫事用明邊云極無自性心　自心

❶傍註曰第二ノ四十七左　❷傍註曰祕藏寶鑰　❸傍註曰菩提心義

實相開示之邊名如實知自心計也。必於此二心非判教理淺深歟。此外何處釋義正以極無自性為能入心為淺以淨菩提心為所修體為深事有之哉。有所見者。此度可出成也　次又佛性一乘如來祕藏者。法花涅槃乃至眞言祕教同屬如實知自心句云事不可然。顯密各異事理遙隔。何合法花眞言可攝如實一句乎。所言如來祕藏者。法花以一乘為祕密藏涅槃以佛性為三德祕藏意云云。何況今如實知自心者。二句中菩提心為因句也。故說如是初心佛說成佛因也。顯教中以之雖為至極於眞言亦是佛惠初心也見者歟。何以眞言祕密一乘總可屬淨菩提心一句乎。此度明此等文理委可顯大師相承敎旨也

答。自元所答申。弘法慈覺兩大師所傳相分。東寺天台兩門相承不同故。三劫十地階級難明。花嚴法花敎攝雖難辨。且任大師先德釋義大旨聊約極無如實二句所存能入所入一分也。所以披令解釋第三劫初復次祕密主眞言門修行諸菩薩等經文釋云云。即是欲明超第三劫之心欲令見聞者信樂尊重故。光歎其功德耳釋。先淨菩提心開發菩薩功德稱嘆釋歟。此菩薩相云云。以行者得此心時即知釋迦牟尼佛淨土不毀見佛壽量長遠本地之身與上行等從地涌出諸菩薩同會一處修對治道者。雖迹隣補處。不識一人名為祕密等釋　全同法花意見　次所謂空性已下文釋云云。　已歟入眞言門功德意。然行者復以何法入此門耶。故經次云所謂空性等文故初所表眞言門菩薩者。超入淨菩提心圓密菩薩相顯云云。所謂空性云。極無自性心生云至云云約三幻能超心明淨菩提心能入行相故。以此一段文且可對花嚴三論意所存申也。故高野大師嘆所入眞言門菩薩文釋云云。即知釋迦牟尼如來淨土不毀等義釋能入心明。所謂空性離於根境等經文引合名一道無為心屬天台意。先以乘經釋起盡　何況第三卷義釋明判敎相。此經宗橫統一切佛敎表。如說唯蘊無我出世間心住蘊中即攝諸部小乘三藏者學三劫中初劫。毘曇成論等諸部小乘攝此中也。次如說觀蘊阿賴耶覺自心本不生即攝諸經八識三無性義云者。諸經唯識等三性三無性法門攝第三劫也。弘法此中於開他緣覺心二種住心對法相三論二宗。此又違今釋義者也。次如說極無自性心十緣生句即攝花嚴般若種種不思議境界皆入其中者。第三劫能超心花嚴般若攝云云。五大院先德花嚴三論二宗釋。次如說如實知自心名一切種智即佛性一乘如來祕藏皆入眞中者。以法花眞言祕藏攝如實知自心句云釋義分明頗如指掌者乎。此即以三劫能超心如次天台前三敎對以所顯淨菩提心為圓密意也。　花嚴般若中雖說圓敎。且以帶權邊屬別敎次第意。以三論花嚴兩宗且屬第三劫分也。　無量義經中摩訶般若花嚴海空宣說菩薩歷劫修行說此意也。但至義釋釋所謂空性等文約淨菩提心相貌云者。自元說云云。三劫六無畏相擬宜外迹明修證淺深。盡開示菩提心本末因緣云故。約能入心相可顯所入菩提心相。然云擬宜外迹時。能超心相所顯菩提心體不可超故也　次至極無自性心相釋下故曰如是初心等云故極無即菩提心見云者。案解釋意。極無自性心相上心之實相亦復不可得。故曰極無自性心生也結成畢。此心望前二劫等云後極無所顯淨菩提心相釋故。故曰如是初心佛說成佛因等釋可意得也。凡極無者三劫極際也。　淨菩提心者十地中初地菩提心故。能入終所入初依相隣。經釋共文言雖似鉤鎖云云。以第三卷釋為規範可明文起盡也。加之今釋次下釋經世間宗奉當應供養學寶珠體顯三劫始終見。其中極無自性心云灰水瑩拭光淨云云譬。已菩提心證佛家生云云。寶蓋幢雨種種寶譬也。　極無如實階級處處釋義其意分明歟　但至弘法十住心廢立者末學輒雖❶難是非。五大院先德於釋義前後有多失判云云。　其中舉違大日經及義釋失。經中所謂空性乃至極無自性之文及十緣生句義釋以為生極無自性心入曼荼羅海會一種阿闍梨。　亦攝花嚴般若種種不思議境界。　此中花嚴是花嚴宗般若是三論宗。　而海和上以所謂空性之文為天台宗以極無自性一句為花嚴宗。　經文中上又一切智智菩提心為因大悲

❶難十(辨)カ⓬

為根方便為究竟云何菩提謂如實知自心之文。義釋六以為從此復有十重深行阿闍梨。亦攝佛性一乘如來祕藏。佛性即涅槃經。一乘即法花經。祕藏即眞言教。而海和上以上如實知心等文下所謂空性等文為天台宗。於顯教是究竟於眞言初門。安花嚴宗之下等判云云。　若爾者兩門同難。酌青龍流。至教理分別者違經釋旨趣事有之歟

次至山王院御釋者。又相望不同也。以極無自性心對初地已上以如實知自心對佛果見。仍此別可迴思慮也。五大院御釋又以能入屬所入之意云云。　次至圓密二教不可攝菩提心一句云者。此又❶大師承大唐師說判教相。一顯示教三乘教是也。二祕密教一乘是也文　事理似殊共是眞言祕密一大圓教故。同攝如實知自心句也

次至淨菩提心三句中初云者。此宗意三句五點悉攝菩提心一句子細可有之歟。若夫有此等意者有何相違可答申。

尚難云。　所謂空性以下經文釋義尙三論花嚴意不見。空性即是自心等虛空性表上文無盡如虛空乃至正等覺顯現文引合云云。一一約圓實法門釋之見。　離於根境無境界文釋云云。　根塵皆入阿字門故曰離於根境。影像不出常寂光故曰無相。以心實相智覺心之實相境智皆是般若波羅蜜。故曰無境界等釋。　以心實相智為能入以眞實相境為境為所證見。縱雖有能入所入能證所證不同。　只於境智皆是波羅蜜上可分別之也。若以第三卷義釋為定量偏判此文。第二劫一段文悉別教義門明可意得歟。今釋全然不見。如何。此等約所入顯能入義云會釋難思。故何文正約能超心當體釋之耶。而向義釋文此三劫對天台四教者。通別二教悉攝第二劫花嚴法花等圓頓教同可攝第三劫也。　若爾者高野大師於第二劫立他緣覺心二種住心此中攝三論法相二宗。第三劫中開空性極無二文判屬天台花嚴兩宗。　尤順義釋起盡者歟。第三劫解釋只極無如實云者共淨菩提心異名第三劫位法門也。且極無自性文言眞如隨緣不思議境界明順以為花嚴般若。如實知自心言法花實相同方佛性一乘云計也故極無如實同佛慧初心天台花嚴極致弘法得也。花嚴般若攝極無自性云。彼師意般若者全三論所依不存也。只般若無自性義以花嚴眞如隨緣不守自性義同意云云。　次如是初心云者。弘法指極無自性心得云云。今所顯淨菩提心也存歟。　故義釋此如是初心義釋云。此心望前二劫由如蓮花盛敷。若望後二心即是果復成種文若如所答者。望前三劫可云也。　既云望前二劫故。初劫二劫異第三劫位極無自性心指云如是初心被得　次又高野大師於開空性極無立二種住心事。五大院破之。義釋第三。第三劫生極無自性心得入如上曼荼羅海會名阿闍梨釋。　為一種阿闍梨。弘法開之判屬花嚴天台兩宗事無謂破歟。若爾者何今又開之無開一種阿闍梨為兩宗阿闍梨過乎　次此第三劫所顯菩提心者。　於顯教為至極於眞言為初心云事。非高野大師私釋。今義釋其意分明也。釋云。常途諸論證此心時即名為佛。　是故舍利弗等一切聲聞緣覺盡其智力不能測量經云。所謂出過一切聲聞辟支佛地也。　以行者得此心時即知釋迦牟尼佛淨土不毀等釋。　此即常途諸教云此淨菩提心證位究竟極佛證據法花方便品聲聞辟支佛所不能知文意壽量品我淨土不毀等文意引合也。　此誠天台意云云　終窮極說也。此位佛慧初心云。　此上振究竟二心置眞言門因果天台等說教上立似。此心望前二劫等釋即此意也見。此文如何可意得乎　抑以眞言祕藏攝菩提心為因句有共證乎。道理又如何答。所謂空性已下文釋悉約菩提心相貌云事如前會申。一往擬宜外迹邊以同花嚴般若等次第門意也。其擬宜本意顯眞言行者修證淺深。　開示菩提心本末委雖述圓實義門。　何必可驚耳乎　但至明別教義門不見云者。❷義釋下釋中釋第三劫菩薩相。行者初觀空性時。覺一切法皆入心之實際。下不見衆生可度上不見諸佛可求。爾時萬行休息謂為究竟。若住此者則退不墮二乘地進不得上菩薩地名為法愛生。　乃至以蒙佛教授故轉生極無自性心。乃至心之實際亦復不可得。　雖解脫一

❶傍註自蘇疏　❷傍註自第二卷五十三丁右

切業煩惱而業煩惱具存等云云 此等專約別教教門意釋之見。 此五種三昧道中八地三昧道意同。是以義釋第五云。 如上所說一生補處及八地三昧是約教道法門作如是說耳文 次至弘法大師第二劫立他緣覺心二性第三劫明空性極無各爲兩宗有其謂云者。第二劫第三卷即攝諸經八識三無性義釋故唯攝法相所依經論見。或又爲覺心不生一種阿闍梨全不見三論法相二宗意也。又第三劫以空性極無前後對判天台花嚴事違花嚴般若種種不思議境界皆入其中等釋全非指南之限者也。但以四教對三劫可有橫竪對判。故第三劫通別教義事不可遮之。 若以三劫對三劫者以別圓斷塵沙位攝彼中意可有之也。今竪對諸教判教理淺深時事也 次花嚴般若者。般若非三論所依云事不可然三論般若爲宗云事即高野大師釋意也。若以三論不攝此句者可屬何句乎。第三劫偏法相所依經論意也見故也 次望前二劫釋事異本望前三劫云本有之云云 高麗人師雖屬誤前三劫云本有之者。彌可爲義勢潤色歟。但二劫云云強不苦。 此能入所入一致成如此釋歟。十住心論前二劫者指化緣一道二種住心後二者示眞言根究竟二心意。彼師意。他緣第二劫一道第三劫也。何不出初劫乎。又他緣一道只二種住心也。何以之可名二劫乎。 若約住心者。何又不出覺心不生乎。此釋悉無謂釋也。後二心者根究竟二心云事山王院如然釋云云前二劫者只初劫可意得也。第三劫即同所顯淨菩提心意也 次開一種阿闍梨爲兩種事違自義云事。 即攝花嚴般若者即無畏解釋也。非先德私意。此即於三劫各立云云一種阿闍梨對三教意故。 此中雖有花嚴三論二宗。 同明別教歷劫行相邊爲一種也。弘法不存此意故受先德破也 次至常途諸論等釋者。 何以花嚴天台極處可名常途諸論說耶。以之思之。 且望顯教權門意如此釋歟引合法花本門壽量說事。 全彼本門壽量妙覺佛非屬佛惠初心也。是以釋具緣品不具一切聲聞緣覺文今此本地之身又是妙法蓮花最深祕密處。故壽量品云。常在靈鷲山及餘諸住處乃至我淨土不毀而衆見燒盡即是瑜伽意耳文若爾者云即知釋迦牟尼淨土不毀云見佛壽量長遠本地之身。佛慧初心即見大日如來本地常身云也。 若以法花本門壽量屬初門者。 眞言最深祕密內證同可攝在初心也。故今所云佛慧初心者。菩提心義三云。即是別初地圓初住眞言 初住於一分無明不斷而斷等釋云云。全以花嚴天台妙覺佛非云眞言初心也 次以如來祕藏攝如實知自心句事。眞言止觀義理冥符奧旨也。止觀六即顯是菩提心者。 今明發心在名字位云云 仍立六即次位事爲成名字菩提心顯是體也。此宗意此品統論經之大意。所謂衆生自心即是一切智智等云云 佛已開示淨菩提心略明三句 大宗竟即統論一部始終。無量方便皆爲令諸菩薩菩提心清淨知識其心等云云 三句皆開示淨菩提心相也釋。此宗綱要只在此事者也

疑云。山王院六無畏記意如何

答云。 山王院第三劫攝十地五大院三劫外置十地歟。此擬宜教門故雖對判不一準兩師共極無上別置如實知自心位也

❶經云。復次祕密主。眞言門修行菩薩行諸菩薩無量無數百千俱胝那由他劫積集無量功德智慧具修諸行無量智慧方便皆悉成就。 天人世間之所歸依出過一切聲聞辟支佛地釋提桓因等親近敬禮。所謂空性。離於根境無相無境界。 越諸戲論等虛空無邊一切佛法依此相續生離有爲無爲界離諸造作離眼耳鼻舌身意極無自性心生祕密主。如是初心佛說成佛因。故於業煩惱解脫。而業煩惱具依世間宗奉常應供養文 義云。經云。復次祕密主。 眞言門修行菩薩行諸菩薩乃至無量智慧皆悉成就者。即是欲明超第三劫之心欲令見聞者信樂尊重故先歎其功德耳 又云。若常途諸論所明。證此心時即名爲佛。是故舍利弗等一切聲聞緣覺盡其智力不能測量。 經云。所謂出過一切聲聞辟支佛地 行者得此心時即知釋迦牟尼佛淨土不毀。 見佛壽量長遠本地之身與上行等從地涌出諸菩薩同會一處修對治道者雖迹隣補處然不識一人。是故此事名爲祕密文 又云。已

❶後註曰義釋第二ノ四十五號

嘆入眞言門功德竟。然行者復以何法入此門耶。故經次云所謂空性。空性卽是自心等虛空性。上文無量如虛空乃至正等覺顯現。卽喩此心也。前劫悟萬法唯一心心外無法。今祕此心。卽心則是如來自然智。亦是毘盧遮那遍一切身。以心如是故諸法亦如是。根塵皆人阿字門。故曰離於根境。影像不出常寂滅光。故曰無相。以心實相智覺心實相境智皆是般若波羅蜜。故曰無境界。以此中十智喩望前十喩復成戲論。故曰越諸戲論。第三重微細百六十心煩惱業壽種。除復有佛樹芽出云云。故曰等虛空無邊一切佛法依此相續生。既不壞因緣卽入法界。亦不動法界卽是緣起。當知因緣生滅卽是法界生滅。法界不生滅卽是因緣不生滅。故曰離有爲無爲界。又文云。次有一偈半略答菩提心相貌。以世間更無有法可以表示淨菩提心相者。唯除大虛空喩少分相似。故云無量如虛空。乃至爾時行人爲此寂光所照無量知見自然開發如蓮花敷。故云無量智成就。此智成就卽是毘盧遮那心佛現前也。故云正等覺顯現。又云。若從緣生卽無自性。若無自性卽是本不生。本不生卽是心實際。心實際亦復不可得。故曰極無自性心生也。此心望前二劫由如蓮花盛敷。若望後二心卽是果復成種。故曰如是初心佛說成佛因。故於業煩惱解脫而業煩惱具。乃至行者解脫一切業煩惱時卽知一切業煩惱無非佛事。本自無有縛。今何有脫耶。如良醫變毒爲藥用除衆疾。又如虛空出過衆相而萬像具依。又云。復次阿闍梨欲明此應供義。故統論三劫始終作寶珠譬喩。猶如有如意寶在石朴之中。以世人不識故棄在衢路之間與瓦礫無異。乃至爾時能垢已除尙有細垢。既洗以灰水磨以淨氎。種種方便而瑩發之既得光顯。置之高幢能隨一切所求普雨衆物。次生極無自性心如灰水瑩拭使極光淨。爾時生佛家名置高幢雨種種寶。以此因緣堪受世間廣大供養也 ❸又下文又云。通達三乘者。又此經宗橫統一切佛敎。如說唯蘊無我出世間心住蘊中卽攝諸部小乘三藏。如說祝蘊阿賴耶覺自心本不生卽攝諸經八識三無性義。如說極無自性心十緣生句卽攝花嚴般若種種不思議境界皆入其中。如說如實知自心名一切種智。則佛性一乘如來祕藏皆入其中。於種種聖言無不統其精要。義三云。若於此曼荼羅種種支分及一切諸尊眞言手印觀行悉地悉皆通達得傳敎灌頂是名阿闍梨。若度逆順八心謂寂然界是名阿闍梨。若已心王自在覺自心本不生名阿闍梨。若生極無自性心得入如上曼荼羅海會名阿闍梨。從此復有十重深行。乃至於解三密人中最爲上首如金剛薩埵。是名阿闍梨。復毘盧遮那是名阿闍梨。又云。復次初劫智慧猶與二乘共行亦非甚深般若。第二劫智慧尙與二乘共聞云云亦非甚深般若。第三劫等虛空心無邊智慧一切二乘不能思惟。乃名甚般若。堪作祕密行阿闍梨也

祕藏寶鑰云。第八一道爲心〇等　又云。第九極無自性心〇等　❷指歸云。問曰。花嚴一乘是第二七日說　何故與二十九年已後般若同攝之。答曰今案疏意不論說時之前後只取義理之淺深以類集之與般若同。加之不共般若卽是花嚴。又花嚴會與般若隣次。又無量義經云。次說方等十二部經摩訶般若花嚴海空宣說菩薩歷劫修行。雖是非指二七日說　以入法界義同故也　案云。此等意攝一句中。其義無傷。法花涅槃及大日等攝如實句。或曰。佛性指大涅槃一乘指法花經。如來祕密藏卽持明藏眞言敎者。此亦一見。今以爲。今佛性一乘不可讀爲兩句。說敎次第有亂故也。法花與涅槃同明佛性一乘旨故既合爲一句。如來祕密藏爲眞言。或立十住心斷一代敎。未合此疏不是。此以爲論耳　❸三劫六無畏記云。第三心離於根顯敎佛地境界　又云。私案云。上下文意菩提心位其義稍長　乃至十地等覺地位。然依疏家初地爲極無自性無垢菩提心。離垢已去增修大悲萬行。八地已去皆名方便而越極細惑佛芽生起始自初地迄十地等覺之位　又云。若論寶珠喩。次生極無自性心如灰水瑩拭使極光淨（若廣論之可通十地以十地）曰。若約此敎門極無自性心生時當約淨菩提心本不生而明種種法門。若約地位當於初地已上十地已

❶傍註曰第三卷十一號　❷傍註曰，山王院　❸傍註曰，山王院

前（發攝大悲爲根義若以初分方便攝此中者義統十地）若約嘆師門。疏云。若生極無自性心得入如上曼荼羅海會名阿闍梨。從此復有十重深行、乃至於解三密入中最爲上首如金剛薩埵。是名阿闍梨。若約教攝。❷疏云。如說極無自性心十緣生句卽攝花嚴般若種種不思議境界皆入其中。又云。更開佛地爲十上方便心。至此第四心時名究竟一切智地。故曰此四義之一度於信解也（菩提心爲因初地大悲爲根三四五六七第方便爲究竟上方便八九十地。上上方便指佛地）今案。若指初地爲極無自性心卽三句義中第一菩提心爲因位也。離垢已後遠行已前是大悲萬行位也。不動已去是第三方便位也。此方便有兩。一上指八九十地二上上指究竟佛地。若約珠喩。疏云。爾時生於佛家名在高幢雨種種寶。私謂。若上方便位中可得攝此雨寶位。此分去義耳○若約地位。最上佛地爲妙覺位。若約嘆師門。疏云。復次毘盧遮那是名阿闍梨。此約上上○若約教攝。疏云。如實知自性名一切種智。則佛性一乘如來祕密藏皆入其中。教時義二云。問。高野海和上寶鑰及十住心論明十種心○今眞言宗此十住心次第用否。答。有五失故不用十心次第。其失何。一者違大日經及義釋失○經中所謂空性乃至極無自性之文及十緣生句義釋以爲生極無自性心入曼荼羅海會一種阿闍梨。亦攝花嚴般若種種不思議境界。此中花嚴是花嚴宗。般若是三論宗。而海和上以所謂空性等文爲天

台宗。以極無自性一句爲花嚴宗。經文中上又一切智智菩提心爲因大悲爲根方便爲究竟云何菩提謂如實知自心之文。義釋以爲從此復有十重深行阿闍梨亦攝佛性一乘如來祕藏。此中佛性卽涅槃經。一乘卽法花經。祕藏卽眞言教。而海和上以上如實知自心等文下所謂空性等文爲天台宗。於顯教是究竟於眞言初門。而安花嚴宗教之下。經中如是初心佛說成佛因之文及一切世間應供等之文。義釋以爲佛惠初心。初心卽是三心中菩提心爲因。而海和上以離有爲無爲界乃至如是初心佛說成佛因等之文極無自性心爲花嚴宗。二者違金剛頂失○三者違守護經失。四者違菩提心論失○五者違衆師說失。大日義釋是無畏說一行記。彼說云此經本地之身卽是妙法蓮花經最深祕處。智儼溫古治定亦同。蘇悉地疏述師說云。教有二種。一顯示教。三乘是也。二祕密教。一乘是也。祕中又有二。一唯理祕密花嚴般若維摩法花涅槃等也。二事理俱密大日金剛頂等也。金剛頂疏述師說云。法花明久遠成佛。此經明頓悟成佛。二說雖異實是一佛。而海和上於諸大乘輒判教理淺深果極高下難矣　菩提心義三云。欲入第三劫時先觀性空無相菩提超第三重無明極細妄執證得極無自性瑜伽之心名超第三劫行。約所度惑名三劫行。約所證法名淨菩提心。卽是別初地圓初住眞言初住。於一分無明不斷而斷名超

第三重極細妄執。然猶有別十一品圓四十一品眞言四十一品無明。故云解脫業煩惱而業煩惱具。行者卽知一切業煩惱無非佛事。無有縛今何有脫。變毒爲藥。卽是初住已上法性同體之無明也。不斷而斷斷而不斷。故云解脫而具也　上文云。然上來原始要。❸信自發一毫之善以至於超度人法有無二障雖宗極炳著轉妙轉深由是對治心外之垢尙未開此心中種種祕密不思議事。從此以後方卽說之。若不作如此對辨。則常情各謂先習不能覺其微妙也　義下文云行者初觀空性時覺一切法皆入心之實際。下不見衆生可度上不見諸佛可求。爾時萬行休息謂爲究竟。若住此者則退不墮二乘地進不得十菩薩地。名爲法愛生。亦名無記心。然以菩提心勢力及如來加持力復能發起悲願。爾時十方諸佛同時現前而勸喩之。以蒙佛教授故轉生極無自性心乃至心之實際亦不可得。雖解脫一切業煩惱而業煩惱具存。至此不思議地乃名眞離二乘地也文　義釋云。此中云佛說者。世尊以十方三世佛爲證。言以此一事因緣爲衆生開淨知見其道玄同也

❹問。經文復越一劫昇住此地文　爾者所云昇住此地者指究竟一切智地可云耶

答。雖自他門異義不同且任義釋大旨者。指信解地中初地歟可答申。兩方不明。若云指初地者。披經文。❺上表信解行地觀察三心下述復越一劫昇住此地四分

❶傍註曰義釋第三ノ九十右　❷傍註曰義釋第三ノ十一號　❸信＝終？　❹冠註曰究竟位智位攝決抄二之六四十丁　❺傍註曰第二ノ五十丁左

之一度於信解。明知於地上復越一劫住究竟佛地說昇住此地云事。是以高麗人師復越一劫昇住此地者此地即指一切智地也釋　若依之云爾者。三劫外別無論妄執。若於地上重越一劫云者。極細妄執外更立何惑重可超越之乎。是以見解釋復越一切昇住此地即是初入此信解地釋者乎

答。自元所答申人師釋義不同。門流相承雖不一准。任義釋大旨存光德所判意昇住此地云者。指信解地可存申也。其旨顯一邊難勢。所以見解釋復越一劫昇住此地即是初入此信解地。是復越百六十心一重細惑名度三大僧祇劫也文　故云復越一劫者。其文雖有十地中。越上第三劫一重極細妄執證初地淨菩提心事說也。不爾者何可結名度三大僧祇劫乎。但至入師釋者既違義釋。非依用之限歟可答申

難云。復越一劫文猶難思。三劫十地文段各別也。見經文上說第三劫。極無自性心生祕密主如是初心佛說成佛因等云。已越三劫至佛惠初心證初地淨菩提心相說也。次復次祕密主信解行地觀察三心無量波羅蜜多慧觀四攝法等者。智者當思惟此一切智信解地更於十地中分別因振究竟三句畢復越一劫昇住以地。此四分之一度於信解者。於此三句中開佛地爲上上方便事說見。故四分一者上上方便究竟一切智地指也。故度於信解云十地過度也。

經信解十地間復越一劫至佛地事昇住此地云云是以高麗人師復越一劫昇住此地者。此地即指一切智地也。疏云。就前三句中更開佛地爲上上方便心。至此心時名度於信解地。由前三劫信解地復越一劫昇住佛地等釋。但至三妄執外不可有別妄執云者。弘法大師祕藏記　越三妄執越三僧祇劫即是十地究竟也。過此修上上方便斷微細妄執至佛果。故經曰此四分之一度於信解文　如此釋者。　極細妄執上佛果所受微細妄執可有被得　五大院又初地已上猶有別十一品圓四十一品眞言四十一品無明釋給。地上何無所斷惑乎。但至義釋者。即是初入此信解地是復越百六十心一重細惑者。入信解地上一重細惑斷云也。其名度三大僧祇劫也結事。演密云。此言一劫非更一阿僧祇劫時分。但越佛地一障便名一劫。此宗以妄執爲一阿僧祇劫等釋。故雖斷一重細惑頓證入佛果故不經劫數邊以極細微細合論如此釋歟。或又十地第三劫攝意歟

答。於經文相者誠雖不明。義釋意第三劫外立別劫極細妄執外論微細妄執云事全不見。　故今昇住此地文只越三劫入十地相說可意得也。是以今釋復越一劫昇住此地即是初入此信解地釋。此地者信解地事也釋非乎。　是以復越百六十心一重細惑者。第三重極細妄執斷此信解地昇住事釋名度三僧祇也結成也。　何勞任文可構會通乎。　次行者初觀空性時覺一切法皆入心之實際釋。　下又第三劫越極無自性心生信解地入事釋也。　是即上復越百六十心一重細惑相重釋見。　解釋意更不可諍之者歟　次四分之一度於信解者。❶五大院先德釋此事初地爲菩提心。二地乃至七地爲大悲。　八地已上爲方便併後佛地以爲四分。　三心三分佛地一分。故昇信解度四分之一也文　此釋意四分者三句中方便句上上方便開爲究竟一切智地意以與四分名也。故此十地佛果四分分別故。　一極細妄執於又可有四分也。仍昇住信解地證初地淨菩提心時。四分中四分極細妄執越四分之一度於信解說得給歟。　四分一信解度云意也　但至地住已上可有後位無明云者。其不可諍也。此極細妄執無明一惑如此分別故。全非云極細上別有細惑也。　既細妄執上所論極細妄執也。　極細上又可有何細惑乎。例如微塵極細名極細。　何極細上過可立微細妄執乎　次至祕藏記釋者。他門祖師釋強雖不可致苦勞。　斷微細妄執至佛果故者。只是極細中佛地障云云。　何三劫外別立一劫極細上更論微細可意得乎。　但彼釋四分之一度於信解文。　猶約佛果見歟。必不可會通也　次演密抄雖出兩義共昇住此地者。佛地釋既違義釋意又乖山門相承。不可依用之歟　經云。復次祕密主。信解行地觀察三心無量波羅蜜多慧

❶傍註曰數時觀ノ二十七

觀四攝法。信解地無對無量不可思議。建立十心無邊智生。我一切諸有所說皆依此而得。是故智者當思惟此一切智信解地復越一劫昇住此地。此四分之一度於信解（經文）義云。經云。祕密主。信解行地觀察三心無邊智生者。此經宗從淨菩提心以上十住地皆是住解中行。唯如來名究竟一切智地。觀察三心中卽是因根究竟心。若通論信解地。則是初地菩薩得此應名無垢菩提心時乃至漸次增長至第八地以去皆名方便地。若觀一一地亦自有三心。又云。然此經宗從初地得卽入金剛寶藏。故花嚴十地經一一名言依阿闍梨所傳皆須作二種釋。一者淺略釋。二者深祕釋。若不達如是祕號但依文說之。因緣事相往往涉於十住品。若解金剛頂十六大菩薩生自當證知也。又云。經復舉發勸修云。是故智者當思惟此一切智信解地復越一劫昇住此地。卽是初入此信解地。是復越百六十心一重細惑名度三大僧祇劫也。行者初觀空性時覺一切法皆入心之實際下不見衆生可度上不見諸佛可求等（如上引文）。又云。就前三句義中更開佛地爲上上方便心。至此第四心時名究竟一切智地。故曰此四分之一度於信解也。演密云。疏復越一切昇住此地者。此地者卽指一切智地也。疏云。就前三句中更開佛地爲上上方便心。至此心時名度於信解地。由前三劫信解地復越一劫昇住此地。此言一劫。非更一阿僧祇劫時分。但越佛地一障便名一劫。爲此宗以妄執爲一阿僧祇。❶故　前疏云。若一生度此三妄執。則一生成佛。何論時分耶。前言三劫不說四者。令佛地一障在十地故。又解言復越一劫者。卽是越是第三一劫昇住佛地故曰復越一劫也

祕藏記云。越世間三妄執出世間心生者。三妄執貪瞋癡。開者百六十心乃至八萬塵勞。越三妄執越三僧祇劫。卽是十地究竟也。過此修上上方便斷微細妄執至佛果。故經曰。此四分之　度於信解　敎時義二云。復次信解行地觀察三心至此四分之一度於信解（經文已上）準義釋。是佛慧初心已上。三心者謂菩提心爲因大悲爲根方便爲究竟。廣引花嚴十地而出淺深二釋。以金剛頂十六大菩薩爲此中義。初地爲菩提心。二地乃至七地爲大悲。八地已上爲方便。並前後佛地以爲四分。三心三分佛地一分。故昇信解度四分之一也（菩提心義三本二十七紙大意同）菩提心義二云。次信解行地觀察三心。是今眞言門菩薩地位。義釋亦云。前二劫中對治心外之垢。尙未開此心中種種祕密不思議事。從此已後方乃說之（文）。極無自性心望前二劫如蓮花盛敷。望後一心是果復成種。故云成佛因。佛說者。世尊以十方三世佛爲證。言以此一大事因緣爲衆生開淨知見。其道玄同也。行者解脫一切業煩惱時卽知一切業煩惱無非佛事。本自無有縛。今何有脫。如良醫變毒爲藥　同三云。越三劫已得淨菩提心名入信解地。此文且約別十地故云初地也。實約圓位可云初住

❷問。餘敎菩薩不入眞言門有成佛果菩提義可云乎　答。雖難測不可許此義歟　兩方。若不許之云者披今解釋。如餘敎中菩薩行於方便對治道次方漸除心垢經無量阿僧祇劫或有得至菩提或不至者（文）如此所判者。縱雖不入眞言門可有得至菩提義聞　若依之爾者。餘敎雖說沙羅樹下萎葉花果未明樹王種子生育因緣。縱雖披塵點劫海修行。全不可有成佛果菩提義乎。爾者兩方不明

答。自元所答申於餘敎中不可有成佛果菩提義歟云事。所任一家大旨也。其旨顯疑難一邊。凡眞如佛性者眞言實相毘盧遮那遍一切身義也。又一切諸佛者大日遍照一佛也。豈不知三密結要可成遮那覺果乎。是以大師解釋中。毘盧遮那遍一切處故一切衆生皆有佛性。是故無非祕密根性釋。但至或有得至菩提釋者。或敎門中明佛果故。且如此釋歟。非云實有此義也。例如云彼前三敎果頭無實人。或又或有得至菩提者約轉入眞言門之機或不至者於當敎顯無成佛義歟　若準此等意者。有何相違可答申

文安元年七月二十八日。於備前國和氣善福寺書寫畢。留贈後見共期佛恵矣

一乘佛子恵篤

❶故三劫ノ㊥　❷冠註曰餘敎成佛義，摠決抄二ノ五ノ初丁

天明二寅七月十四日。以嵯峨二尊院本寫

遮那業案立草　眞治三年八月十日

義釋第二（當所始自經云爾時執金剛祕密主白佛言世尊願救世者演說心相菩薩有幾種得無畏處。終至卽是第六無畏依更欲如何表示耶）

❶問。義釋中釋大日經所明三劫六無畏相見。爾者六無畏皆是眞言乘菩薩行位歟

答。此事雖難測　皆明眞言行者修入相歟可答申。若言眞言門行相者。凡眞言上乘意削地位之階漸無論修證之淺深不涉四處方至究竟。是名頓悟妙行也。而今此六無畏名既是明漸次修入之次第。測知非眞言上乘行相云事。若依之云爾者。見解釋。釋六無畏相以金剛手既開此教諸菩薩直乘眞言門上菩薩地。故問世尊此菩薩行道時有幾種得無畏處文　如此所判者。明述眞言門菩薩行位云事。爾者兩方不明

答。自元所答申六無畏相幽玄雖難測。皆是眞言行者修證相歟云事。所任解釋旨也。所以釋三劫六無畏畢文　今所以廣明三劫六無畏衆多心相者。皆是擬議外迹以明修證之淺深耳文　但至非頓覺頓悟之相云者。雖眞言門菩薩非無上中下振之差降。何偏不論次第修入之義乎。是以解釋中有漸入者有超入者有頓入者云者乎。爾者有何失可答申

難云。何以不明。失漸次次第修業此名淺教淺顯之教門。頓覺成佛之經路此稱如來內證之祕要也。是以見處處解釋。多約漸頓之行相辨顯密之差異見。所以義釋上文明第三劫能超心。如餘教中菩薩行於方便對治道次第漸除心垢。經無量阿僧祇或有得至菩提或不至者。今此教諸菩薩則不如是。直以眞言爲乘超入淨菩提心門。若見此心明道時。諸菩薩無數劫中所修福慧自然具足。釋具緣品彼如是境界一切如來定文。若行人初發心時能如是正觀心性者亦卽名爲人如來定。豈頓漸超四處方至究竟耶文　加之不容出生義削地位階漸立等妙之頓旨判。大師解釋中卽於現生遇逢曼陀羅阿闍梨乃至超越三乘十地釋。而今所明六無畏者約三乘五乘行相論。小乘權門之階位見。所以第一善無畏者指世善位。此卽人天乘分齊也。第二小乘方便位第三第四乘證位第五權門菩薩行相。第六圓密行者所證也見。於第六無畏尚有能顯所顯二義。能顯極無自性心故尚是別教歷別心相也。所顯淨菩提心故以之可名眞言行者頓證法體也。若爾者第六無畏尚涉權門行相。況於前五種無畏乎　但至隨行者之根性可有頓漸超差別云者。大師釋此事根分三品者只在未乘神通乘前若乘之已。俱能超二死大海同得到常寂內院法界宮也文　上中下根差別若非祕密神通乘意者。頓漸超三類又且附權別門一往施設也可云也　次至皆是擬議外迹等釋者。還是難者潤色也。既云擬議外迹意。何可用眞言門實義乎。若又如此釋義者。上表廣明三劫六無畏處述以明修證之淺深耳。故三劫六無畏共眞言行者修入相也可意得歟。而於三劫者第三劫至始眞言門修行菩薩言。至所不見初二劫眞言門行相云事。故三劫六無畏皆是外迹擬議非眞言正修之儀。❷爲意得也。抑三劫上重論六無畏。爲同爲異此度明此等文理委可被成義也

答。自元所答申三劫六無畏釋義文義幽玄意氣轉遠也。對諸教對辨含縱橫義理。於外迹擬議可有巨細分別也。末學膚受輒雖難明。任今釋義大綱且明眞言❸行修入行相歟可存申也。其旨大略如前辨申。凡眞言教意於如來無邊內證論發修證入之五點於究竟大空分位開人天二乘三昧加之五種三昧耶軌則非無結緣傳法之差異。四重法界圓壇豈無中臺外院不同乎。寄事於頓覺頓悟之名言不可亂行者修證之淺深。例如彼天台圓宗雖云初後不二無❹忘六卽七位之階降。雖談凡聖一如無捨轉迷開悟之義門。是以披今解釋明六無畏相。初自善無畏終至自性平等無畏於一一無畏光明所擬人天二乘等相貌。次示所對眞言行者修證行位見。所以釋第一無畏。今此中意明十善業道後得

❶冠註曰六無畏行位攫決抄二之六四十六丁　❷爲＝可カ甲　❸行＋（者）カ甲　❹忘＝亡カ甲

順世八心於無量世生人天中後至涅槃以免離三塗極苦名最初蘇息處。若眞言行者初入三昧耶。依三密供養佛修行者與此齊。乃至釋第五無畏。卽是無縁乘心觀察法無我性。若眞言行者於瑜伽中心得自在用時位與此齊。於第六無畏名此空智生卽是極無自性心生也。於業煩惱等都無所縛亦無所脫乃至卽是眞言行者虛空無垢菩提心文 此亦以極無爲淨菩提心所擬歟。加之見第三卷義釋。第一無畏云如初無畏時以聲字觀修曼陀羅行。第二無畏云於有相觀中修曼荼羅行。第三唯蘊無我。第四法縁心。第五無縁心。第六於平等心中修曼荼羅行。於行者心相雖判淺深各置修曼荼羅行言見。非對此等釋義。爭非眞言門修人相可存乎 但至令出難處處釋義者。雖立此等修證淺深。當是毘盧遮那平等智身我卽法界我卽毘盧遮那行相故。全不可同顯教歷別階位也

次至六無畏人天二乘權門修行相云者。擬議外迹邊實可然也。然云以眞言門修行等彼淺略行位不可意得也 次至神通乘上不可論根不同云者。此文不分而分意不可遮之也 次至三劫六無畏共明眞言門菩薩行相歟云者。解釋。既表三劫六無畏衆多心相者。皆是擬議外迹以明修證之淺深耳。釋。共意不可異鬪。此卽於三劫有能超所超。所超卽擬議諸教相也。 能超是眞言行者淨菩提心也。 但第三劫初眞言門修行諸菩薩云事。解釋卽釋此事卽是欲明超。第三劫三心欲令見聞者信樂尊重故先嘆其功德耳文 三劫能超菩提心相於第三劫初擧之計也 次至三劫六無畏同異者。擬議外迹意雖同其意聊可異歟。若夫存此等意有何失可答申 一義云三劫漸次行名也。如漸次止觀今六無畏直乘眞言門上修行淺深也。如圓頓行者上初心後心云云 一義云三劫約所斷惑六無畏約所得果云云 義釋第二云。經云。爾時執金剛祕密主白佛言。世尊願救世者演說心相。菩薩有幾種得無畏處。乃至當得一切法自性平等無畏者。猶是答前心相句以金剛手旣開此教諸菩薩直乘眞言門上菩薩地故。問世尊此菩薩行道時有幾種得無畏處。佛還約前三劫作差降對明也

又云佛言祕密主當得善無畏者善義通於淺深。今此中意明十善業道。如世人以十不善道因縁漂沈惡趣無有窮已。後得順世八心漸受三歸戒於無量世生人天中後至涅槃。以免離三塗極苦名最初蘇息處。若眞言門行者初入三昧耶。依三密供養佛修行位與此齊也。經云若如實知我當得身無畏者。如修身觀時見此身三十六物之所集成○次復觀受心法。○若眞言行者本尊三昧衆相現前時位與此齊也 經云。當得無我無畏者。謂觀唯蘊無我時○若眞言行者於瑜伽境界一切分段中能觀心不可得不生愛慢位與此齊 經云○當得法無畏者○得離違順八心證寂然界。○若眞言行者現覺瑜伽境界皆如鏡像水月無性無生時位與此齊 經云若害法住無縁當得法無我無畏者。卽是無縁乘心觀察法無我性○若眞言行者於瑜伽道中心得自在用時位與此齊 經云當得一切法自性平等無畏者。謂觀自心畢竟空性時所謂自性無畏。此空智生卽是極無自性心生也○卽是眞言行者虛空無垢菩提心也 又云。今所以廣明三劫六無畏處衆多心相者。皆是擬議外迹以明修證之深淺耳。上已明見烟之相可比知火性。乃至如何表示耶 又云。如餘教中菩薩行於方便對治道等云云 問答中出之 同三云。漸次證入者。如初無畏時以聲字觀修曼荼羅行。第二無畏於有相觀中修曼荼羅行。第三無畏於唯蘊無我心中修曼荼羅行。第四無畏於法縁心中修曼荼羅行。第五無畏於無縁心中修曼荼羅行。第六無畏於平等心中修曼荼羅行。離垢地以去各於自地觀心中修曼荼羅行。略以行位分之以作十六重深淺不同。釋一云。如餘乘菩薩志求無上菩提。種種勤苦不惜身命。經無數阿僧祇劫或有成佛或不成佛者。今此眞言門菩薩若能不虧法則方便修行。乃至於此生中速見無盡莊嚴加持境界。非但現前而已。若欲超昇佛地卽同大日如來亦可致也 又云。復次行者初發心時得入阿字門。卽是從如來金剛性生芽。

當知此身一生運進增進更無退義。乃至成菩提無行可增然後停息。故云次第此生滿足。同五云。諸衆生有漸入者有超昇者有頓入者　又云。若行人初發心時能如是正觀心性者亦卽名爲入如來定。豈煩漸超四處方至究竟乎　蘇疏二云。若上根觸處應修。若中下者必須勝處。根分三品者。只在未乘神通乘前者乘之已俱能速超二死大海同得到於常寂內院法界空也　心義三云。私云。六中初二前三劫初心也。三四是第一劫。第五是第二劫也。第六中約所離名第三劫。約所證名淨菩提心信解地文

❶問。第六無畏通十地等覺位可云乎　答。第六無畏位一邊難定申。別可在初地歟。然而通十地等覺事不可遮可答申　爾方。若通云者。披今解釋。釋第六無畏卽是眞言門行者虛空無垢菩提心文　如此所判者。唯可限初地菩提心被得　若依之爾者。六無畏者始自凡夫一毫之善心終至地住已上之增進示種種心相明修證之淺深。何不通十地等覺位乎。是以山王院大師解釋中第六無畏攝十地等覺位見

答。自元所答申三劫六無畏次位通三句不可一準。故一邊所難定申也。所以如疑難一邊來。或云機無自性心或云虛空無垢菩提心。故以十地對三句時初地爲菩提心爲因句意云云　第六無畏且可在初地位歟。是以第三卷義釋云漸次證入人。第六無畏於平等心中修曼荼羅行。離垢地以去各於自地觀心中修曼荼羅行文　六無畏外別擧離垢地已去行位見。但至山王院御釋者。此文配立也。所以見彼解釋菩提心位其義稍長。乃至十地等覺地位文　此卽十地等覺悉屬淨菩提心意也。若爾者進退疑難共不可有相違可答申　義釋二云。經云若復一切蘊界處能執所執我壽命等及法無緣空自性無性此空智生當得一切法自性平等無畏者。謂觀自心畢竟空性時我之與蘊法及無緣皆同一性。所謂自性無性。此空智生卽是極無自性心生也。於業煩惱等都無所縛亦無所脫故云得一切法自性平等。爾時於有爲無爲界二種扼縛得蘇息處。卽是眞言行者虛空無垢菩提心也　同三云。第六無畏於平等心中修曼荼羅行。離垢地以去各於自地觀心中修曼荼羅行。　略明行位分之以作十六重深淺不同。此一一位自有菩提種子心有大悲台藏增長因緣有惠方便業受用之果　三劫六無畏記云。私案上下文意。菩提心位其義稍長。乃至十地等覺位。然依疏家。初地爲極無自性無垢菩提心。離垢已去修大悲萬行。八地已去皆名方便。故越極細惑佛芽生起。始自初地終迄十地等覺之位　菩提心義三云。第六中約所離名第三劫。約所證名淨菩提心信解行地

❷問。虛空無垢菩提心相貌以佛眼觀見之可云乎　答。問端意趣雖難明可觀見之歟。可答申　若如所答者。見今解釋。釋虛空無垢菩提心相。然此心在纏出纏皆畢竟無相。以如來五眼諦觀尚不能得其像貌文　若依之爾者。諸法實相正體唯佛與佛境界也。以佛種智思之不觀見其體乎

答云云　淨菩提心者自心實相也。　若然者以覺之名佛以知之稱覺者知者。何非五眼所照境界可云乎。但至今釋者。且欲明虛空無相義如來五眼尚不得其相貌釋也。釋得大空三昧相如云空與不空畢竟無相而具一切相。畢竟無相故佛眼尚雖不可得而具一切相故佛智豈不照乎。何況云畢竟無相。卽是佛智見也。若爾者不得其像貌云云。正觀見菩提心像貌云意釋顯也。爾者無失可答申

正月十七日未刻於備前長船書功畢

金剛佛子惠篤

留贈後見共期佛慧矣。同十九日校了

❶冠註曰第六無畏地　❷冠註曰菩提心觀見，攪決抄二之六ノ十五丁

No. 2417

❶法華懺法

調聲先於禮盤下蹲踞取香爐。三度起居禮或一禮。而置香爐於机而登禮盤。坐整威儀。磬一丁。次取香爐蹲居一丁。誦一心及敬禮起居禮　衆僧同音誦十方等。起於一切居于佛一次二禮同儀。三寶禮畢後。調聲仍取香爐出供養文。

我此道場如帝珠　十方三寶影現中
我身影現三寶前　頭面攝足歸命禮

一心敬禮十方一切常住佛
一心敬禮十方一切常住法
一心敬禮十方一切常住僧

是諸衆等　人各蹲跪　嚴持香華
如法供養　願此香華雲　遍滿十方界
供養一切佛　經法並菩薩　聲聞緣覺衆
及一切天仙　受此香華雲　以爲光明臺
廣於無邊界　受用作佛事　供養已禮三寶　衆同

調聲誦畢金一丁

調內之外除奉請及梵唄故於此處調聲取花降禮盤
唱願師取花立付

調聲登禮盤　居　衆同音立　衆居

一心敬禮本師釋迦牟尼佛

立　居　衆立　衆居

一心敬禮過去多寶佛

立　居　衆立　衆居

一心敬禮十方分身釋迦牟尼佛

調聲蹲踞　衆左手持本右手執扇住立

一心敬禮東方善德佛盡東方法界一切諸佛
一心敬禮東南方無憂德佛盡東南方法界一切諸佛
一心敬禮南方栴檀德佛盡南方法界一切諸佛
一心敬禮西南方寶施佛盡西南方法界一切諸佛
一心敬禮西方無量明佛盡西方法界一切諸佛
一心敬禮西北方華德佛盡西北方法界一切諸佛
一心敬禮北方相德佛盡北方法界一切諸佛
一心敬禮東北方三乘行佛盡東北方法界一切諸佛
一心敬禮上方廣衆德佛盡上方法界一切諸佛
一心敬禮下方明德佛盡下方法界一切諸佛
一心敬禮往古來今三世諸佛七佛世尊賢劫千佛
一心敬禮法華經中過去二萬億日月燈明佛大通智勝佛十六王子佛等一切過去諸佛
一心敬禮過去二萬億威音王佛二千億雲自在燈王佛
一心敬禮過去日月淨明德佛雲雷音宿王華智佛等一切諸佛
一心敬禮法華經中現在淨華宿王智佛寶威德上王佛等一切現在諸佛
一心敬禮法華經中未來華光佛具足千萬光相莊嚴佛等一切未來諸佛
一心敬禮十方世界舍利尊像支提妙塔多寶如來全身寶塔
一心敬禮大乘妙法蓮華經十方一切尊經十二部經眞淨法寶
一心敬禮文殊師利菩薩彌勒菩薩摩訶薩
一心敬禮藥王菩薩藥上菩薩摩訶薩
一心敬禮觀世音菩薩無盡意菩薩摩訶薩
一心敬禮妙音菩薩華德菩薩摩訶薩
一心敬禮常精進菩薩得大勢菩薩摩訶薩
一心敬禮大樂說菩薩智積菩薩摩訶薩
一心敬禮宿王華菩薩持地菩薩勇施菩薩摩訶薩
一心敬禮法華經中下方上行等無量無邊阿僧祇菩薩摩訶薩
一心敬禮法華經中舍利弗等一切諸大聲聞衆
一心敬禮十方一切諸尊大權菩薩聲聞緣覺得道賢聖僧
一心敬禮法華經中一切聖凡衆

調聲起居禮　衆互

一心敬禮普賢菩薩摩訶薩　同

爲法界衆生斷除三障歸命禮懺悔丁　同

爲法界及六根段等調聲胡跪

至心懺悔弟子某甲與一切法界衆生。從無量世來。眼根因緣。貪著諸色。以著色故。貪愛諸塵。以愛塵故。受女人身。世世生處。惑著諸

❶原妙法院門跡藏版本

色・色壞我眼・爲恩愛奴・故色使使我・經歷三界・爲此弊使・盲無所見・眼根不善・傷害我多・十方諸佛・常住不滅・我濁惡眼・障故不見・今誦大乘・方等經典・歸向普賢菩薩・一切世尊・燒香散華・說眼過罪・發露懺悔・不敢覆藏・諸佛菩薩・慧明法水・願以洗除・以是因緣・令我與法界衆生・眼根一切・重罪畢竟・清淨懺悔已禮三寶　第二第三亦如是

同

至心懺悔弟子某甲與一切法界衆生・從多劫來・耳根因緣・隨逐外聲・聞妙音時・心生惑著・聞惡聲時・起百八種煩惱賊害・如此惡耳・報得惡事・恒聞惡聲・生諸攀緣・顚倒聽故・當墮惡道・邊地邪見・不聞正法・處處惑著・無暫停時・坐此竅聲・勞我神識・墜墮三途・十方諸佛・常在說法・我濁惡耳・障故不聞・今始覺悟・誦持大乘・功德藏海・歸向普賢菩薩・一切世尊・燒香散華・說耳過罪・發露懺悔・不敢覆藏・以是因緣・令我與法界衆生・耳根所起・一切重罪畢竟・清淨懺悔已禮三寶

第二第三亦如是

同

至心懺悔弟子某甲與法界衆生・從無量劫來・坐此鼻根・聞諸香氣・若男若女身香・餚饍之香・及種種香・迷惑不了・動諸結使・諸煩惱賊・臥者皆起・無量罪業・因此增長・以貪香故・分別諸識・處處染著・墮落生死・受衆惡報・十方諸佛・功德妙香・充滿法界・我濁惡鼻・障故不聞・今誦大乘・清淨妙典・歸向普賢菩薩・一切世尊・燒香散華・說鼻過罪・不敢覆藏・以是因緣・令我與法界衆生・鼻根重罪畢竟・清淨懺悔已禮三寶　第二第三亦如是

同

至心懺悔弟子某甲與法界衆生・從無量劫來・舌根所作・不善惡業・貪諸美味・損害衆生・破諸禁戒・開放逸門・無量罪業・從舌根生・又以舌根・起口罪過・妄言綺語・惡口兩舌・誹謗三寶・讚歎邪見・說無益語・鬪搆壞亂・法說非法・諸惡業刺・從舌根出・斷正法輪・從舌根起・如是惡舌・斷功德種・於非義中・多端强說・讚歎邪見・如火益薪・舌根罪過・無量無邊・以是因緣・當墮惡道・百劫千劫・永無出期・諸佛法味・彌滿法界・舌根罪故・不能了別・今誦大乘・諸佛祕藏・歸向普賢菩薩・一切世尊・燒香散華・說舌過罪・不敢覆藏・以是因緣・令我與法界衆生・舌根重罪畢竟・清淨懺悔已禮三寶　第二第三亦如是

同

至心懺悔弟子某甲與法界衆生・從多劫來・身根不善・貪著諸觸・所謂男女・身分柔軟細滑・如是等・種種諸觸・顚倒不了・煩惱熾然・造作身業・起三不善・謂殺盜婬・與諸衆生・作大怨結・造逆毀禁・乃至焚燒塔寺・用三寶物・無有羞恥・如是等罪・無量無邊・從身業生・說不可盡・罪垢因緣・未來世中・當墮地獄・猛火炎熾・焚燒我身・無量億劫・受大苦惱・十方諸佛・常放淨光・照觸一切・我身罪重・障故不覺・但知貪著・麁弊惡觸・現受衆苦・後受地獄・餓鬼畜生等苦・如是等種種衆苦・沒在其中・不覺不知・今日慚愧・誦持大乘眞實法藏・歸向普賢菩薩・一切世尊・燒香散華・說身過罪・不敢覆藏・以是因緣・令我與法界衆生・身根重罪畢竟・清淨懺悔已禮三寶　第二第三亦如是

同

至心懺悔弟子某甲與法界衆生・從無始已來・意根不善・貪著諸法・狂愚不了・隨所緣境・起貪瞋癡・如是邪念・能生一切惡業・所謂十惡五逆・猶如猿猴・亦如黐膠・處處貪著・遍至一切六情根中・此六根業・枝條華葉・悉滿三界・二十五有・一切生處・亦能增長・無明生死・十二苦事・八邪八難・無不經中・無量無邊・惡不善報・從意根生・如是意根・卽是一切生死根本・衆苦之源・如經中說・釋迦牟尼・名毘盧遮那・遍一切處・當知一切諸法・悉是佛法・妄想分別・受諸熱惱・是則於菩提中・見不清淨・於解脫中・而起纏縛・今始覺悟・生重慚愧・生重怖畏・誦持大乘・如說修行・歸向普賢菩薩・一切世尊・燒香散華・說意過罪・發露懺悔・不敢覆藏・以是因緣・令我與法界衆

生意根一切重罪・乃至六根所起一切惡業・已起今起・未來應起畢竟・淸淨懺悔・已禮三寶　第二第三亦如是

同

我弟子某　至心勸請・十方應化法界無量佛・唯願久住轉法輪含靈抱識還本淨・然後如來歸常住・勸請已禮三寶

同

我弟子某　至心隨喜・諸佛菩薩諸功德・凡夫靜亂有相善・漏與無漏一切善・弟子至心皆隨喜・隨喜已禮三寶

同

我弟子某　至心迴向・三業所修一切善・供養十方恒沙佛・虛空法界盡未來・願迴此福求佛道・迴向已禮三寶

同

我弟子某　至心發願・願臨命終神不亂・正念往生安樂國・面奉彌陀値衆聖・修行十地證常樂・發願已禮三寶打

調聲取花筥及扇降禮盤立　衆同立座前　調聲師十方念佛　衆同音後入扇於懷一揖行道。每至南無散花

同

南無十方佛　南無十方法　南無十方僧

南無釋迦牟尼佛　南無多寶佛　南無十方分身釋迦牟尼佛　南無妙法蓮華經　南無文殊師利菩薩　南無普賢菩薩

調聲先蹲踞置花筥。左手持本右手執扇　次衆僧蹲居同儀。調聲先起立誦經題　次衆立向首行道

妙法蓮華經安樂行品

同

爾時文殊師利法王子菩薩摩訶薩白佛言・世尊是諸菩薩甚爲難有・敬順佛故・發大誓願・於後惡世護持讀誦說是法華經・世尊菩薩摩訶薩・於後惡世・云何能說是經・佛告文殊師利・若菩薩摩訶薩・於後惡世・欲說是經・當安住四法・一者安住菩薩行處親近處・能爲衆生演說是經・文殊師利・云何名菩薩摩訶薩行處・若菩薩摩訶薩住忍辱地・柔和善順・而不卒暴・心亦不驚・又復於法無所行・而觀諸法如實相・亦不行不分別・是名菩薩摩訶薩行處・云何名菩薩摩訶薩親近處・菩薩摩訶薩・不親近國王王子・大臣官長・不親近諸外道梵志・尼揵子等・及造世俗文筆讚詠外書・及路伽耶陀・逆路伽耶陀者・亦不親近諸有凶戲・相扠相撲・及那羅等・種種變現之戲・又不親近旃陀羅・及畜猪羊雞狗・畋獵漁捕・諸惡律儀・如是人等・或時來者・則爲說法・無所悕望・又不親近求聲聞比丘比丘尼・優婆塞優婆夷・亦不問訊・若於房中・若經行處・若在講堂中・不共住止・或時來者・隨宜說法・無所悕求・文殊師利・又菩薩摩訶薩・不應於女人身・取能生欲想相・而爲說法・亦不樂見・若入他家・不與小女處女寡女等共語・亦復不近五種不男之人・以爲親厚・不獨入他家・若有因緣須獨入時・但一心念佛・若爲女人說法・不露齒笑・不現胸臆・乃至爲法・猶不親厚・況復餘事・不樂畜年少弟子沙彌小兒・亦不樂與同師・常好坐禪・在於閑處・修攝其心・文殊師利・是名初親近處・復次菩薩摩訶薩・觀一切法空・如實相・不顚倒・不動・不退・不轉・如虛空・無所有性・一切語言道斷・不生不出不起・無名無相・實無所有・無量無邊・無礙無障・但以因緣有・從顚倒生・故說常樂觀如是法相・是名菩薩摩訶薩第二親近處・爾時世尊欲重宣此義而說偈言

若有菩薩　於後惡世　無怖畏心　欲說此經
應入行處　及親近處　常離國王　及國王子
大臣官長　凶險戲者　及旃陀羅　外道梵志
亦不親近　增上慢人　貪著小乘　三藏學者
破戒比丘　名字羅漢　及比丘尼　好戲笑者
深著五欲　求現滅度　諸優婆夷　皆勿親近
若是人等　以好心來　到菩薩所　爲聞佛道
菩薩則以　無所畏心　不懷悕望　而爲說法
寡女處女　及諸不男　皆勿親近　以爲親厚
亦莫親近　屠兒魁膾　畋獵漁捕　爲利殺害
販肉自活　衒賣女色　如是之人　皆勿親近
凶險相撲

種種嬉戲　諸婬女等　盡勿親近
莫獨屏處　爲女說法　若說法時
無得戲笑　入里乞食　將一比丘
若無比丘　一心念佛　是則名爲
行處近處　以此二處　能安樂說
又復不行　上中下法　有爲無爲
實不實法　亦不分別　是男是女
不得諸法　不知不見　是則名爲
菩薩行處　一切諸法　空無所有
無有常住　亦無起滅　是名智者
所親近處　顚倒分別　諸法有無
是實非實　是生非生　在於閑處
修攝其心　安住不動　如須彌山
觀一切法　皆無所有　猶如虛空
無有堅固　不生不出　不動不退
常住一相　是名近處　若有比丘
於我滅後　入是行處　及親近處
說斯經時　無有怯弱　菩薩有時
入於靜室　以正憶念　隨義觀法
從禪定起　爲諸國王　王子臣民
婆羅門等　開化演暢　說斯經典
其心安穩　無有怯弱　文殊師利
是名菩薩　安住初法　能於後世
說法華經

調聲先蹲踞取ニ花筥一。立誦ニ十方念佛一。衆同取ニ花筥一。同音後懺ノ畢一揖行道。每句散花

同
南無十方佛　南無十方法　南無十方僧
南無釋迦牟尼佛　南無多寶佛　南無十方
分身釋迦牟尼佛　南無妙法蓮華經　南無
文殊師利菩薩　南無普賢菩薩

後唄　調聲衆僧住立同音後各復座蹲踞

同
處世界如虛空　如蓮華不著水
心清淨超於彼　稽首禮無上尊丁

三禮　調聲蹲踞出ニ三禮一至ニ當願一起居禮

同音
一切恭敬　自歸依佛　當願衆生　體解大
道　發無上意

同
自歸依法　當願衆生　深入經藏　智慧如
海

同
自歸依僧　當願衆生　統理大衆　一切無
礙丁

七佛通戒偈

同
願諸衆生　諸惡莫作　諸善奉行　自淨其
意　是諸佛敎　和南聖衆

後夜偈

同
白衆等聽說　後夜無常偈　時光遷流轉
忽至五更初　無常念念至　恒與死王居
勸諸行道衆　修道至無餘丁

晨朝

同
白衆等聽說　寅朝偈　欲寂得滅樂　當覺
沙門法　衣食繫身命　精麁隨衆得　諸衆
等今朝　白月黑月　寅朝清淨　各誦六念丁

日中

同
白衆等聽說　午時無常偈　人生不精進
喻若樹無根　採華置日中　能得幾時鮮
華亦不久鮮　色亦非常好　人命如刹那
須臾難可保丁

黃昏

同
白衆等聽說　黃昏無常偈　此日已過　命
卽衰滅　如少水魚　斯有何樂　諸衆等
當勤精進　如救頭燃　但念虛空　無常勤
愼　莫放逸丁

初夜

同
白衆等聽說　初夜無常偈　煩惱深無底
生死海無邊　度苦船未立　云何樂睡眠丁

半夜

同
白衆等聽說　中夜無常偈　汝等勿抱臭屍
臥　種種不淨假名身　如得重病箭入體
諸苦痛集安可眠丁

次神分　靈分　祈願

九條錫杖　或懺法已前頌之

同

手執錫杖　當願衆生　設大施會　示如實
道　供養三寶　設大施會　示如實道　供
養三寶三振

同

以清淨心　供養三寶　發清淨心　供養三
寶　願清淨心　供養三寶二振

同

當願衆生　作天人師　虛空滿願　度苦衆
生　法界圍繞　供養三寶　值遇諸佛　速
證菩提振

同

當願衆生　眞諦修習　大慈大悲　一切衆
生　俗諦修習　大慈大悲　一切衆生　一
乘修習　大慈大悲　一切衆生　恭敬供養
佛寶法寶　僧寶一體三寶振

同

當願衆生　檀波羅蜜　大慈大悲　一切衆
生　尸羅波羅蜜　大慈大悲　一切衆生
羼提波羅蜜　大慈大悲　一切衆生　毘梨
耶波羅蜜　大慈大悲　一切衆生　禪那波
羅蜜　大慈大悲　一切衆生　般若波羅蜜
大慈大悲　一切衆生振

同

當願衆生　十方一切　無量衆生　聞錫杖
聲　懈怠者精進　破戒者持戒　不信者令
信　慳貪者布施　瞋恚者慈悲　愚癡者智
慧　憍慢者恭敬　放逸者攝心　具修萬行
速證菩提振

同

當願衆生　十方一切　邪魔外道　魍魎鬼
神　毒獸毒龍　毒蟲之類　聞錫杖聲　摧
伏毒害　發菩提心　具修萬行　速證菩
提振

同

當願衆生　十方一切　地獄餓鬼畜生　八
難之處　受苦衆生　聞錫杖聲　速得解脫
惑癡二障　百八煩惱　發菩提心　具修
萬行　速證菩提振

同

過去諸佛　執持錫杖　已成佛　現在諸佛
執持錫杖　現成佛　未來諸佛　執持錫
杖　當成佛　故我稽首　執持錫杖　供養
三寶　故我稽首　執持錫杖　供養三寶六
振

南無恭敬供養　靈山界會　恭敬供養　護
持佛子　哀愍攝受　護持大衆

願以此功德　普及於一切
我等與衆生　皆共成佛道

No. 2418

❶例時作法

衆罪如霜露　慧日能消除
是故應至心　懺悔六情根

先三禮

同音

一切恭敬　自歸依佛　當願衆生　體解大
道　發無上意

同

自歸依法　當願衆生　深入經藏　智慧如
海

同

自歸依僧　當願衆生　統理大衆　一切無
礙丁

次七佛通戒偈

同音

願諸衆生　諸惡莫作　諸善奉行　自淨其
意　是諸佛敎　和南聖衆丁

次黃昏偈

同

白衆等聽說　黃昏無常偈　此日已過　命
卽衰滅　如少水魚　斯有何樂　諸衆等
當勤精進　如救頭燃　但念虛空　無常勤
愼莫放逸丁

次無常偈

諸行無常　是生滅法　生滅滅已　寂滅爲
樂
如來證涅槃　永斷於生死　若有至心聽
常得無量樂

次六爲

爲十方施主念釋迦牟尼佛丁
爲皇帝陛下念藥師瑠璃光佛丁
爲三世四恩念阿彌陀佛丁

❶〔原〕妙法院門跡藏版本

爲大師等尊靈念妙法蓮華經丁
爲一切神等念摩訶般若波羅蜜經丁
爲法界衆生念文殊師利菩薩丁
次四奉請 調聲衆僧起立誦ニ散華樂ニ時散レ花
散華樂　散華樂
同
奉請十方如來　入道場　散華樂
奉請釋迦如來　入道場　散華樂
奉請彌陀如來　入道場　散華樂
奉請觀音勢至諸大菩薩　入道場　散華樂
次甲念佛
同　同音之後ニ並行道
南無阿彌陀佛　阿彌陀佛　阿彌陀佛
佛說阿彌陀經
同
如是我聞一時佛在舍衞國祇樹給孤獨園
與大比丘衆千二百五十人俱皆是大阿羅
漢衆所知識長老舍利弗摩訶目犍連摩訶
迦葉摩訶迦旃延摩訶拘絺羅離婆多周利
槃陀伽難陀阿難陀羅睺羅憍梵波提賓
頭盧頗羅墮迦留陀夷摩訶劫賓那薄拘
羅阿㝹樓馱如是等諸大弟子幷諸菩薩摩
訶薩文殊師利法王子阿逸多菩薩乾陀訶
提菩薩常精進菩薩與如是等諸大菩薩及
釋提桓因等無量諸天大衆俱
爾時佛告長老舍利弗從是西方過十萬億
佛土有世界名曰極樂其土有佛號阿彌
陀今現在說法舍利弗彼土何故名爲極
樂其國衆生無有衆苦但受諸樂故名極
樂又舍利弗極樂國土七重欄楯七重羅
網七重行樹皆是四寶周匝圍繞是故彼
國名爲極樂又舍利弗極樂國土有七寶
池八功德水充滿其中池底純以金沙布地
四邊階道金銀瑠璃頗梨合成上有樓閣亦
以金銀瑠璃頗梨車渠赤珠馬瑙而嚴飾
之池中蓮華大如車輪青色青光黃色黃光
赤色赤光白色白光微妙香潔舍利弗極樂
國土成就如是功德莊嚴
又舍利弗彼佛國土常作天樂黃金爲地晝
夜六時而雨曼陀羅華其土衆生常以淸旦
各以衣裓盛衆妙華供養他方十萬億佛卽
以食時還到本國飯食經行舍利弗極樂國
土成就如是功德莊嚴
復次舍利弗彼國常有種種奇妙雜色之鳥
白鵠孔雀鸚鵡舍利迦陵頻伽共命之鳥是
諸衆鳥晝夜六時出和雅音其音演暢五根
五力七菩提分八聖道分如是等法其土
衆生聞是音已皆悉念佛念法念僧舍利
弗汝勿謂此鳥實是罪報所生所以者何彼
佛國土無三惡趣舍利弗其佛國土尙無三
惡道之名何況有實是諸衆鳥皆是阿彌陀
佛欲令法音宣流變化所作舍利弗彼佛國
土微風吹動諸寶行樹及寶羅網出微妙
音譬如百千種樂同時俱作聞是音者皆自
然生念佛念法念僧之心舍利弗其佛國
土成就如是功德莊嚴
舍利弗於汝意云何彼佛何故號阿彌陀舍
利弗彼佛光明無量照十方國無所障閡是
故號爲阿彌陀又舍利弗彼佛壽命及其人
民無量無邊阿僧祇劫故名阿彌陀舍利
弗阿彌陀佛成佛以來於今十劫又舍利
弗彼佛有無量無邊聲聞弟子皆阿羅漢非
是算數之所能知諸菩薩衆亦復如是舍利
弗彼佛國土成就如是功德莊嚴
又舍利弗極樂國土衆生生者皆是阿鞞跋
致其中多有一生補處其數甚多非是算
數所能知之但可以無量無邊阿僧祇劫說
舍利弗衆生聞者應當發願願生彼國所以
者何得與如是諸上善人俱會一處舍利
弗不可以少善根福德因緣得生彼國舍利
弗若有善男子善女人聞說阿彌陀佛執持
名號若一日若二日若三日若四日若五
日若六日若七日一心不亂其人臨命終
時阿彌陀佛與諸聖衆現在其前是人終
時心不顚倒卽得往生阿彌陀佛極樂國
土舍利弗我見是利故說此言若有衆生
聞是說者應當發願生彼國土
舍利弗如我今者讚歎阿彌陀佛不可思議
功德東方亦有阿閦鞞佛須彌相佛大須彌

佛・須彌光佛・妙音佛・如是等・恒河沙數諸佛・各於其國・出廣長舌相・遍覆三千大千世界・說誠實言・汝等衆生・當信是稱讚不可思議功德・一切諸佛・所護念經

舍利弗・南方世界・有日月燈佛・名聞光佛・大焰肩佛・須彌燈佛・無量精進佛・如是等・恒河沙數諸佛・各於其國・出廣長舌相・遍覆三千大千世界・說誠實言・汝等衆生・當信是稱讚不可思議功德・一切諸佛・所護念經

舍利弗・西方世界・有無量壽佛・無量相佛・無量幢佛・大光佛・大明佛・寶相佛・淨光佛・如是等・恒河沙數諸佛・各於其國・出廣長舌相・遍覆三千大千世界・說誠實言・汝等衆生・當信是稱讚不可思議功德・一切諸佛・所護念經

舍利弗・北方世界・有焰肩佛・最勝音佛・難沮佛・日生佛・網明佛・如是等・恒河沙數諸佛・各於其國・出廣長舌相・遍覆三千大千世界・說誠實言・汝等衆生・當信是稱讚不可思議功德・一切諸佛・所護念經

舍利弗・下方世界・有師子佛・名聞佛・名光佛・達摩佛・法幢佛・持法佛・如是等・恒河沙數諸佛・各於其國・出廣長舌相・遍覆三千大千世界・說誠實言・汝等衆生・當信是稱讚不可思議功德・一切諸佛・所護念經

舍利弗・上方世界・有梵音佛・宿王佛・香上佛・香光佛・大焰肩佛・雜色寶華嚴身佛・娑羅樹王佛・寶華德佛・見一切義佛・如須彌山佛・如是等・恒河沙數諸佛・各於其國・出廣長舌相・遍覆三千大千世界・說誠實言・汝等衆生・當信是稱讚不可思議功德・一切諸佛・所護念經

舍利弗・於汝意云何・何故名爲・一切諸佛・所護念經・舍利弗・若有善男子・善女人・聞是諸佛・所說名及經名者・是諸善男子・善女人・皆爲一切諸佛・共所護念・皆得不退轉於・阿耨多羅三藐三菩提・是故舍利弗・汝等皆當信受我語・及諸佛所說

舍利弗・若有人・已發願・今發願・當發願・欲生阿彌陀佛國者・是諸人等・皆得不退轉於・阿耨多羅三藐三菩提・於彼國土・若已生・若今生・若當生・是故舍利弗・諸善男子善女人・若有信者・應當發願・生彼國土

舍利弗・如我今者・稱讚諸佛・不可思議功德・彼諸佛等・亦稱說我・不可思議功德・而作是言・釋迦牟尼佛・能爲甚難・希有之事・能於娑婆國土・五濁惡世・劫濁・見濁・煩惱濁・衆生濁・命濁中・得阿耨多羅三藐三菩提・爲諸衆生・說是一切世間・難信之法・舍利弗・當知我於五濁惡世・行此難事・得阿耨多羅三藐三菩提・爲一切世間・說此難信之法・是爲甚難・

佛說此經已・舍利弗・及諸比丘・一切世間・天人阿脩羅等・聞佛所說・歡喜信受・作禮而去・

佛說阿彌陀經

次甲念佛 作法如前　調聲衆僧取花筥。先調聲立句頭。衆同音後一揆行道

南無阿彌陀佛　阿彌陀佛　阿彌陀佛　同

次合殺 住立句頭。同音後行道。每句散花　同

七一阿彌陀佛　八二阿彌陀佛　九三阿彌陀佛　四阿
彌陀佛　五阿彌陀佛　六阿彌陀佛 已上三句反檪　十阿
彌陀佛　十一阿彌陀佛 已上二句結音

次迴向 調聲立正面。衆立座前。調聲先誦。衆取次第

我等所修念佛善　迴向極樂彌陀佛
哀愍攝受願海中　消除業障證三昧
天衆神祇增威光　當所神等增法樂
遷化大師等成正覺　貴賤靈等成佛道
慈覺大師增法樂　七世恩所生極樂
本願聖靈生極樂　上品蓮臺成佛道
聖朝安穩增寶壽　天下安樂興正法
十方施主除災患　念佛大衆成悉地
命終決定生極樂　面奉彌陀種覺尊
菩提行願不退轉　引導三有及法界
同一性故證菩提

次後唄 同音之後。調聲登禮盤置花筥。衆誦畢復座蹲踞置花筥　同

處世界如虛空　如蓮華不著水
心清淨超於彼　稽首禮無上尊

次三禮 如前三禮。至當願禮。衆同音　後唄畢調聲金一丁。蹲踞誦三禮偈等

次七佛通戒偈 如前

次初夜偈 調聲三禮畢金一丁。不座誦之。通戒一畢一丁。誦二初夜偈一

同

白衆等聽說　初夜無常偈　煩惱深無底
生死海無邊　度苦船未立　云何樂睡眠丁

次九聲念佛 初夜偈畢調聲金一丁誦

同

阿彌陀佛　阿彌陀佛　阿彌陀佛　阿彌陀
佛　阿彌陀佛　阿彌陀佛　阿彌陀佛　阿
彌陀佛　阿彌陀佛丁

次神分　次靈分　次祈願 九聲念佛畢調聲金。丁。神分等在レ別

次大懺悔 普爲四恩三有法界永除三障禮佛懺悔 調聲胡跪取二香爐一誦レ之

同

至心懺悔。如是等。一切世界。諸佛世尊。常住
在世。是諸世尊。當慈念我。憶念我。證知我。
若我此生。若我前生。從無始生死以來。所作
衆罪。不自覺知。若自作。若教他作。見作隨
喜。若塔若僧。若十方僧物。若自取。若教人
取。見取隨喜。或作五逆四重。無間重罪。若自
作。若教他作。見作隨喜。十不善道。自作教
他。見作隨喜。所作罪障。或有覆藏。或無覆
藏。應墮地獄。餓鬼畜生。及諸惡趣。邊地下
賤。及彌戾車。如是等。所作罪障。今於十方。
三世諸佛。慚愧發露。皆悉懺悔。至心發願。願
我等從今日。乃至無上菩提。於一切處。常得
値遇。普賢文殊。觀音勢至。地藏菩薩。令我恒
得親近。恭敬供養。發菩提心。永不退轉。常生
淨處。淨佛國土。斷除三障。永離衆難。成無上
道丁 衆佛子丁

右金二丁。從二香爐一調聲衆僧不坐。取レ本誦二五念一

次五念門 用香隨時

稽首天人所恭敬　阿彌陀仙兩足尊
在彼微妙安樂國　無量佛子衆圍繞
金色身淨如山王　奢摩他行如象步
兩目淨若青蓮華　故我頂禮彌陀尊
面善圓淨如滿月　威光猶如千日月
聲如天鼓俱翅羅　故我頂禮彌陀尊
觀音頂戴冠中住　種種妙相寶莊嚴
能伏外道魔憍慢　故我頂禮彌陀尊
無比無垢廣清淨　衆德皎潔如虛空
所作利益得自在　故我頂禮彌陀尊
十方名聞菩薩衆　無量諸魔常讃歎
爲諸衆生願力住　故我頂禮彌陀尊
金底寶間池生華　善根所成妙臺座
於彼座上如山王　故我頂禮彌陀尊
十方所來諸佛子　顯現神通至安樂
瞻仰尊顏常恭敬　故我頂禮彌陀尊
諸有無常無我等　亦如水月電影露
爲衆說法無名字　故我頂禮彌陀尊
彼尊無量方便境　無有諸趣惡知識
往生不退至菩提　故我頂禮彌陀尊
彼尊佛刹無惡名　亦無女人惡道怖
衆人至心敬彼尊　故我頂禮彌陀尊
我說彼尊功德事　衆善無邊如海水

所獲善根清淨者　願共衆生生彼國
烏瑟膩沙無見相　髮毛右轉紺青相
面輪端正滿月相　眉間毫相右旋相
眼睫紺青不亂相　眼精紺色分明相
四十齒齊密牢相　四牙鮮白鋒利相
舌相廣長覆面相　常得上味適悅相
梵音和雅等聞相　常光面各一尋相
體相縱廣量等相　身相修廣端嚴相
容儀洪滿端直相　七處充滿愛樂相
肩項圓滿殊妙相　髆腋悉皆充實相
胸臆身作師子相　身色光耀金體相
身皮細滑離塵相　毛孔一生右旋相
陰相藏密象王相　兩臂修直摩膝相
雙腨漸次纖圓相　足跟廣長稱趺相
足趺修高稱跟相　指間鞔網金色相
諸指圓滿纖長相　手足柔軟勝餘相
千輻輪文圓滿相　足下平滿等觸相
清淨慈門刹塵數　共生如來一妙相
一一諸相莫不然　是故見者無厭足
我今略讃佛功德　於德海中唯一渧
迴此福聚施群生　皆願速證菩提果
彼國清淨無惡趣　人天不復更惡趣
其身皆是眞金色　其形同一無好醜
能識宿命無量劫　能見十方諸佛土
能聞十方諸佛說　能知十方衆生心
一念超過無量國　不起想念貪愛心

安住正定至菩提　佛光遍照十方界
彼佛壽命無限量　彼國聲聞無數量
人天壽命亦無量　人天不聞不善名
十方諸佛稱彼佛　彼佛十念生極樂
臨終迎接得往生　往生行願必果遂
彼國人天相好具　菩薩究竟至補處
食頃供養無量佛　所須供具皆如意
皆能演說一切智　悉得金剛堅固身
萬物嚴淨無稱量　菩薩悉見菩提樹
讀誦皆得辯才智　智慧辯才不可量
彼國清淨現諸刹　所有妙香薰十方
佛光所照得柔軟　菩薩聞名得無生
聞名女人離女質　聞名菩薩常梵行
聞名信樂得禮敬　彼國衣服隨念至
所有快樂如漏盡　樹中影現諸佛刹
菩薩聞名具諸根　亦得清淨解脫定
命終之後生貴家　亦復具足衆德本
逮得三昧見諸佛　彼國菩薩恣聞法
菩薩聞名得不退　亦得三種深法忍
我建六八超世願　必至無上菩提道
此願若不滿足者　我誓不成等正覺
衆生無邊誓願度　煩惱無邊誓願斷
法門無盡誓願知　無上菩提誓願證
願我臨欲命終時　盡除一切諸障礙
面見彼佛阿彌陀　即得往生安樂刹
我既往生彼國已　現前成就此大願
一切圓滿盡無餘　利樂一切衆生界
願我往生極樂界　修習念佛三昧故
以本願力往娑婆　最初引攝結緣者
阿彌陀佛眞金色　相好端嚴無等倫
白毫宛轉五須彌　紺日澄淨四大海
光中化佛無數億　化菩薩衆亦無邊
四十八願度衆生　九品咸令登彼岸
觀音勢至大名稱　功德智慧俱無量
具足慈悲救世間　遍遊一切衆生界
以此禮讃佛功德　莊嚴法界諸有情
臨終悉願往西方　共覩彌陀成佛道
願共諸衆生　往生安樂國
願共諸衆生　値遇彌陀尊

願共等微音唱畢金二丁作法終

No. 2419

遮那業學則 ❶

山家大師入唐シテ天台ノ法門ニ兼テ眞言教ヲ傳來シ給フニ因テ。本朝ノ台宗ハ顯密兼學ノ宗門ナリ。然ルニ大師傳來ノ眞言教。東寺所傳ノ眞言教ト不同ナルコトハ。彼レハ顯密二教ノ淵源ヲ究メス。二教ヲ融會スルコトナク。法花ノ上ニ祕密教ヲ置テ法華ヲ貶シテ顯教トス。大師ハ深ク教ノ同異ヲ究メ給ヒテ眞言法華一致ノ宗ヲ唱ヘ。二教ニ於テ淺深優劣ヲ立ルコト無シ。是レ山家東寺ノ立宗ノ不同ナルナリ。唯顯密部ヲ異ニシ教門各高廣ナルカユヘニ。遮那止觀ノ兩業ヲ立テテ修學セシメラル。慈覺大師ニ至テ遮那業ノ上ニ更ニ金剛頂業。蘇悉地業ヲ奏請シ。智證大師更ニ佛頂業ヲ加ヘ給ヘリ。大師所立ノ遮那業ノ所學三部ヲ兼綜セサルニ非サレトモ。慈覺大師ニ至テ各各分ニ科ニ進マシメ給ヘルナリ。上古ハ今時ノ如ク意ニ任セテ出家得度スルコトヲ許ササルユヘ。山家大師本宗ヲ弘メ給フニモ學生式ニ得業學生六年ノ成業預ル試業。例ナトアリテ。俗學生十二人ニ定メ玉ヘリ。年年止觀業一人。遮那業一人。僅ニ兩人ツツ得度セシメラルルユヘ。六年ノ成業ニシテ方ニ得度ヲ許サルルナリ。慈覺大師更ニ二業ヲ加ヘラレ。智證大師佛頂業ヲ加ヘラルルニ至テ。遮那業ノ度者年年ニ四人ヲ許サル。上代度人容易ナラザルコト如斯。相應和尚ノ別傳竝ニ元亨釋書ヲ見テ知ルヘシ。此ノ度者各未タ俗學生ニシテ遮那業ハ大日經ヲ授テ習學セシム。五大院ノ祕許ニ準スルニ。經文ノ祕處ヲ除テ前後ノ諸文ヲ學セシムル也。上古ノ學式今世ニ於テ詳ニシ難シト雖ヘトモ。何レニモ大日經ヲ受學シテ六年成業ノ上ニ於テ試ラルル時。十問ヲ立テテ其ノ中五條ヲ通スルニ非サレハ得度ヲ許サレサル規則ナリ。金剛頂。蘇悉地。頂輪王ノ業モ亦

❶〔參〕寬永寺藏寬政十年鶯千稿本

同シク其ノ式例ナリ。發端ノ所學各各一部ヲ專ラトスレトモ。永ク一部ヲ守ルニ非ス。況ンヤ兼學ノ宗ナレハ天台ノ法門亦受學スヘシ。東寺ノ杲寶ノ鈔ニ山門遮那業ヲ立テテ。只大日經一本ヲ學セシムルハ。山家大師金剛界ヲ傳ヘ玉ハサルユヘナリト云ヘルハ。本宗ノ學式ヲ知ラサルナリ。慈惠大師座主ノ時分ニ至テハ。此ノ試學ノ式漸ク衰ヘタリト見ヘテ。二十六條式ノ中ニ六年成業久不奉行難可復舊。仍一兩年間非器學生已以返却ノ一條アリ。今世此ノ試學登科ノ制永ク廢レテ。器非器ノ選擧ナク。意ニ任セテ得度セシム。度人ノ多キコト往古ニ比スレハ盛ナルニ似タレトモ。法器ノ人稀ナルハ此ノ擧廢レタルカユヘナリ。次ニ得度以後ノ學業ハ。學生式ニ。凡此宗得度者得度後即令受大戒。受已一十二年不出山門。令勤修學。初六年聞惠爲正思修爲傍アリテ。初六年ハ解ヲ專ラトシ。十二年ノ所學傍正ヲ立テ玉ヘトモ。コレ兩業ニ通シテ大體ノ式ヲ立テ玉フ者ニシテ。眞言教ハ三昧耶ナカラン者ニ此ノ法事ヲ説クヘカラスト制誡シ玉ヘハ。未入壇ノ人ハ祕教ノ堂奥ヲ窺ヒ難ク。教文ノ部帙祕許ノ制アリ。是ノ故ニ受學ノ次第大ニ顯教ト同シカラス。ヨツテ遮那業ノ人。得度已後ノ所學。上代祖師ノ制立先ニ四度ノ行法ヲ修セシムルヲ發端トス。大原ノ四十帖ノ決ニ。山門ハ先ニ教ニ十八道等ト記シテ。上代ヨリ初心ノ入門此ノ式ナリ。殊ニ不動ヲ以テ初入トスルコトハ。初メニ菩提心ヲ發セシムルナリ。大日經ニ念此菩提心ト説キ玉ヒ。義釋ニハ明王ハ則是大菩提心大日心王トモ説ヒテ。即行者菩提心ノ體ナレハ。眞言行人最初此明王ヲ念持スルハ菩提心ノ寶幢ヲ建立スルナリ。前方便行中ニ十八契印儀軌竝ニ行法ヲ傳授シ。十八道開答。十八道注釋。十八道義釋生起。儀軌抄口訣等ノ書ヲ讀マシム。前方便ノ日數滿シテ十八道行法ヲ修セシメ。此間隨行儀軌（祕許軌ノ中ニ有リ）竝ニ行記ヲ授與ス。次ニ隨行法ヲ修スルノ間。玄法軌（祕許ノ文ニ有リ）胎藏大法行記ヲ習ハシメ。胎藏生起。道場觀集。曼荼羅圖等ヲ披閲セシム。次ニ隨行日數滿シテ胎藏大法ヲ行セシム。此間三摩地軌。三摩地ノ行法ヲ習ハシム。次ニ三摩地ヲ修スルノ間ニ金剛界蓮花部心軌（祕許文ニ有リ）金剛界私記ヲ授與シ。金剛界生起要專。曼荼羅圖ヲ見セシム。此ノ行中ニ菩提心論ヲ説キ聞カシメ。菩提心論愚鈔聞見鈔等ノ書ヲ披見セシム。次ニ成身會ヲ修スルノ間。建立瑜伽ノ兩軌ヲ傳受シ。護摩行法ヲ習ハシム。次ニ護摩ヲ修スルノ間。立印軌ヲ傳受シ。廣攝不動記ヲ讀マシム。次ニ立印行法ノ間。兩界ノ諸會ヲ受習ハシメ。立印行法日數滿シテ諸會ヲ修習セシム。次ニ許可ヲ受ケンカ爲ニ前行ニ佛眼ノ念誦法ヲ修セシメ。此ノ間諸尊ノ儀軌竝ニ行法ヲ受學セシム。諸尊法中祕許アリ。深祕ノ分ハ傳法灌頂ノ後ニ傳受ス。次ニ持明許可ヲ授ケ印信密印ヲ授與ス。次ニ傳法許可ヲ受ケンカ爲ニ前行ニ佛眼念誦法ヲ修セシメ。此ノ行中ニ住心品ノ義釋ヲ説キ聞カシム。日數滿シテ許可ヲ授テ。印信密印ヲ傳フ。次ニ傳法灌頂ノ前行ニマタ佛眼念誦法ヲ修セシム。此行中ニ諸尊ノ儀軌行法ヲ傳受ス。次ニ傳法灌頂ヲ授ケ。印信密印ヲ傳ン。兩界曼荼羅供ノ記ヲ傳ヘ。胎布字八印。金四峯印。大日。金剛頂。蘇悉經。護摩兩軌ノ祕處ヲ傳受ス。次ニ義釋具緣品以下。金剛頂。蘇悉地ノ兩疏ヲ説聽セシム。次ニ諸尊ノ儀軌行法深祕ノ分。山門四箇大法ヲ傳フ。次ニ蘇悉地ヲ傳ン爲メニ前行ニ不動法ヲ修セシメ。蘇悉地儀軌竝ニ大法私記ヲ傳與シ。琢磨妙法集ヲ披見セシム。蘇悉地行法已テ印信密印ヲ與フ。次ニ三種悉地軌ヲ傳受シ。印信密印ヲ傳フ。次ニ合行灌頂印信密印合行私記ヲ傳フ。次ニ離作業灌頂印信密印。次ニ總許可印信。持明許可。傳法許可。三摩耶戒。胎灌。金灌。離作業。寺家灌頂。兩寺灌頂等ノ私記ヲ傳フ。次ニ別行經ヲ傳授シ私抄私記ヲ傳フ。次ニ瑜祇灌頂ヲ遂ゲ。桂林內證訣師圖。理護摩。師行法。資行法。灌頂私記。布字圖。內作業灌頂決。內作業灌頂支度。

印明決等ヲ傳ヘ。印信。密印。祕抄。修行法等ヲ傳フ。次ニ第五三昧耶已テ。印信密印竝ニ合行。口決。第五三昧耶。大悟散昧耶。第五傳受記極要抄等ヲ傳フ。已上穴太一流ノ受學ノ次第ナリ。流流ノ不同ナキニ非サレトモ。台密ノ受學大率如是。法曼流ニハ相實和尚ノ時ヨリ十度ノ次第ヲ立テス。四度ニ續ヒテ灌頂ヲ受ケシムル等ノ異アリ。經軌ノ說ニ初心ノ入門四度ヲ行スル等ノ說ハナケレトモ。上古祖師ノ制規ニシテ。後世ノ密匠ノ立テラルル規則ニハ非スト見ヘタリ。帖決ニ山門先教二十八道。次教不動法。次或隨行三摩地。次教大法等ト記セラルルヲ見テ知ルヘシ。穴太ノ受法次第ノ記ニ胎藏大法ヲ修スルニ至テ始メテ大日經ヲ授テ。傳法灌頂ヲ受テ。金剛頂蘇悉地ノ兩疏ヲ受學セシムルコトニ記セラレタルハ。上代中古ノ異變ニシテ。中古山家學生ノ試業衰ヘテ出家以前ニ三部ノ經ノ祕文ヲ除テ許處ヲ學セシムルノ規則廢レタルユヘナリ。蘇悉地經ノ祕處竝ニ儀軌行法モ。傳灌ヲ受ル者ニハ授與スヘキコトニ。穴太ノ次第ニハ記セラレタリ。智證大師ト遍昭承雲ノ二人ノ連署ニハ。蘇悉地ノ大法ハ。兩部ノ大阿闍梨位ニ登ルノ以後授クヘシト定メラルルコトニシテ。台密ニハ殊ニ祕重スルコトナルニ。傳灌ヲ遂ル者ニハ許スコトニセルハ一流ノ異義ナルヘシ。法曼和尚ハ開元錄ニ依テ蘇悉地ノ一經ハ。入壇以前曾テ授與スヘカラスト云フト雖モ。慈覺大師蘇悉地業ヲ立テテ既ニ俗學生ヲシテ此ノ經ヲ學セシム。經文祕許ノ異ハアルヘシト雖モ。何ソ一向ニ未入壇ノ披讀ヲ妨ケン。若シ披閱ヲ妨ルナラハ彼ノ經ノ學生名アッテ實ナク。何ノ試ムル所アランヤ。法曼和尚ノ在世既ニ試學ノ式廢レタルユヘナルヘシ。貞觀ノ連署ハ經文ノ所學ヲ制スルニ非ス。經軌ノ中ノ密義蘇悉地傳法ノ祕旨ニ就テ其制閉アルコトナレハ。法曼和尚ノ義ハ未盡ノ說ニ似タリ。傳法要決ノ中ニ粗コレヲ辨スレトモ。未タ詳ニセサレハココニ之ヲ記ス。上代中古ノ密學ノ次第上件ノ如クニシテ。金界行法ノ間菩提心論ヲ說聽シ。傳法許可ノ前行中ニ義釋ヲ講說スル等。行法ノ日數金界ノ加行ハ五十日灌頂ノ前行五十日ヲ歷ルユヘ其中間ニ於テ讀書スルコトモアレトモ。中古以來漸ク日數モ減シテ。今時諸流ノ四度加行。僅百有餘日ニシテ。四度ヲ行シ已レハ古代ノ如ク日ヲ連ネテ灌頂傳法スルコトモ今ハ無キコトユヘ。上古ノ學式ハ今時ニ於テハ古曆ヲ見ルニ同シク時ニ益ナク。學道ノ凋喪コレヲ悲ムヘシ。希クハ時運上古ニ復シテ古先ノ學風再ヒ行ハレルコトヲ。古代ノ學式既ニ今時ノ則トシカタケレハ。今時遮那業ニ志ス人ノ為メニ要領ヲ示サハ。本宗今時ノ規則。剃染スレハ。程ナク四度ノ加行ヲ先務トスルコト諸流一同ノ定法ナリ。コレニ續テ先ツ悉曇ヲ傳受セシメ。悉曇藏八卷ヲ熟讀シ。其餘梵學ノ諸書ヲ集メ學セシムヘシ。次ニ未入壇ノ人ハ經軌ノ披閱越法ノ制誡アレハ。入壇シテ傳法灌頂ヲ遂クヘシ。次ニ明師ニ從テ諸儀軌ノ傳受ヲ遂クヘシ。次ニ教時問答。菩提心義鈔。大日經旨歸。講演法華義。三身問答。金剛頂。蘇悉地ノ兩疏。一字頂輪王經ノ疏等ヲ披閱シ。台密ノ所判大ニ東寺ノ說ニ不共ナルコトヲ知リ。圓密一致ノ教理ヲ學スヘシ。胎藏ノ學ニ入ランニハ搜決集十二卷ヲ以テ。住心品ノ義釋ヨリ始メ。其緣品以下ハ具支灌頂記。嘉會壇灌頂記。持誦不同記。灌頂祕要問受集。四十帖決。三密鈔料簡。竝ニ別卷。東曼荼羅鈔。虛心。對受ノ兩記等ノ先匠ノ筆記多シ。金界ノ學ニ入ランニハ菩提心論ヲ始トシ。菩提心義鈔。愚鈔。聞見鈔等ノ台密ノ先匠ノ記ヲ以テ披閱シ。次ニ十八會旨歸。聖位經心要。出生義。略出。教王。眞實ノ三經。金剛頂疏。淨地。對受ノ兩記。三密鈔。成身私記。四十帖決。西曼荼羅集。生記等。金剛頂宗ノ部類多シ。次ニ蘇悉地ノ祕藏ヲ學スルニハ重玄門ノ軌。三種悉地記。妙成就記。對受記。妙心大。琢磨妙法集等アリ。別行經ハ蘇悉地ノ祕奧ナリ。コレニ別行經鈔竝ニ私記アリ。瑜祇經ニ就テ五大院ノ

修行法〔世ニ稱ス疏ト是〕桂林內證決等ノ書アリ。希クハ人人努力シテ祕敎ヲ永劫ニ傳ヘンコトヲ。余山門ニ住スル時。書林台宗學則ト云二卷ノ板本ヲ持シ來ル。求メテ書函ノ中ニ置クコト數年。今夏暑ヲ北窓ニ避ケテコレヲ讀ム。止觀業ノ則ハ且ク置ク。遮那業ノ則ヲ讀ンテ甚タ我意ニ滿タス。異ヲ競フニハ非サレトモ謬ヲ傳ンコトヲ憂テ。評ヲ加フ。初ニ敎相ト事相ト二途ヲ立ルコト。學則者ノ敎相ト云ヘルハ。眞言敎ノ時味部敎ノコトニシテ。祕經能詮ノ法門ニ亙ラス。祕經ノ能詮ハ事理兼說ス。事相モ亦敎相ナリ。何ソ敎相事相ノ二途ヲ分タン。敎相ト觀行トノ二途ト云ヘシ。其ノ五敎成佛義ヲ著シテ專ラ五敎ノ說ヲ立。此ノ學則ニモ五敎ノ論ヲ立ツルハ山家正統ノ說ニ非ス。山家ノ宗ハ顯密一致。眞言法花同一醍醐ノ妙宗ナリ。天台四敎ノ外ニ祕敎ヲ立テテ五敎ヲ論スルハ異端ノ新說ナリ。安然ノ記ニ五敎ヲ示スハ一往ノ分別。部敎與奪ノ說ナルノミ。五大疏ノ名目ハ古來ノ唱ヘナレトモ。五小部ノ名ハ學則者ノ新立ナリ。學者ノ提耳ニハ兎モ角モナレトモ。理趣釋ハ金界ノ曼茶羅ヲ知ル爲メニハ要ナラス。理趣釋ハ理趣經ノ能釋ニシテ。金界十八會ノ中一會ノ所說ニシテ別會ノ法門ナリ。今所ノ傳金剛界ハ。十八會ノ中初ノ敎王會ニシテ理趣會ト別ナリ。理趣釋ハ一途ノ所學ニシテ何ソ敎王會ノ曼茶羅ニ關ラン。金界ノ曼茶羅ヲ知ランニハ。十八會旨歸竝ニ都率ノ西曼茶羅集ヲ見ルヘシ。五部ノ祕經ヲ台密ニハ要略念誦經ヲ除テ頂輪王經ヲ加ルハ。台家此ノ五部ニ各釋義アレハ。五大疏ニアテテ。五部ヲ定メタルモノニシテ。東寺ノ五部ト不同ナルノミ。敎時問答ト菩提心義鈔ヲ大日經ト金剛頂經ノ玄談ノ意得ナルハ。金剛頂疏ニ五重ノ玄義アリ。菩提心義鈔ハ所釋ノ菩提心義ト菩提心論トノ二書金剛界ノ部帙ナルユヘ。專ラ金剛界ヲ表トシテ註セラレタレトモ。金剛頂經ノ玄義分トハ爲シ難シ。敎時問答ハ五門ノ廣說。十門ノ釋談專ラ大日經ノ玄義ノ意氣形ナリ。亮憲ノ曼茶羅抄ハ後世ノ作ニシテ謬說多ク。殊ニ他門ノ說ヲ混雜シテ記シタレハ。初心ノ者ハ玉石見分ケカタシ。金ノ曼茶羅ハ上ニ云フカ如シ。胎曼ハ都卒ノ略記。大原ノ四十帖決。質多俱舍鈔。無過上味鈔。祕密曼茶羅ヲ知ランニハ。安然ノ持誦不同。都卒ノ東曼茶羅鈔等アリ。悉曇ノ四書トテ列ネタル中ニ。法花梵釋。句義鈔ヲ出サレタレトモ。梵釋ハ慈覺大師ノ請來ニシテ。梵漢對譯シタルノミニテ。梵學ノ指南ノ要書ニ非ス。句義釋ハ胎藏ノ句義ハ義釋ヲ書キ拔キ。金界ハ略出ヨリ抄出セルモノナリ。安然ノ八卷ハ二天ノ音ヲ究メ四家ノ相承ヲ盡セリ。梵學ノ要領コレニ過キス。何ソ四書ニ洩ラセルヤ。學則ノ下卷ニ梵學ノ一科ヲ立テラレタレトモ。梵學ハ悉曇ノ枝條ナリ。星宿ノ學ハ活命ノ爲メニスルハ邪命ノ一ナリ。眞言門ニ宿曜ノ學アルハ。義釋三〔三十三葉〕ニ三義ヲ以テ釋スルカ如シ。上古ノ受學ハ學法灌頂ヨリ入ルコトノヤウニ云ヘトモ。イカニモ經說ニハ遙見。結緣。學法。傳法等次第ヲ說ケトモ。コレカ說ノ如ク。次第竪入ノ說ニハ非サルナリ。是ノ故ニ入唐求法ノ諸祖モ。皆傳法灌頂ニシテ學法ニハ非ス。祖師歸朝シテ本邦ニ弘通シ玉フニモ。上代曾テ受明ヨリスルニ非ス。中古マテ穴太流ニハ學法灌頂ヲ行シテ。隨行三摩地ニ依テ得尊ノ念誦ヲ修ストハ何レノ本據アリヤ。妄記ナルヘシ。上代受明灌頂ヲ行セルハ寺家灌頂ナリ。サレハトテ。遮那業ノ人皆此ノ灌頂ヨリ入ルニハ非ス。寺家灌頂記。阿娑婆鈔等ヲ見テコレヲ知ルヘシ。一類ノ志アラン者ノ爲メニ行センハ格別。普ク受明。傳法。次第竪入ノ規則トハ見ヘサルナリ。經ノ所說モ全ク次第竪入ノ法ニハ非サルナリ。五種ノ三摩耶ノ外ニ五種ノ灌頂ヲ云フハ誤レリ。五種ノ灌頂卽チ五種三摩耶ナリ。此ノ第五以心灌頂ノ外ニ瑜祇祕密ヲ云フコト亦誤レリ。瑜祇ハ金剛界ノ以心灌頂ナリ。祕密ハ胎藏界ノ以心灌頂ナリ。何ソ第五三摩耶ノ外ナランヤ。若シ別途ノ二種ナラハ。五種ノ三

摩耶ニ攝セサラン。何レノ三摩耶ナルヤ。又瑜祇第五ト云フヲ通俗ノ稱ト云ヘル學則者ハ。圍城門外ノ事ハ不案內ナルコトヲ云ハル。法曼流ニハ瑜祇第五ト呼ビ。其ノ餘ノ諸流ハ瑜祇祕密ト唱ヘ來レリ。況ヤ胎金合瑜祕ト數ヘテ。祕灌ヲ第五トスル等甚不學ノ說ナリ。自ノ塾中ノ說ハトモアレ。上木シテ公ニスルモノニ。如此ナルコトヲ云ハルルハ豈ニ評セスシテ止ムヘケンヤ。瑜灌ハ五大院入唐シテ始メテコレヲ傳ヘ。殊ニ瑜祇疏ヲ作ル等ノ妄說何ソカクミタリナルヤ。慈覺大師ハ全雅ト元政トノ二師ニ瑜祇ヲ傳ヘ玉ヘリ。蓮花流ノ瑜祇ノ印信ハ元政ノ所傳ナリ。穴太流ノ瑜祇印信ノ中ニ全雅ノ相承アリ。又山家大師ハ順曉ヨリ瑜祇ノ相承アリ。山灌ヲ受クル者コレヲ知ルヘシ❶○呼ヒ易キニ從テ古來瑜祇疏ト呼習セトモ。全ク疏釋ノ文體ニ非ス。ソレユヘ修行法ト題セラレテ台密相承ノ瑜祇ノ奧祕ヲ載セラレタリ。教相ヲ學フモノノ所用ニハ非サルナリ。疏文ノ體ニ非スシテ疏ト稱スルヲ斥フコト。智證大師ノ義釋目錄ノ中ニ見ヘタリ。安然入唐ノ事實甚タ不分明ナリ。中古ノ鈔ニ其說アレトモ的據トシカタシ。官船ニテ入唐セラレス。商舶ノ往來アルユヘナトト云ハルルケレトモ。何レニシテモ實ニ入唐アラハ受法ハ誰ニ從テアリシヤ。安然ノ筆記竝ニ傳記ニ其事見ヘス。胎藏對受記初云。安然以貞觀十八年二月有入唐事トアリ。又下ノ無所不至ノ文ニ云。安然緣入唐事即日受之。連文云。貞觀十九年三月二十二日授安然トアリ。本朝ノ國史ノ中。三代實錄三十八云。貞觀十八年閏二月十七日己丑。延曆寺僧傳燈大法師位濟詮。傳燈滿位安然。玄昭。觀溪等四人給傳食驛馬。令向大宰府。緣濟詮等求法入唐也ト見ヘタリ。息心鈔云。智證大師歸朝時。西塔濟詮和尙在入唐之志。爲問大唐風儀。兼習漢語。參入彼室。大師默然無對。詮深有恨色。起座之後謂門人云。此師未曉空觀。若心殿不拂掃。何得三密之加持。若加持不至。何踰萬里之險浪。其後濟詮不著唐岸。又不知所至ト。此等ノ說ヲ見ルニ入唐共實ナキヲ知ルヘシ。三代實錄仁和三年ノ說ニ。維首安然ヲ阿闍梨位ニ進ムル表文アリ。コレヲ以テ見ルニ。濟詮ハ中流ニシテ溺死シ。安然ハ此土ニ留リ玉フナルヘシ。三代錄ノ前後ノ文ニ此事不見。日本後記(卷二十本)扶桑略記(卷三十下本)等ニハ必ス其說アラン。羽州置賜郡時澤村等ヲ藥師寺ト稱ス。其村ノ山窟ニ入定ノ舊迹アリ。每年三月十二日ヲ以テ入定ノ日ト云ヒ傳ヘテ。今ニ至テ參詣群集スト聞ク。上總州望陀郡ニモ五大院ノ舊跡アリ。一家ノ名匠ニシテ其終ヲ不詳。諸傳ノ中入寂ノ年紀ヲ載セサルハ。定ア元慶寺ノ座主ヲ辭スルノ後。世ヲ東關ニ遁レ玉ヘルナラン。コレニヨッテ東寺ノ門前ニ飢ヘ死ニ玉フナトト。彼ノ宗ノ惡徒ノ說モアルナリ。近江州高觀音ノ堂ノ側ニ五大院尊者ノ塔アリ。勅傳法大阿闍梨安然塔ノ十字アリ。余曾テ彼ノ地ニ遊テ彼ノ塔ヲ拜シタリ。此ノ學則安然ノ事實ノ麁漏ナルノミナランヤ。諸流ノ異ヲ記スルノ一科悉ク胡亂ノ說ナリ。上代ハ今ノ如ク山門三井ノ兩流各一寺ニ限ルニ非ス。山門ニ於テモ智證大師ノ所傳ヲ傳ヘテ盛ンニ山上ニ行ハル。遍昭安然ノ如キハ慈學ノ資ナレトモ。智證所傳ヲ兼學シ玉ヘリ。正曆年間山門三井座主ノ諍ヨリ兩寺不和ニナリテ。各一流ヲ執スルヤウニナリタルナリ。慈惠大師ノ如キハ。智證大師ノ流ヲ花山ノ覺惠ニ學ヒ玉ヘリ。都率先德ニ至テ別ニ一流ノ名ヲ稱セリ。川流是レナリ。今山門鷄足院ニ此流ノ灌頂ヲ行ス。此ノ流ハ遍昭僧正ノ慈覺。智證ノ兩流ヲ習傳ヘラルルヨリ。覺惠ニ至テ慈惠大師ニ傳ヘラルルユヘニ智證流ヲ兼タルナリ。慈覺大師ノ所傳ヲ傳ヘテ七代ノ嫡孫池上ノ阿闍梨皇慶ニ至テ密學殊ニ盛ナリ。コレヲ谷流ト稱ス。此ノ師始メ山門南谷ノ井房(今號ス淨泉院ト)ニ住シ後丹波州池上ト云フ處ニ閑居セラル。今ニ池上院大日寺ト號シテ。洛東養源院ノ末寺ナリ。谷阿闍梨ト稱セルコトハ。井房ハ

❶傍註曰脫文アリ

谷川ニアリ。其ノ時代師ヲ尊稱シテ谷ノ阿闍梨ト呼ヒ。此ノ師ノ流。慈覺大師ノ正統ヲ傳フルヲ谷ノ流ト唱フル也。慈應ノ諡號ヲ賜ヘルコト諸傳ニ見ヘス。可考之。谷ノ三流ト云フコトハ。池上ノ資。井ノ房安慶良祐ニ至テ三昧流ト稱ス。良祐ハ北谷桂林房ニ住セラル。常行堂ノ結衆ナルユヘニ。世ニ三昧阿闍梨ト稱シテ。此ノ師ノ所傳ヲ遂ニ三昧流ト呼ヒ習ハセリ。學則ニ三昧院良勇ト書セリ。三昧院ト稱セシコトハナシ。良祐ノ伯州ヘ往クコト記傳ナシ。甚好ノ謬ナリ。又池上ノ資。雙嚴房頼昭ト云フ人アリ。兩部各壇ノ灌頂ヲ池上ニ傳ヘ。合行ヲ長宴ニ傳ヘラレタリ。池上入寂ノ後ハ大原ニ受學セラルルユヘ。四十帖ノ決ハ頼昭ニ附屬ノ書ト云ヘリ。頼昭ノ資ニ行嚴佛頂房 覺範智泉房 ト云ヘル明匠アリ。時ニ受學ノ者。佛頂。智泉ノ二流ノ名ヲ稱ス。聖昭阿闍梨大慈房 ト云フ人アリ。行嚴ニ從テ佛頂ノ流ヲ受學シ。覺範ノ資院昭智泉房 ニ從テ智泉ノ流ヲ受ク。兩流ヲ兼ネ綜ヘテ密學優長ノ師也。受學ノ者遂ニ穴太流ノ名ヲ稱ス。聖昭ハ台麓穴太(アナフ)邑ニ居ラレタルユヘナリ。此ノ穴太流ニ於テ西山流。穴太流ノ二名ヲ呼フコトハ。穴太聖昭ノ資。契中。忠快。承澄。澄豪ト傳來シテ。澄豪ハ洛ノ西山寺戸村ト云フ處ニ願德寺寶菩提院ト云フ寺アリ。今山門正覺院兼住セル也。此等ニ住セルヨリ西山流ノ名起レリ。穴太ハ澄豪ノ資行遍許門房ト稱ス總持坊ノ祖 永慶月藏房ト稱ス行光坊ノ祖 舊キニ仍テ穴太流ト稱セリ。西山寶菩提院ノ灌室ヲ移シテ今山門正覺院ニ行フユヘ西山流ト呼ヘトモ。正覺院。總持房。行光房ノ三室ハ同シク穴太ノ一流ナリ。西塔正觀院ノ灌頂ハ西山ノ嚴豪ノ資。江州柏原ノ成菩提院ノ慶舜ヨリ彼ノ寺ニ西山流ヲ傳フ。元祿六酉年九月西塔ノ大衆ノ講ニ因テ。成菩提院ノ灌室ヲ正覺院ニ移サレタリ。又三昧ノ良祐ノ資ニ相實法曼院 ト云フ人アリ。兩部ヲ良祐ニ受學シ。蘇悉地ヲ最嚴大教房 ニ傳ヘ、離作業ヲ陽宴圓陽房 ニ受ク。當時ノ英哲ニシテ遂ニ一流ノ名ヲ得タリ。法曼流是レナリ、何學則者法曼流ヲ長宴ヲ以テ始祖トス。何レノ本據アリヤ。又相實權僧正ト書ス誤レリ。入寂ヨリ四百八十年ニシテ毘沙門堂ノ門主公海ノ奏請ニヨリテ大僧正ノ贈官ヲ賜ハル。正保元年十月ナリ。此ノ三流谷ノ阿闍梨ノ滅後。時ヲ隔テテ分流ストモ云ヘトモ。皇慶ノ在世既ニ山王ノ懸識アリ。谷ノ阿闍梨ノ別傳中納言匡房作 元亨釋書ニ見ヘタリ。匡房ノ傳ニヨレハ。安慶。長宴。院尊ノ三師ノ流分ルル前兆トス。爾レトモ多分ノ説ニ準シテコレヲ記ス

谷三流

- 慈應和尚
  - 頼昭—行嚴—聖昭　穴太流
  - 安慶—良祐
    - 行玄
    - 範胤　三昧流
    - 相實　法曼流

穴太西山一流ノ異稱

- 穴太聖昭—契中—忠快—承澄—澄豪
  - 行遍北谷總持房祖
  - 永慶西谷行光房祖
  - 豪鎮—嚴舜—豪喜—行舜東谷正覺院祖

又穴太ノ支流ニ三流分レタリ。聖昭ノ支流ナリ。世ニコレヲ穴太ノ三流ト稱ス。聖昭ノ資。頼緣。西塔ノ黑谷ニ居ス。此ノ師ノ流ヲ黑谷流ト云フ。又池上ノ資。長宴。永意蓮花院 仁辨。忠濟蓮花院 ニ至テ穴太ノ聖昭ニ從テ受學アルユヘ。コレヲ蓮花流ト稱セリ。學則者ノ謂ク。蓮花流ト稱スルハ即チ葉上流ニテ。葉上房榮西ノ弟子榮朝。山門ノ蓮花院ニ住セラルルユヘニ。蓮花流ノ名。ソノ弟子ノ人ヨリ起レル名ナリトハ亦胡亂ノ説ナリ。榮朝ノ蓮花院ニ住セシコトナシ。蓮花流ハ別ノ流ナリ。但タ榮朝ニ至テ葉上。蓮花ノ二流ヲ兼學スルノミ。學則者ノ説ニ書寫山ニ此ノ流ヲ傳フトアレトモ。書寫ハ行光房圓俊ノ法流ナリ。祕シテ傳フルハ金剛薩埵直授ノ灌頂ニテ寫岳灌頂ト稱スルアリ。又聖昭ノ資ニ基好ト元フ人アリ。東谷習禪房ニ住シテ後ニ伯耆州大山ヲ建立セリ。此ノ基好ノ弟子榮西ハ。始メ東谷佛頂尾觀泉房ニ住シ。後ニ入唐シテ禪法ヲ傳ヘテ建仁寺ヲ建立セリ。基好ニ兩部ヲ受學シ。顯意横川南樂房 ニ從テ離作業ヲ受ク。谷川兩流兼學ノ人ナリ。此ノ師ノ流ヲ葉上流或ハ佛頂流又ハ建仁寺流トモ稱スルナリ。葉上房ノ僧正トモ稱セ

シユヘニ葉上流ノ名アリ

熊谷流
皇慶—賴昭—行嚴—聖昭

蓮華流
皇慶—長宴—永意—仁辨
　　—賴昭—行嚴
　　　　　—覺範—院昭—聖昭
　　—院尊—延範
　　　　　　　　　　　　　—忠濟

葉上流
皇慶—賴昭—行嚴
　　　　　—覺範—院昭—聖昭—基好
覺超・延覺—賴昭—行嚴—晃昭—顯意
　　　　　　　　　　　　　—榮西—榮朝
忠濟—胤慶—聖豪

巳上穴太ノ三流ナリ。古代ハ分レテ十三流ニマテアリシナリ。學則者ノ說ニ寺山ノ六流ト稱シテアレトモ。今時現行ノ流ヲ數ヘテ云フヤ。然リト云ハハ蓮花流ヲ加ヘテ七流トセン。尾州ノ密藏院ハ蓮花院忠濟ノ遺跡ニテ蓮花流ノ灌室ナリ。何ソコレヲ沒セル。學則者❶ノ如キ是龐忽ナリ。儀軌ノ數ヲ擧クルニモ錄內錄外ナトト云フ名目ヲ用ヒラル。錄內七十五卷ノ數ハ覺彥ノ集メタルナリ。錄外ト云ン名目モ覺彥ノ集メタル目錄ノ外ニシテ。豐山ニテ印刻シタルヲ眞言宗ニテ錄外軌ト呼フナリ。台家ノ名目ニハ非サル也。四部儀軌ト呼フコトハ。古來台密ニモ唱ヘ來レリ。攝大ハ其中ノ一部ナリ。何ソ四攝大軌ト云ハルルヤ。阿娑縛ノ一部ニテ事相ノ學ハ事足ルナトト云ヘル憍慢ノ甚シキナリ。山家大師ノ金剛號ナトモ何レノ書ヨリ據トシテ福聚金剛ト云フヤ。大師ノ親書ノ延曆二十四年十月三日葛原親王ニ付屬シテ。鎭將夜叉ノ印信テハ。不動金剛ト書キ玉ヘリ。晨夕ノ行法ナトモ新法ヲ立テラル。イラサルコトナリ。兩界ノ行法ノ中禮懺モ具足セリ。白月胎藏界。黑月ノ金剛界等。祖師所行ノ遺風アリ。況ヤ瑜祇經等ハ課誦ニスヘキモノニ非ス。彼ノ學則壓無クシテ千里ニ行キ。翅無クシテ四方ニ行ハレン。讀ム人用意セラレヨ

寛政戊午之夏　自在金剛記

No. 2420

❷奏進法語

御往生ノ安心ハ。定メテ御心ニ硏カセ給ヒ候ハンナレドモ。承リ候ニ付テ。一端申シ參ラセ候。常ニハ念佛ヲ申シ候テ。コノ念佛ノ力ニヨリテ往生センズルゾト心得ル。ソレモ背カヌ事ニテ候ヘドモ。ソレハ念佛ト往生トガ別ノ者ノ樣ニ候ホドニ。猶煩ハシキ心得ニテ候。唯樣モ候ハズ。南無阿彌陀佛ト稱ソルガ。卽チ往生ニテ候ナリ。南無ト申スハ。佛ヲ賴ム心ナリ。コノ心ヤガテ彼ノ佛ノ光ノ中ニ攝メ取リテ。捨テ給ハズ。迎ヒトリ給ツ佛ヲ。阿彌陀トハ稱ヘアラハシテ。加樣ニ賴ム我レ等ガ心ト。救フ佛ノ覺リト。一ニナリテ候ヲ。南無阿彌陀佛ノ佛トハ心得候。サレバ南無阿彌陀佛ト申スハ。佛ノ正覺卽チ我レ等ガ往生ゾト。御心得候ベク候。加樣ニ御心得候ヒテ。疑ノ御心ダニモ候ハズバ。御手ニ數珠ヲトラズ。御口ニ聲ナクトモ。御忘レナキバカリガ。念佛ニテ候ベク候。サリナガラ。御氣モヨクススシミ候ハン時ハ。イカニモイカニモ。念佛ノ功ヲ勵マセ給ヒ候ベク候。コレガ正身ノ上ノ正數ト申スコトニテ候。アナカシコ

No. 2421

❸念佛三昧法語

念佛三昧ニ入ヌレバ。極樂モタダチニ現ジテ。三世ノ諸佛モ日夜ニアヒ奉リ。諸ノ神達モ常ニ唱名ノ床ニ來リ玉ヒヌ。吾日吉明神ハ同伴トナリ玉ヒテ。思ヒト思ヒ心ノママ也。カカル日出度念佛ヲ。ウキ世ノ餘所ニ見ル人ハ。寶ノ山ニ入ナガラ。手ヲ空フシテ歸ルガ如シ。我ナガク一切衆生ヲ導テ。末世念佛ノ行者ノ床ノホトリニ來テ。不信ナル心オコラン時。一心ノ內ニ入テ。大信心ノ行者トナスベシ。若一心ニ彌陀ヲ念ジテ。散亂心ノ行者アラバ。我永ク成佛セジ

❶ノニハ？　❷底岩田敎圓氏藏本　❸底寛永二年刊先德法語集之內

No. 2422

❶眞迢上人法語

眞迢上人破邪顯正記第三初丁云。問。凡ソ圓頓ノ行者ハ。行住坐臥。心ヲ眞如ノ理水ニ澄シ。造次顚沛思ヒヲ寂光ノ本土ニ運ブ。何ゾ台家ノ學者。事相ノ極樂世界ヲ期スルヤ 答。總シテ此忍界ノ衆生ノ所欣ノ土五アリ。一ニハ都率ノ內院。二ニハ同居ノ淨土。三ニハ方便土。四ニハ實報土。五ニハ寂光土也。此中ニ方便實報寂光ノ三土ハ。斷惑證眞ノ人ノ所生ノ土ニシテ。末代濁惡下劣ノ衆生ノ所生ノ國土ニアラズ。タトヒ圓頓觀行ノ人ナリトモ。未斷惑ノ人ハ。此三土ニ生ズヘカラズ。又同居ノ淨土。十方ニ多シトイヘトモ。但西方極樂ヲ以テ要トス。其旨具ニ往生要集ノ中ニ。智者大師ノ高判等ヲ引ガ如シ。私ニ是ヲ述スルニ及ハズ。故ニ法華ノ流通分ノ中ニ。提婆品ニハ。泛ク生十方佛前ト說クトイヘトモ。藥王品ニハ。正ク西方極樂ヲ指セリ。又勸發品ニハ。都率ノ內院ヲ指示セリ。故ニ末法ノ圓人ハ。マサニ西方都率ヲ願フベシ。而モ又往生要集ノ中ニ。群疑論等ヲ引テ。西方ヲ勝トシ。都率ヲ劣トセリ。其義分明也。往テ見ヘシ。故ニ末代根鈍障重ノ人ハ。但マサニ西方ヲ願フベキナリ。 故ニ起信論修行信心分ニ云。復次衆生初學是法欲求正信其心怯弱以住於此娑婆世界自畏不能常値諸佛親承供養懼謂信心難可成就意欲退者。當知。如來有勝方便攝護信心謂以專意念佛因緣隨願得生他方佛土常見於佛故。永離惡道。如修多羅說。若人專念西方極樂世界阿彌陀佛。所修善根回向願求生彼世界。卽得往生。常見佛故。終無有退。若觀彼佛眞如法身。常勤修習。畢竟得生住正定故云云 十方淨土ノ中ニ。別シテ西方ヲススメ玉ヘルコト。深意アルベシ。此外諸敎ノ中ニ。多ク西方ヲススメ玉ヘリ。具ニ往生要集ニアゲタリ。須彌四域經云。所以日月星辰二十八宿西行者。一切諸天人民。盡共稽首阿彌陀佛。是以日月星辰。皆悉傾心向彼。故西流也云云 文句ノ記ニ。藥王品ヲ釋シテ云ク。問。同居類多。何必極樂。答。敎說多故。由物機故。是攝生故。令專注故。宿緣厚故。約多分故云云 敎說多者。諸敎所讚多在彌陀心也。由物機者。此土ノ機根。彌陀如來ニ緣契アルカ故也。攝生者。彌陀超世ノ悲願。攝取不捨ノ心也。令專注者。一處ヲ定レハ。行人ノ心雜亂セサルガ故也。是隨願往生經ノ心也。宿緣厚者。彌陀如來此土ノ衆生ニ。宿緣深厚ナルカ故也。約多分者。此土ノ衆生多ク西方ノ機ニシテ。萬ガ一餘方ノ根アルガ故也。故ニ今時ノ人ハ。法華ノ行者モ。眞言ノ持者モ。坐禪ノ人モ。戒律ノ僧モ。諸宗一同ニ西方ヲ願フベシ。 禪宗ノ淨土ヲ願ヒ玉フコトハ。彼土ニ生レテ。一大事ヲ發明センガ爲ナリ。智覺禪師等ノ如シ。既ニ等覺深位ノ普賢菩薩等。尙當生極樂ノ願アリ。龍樹菩薩モ亦爾也。雙卷經ノ中ニハ。於此世界有六十七億不退菩薩往生彼國トミヘタリ。是則此土ノ衆生專ラ西方ヲ願フベキ事ヲ示シ玉ヘルガ故也。 南岳大師ノ法華懺法。 及ビ天台大師ノ法華三昧ノ發願ノ文ニ云ク。願臨命終心不亂。正念往生安樂國。面奉彌陀値衆聖。修行十地證常樂云云南岳天台ノ御臨終ノ儀相ヲ。靈應傳ニシルセリ。 何レモ三唱阿彌陀佛トミヘタリ。傳敎大師山門ニ於テ。極樂淨土院ヲ立テ。 御自作ノ阿彌陀如來ヲ安置シ玉ヘリ。其外唐朝ノ智者明匠。和國ノ大師高德。多分西方ヲ期シ玉ヘリ。佛祖統紀。元亨釋書等ヲミベシ。等覺不退ノ菩薩。觀行已達ノ宗匠。尙カクノ如シ。況ヤ底下ノ愚人ヲヤ。然ルニ往生極樂ノ敎行萬差也。法華眞言事理ノ業因。各ノ西方ニ生ズ。中ニ於テ彌陀念佛。最モ是親近ノ行也。其旨具ニ往生要集ノ念佛證據ノ中。 及諸行勝劣ノ中ノ如シ。彼文云。今勸念佛非是遮餘種種妙行。只是男女貴賤。不簡行住坐臥。不論時處諸緣。修之不難。乃至臨終願求往生。得其便宜不如念佛云云
又云。タトヒ一分妙解ノ人アリテ。事理不二ヲ了ズイフトモ。豈散心多障ノ衆生。直ニ娑婆卽寂光ヲ見ンヤ。 況ヤ但聞名字最

❶〔原〕嘉永二年刊先德法語集之內

初心ノ人ヲヤ。南岳・天台・傳教大師等。正ク是法華修行ノ本人也。而但西方安樂ヲ願ヒ玉ヘリ。何ニ況ヤ其已下ヲヤ云云

又云。問。圓人ノ初心未斷惑ノ行者。西方往生ヲ期スベシト云事ハ。記ノ十ノ以惑未斷故ノ釋ニ叶ヘリ。疑フベキニアラズ。然ルニ其往生業ニ必ズ彌陀念佛ヲ簡要トスル事ハ不審也。凡ソ彌陀名號ハ。爾前ノ諸經ニ散在セリ。祕密ノ奥藏ト云ガタシ。法華ノ妙體ハ。既ニ出世ノ本懷トシテ。四十餘年抑之在懷セリ。三說ノ挍量。十喩ノ稱歎。尤秀逸タリ。彌陀如來モ常樂說。是妙法蓮華經ノ御本意アリ。爾ラハ淨土ノ直因ニモ。法華ノ題名コソ殊勝ナルベキニ。往生要集等ニ。往生之業念佛爲本トイヘルハ。何事ゾヤ　答。凡ソ淨土ノ正因ト云ハ。無相ノ理觀也。懷感禪師ノ群疑論等ニミヘタリ。往生要集ニモ此趣アリ。サレドモ下根ノ人ハ。無相ノ理觀ヲ修スル事アタハズ。有相門ヨリ往生スルナリ。其有相ノ行ト者。眞言法華稱名念佛等也。一往教法ノ勝劣ヲ論ゼバ。眞言ノ功力ヲ頂上トス。大日法身ノ密說ナルガ故也。次ニハ法華ヲ最勝トス。三說超過ノ經王ナルガ故也。稱名念佛ハ爾前ノ圓門ナレバ。約部ノ邊ニテハ法華ニ及バズトモ申ベシ。是義門得別ノ邊也。法體不分ノ時ハ。眞言ニモ法花念佛ノ德用アリ。法花ニモ眞言念佛ノ功能アリ。念佛ニモ眞言法花ノ功德アリ。顯密雖異大道無爽トモ。此妙彼妙妙義無殊トモ釋セル此意也。智者大師阿彌陀ノ三字ヲ釋シテ云ク。阿者卽空。彌者卽假。陀者卽中云云　眞言法花ノ所詮。豈三諦ニ過ンヤ。慧心觀心略要集ニ云ク。夫名號功德。以莫大故。所以空假中三諦。法報應三身。佛法僧三寶。三德。三般若。如此等一切法門。悉攝阿彌陀三字。故唱其名號。卽誦八萬法藏。持三世佛身也。纔稱念彌陀佛。暗備此功德。猶如燒丸香一分。衆香悉熏。洛大海一滴。用衆河水耳云云　故ニ眞言法華念佛等。永ク別異也ト思フベカラズ。中ニモ往生ノ業因ニハ。念佛ヲ以テ最要トス。其故ハ。彌陀如來。正ク念佛ヲ以テ。往生ノ本願トシ玉ヘルガ故也。雙卷經云。設我得佛。十方衆生。至心信樂。欲生我國。乃至十念。若不生者。不取正覺云云　善導和尚往生禮讃引上文云。若我成佛。十方衆生。稱我名號。下至十聲。若不生者。不取正覺。彼佛今現在世成佛。當知本誓重願不虛。衆生稱念。必得往生云云　故ニ知ヌ。往生ノ行因ニハ。稱名念佛最是親近ナルコトヲ。眞言法華等ハ。其法體殊勝也トイヘドモ。往生ノ邊ハ少シ疎遠ノ義アル歟。簡要ノ本願ニ非ルガ故也。譬ヘバ。刀劍ノ所用ニハ鐵ヲ以テ要トス。金銀等ハ勝レタレドモ。鐵ノ力用ニ及バザルガ如シ。況ヤ彌陀念佛ノ行。本是圓教ノ法門也。サレバ法華經ノ巾ニモ。處處ニ念佛ヲ明シ玉ヘリ。方便品云。以深心念佛。修持淨戒故。安樂行品云。但一心念佛。又云。若無比丘。一心念佛云云　此念佛ノ言。諸佛ニ亙ルベシトイヘドモ。正クハ彌陀念佛ヲ用ベシ。其故ハ。止觀ノ第二常坐三昧中云。隨一佛方面端坐正向云云　是ハ文殊說文殊問兩般若經ニ依テ釋セリ。本文ノ心。タシカニ何レノ佛ト云事シレズ。然ルヲ弘決ニ釋シテ云ク。隨一佛方面等者。隨向之方必須正西。若障起念佛。所向便故。經雖不局。令向西方。障起既令專稱一佛。諸教所讃多在彌陀。故以西方而爲一准云云　コレニ例シテ知ルニ。經ニ泛ク念佛トイヘルモ。正クハ彌陀念佛ヲ用ベシ乃至總シテ諸佛ヲ念スルニ付テ。觀念ト稱名トノ二アリ。觀念者。佛ノ相好等ヲ念スル事ナリ。稱名者。佛ノ名號ヲ唱ルナリ。摧邪輪云。稱名位必有專念佛之心。譬如世人呼人時。必有專念其人之心云云　故ニ南無阿彌陀佛ト唱ルモ。佛ヲ念スル義ナレバ。念佛ト云也。法華ノ念佛ノ語ノ中ニ。南無阿彌陀佛ト唱ル稱名念佛ノ義ヲモ含ムナリ。カヤウノ道理ヲ知ズシテ。妄リニ念佛ヲ嫌フコトハ。卽チ法華ヲ謗ズルニアタレリ。其上摩訶止觀ノ修行ハ。法華三昧ノ筌蹄也。彼四種三昧ノ第一常坐。第二常行。第四非行非坐三昧ノ本尊ハ。皆阿彌陀佛也。但第三半行半坐三昧ノ本尊ノミ七佛等ヲ取レリ。其第二ノ常行三昧ヲ。止觀ニ釋シテ

云ク。若唱彌陀。即是唱十方佛功德等。但專以彌陀爲法門主。擧要言之。步步聲聲念念。唯在阿彌陀佛云云　故ニ法華ノ行者。必ス彌陀念佛ヲ申ベシ云云　又禁斷第十八十七丁云。眞正ノ後世者ハ念佛ヲ信シテ法華ヲ謗スルコトナカレ云云

又云。法華ノ開會ト云ハ。圓實妙體ヲ以テ能開トシ。藏通別ノ三教ヲ以テ所開トス。爾前ノ圓教ヲ開スル文ナシ。彼ノ約部ノ日。一往開圓ノ義ヲ作ルトイヘドモ。是只巧釋也。實ニ麁即妙ト開スルニハアラズ。爾前ノ圓教本妙法ニシテ。麁法ニ非ルガ故也。山家緒餘集ノ部教大節義ノ文ノ意ヲヨク見ベシ。然ルニ泛ク念佛ノ義ヲ論ゼバ。大小權實ニ通ズトイヘドモ。今ノ彌陀念佛ノ法門ハ。正ク圓頓大乘也。其故ハ。念佛ノ教文多シトイヘドモ。正クハ觀經ヲ以テ本體トス。然ルニ智者大師ノ觀經疏云。二藏明義菩薩藏收。漸頓悟入此即頓教。正爲韋提希及諸侍女。並是凡夫未證小果。故知是頓不從漸入云云　二藏者。聲聞藏・菩薩藏也。四教中ニ。初一小乘ヲ聲聞藏ト云ヒ。後三大乘ヲ菩薩藏ト云也。漸頓者。化法ノ漸頓也。後三大乘ノ中ニ。通別ハ漸教。圓實ハ頓教也。既ニ十六觀經ハ圓實頓教也。大師ノ御釋疑念スベカラズ云云

又云。問。淨土宗ノ意ハ。法華等ノ諸大乘ヲハ有上ノ功德トシ。念佛三昧ヲハ無上ノ法門トイヘリ。即チ阿彌陀經ノ不可以少善根等ノ文ニ依テ。法華眞言等ヲバ少善根トシ。念佛三昧ヲバ多善根トイヘリ。此義イカン　答。カヤウノ解釋ハ。皆念佛三昧ノ機ノ前也。若シ通途ニ教相ヲ判セバ。淨土宗ノ心モ。顯密二教ノ中ニハ。密教ヲ頂上トス。故ニ選擇集ノ中ニ。二教論ヲ引テ。六波羅密經ノ五藏ヲ用ヒタリ。豈念佛三昧ヲバ。五藏ノ中ノ熟酥味ニ攝セザランヤ。又顯教ノ諸大乘ノ中ニハ。法華ヲ以テ最上トス。故ニ選擇集云。例如法華秀三說上云云　豈念佛三昧ハ已說ノ攝屬ニアラズヤ。故ニ淨土宗ノ祖師。顯密權實ノ起盡ニクラキニハ非ス。然レドモ。念佛三昧ヲ無上ノ法門ト云事ハ。是正西方往生ノ機ノ前ニハ。彌陀念佛ヲ以テ最勝トスルガ故也。是則本願ニ順スルガ故也。故ニ選擇集ノ最初云。往生之業念佛爲先云云　又引二教論畢云。往生教中。念佛三昧是如總持。亦如醍醐云云　又云。若無定散何顯念佛特秀。例如法華秀三說上云云　カヤウノ解釋ヲ。ヨクヨク了スベシ。西方往生ヲ願フ機ノ前ニハ。念佛三昧是無上ノ大善根也。總シテ泛ク一切ノ法門ヲ論スル時ハ。必シモ觀經ノ念佛ヲ最上トスルニハ非ス。五藏ノ聖判。三說ノ挍量マギレナキ故也。往生要集判導理二懺云。若約一人。順機爲勝。若泛爾判。理懺爲勝云云　故ニ通途ノ大判ト。機ノ前ノ巧判ト。其意不同也。學者廢忘スル事ナカレ。其上圓體無殊ノ邊ニ約セバ。觀經ノ念佛ト。法華眞言ノ教法ト。異ナル事ナシ。法然上人大原ノ法語ニ云ク。凡立宗之法。各以自宗法爲勝。以他人法爲劣云云　此語是ヲ思ヘ云云

又云。凡ソ阿彌陀如來ハ。諸佛ノ中ニ。別シテ此娑婆有緣ノ佛也。釋尊在世ノ時スラ。尚彌陀ノ利益ニ預レルモノ多シ。月蓋長者・韋提希等ノゴトシ。況ヤ滅後ノ衆生ハ。偏ヘニ此尊ヲ賴ムベシ。十疑論ニ云ク。無量壽經云。末後法滅之時。特留此經百年在世。接引衆生生彼國土。故知阿彌陀與此世界極惡衆生。偏有因緣已上　安樂集云。隨願往生經云。十方佛國皆悉嚴淨。隨願並得往生。雖然不如西方無量壽國。阿彌陀佛與觀音大勢至。先發心時從此界去。於此衆生偏有因緣已上　懷感禪師引般舟三昧經云。跋陀和菩薩。請釋迦牟尼佛言。未來衆生云何得見十方諸佛。佛教令念阿彌陀即見十方一切佛。以此佛特與娑婆衆生有緣。先於此佛專心稱念。三昧易成已上　妙樂大師釋藥王品云。宿緣厚故。約多分故云云　慧心阿彌陀經略記云。我土在因緣於此經。此經在感應於我土云云　又悲華經ノ說ヲ見ルニ。彌陀ノ發心・發願。偏ニ此土ニアリ。我等一國受生ノ間。或ハ父子トナリ。或ハ男女トナリ。或ハ師資トナリ。或ハ同行トナリ。生生世世更互ニ恩アリ。靜カニ宿緣ヲ思フニ。眼淚ヲサヘガタシ。タトヒ一念ナリト云トモ。引接シ玉ハンコ

ト。何ゾ疑ンヤ。故ニ宿縁ヲ恃ンデ。深クマサニ一心ニ稱念スベシ云云

又云。釋迦如來ハ。當時此娑婆三界ノ敎主トシテ。主師親ノ三德ヲ備ヘマシマスコト。諸宗倶ニ諍ヒナシ。八宗十宗。品異ナレドモ。何レモ釋尊ヲ敬ヒ奉ラヌ者ナシ。諸宗ノ立義。悉ク釋尊ノ敎ヨリ起レリ。阿彌陀如來ヲ敬ヒ。西方淨土ヲ願フコトモ。釋尊ノ敎ヲ守ルガ故也。少シモ不孝ノ義ニハ非ズ。阿彌陀如來ハ。安養淨土ノ機根ノ爲ニ。主師親ノ三德ノ佛也。我等念佛シテ西方世界ヘ往生スレバ。卽チ阿彌陀如來ノ臣也。弟子也。子也云云

又云。共圓敎直道ノ中ニ於テ。又自力ヲハゲマスハ難行也。陸地ヲ行クガ如シ。阿彌陀佛等ノ他力ヲ賴ムハ易行也。水道ノ乘船ノ如シ。具ニ十住毘婆沙論ノ易行品ニミヘタリ。故ニ念佛三昧ヲバ。易行ト名ケタリ云云

又云。慧心ノ僧都ハ。若年ヨリモ。無極ノ道心者ナリシ故ニ。先ヅ往生要集ヲ撰シテ。念佛ノ要行ヲ述シ玉ヘリ。其時觀音大士微笑シテ。金蓮華ヲ授ケ。多門天王寶蓋ヲ捧ゲテ。坐立ニ給侍シ玉ヘリ。異國本朝ニ其嘉名カクレナシ。御一生ノ間ノ行法。始終彌陀念佛ヲ簡要トシ玉ヘリ。老後ニハ安樂院ニ棲住アリ。殊ニ彌陀念佛廢退ナク。往生ノ素懷ヲトゲ玉ヘリ云云

又云。凡ソ念佛ノ利益ハ。尙三惡道ノ衆生ヲ救フ。況ヤ女人惡人ヲヤ。故ニ往生要集ノ念佛利益篇ノ中ニ。惡趣利益ノ文アリ。往テ見ヘシ。佛祖統紀ノ中ニハ。往生女倫傳。往生惡類傳。往生禽魚傳アリ。賴モシキカナ。彌陀ノ本願。尙惡趣惡類ヲ救フ。況ヤ我等業障深シトイフトモ。至心ニ念佛セバ。何ゾ往生ノ素懷ヲトゲザランヤ云云」

又云「善導ノ往生禮讚ノ初ニ。千中無一ノ言アリ。是全ク法華等ヲ謗セルニ非ズ。西方往生ヲネガフ者ニ。專修ト雜行トアリ。專修ト者。一向ニ念佛スルナリ。雜行ト者。餘佛餘經ヲ雜ルナリ。專修ノ者ハ。十卽十生。百卽百生。雜行ノ者ハ。百ノ中ニ一二人。千ノ中ニ三五人往生スト云テ。次ニ導師ノ見分ヲ擧玉フ時。コノゴロ道俗ヲ見聞スルニ。專修ノ者ハ。十卽十生。雜行ノ者ハ。千中無一トイヘリ。是ハ自身ノ見分ノ事也。總シテ法華等ヲ持ツ者ハ。必ズ千人ニ一人モ成佛セズトイヘルニハ非ズ。專雜二行ヲ分玉ヘルモ。念佛ノ機ノ前也。餘經餘宗ヲ誹謗シ玉ヘルニハ非ルナリ。然ルニ他人ノ元意ヲシラズシテ。目クラセメニ破斥スルハ。アサマシキ罪障也乃至唐ノ高宗皇帝。善導大師ノ念佛ノ時。口ヨリ光明ヲ出シ。幷ニ臨終捨身ノ精至ナル事ヲ感シテ。其寺ヲ勅シテ光明寺ト名ケ玉ヘリ。慈雲ノ淨土略傳ニハ。阿彌陀佛ノ化身ト云リ。後ニ法照法師ト云人アリ。是善導ノ後身也云云 又第二云。善導大師。念佛三昧ノ機ノ爲ニ。正雜二行ヲ立テ。雜行ヲエラビ。專ラ念佛正行ヲススメ玉ヘルハ。少シモ法華等ヲ誹謗セルニハ非ズ。法華等ノ諸經ノ說相。皆悉ク殊勝ナレドモ。今ハ往生淨土ヲ願ガ故ニ。一向ニ專ラ阿彌陀佛ヲ念ズトナリ。ヨクヨク彼九帖ノ疏ヲミベシ云云

又第五云。如來雙林最後ノ御遺敎ニ云。汝等比丘。於我滅後。當尊重珍敬波羅提木叉。如闇遇明。貧人得寶。當知此則是汝大師。若我住世。無異此也云云 此佛ノ御意。正像末ヲエラバズ。イツモ戒法ヲ持タシメント。ヲボシメス義也。正像バカリ戒法ヲ持ツベシ。末法ニ入テハ戒法無用ト。ヲボス事ナシ。世間ノ親ノ遺言スラ。尙背クベカラズ。況ヤ三德有緣ノ慈父ノ御遺言ヲヤ。故ニ出家ノ形トナル者ハ。隨分ニ戒律ヲ守ルベシ。サレバ法華ノ安樂行品ニモ。正ク末法今時ノ弘經ノ相ヲ說玉フ時。十惱亂ヲ離ルベシトミヘタリ。此下ヲ妙樂大師釋云。若正立圓戒。須指梵網云云 四安樂ノ行人。菩薩戒ヲ持ツベシトイヘル心也。是則末法ニ戒律ヲ守ル明證也。其外諸經ニ諸文アリ。末法ニハ戒ヲ捨ツベシト思ンコトナカレ。況ヤ摩訶止觀ノ修行ハ。安樂行人ノ觀法也。彼卽持戒淸淨ヲ根本トス。尸羅淸淨ナラザレバ。三昧現前セザルガ故也。金剛經云。如來滅後。後五百歲。有持戒修福者。於此章句能生信心。以此爲實云云 文句引寶雲經云。佛滅後末。惡世不應戒比丘。雖說戒法而得活。而於戒法不樂行。歷五分法身餘一切道法。亦如是說。如鼬人說旃檀。旣自無香。亦

不自鬪。天人・龍神・鳩槃荼。終不供養無戒人。餘四分亦如是說云云 此等ノ文ヨク見ベシ。大般若經ノ第六百卷ニモ。後五百歳ノ不律儀ヲ大賊ト名ケタリ。聖德太子ノ說法明眼論ニモ。末法無戒ノ義ヲ大キニ破シ玉ヘリ。第二卷ニ引ガ如シ。傳敎大師像法ノ末ニ御出世アリ。叡山ニ圓頓戒壇ヲ立テ。法華梵網ノ大乘戒ヲ弘メ玉ヘリ。是專ラ末法ノ爲也。具ニ顯戒論等ヲ見ベシ。何ゾ末法ナレバトテ。妄リニ戒律ヲソシランヤ。我等宿習ツタナクシテ。無戒無慚ナルコトハ。實ニアサマシキ事也。朝夕是ヲナゲクベシ。マレニモ戒法ヲ持チ玉ヘル人ハ。メデタキ宿善也。ウラヤマシキ事也。尤隨喜シ。讃歎シ。供養スベシ云云

又云。問。寶塔品云。此經難持。若暫持者。是名持戒行頭陀者云云 普賢觀經云。其有衆生。晝夜六時禮十方佛。誦大乘經。思第一義甚深空法。一彈指頃。除却百萬億阿僧祇劫生死之罪。行此行者。眞是佛子。從諸佛生。十方諸佛及諸菩薩爲其和上。是名具足菩薩戒者。不須羯磨自然成就。應受一切人天供養云云 涅槃經等ニモ此意アリ乃至但法華ヲ持誦スレバ即是持戒也。何ゾ此外ニ煩シク戒相ヲ守ランヤ　答。法華圓頓ノ行者所持ノ戒ニ二アリ。一ニ理戒。二ニ事戒也。法華佛乘ノ理ヲ持ツハ理戒也。寶塔品等ノ文即此意也。十重禁戒四十八輕戒ヲ持ツハ事戒也。故ニ妙樂ノ記ニ。若正立圓戒須指梵網トイヘリ。但理戒ハカリヲ持ツベシ。事戒ヲバ持ツベカラズト。說レタル經釋ハスベテナシ。乘戒二門ヲ分ル時。理戒ヲバ乘門ニ屬スルナリ。傳敎大師學生式ノ第四五卷ニ。末代法華ノ行者ノ受戒ノ相ヲ。委シク記シ置玉ヘリ。其文ノ中ニ云。問曰。國王一日有萬機。大臣宰相百官人。俗事俗網不得暇。五欲娛樂山海多。何得受持菩薩戒。答曰。受與不受如天地。犯與不犯似胡越。能授所授無障礙。一分十分皆菩薩。是故國王・王子・大臣・宰相・文武・百官。皆悉應受菩薩大戒。以金剛寶戒爲主。以十重四十八爲伴。名大戒三種儀云云 金剛寶戒ト者。法華佛乘ノ理戒也。ソレニ梵網經ノ十重禁ト。四十八輕戒トヲ兼テ。大戒三種儀ト名ク。王臣萬民マデコトゴトク。分ニ隨テ持ツベシトナリ。是正ク法華ノ行者ノ戒相也。又彼學生式ノ第七八卷ニ。具ニ法滅盡經ヲ引テ。末法法滅ノ時マデ。山林蘭若ニ住シ。持戒坐禪スベシト見ヘタリ云云

又云。末法燈明記云。今時是像法最末時也。彼時行事既同末法。然則於末法中。但有言敎而無行證。若有戒法可有破戒。既無戒法。由破何戒。而有破戒。破戒尙無。何況持戒乃至末法唯有名字比丘。此名字爲世眞寶。更無福田。設末法中有持戒者。既是怪異。如市有虎。此誰可信云云乃至 此燈明記モ。諸經ノ文ニヨレリ。根本大師ノ私ニ非ス。又學生式・顯戒論等モ。諸經ノ文ニヨレリ。山家大師ノ私ニアラズ。然ルニ燈明記ニハ。末法無戒ノ義ヲ釋シ。學生式等ニハ。末法ノ持戒・坐禪・住山ノ義ヲ判シ玉ヘリ。一師ノ兩文不同ナルコトハ何ゾヤ。學者ヨクヨク了知スベシ。管見ヲ以テ一隅ヲ執ズルコトナカレ。凡ソ燈明記ハ在家ノ衆ノ爲也。末法ニ無戒ノ比丘多カルベシ。サヤウノ無戒ノ僧ヲモ。誹謗スレバ罪障ヲエ。供養スレバ功德ヲウルガ故ニ。在家ノ衆ヲシテ。時ノ運ヲ知リ。無戒ノ出家ヲソシラザラシメンガ爲ニ。强テ末法無戒ノ義ヲ判シ玉ヘリ。釋文モ其意也。故ニ燈明記云。次像季後。全是無戒。佛知時運。爲濟末俗。讃名字僧。爲世福田云云 又云。檀越既無檀越志。誰得誹僧行云云 カヤウノ文ニ意ヲ留メヨ。又諸經ノ中ニ。正シク末法ノ時節ヲ指テ。專ラ戒法ヲ持ツベシト。說玉ヘル文多シ。法華ノ安樂行品等ノ如シ。是ハ出家ノ爲也。故ニ學生式等ノ中ニ。正ク末法ノ戒律ヲ立テテ。出家ハ住山持戒坐禪スベシ。在家モ分ニ隨テ受戒スベシト釋シ玉ヘリ。豈一方ヲ取テ一方ヲ捨ンヤ。故ニ俗人ハ無戒ノ出家ヲ見テモ。ソシルベカラズ。出家ハ又イカニモ罪障ヲ恐テ持戒スベシ。世尊ノ遺囑。祖師ノ所判也。誰レカ是ニ違センヤ。カクノ如ク經釋ニ兩意アリトイヘドモ。其本意ハ。

正像末ノ三時トモニ。持戒清淨ヲ簡要トス。イカニ末法ナレバトテ。戒法ヲステテ。惡道ヲ免ルルコトハナキナリ。末法ニモ無戒ノ僧ノ惡道ニヲツル事ハ決定也。爾レトモ餘ノ外道ニ對スレバ。佛法ノ氣分アルガ故ニ。結緣ノ分ヲ貴ンデ。無戒ノ僧ヲ世ノ眞寶ト說玉ヘリ。然ルニ乃至出家ノ身ナガラ。此燈明記ノ市虎ノ文ヲ。專ラ而ニアテ。無戒無行ヲハヂズ乃至愚癡無慚ノ咎。尤悲ムベシ。若爾ハ。學生式等ノ文ハイカン。法滅ノ時マテ持戒住山スベシトミエタリ。其上末法ニ戒法無益ナラバ。何ゾ傳教大師山門ニ圓頓戒壇ヲタテテ。專ラ大乘戒ヲ弘メ玉ヘルヤ乃至圓頓戒トイヘバ。但理戒ノコトニシテ。事ノ戒行ノコトニハ非ズト。思フ者アリ。大乘ノ戒相ヲ知ザルガ故也。哀ムベシ。哀ムベシ。故ニ僧ノ身トシテハ。末法ニモ隨分ノ戒法ヲ守ルベシ。吾等コトキノ根鈍障重無戒ノ者ハ。深ク自身ヲ責メ。外ニハ持戒ノ僧ヲウラヤミ。內ニハ彌陀如來ノ悲願ヲ賴ムベシ。邪見謗法ノ者ニクミスベカラズ云云

又云。當世諸人要行往生要集事。問。山門一家天台宗ノ意。或ハ法華ヲ讀誦シ。或ハ眞言ヲ行ジ。或ハ禪觀ヲ修シ。或ハ菩薩戒ヲ持チ。或ハ念佛ヲ申ス。今時ノ昧劣ノ人。カヤウノ諸行ヲ具スル事アタハズ。何レヲカ正行トセン　答。利智精進ノ人ハ。諸ノ善行ヲ具スベシ。頑魯ノ道俗ハ。何レナリトモ。我カ有緣ノ一行ヲ修スベシ。中ニモ當世ノ諸人ハ。多ク是念佛ノ機也。故ニ罪惡愚癡ノ者ハ。但專ラ彌陀ノ本願ヲ賴ミ。念佛ノ一行ヲ修シ。西方往生ヲ期スベキナリ。　其旨正ク往生要集ヲ軌範トスベシ。別ニ是ニスギタル要路ナシ。彼肝文云。大菩提心。護三業。深信。至誠。常念佛。隨願決定生極樂。況復具餘諸妙行云云　大菩提心者。上求菩提下化衆生ノ心也。護三業者。身口意ノ所業ヲ守ッテ。罪惡ヲツツシムナリ。深信者。先自身ハ是業障深重ノ者也ト信ジ。サテ彌陀如來ノ本願力ニ依テ。罪業ノ我等モ必ズ往生スルゾト深ク信ジテ。一念モ疑ハザルナリ。至誠心ト者。眞實ニシテ僞ラザル心也。常念佛者。相續シテ間斷ナク。常ニ彌陀ノ名號ヲ唱ルナリ。隨願等者。所作ノ一切ノ善根ヲ回向シテ。往生ヲ願フナリ。是卽チ回向發願心也。カクノ如クスレバ。決定シテ極樂ニ往生スルナリ。ヤスク。タノモシク。アリガタキ事ニアラズヤ。況復具餘諸妙行ト者。眞言法華等ノ諸ノ妙行ヲ具足スルヲ云也。是ハ利智精進ノ人ノワザナリ。鈍根ノ者ハ。此等ノ餘行ヲ具足セザレドモ。念佛ノ一行ノミニテ。決定往生スルナリ。但專ラ信心簡要也。疑フベカラズ。疑フベカラズ云云

禁斷日蓮義第一云。タトヒ最上ノ經王ヲ行ズトモ。其心ニ謗法罪アラバ。地獄ニ墮ンコト疑ナシ。故ニ大論ニ云ク。自法愛染故。毀呰他人法。雖持戒行人。不免地獄苦云云　荊溪云。傳法利他之功未補誹法毀人之失云云　又破邪顯正記一云。予モ四十年邪見ノ網ニカカリテ。身心ヲ勞役シキ。今謗法ノ醉サメテ。コシカタヲ思續クルニ。悔シク悲シキコト限リナシ。但ウラメシキハ前世ノ宿業也。彼不輕輕毀ノ衆。後ニ信伏隨從セシカドモ。猶千劫阿鼻ニ墮在シキ。予ガ先謗強盛也。今改悔ノ心薄シ。當來ノ苦輪尤恐ルベシ。偏ヘニ安樂世界ノ教主彌陀超世ノ悲願ヲ賴ムノミナリ。云云

又第二云。次ニ天台律宗ト者。師資ノ血脈モ戒法ノ正體モ。小乘戒ト對辨スルニ。天地ハルカニ各別也。法華開顯ノ妙理ヲ正意トシ。梵網心地ノ律儀ヲ傍意トス。蘇蘇天光盧遮那佛。妙海王子等ノ二十餘ノ菩薩次第相傳シテ。震旦ノ南岳大師。天台大師稟承アリ。乃至道邃和尙ノ時。傳教大師入唐受法シ。日本ニ將來シテ。叡山ニ戒壇ヲ立玉ヘリ。ソレヨリコノカタ。今ノ世ニ至ルマデ。大戒ノ的傳暫クモ斷絕セズ。是ヲ圓頓妙戒ト名ク。此圓戒ノ十二門ノ次第。相傳戒。發得戒。性得戒ノ義。乞戒三羯磨ノ相。三聚淨戒ノ正體。受戒。戒灌ノ奧義。一心戒藏ノ性理等。廣博ナルコト須彌ノ如ク。甚深ナルコト大海ノ如シ云云

又八丁云。念佛三昧ノ行法ハ。源諸經ノ所讃ニシテ。法華ノ文ニモ是ヲ明セリ。南岳大師。天台大師等。專ラ是ヲ修行シ玉ヘリ。止觀ノ四種三昧等卽其義也。傳教大師。慈覺大師等ノ。念佛興行頗ル繁多也。委ク記スルニ遑アラズ。慧心ノ往生要集ハ。十

疑論等ヲ祖述セリ。元亨釋書ノ中ニ。法然上人モ往生要集ヲ見テ。淨土宗ヲ立テトイヘリ。山門ノ西塔黒谷青龍寺ニ。善導大師・法然上人ノ御影今猶アリ。山門ニ念佛宗ヲ總スルコト彰灼也。故ニ破邪記ノ中。台・密・禪・律・念佛。俱ニ叡山ノ一家是ヲ總セリト云ルハ。道理證據分明ナル事ナリ云云

又九丁云。昔シ豐臣大閤秀吉公。妙法院門跡ニ於テ。八宗供養ヲ修シ玉ヒシ時。山門流ノ戒家。西教寺・廬山寺・二尊院等ハ。律宗ノ座ニツケリ。是則圓頓妙戒ノ律宗也云云」

又十一丁云。圓頓戒ヲバ。正依法華傍依梵網ト。口實スルナリ。法華一乘ノ戒法ヲ正意トシ。梵網等ノ戒法ヲ傍意トス。皆圓頓ノ戒法ヲ指ナリ。其本文ハ山家大師ノ御釋ニアリ。サレバ學生式四云。問。式曰授佛子戒者。爲何經戒耶。答曰。正依法華經一乘戒三如來室衣座戒・身口意誓四安樂行戒・普賢四種戒。次依普賢經三師諸證同學。傍依梵網十重四十八輕戒・瓔珞十波羅蜜律儀戒・慈悲喜捨攝衆生戒・八萬四千法門攝善法戒・方等經・文殊問・大涅槃等大乘經隨物機宜廣略開制令得修學已上 又云。諸經雖多說。今時法華・普賢觀經。以爲正。梵網・瓔珞・方等・文殊問爲傍。傳授菩薩戒已上 顯戒論云。歸命佛性一實戒十重四十八輕戒云云 同論開顯大乘大僧戒篇云。十重四十八輕戒以爲大乘大僧戒者。梵網經所說已上 妙樂大師文句記云。若正立圓戒須指梵網云云 圓頓三聚淨戒ノ中ノ攝律儀戒ト云ハ。正ク梵網ノ戒法也。故ニ圓頓十二門戒儀ノ第十ノ說相ノ段ハ。專ラ梵網經ノ十重四十八輕戒也云云

又十六丁云。山徒專修念佛ノ行門ヲ破却セシ事ハ。定照法師等ノ一類ノ强義也。正信ノ山僧ハ皆念佛ヲ修行セリ。サレバ聖覺法印・明禪法印等ヲ始トシテ。山門ノ英傑皆淨土門ヲ敷揚セリ。今又山門ニ於テ淨土宗ヲ斥フ事ナシ。論場ニ於テモ。曇鸞・善導等ノ解釋ヲ引證ス。西塔黒谷及二尊院等。皆法然上人ヲ崇敬ス云云

又二十七丁云。天台ノ十疑論・妙樂ノ疏記等ニモ。彌陀有緣ノ義アリ。惠心往生要集ニ。猶委ク是ヲ述セリ。其外諸大師先德ノ御作文ニ。多ク此土彌陀有緣トイヘリ乃至 南岳大師・天台大師ノ念佛修行ノ事。諸傳ノ文ニ分明也。其外章安・妙樂大師等。唐朝台宗ノ諸祖師ノ念佛往生ノ義。稱計スベカラズ。具ニ佛祖統紀ノ往生高僧傳等ヲ見ベシ乃至 又傳教大師ノ念佛修行ヲシラント欲セバ。極樂淨土院ヲ拜見スベシ云云

私云。松風論上二十八丁引靈應傳云。智者大師傳云。吾從生來。坐臥常面向西。心念口言。唯在阿彌陀佛已上 又云。灌頂大師傳云乃至 忽自合掌。三稱阿彌陀佛已上 又云。妙樂和尙乃至 願生極樂。說竟。卽命大衆高聲念佛。自索數珠。加趺合眼。先念南無阿彌陀佛乃至 卽共大衆同念阿彌陀佛千聲已來。又更索數珠。口云。與吾自稱十聲阿彌陀佛乃至 安坐而終

又云。天台大師法華ノ圓ト。爾前ノ圓ト相對シテ。此妙彼妙妙義無殊トイヘリ。タトヒ念佛方等ニ限ルトモ。旣ニ是レ圓門ナルガ故ニ。其法體ハ一等也。隔異スベカラズ。況ヤ諸經所讃多在彌陀トイヘリ。法華ニモ念佛アリ。何ゾ但方等ニ限ランヤ云云

私云。方等者。開藏知津二云。方等亦名方廣。云云。三藏法數四十四云。梵語毘佛略。華言方廣。方者法也。廣者大也。又正理曰方。包富曰廣。謂大乘方等經典。其義廣大。猶如虛空也。云云

又云。念佛ヲ信ズルコトハ。勝劣ノ義ヲ論ゼズ。但本願ニ順スルヲ要トス云云。又第三云。念佛ヲ申事ハ。法ノ優劣ヲ較ルニハ非ズ。但タ本願ニ准スルヲ要トス。云云

又云。山門ノ宿老亮算。西教寺ノ無住ナル事ヲ悲ンデ。眞迢ヲ請ジ住持セシメントス。卽時ニ西教寺ノ僧檀一味同心シテ請待アリ。眞迢堅ク拒辭ストイヘドモ。再再往ニ至テ領掌セリ。此西教寺ハ。元三大師ノ開闢ニシテ。慧心僧都ノ舊跡也。元應年中ヨリ。法勝寺ノ中興慈威和尙ニ依止シテ。黒谷流ノ戒家トナレリ。其後明應ノ比。智禪院眞盛上人。此寺ヲ住持シ玉ヒテヨリコノカタ。專ラ天台惠心流ノ念佛ノ道場トナレリ。眞迢此寺ニ在テ圓頓戒ヲ執行シ。亦念佛ヲ弘宣セルコト數百座也。眞迢改宗ノ初ハ。傳心ト名クトイヘドモ。西教寺ニ移レル時。眞盛上人正夢中ニ現ジテ。眞迢ト改名シ玉ヘルガ故ニ。其後此名

ヲ用ヒタリ乃至終ニ台教中興慈眼大師。眞迢ヲ武州ヘ召テ。台宗法談ノ役者トシ玉ヘリ。悲キカナ喜ハシキカナ。術習不幸ニシテ邪見ノ家ニ生來ストイヘドモ。聖加時至テ正法ノ宗ニ歸入セリ。タトヒ戒相全カラズトイフトモ。豈乘門ノ化益ヲ失センヤ。其心底ハ慣鬧ヲ厭フトイヘトモ。猶法理ヲ興センガ爲ニ。強テ糟ヲ餔ヒ醨ヲ歠リ。顯ニ屈辱ヲ忍ヒ。密カニ先罪ヲ悔ユ。但恨ラクハ。塵縁ニ紛動セラレテ。念佛純一ナラザルコトヲ。諸餘ノ事迹具サニ記スルニ遑アラズ云云

又云。武士ハ一生ノ不覺ヲバ事トセズ。最後ノ剛膽ヲ肝要トス。沙門ハ平生德智アリトイヘドモ。臨終ニ蒙昧ノ儀アレバ。大耻トスルナリ云云

又第三云。般若經云。若有讀誦此經爲人輕賤者。是人先世罪業應墮惡道。以今世人輕賤故。先世罪業則爲消滅。由持經故。即以輕賤便除業報云云

又第四云。一代說教ヲ分テ。藏通別圓ノ四教トス。是ヲ約教ト名ク。此時ハ華嚴ノ圓・方等ノ圓・般若ノ圓・法華ノ圓・涅槃ノ圓ヲ合シテ一ノ圓教トス。故ニ圓體無殊ト釋セリ。又一代說教ヲ分テ五時ノ部トス。華嚴・阿含・方等・般若・法華涅槃也。是ヲ約部ト名ク。此時ハ。爾前ノ圓ハ前三教ノ權法ヲ帶スルガ故ニ。所帶ノ權ニヒカレテ。總シテ前四時ヲ權教ト云也乃至　而モ究テ其教體ヲ論ズル時ニハ。今昔二圓一體ニシテ異ナルコトナシ。倶ニ圓融三諦ヲ明スガ故也等云云

又云。天台大師終焉ニ臨ンテ。侍者ヲシテ二部ノ經ヲ唱ヘシメ玉ヘリ。イハユル法華ト雙卷經トナリ。法華ヲ聞テ讃シテノ玉ハク。法門父母慧解由生。本迹曠大微妙難測。四十餘年蘊之。知誰可與。唯獨自明了。餘人所不能見。輟斤絕絃於今日矣。次雙卷經ヲ聞テ。讃シテノ玉ハク。四十八願莊嚴淨土。華池寶樹易往無人。火車相現。能改悔者尚得往生。況戒慧熏修。行道力故。實不唐捐。梵音聲相實不誑人云云

此事ハ。別傳及ヒ高僧傳幷佛祖統紀等ニ普ク出セリ乃至　梵音聲相實不誑人ノ句。心肝ニ銘シテ。アリカタキ事ナリ。豈念佛往生ノ梵音聲ニ虛誑アランヤ。深ク信ズベシ云云

又格上云。輟斤者。惠子匠石事出莊子。絕絃者。子期伯牙事出呂氏春秋。倶謂知音等事云云　私云。大紹正宗國師淨土宗要集第四云。四十八願莊嚴淨土文。天台御釋。故上人常言也云云

又第五云。諸宗ノ元祖。既ニ皆佛菩薩也。無量ノ機ニ逗シテ各各ノ宗ヲ立玉ヘリ。宗ノ時。各ノ我宗ヲホメアグルハ。機ノ前ノ善巧也乃至　妙樂大師玄籤ノ第十ニ。法華華嚴ノ勝劣ヲ委ク判ジテ。終リニ結シテ云ク。如此優劣ハ。佛旨難思。故ニ大師自云。若較其優劣。恐失佛旨。佛旨但在誘物契眞云云　故ニ實大乘ノ諸經ヲハ。強テ勝劣ヲ堅執スベカラズ云云

又第六云。末代濁惡ノ衆生。直ニ娑婆卽寂光ヲ開覺スルコトハ。器量カナハザルガ故ニ。順次生ニ先彌陀ノ淨土ヘ往生セン事ヲ期スルナリ。サレバ南岳大師ノ法華懺法ニモ。天台大師ノ法華三昧ニモ。倶ニ發願ノ文ニ。願臨命終心不亂。正念往生安樂國。面奉彌陀値衆聖。修行十地證常樂云云　常樂者。妙覺寂光也。是レ遠期也。近期ハ臨終正念往生安樂也。穢土ノ沈淪ヲ厭フガ故也。慧心ノ往生要集ノ大旨。別シテ正修念佛ノ中ノ作願門ヲ見バ。疑迷アルベカラズ云云

私云智者大師發願文云。願共法界諸衆生等。臨命終時。七日之前自知時節。心不顚倒。心不錯亂。心不共念。身心無諸苦痛。跏趺正念身心安樂。入深三昧。見十方佛。願彌陀世尊・三世諸佛・觀音・勢至諸大菩薩・一切聖衆。不捨本誓悉現在前。同時放大光明照觸身心。所有罪障一時消滅。諸根豁然深入知見。以大神力攝受身心。授金色手摩頂接引。歡喜踊躍乘佛願力。坐金剛臺隨從如來聖衆。於一念頃上品上生。西方阿彌陀佛極樂世界金蓮化生。悟入無生寂滅諸忍。超登上地獲六神通。住首楞嚴。不動法性。於一念頃遊歷十方。奉事三世一切諸佛等云云　法照禪師五會法事讃云。念阿彌陀佛三百聲。最後唱西方讃。

天台智者遍向發願文ニ者。蓋是歟。又往生禮讃記上云云

智禮大師禮法華經儀式ニ云。志心懺悔。我某甲與一切衆生從無始來。迷失眞心流轉生死。六根罪障無量無邊。圓妙佛乘無以開解。一切所願不得現前。我今禮敬妙法華經。以此善根發露黑惡。過現未來三業所造無邊重罪皆得消滅。身心清淨惑障蠲除。福智莊嚴淨因增長。自他行願速得圓成。願諸如來常在說法。所有功德起隨喜心。回向菩提證常樂果。命終之日正念現前。面奉彌陀及諸聖衆。一刹那頃生蓮花中。普願衆生倶成佛道云云

又云。釋尊ノ諸經ニ所讃多在彌陀。佛意ハ。衆生何レノ行ヲ修シテモ。但早ク穢土ヲ出テ自行化他成就セン事ヲ念シ玉ヘリ。故ニ壽量品ニ。每自作是念。以何令衆生得入無上道速成就佛身トイヘリ。以何ノ二字ノ中ニ。萬行ヲ收メタリ。豈但法華ニカギランヤ。故ニ彌陀念佛ヲ修シテ。早ク淨土ニ往生シ。速ニ補處トナッテ疾ク妙覺ニ登ルコト。正ク是レ每自作是念ノ佛意ニ契當スルナリ。豈ヲノガ身ノ分限ヲシラズシテ。佛ノ他力ヲタノマズ。慈父ノ住處ナリトテ。ヲウケナク娑婆卽寂光ヲ望ミ。異縁ニ紛動セラレテ。多劫流轉スルヲ。孝行也トイハンヤ。サレバ元照大智律師淨業禮懺儀序ニ云。見高僧傳慧布法師云。方土雖淨非吾所願。若使十二劫蓮華中受樂。何如三塗極苦處救衆生也。由是堅持所見歷涉歲年。於淨土門略無歸向。見修淨業復生輕謗。後遭重病色力痿羸。神識迷茫莫知趣向。既而病差頓覺先非。悲泣感傷深自克責。志雖洪大力未堪任。仍覽天台十疑論。初心菩薩未得無生忍。要須常不離佛。又引智度論云。具縛凡夫有大悲心。願生惡世救苦衆生。無有是處。譬如嬰兒不得離母。又如弱羽祇可傳枝。自是盡棄平生所學。專尋淨土教門二十餘年。未嘗暫捨。研詳理教。披括古今。頓釋群疑。愈加深信已上 此文ニ深ク意ヲ留メヨ。豈龍樹ノ論判ニ背キ。天台ノ釋義ニ違フテ。淨業ヲ修セズ。穢土ニ滯留センヤ乃至 今西方淨土ヲ勸ムルコトハ。此娑婆ノ未斷惑ノ凡夫。多分西方ノ機ナルガ故也。法華藥王品ノ明文。幷記十ノ料簡等ノ如シ。或ハ又都率ノ機モアリ。或又頓悟入實ノ機モアルナリ。是ハ少分也。多分ハ西方ノ機ナルコト。經釋分明也云云

又云。須彌四域經ノ心ハ。此土ノ衆生。西方ニ緣深キカ故ニ。日月星ノ晝夜行度シテ西ニ向フヲ以テ。卽チ彌陀佛ヲ稽首スルニ擬シ玉ヘリ。是則此界ノ衆生ヲシテ西方ヲ念ゼシムル方便也乃至 弘決二ニ云。若約方所者。日從東出而沒於西。表東土釋迦能生物善。西土彌陀除衆生惑云云

又云。南岳ノ法華懺法ノ發願ノ文。及天台ノ法華三昧ノ發願ノ文。幷ニ靈應傳ノ三唱念佛乃至 別傳及續高僧傳。幷ニ佛祖統紀等ニ。兩師ノ念佛修行炳然也。何ゾ眼アッテ是ヲ見ザルヤ。モトヨリ大聖ノ利物ハ。化他三千ニ非ル事ナシ。カヤウニ念佛ヲ修シ玉ヘル事。悉ク一切衆生ヲシテ西方ヲ願ハシメンガ爲ノ御方便也乃至 サレバ天台大師ノ御臨終ノ時。法華及無量壽經ヲ御聽聞アリテ。各ノ讃詞ヲノベ。觀音勢至來迎アッテ。正ク西方ニ往生シ玉ヘリ。此事誰カカクサンヤ乃至 娑婆ノ外ニ淨土ヲ求ル者。若シ圓人ニ非ンバ。南岳天台傳教大師モ。圓人ニ非ルヤ。法界一心ナレドモ。シカモ穢ヲ厭ヒ淨ヲネガヘリ。具ニ十疑論等ヲ見ベシ云云

又云。念佛ヲ正行トシ。餘善ヲ雜行トスル事ハ。根本善導大師ノ御釋ヨリ出タリ。法然上人ノ自立ニハ非ズ。導師ノ所立モ亦元來經文ニ依レリ。既ニ御本願ノ文ニ云。乃至十念云云 又觀經ノ下品ノ文ニ云。合掌叉手稱南無阿彌陀佛。稱佛名故除五十億劫生死之罪云云 又阿彌陀經ニ云。聞說阿彌陀佛執持名號乃至 其人臨命終時。阿彌陀佛與諸聖衆現在其前云云 六方恒沙諸佛。右ノ執持名號卽得往生ノ義ヲ證誠シ玉ヘリ。又雙卷經ノ三輩念佛往生ノ文ニ云。一向專念無量壽佛云云 觀經ニ云。光明遍照十方世界念佛衆生攝取不捨云云 同經付屬文ニ云。汝好持是語。卽是持無量壽佛名云云 カクノ如キラノ文甚多シ。是ニ

依テ淨家ニ。念佛正行餘善雜行ノ義ヲ立ルナリ乃至 夫善導大師ハ。三昧發得ノ正師。五部撰述ノ明德也。和漢兩朝ノ知法ノ宗匠。此師ヲ稱歎セザル者ナシ。故ニ高僧傳ニ錄出スルノミニ非ズ。遵式ノ略傳ニモ。正ク彌陀尊ノ化身、イヘリ。慧心ノ先德專ラ導師ヲ信用シ玉ヘルコト。要集ノ文分明也。其念佛ノ安心ニ付テ。設ヒ事理廣略ノ異アリトイフトモ。タレカ時機相應本願流通ノ正旨ヲ尊敬セザランヤ。故ニ台家ノ諸德又皆是ヲ承用セリ。其旨前ニ述スルガ如シ。何ゾ妄リニ然公ヲソシランヤ云云

又第七云。根鈍罪重ニシテ自力カケタル者ハ。直ニ成佛スルコト難キガ故ニ。第十八番ノ念佛往生ノ願ヲ立テ。罪惡ノ衆生ヲ先。極樂ニ引攝シ。彼コニ於テ成佛セシメントノ深慈也云云

又云。天台大師御臨終ノ時。雙卷經ヲ聽聞アツテ。讃云。四十八願莊嚴淨土。華池寶樹易往無人云云乃至六八ノ願是方便不了義ナラバ。大師何ゾ終焉ニ臨ムマデ。專ラ是ヲ信ジ玉ヘルヤ。凡ソ末法ハ行證ナキガ故ニ。法華行者モ西方淨土ヲ願フベシ。故ニ證眞ノ私記ニ。藥王品ノ於此命終等ヲ釋シテ云ク。今文明末法無行證時。唯以往生爲勝利。故作此說也已上 シカモ又西方ノ行者。總願ノ無上菩提心ヲ發スベシ。其旨往生要集ノ作願門ノ如シ。所詮ハ往生ノ業多種ナレドモ。稱名念佛是正。親近ノ行也ト云事ハ。簡要ノ本願ニ順スルガ故也云云

又云。夫法華ハ如來出世ノ本懷。衆生得悟ノ直道也。タレカ歸敬セザランヤ。故ニ謗法ナクシテ道心堅固ナル法華ノ行者ハ。必淨土ニ往生スルナリ。先證是多シ。後人疑フベカラズ。爾レドモ。今ハ念佛ヲ正行トス。其故ハ。法華ノ行者ハ自力ナクンバ。恐ラクハ往生スベカラズ。サレバ寶塔品ニ。正ク法華受持ノ相ヲ明ス時。若有能持卽持佛身トイヘリ。文句云。若有能持卽持佛身。此意豈易云云 記云。若有能持卽持佛身者體宗用ノ三。衣座室ノ三。卽三身故已上 此等ノ經釋ヲ委ク見ベシ。法華ヲ持ツト云ハ。聊爾ナルコトニハ非ス。實相ノ體。因果ノ宗。妙應ノ用ヲ。ヨク解了シテ。忍辱ノ衣ヲキ。諸法空ノ座ニ坐シ。大慈悲ノ室ニ入レル者ヲ。方ニ法華ノ三身ヲ持ツト云也。故ニ持戒頭陀等ノ行理ニアタルナリ。法華一經ノ始終ニ。罪惡無戒ノ出離往生ヲ明セル文ナシ。今念佛ノ行ト者。但三心アヤマラザレバ。自力ナキ極重惡人モ往生スルナリ。觀經ノ下品ノ文ヲ見ベシ。末世ノ僧俗罪業深重也。而前念ニ造惡シ。後念ニ懺悔念佛スレバ。一虛一實ノ理道ニ依テ。惡業漸ク滿クシテ臨終ニ往生スルナリ。但惡無過ノ見ヲバ除ク。彼ノ抑止門ノ時ハ。唯除五逆誹謗正法トイヘドモ。攝取門ノ時ハ。亦五逆謗法具諸不善ノ者ヲ救ヒ玉フナリ。況ヤ唯ノ字ノ顯ス所。諸有ノ四重虛受信施等ノ者ハ。輒ク往生スルコト疑ナシ云云 又業斷第十云。眞正ノ後世者ハ。念佛ヲ信ジテ法華ヲ謗スルコトナカレ云云

私云。一虛一實者。往生要集云。造罪之時。從自虛妄顚倒心生。念佛心者。從善知識聞說阿彌陀佛眞實功德名號心生。一虛一實。豈得相比云云 又指麾鈔二十三云。一虛一實者。梁攝論十二云。若人從聞正說於無分別智生信樂由此信樂破壞四惡道業。何以故。惡業從非理起。信樂從是理生。依非理起故虛。從是理生故實。虛不能對實。是故破壞云云 又本願鈔諺註云。妄念ハ衆生顚倒ノ心ヨリオコリテ。更ニ實體ナシ。譬ハ風ヲツナギ。影ヲトラフルガ如シ。念佛ハ如來ノ願行ヨリ成ジテ。タシカニ萬德ヲソナフ。其堅實ナル事。金石ノ如シ。一虛一實理ナレバ。名號德トシテ妄念ハ自ラ止也云云

又云。止觀ノ四三昧ノ中ノ。初ノ常坐三昧ノ方所ノ文ニ云。隨一佛方面端坐正向云云 此下ノ弘決ノ文ハ。破邪記ニ引ガ如シ。又常坐三昧ノ說默ノ文ニ云ク。當專稱一佛名字。慚愧懺悔以命自歸。與稱十方佛名字功德正等云云 弘決云。但得專稱佛名。爲懺盡命無悔。故云以命自歸。與稱十方佛等者。釋疑也。恐有人疑。何故獨令稱彌陀佛。是故釋云。功德正等。除亂故專

云云乃至 止觀弘決ニハ。與稱十方佛名字功德正等トイヘリ。是正ク彌陀佛名ヲサスナリ。是ヨリモ勝レタル佛名アリヤ。イカン。サテ第二ノ常行三昧ノ文ニ云ク。九十日口常唱阿彌陀佛名無休息。九十日心常念阿彌陀佛無休息。或唱念倶運。或先念後唱。或先唱後念。唱念相繼無休息時。若唱彌陀即是唱十方佛功德等。但專以彌陀爲法門主。擧要言之。歩歩聲聲念念。唯在阿彌陀佛。意論止觀者。念西方阿彌陀佛。去此十萬億佛刹等云云 此下ノ弘決ノ文委悉也云云

又云。往生ノ行ニハ。念佛ヲ以テ最勝トス。故ニ善導ノ觀經疏ニ。親縁近縁增上縁ノ三義ヲ明テ。結シテ云ク。自餘衆行雖名是善。若比念佛者。全非比挍也ト云云

又云。此娑婆界人壽百歳ノ時ノ衆生ハ。釋迦ニ有縁ナルガ故ニ。釋尊此土ニ出玉ヘリ。此時モ又釋迦ニ無縁ノ衆生多シ。舍衛ノ三億等。及九十五種ノ外道等ノ如シ。然ルニ彌陀ハ此土ニテ發心シ玉ヘルガ故ニ。有縁ナリトイヘドモ。當時ハ淨土ノ佛トナツテ。且ク此穢土ノ教主トナリ玉ハズ。爾レドモ宿縁厚キガ故ニ。釋尊モ天台モ。指示シテ衆生ニ西方ヲ願ハシメ玉フ也乃至 我等ゴトキノ西方ノ行者ハ。釋迦・彌陀二尊ニ於テ。倶ニ往縁深重ナルベシ。譬ヘバ。世人實ノ所生ノ親アリトイヘドモ。他家ノ養子トナリテ他名ヲナノリ。養親ノ遺跡ヲツグガ如シ。實親モ。養親モ。倶ニ有縁ナルニ非ズヤ。但佛說ニ任セテ信行ヲハゲマスベシ云云

又云。龍樹・南嶽・天台大師等。御臨終ノ時マデ。彌陀念佛ヲ信ジ玉ヘルコト。高僧傳等ノ諸傳ニアリ。學者往テ見ヨ。タトヒ本地內證ノ所居ハ高遠タリト云トモ。垂迹應時ノ化道ハ攝取不捨ノ念佛ニアル事必定也云云

又云。末代ノ破戒無戒ノ僧俗ハ。自力分絶テ。彌陀ノ他力本願ニ非レバ。助カル道ナキ所以ヲシラズ。但愚癡我慢ヲ本トシテ。自苦人ヲ苦シムル事。ナゲヒテモアマリアル事ナリ乃至 經論ノ指南ニ任セテ。縁深厚ノ彌陀尊ヲ賴ムベシ。中ニモ法華ノ藥王品ノ文。幷ニ妙樂ノ記ノ宿縁厚故ノ文。ヨク見ベシ云云

又云。問。一說云。十疑論ニハ新譯ノ論文ヲヒケリ。故ニ天台大師ノ御作ニ非スト云云 此義イカン 答。和漢兩朝ノ明師。悉ク十疑論ハ是天台智者大師ノ眞作也ト治定セリ。樂邦文類等ノ中ニ明文ヲ出セリ。又佛祖統紀ノ中ニ。正ク天台大師ノ御作ノ日錄ニ十疑論ヲ入レタリ。本朝慧心ノ御釋等亦爾也。タレカ猶豫ヲイダカンヤ。然ルニ新譯ノ論文アルコトハ。是後人ノ添加ト見ヘタリ。例セバ羅什所譯ノ。妙經ノ中ニ。亦後人ノ譯文ヲ添加セルガ如シ。諸書ニ此例アリ。アヤシムベカラズ云云

私云。飛錫禪師（念佛三昧寶王論中）遵式大師（天竺別集上・中・決疑行願二門）龍舒居士（淨土文十一）贊寧大師（一疑論序）無爲子楊傑（十疑論序）元照律師（淨業禮懺儀序）普度大師（蓮宗寶鑑五）宗本禪師（歸元直指上）雲棲大師（彌陀經疏抄二之二）蕅益大師（閱藏知津二十九）大佑大師（淨土指歸下）寂曉大師（釋教章門標目）道衍法師（諸上善人詠）大明三藏聖教目錄等。亦曰智者大師說炳然。又往生要集記三云。十疑十中引新譯雜集論・西域傳等。此後人所誤。如彼善無畏三藏爲唐玄宗皇帝讀大日經。弟子一行阿闍梨記之名大日經疏。斯疏引後譯物醯經文。宗曉・元照等。同云天台十疑云云 又第四云。疑問云。此集一部。往往引用十疑。以爲天台正釋。今引新譯雜集論。如何。荊溪釋云。六足論者。並唐三藏將來。隋時未有。不合指之云云 今引新譯。誰信天台所述乎已上 有會云。天台十疑引新譯論。誠雖至難。天台章疏中亦引新譯書。後人書入歟。故新渡書中。從義治定云云 如彼大日經義釋。智儼治。溫古再治。今亦如是。新渡十疑題入論字。後人作釋。彼土賞翫書歟。依之再治莊嚴也云云 昆會云。顯密聖教中。此例蓋多。四教儀載新譯俱舍。天地此界多門室等之文也。是皆後人釋加歟。玄目錄云。十疑湛然述云云 背今集意云云 諦云。十疑是妙樂釋也。依之有本題下。妙樂造云云 妙符引新譯雜集論。如何。答。有云。此義違今集。加之註十疑云。

註十疑論幷序。天台智者大師說。沙門澄彧註。沙門贊寧序云云 樂邦文類一云。彌陀教觀者。其書山積。唯天台智者大師淨土十疑論最爲首冠已上 續應傳一云。天台智者大師別傳。門人灌頂撰乃至 於是隨使。出山至石城寺。乃云有疾。語智越云。王欲使吾來。吾今不負。但命盡此不成前進。石城是天台西門。大佛當來靈像處。所旣好。最後用心。言竟。右脇向西。臥而專稱彌陀般若觀音。著述西方十疑別行於世已上

又云。觀佛三昧海經乃至 題號ノ中ノ海ノ字。尤深意アルベシ。末代ノ行人必ズ見ベキ尊經也。佛ノ御父淨飯大王ニ對シテ。如來ノ色相觀ヲ具ニ讃說シ玉フ。別シテハ白毫相光ヲ觀スル功德ノ深大ナル旨ヲ明シ玉ヘリ。又節節ニ。稱名ノ功德ノ無邊ナル義ヲトケリ。或ハ觀佛ヲ以テ卽チ念佛ト名ケタル文アリ。或ハ色相觀ヲ觀佛ト名ケ。稱名ヲ念佛ト名ケタル文アリ。正ク謗法大罪モ。佛名ヲ稱スル功德ニ依テ消滅ストイヘル金文アリ。其佛者。指當リテハ釋尊ノ御事ナレドモ。總ジテ一切ノ諸佛ニ通ズルナリ。其文多多也。此經ノ第十卷ニハ。念七佛品・念十方佛品アリ。是則佛ノ御意。末代ノ愚人ノ中ニ。此經ノ觀相諸佛ニ通スル義ヲ。シラザル者アラン事ヲ。預メ鑑ミ玉ヒテ。再三慇懃ニ說玉ヘルト見ヘタリ。十方ノ諸佛此經ヲ讃歎シ玉ヘル中ニモ。阿閦佛・寶相佛・阿彌陀佛・微妙聲佛已上四佛別シテ此經ノ時來リ玉ヒテ。廣ク念佛三昧ヲ讃メ玉ヘル妙文アリ。此彌陀等ノ御言ノ中ニ。犯戒ノ比丘懺悔念佛得道ノ明文アリ。末代ノ僧侶。伏シテ信行スベシ。是ハ第九卷ノ本行品ニアリ。當卷尤此經ノ肝心也。此品ノ中ニ。正ク今眞超所引ノ。若能至心一日一夜等ノ文アリ。又一切ノ諸佛菩薩皆念佛三昧ヲ修シ玉フト云文アリ。コレラノ義。此經ノ大旨也。又處處ニ謗法罪ノ義ヲ明シ。無間地獄ノ相ヲ委ク說玉ヘリ。又諸ノ地獄ノ種別ヲ具ニノベタリ乃至 問。觀佛經ハ色相觀ヲ明シ。別シテ白毫相光ヲ讃玉ヘリト云證據イカン 答。此經ニ色相觀ヲ明シ玉ヘリト云事ハ。一部十卷ノ始終ニ顯レタリ。誰カ是ニ迷ンヤ。 別シテ白毫相光ヲホメ玉ヘル文ハ。第二卷ノ觀相品云。佛告父王。如來有無量相好。一一相中。八萬四千諸小相好。如是相好。不及白毫少分功德。是故今日。爲未來世諸惡衆生。說白毫相大慧光明消惡觀法已上 又第九卷觀像品云。汝後世人。多作諸惡。但觀眉間白毫相光。作此觀時。所見境界。如上所說乃至 問。觀佛經ニ稱名ノ功德ヲホメ玉ヘル文イカン 答。第三卷觀相品云。佛告阿難。我涅槃後。諸天世人。若稱我名。及稱南無諸佛。所獲福德。無量無邊。況復繫念念諸佛者。而不滅諸障礙耶已上 又第九卷本行品云。爲諸凡夫及四部弟子。謗方等經。作五逆罪。犯四重禁。偸僧祇物。婬比丘尼。破八戒齋。作諸惡事種種邪見。如是等人。若能至心。一日一夜。繫念在前。觀佛如來一相好者。諸惡罪障。皆悉盡滅。是故如來名婆伽婆。名阿羅訶。名三藐三佛陀。名功德日。名智滿月。名清凉池。名除罪珠。名光明藏。名智慧山。名戒品河。名迷衢導。名邪見燈。名破煩惱賊。名一切衆生父母。名大歸依處。若有歸依佛世尊者。若稱名者。除百千劫煩惱重障。何況正心修念佛定。佛告阿難。如來往昔。無量無邊阿僧祇劫。以智慧火燒煩惱薪。修無相定不非時證。是故獲得如是勝相。一一相中。無量化佛。何況多相。若能繫心觀一毛孔。是人名爲行念佛定。以念佛故。十方諸佛常立其前。爲說正法。此人卽爲能生三世諸如來種。何況具足念佛色身已上 此文肝心ナルガ故ニ。具ニ引出スルナリ。此中ニ不非時證トイヘルハ。時至テ理ヲ證シ玉フト云事歟。末代ノ行者。ヨク此文ヲ詳見スベシ。口ニ佛名ヲ唱ヘ。意ニ白毫光ヲ念セン者。何ゾ五逆謗法等ノ大罪ヲ消滅セザランヤ。相構テ少シモ疑フコトナカレ 問。觀佛三昧ハ是大乘ニシテ。諸佛菩薩皆是ヲ行ジ玉フトイヘル文イカン 答。第九卷本行品云。佛告阿難。此觀佛三昧是一切衆生犯罪者藥。破戒者護。失道者導。盲冥者眼。愚癡者慧。黑闇者燈。煩惱賊中是勇猛將。諸佛世尊之所遊

戯首楞嚴等諸大三昧始出生處。佛告阿難。汝今善持俱勿忘失。過去未來三世諸佛是諸世尊。皆説如是念佛三昧。我與賢劫諸大菩薩。因是念佛三昧力故。得一切智威神自在。如是十方無量諸佛皆由此法成三菩提已上 問。稱名ヲ念佛三昧ト名ケ色相觀ヲ觀佛三昧ト名ル文イカン 答。第九卷本行品云。佛勅阿難。汝持文殊師利語遍告大衆及未來世衆生。若能禮拜者。若能念佛者。若能觀佛者。當知此人與文殊師利等無有異已上 又云。觀佛法及念佛三昧云云 既ニ此經一部ノ始終ニ。色相觀ヲ以テ觀佛三昧ト名ケタリ。是ニ並シテ念佛ト云ハ。豈稱名ニ非ンヤ。又觀佛ヲ以テ卽チ念佛ト名ル文多シ。第九卷觀像品云。亦名念佛三昧。亦名觀佛色身三昧云云 故ニ觀佛及念佛ノ義ニ。通別アリト心得ベシ 問。觀佛經ノ所説ハ諸佛ニ通セリ。何ゾ今別シテ彌陀如來ヲ念ズルヤ 答。弘決云。經雖不局令向西方。障起既令專稱一佛。諸教所讃多在彌陀。故以西方而爲一准云云 學者コレラノ文ヲ見テ。マサニ彌陀念佛ヲ修スベシ

又云。觀經ノ下品下生ノ文ニ。五逆十惡ヲ攝スルコトハ。元來本願ノ佛意。逆罪ノ人ヲモ收ルガ故也。又既ニ五逆ヲ攝スルカ故ニ。亦マサニ謗法ヲモ攝スベシト云コト。尤其理アリ。是ト本願ノ唯除五逆誹謗正法ノ文トノ料簡ニ付テ。多家ノ釋義アリ要集ノ文ヲハ。破邪記ニヒケルガ如シ。又義苑ヲ指示セリ乃至 又善導大師ノ觀經ノ疏云。問曰。如四十八願中。唯除五逆誹謗正法。不得往生。今此觀經下品下生中。簡謗法攝五逆者。有何意也。答曰。此義仰就抑止門中解。如四十八願中除謗法五逆者。然此之二業。其障極重。衆生若造。直入阿鼻。歷劫周慞。無由可出。但如來恐其造斯二過。方便止言不得往生。亦不是不攝也。又下品下生中。取五逆除謗法者。其五逆已作。不可捨令流轉。還發大悲攝取往生。然謗法之罪未爲。又止言若起謗法卽不得生。此就未造業而解也。若造還攝得生。雖得生彼。華合逕於多劫已上 遵式ノ略傳ニハ。善導大師ヲ彌陀ノ化身トイヘリ。學者深ク此抑止ト攝取トノ二門ノ義ヲ信スベシ。故ニ念佛ノ利益。終ニハ逆謗ノ人ヲ救フコト疑ナシ云云

又云。法華ノ壽量品云。每自作是念。以何令衆生得入無上道速成就佛身已上 何ノ字ノ顯ス處。諸行ヲキラハザルコト決定也。イカヤウノ修行ヲ致シテモ。速カニ佛道ヲ成スルヲ專要トス。況ヤ諸部ノ圓教ヲヤ。既ニ法華ノ明文ニ。昔圓ヲ稱歎シテ最上トモ。無上トモ。當得成佛ノ法トモノベ玉ヘリ。カクノ如キノ實大乘ヲ毀謗スル者ヲ。則斷佛種入阿鼻獄トモ說玉ヘルコト。正ク智者大師ノ御釋ニ顯然也乃至 圓實ノ修行多端ナル中ニ。今彌陀念佛ヲ修行スル事ハ。元來下根微劣ノ爲ナレバ。必シモ教法ノ優劣ヲ論ズベカラズ。但此穢土ハ障リ多キガ故ニ。淨土ニ往生セントスルニ。念佛ハ彌陀ノ本願ニシテ。下機ニ相應スルガ故ニ。簡ンデ是ヲ行スルノミナリ。故ニ選擇集云。若無定散。何顯念佛特秀。例如法華秀三說上云云 三說超過ノ法華經ト彌陀念佛ト相對シテ。法ノ高下ヲ論ズルコト。全ク自身ノ專要ニ非ルコトナリ。法華等ハ。此土ニ於テ直ニ成佛セントスル志幹ノ說也。念佛ハ。退轉ヲ恐レテ先淨土ニ生セントスル怯弱ノ行也。龍樹菩薩ノ論判カクノ如シ。故ニ曇鸞大師是ヲ引テ。五濁惡世無佛ノ時トイヘリ。下機ニ約スルコト分明也。智者大師ノ十疑論ニモ。龍樹ノ論ヲ引ク時。全ク曇鸞ノ解釋ヲ用ヒ玉ヘリ。道綽善導惠心法然。皆末代愚鈍罪惡ノ人ノ爲ニ。淨土念佛ヲ立玉ヘリ乃至 自ラ三學ノ力ナキ事ヲハカヘリミズ。但法ノ高上ヲ執シテ。佛ノ願力ヲ輕シメ。念佛ヲ下シ。正師ヲ謗スル事。甚ダ哀ムベシ。又淨土ノ三部經ハ。タトヒ方等ノ攝屬ニシテ。約部ノ時法華ヨリ劣ルトイフトモ。約教ノ時ハ既ニ圓體無殊也。念佛ノ法門ハ。本來圓教ノ修行也。故ニ法華ノ文ニモ念佛ヲ明シ。摩訶止觀ニモ彌陀ヲ唱ヘ玉ヘリ。故ニ歷劫迂迴ノ方便ニハ非ス。直道無難ノ眞實ナルコト諍ナシ云云

又云。彌陀念佛ノ行必シモ方等部ニ限ルニハ非ス。既ニ諸經ノ所讃也。是ヲ唱ルコトハ。釋尊ノ所說ヲ信スルガ故也。曇鸞・道綽・善導・法然。トモニ釋尊ヲ輕シメ妙法ヲ謗シ玉ヘルコトカツテナシ。其末流ノ中ニ。邪見ヲ起ス者アル事ヲバ除ク。豈一代說教ノ中ニ。吾有緣ノ一行ヲ信ジテ。諸餘ノ佛法ヲ謗ゼザル者ヲ押ヘテ。謗法ト名ンヤ。豈散亂ヲ恐レテ。有緣ノ一行ヲ修スル時。餘行ヲ閣クヲ以テ。邪見ノ人トイハンヤ。選擇集ニ謗法ナキコト。下去ニ示スガ如シ。鸞・綽・導ノ三師ノ事ハ。高僧傳ニノセタリ。法然師ノ事ハ。元亨釋書並ニ我朝ノ諸書ニノセタリ云云

又云。凡ソ佛法興行ノ初ニハ。多ク留難怨嫉アリ。サレバ釋尊成道ノ砌ニハ。天魔障礙シ。轉法輪ノ中ニハ。外道ノ嫉妬アリ。三迦葉ノ緣等ノ如シ。又九橫ノ難アリ。震旦佛法草創ノ時ハ。五岳八山ノ道士ノ障難アリ。日本聖德太子弘化ノ節ハ。守屋勝海ガ災禍アリ。傳教大師ノ時ハ。六宗鬪競シ。弘法大師ノ時ハ。諸家爭折セリ。榮西禪師ノ剏モ亦爾也。具ニ諸傳ニアリ。故ニ淨土宗建立ノ初メ。諸家ノ怨執アルコト諍フベカラズ。是等コソ正ク法師品ノ。況滅度後ノ文ニアタレルナレ。サレバ山門南都ノ學者。法然上人ノ弟子ノ中ニ。憍奢ノ言行アルヲ見テ。咎ヲ選擇集ニ課セテ。一旦讎敵トナルトイヘドモ。有智ノ人委ク宗義ヲキキホドキ。後ニハ悉ク信仰セリ。故ニ南都・北嶺ノ學徒。淨土門ヲ信ズル輩無量也。現ニ今山門ニ於テ。淨土宗ヲ斥フコトナシ。略シテ第二卷ニ述スルガ如シ乃至 夫法然上人一生ノ行跡。具ニ廣傳ニアリ。又釋書ニ詳カナリ。或ハ盛衰記。或ハ徒然草等。和朝ノ諸記ニ往往ニノセタリ。持戒慈悲ノ德行拔群也。智慧柔和ノ勝川絕倫也。サレバ七箇ノ制誡ヲ書シテ。門弟ニ示シ。一紙ノ誓狀ヲ顯シテ。公界ヲ靜メ玉ヘリ。豈自讃シ毀他シ。法華ヲ誹謗シ。神明ヲ輕忽シ玉ヘル事アランヤ云云

私云。勅修圓光大師傳二十一云。上人念佛ノ行者ノ心得べキ樣ヲ。敎ヘ玉ヘル事アリ。所謂ワレハ阿彌陀ヲコソタノミタレ。念佛ヲコソ信ジタレトテ。諸佛菩薩ノ悲願ヲカロシメ奉リ。法華般若等ノ目出タキ經ドモヲ。ワロクオモヒソシル事。ユメユメ有ベカラズ。阿彌陀佛ヲ信ジタレバトテ。萬ノ佛ヲソシリ。諸ノ聖敎ヲ疑ヒソシリタランズルハ。信心ノヒガミタルニテアルベキ也。信心タダシカラズバ。阿彌陀佛ノ御心ニ叶マジケレバ。念佛ストモ。彌陀ノ悲願ニモレン事ハ一定也。又罪ヲツクラジトツツシミテ。ヨカラントスルハ。彌陀ノ本願ヲカロシムルニテコソアレ。又念佛ヲ多ク申サントテ。日日ニ數返ノカズヲツムハ。他力ヲ疑フニテコソアレ。ナドイフ事ノ多ク聞ユル。カ樣ノ僻事。ユメユメモチヰルベカラズ。イヅレノ所ニカ阿彌陀佛ハ。罪ツクレト勸メ給タル。コレ偏ニ我身ニ惡ヲモトドメエズ。罪ヲノミ造リ居タルママニ。カカルユクヱモナキ。虛言ヲ巧ミ出シテ。モノモシラヌ男女イ輩ヲ。スカシホラカシ。罪業ヲ勸メ。煩惱ヲオコサシムル事。シカシナガラ是天魔ノタグヒナリ。外道ノシワザナリ。往生極樂ノアタ敵ナリト思べシ。又念佛ノ數ヲ多ク申モノヲバ。自力ヲ勵ムトイフ事。是亦モノモ覺エズ。アサマシキ僻事ナリ云云和語燈錄二同之 漢語燈錄十云。停止末親一文一句讒破眞言止觀。誹謗餘佛菩薩云云

又云。夫彌陀願網。雖普救濟一切善惡。尙漏五逆謗法之輩。故彼佛本願云。唯除五逆誹謗正法。然則勸念佛者。誰謗正法。且聖道淨土二門雖異。至其所期同在一實。惠心往生要集云。行者生彼國已乃至 卽從菩薩漸至佛所。跪七寶階瞻萬德之尊容。聞一實道入普賢之願海。欣求淨土之人。又何棄捨花嚴法華等妙法乎。源空念佛餘暇。以披天台敎釋。凝信心於玉泉之流。致渴仰於銀池之風。舊執猶存焉。今心又何輕乎云云 又云。貧道山門已來五十年間。廣閱諸宗章疏。鑽仰年積。聖敎殆盡。又或一夏修四種三昧。或九旬行六時懺法。顯密諸行齊戒薰練。

既至老邁身心勞疲　於茲深信彌陀本願。專勸念佛。然猶於他宗教悉致敬重。況素所貴眞言止觀哉。予之傳持本山黑谷寶藏。若有所闕。乃書寫補之。初心愚昧不知予意。僅聞念佛心行。叨懷偏邪之執。實可傷也云云

又云。法然上人ハ。本善導大師ノ法流ヲ汲メリ。然ルニ慧心ノ要集ニ。善導大師ヲ信用シ玉ヘリ。台門ノ學者。何ゾ慧心ノ御釋ニ違背センヤ。故ニ選擇集ヲ扶ケタリ。又弘法大師多ク念佛ヲ信敬シ玉ヘリ。故ニ密宗ノ學者。亦淨土門ヲ扶クト見ヘタリ云云。私云。選擇集ヲ扶トハ。選擇評ノ邪ナリ。志アラン人ハ。卷ヲ披テ拜見シ玉フベシ

又云。問。明慧上人摧邪輪三卷ヲ作テ。選擇集ヲ謗法ノ書也ト破セリ。其破言甚タ深大也乃至　此義イカン　答。明慧師ノ選擇集ヲ破セル書ハ。摧邪輪ノミニ非ズ。亦莊嚴記アリ乃至　明慧本ヨリ念佛ヲ信ジ。善導大師ヲ敬ヒ玉フコト鄭重也乃至　然ルニ彼師。選擇集ヲ破セル意ハ。此集ノ中ニ。菩提心ナキ念佛ニテ往生スル義アルガ故也。明慧ノ心ハ。念佛ノ行者菩提心ヲ根本トシテ稱名スベシ。若爾ラザレバ。往生セズト云義也。是ニ依テ。大キニ法然師ヲ破セリ。此事元來異國ヨリノ諍論也。事新シキ往復ニハ非ズ。已ニ往生要集ノ作願門ノ中ニ。此義ヲ問答セリ。其實義ヲイハバ。中下品ノ人ハ。菩提心ナケレドモ。福分ニ依テ往生スルナリ。故ニ觀經ノ下品ノ文ノ中ニ。往生華開已後ニ。菩提心ヲ發スル事ヲ明シ玉ヘリ。若爾ハ。此土ニ於テ。タトヒ菩提心ナクトモ。念佛ニ依テ往生スルコト疑ナシ。故ニ兩義ノ中ニ。光明大師及法然上人等ノ義强シ。明慧上人ハ。淨影大師等ノ義ニ依テ。九品俱ニ皆菩提心ヲ具スベシ　執セルガ故ニ。無窮ノ呵言ヲ出シテ。選擇集ヲ破セリ。明慧委ク十六難ヲアゲ玉ヘリ。其ニ會評セルコト。眞迢ノ選擇評ニアリ。學者往テ見ヨ。凡ソ明慧上人。智惠廣大ニシテ道心堅固ナル事ハ。尤信敬スルニタレリ。但此選擇集ヲ破スル義ノミ。是大患也ト云ツベシ。予何ニ由テカ兩師ニ於テ。憎愛偏頗ノ心アランヤ。但文理ヲ取テ他面ヲ見ザルナリ。學者クリカヘシヨク選擇集ヲ見ヨ。但西方往生ノ機ノ爲ニ。念佛ノ功力ヲホムルノミナリ。「全ク諸大乘ヲ謗スルニハ非ズ云云」

又第八云。法然上人選擇集ヲ作テ念佛ヲホメ。淨土宗ヲ立玉ヘル意ハ。末代濁亂ノ衆生。多ク他力ニ依テ出離スベキ機ナルガ故也。末代ニ法華得益ノ機緣スベテナシト云義ニハ非ズ。故ニ選擇集第十二段云。願西方行者。各隨其意樂。等云云　前ニ具ニ引ガ如シ。又云。異類善根助成念佛文　タレカ目アッテ是ヲ見ザランヤ。又法然ノ意ハ。念佛ノ法體是レ法華ヨリ勝レタリト云義ニハ非ズ。故ニ選擇集ノ初云。往生之業念佛爲先文　故ニ捨閉閣抛ト云ハ。念佛ノ機ニ一行三昧ヲ成就セシメンガ爲ニ。且ク餘法ヲ簡去セシムルナリ。實ニ永ク餘法ヲ廢絕スルニハ非ズ。故ニ選擇集第十六段云。夫速欲離生死。二種勝法中。且閣聖道門。選入淨土門。欲入淨土門。正雜二行中。且抛諸雜行。選應歸正行云云　此文ノ中ニ。二箇ノ且ノ字アリ。學者意ヲ留メヨ。聖道淨土。正行雜行。何レモ殊勝ノ教行ナレバ。ソレソレノ機緣是ヲ修習スベシ。今末代ノ人ハ。多分他力ノ根機ナルガ故ニ。且ク聖道ヲ捨テ淨土門ニ入リ。且ク雜行ヲ抛テ正行ヲ修ズベシトナリ。餘教餘行ヲ遮謗スルニハ非ズ。若ク是レ一向ノ言ト同一也。餘行ヲ遮スルニハ非レドモ。今西方ノ行ヲ成就センガ爲ニ。一向ニ專念スルナリ。是則雜亂ヲ恐ルルガ故也云云。破邪記三云。選擇集ノ捨閉閣抛ノ言ハ。雙卷經ノ文ニ。一向專念無量壽佛トイヘル。一向ノ語ト同シ。是又念佛三昧ノ機ノ前也。云云

又第九云。タトヒ道心慈念堅固ナリトモ。宿殃若殘ラバ。何ゾ小苦ナカランヤ。故ニ師子尊者モ斷命ノ難アリ。慧可大師モ刀劍ノ災アリ。深ク自身ノ過去今生ノ罪業ヲ悔テ。偏ヘニ彌陀ノ攝取不捨ノ悲願ヲ賴ムベシ云云。又破邪顯正記一云。予ガ先謗强盛也。今改悔ノ心深シ。當來ノ苦輪尤恐ルベシ。偏ヘニ安樂世界ノ教主彌陀超世ノ悲願ヲ賴ムノミナリ。云云

又第十云。末法無戒ノ事。本ヨリ經文ニアルヲ。燈明記ニ牒シ玉ヘリ。眞迢記ニ料簡シテ云ク。是ハ在家ノ衆ヲシテ。時ノ運ヲ知リ。無戒ノ僧ヲソシラザラシメンガ爲

ナリ。又諸經ニ末法ヲ指テ。持戒セヨト説玉ヘル文アリ。是ハ出家ノ爲ナリ。カクノ如ク兩意アレトモ。其本意ハ。持戒清淨ヲ要トス乃至我等如キノ者モ。持戒堅固ノ身ニハ非ルガ故ニ。朝夕是ヲ悲ンテ。彌陀ノ悲願ヲ頼ムナリ云云

又云 天台圓頓戒律ト者、正クハ法華ノ妙理ニ依リ。傍ニハ梵網等ノ諸大乘戒ニヨルナリ。源、釋尊ヨリ的傳シテ。傳教、義眞ニ至リ。慈覺、長意乃至傳信、慈威ノ時。此戒法法勝寺元應寺ニ來リ。後ニ勅定ニ依テ。西教寺來迎寺ニ止レリ。又廬山寺、二尊院、般舟院等。皆天台ノ戒家也。今ノ世マデ是ヲ的傳シテ。戒法ノ授受斷絶セズ。出家タル者ハ。各ノ最初ニ山門ノ戒壇ヲフムナリ。先、新發意ノ時。三密ノ加行百餘日ヲヘテ。護摩灌頂ヲトゲ。乃至大阿闍梨ニ至リ。或ハ顯宗ノ論義。問者ヨリ講師ニ入リ。其上ニ竪者等ニ登ルナリ。深信ノ人ハ圓戒ヲ興行ス。此法ハ婬舍酒家ノ外ハ其處ヲ簡ハズ。先、受戒スベキ者ニ。別行ヲ修セシムルコト數日シテ。當日ニ不現前ノ五師ヲ請ジ。サテ和尚及、羯磨阿闍梨并ニ教授阿闍梨ヲ請シ。讃衆、承仕等ヲ集メ。釋迦、天台並ニ兩處三聖ノ尊前ニ於テ。初メ乞戒ヲ一白シ。サテ十二門ニヘテ。和尚ノ一一ノ説戒ヲ聽聞シ。正受戒ノ三羯磨ノ時。一心ニ三聚ノ淨戒ヲ受ルナリ。其儀式ハ。未受戒ノ人ノ聞キ知ルコトニハ非ズ。初番受戒ノ儀。猶以テ爾也。況ヤ重受戒ノ灌頂ノ儀相ハ。言説思慮ノ及ブ處ニ非ル。天台已證ノ玄旨ナルヲヤ。一度圓戒ヲ受タル者ヲバ。受戒ノ人ト名ク。重受戒灌頂シテ後ハ。戒家ノ阿闍梨ト名ク。而モ猶ヲ未ダ和尚トハ名ケズ。和尚ハ卽戒師也。是ハ重受戒灌頂ノ上ニ。先戒師ノ傳ヲ受ケ。戒儀ノ諸聖教ヲ學得シテ。新戒師トナルナリ。是ヲ後佛ト名ク。前戒師ハ前佛也。和尚ヲハ長老ト稱ス。圓戒興行ノ時ハ律衣ヲ著ス。常途ノ法衣ニ異ナリ。別ニ衣鉢ノ相傳アリ。當世天台ノ學者ノ中ニ。多ク受戒ノ人アリ。重受ノ阿闍梨アリ。戒家ノ和尚アルナリ。初受戒ノ儀ハ。四衆ヲエラハズ。或ハ婬男婬女、乃至鬼神畜生ニテモ。乞戒ノ志アレバ。通ジテ三聚淨戒ヲノコサズ。皆悉ク授ルナリ。三聚淨戒ノ中ノ攝律儀戒ニ。十重四十八輕アリ。カクノ如ク通ジテ受ル者ノ。其内一分ニテモ是ヲ持ツ時ハ。一分ノ菩薩ト名ク。二三四五等ヲ持ツ者ハ。半分ノ菩薩也。全分是ヲ持ツ人ハ。十分ノ菩薩也。此人ヲ究竟持得ト名ク。正ク是レ一得永不失卽身成佛ノ大戒也云云

圓光大師行狀翼贊五十一「法勝寺ノ事ヲ記シテ云」抑モ此寺ハ。白河院ノ御願。承暦元年十二月十八日供養アテ。天皇行幸ナリ給ヘリ（釋書）御導師ハ。仁和寺ノ入道親王（性信三條院皇子）ナリキ（釋書・後拾遺・往生傳）四海ノ泰平ヲ祈リ。百王ノ安全ヲ得セシメン爲ニ建立アテ。堂舍ノ構、美ヲ盡シ。本尊ノ飾玉ヲ琢ケリ乃至同二年十月六日（往生傳及編年記三日）大乘會ヲ始行セラル（釋書・寂照記）承德二年七月二十一日。御門幸ナリテ佛像ヲ禮シ給ヘリ。是太上皇（白河院）先帝（後三條院）ノ命ヲ承テ。御建立アリシカバ。新帝（堀河）又深ク重シ給ヘリ。サレバ康和、天永兩度ニ及デ。金書ノ大藏（編年記。初五部大乘經）ヲ納ラル（長承三年。太上皇亦此事アリ）其事功大ナリトストイヘリ（釋書・編年記）天永二年。三十講ヲ始。置レ。天承元年。八講ヲ置テ。白河帝ノ國忌ヲ薦給フ。其事大ナレバ。皆釋書ニ載ラル。同御宇永保三年十月。九重ノ塔建立供養（儀式具見ニ江次第十三。名ニ法勝寺御塔會。殊重之法會也）アリ。御門幸マシマセリ。座主良眞御導師タリ乃至法勝寺ハ。代代ノ皇居ノ寺トシテ。今離宮ヲ殘サレテ。八間四面ノ五大堂ハ。天下ニ無リケリ乃至藥師像今在東坂本西教寺。彼寺兼法勝寺之事乃至元應寺又此邊ニアテ。古此兩寺圓頓戒灌頂ノ道場ナリキ。共ニ廢退ニ及ケレバ。其道具以下悉坂本ノ兩寺（來迎寺西教寺）ニ預リテ。西教ニ法勝、來迎ニ元應ノ事ヲ。兼務ムル事ニゾナリヌ云云

又云。問。山家義苑等ヲ見ルニ。大乘戒ノ授受。尤大事也。何ゾ今時ノ薄地ノ凡夫僧ヲ戒師トシ、多罪ノ道俗ヲ受者トセンヤ。何ゾ彼曇無讖三藏ノ河西ノ道進ニ授戒シ玉

ヘル儀相ヲ。規矩トセザランヤ　答。汝ガ不審道理也。但シ修證ト結縁ト不同也。彼道進等ハ。正キ修證ノ人也。末代ノ受戒ハ。只是結縁也。故ニ學生式ニ云。問云。其授戒師太難得。何普天下令受耶。答曰。一人受得了。傳授百千人。天下夫婦爲戒師。誰不菩薩戒師。問曰。戒師用淸淨都無犯小罪。何天下夫婦得爲佛戒師耶。答曰。但解法師語盡受得戒。皆名第一淸淨者。是故梵網經下卷云。佛子諦聽。若受佛戒者。國王・王子・百官・宰相・比丘・比丘尼・十八梵・六欲天・庶民・黄門・婬男・婬女・奴婢・八部・鬼神・金剛神・畜生・乃至變化人。但解法師語。盡受得戒。皆名第一淸淨者已上經文　又瓔珞本業經下卷云。其師者。夫婦六親得互爲師授。其受戒者。入諸佛界菩薩數中。超過三劫生死之苦。是故應受。有而犯者。勝無不犯。有犯名菩薩。無犯名外道。以是故。有受一分戒名一分菩薩。乃至二分三分四分十分。名具足受戒已上　此文ヲ見テ。結縁ノ受戒ヲ誹ルコトナカレ乃至　眞迢西敎寺ニ於テ。已ニ戒師ノ位ニ至リ。僧俗ニ授戒セルコト無量無邊也。今武州江戸ニ於テモ。毎年圓戒ノ興行アリ云云

私云。西河道進者。梁高僧傳ニ。曇無讖三藏傳云。初讖在姑藏。有張掖沙門道進。欲從讖受菩薩戒。讖云。且悔過。乃竭誠七日七夜。至第八日。詣讖求受。讖忽大怒。進更思惟。但是我業障未消耳。乃戮力三年。且禪且定。即於定中。見釋迦文佛與諸大士授己戒法。其夕同止十餘人。皆感夢如進所見。進欲詣讖說之。未至數十步。讖驚起唱言。善哉善哉。已感戒矣。吾當更爲汝作證。次第於佛像前爲說戒相云云　又梵網古迹上云。曇無讖三藏於西涼州。有沙門法進等。求讖受菩薩戒。幷請戒本。讖曰。此國人龜。豈有堪爲菩薩道器。遂不與授。進等苦請。不獲所願。於佛像前立誓求戒。七日纔滿。夢見彌勒親與授戒並受戒本。並皆誦得。覺已見讖。讖親其相異。然歎曰。漢地亦有人矣。即與譯出戒本。與進夢誦文相同。今別行地持戒本首安歸敬偈者是。云云

又云。聖德太子說法明眼論云。或稱及末代無戒之時。謗持戒之比丘比丘尼云云　是正ク惡見ノ者ヲ破シ玉ヘリ。汝等正ク此責ヲ蒙レリ。イカンイカン云云

又云。如來ノ本意ハ。末法ニモ持戒スベシト云事。既ニ諸經ノ文ニ顯レタリ。末法ノ人ハ戒法ノ器ニ非ストイヘドモ。又其中ニ持戒ノ人アリ。當世ノ律僧。及諸宗ノ中ノ道心堅固ノ人是也。タトヒ百千人ノ中ニ。持戒ノ人但一人アリトモ。其人ヲ佛法ノ正機トスベシ。如來ノ遺勅ニカナヘル人也。尤尊敬スベシ。萬人ノ無戒ヲ以テ。一人ノ持戒ヲ捨ベカラズ。況ヤ此日本小國ノ内ニスラ。持戒ノ人衆多ナルヲヤ。又全分ノ持戒ニタエザル人ハ。分ニ隨テ一戒二戒ナリトモ持ツベシ。是則一分ノ菩薩。半分ノ菩薩也。何ゾ末法ハ無戒ノ時ナリトテ。全ク戒法ヲ廢スベケンヤ。此義ヨク思量スベシ云云

又云。眞迢ノ心ハ。末法ハ無戒ノ時ナレドモ。如來ノ本意ハ。持戒是レ正機ナルガ故ニ。分ニ隨テ一戒ナリトモ持ツベシ。末法無戒ノ經文ヲ見テ。惡無過ノ見ヲナスコトナカレ乃至　若又宿障厚重ニシテ。罪惡ヲ禁ズルコトアタハズンバ。諸大乘ノ行者。何レモ彌陀ノ悲願ヲ信ジ。稱名念佛ノ出離スベシ。正ク觀經ニ無戒往生ノ文アルガ故也云云

私云。圓光大師登山狀云。五逆十惡ノ衆生ノ。一念十念ニ依テ彼國ニ往生ストハ。是觀經ノ明カナル文也。但五逆ヲ造テ十念ヲ唱ヘヨ。十惡ヲ犯シテ一念ヲ申セト勸ムルニハ非ズ。其十重ヲ持テ十念ヲ唱ヘヨ。四十八輕ヲ護テ四十八願ヲ頼ハ。心ニ深ク希フ所也。オホヨソ何ノ行ヲ專ニストモ。心ニ戒行ヲ持テ浮囊ヲ護ルガ如クニシ。身ノ威儀ニ油鉢ヲ傾ケズバ。行トシテ成就セズト云事ナク。願トシテ圓滿セズト云事ナシ。然ルヲ我等。或ハ四重ヲ犯シ。或ハ十惡ヲ行ズ。彼モ犯シ是モ行ス。一人トシテマコトノ戒行ヲ具シタル者ハナシ。諸惡莫作諸善奉行ハ。三世ノ諸佛ノ通戒也。善ヲ修スル者ハ善趣ノ報ヲエ。惡ヲ行スル者ハ惡道ノ果ヲ感ズトイフ。此因果ノ道理ヲ聞トモ聞サルガ如シ。初テ云ニ能ハズ。然レドモ分ニ隨ヒテ惡業ヲ止メ。縁ニ觸テ念佛ヲ行シ。往生ヲ期スベシ。惡人ヲ捨ラレズバ。善人何ゾ嫌ハン。罪ヲオソルルハ本願ヲ疑ゾト云ハ。此宗ニ全ク存ゼザル所ナリ

又云。末法應時修行。在往生要集念佛事。

問。山門ニ法華・眞言・禪・律・念佛ヲ兼含セ

ルニ眞迢ハ要集ノ念佛ヲ以テ。專ラ末代ノ要行也トイヘル意イカン　答。全ク別ニ新シキ意趣ナシ。卽チ要集ノ序ニイヘルガ如ク。末代愚癡ノ道俗ヲ助ンガ爲ナリ。既ニ彼序ノ文ニ。利智精進ニ對シテ頑魯トイヘリ。亦懈怠無戒ノ者ヲ攝スルコト必定也。本觀經ノ文ニ破戒ノ人ヲ攝セリ。天台ノ十疑論等亦爾也。諸文悉ク念佛ノ法門ニ於テハ。罪惡無戒ヲ助ル文アリ。當今末代ノ衆生ハ。惡心造罪間斷スル時ナシ。豈餘行自力ノ法門ニ依テ。タヤスク生死ヲ出離センヤ。故ニ但彌陀如來ノ他力本願ヲ賴ミ奉ルヲ要トス。是卽チ圓融開會ノ念佛也。凡ソ龍舒淨土文等ノ諸籍ヲ見ルニ。諸宗自力ノ道人ハ。多ク生死ヲ出離スル事アタハズ。イワユル五祖ノ戒禪師ノ再生シテ。東坡居士トナリ玉ヘルガ如シ。衆生ノ輪廻ヲ免ルルコト。豈ニ是レ輕易ノ義トセンヤ。罪根厚重ニ。業力難治ナルガ故也。爰ニ念佛ノ法門ハ。罪惡ヲモエラハズ。愚癡ヲモキラハズ。但信心稱名スレバ。往生淨土疑ナシ。今眼前ニ愚人ノ往生スルアリ。況ヤ上古ノ明記。惡輩ノ往生タレカ強チニ疑ハンヤ。請フ歸元直指等ノ聖說ヲ見テ。深ク念佛ノ法門ニ歸シ玉ヘ云云

已上

問云。此禁斷義ハ眞陽法印ノ作ナリ。然ルヲ眞迢上人ノ語トイヘル事イカン。

答云。イカニモ眞陽法印ノ作ナレドモ。禁斷義第十云。此書眞迢弟子眞陽作也。眞迢治之。眞陽宿報不幸短命。明曆二年丙申三月十五日。於予本國勢州松坂。臨終正念坐亡畢。惜哉行年三十歲也云云　眞迢治之トアレバ。上人ノ作ニ何ゾ異ナランヤ

明惠上人傳記下云。或時上人被仰。去比。笠置解脫上人來臨シテ。法談ノ次。語云。或夜夢ニ見ル事アリ。秋夜明晴タル心地シテ。人アマタ來音ニテ草庵ノ窓叩。頻リニ謁セン事望。仍扉開テ出向。異類異形者共其數アリ。其中ニサルベキ仁ト覺シクテ。雪頭埋霜眉覆タル老僧。香染衣樣ナル物上著。面貌コトガラ此世人トモ覺ヘヌ樣シタル體ニテ。進ヨリテ語云。定聞及給フラン。我是當初何ガシト云者ナリ。佛法ニヲヒテハ。隨分行學年積。深理究タル由存。サレバ共比。天下肩並ブル輩ナカリキ。皆是世知處ナリ。然ルニ只此大乘本源ヲ究メン事ヲ先トシテ。強チニ波羅提木叉ヲ專ニスル事ナカリキ。仍破戒穢戒事ノミ交リキ。依之大乘深理究タリト雖ドモ。人間一生中ニハ解行相應セズ。自先破戒罪方重キニ依。魔道入レリ。自古天竺震旦本朝。世界世界ニ名ヲ得タル貴僧高僧達。此戒力ナキ人。一劫二劫乃至三四劫。魔道落タル類。不可勝計。此魔道ヲ習。落落テハ急度免出事難。我ハ二劫此業ヲ果スベキ也。入滅後人間ノ五百餘年及ベバ。遙ニ久心地給ラン。去ドモ其五六百年萬億重テモ。猶其一劫ニモ不可及。況二劫過グベキ末ヲ思。無端作法ナリ。此道落タル僧共ダニ。猶行末遙ニテツヅキ居タリ。去ハ毘婆尸佛狗留孫佛ナンドノ時。其深理悟。雖其任相應シテダニアラバ。カカル難有マジケレ共。サル機ハ。佛在世ダニ希ナル事也。マシテ滅後比丘有難。多甚深妙義悟ルト云ヘドモ。行成難命終易。仍人間一生中。相應スル事無レハ。先破戒無慚罪引レテ。魔道入ナリ。魔道ニ入ヌレバ。速カニ浮事ナケレバ。多劫間。人天出衆生利益ノ方便ヲモ失。自身所受苦患ヲモ救事ナシ。是世尊ノ掟ニモ不叶。菩薩願ヲモ失ヘリ。去ハ大乘修行輩。戒門次スル事ナカレ。何ニモ何ニモ。習勵ムベシ。仍佛ノ遺敎ニモ。依因此戒得生諸禪定及滅苦智慧。是故比丘當持淨戒。又云。若無淨戒。諸善功德皆不得生。又云。於我滅後。當尊重珍敬波羅提木叉。此則是汝大師。若我住世無異此云云　然中古ヨリ已來。人機劣シテ心拙。戒守事疎ナリ。仍サシモ世崇敬セラレシ僧侶多此道入ナリ。我等大乘甚深第一義明ラメシニ依テ。此業ヲツクノヒハテテハ。佛果證スベシトイヘ共。多劫間徒苦患ニノミ沈過行事。偏ヘニ戒力ノ闕タルニ依

レリ。今見ルニ。末世ナリト云ヘドモ。道ヲ修スル志深切ナル類共アリ。此謬リヲ人間ニ普ク示シ知シメタクテ。此庵室ニ列參セリ。後學ニ傳ヘ禁メ給フベシトテ。是ハ某彼ハ何ガシト云ヒ聞ス。古皆名ヲ得タリシ僧侶達ナリ。今既ニ佛果ニモ至リヌラント思フ人達。何ニシテ角成給ヒヌラント。不思議ニ覺ヘテ。サテ何ナル御苦共カ候フト問ヒ侍シカバ。或ハ諸異類者來リ身肉ヲ食ヒ命ヲ奪フ。其苦ミニ堪ズシテ絶入シ。暫クアリテ生レバ。又異類現ジ頭目髓腦手足ヲ切取ル時モアリ。或ハ猛火現ジ全身ヲ燒ク。是則殺盜婬ノ果ノ處也。或ハ黑白二鬼現ジ。鐵ノ箸ヲ以テ舌ヲヌキ。或ハ熱鐵輪ヲ飲シメテ。遍身焦レテ如ク炭ナル時モアリ。是レ妄語又飲酒非時食ノ果ノ處也。如ク此クルシミ一日ニ三度五度。人ニ隨ヒ時ニ依テ様様替ルナリト云フ。背消様ニ失ヌト見ヘ。此事ヲ思フニ是實語ナリ。尤慎ムベキ事也。我朝ノ鑒眞和尚唐土ヨリ渡リ給テ。專ラ此波羅提木叉ヲ弘メ給ヒシカバ。其比。頭ベヲソレル類。是ヲ守ラズト云事ナシ。面面其上ニ宗宗ヲモ學シケレドモ。今ハ遂ニ年ニ隨ヒ日ニ廢レハテテ。袈裟衣ヨリ始メ。跡形モナク成レリ。適マ諸宗ヲ學スル者アレドモ。戒ヲシレル輩ハナシ。況ヤ又受持スル類ヒナシ。何ヲ以テカ人身ヲ失ナハザル要路トセン。今ハ婬酒ヲ犯サザル法師モ希ニ。五辛非時食ヲ斷テル僧モナシ。如ク此不當不善ノ振舞ヲ以テ。法理ヲ極メタリト云トモ。魔道ニ入ナバ。人天ノ益モナク。自身ノ苦ヲモ免レズシテ。多劫ノ間徒ラニ送ラン事。返返モ損ナルベシ。如何ニシテカ。古ノママニ。戒門ヲ興行スベキ方便ヲ廻ラサントゾ申サレシ。大ニ其ノ謂レアリトゾ語リ給ヒシ云云。行者用心集下九丁ニモ載レ之

私云。白隱禪師十句觀音經靈驗記ニ。寶曆五年三月。駿州蒲嶋ノ一女子。地獄ヲ感見シ。蘇生シテ物語セシ事ヲ載テ云。一所ヲ遙カニ見渡セバ。方百里モ有ルベキ廣野ガ原ニ。猛火四面ニ燃ヘ上ガレバ。毒風縱横ニ熱沙ヲ吹キカケ透間ナシ。其中ニ罪人ドモ夥シク群ガリ居テ。聲ヲ限リニ泣キ叫ブハ。天モ崩ルル斗カリナリ。能能見レバ。其中ニハ刹利·波羅門·毘沙·須陀·旋陀羅。尊貴·高位·屠貼·負販·男女·老幼隔テナク。中ニ就ヒテモ痛ハ敷キハ。イトモ貴キ智者。高僧·僧正ヨ。阿闍梨ヨ。能家ヨ。長老ヨ。大善知識ヨ。大和尚ヨナド稱セラレ玉ヒテ。數萬人ノ人人ニ仰ギ貴バレ。伏シ拜ガマレ。紫衣黃衣ヲ纒ヒ。綱代ノ輿ニ乘リ。朱蓋ヲサシカケサセ。イトヤゴト無キ人人ノ。如何ナル罪ノオハシケルニヤ。戒行ナクオワスルニゾ。數モ限リモナキ比丘·比丘尼·在家ノ男女諸共ニ。獄卒ノ杖ニ打タレ。猛火ノ烟ニムセビ玉フハ。見ルモ中中痛ハシカリキ乃至時ニヨリテハ。我我モ遙カ遠目ニ伏シ拜ミ申タリケル。彼ノ寺ノ大上人。何某寺ノ大和尙。其所ノ御隱居老師。ソコソコノ庵主ノ老僧。何レモ在家ニ打交リテ。大苦患ヲ受ケ玉フハ。見ルモ悲シク痛ハシカリキ乃至四方ヲ遙カニ見渡セバ。右モ左モ皆盡ク八大地獄。叫喚·燒熱·大燒熱·黑繩·紅蓮ノ大惡所。皆目前ニ照ワタリ。燒熱無間ノ大猛火。雲井遙カニ燒上ボレバ。銀漢モマタ焦レ落ルトス。火片ハ車軸ノ雨ノ如ク。毒風縱横熱沙ヲ吹カケ。四面皆盡ク猛火ナレバ。遁ゲ走ルベキ方モナシ。四方八面皆盡ク罪人共ノ苦シミ叫ブ聲ノミナリ。其中ニハ。上モナキ高位高官。イトヤゴトナキ人人ノ。綾羅ノ袂。紫金ノ裳。玉ノ冠。金ネノ履ヲサシモ氣高キ人人ノ。貧賤下郎ノ雜ラニ打マジリ。猛火ノ底ニ泣キ苦シマセ玉フハ。見ルモ中中痛ハシシ。又一所ヲ見レバ。方量モナキ大窖谷アリ。其中間眞暗ニシテ。眞ノ毒闇ナリ。是黑繩地獄トカヤ云ヘル大惡所ナルヨシ。其中ニ苦ルシミ居タルハ。出家·沙門·比丘·比丘尼ノ類ヒ。及ビ優婆塞·優婆夷ノ族ナリ。中ニモ一際怪シキハ。ヱモイハヌ最貴キ智者高僧共ヲ。見ヘサセ玉フガ。黑キ繩ニテ高手小手ニ縛リカラメラレ。黑暗谷ノ内ニ倒ニツルクラレテ。泣キ苦ルシマセ玉フヲ。獄卒共ノ立カカツテ。口口ニ呵責シテ云ク。爾等ガ邪見ニ依テ。斯ル所ニ追ヒ込ラレテ。永劫ノ苦患

ヲ受ルハ。自業自得果是非ナキ事ト云云

具ニハ彼靈驗記ノ如シ。志アラン人ハ。是等ノ文ヲ熟讀シテ。自ノ戒行ノ全缺ヲヨクヨク願テ。深ク彌陀如來ノ悲願ヲ信ジ玉フベシ

寛永十七年庚辰八月。眞迢上人(時ニ四十五歳也)攝州有馬ニ於テ湯治ノ刻。存海法印ノ行者用心集ヲ書寫シ畢。其卷尾ニ誌シテ云。迢私云。此集下卷明恵傳引解脱上人夢事。是尤行者用心之簡要也。所詮末代ニ一生實理相應者不可有之。又持戒堅固人。希有ナルベシ。如何トシテ免惡道。可悲可畏。是第一之難義也。爰忝奉賴彌陀如來他力本願者。在俗塵勞之人尚易往生。況出家純行之人乎。但三心不誤念念不捨者。決定往生無疑無疑。此外末代相應要行。不可有之歟云云

眞迢上人傳

上人姓ハ齋部氏。平安ノ人ナリ。慶長元年ニ出生シ玉ヒ。少年ニシテ日蓮宗ニ入テ。日舜法印ニ就テ得度シテ。晝夜勤勵苦學シ。分陰ヲ惜テ行學廢シ玉フ事ナク。元和元年(二十歳)花洛ヨリ關東ニ下向シ。下總國飯高妙雲山法輪寺ニ住シテ。學業精策シ玉フ。所謂玄義・文句ノ敎意ナリトイヘドモ。心中ニ晝夜翫味シ玉ヘル事ハ。但知禮・仁岳・智圓・從義ノ觀道ノ異論也。初メハ淨覺流ヲ執セリトイヘドモ。後ニハ改テ四明流ヲ汲玉ヘリ。上人同學ノ中ノ上座。學學ノ人ニ對シテ。ヨリヨリ觀道ヲ談合シ玉フトイヘドモ。皆テ上人ノ智ニ及者ナカリキ。其聽徹ナル事。等倫ニ超玉ヘリ。元和三年(二十二歳)十一月二十四日ヨリ。衆ノ爲ニ駿河國府中ニ於テ。玄義及釋籤ヲ講シ玉フ。同七年(二十六歳)四月。同國ノ中村正東山ニ移リ。同月ニ上洛シ。京都ノ本寺ニ於テ說法シ玉ノ。時ニ本寺ノ日源法印ニ晝夜隨仕シテ。法義ヲ問訊シ玉ヘル事。凡ソ半年バカリ。委ク彼宗ノ祕事四帖ノ抄等ヲ面授シ。又祈禱經ヲ相傳セリ。同年ノ秋。下總國下向シ。正東山ニ住シ玉ヒケリ。又日信法印ニ隨從シテ。彼宗ノ大事ヲ穿鑿シ。又或老僧ニ値テ。日蓮宗義八箇ノ相傳等ヲ受玉ヘリ。上人。同國松崎ニ於テ。山家觀心ノ異論ヲ決シ。凡ソ四明一箇ノ三千ヲ釋成スル事。是ヲ得玉ヘリ。寛永四年(三十二歳)駿河國岡宮光長寺ニ暫住ノ時。衆僧ノ請ニ依テ。法花玄義・四敎儀・十不二門・文心解等ヲ講シ玉ヘリ。其時聽衆ノ僧侶一百餘人。タダ東國ノ人ノミニ非ズ。洛陽・北國・南海・西海ノ人モ亦集レリ。タダ勝劣派ノ人ノミニ非ズ。一致派ノ僧衆モ集會セリ。上人幼少ノ時ヨリ。日蓮師ノ書四十卷ヲ暗誦シ玉ヘリ。其强記ナル事。實ニ常倫ニ超玉ヘリ。同九年(三十七歳)京都妙蓮寺ノ貫首トナリ玉ヒ。數多ノ僧侶ヲ集メテ。玄義・文句等ヲ講ジ。又文庫ニ諸宗ノ章疏アリ。其ヲ披閱シテ。始テ諸祖ノ心ヲ窺ヒ。台・密・禪・律・念佛。倶ニ各ノ利益アル事ヲ知テ。宗敎ニ不滿ノ思ヒヲ生ジ。心中ニ同按覆勘シ玉フ事。千度萬般ニシテ。宗旨ヲ改メント思ヒ給ヘドモ。宗ヲ改ムル事ハ一大事ナルガ故ニ。同十一年(三十九歳)八月ヨリ十月マデ。宗祖ニ向ヒ奉リ。我爾前無得道諸宗無得道ノ法義ニ於テ。疑心忽チニ生ズ。唯願クハ是ヲ決シ玉ヘ。我眞實ノ信心ニ住シテ。自利利他ノ大願ヲ發シ。法義ノ是非ヲ明ラメンガ爲ニ。數月ノ間。精誠ヲ致サンニ。全ク應驗ナキ事アランヤ。タトヒ濁世末代ナリトモ。其道理正路ナラバ。必ズ微應アルベシ。願クハ涅槃經ノ夢中羅刹ノ靈應ノ如ク。五更一夢ノ間ニ。蓮祖來テ我レヲ呵責シ玉ヘ。我又心中ノ不審ヲノベテ問訊セン。其道理若眞正ナラハ。彌陀ノ信力ヲ勵シ。此事ヲ世人ニ語ラズ。偏ニ宗法ヲ弘通スベシ。伏テ願クハ邪正ヲ敎授シ玉ヘト祈リ。十月十二日。開山宿忌ノ夜ニ丁テ。特ニ丹誠ヲ勵シ。釋尊幷一切三寶ニ向ヒ。終夜示現ヲ懇請シ玉ヘリ。至誠ノ感スル所。曉ニイタリ佛ノ御聲ニテ。阿彌陀經ノ不可以少善根福德因緣得生彼國ノ文ヲ示シ玉ヘリ。上人感應ヲ得玉ヒテ。歡悅窮リナク。イヨイヨ爾前ノ諸經得益不虛ナル義ヲ決信シ玉ヒヌ。此文。天台ノ義記幷ニ善導ノ釋義少異アリトイヘドモ。倶ニ念佛往生ノ義ナリ。サテ上人。宗ヲ逃出ン事ヲ思ヒ。自ラ八宗ノ圖ヲ作テ。如

來ノ尊前ニ於テ。祈念シテ是ヲ取玉フニ。天台宗比叡山ト書タル鬮ヲトリ玉ヘリ。則山門ニ登ラントシ玉フニ。全ク知玉フ人モナカリシガ。折節。横川ノ戒光院ノ法海法印ト云人。在京アリシ故。近付契約シ。登山シ玉ハントス。サレドモ十一月ヨリ翌年四十歳三月ニ至ルマデ。毎年ノ本寺ノ世事。繁多ニシテ閑キガタキ故ニ。思ヒナガラ延引セシカバ。三月ノ末ニ夢想有リ

イソゲタダ山ヲ忘ルカ郭公
ミヤコノ中ハ憂ヘ多キニ

此夢ノ事ヲ。卽チ釋迦牟尼如來ノ御勸誡ト思ヒ。其年四月十六日。初テ登山シテ。横川ノ龍禪院ニ住シ。坐禪念佛シ玉ヘリ。時ニ上人四十歳ナリ。其時夢中ニ。傳教大師慈覺大師。慈心僧都ノ三聖。正ク列坐シ笑ヲ含テ。上人ヲ慰諭シ玉ヘリ。又告夢アリ

アリアケノ心コソスレ法ノ道
テル大神ノクモリナケレバ

此外夢想ノ發句數多アリ。又オボロゲノ靈瑞多カリケリト云云 上人彼宗ニイマセシ時。止觀ヲ自見シ。指要鈔等ヲ數年翫味シテ。觀道ヲ得タリト思ヒ玉ヒシガ。後ニ改宗シテ。八瀨ノ三位公妙傳ニ値テ。天台ノ心地ヲ面授口決シテ。初テ古ノ非ヲシリ玉ヘリ。又圓頓戒ノ正旨ハ。金光院ノ賢承和尙ヨリ面授相承シ玉ヒヌ。上人。同年山嵐ノ瘴氣ニヲカサレ。氣色違例シテ。九月ヨリ下洛シ。四條片山與安法印ノ家ニテ養生シ玉フ事。半年餘リ。其病中ニ夢ノ如ク。諸佛菩薩圍遶シテ是ヲ守リ玉フ。其中ニ御長八尺バカリナル地藏菩薩。片手ニ錫杖ヲ持。片手ニテ上人ノ脈ヲ診ミ玉ヒテ。汝死スベカラズト仰ラレケルガ。其後頓テ快復シ玉ヒ。同十三年四十一歳夏。叡峯ニ登リ。横川ノ法住院ニ寄宿シ玉ヘリ。此寺ニ名譽ノ地藏菩薩ノ木像アリ。昔シ地獄ニ入テ。貿能ガ苦ニ代リ玉ヒシ尊像ナリ。具ニ元亨釋書二十九ニ載タリ 地藏菩薩感應傳ニモ載之 慧心僧都ノ御作ニシテ。御長八尺バカリナリ。上人初テ拜ミ玉ヘバ。病中感見ノ地藏尊ニ。聊モ違ハザレバ。大ニ感涙ヲ流シ玉ヘリ。其年ノ秋コノ地藏菩薩ノ寶前ニ於テ。別行ヲ修シ玉ヘリ。又不動供ヲ行ヒ玉ヒシ時。夢中ニ天ヨリ金剛杵フリ下テ手ノ中ニアルヲ見テ。後ニ正ク地中ヨリ金剛杵ヲ堀出セリ。尤希代奇事也。同年ノ冬。護摩灌頂違亂ナク成就シ玉ヒヌ。サテ上人。臘月十日ヨリ。京都廬山寺ニ於テ。破邪顯正記ノ撰述ヲ始メ。同十四年四十二歳閏三月。滿作シ玉ヘル時。夢中ニ日蓮師顯レ玉ヒテ。上人ニ對面シ。微笑シテ喜悅ノ相ヲ示セリ。諸宗ノ賢哲モ。此書ヲ見テ稱譽シ。東叡開山慈眼大師モ。高覽シ玉ヒテ。大ニ稱歎シ玉ヒケリ。同年ノ夏。登山シテ亦横川ノ法住院ニ住シ玉ヘリ。其年ノ冬。山門ノ宿老亮算法印ノ勸メニ依テ。西敎寺ニ住職シ玉ヘリ。上人改宗シテ傳心 日蓮宗ニイマセシ時ハ日超ト號ス トナケ玉ヒシガ。本刹ニ移リ給ヘル時。夢中圓戒國師出現シ玉ヒテ。眞迢ト改名シ玉ヘル故。其後此名ヲ用ヒ玉ヘリ。上人深ク彌陀如來ノ本願ヲ信ジ。日課稱名六萬返。孜孜トシテ怠リ玉ハズ。本刹ニテ圓頓戒ヲ執行シ。念佛ヲ弘通シ玉フ事。數百座ナリ。或ハ上人書寫ノ名號。佛像ト顯レ玉ヒ。或ハ圓頓戒ノ靈感。奇異不思議ナル事多カリケリ。本刹ニ住シ玉ヒテ四五年ヲヘテ。台敎中興慈眼大師。上人ヲ武州ヘ召キ。大猷院殿ノ高聞ニ達シ。台宗講經ノ役者トシ。マタ東照大權現。法樂ノ講者トナシ給ヘリ。慈眼大師。常ニ上人ノ惠解深遠ナル事ヲ。深ク稱歎シ玉ヒケリ。又歸命山。一石山。藥王山ノ三箇處ヲ賜リキ。サレドモ二ケ所ヲ辭シテ。藥王山ノ一寺ヲ領ジ。又淨業ノ暇ニ一切經ヲ披覽シ玉ヘリ。サテ隱居ヲ望ミ玉フトイヘドモ。本山ヨリ抑留シ玉フ依テ。暫ク延引セリ。上人改宗ノ後。京都眞如堂。坂本西敎寺。武州江戸等ニ於テ。天台ノ法門ヲ講シ。慧心的流ノ念佛ヲ弘メ玉ヘル事。千座ニ及ベリ。上人モトヨリ幽閑ノ地ヲ好ミ玉フ故。ココヲモ亦辭シテ。醍醐ニ閑居シ。明星山極樂寺ノ廢ヲ興シ。不斷念佛ヲ始行シ玉ヘリ。萬治二年己亥。京都因幡堂ニアリテ病ヲウケ。アラカジメ死期ノ

セマリシヲシリ。念佛勵聲シ玉ヒ。其年ノ十一月二日。正念ニシテ還化シ玉ヘリ。時ニ世壽六十四歲ナリ。遺命ニ依テ。坂本西敎寺ニ葬シ奉ケリ

眞沼上人撰述目錄

玄籤捃釋十卷 巻末云。元和三丁巳曆眞沼法印二十二歲於駿州府中講玄籤及釋籤。同六庚申年畢。日日所筆記乃成二十卷。題目謂之玄籤捃釋云云

觀心異論決二卷 元和九年四月。於下總國述之。時二十八歲

西谷名目鈔十二卷 寛永四年八月。於駿州撰之。時三十二歲

天台宗集解新鈔六卷 寛永九年十月述之。時三十七歲

破邪顯正記五卷 寛永十四年後三月。於京都廬山寺撰之。時四十二歲

念佛選摧評一卷 寛永十七年正月。於比叡山撰之。時四十五歲

十宗略記一卷 承應元年八月著之。時五十七歲

禁斷義十卷并追加一卷 慶安四年九月。於江戸眞陽上人草稿。時二十五歲。承應三年十一月。眞沼上人再治。時五十九歲

No. 2423

[1]眞荷上人法語

ツラツラ阿彌陀佛ノ大悲弘誓ノ深キ事ヲ思ヒメクラスニ。胸モダヘテ淚トドマラズ。誠ナル哉六八ノ大願ハ。末世愚惡ノ衆生ヲ救ハン爲ニシテ。昔シ無量阿僧祇劫ノ難行苦行モ。其功ヒトリ名號ニアラハス。此故ニ名號ノ不可思議ナルハ。トリモナヲサズ是佛ノ御願力ナリ。行者ノ信心佛ノ願心ト全ク相應シテ一心決定スレバ。一念十念果シテ往生ヲトグ。更ニ念稱相續シテ勇猛精進ナレバ。現前ニ彌陀諸佛ヲ見奉リ。當來ニハ上品上生掌ヲ指ガ如シ。イカナル阿彌陀佛ナレバ。カク發シ難キ御願ヲ發シテ。此愚ナルヲ導カセ玉フ。イカナル我等ナレバ。アヒ難キ此御願ニアヒ奉リ。悠悠トシテ信心ヲ發サザルヤ。今我詞ヲ同行念佛ノ人ニヨス。無常ノ殺鬼老若ヲエラバズ。一息來ラザレバ。永ク惡趣ニ入必必朝夕ヲマタズ。速ニ身心放下シテ。一心ニ稱名念佛セヨ。大悲ノ御願深重ナリ。來迎引接ナンゾ疑ハム

No. 2424

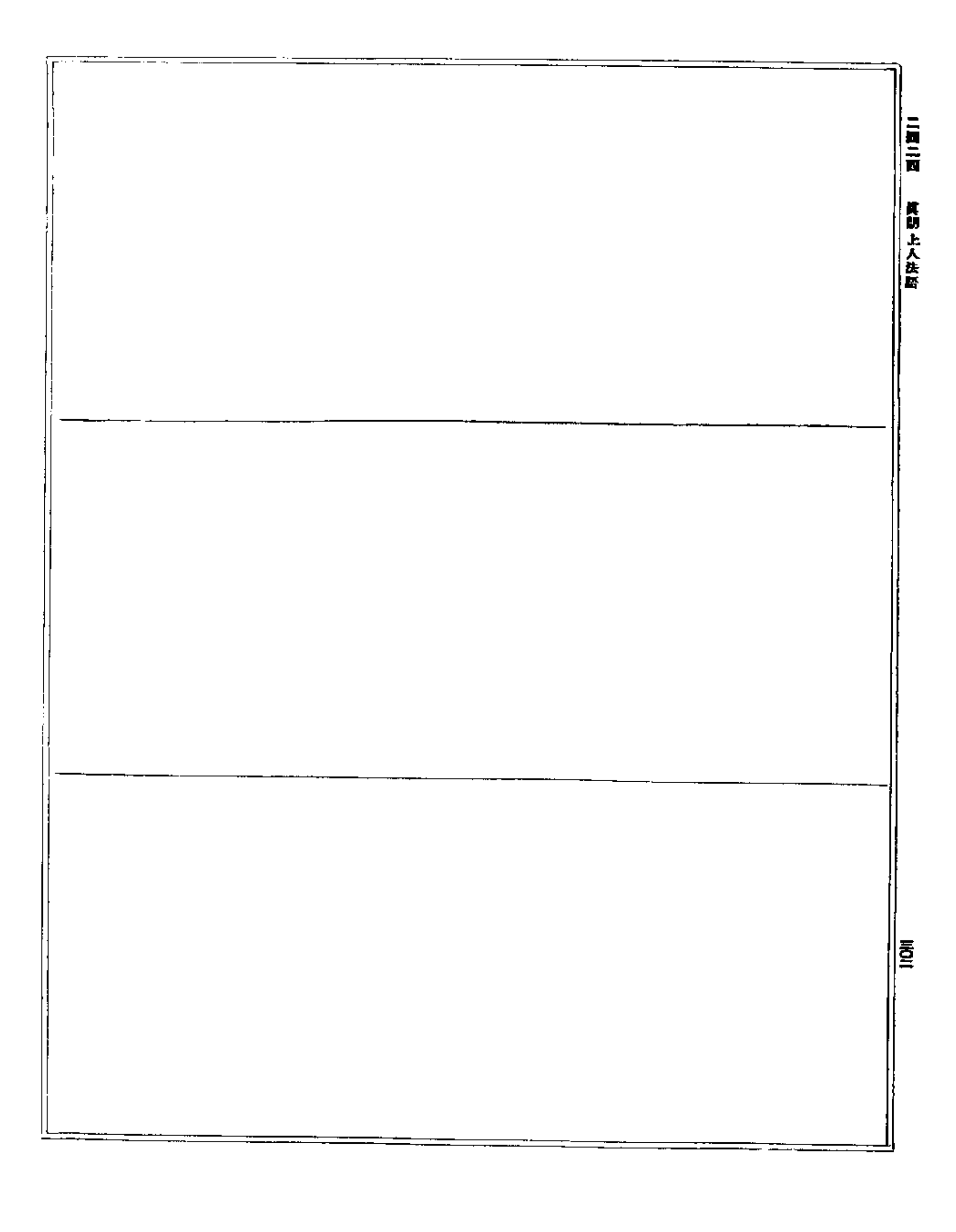
[2]眞朗上人法語

抑モ得生淨土ノ要道ハ。唯安心ノ如何ニゾアリケル。夫レ安心トハ卽チ三心ナリ。三心トハ卽チ一心ナリ。一心トハ卽テ。俯シテ此身ノ拙ナキヲ願リミ。仰デ彼願ノ深キヲ賴ミ。口ニ南無阿彌陀佛ト稱フルガ卽チ本願攝取ノ正定ノ業ナリト信ジテ。疑ノ心ナキ一心ヲバ。往生ノ安心トハ申スナリ。斯ク安心決定セシ上ハ。唯明ケ暮レニ佛ノ御名ヲ稱フルガ。信行具足ノ人ニシテ。決定往生疑ヒアルベカラズ。然ルニ馴ルルニ怠タルハ。我等凡夫ノ常ニシテ。已作ノ煩惱業モ罪過モ嫌ヒ給ハヌガ本願ト。耳疎ニ聞キナレテ。已ガ三業ヲ護ルノ心ナク。生キテハ此ノ世ノ王法ニモ觸レ。死シテハ彼ノ佛ノ願網ニモ漏レナン人ノアランヲ。深クアハレミタマヒテ。往生業ノ御法ノ上ニ。更ニ戒門ノ一路ヲ開キ。堪フルニ任セテ。現作未作ノ惡業ヲモ護ラシメ。此土バカリハ十方衆生ノ御喚聲ニ隨ヒテ。吾レ人トモニ。順次ノ往生ヲ逐ゲシメントノ御敎ハ。ウツモ抱クモ。トモニ是レ世ノ父母ノ吾子ヲ育ツル慈悲ニコソアリケレ。凡ソ吾朝中古以來。念佛弘通ノ高祖知識ニ乏シカラザル其中ニ。吾祖國師ノ世ニ出デマシマシテ。此ノ戒稱二門ヲ以弘ク我等ガ爲ニトテ。御化導アリシ。廣大深重ノ御恩德ヲ。厚ク信ジ奉リ。事每ニ惡キヲ愼シミ。稱名念佛怠タラザル。是レ當流安心獲得ノ人ニシテ。往生一定。目出度カルベキモノナリ

穴賢

明治十二年五月　日

[1]嘉永二年刊先德法語集之內 [2]坂本西敎寺藏本



No. 2425

[1]秘密漫荼羅十住心論卷第一

歸命婀尾羅吽欠　最極大祕法界體
訶遮吒多[2]婆[3]壄慧　吽汚哩嚩縛等持
制體幢光水生貝　五鈷刀蓮軍持等
日旗華觀天鼓渤　薩寶法業內外供
捏鑄刻業及威儀　能所無礙六丈夫
如是自他四法身　法然輪圓我三密
天珠涉入遍虛空　重重無礙過剎塵
奉天恩詔述祕義　[4]驚覺群眠迷自心
平等顯證本四曼　入我我入莊嚴德

夫歸宅必資乘道。愈病會處藥方。病源巨多方藥非一。已宅遼近道乘千差。四百之病由四蛇而苦體。八萬之患因三毒而害心。身病雖多其要唯六。四大鬼業是也。心病雖衆其本唯一。所謂無明是也。身病對治有八。而心病能治有五也。湯散丸酒針灸呪禁者身之能治也。四大之乖服藥而除。鬼業之祟呪悔能銷。藥力不能却業鬼。呪功通治一切病。世醫所療唯身病也。其方則大素本草等文是也。治心病術大聖能說。其經則五藏之法是也。所謂五藏者。修多羅毘奈耶阿毘達磨般若總持等藏也。如是五藏譬如牛五味。乳酪生熟兩[5]酥醍醐如次配之。四藏之藥但治輕病。不能消重罪。所謂重罪者。四重八重五逆謗方等一闡提是也。如醍醐通治一切病。總持妙藥能消一切重罪。速拔無明株杌。衆生住宅略有十處。一地獄。二餓鬼。三傍生。四人宮。五天宮。六聲聞宮。七緣覺宮。八菩薩宮。九一道無爲宮。十祕密漫荼羅金剛界宮。衆生狂迷不知本宅。沈淪三趣跉跰四生。不知苦源無心還本。聖父愍其如是示其歸路。歸路有徑紆。所乘有遲疾。牛羊等車逐紆曲而徐進。必經三大無數劫。神通寶輅凌虛空而速飛。一生之間必到所詣。人天二宮雖不免燒燬。比之三趣樂而不苦。故慈父且與人天乘濟彼極苦。二乘住處雖是小城。比彼生死已出火宅。故大覺假說羊鹿車暫息化城。菩薩權佛二宮。亦雖云未到究極金剛界。比前諸住處亦是大自在安樂無爲。故如來與大小二牛示其歸舍。如上二宮。但菩薩宅中之荒穢。猶未開地中之寶藏。空背大海之醎味。孰獲龍宮之摩尼。從淺至深從近迄遠。雖云轉妙轉樂。由是蜃樓幻化之行宮。未入三祕密五相成身四種曼荼究竟眞實金剛心殿。從彼人天迄顯一乘。並是應化佛對治心病之藥。他受鈔迺藏狂子之乘。名宗則七宗並鑣而馳。和漢言車則三四雙轍而遊東西。各美己戟忘己楯。並發他疵蔽他善。是非紛紜勝負不定。吠聲之徒朋黨相扇。雷缶之響周比猜擠。是則非設方之本懷。違乖醫王之雅意。譬如惡寫而求補愛藥而惡毒。誰知體病悉藥乖方並毒。嗚呼[6]痛哉嗚呼痛哉。縱使耆婆更生神農再出。豈棄此取彼惡毒愛藥哉。鉤挽野葛應病妙藥。何況尤黃金丹誰無除病延算之績。苦哉末學。逃大虛於小室。偷鳴鐘乎掩耳。惡水愛火捨心愛色。若能明察密號名字深開莊嚴祕藏。則地獄天堂佛性闡提煩惱菩提生死涅槃邊邪中正空有偏圓二乘一乘皆是自心佛之名字。焉捨焉取。雖然知祕號者猶如麟角。迷自心者既似牛毛。是故大慈說此無量乘。令入一切智。若竪論則乘乘差別淺深。橫觀則智智平等一味。惡平等者。未得爲得不同爲同。善差別者。分滿不二卽離不謬。迷之者以藥夭命。達之者因藥得仙。迷悟在己無執而到。有疾菩薩迷方狂子。不可不愼。至如祕密曼荼[7]羅金剛心殿。是則最極究竟心王如來大毘盧遮那自性法身住處。若有衆生生輪王種性。有大度勇銳不樂前諸住宮。則許大日所乘一體速疾神通寶輅。其授灌頂職位令受用剎塵無盡莊嚴寶藏。淺深優劣具列如後。大毘盧遮那經。祕密主問佛言。世尊。云何如來應供正遍知得一切智智。彼得一切智智。爲無量衆生廣演分布乃至如是智慧。以何爲因。云何爲根。云何究竟。大日尊答。菩提心爲因。大悲爲根。方便爲究竟。祕密主。云何菩提謂如實知自心。又問。發趣菩提之時。心所住處相續次第幾種。佛具答之。故經初品名曰住心。今依此經顯眞言行者住心次第。顯密二教差別亦在此中。住心雖無量。且擧十綱攝之衆毛

一異生羝羊住心　二愚童持齋住心

[1]〔明〕弘法大師全集本，〔甲〕承安二年寫仁和寺藏本，〔乙〕高野山金剛三昧院藏本，乙本卷第一三五七九十之六卷慶長七年板本，卷第二四六八之四卷平安朝寫本　[2]婆＝波〔甲〕　[3]壄＝埜〔甲〕　[4]驚＝警〔甲〕　[5]酥＝蘇〔甲〕　[6]痛哉嗚呼＝嗚呼痛哉〔甲〕　[7]〔羅〕－〔甲〕

三嬰童無畏住心　四唯蘊無我住心
五拔業因種住心　六他緣大乘住心
七覺心不生住心　八一道無爲住心
九極無自性住心　十祕密莊嚴住心

異生羝羊住心第一

異生羝羊心者。此則凡夫不知善惡之迷心。愚者不信因果之妄執。我我所執常懷胸臆。虛妄分別鎭蘊心意。逐陽焰而渴愛。拂華燭而燒身。既同羝羊之思草婬、還似孩童之愛水月。不會觀我自性。何能知法實諦。違教違理從此而生。從冥入冥相續不斷。比循迴於車輪。均無端於環玉。昏夜長遠金雞何響。雲霧靉靆日月誰搴。來途無始歸舍幾日。不覺火宅之八苦。寧信罪報之三途。遂乃嗜滋味乎水陸。耽華色乎乾坤。放鷹催犬斷塡腹之禽命。走馬彎弓殺快舌之獸身。涸澤竭鱗族。傾藪斃羽毛。合圍以爲樂。多獲以爲功。不顧解網之仁。豈行泣辜之悲。荒婬無度晝夜樂只。或抄掠他財物。奸犯人妻妾。四種口過三種心非。誹謗人法播植闡提。無時不作無日不行。不忠不孝無義無慈。五常不能羅網。三乘不得牢籠。祖習邪師依憑邪教。不曾求出要。一向營眼前。如是衆生名曰愚童羝羊。故大日世尊告祕密主言。祕密主。無始生死愚童凡夫。執著我名我有。分別無量我分。若彼不觀我之自性。我我所生。又云。祕密主。愚童凡夫類猶如羝羊

注。善無畏三藏釋云。從此已下十種住心。佛答心相續之義也。欲明淨心最初生起之由故。先說愚童凡夫違理之心。無始生死者。智度論云。世間若衆生若法皆無有始。經中佛言。無明覆愛所繫。往來生死始不可得。乃至菩薩。觀無始亦空而不墮有始見中。愚童者。具云愚童薩埵。謂六道凡夫。不知實諦因果。心行邪道修習苦因。戀著三界堅執不捨。故以爲名。凡夫者。正譯應云異生。謂由無明故隨業受報不得自在。墮於種種趣中。色心像類各各差別。故曰異生也。其所計我。但有語言而無實事。故云執著我名。言我有者卽是我所。如是我我所執。如十六知見等隨事差別無量不同。故名爲分。次釋虛妄分別所由。故云若彼不觀我之自性則我我所生。若彼觀察諸蘊皆悉從衆緣生。是中何者是我。我住何所。爲卽蘊異蘊相在耶。若能如是諦求當得正眼。然彼不自觀察。但展轉相承。自久遠已來祖習此見。謂我在身中能有所作。及長養成就諸根。唯此是究竟道。餘皆妄語。以是故名爲愚童也。羝羊是畜生中性最下劣。但念水草及婬欲事。餘無所知。故天竺語法以喩不知善惡因果愚童凡夫類。此是羝羊。凡夫所動身口意業皆是惡業。身惡業有三。謂殺盜婬。口惡業有四。謂妄語麁惡離間無義是也。意惡業有三。謂貪瞋癡是也。如是十種惡業。一一皆招三惡道果。且就初殺生業說之。由貪衆生皮宍角等故斷有情命。令彼受苦痛故感地獄苦。由味著其血①宍故感餓鬼果。一切衆生皆是我四恩。由無明愚癡故。愛彼血肉斷其命根。坐此愚癡罪故感畜生果。若生人中時亦感二種果。斷他命根故短命。生他苦痛故多病。如殺生業招三惡趣果者。餘業果報亦復如是。具如華嚴經說。十惡爲本有無量惡業。乘此惡業感無量惡報。惡果雖無量不出三趣。所謂地獄餓鬼傍生也。人及阿修羅二趣。非是純惡雜業所感。如是五趣皆依器界而住。此器界有五輪山海等差別。依正二報具說如後。初明五輪山海。次顯四大洲等。後擧五趣所依器界總頌

頌

器界從何起　風輪初遍空
水金相續出　地火在其中
八海深八萬　九山竦穹隆
四洲與八嶋　人鬼畜地宮

五輪頌

大虛無邊際　風量等三千
水輪厚八億　金地廣同前
火大在何處　遍滿四輪邊
五輪因何出　衆生業使然

注曰。依起世經俱舍瑜伽等論。空輪者最下虛空。不可言其邊際限量。而風輪等依止而住。風輪者。依止虛空有風輪生。量廣無數。厚十六億踰繕那。②梵云踰繕那。此十六里。云由旬由延。皆訛略也。其體堅密依虛空。水輪者。大雲澍雨滴如車軸。厚八億踰繕那。徑十二億三千四百五十踰繕那。周圍三倍。依風輪住。金輪者。有情

①宍＝肉㊥　②此註甲本作本文

業力感別風起。搏擊此水上結成金。厚三億二萬踰繕那。廣等水輪。周圍三倍。依水輪住

九山八海頌曰

妙高十六萬　雙軸繞其邊
寶樹將善見　金色入青天
馬耳與象鼻　魚山在鐵前
六海廣八萬　第七一千餘
鹹水剩三億　內七出扶蕖

注。九山八海者。於金輪上有九大山。山間八海。妙高山王處中而住。餘八周匝繞妙高山。於八山中前七名內。第七山外有大洲等。此外復有鐵輪圍山。圍一世界。妙高山王入水出水並各八萬踰繕那量。四寶合成。如次四面北東南西。金銀吠瑠璃頗胝迦寶。隨寶威德色顯於空。故瞻部洲空似吠瑠璃色。如是山海從何而生。是諸有情業增上力。復大雲起雨金輪上。滴如車軸。積水奔濤。即爲山等(起世經云。此山及七金山上。皆有寶樹莊嚴)第一山者。梵云犍馱羅山。此云持雙山。頂有雙跡故。等名七金山者皆純金所成。入水量等並皆八萬踰繕那。多諸寶樹。此山出水及山頂厚量皆四萬踰繕那(自下山體及入水量准知)持雙山內海深廣。並皆八萬踰繕那。八功德水盈滿其中。有物勿頭華鉢頭摩華優鉢羅華芬茶利華。遍覆水上(八功德水者。一甘二冷三耎四輕五淸淨六不臭七飲時不損喉八飲已不傷腹。❶大海自下七大海深量同前。中八功德水四色蓮華准知)第二山者。梵云伊沙馱羅山。此云持軸。峯如車軸。出水二萬踰繕那。厚量亦然。持軸山內海廣四萬踰繕那。八功德水四色蓮華如前。第三山者。梵云朅地洛迦山。此寶樹名。似此方檐木。山上多此寶樹。從樹爲名。出水一萬踰繕那。厚量亦然。此山內海廣二萬踰繕那。八功德水四色蓮華如前。第四山者。梵云蘇達梨舍那。此云善見。見者稱善故。出水五千踰繕那。厚量亦然善見山內海廣一萬踰繕那。八功德水四色蓮華如前。第五山者。梵云頞濕縛羯拏。此云馬耳。山形似馬耳故。出水二千五百踰繕那。厚量亦然。馬耳山內海廣五千踰繕那。八功德水四色蓮華如前。第六山者。梵云毘那恒迦山。此云象鼻。山形似象鼻故。出水一千二百五十踰繕那。厚量亦然。象鼻山內海廣二千五百踰繕那。八功德水四色蓮華如前。第七山者。梵云尼民達羅山。此是魚名。山形似魚背故也。出水六百二十五踰繕那。厚量亦然。此山內海廣一千二百五十踰繕那。八功德水四色蓮華如前。第八山者。梵云斫迦羅山。此云鐵圍。純鐵所成。入水如上。出水三百一十二半踰繕那。厚量亦然。鐵圍內海廣三億二萬二千踰繕那。其水鹹苦。於中大洲有四。中洲有八。小洲無數。人傍生餓鬼捺落迦等雜居其中。隨其業力所住各異

四洲形數等頌

瞻勝高洲量二千　牛貨一洲餘五百
車相半月地形勢　叟方圓滿西北國
一二五千壽與年　六一二五丈尺量
三品五戒及無我　因緣相感現其像

注。瞻部洲者從樹爲名。舊云閻浮提訛也。起世經云。閻浮樹下有閻浮那檀金聚。高二十由旬。南瞻部洲北廣南狹。三邊量等各二千❷由繕那。南邊唯廣三踰繕那半。人面亦然。智論云。持下品五戒則生其中。身長三肘半。凡肘量長一尺八寸即六尺三寸。或長四肘即七尺二寸。自下肘量並准此。壽命百歲。唯此洲中有金剛座。上窮地際下踞金輪。一切菩薩皆登成覺。釋迦牟尼佛。示生迦毘羅衛國。說三乘法。示滅拘尸那國雙樹涅槃。記法住云。正法千年像法一千五百年末法一萬年。中印土北有九黑山。北有雪山。雪山之北有香醉山。雪北香南有無熱惱池。縱廣五十踰繕那。池東銀牛口出殑伽河。池南金象口出信度河。池西瑠璃馬口出縛芻河。池北頗胝師子口出徙多河。流入四海。其香山中無量緊那羅住。復有二窟乾闥婆王住。於此窟北有娑羅樹王。名爲善住。有八千樹周匝圍繞。中有象王亦名善住。與八千象而爲眷屬。瑜伽論云。與五百牝象而爲眷屬。每月十五日往帝釋前侍衛行立。若閻浮提有輪王出最少一象而爲象寶。皆由餘福有是威神。二中洲者。正理論云。瞻部洲邊二中洲者。一名遮末羅。此云猫牛。多羅刹婆居。二名筏羅遮末羅。此云勝猫牛。亦有人住身形卑陋。仁王經云。南閻浮提大國十六。中國五百。小國十千(然四大洲同一日月。晝夜增減並有短長。准起世經。四時有異。南洲增勝。東西少別。北洲無異。不寒不熱節候調和也)東毘提河洲者。此云勝身。舊

❶大＝六㊥　❷由＝踰(乙)

云弗婆提訛也。起世經云。東弗婆提有一大樹名迦曇婆。其本縱廣有七由旬。入地二十一由旬高百由旬。枝葉垂覆五十由旬。倶舍論云。三邊各有二千踰繕那。東邊三百五十踰繕那。地形如半月人面亦然。持中品五戒則生其中。身長八肘。計一丈四尺四寸。壽命二百五十歲釋迦如來諸聖弟子。至彼洲中說法化利。有修行者亦得果證。二中洲者。一名提訶此云勝。二名毘提訶此云勝身。皆有人住身形卑陋。西瞿陀尼洲者。起世經云。此云牛施。有一大樹名鎭頭迦其本縱廣有七由旬入地二十一由旬高百由旬枝葉垂覆五十由旬下有石牛高一由旬故立名也。倶舍云。西牛貨洲周圓無缺。人面亦然。徑二千五百踰繕那。周圍三倍。持上品五戒則生其中。身長十六肘。計二丈八尺八寸。壽命五百歲。釋迦如來諸聖弟子。至彼洲中說法化利。有修行者亦得果證。二中洲者。一云舍搋此云諂。二云嗢怛羅縵怛里拏此云上儀。皆有人住身形卑陋。北倶盧洲者。起世經云。鬱怛羅究溜此云高上。地形要方。四面各有二千踰繕那。人面亦方。持上品五戒十善修無我觀則生其中。身長三十二肘計長五丈七尺六寸。定壽千歲。起世經云。有香樹衣樹取香取衣枝自垂下。衣食共用人無親疎。男女愛染共至樹下若是所親樹枝如本。若非親者樹爲低枝。卽爲彼人出百千[1]敷具。隨意所爲歡娛受樂。大小便利地自開合。彼君命終必生欲天。與屍道中無悲哭者。烏名高逝從山飛來。銜死人髮遠置洲渚於餘三洲最上高勝名鬱單越。二中洲者。一矩拉婆此云勝邊。二憍拉婆此云有勝邊。皆有人住身形卑陋。如上洲等皆是人及鬼畜等所住處。如是一須彌一日月一四洲等爲一數至一千。是爲小千世界。又以小千爲一數至千。是爲中千。又以中千爲一數至千。是爲三千大千世界。是則廬舍那所居千葉蓮華一葉也。一葉中有百億須彌百億日月百億四天下。如是千葉中各各有三千大千世界。是千箇三千大千世界中四州等。皆是人趣等住處。如是十方有無量世界海。恐繁不述具說如別。此大洲中增劫時出四種輪王。減劫時佛出現

次明五趣。五趣者通於三界。[2]順正理云。那落迦等下四趣全。及天一分謂六欲天。器及有情總名欲界。如是欲界總有[3]二十處。地獄洲異分爲二十。八大地獄名地獄異。及四大洲。如是十二幷六欲天傍生餓鬼處成二十。若有情界。從自在天至無間獄。若器世界。乃至風輪是欲界攝。於三界中說有五趣。唯於欲界有四趣全。三界各有天趣一分。云何爲五體名是何。謂前所說地獄傍生鬼及人天是爲五趣。善染無記有情無情及中有等皆是界性。趣體唯攝無覆無記。唯是有情而非中有。辨五名者。那落名人迦名爲惡。人多造惡顚墜其中。由是故名那落迦趣。言[4]傍生者舊云畜生。彼趣多分身橫行故。又類多故多愚癡故。名曰傍生。言餓鬼者。謂餘生中盜他物習慳貪等。又多怯劣。其形瘦悴身心輕躁。故名餓鬼。人者。多思慮故。天者。光明威德皆熾盛故。下上界趣染善趣因。染中差別由十惡業。故正法念云。上者地獄。中者餓鬼。下者畜生。依此等文建立次第

一明地獄趣。寒熱二八大地獄頌

地獄在何處　孰觀自心中
二八大人惡　炎寒無信通
烹爛似魚鳥　炮炙何年窮
刀劍如雨滴　割爛幾許終
人間三業過　冥路多苦[5]聚
莫放身口業　動招寒熱殃

注。地獄者順正理論云。此瞻部洲下過二萬踰繕那。有阿鼻旨。深廣同前謂各二萬故。彼底去此四萬踰繕那。餘七地獄在無間上。其七者何。一極熱。二炎熱。三大叫。四號叫。五衆合。六黑繩。七等活。八捺落迦增各十六。謂四門外各有[6]四增。以非皆異名但標其定數。寒捺落迦亦有八種。一頞[7]部陀。二尼頼[8]部陀。三頞哳吒。四矐矐婆。五虎虎婆。六嗢[9]鉢羅。七鉢[10]特摩。八摩訶鉢特摩。此中有情嚴寒所逼。隨身聲瘡變立差別相名。謂二三三如其次第。此寒地獄。在繞四洲輪圍山外極冥闇所。多由謗賢聖招。如是苦果。有說[11]此皆在熱地獄傍。餘孤地獄或多二一各別業招。或近江河山間曠野。或在地下空中餘處。無間大熱及炎熱三。於中

[1] 敷＝數②　[2] 甲本傍註曰二十一卷　[3]〔二〕－㊞　[4] 甲本傍註曰底栗者　[5] 聚＝叢ヵ㊞　[6] 甲本傍註曰 爐煨屍糞鋒刃烈河　[7] 甲本傍註曰，庵　[8] 甲本傍註曰，皰裂　[9] 甲本傍註曰，靑蓮　[10] 甲本傍註曰，紅蓮　[11] 此皆＝皆是㊞

皆無獄卒防守。大叫號叫及衆合三少有獄卒。琰魔王使時時往來。巡撿彼故。其餘皆爲獄卒防守。有情無情異類獄卒防守。治罰罪有情故。一切地獄身形皆堅。初同聖語後漸乖訛。正法念經。十六別處各有異名。若造輕業卽生別處。其造重業生根本中。此但略明八大地獄。八熱地獄因果嗢陀南

等活殺善人　黑繩加盜業
衆合身三業　號殺盜見酒
大叫五種業　炎熱由六種
極熱由七惡　無間五逆罪
壽命與身量　具說如經論

注。等活者。正法念經云。若殺善人若受戒人若善行人。樂行多作普遍究竟。斷命根已心不生悔墮等活地獄。以四王天五百年爲彼一晝夜。乘此晝夜爲月爲年壽五百歲。(取此晝夜三十晝夜爲月。十二月爲年。壽五百歲。自下餘獄並是正法念經。所乘晝夜准此)黑繩者。若人殺生偸盜善人財物。若受戒人若行善人樂行多作。盜離本處心不生悔墮黑繩地獄。以三十三天壽一千年爲彼一晝夜。乘此晝夜爲月爲年壽一千歲。衆合者。若人殺生偸盜邪行。樂行多作普遍究竟。若人邪行僧者之妻墮衆合地獄。以夜摩天二千年爲彼一晝夜。乘此晝夜爲月爲年壽二千歲。號叫者。若人殺盜邪見飮酒樂行多作。若以酒與衆僧若持戒人若禪定者。心則濁亂墮號叫地獄。以都史多天四千年爲彼一晝夜。乘此晝夜爲月爲年壽四千歲。大叫者。若殺盜邪行飮酒妄語樂行多作。若王王等謂爲正直。一人諍對口不正說。失財斷命墮大叫地獄。以化樂天八千年爲彼一晝夜。乘此晝夜爲月爲年壽八千歲。炎熱者。若人堅重殺盜邪行飮酒妄語。復有邪見樂行多作。向他人說無施無捨善惡果報墮炎熱地獄。以他化天壽萬六千年爲彼一晝夜。乘此晝夜爲月爲年壽命一萬六千歲。極熱者。若有殺盜邪行飮酒妄語邪見。復於持戒淨行童子。善比丘尼未曾犯戒令其退壞。言無罪福墮大熱地獄。壽命半中劫。無間者。若人重心。殺母殺父出佛身血。破和合僧殺阿羅漢墮阿鼻地獄。若造一逆乃至五逆。長百由旬乃至五百由旬。受苦一倍乃至五倍壽一中劫

二明餓鬼趣。餓鬼趣頌

慳心不散財　定感餓身來
涕唾無自在　臨河炎火開
前年可摘色　骨立面如灰
今日寒枯樹　葉飛見者哀
親親絕知問　獨泣長夜臺
分少割甘者　居然脫此災

注。諸鬼住處者。起世經云。當閻浮洲南鐵圍山外。有閻魔王宮殿住處。縱廣正等六千由旬。七寶所成。園苑行樹華果美妙衆鳥和鳴。不善果故。晝夜六時有赤融銅。諸宮殿等盡變爲鐵。鉗張王口寫銅口中次第燋❶燃從下而出。部領諸鬼治罪人等。正理論云。諸鬼本住琰魔王國。從此展轉散趣餘方。此贍部洲南邊直下。深過五百由旬那㝵。有琰魔(此云靜息)王都。縱廣量亦爾。鬼有三種。謂無少多財。三各❷分三故成九類。大勢鬼者。謂諸藥叉及羅刹娑恭畔荼等。所受富樂與諸天同。或依樹林或依靈廟。或居山谷或處空宮。諸鬼多分形堅而行。於劫初時皆同聖語。後隨處別種種乖訛。鬼以人間一月爲一日。乘此月歲壽五百年。正法念經云。餓鬼世界住閻浮提下五百由旬。長三萬六千由旬。有三十六種。一切餓鬼皆爲慳嫉因緣所生。以種種心造種種業。爲飢渴火焚燒其身。人中十年爲一晝夜壽五百歲。此下不同略明八類(然前二經瑜伽正理有多差別。此下唯依正法念經)

餓鬼嗢陀南曰

三十六種餓鬼等　皆由慳嫉因業生
人間一月爲一日　乘此月歲五百年
針口慳嫉雇殺人　食吐夫婦惑妬食
糞鬼慳惜施穢食　無食枉人囚斷食
水鬼灰酒不行施　熾然奪財奉王臣
欲色婬法不淨施　魔身邪法謂眞諦

注。針口鬼者。若人慳嫉。以財雇人令行殺戮。若夫令妻施沙門等。其婦慳惜實有言無。墮針口餓鬼中。壽命如前。食吐鬼者。若有婦人。誑有其夫自噉美食。或有丈夫妻無異心。便起妬意獨食美味。墮食吐餓鬼中。壽命如前。食糞鬼者。若人慳惜。以不淨食施沙門等。彼不知已而便食之。墮食糞餓鬼中。壽命如前。無食鬼者。若人慳嫉。自恃強力枉評良善。繫之囹圄禁人糧食。

❶燃＝然㊊　❷甲本傍註曰，無炬鬼針咽臭口，少針毛臭毛大癭，多得棄得失勢力

令其致死不生悔恨墮無食餓鬼中。壽命如前。食水鬼者。若人沽酒加水灰汁以惑愚人。不行布施不修福德。不持禁戒作已不悔。墮食水餓鬼中。壽命如前。熾然鬼者。若人貪嫉。枉奪人財破人城郭。殺害人民抄掠得財奉王大臣轉增凶暴。墮熾然餓鬼中。壽命如前。欲色鬼者。若男若女行婬女法。因此得財施非福田。不淨心施。墮欲色餓鬼中。世人說云如意夜叉。壽命如前。魔身鬼者。若行邪道說邪見法。謂是眞諦不信正法。墮魔羅身餓鬼中。若諸比丘行時食時。爲作妨礙惡聲惡夢。壽命如前

三明畜生趣傍生趣頌

畜生何處出　本是愚癡人
不辨黑與白　任情亦任身
無信賢聖誡　寧知後世[1]辛
悠悠彼狂子　此是傍生因
强弱互爲食　枉寃向誰陳
式微彼已者　莫放羝羊神

注。順正理論云。傍生所止謂水陸空。生類雖形無邊差別。其身行相少豎多傍。如水羅刹娑及緊捺落等。雖傍生攝而形豎行。本住海中後流五趣。初同聖語後漸乖訛。正法念經云。觀諸畜生。種類差別有三十四[2]億。隨心自在生於五道。於五道中畜生種類其數最多。種種相貌種種色類。行食不同。群飛各異。憎愛違順伴行雙隻同生共遊。然正法念及起世經正理瑜伽有多建立。憎愛恐怖四生四食行水陸空。因果寔繁。難爲備界。又難陀等雖是傍生。然其威德勝諸天衆。阿素洛者與諸天衆。違諍交通多諂曲故。[3]或天鬼畜三趣中收。然正法念。修羅有二。鬼及畜生。准論及經此分三種。雜類傍生龍修羅等。於初雜類。依正法念經略明七類。傍生嘔陀南

傍生一趣類極多　水陸空生形無邊
怨對邪法邪論議　蚖蛇烏鵄互殺害
相隨愛心施結契　必生鴛鴦鴿鳥等
怖畏强賊破聚落　後生麞鹿多怖中
化生養蠶及殺蟲　外道火祀生化生
濕殺諸水蟲龜等　邪見殺蟲祭天等
三毒未斷得世通　起瞋破國生卵生
染心和合牛馬等　邪見非禮生胎畜
如是等類壽無定　多分傍行故名之

注。怨對者。若人邪見。習學邪法互相諍論。後生怨對畜生中還相殺害。所謂蚖蛇[4]黃鼬馬。及水牛烏角鵄等。此類極多壽量無定。相隨者。若人爲生死故。行布施時尋共發願。於當來世常爲夫妻。後生命命鴛鴦鴿鳥。多樂愛欲。此類極多壽量無定。怖畏者。若人喜作强賊。擊鼓吹[5]貝破壞聚落。作大音聲如諸恐怖。生麞鹿中心常恐怖。此類極多壽量無定。化生者。若人養蠶殺繭蒸煮水漬。生無量火髻蟲。有諸外道。取以火燒祀天求福。生化生畜生中。種種異類。此等極多壽量無定。濕生者。若人邪見殺害龜鼈魚蟹蟒蛤池中細蟲酢中細蟲。或邪見事天殺蟲祭祀。生濕生畜生中。此類極多壽量無定。卵生[6]因者。若人未斷貪欲瞋癡。修學禪定得世俗通。有因緣故起瞋恚心破壞國土。生卵生飛鳥鵰鷲等中。此類極多壽量無定。胎生者。若有衆生以愛欲心和合牛馬令其交會。或令他人邪見非禮。生胎生畜生中。此類極多壽量不定

次明龍趣（亦是傍生趣攝）

瞋火威龍趣　嚴顏不可遇
熱沙身上雨　[7]睃蟲鱗下聚
皮膚幾銷脫　毒氣數爲霧
修羅挽索來　金鳥搏翅附
閻浮行不善　非法作禍屢
人道若無惡　善龍泉下注
割身猶可忍　何況罵聲句
可畏一瞋報　長時不免懼

注。[8]起世經云。龍及金翅鳥各有四生。謂卵胎濕化。大海水下有娑伽羅龍王宮。縱廣八萬由旬七寶所成。園苑泉池衆鳥和鳴。佉低羅山（此云持雙）內海。有難陀憂波難陀二大龍宮。大海之北。爲諸龍王及金翅鳥生一大樹。名曰居吒奢摩離（此云鹿聚）。其樹根本周七由旬。入地二十由旬。高百由旬。遍覆五十由旬。其樹東面有卵生龍及卵生金翅鳥宮。南面有胎生龍及胎生金翅鳥宮。西面有濕生龍及濕生金翅鳥宮。北面有化生龍及化生金翅鳥宮。此等諸宮並皆縱廣六百由旬衆寶莊嚴。正法念經云。若多瞋癡生大海中深萬由旬龍所住城。名曰戲樂。縱廣正等三千由旬。龍王滿中。一者法行。二者非法行。一

❶辛＝宰㉔　❷億＝種ヵ⑬　❸甲本傍註曰，伽陀經　❹黃＝猫イ㉒　❺貝＝具㉒　❻〔因〕－ヵ⑬　❼甲本傍註曰，玉巨可申反　❽甲本傍註曰，第五諸龍金翅鳥品

護世界二壞世間。法行龍王住處宮殿不雨熱沙。謂於前世受外道戒。行於布施而不清淨。以瞋恚心願生龍中。憶念福德隨順法行無熱沙苦。然其頂上有龍蛇頭。其名曰七頭龍王象面龍王[1]和修吉龍王[2]德叉迦龍王[3]跋難陀龍王等。以善心故依時行雨。令諸世間五穀成就豐樂安[4]隱。不降災雹信佛法僧。於四天下降澍甘雨。非法龍王所住之處。常雨熱沙焚燒宮殿及其眷屬磨滅復生。其名曰惱亂龍王奮迅龍王黑色龍王多聲龍王。若諸衆生不行善法。不孝父母不敬沙門。如是惡龍增長勢力。於四天下起惡雲雨。五穀不成能壞世間若閻浮提人隨順法行。五十七億龍注於衆流。此依彼經略明二類。非法行龍王者。若人以瞋恚心。焚燒僧房聚落城邑生大海中受毒龍身。迭共瞋惱吐毒相害。命極長者壽一中劫。法行龍王者。若人受外道戒。行不淨施持以揣食與惡戒者及諸賊人故生龍中。憶往福德隨順法行。命極長者壽一中劫

四明阿修羅。阿修羅頌

諂曲憍心作布施　命終必至修羅道
心貪甘露滅天帝　天帝誦經入蓮早
日輪射眼放四光　見月時遊憂陀嶋
不忍四王如雨劍　昇天還墜幾憂惱
其身施大踞山坐　心性不直愛顛倒
壽命八千不願出　冥冥長夜徒生老

注。起世經云。須彌山東過千由旬。大海之下有鞞摩質多羅阿修羅王國土。縱廣正等八萬由旬。有一大樹名蘇質怛羅波吒羅。其本周圍滿七由旬。入地二十一由旬高百由旬。枝葉蔭覆五十由旬。其宮皆是七寶合成。園苑行樹衆鳥和鳴。其次復有一切諸小修羅等宮。正法念云。天之怨敵名阿修羅。略有二種。一鬼道所攝。二畜生所攝。鬼道攝者。魔身餓鬼有神通力。畜生攝者。住大海中羅睺阿修羅王。於欲界中化身大小隨意能作。時阿修羅思觀天女雜色珠玉以爲甲冑。光明晃昱身如須彌。[5]珍寶光明靑黃赤黑。心大憍慢謂與天等。若閻浮提。不行正法不孝父母不敬沙門不依法行。諸天勢力悉爲減小。若閻浮提修行正法孝養父母恭敬沙門。一切諸天勢力增長時四天王卽當修羅所住空中雨諸刀劍。若天不出修羅欲昇。日出千光映障其目不見天宮卽擧右手以障日輪。手出四光靑黃赤黑。閻浮提中邪見論師。不識業果妄言豐儉。又阿修羅行於海上見月。常遊憂陀延山欲往昇天以手障月出四種光。諸呪術師妄言豐儉。或復修羅奮威縱怒震吼如雷。諸國相師言天獸下。妄言豐儉五穀貴賤。或言王者災變吉凶。或言[6]兵起潔齋求福。當知皆是閻浮提中行善不善能感。於斯依正法念略明四地。第一地者。若婆羅門第一聰慧。於四交道施諸病人見一佛塔惡人火燒救如來塔。而[7]由無信常愛鬪戰生羅睺阿修羅中。人間五百年爲彼一晝夜壽五千歲（取此三十晝夜爲一月十二月爲一年。壽五千歲。下皆准知）第二地者。若人作大施會供養外道不行淨施。以種種食施於破戒雜行之人心無正思。如是施已生陀摩睺阿修羅中。人間六百年爲彼一晝夜壽六千歲。第三地者。若人因節會日種種博戲。因此得財行不淨施。以食施於破戒病人無心正思。如是施已生華鬘阿修羅中。人間七百年爲彼一晝夜壽七千歲。第四地者。若人邪見不識業果。見第一精進持戒人來。從其求乞乃施一食而作是言。汝下賤人有何福德。生鉢呵[8]婆阿修羅中。人間八百年爲彼一晝夜壽八千歲

五擧人趣。人趣中有二種行。謂十種善惡。惡墮三途善昇三天。十惡頌

三途因業是十惡　一業必爲五種因
數取云爲動作咎　誰知來世多苦辛
身三口四意根本　三毒蔓莚令人淪
知過必改齊賢聖　善男善女恕爲仁

注。地持論云。殺生之罪能令衆生墮三惡道。若生人中得二種果報。一者短命。二者多病。如是十惡一一皆備五種果報。一者殺生何故受地獄苦。以其殺生苦衆生故。所以身壞命終。地獄衆苦皆來切己。二者殺生何故出爲畜生。以殺生無有慈惻行乖人倫故。地獄罪畢受畜生身。三者殺生何故復爲餓鬼。以其殺生必緣慳心貪著滋味復爲餓鬼。四者殺生何故生人而得短壽。以其殺生殘害物命故得短壽。五者殺生何故

[1]甲本傍註曰，婆多頭賓生九頭　[2]甲本傍註曰，多舌兩舌親毒　[3]甲本傍註曰，賢善　[4]隱＝穩(甲)　[5]珍＝珠(甲)　[6](五)十兵(甲)　[7]原本冠註曰，由經作猶　[8]婆＝娑(乙)

兼得多病。以殺生違逆衆患鏡集故得多病。當知殺生是大苦也。又雜寶藏經云。時有一鬼白目連言。我常兩肩有眼胸有口鼻常無有頭何因緣故。目連答言。汝前世時恒作魁膾弟子。若殺人時汝常有歡喜心。以繩著髮挽之 以是因緣故受如此罪。此是惡行華報 地獄苦果方在後世也。復有一鬼白目連言。我身常如塊肉無有手脚眼耳鼻等。恒爲蟲鳥所食罪苦難堪。何因緣故爾。答言。汝前世時常與他藥墮他兒胎。是故受如此罪。此是華報 地獄苦果方在後身。又緣其殺生貪害滋多。以滋多故便無義讓而行劫盜。今身偸盜不與而取。死卽當墮鐵窟地獄於遐劫中受諸苦惱。受苦既畢墮畜生中。身常負重驅擊捶打無有餘息。所食之味唯以水草。處此之中無量生死。以本因緣 若遇微善劣復人身恒爲僕隷。驅策走使不得自在償債未畢不得聞法 緣此受苦輪迴無窮。當知此苦皆緣偸盜。今身隱蔽光明不以光明供養三寶。❶反取三寶光明以用自❷燃。死卽當墮黑耳黑繩黑闇地獄於遐劫中受諸苦惱。受苦已畢❸隨蟣虱中不耐光明。在此之中無量生死。以本因緣若遇微善劣復人身。形❹容醜黑垢膩不淨。臭處穢惡人所厭遠雙眼盲瞎不覩天地。當知隱蔽光明亦緣偸盜故。故地持經云。劫盜之罪亦令衆生墮三惡道。若生人中得二種果報。一者貧窮。二者共財不得自在。劫盜何故

墮於地獄。以其劫盜剝奪偸竊人財苦衆生故。身死卽入寒氷地獄備受諸苦。劫盜何故出爲畜生。以其不行人道故。受畜生報身常負重以肉供人償其宿債。何故復墮餓鬼。緣以慳貪便行劫盜。是以畜生罪畢復爲餓鬼。何故爲人貧窮。緣其劫奪使物空之所以貧窮。何故共財不得自在。緣其劫盜偸奪沒官若有財錢則爲五家所共不得自在。當知劫盜二大苦也。又雜寶藏經說。時有一鬼白目連言。大德我腹極大如甕。咽喉手足甚細如針不得飮食。何因緣故受如此苦。目連答言。汝前世時作聚落主。自恃豪貴飮酒縱橫輕欺餘人。奪其飮食飢困衆生。由是因緣受如此罪。此是華報。地獄苦果方在後也。復有一鬼白目連言。常有二熱鐵輪。在兩腋下轉身體燋爛。何因緣故爾。目連答言。汝前世時與衆僧作餅。盜取二番挾兩腋底。是故受如此罪。此是華報。後方受地獄苦果。又緣以盜故心不貞正恣情婬泆。今身婬泆現世凶危常自驚恐。或爲夫主邊人所知。臨時得殃刀杖加刑。手足分離乃至失命。死入地獄臥之鐵床。或❺抱銅柱。獄鬼燃火以燒其身。地獄罪畢當受畜生。雞鴨❻鴟雀犬豕飛蛾。如是無量生死。於遐劫中受諸苦惱。受苦既畢。以本因緣若遇微善劣復人身。閨門婬亂妻妾不貞。若有寵愛爲人所奪。常懷恐怖多危少安。當知危苦皆緣邪婬生也。故地持論云。邪婬之罪亦令衆生

墮三惡道。若生人中得二種果報。一者婦不貞潔。二者不得隨意眷屬。邪婬何故墮於地獄。以其邪婬干犯非分侵物爲苦。所以命終受地獄苦。何故邪婬出爲畜生。以其邪婬不順人理。所以出獄受畜生身。何故邪婬復爲餓鬼。以其婬泆皆同慳愛慳愛罪故復爲餓鬼。何故邪婬婦不貞潔。緣犯他妻故所得婦常不貞正。何故邪婬不得隨意眷屬。以其邪婬奪人所寵故。其眷屬不得隨意。所以復爲人之所奪。當知邪婬三大苦也。如雜寶藏經說。昔有一鬼白目連言。我以物自蒙籠頭亦常畏人來殺我。心常怖懼不可堪忍。何因緣故爾。答言。汝前世時。婬犯外色常畏人見。或畏其夫主捉縛打殺。或畏官法戮之都市常❼懷恐怖。恐怖相續故受如此罪。此是惡行華報。後方受地獄苦果。又緣其邪婬故發言皆妄。今身若妄苦惱衆生。死則當墮啼哭地獄於遐劫中受諸苦惱。受苦既畢墮餓鬼中。在此苦惱無量生死。以本因緣若遇微善劣復人身。多諸疾病尫羸虛弱頓乏楚痛。自嬰苦毒人不愛念。當知此苦皆緣妄語生也。故地持論云。妄語之罪亦令衆生墮三惡道。若生人中得二種果報。一者多被誹謗。二者爲人所誑。何故妄語墮於地獄。緣其妄語不實使人虛爾生苦是以身死受地獄苦。何故妄語出爲畜生。以其欺妄乖人誠信。所以出獄受畜生報。何故妄語復爲餓鬼。緣其妄語皆同慳欺。慳欺罪故復

❶(又)＋反㊥　❷燃＝然㊥　❸隨＝墮ィ㊥　❹容＋(貌)㊥　❺抱＝拘(乙)　❻鴟＝鳥㊥　❼懷＝壞(乙)

為餓鬼。何故為人多被誹謗。以其妄語不誠實故。何故妄語為人所誑。以其妄語欺❶誑人故。當知妄語四大苦也。又緣其妄語使致兩舌。今身言無慈愛。讒謗毀辱惡口雜亂。死即當墮拔舌烊銅犂耕地獄。於遐劫中受諸苦惱。受苦既畢墮畜生中。噉食糞穢如鵂鶹鳥。無有舌根。在此之中無量生死。以本因緣若遇微善劣復人身。舌根不具口氣臭惡瘖瘂謇澁。齒不齊白滋歷疎少。脫有善言人不信用。當知讒亂皆緣兩舌生也。故地持論云。兩舌之罪亦令衆生墮三惡道。若生人中得二種果報。一者得弊惡眷屬。二者得不和眷屬。何故兩舌墮於地獄。緣其兩舌離人親愛。別離苦故受地獄苦。何故兩舌出為畜生。緣其兩舌鬪亂非同野干受畜生身。何故兩舌復為餓鬼。以其兩舌亦緣慳疾。慳疾罪故復為餓鬼。何故兩舌為人得弊惡眷屬。緣以兩舌使人朋儻皆生惡故。何故兩舌得不和眷屬。緣以兩舌離人親好使不和合故。當知兩舌五大苦也。又緣其兩舌言輒麁惡。今身緣以惡口故鬪亂殘害。更相侵伐殺諸衆生。死即當墮刀兵地獄。於遐劫中受諸苦惱。受苦既畢墮畜生中。拔脚賣膀輸朧喪髀。於遐劫中受諸苦惱。受苦既畢在此之中無量生死。以本因緣若遇微善劣復人身。四肢不具。閹刖劓刵形❷體殘毀。鬼神不衛人所輕棄。當知殘害衆生皆緣惡口生也。故地持論云。惡口之罪亦令衆生墮三惡道。若生人中得二種果報。一者常聞惡音。二者所可言說恒有諍訟。何故惡口墮於地獄。以所惡口皆欲苦人。人聞為苦。所以命終受地獄苦。何故惡口出為畜生。以其惡口罵人以為畜生。所以出獄即為畜生。何故惡口復為餓鬼。緣其慳恪干觸惡言。所以畜生苦畢復為餓鬼。何故惡口為人常聞惡音。以其發言麁鄙。所聞常惡口。何故惡口所可言說恒有諍訟。以其惡口違逆衆德。有所說言常致諍訟。當知惡口六大苦也。又緣其惡口言輒浮綺都無義益。無義益故今身即生憍慢。死即當❸墮束縛地獄。於遐劫中受諸苦惱。受苦既畢墮畜生中。唯念水草不識父母恩養。在此之中無量生死。以本因緣若遇微善劣復人身。生在邊地。不知忠孝仁義。不見三寶。若在中國短陋傴僂人所陵蔑。當知憍慢皆緣無義調戲不節生也。故地持論云。無義語罪亦令衆生墮三惡道。若生人中得二種果報。一者所有言語人不信受。二者有所言說不能明了。何故無義語墮於地獄。語既非義事咸損彼。所以命終受地獄苦。何故無義語出為畜生。緣語無義人倫理乖。所以出地獄受畜生身。何故無義語復為餓鬼。語無義故慳惑所障。因慳惑故復為餓鬼。何故無義語罪出生為人有所言語人不信受。緣語無義非可承受。何故無義語有所言說不能明了。語既無義皆緣暗昧。暗昧報故不能明了。當知無義語七大苦也。又緣無義語故不能廉讓。使貪欲無厭。今身慳貪不布施。死即當墮沸屎地獄。於遐劫中受諸苦惱。受苦既畢墮畜生餓鬼中。無有衣食資仰於人。所噉糞穢不與不得。在此之中無量生死。以本因緣若遇微善劣復人身。飢寒裸露困乏常無。人既不與求亦不得。縱有纖毫輒遇刧奪。守苦無方亡身喪命。當知不布施皆緣貪欲生也。故地持論云。貪欲之罪亦令衆生墮三惡道。若生人中得二種果報。一者多欲。二者無有厭足。何故貪欲墮於地獄。緣其貪欲作動身口而苦於物。所以身死受地獄苦。何故貪欲出為畜生。緣此貪欲動乖人倫。是故出獄即為畜生。是故貪欲復為餓鬼。緣此貪欲得必貪惜。貪惜罪故復為餓鬼。何故貪欲而復多欲。緣此貪欲所欲彌多。何故貪欲無有厭足。緣此貪欲貪求無厭。當知貪欲八大苦也。又緣貪欲不適意故。則有憤怒而起瞋恚。今身若多瞋恚者。死即當墮泥犁地獄。於歷劫中具受衆苦。受苦既畢墮畜生中。作毒蛇蚖蝮虎豹豺狼。在此之中無量生死。以本因緣若遇微善劣復人身復多瞋恚。面貌醜惡人所憎惡。非唯不與親友❹賓亦眼不喜見。當知忿恚皆緣瞋惱生也。故地持論云。瞋恚之罪亦令衆生墮三惡道。若生人中得二種果報。一者常為一切求其長短。二者常為衆人之所惱害。何故瞋惱墮於地獄。緣此瞋惱

❶誑＝誘卑㊁　❷體＝骸㊇　❸墮＝隨㊁　❹賓＝實イ㊇

恚害苦惱故受地獄苦。何故瞋惱出爲畜生。緣此瞋惱不能仁恕。所以出獄受畜生身。何故瞋惱復爲餓鬼。緣此瞋惱從慳心起。慳心罪故復爲餓鬼。何故瞋惱常爲一切求其長短。緣此瞋惱不能含容故。爲一切求其長短。何故瞋惱常爲衆人之所惱害。緣此瞋惱惱害於人人亦惱害。當知瞋惱九大苦也。又緣其瞋惱而懷邪僻不信正道。今身邪見遮人聽法誦經。自不滄採。死卽當墮聾癡地獄於迴劫中受諸苦惱。受苦既畢墮畜生中。聞三寶四諦之聲不知是善。殺害鞭打之聲不知是惡。在此之中無量生死。以本因緣若遇微善。劣復人身生在人身聾瘂不聞石壁不異。美言善響絕不覺知。當知❶組癡聽法皆緣邪見生也。故地持論云。邪見之罪亦令衆生墮三惡道。若生人中得二種果報。一者生邪見家。二者其心諂曲。何故邪見墮於地獄緣以邪見唯向邪道及以神俗。謗佛法僧不崇三寶。既不崇信斷人正路致令遭苦。所以命終入阿鼻獄。何故邪見復爲畜生。緣以邪見不識正理。所以出獄受畜生報。何故邪見復爲餓鬼。緣此邪見慳心慳著戾僻不捨。不捨慳著復爲餓鬼。何故邪見生邪見家。緣此邪見僻習纏心。所以爲人生邪見家。何故邪見其心諂曲。緣此邪見不中正故。所以爲人心常諂曲。當知邪見十大苦也。如是一一微細衆惡罪業無量無邊。皆入地獄備受諸苦。非可算數而知且略言耳。若能反惡爲善。卽是我師

次明羝羊外道諸外道臘陀南

時大相應二建者　自在流出計尊貴
自然內我執人量　遍嚴壽者數取趣
識藏知者及見者　能所二執內外知
怛梵人勝計常定　顯生二聲與❷非聲
如是三十大外道　各各迷眞如輪轉

❸注。大日經云復計有時者。謂計一切天地好醜皆以時爲因。如彼偈言。時來衆生熟。時至則催促。時能覺悟於人。是故時爲因。更有人言。雖一切人物非時所作。然時是不變因。是實有法細故不可見。以花實等果故可知有時。何以故見果知有因故。此時法不壞故常。亦以不觀時自性故。而生如是妄計也。經云地等變化者。謂地水火風虛空各各有執爲眞實者。或言地爲萬物之因。以一切衆生萬物依地得生故。以不觀地之自性但從衆緣和合有故。而生是見以爲供養地者當得解脫。次有計水能生萬物。火風亦爾。或計萬物從空而生。謂空是眞解脫因宜應供養承事。皆應廣說。經云瑜伽我者謂學定者。計此內心相應之理以爲眞我。常住不動眞性湛然唯此是究竟道離於因果。不觀心自性故。如是見生以爲眞我但住此理卽名解脫。經云建立淨不建立無淨者。是中有二種計。前句謂有建立一切法者依此修行謂之爲淨。次句謂此建立非究竟法。若無建立所謂無爲乃名眞我。亦離前句所修之淨。故云無淨也。猶不觀我之自性有如是見生。經云若自在天若流出及時者。謂一類外道計。自在天是常是自在者能生萬物。如十二門論中難云。若衆生是自在子者。唯應以樂遮苦不應與苦。亦應但供養自在則滅苦得樂。而實不爾。但自行苦樂因緣而自受報。非自在天作。又若自在作衆生者。誰復作此自在。若自在自作則不然。如物不自作。若更有作者則不名自在。計流出者與建立大同。建立如從心出一切法。此中流出如從手功出一切法。譬陶師子埏埴無問生種種差別形相。次云時者。與前外道宗計少異。皆自在天種類也。經云尊貴者。此是那羅延天。外道計。此天湛然常住不動。而有輔相造成萬物。譬如人主無爲而治有司受命行之。以能造之主更無所尊貴者故名尊貴。又此宗計。尊貴者。遍一切地水火風空處。昔有論師。欲伏彼宗計故往詣天祠。於彼天像身上坐而飲食。西方以飲食之殘爲極不淨皆共忿怒。論師言。如所宗豈非遍一切處地水火風空界相。答言如是。論師言。彼卽地水火風我亦如是。以之相入何所不可而忿怒耶。彼衆默然不能加報。亦猶不觀我之自性故生如是妄計。經云自然者。謂一類外道計。一切法皆自然而有。無造作之者。如蓮華生色鮮潔誰之所染。棘刺利端誰所削成。故知諸法皆自爾也。有師難云。今目覩世人造作舟船室宅之類。皆從衆緣而有。非自然成。云

❶組＝阻〈甲〉　❷非＝無〈甲〉　❸注＝釋云〈甲〉

何自爾耶。若謂雖有而未明了。故須人功發之。是亦不然。既須人功發之。卽是從緣非自然有也。大唐所有老莊之敎立天自然道。亦同此計。經云内我者。有計身中離心之外別有我性。能運動此身作諸事業。難者云。若如是者我則無常。何以故若法是因及從因生皆無常故。若我無常則罪福果報皆悉斷滅。如是等種種論議。至按量中。廣明。經云人量者。謂計神我之量等於人身。身小亦小身大亦大。智度云。有計神大小隨人身。死壞時神亦前出。卽與此向。然彼宗以我爲常住自在之法。今既隨身大小。已是無常。故知不然也。經云遍嚴者。謂計此神我能造諸法。然世間尊勝遍嚴之事是我所爲。與自在天計小異。如中論破自在云。自在天何故不盡作樂人盡作苦人。而有苦者樂者。當知從愛憎生故不自在。今遍嚴者。既能造諸福樂。而不能以樂遮苦。何名遍嚴自在耶。經云若壽者。謂有外道計一切法乃至四大草木等皆有壽命也。如草木伐已續生。當知有命。又彼夜則卷合。當知亦有情識以睡眠故。難者云。若見斬伐還生以爲有命。則人斷一支不復增長。豈無命耶。如合昏木有眠則水流晝夜不息。豈是常覺。皆由不觀我之自性故。生種種妄見也。經云補特伽羅。謂彼宗計有數取趣者。皆是一我。但隨事異名耳。若有從今世趣於後世。是則識神爲常。識神若常云何有死生。死名此處滅生名彼處出。故不得言神常。若無常則無有我。如佛法中犢子道人及說一切有者。此兩部計有三世法。若定有過去未來現在。則同有數取趣者。失佛三種法印。西方諸菩薩。作種種量破彼宗計也。經云若識者。謂有一類執此識遍一切處。乃至地水火風虛空界識皆遍滿其中。此亦不然。若識神遍常應獨能見聞覺知。而今要由根塵和合方有識生。則汝識神爲無所用。又若識神遍五道中云何復有死生耶。故知不爾也。經云阿賴耶者。是執持含藏義亦是室義。此宗說有阿賴耶能持此身。有所造作含藏萬像。攝之則無所有。舒之則滿世界。不同佛法中第八識義也。然世尊密意說如來藏爲阿賴耶。若佛法中人不觀自心實相分別執著亦同我見也。經云知者見者。謂有外道計。身中有知者能知苦樂等事。復有計能見者卽是眞我。智度云。目覩色名爲見者。五識知名爲知者。皆是我計隨事異名也。難者云。汝言能見是我。而彼能聞能觸知者爲是我不。若皆是者六根境界互不相知。一不可作六。六不可作一。若有非我者是亦同疑。故知根塵和合有所知見無別我也。經云能執所執。謂有外道言。身中離識心別有能執者。則是眞我。能運動身口作諸事業。或有說言。能執者但是識心。其所執境界乃名眞我。此我遍一切處。然內外身受心法性皆從緣生無有自性。是中所執能執執尙不可得。何況我耶。亦猶不觀我之自性故作是說也。經云內知外知者。亦是知者別名。分爲二計。有計內知爲我。謂身中別有內證者卽是眞我。或以外知爲我。謂能知外塵境界者卽是眞我也。經云社怛梵者。云與知者外道宗計大同。但部黨別異故特出之耳。經云若摩奴闍者。智度翻爲人。卽是人執也。具譯當言人生。此是自在天外道部類。計人卽從人生故以爲名。唐三藏云意生非也。末那是意。今云末奴聲轉義別誤耳。經云摩納婆者。是毘紐天外道部類。正翻應云勝我。言我於身心中最爲勝妙也。彼常於心中觀我可一寸許。智度亦云。有計神在心中微細如芥子。淸淨名爲淨色。或如豆麥乃至一寸。初受身時最在前受。譬如像骨及其成身如像已莊。唐三藏翻爲儒童非也。儒童梵云摩拏婆。此云納。義別誤耳。經云常定生者。彼外道計我是常住不可破壞。自然常生無有更生。故以爲名。經云聲者。卽是聲論外道。若聲顯者計。聲體本有。待緣顯之體性常住。若聲生者計。聲本生待緣生之生已常住。彼中復自分異計。如餘處廣釋。非聲者。與前計有異。彼計聲是遍常。此宗悉撥爲無墮在無善惡法。亦無聲字處以此爲實也。楞伽經說百八❶部邪見。瑜伽論說十六計。智度說十六知見。

❷祕密漫荼羅十住心論卷第一 終❸

❶〔部〕－㊥　❷〔祕密…終〕十三字－②　❸甲本奧書曰．承安二年三月三十日書寫畢二校了，(朱書)永正六年己巳三月日於堺北常樂寺多聞院點了弘賢四十八，(別筆)自常樂寺詮坊令相傳之了于時慶長十八年卷三月也求法沙門顯證，乙本奧書曰興三寶之妙道酬四恩之廣德此吾願也云云仍守高祖遺誡謹開印板矣，建長七年乙卯臘月之日高野山檢校執行法橋上人位實眞

秘密曼荼羅十住心論卷第二

愚童持齋住心第二

愚童持齋心者，即是人趣善心之萌兆，凡夫歸源之濫觴。萬劫寂種遇春雷而甲坼，一念善幾沐時雨而吐牙。發歡喜乎節食，行檀施乎親疎。少欲之想始生，知足之心稍發。見高德而尊重，具伎樂而供養。知過必改，見賢思齊。初信因果，漸諾罪福。孝于親親，竭忠國主。不及之善生，探湯之惡休。內外三歸從此而發，人天十善因是修行。疱葉花果受用無畏殊勝決定。如是十地相續而生。羝羊冬樹乍披春苑之錦花，異生石田忽結秋故之茂實。人天十地於此初開，三乘位次相續而發。故大日尊說：復次秘密主，愚童凡夫類猶如羝羊，或時有一法想生，所謂持齋。彼思惟此少分，發起歡喜數數修習。秘密主，是初種子善業發生。復以此為因，於六齋日施與父母男女親戚，是第二牙種。復以此施授與非親識者，是第三疱種。復以此施與器量高德者，是第四葉種。復以此施歡喜授與伎樂人等，及獻尊宿，是第五數花。復以此施發親愛心而供養之，是第六成果。

釋云。世間從久遠來，展轉相承有善法之名。然以違理之心種種推求而不能得。後時欻然自有念生：我今節食持齋，即是善法。然猶未是佛法中八關戒也。彼由節食自誡故，覺緣務減少，令我飲食易足，不生馳求勞苦。爾時即生少分不著之心，其心歡喜而得安❶隱。由見此利益故數數有修習之。即是最初微識善惡，故名種子心也。經云復以此為因，於六齋日施與父母男女親戚，是第二牙種生者。此六齋日即是智度中上代五通仙人勸令此日斷食，既順善法，又免鬼神災橫。如彼廣說也。由見止息貪求內獲利樂故，欲修習此法令得增長，故於持齋之日捨己財物而與六親。自念我無守護之憂，而令他人愛敬，獲孝養之譽。以見此因果故，轉生歡喜，歡喜故善心稍增。由如從種子生牙也。經云復以此授與非親識者，是第三疱種。謂欲成此守齋善法，修習無貪惠捨之心，由數習故善心漸增長。復能施與非親識人，見此平等施心功德利❷益，爾時善萌倍復增廣。猶如牙莖滋盛未生葉時，故名疱種也。經云復以此施與器量高德者，是第四葉種。謂以能習行惠捨，藉此為因漸能甄擇所施之境，如是之人德行高勝，我今宜應親近而供養之。即是慧性漸開，遇善知識之由漸也。經云復以此施歡喜授與伎樂人等，及獻尊宿者，謂慧性漸開，復甄別所施之境，見其利他之益，以伎樂人能化大衆，令其歡喜，故賞樂其功。凡如❸此類衆多，是以云等也。尊宿耆舊，多所見聞，及學行高尚世所師範，以其多所遵利故，推誠歡喜而施與之，亦令我施時心倍歡喜故。即是花種也。經云復以此施發親愛心而供養之，是第六成果者，謂所習醇熟，非直歡喜而已，復能以親愛心施與尊行之人。又由前施因緣，稍聞法利，知彼內懷勝德，謂能出離欲等，狎習親附而供養之。望初種子，即是成果心也。

三歸五戒八禁頌

嬰兒母不在　犢子無所依
必死無疑慮　豺狼悉走歸
衆生不歸佛　魔鬼總來圍
歸已投三寶　諸天不敢違
五常持不犯　來葉美名飛
八禁能修習　人天作光暉
三途何必怖　諸佛每加❹威
昇降非他意　衰榮我是非

持齋之心必求三歸而修。五戒八戒十善從此相續而修行。初三歸者。佛因尸利而說三歸，因末伽而說五戒，為伽王而說十善，為提謂長者而說六齋。三歸勸令捨邪，五戒防其行惡，十善使其招貴，六齋令其得樂。云云　毘尼母云：三歸有五種：一翻邪三歸，二五戒三歸，三八戒三歸，四❺十戒三歸，五具戒三歸。今且明第一翻邪三歸。問：歸意云何？答：以三寶為所歸之境，欲令救護不使侵陵。如人得罪於王，投向他國，彼王語云：汝求無畏，莫出我境，莫違我教，必相救護。衆生亦爾，繫屬於魔，有生死過，歸向三寶，不違佛教，魔無繫屬。如何佛戒洎身人多得益。如飲甘露鋼𤦲經獅。故觀佛三昧經第六云：昔有童子受佛三歸，殑被散脂鬼

❶隱＝穩㊄*　❷益＋(故)㊄　❸此＝是㊂　❹威＝持㊂　❺十＋(善)㊂

損等云云。問所以受此翻邪三歸者何。答以其信邪來久。耽著非境。今忽發善歸投佛法。創以三歸翻其邪倒。易心歸信佛。爲弟子。故名翻邪也。灌頂經云。時有異道鹿頭梵志。來到佛所。稽首作禮白言。今欲捨置異學受三歸五戒。佛言。善哉善哉梵志。汝能捨置餘道歸命我者。其德無量不可稱說。梵志言諾。終身奉行不敢毀壞。爾時佛爲授已。告梵志言。汝一心受三歸已。我當爲汝及十方人。勅天帝釋所遣諸鬼神。以護男子如是等輩。有三十六部神王。此諸善神凡有萬億恒沙鬼以爲眷屬。陰相番代以護男子。如❶是輩云云。諸神名字具如經說之。經云。以受三歸龍免鳥難云云。偈曰

捨昔邪心　受戒歸正
人天稽首　諸佛同慶

次明五戒。❷夫五戒同於外書有五常之教。謂仁義禮智信。愍傷不殺曰仁。防害不婬曰義。故心禁酒曰禮。清察不盜曰智。非法不言曰信。此爲五德。不可造次而虧不可須臾而廢。王者履之以治國。君子奉之以立身。用無暫替。故曰五常。在天爲五緯。在地爲五嶽。在處爲五方。在人爲五藏。在物爲五行。持之爲五戒。故天地本起經云。劫初之時人食地肥。有一衆生頓取五日之食。因制盜戒。以食地肥而生貪欲。因制婬戒。以婬欲故共相欺奪。因制殺戒。以求欲故妄語諂曲。❸因制不妄語戒。以飮酒故昏亂行非。因制酒戒。討尋五戒之興其來久矣。萌於天地之始。形於萬物之先。論語云。殷因於夏禮所損益可知也（馬融曰。所因謂三綱五常也）。疏云。三綱❹謂夫婦父子君臣也。五常謂仁義禮智信也。就五行而謂。則木爲仁。火爲禮。金爲義。水爲信。土爲智。人稟此五氣而生。則備有仁義禮智信之性也。人有博愛之德謂之仁。有嚴斷之德爲義。有明辨尊卑敬讓之德爲禮。有言不虛妄之德爲信。有❺照了之德爲智。此五者是人性恒。不可暫捨。故謂五常。　尙書洪範云。五行一曰水。二曰火。三曰木。四曰金。五曰土（皆其生數）。水曰潤下。火曰炎上（言其自然之常性也）。木曰曲直。金曰從革（木可以揉曲直。金可以改更也）。土爰稼穡（種曰稼。斂曰穡。土可以種。可以斂也）。潤下作鹹（水鹵所生）。炎上作苦（焦氣之味）。曲直作酸（木實之性）。從革作辛（金氣之味）。稼穡作甘（甘味生於百穀。五行以下箕子所陳也）。正義曰。自此以下箕子所陳第一言其名次。第二言其體性。第三言其氣味。言五者性異而味別。各爲人之用。書傳云。水火者百姓之所飮食也。金木者百姓之所興作也。土者萬物之所資生。是爲人用也。五行即五材也。襄二十七年左傳曰。天生五材。民並用之。言五者各有材幹也。　謂之行者。若在天則五氣流行。若在地世所行用也。　昭元年左傳云。天有六氣（謂陰陽風雨晦明也）。降生五味（謂金味辛木味酸水味鹹火味苦土味甘。皆由陰陽風雨而生也）。發爲五色（辛色白。酸色青。鹹色黑。苦色赤。甘色黃。發見也）。徵爲五聲（白聲商。青聲角。黑聲羽。赤聲徵。黃聲宮也。徵驗也）。❻多論云。欲受五戒先受三歸竟。爾時得五戒。❼智度論云。戒有五種。始從不殺乃至不飮酒。若受一戒是名一分。若受二三戒是名小分。若受四戒是名多分。五戒是名滿分。於此分中欲受何分。當隨意受之。凡受五戒時。或晝或夜受等亦獲小善。故❽十誦律云。緣有女人夜多行婬樂受晝戒。當來晝受快樂夜間受苦。以因果相感故。或有獵師晝貪殺生便受夜戒。來報夜多樂樂晝日受苦。以分限心受晝夜戒。果報苦樂有此不同。故曰亦小善。薩婆多論云。問五戒中幾是實戒。答前四是實後一是遮。所以同結者。以放逸根本能犯四戒。如迦葉佛時有優婆塞。由飮酒故婬他妻盜他雞殺。他人來問時。答言不作便犯妄語。亦能造四逆云云　若持五戒者。便有二十五善神。恒衛護人身在人左右。於宮宅門戶上使萬事吉祥。諸神名字廣如灌頂經說。偈曰

五戒資身　人天受趣
所往遊行　鬼神避去

次明八戒。❾成實論云。得五戒名爲優婆塞。此云近事。得八戒名爲優婆娑娑。此云近住。戒消災經云。五戒法有就俗人及鬼邊受之。不離自妻緣身穢觸故。八戒❿乃是淨行之法。要須就五衆邊受也。持八戒人生淨行故。齋法經云。譬如天下十六大國人滿中衆寶不可稱說。不如一日受佛齋法。比其福也。善生經云。受八戒者除五逆罪。餘一切惡皆消滅云云　帝釋說偈云

六齋神足月　奉持於八戒

❶是＋(等人)②　❷原本冠註曰已下辨正論第一文　❸因＝由②　❹〔謂〕－②　❺照＝昭⑲　❻原本冠註曰薩婆多也　❼原本冠註曰第十五　❽原本冠註曰第十五　❾原本冠註曰第九文　❿乃＋(至)②

此人獲福德　則為與我等

偈曰

八戒受之　善神擁護

當成聖道　由持堅固

次明修十善　十善嗢陀南

離殺怨恨生利慈　端正長命諸天護

不盜知足施衆生　資財不壞生天上

遠離邪婬無染心　自妻知足況他女

所有妻妾不侵奪　是圓寂器出生死

不妄語者常實言　一切皆信供如王

離兩舌語無離間　親疎堅固無怨破

離諸惡口柔軟語　得勝妙色人皆慰

思道義語離綺語　現身即得諸人敬

不貪他財心不願　現得珠寶後生天

離瞋生慈一切愛　輪王七寶由此得

離八邪見住正道　是菩薩人斷煩惱

如是十善上中下　粟散輪王三乘因

❶華嚴經云。十善業道。是人天因及有頂因。三乘賢聖亦皆修習。與此別者彼皆人劫。從劫至賢從賢至聖。此唯劫外或具不具。或散或定為三有因。如彼經云。十善業者。菩薩性離殺生。不懷怨恨。常生利益慈念之心。性不偸盜。於自資財常知止足。乃至草葉不與不取。性不邪婬。自妻知足。他妻他女尚無染心。何況從事。性不妄語。常作實語。乃至夢中亦不妄語。何況故犯。性不兩舌。於諸衆生無離間心。不將此語而向彼說。不將彼語而向此說。為破他故。性不惡口。謂毒害語麁獷語鄙惡語怨結語。常作柔耎語悅意語入人心語人愛樂語。性不綺語。常樂思審義語順道理語巧調伏語。性不貪欲。於他財物不生貪心。不願不求。性離瞋恚。於諸衆生常起慈心。常思順行仁慈祐益。性離邪見。住於正道正見正直。無誑無諂。若能脩者是菩薩行　仁王經云。中下品善粟散王。修中下品人中為王。生三界因准此應悉(自下十善是正法念經)　不殺生者。正法念經云。　謂離殺生攝取世間一切衆生。施與無畏諸根端正得長命業。羅刹諸天常隨擁護。乃至命終生天世間　不偸盜者。經云。不偸盜者出大貪網。若王王等一切皆信。所有財物不失不壞。諸福田中皆能捨施。乃至命終生天世間　不邪行者。經云。離邪婬人善人所讚。所有妻妾無能侵奪。設有衰損妻妾不嫌。攝諸善法是涅槃器。乃至命終生天世間　不妄語者。經云。離妄語世間人一切皆信。設無財物一切世人供養如王。隨彼所生常為男子。乃至命終生天世間　不兩舌者。經云。離兩舌者知識親友兄弟妻子皆悉堅固。王及怨家惡兄弟等不能破壞。乃至命終生天世間　不惡口者。經云。離惡口者見勝妙色。眞實人信。滑語耎語於一切人皆悉安慰。一切財物皆悉易得。乃至命終生天世間　不綺語者。經云。離綺語者即得現身世間敬重。善語正語世❷所尊重。小說耎語令人易解。乃至命終生天世間　不貪者。經云。離貪不善業者。於現在世一切財物及珠寶等。皆悉豐饒無人侵奪。乃至命終生天世間　不瞋者。經云。離瞋不善業者。豐財大富一切愛念。怖畏惡處無能得便。輪王七寶由此而得。乃至命終生天世間　不邪見者。經云。離邪見者修習正見。一切結使不饒益法皆悉斷滅。能於生死起厭離心。乃至命終生天世間

次明異生不正治國王

❸一異生不正治國王嗢陀南

滅劫有情衆惡盛　富樂壽命已減小

非大人器無輪王　但出法非二種王

不信正法親惡人　不重經王及持人

甚深妙法不流布　諸天藥叉亦不聞

繫縛殺害及無辜　大臣輔相懷諂佞

好行非法無正治　王位不久諸天忿

護國諸天及藥叉　棄捨國界往他方

國土飢饉及疾疫　種種災變數數現

釋曰不正理者。俱舍論云。於滅劫時有情富樂壽量損減衆惡漸盛。非大人器無轉輪王。金光明經。王不正治總有二緣。一不信正法天龍捨去。二不行正法親近惡人。不正信者。❹經云。爾時四天王俱白佛言。若有人王於其國土。雖有此經未曾流布。心生捨離。不樂聽聞。亦不供養尊重讚歎。見四部衆持經之者亦不尊重。遂令我等及餘眷屬無量諸天不得聞此甚深法要。無有威光及以勢力。我幷眷屬及藥叉等悉皆捨去。其國當有種種災禍。喪失國位。一切人衆皆無善心。多有他方怨賊侵掠。國內人民

❶原本冠註曰，巳下界地章卷上文又云經三十五　❷所＝間❷　❸〔一〕ｲ一❸　❹原本冠註曰六

受諸苦惱。無量百千災怪惡事。不行正法者。經云。唯有繫縛殺害瞋諍。互相讒謗枉及無辜。 又偈云

若王作非法　親近於惡人
而不以正法　因斯受衰損
國中最大臣　及以諸輔相
其心懷諂佞　並悉行非法
由正法爲王　而不行其法
國人皆破壞　如象踏蓮池
五穀衆花菓　苗實皆不成
國土遭飢饉　由王捨正法
王位不久安　諸天皆忿恨
由彼懷忿故　其國當破亡

王不正理災變如後（並依金光明經）經云。唯有繫縛殺害瞋諍。互相讒謗枉及無辜。又云。彗星數出兩日並現。薄蝕無恒。黑白二虹表不祥相。星流動地井內發聲。又云。暴雨惡風不依時節。常遭飢饉苗實不成。又云。國所重大臣狂橫而身死。所愛象馬等。亦復皆散失。又云。處處有兵戈。人多非法死。惡鬼來入國疾疫遍流行。又云。小力無勇勢所作不堪能。鬼魅遍流行隨處生羅刹。又云。不順諸天教及以父母言。此是非法人非仁非孝子。

次明異生以正治國王　正治國王嗢陀南

八萬四千贍部王　端心正念不放逸
莊嚴宮殿講經法　恭敬供養人與法
修行正法遮惡業　上下和睦如乳水
慈悲謙讓修十善　諸天歡喜護國王
風雨順時五穀成　災難不起國土樂

釋曰。金光明經云。此贍部州八萬四千城邑聚落。八萬四千諸人王等。各於其國受諸快樂。皆得自在不相侵奪。咸生少欲利樂之心。其土人民自然受樂。准此經文王正治者。要具三緣。一者不放逸親近有德。二者正信聽受是經。三者犯王法正法治擯。故下經云。於未來世若有人王爲欲擁護自身后妃王子內外城邑宮殿。王位尊高自在昌盛。於自國土令無怨敵及諸憂惱災厄事者。如是人王不應放逸令心散亂。又云。當生恭敬至誠慇重莊嚴宮室。種種嚴飾。於法師所起大師想。端心正念聽是經王。王自燒香供養是經。彼時香煙於一念頃上昇虛空。卽至我等諸天釋梵龍神等宮。變成香蓋金光照耀。佛告四王。此一念香能遍十方恒沙佛土。咸共稱讚世尊。是故我等當護是王除其衰患。 又偈云

國人造惡業　王捨不禁制
斯非順正理　治擯當如法
若見惡不遮　非法便滋長
遂令王國內　姦詐日增多

又云。所有財寶豐足受用。不相侵奪不起惡念。咸生少欲利樂之心。又云。其土人民自然受樂。上下和睦猶如水乳。情相愛重歡喜遊戲。又云。慈悲謙讓增長善根。以是因緣此贍部州。安隱豐樂人民熾盛。又云。寒暑調和時不乖序。日月星宿常度無虧。風雨隨時離諸災橫。又云。資產財寶悉皆豐盈。心無慳鄙常行惠施。具十善業增長天衆。又云。和風常應節甘雨順時行。苗實皆善成人無飢饉者。又云。以善化衆生正法治於國。勸行於正法當令生我宮。又云。令彼一切人修行於十善。率土常豐樂國土得安寧。又王法正論經云。爾時世尊告優塡王曰。大王今者應當了知王之過失王之功德。王衰損門王可愛法。及能起發王可愛之法。云何王之過失。大王當知。王過失者略有十種。王若成就如是過失。雖有大府庫有大臣佐有大軍衆。不可歸仰。何等爲十。一者種姓不高。二不得自在。三立性暴惡。四猛利憤發。五恩惠賒薄。六受邪佞言。七所作不順古先王制。八不❸顧善法。九不鑒是非勝之與劣。十一向縱蕩專行放逸。 云何名王種性不高。謂有庶臣不類而生非宿尊貴。❹纂紹王位。是名種姓不高。云何名王不得自在。謂有帝王被諸大臣輔相官僚所制不隨所欲。所作常有諫約。於妙五欲亦不如意歡娛遊戲。如是名王不得自在。云何名王立性暴惡。謂有帝王見諸臣類或餘人等犯小愆過。卽便對面發麤惡言。咆❺勃忿恚頻蹙貶黜。設不對面背彼向餘而作❻前黜罵等事。或不長時不捨如是對面暴惡背面暴惡。是名帝王立性暴惡。云何名王猛利憤發。謂有國王見諸群臣有小愆過有少違越。便削封祿奪去妻妾。卽以重法而刑罰之。如是名王猛利憤發。云何名王恩惠賒薄。謂有國王諸有群臣等親近

❶原本冠註曰據內卷經作齊　❷鑒＝監(乙)　❸顧＝願(乙)　❹集＝纂(宮)　❺勃＝悖(宮)　❻(於)＋前(乙)

侍衛。雖極淸白善稱其心。而以微劣奥言慰喩其❶頒賜❷祿。酬賞勳庸不能圓滿不順常式。或損耗已。或稽留已然後方與。如是名王恩惠除薄。云何名王受邪佞言。若有帝王。見諸群臣實非❸忠政不閑憲式。潜謀輔佐佞心偏黨。不修善政妬嫉❹良賢。信用如是等人所進❺議。由此因緣王務財寶虛稱善政並皆衰損。如是名王受邪佞言。云何名王不順先王所制。謂有國王不能究察。不鑒簡擇諸群臣等。於種種務國法事中。不堪委任而❻任之。應賞賚者而刑罰之。應刑罰者而賞賚之。又此群臣處大朝會。餘論未終發言間絕。不敬不憚而興諫諍。不能依法而善奉行。不正能仕先王教命。如是卽名不順先王所制之法。云何名王不顧善法。謂有國王不信因果。不悟當來善不善業人天果報。隨情造作身語意業三種惡行。不能以時惠施修福持齋學戒受陀羅尼業灌頂法門。於四無量心不興廣濟。如是名王不顧善法。云何名王不鑒是非勝之與劣。謂有國王於諸大臣輔相官僚。用心顚倒不善了知忠信伎藝智慧差別。以不知故非忠信生忠信想。非伎藝有伎藝想。於惡慧所生善慧想。於善慧所生惡慧想。又諸❼群臣等年耆衰邁。曾於久時親近侍衛。知其無❽藝遂不敬愛。不賜爵祿不酬其賞。被他陵蔑捨而不問。如是名王不鑒是非勝之與劣。云何名王一向縱蕩專行放逸。謂有帝王於妙五欲。一向沈沒躭著嬉戲。不能時時誡愼。如是卽名爲一向縱蕩專行放逸。若有國王。成就如是十種過失。雖有大府庫有大輔佐有大軍衆。不久國界自然災亂。而不可歸仰。當知此十過失初一。❾時王種性過失。餘九是王自性過失。云何名王之功德。大王功德者。略有十種。一者種性尊高。二者得大自在。三者性不暴惡。四憤發輕微。五恩惠猛利。六受正❿直。七所作諦思善順先教。八顧戀善法。九善知差別。十不自縱蕩不行放逸。云何名王種⓫性。謂有國王宿植善根。以大願力故生王族。紹繼國位恩養萬姓淨信三寶。如是名王種性尊高。云何名王得大自在。謂有帝王自隨所欲。於妙五欲歡娛遊戲。所應賞賜隨意而作。於百僚等所出教命宣布無滯。如是名王得自在。云何名王性不暴惡。謂有國王見諸群臣。雖違少小愆犯等事而能容忍。不卽貶黜不發麁言。亦不對面憤發。亦不內意祕匿。如是名王性不暴惡。云何名王憤發輕微。謂有國王諸群臣等。雖有大愆有大違越。而不一切削其封祿奪其妻妾。不以重法而刑罰之。隨過輕重而行矜降。如是名王憤發輕微。云何名王恩惠猛利。有諸群臣親近侍衛。其心淸白其心調順。王卽時時以正圓滿奥言慰喩頒⓬賜勳庸。而不令彼損耗稽留劬勞怨恨。易可親近不難承事。如是名王恩惠猛利。云何名王受正直言。謂有國王諸群臣等實有忠正無濁無偏。善閑憲式情無違叛。其王信用如是等人所進言議。國務財寶悉皆成就。名稱遠布黎庶咸歡。如是名王受正直言。云何名王所作⓭諦思順先王教。謂有國王性能究察審能簡擇諸群臣等。於種種務公法事中。不堪委任者而不任之。堪委任者而委任之。應賞賚者而正賞賚。應刑罰者而正刑罰。凡有所爲審思審擇。然後方作亦不卒暴。其群臣等雖處朝會。終不發言問絕餘論要待言終而興諫諍。如其王教而善奉行。如是卽名順先王教。云何名王顧戀善法。謂有帝王。信有因果善不善業人天果報具足慚恥而不恣情作身語意三種惡行。時時惠施修福持齋。建立曼荼羅受灌頂法。而設護摩供養聖衆。四無量心常懷廣濟。如是名王顧戀善法。云何名王能鑒是非勝之與劣。謂有國王於諸大臣輔相百僚。心無顚倒能善了知忠信伎藝智慧差別若有若無並如實知。於其無者輕而遠之。於其有者而敬愛之。又諸臣等年耆衰邁曾於久時親近侍衛。雖知無勢無力。然念昔恩轉懷敬愛而不輕賤。爵祿勳庸分賞無替。如是名王能鑒是非勝之與劣。云何名王不自縱蕩不行放逸。謂有國王於妙五欲而不沈沒敖慢嬉戲而不躭著。能於時時誡愼。方便作所應作慰勞群臣。如是名王不自縱蕩不行放逸。若王成就如是功德雖無府庫無大輔佐無大軍衆不久國界自然豐饒而可歸仰。大王當知如是十種

❶頒＝傾㊁　❷（爵）イ＋祿㊄　❸忠＝忠正イ㊄　❹良賢＝賢良イ㊄　❺（言）イ＋議㊄　❻（任之）二字＝（委任之堪委任者不委任之）イ十一字㊄　❼［群］イ一㊄　❽藝＝勞㊄㊁　❾時＝是イ㊄　❿直＋（言）イ㊄　⓫性＋（尊高）イ㊄　⓬賜＝錫㊄　⓭諦＋（察）イ㊁

王之功德。初一名種性功德餘九自性功德　云何名爲王衰損門。大王當知王衰損門略有五種。一不善觀察而攝群臣。二雖善觀察而無恩惠。縱有❶恩不得及時。三專行放逸不思國務。四專行放逸不守府庫。五專行放逸不修善法。如是五種皆悉名爲衰損門。云何名王不善觀察而攝群臣。謂有國王於群臣等不能究察。不審簡擇忠信伎藝智慧差別。攝爲親侍。加以寵愛厚賜爵祿。重委寄處而相委任。數以軟言而相慰喩。然此群臣所謂財寶多有損費。若遇寇敵惡❷有軍❸陳而先退敗。以懼破散使生奔背無戀於主。如是名王不善觀察而攝群臣。云何名王雖善觀察而無恩惠縱有非❹是。謂有國王性能觀察審能簡擇❺如是忠信伎藝智慧。攝爲親侍而不寵愛。不量其才不賜爵祿。於形要處而不委任。忽於一時王遇寇敵。惡*有軍*陳不怖畏。❻事臨急難時。於諸臣等。方行寵爵而以軟言慰喩。時群臣等共相謂曰。王於今者危迫因緣。方於我等暫行恩惠非長久心。知此事已雖有忠信伎藝智慧悉隱不現。如是名王雖善觀察而攝群臣無恩惠行縱有非時。云何名王專行放逸不思國務。謂有國王於應和好所作所成國務等事。而不❼時時獨處空閑。或與智❽士共正思惟和好方便。乖施等事及應賞賚。乃至軍陣所作所成要務等事不懃在意。如是名王專行放逸不思國務。云何名王專行放逸不守府庫。謂有國王耽著事業不觀諸務。不禁王門宮廷庫藏國家❾祭要說向婦人。乃於捕獵博戲事中費損財寶而不愼護。如是名王專行放逸不守府庫。云何名王專行放逸不修善法。謂有國王於世所知柔和淳質聰慧辯才得理解脫所有沙門婆羅門。不能數近禮敬諮詢云何是善云何不善。云何有罪云何無罪。云何有福吉祥法門遠離諸惡。設得聞❿以不依修行。如是名王專行放逸不修善法。若有國王成就如是五衰損門當知此王退失現世果報。乃至來生失人天福。謂前四門現⓫受福利。最後一門退來生果報　云何名爲王可愛法。大王當知略有五種。謂王可愛可樂可欣可意之法。何等爲五。一者人所敬愛。二自在增上。三能摧寇敵。四善攝養身。五能⓬簡善事。如是五種是王可意之法　云何善能發起王可愛法。大王當知略有五種。善能發起王可愛法。何⓭得爲五。一恩養世間。二英勇具足。三善權方便。四正受境界。五懃修善法。云何名王恩養蒼生。謂有國王性本知足能爲謹愼。成就無貪白淨之法。所有庫藏隨力給施貧窮孤露。柔和忍辱多以軟言曉喩國界諸有群臣有故違犯不可免者。量罪矜恕以實以時如理治罰。如是名王以⓮正化法恩養蒼生。故感世間之所敬愛。云何名王英勇具足。謂有國王神策不墜武略圓滿。未⓯降者而降伏之。已降伏者而攝護之。如是名王英勇具足。云何名王善權方便。謂國王一切好事分明了知。方便能和攝受强黨故。得摧伏一切寇敵。云何名⓰王正受境界。謂有國王善能籌量府庫增減。不慳不悋平等受用。隨其時候所宜給與。⓱有臣佐親族王等及伎樂人。又有疾時應食所宜避所不宜。醫候食性方以食之。若食未消或食而痢皆不應食。應⓲共食者不應獨食。所有精味分布令歡。如是名王正受境界。遂能善巧攝養自身。云何名王懃修善法。謂有國王具足淨信戒聞捨慧。於淨信處了信他世。及信當來善不善業人天果報。如是名爲具足淨信。受持淨戒。於年三長每月六齋。遠離殺生及偸盜邪行妄言飲酒諸放逸處。如是名王具足淨戒。於淨聞處。於現世業及當來果。修德進業樂聽般若衆妙法門。專意懃心究竟通達。如是名王具足淨聞。於淨捨心遠離慳貪。舒手惠施。常應修福圓滿平等。如是名王具足淨捨。謂於具足淨慧之處。如實了知有罪無罪修與不修勝劣。方便親近多聞戒行沙門。遠離諸惡邪教之者。善知三種果報圓滿⓳士用圓滿功德圓滿。所謂國王纖習帝業所生宗族聰利明慧。府庫財寶應用不虧。如是名爲果報圓滿。若諸國王善權方便恒常成就。英勇進退善達藝能。是即名爲*士用圓滿。若諸國王⓴任持正法。與諸內宮王子大臣共修惠施㉑好行善事持齋受戒慈三摩地門上妙梵行。頻作護摩息災增益建

❶恩＋(惠)イ㊪　❷有＝友イ㊪*　❸陳＝陣イ㊪*　❹是＝時イ㊪　❺如＝知㊁　❻事＝時イ㊪　❼時＝得イ㊪　❽士＝王イ㊪，土㊁　❾祭＝密㊪㊁　❿以＝已イ㊪　⓫受＝失イ㊪　⓬簡＝修イ㊪　⓭得＝等イ㊪　⓮正＝王イ㊪　⓯降＋(伏)イ㊪　⓰王＝曰イ㊪　⓱(所)イ＋有㊪　⓲共＝供イ㊪　⓳士＝土㊁*　⓴任＝住イ㊪　㉑好行＝行好イ㊪

曼荼羅具受灌頂。是爲功德圓滿。若能如是行者是名淨慧具足。復次大王當知。我已說王之過失王之功德王衰損門王可愛法及能發起王可愛之法。是故大王每日晨朝若讀若誦此祕密[1]王教。依之修行卽名聖王。卽名法王。諸佛菩薩天龍八部。日夜加持恒常護念。能威世間風雨順時。兵甲休息諸國朝貢。福祚無邊國土安寧壽命長遠。是故當獲一切利益現世安樂。爾時優塡王聞佛所說踊躍歡喜信受奉行

次明輪王。輪王者已入賢聖位。雖不是嬰童心。然是人間王。故次叙之

四種輪王伽陀

金銀銅鐵四輪王　發起大心修十善
長別三界苦輪海　出現增劫富樂時
上品十善鐵輪王　十住銅輪二天下
十行銀輪三天下　十向金輪四天下
初地二地亦金輪　七寶具足十善化
宮殿樓閣與天齊　國界豐饒人熾盛
土地平坦無坑險　大小便時地開合

轉輪聖王伽陀

輪王四種如意德　色貌無比第一德
身上無病是第二　人民深愛爲第三
壽命長遠十善化　天宮充滿惡趣滅
端嚴可愛如滿月　能照世間猶如日
威儀安祥不輕躁　威力勇猛堪大事
具大勢力如帝釋　財寶富饒似多聞
所言誠實未曾兩　音聲深遠易聽解
不散不亂迦羅鳥　美[2]濡和雅聞者悅
能施持戒常含笑　未曾皺眉惡眼視
威德尊嚴能忍辱　猶如大地須彌山
其性猛厲疾辨事　善能思量乃從事
具大智慧通經書　兼解伎藝算呪術
巧能論說分別義　深心如海不可量
千子圍繞如天子　威德勇猛能破敵
地水虛空無障住　宮殿樓閣均釋天
四種兵勢力具足　淨行居士皆共愛
甘香美食自然有　國界日增不損減
施作不曾用兵仗　以法治化天下安
內外無敵絕陰謀　無諸災橫疾疫飢
諸寶妙事所住處　諸善福德所依止
無歸爲歸無舍舍　怖畏除怖惱者離
輪王聖主無量德　略說如是小分相

金輪寶伽陀

千輻金輪十五里　種種珍寶莊其輞
百種藥叉共守護　天女執拂亦侍立
種種華瓔間錯挍　五種伎樂常隨逐
寶蓋覆上燒妙香　行時雜華散末香
飛行速疾如風念　所詣卽滅諸怨衰

象寶伽陀

象寶大身如銀山　能飛虛空如鳥王
出生神[3]獄大象中　摧壞伊羅象王等

馬寶伽陀

馬寶色相如孔雀　疾如金翅鳥王飛

主兵臣寶伽陀

貴家生長身無疾　有大勢力形體淨
憶念深遠直柔軟　通達經術敬愛王

主藏臣寶伽陀

富相具足如天王　種種伏藏常逐行
善知諸寶善出入　千萬藥叉常從行

如意寶伽陀

如意寶形如[4]大鼓　光明如日照十六
華瓔莊嚴在高幢　能令衆生滿希願

[5]王女寶伽陀

身體修直不肥瘦　身肉次第肌膚實
細密薄皮不堪事　身安堅牢多羅樹
額廣平長吉畫文　兩頰不深俱平滿
眼精白黑色分明　眼睫青穉而不亂
眉毛初月高曲長　不厚不薄不高下
鼻端光澤傭圓直　耳濡長垂無貫環
[6]齓色珠貫如雪珂　丹脣頻果不麁細
腹臍不現臍圓深　背脊平直龜背足
兩乳頻果雙鴛鴦　圓起不垂濡鮮淨
跟圓廣膊腨柔濡　膝圓不現如金柱
頭髮青細潤不亂　其身芬馨如香斂
毛孔常出妙栴檀　口中亦出青蓮香
身體柔濡迦天衣　象牛馬幡魚圍文
心無諂曲信慚愧　知時方便攝王意
坐起言語得王意　衆好圓備如天女
天衣鬘香莊其身　歌舞戲笑令王喜

釋曰。賢位輪王者。仁王經云。十善菩薩發大心。長別三界苦輪海。中下品善粟散王。上品十善鐵輪王。習種銅輪二天下。銀輪三天。[7]下性種性。道種堅德轉輪王。七寶金光四天下。准經。十善鐵輪十住銅輪。十行銀輪十迴向金輪。故四輪王在三賢位。[8]順正理云。從此州人壽命無量乃至八萬歲有轉輪王生。

[1]王＝主㊁　[2]濡＝潤㊄　[3]獄＝嶽イ㊅　[4]大＝天イ㊃　[5]王＝玉㊄㊁　[6]齓＝齒㊄　[7]〔下〕イ－㊅　[8]原本冠註曰三十二文

滅八萬時有情富樂壽量損減衆惡漸盛。非大人器故無輪王。此王由輪旋轉應❶道威伏一切名轉輪王。施設足中說有四種。金銀銅鐵輪應別故。謂鐵輪王王一州界。銅輪王王二州界。銀輪王王三州界。金輪王王四州界。故契經言。善王生在刹帝利種紹灌頂位。於十五日受齋戒時。沐浴首身受勝齋戒。昇高臺殿臣僚輔翼。東方忽有金輪寶現。餘轉輪王應知亦爾。輪王如佛無二俱生。一切輪王皆無傷害。令伏得勝已各安其所居。勸導令修十善業道。故輪王死定得生天。經說。輪王出現於世。便有七寶出現世間。所謂輪寶象寶馬寶珠寶女寶主藏臣寶主兵臣寶。象等五寶有情所攝。珠輪二寶乃是非情。論說輪王不言賢。依經通會賢聖應知。四種輪王差別如後並依正理論一　金輪❷王者。謂金輪王諸小國王各自來迎。我等國土豐饒安隱。唯願大王親垂教勅。銀輪王者。若銀輪王自往彼土威嚴近至彼方臣伏。銅輪王者。銅輪王至彼國已。宣威競德彼方推勝。鐵輪王者。若鐵輪王亦至彼國。現威列❸陳剋勝便止。又❹聖位金輪王者。仁王華嚴並云。作閻浮提王。瑜伽論云。作轉輪王居贍部州王四天下。❺起世經中但言聖王不指初地。彼經云。閻浮提內轉輪聖王出現世時。王四天下行十善法具七❻瑞寶。一金輪寶。千輻轂輞內外金色。能伏未伏爲輪王故。於此州中擇最勝地。東西七由旬南北十二由旬。即於其夜

諸天即來下造立宮殿。金銀瑠璃頗梨四寶嚴飾。二象寶。名潔純白。六牙七支柱地。三馬寶。名長毛。色青體潤並能騰空。動不移時周四天下。四珠寶。毘瑠璃色流出光明。五女寶。進止姝妙樂觀無厭。六主藏臣寶報得天眼洞見伏藏。七兵將寶。善理四兵行走集散合王心。正法念經七寶同此。然一一寶功用倍多。起世又云。輪王終歿七寶皆隱。四種寶城變爲塼土。人民減小磨滅須臾。聖位輪王風化如後。正法念經云。❼珠具八德。百由旬內心行正直。一切所求皆悉滿足。起世經云。此閻浮提清淨平正。無有荊棘及諸丘坑。又云。世間種種資產豐饒。珍琦衆寶無不具足。又云。無有坑坎廁溷雜穢。大小便利地自開合。又云。此閻浮提皆悉快樂。人民熾盛穀食豐饒。又云。常於夜半興雲注雨。有清涼風潤澤流散。又云。此閻浮提一切土地。自然沃壤欝茂滋液　十住論云。第二地菩薩住此地常作轉輪王。第二地於十地中名爲離垢。慳貪十惡根本永盡故名爲離垢。菩薩於是地中深行尸羅波羅蜜。是菩薩若未離欲。此地果報因緣故。作四天下轉輪聖王。得千輻金輪種種珍寶莊嚴其輞。瑱瑠璃爲轂周圓十五里。百種藥叉神所共守護。能飛行虛空導四種兵。轉輕❽捷迅疾。如金翅鳥王。如風如念。所詣之處減諸衰患降伏怨賊。一切小王皆來歸伏親族人民莫不愛敬。普能照明聖王姓族。種種花蓋瓔珞間錯莊挍。五種伎樂常隨逐之。奇妙寶

蓋羅覆其上。行時有種種花香碎末栴檀常❾而供養。燒眞黑沈水牛頭栴檀黃栴檀以塗其身。其輪兩邊天女執持白拂侍立。種種珍寶以爲其蓋。其輪有種種希有之事而用莊嚴。是名金輪寶具足一切。象相身大而白如眞銀山。生出神嶽大象衆中能飛行虛空。伊羅婆那❿安闍那王摩那等諸大象王皆能摧却。是名白象寶具足。馬相色如孔雀頸。其體⓫疾如金翅鳥王飛行無礙。是名馬寶。貴家中生身無疾病。有大勢力形體淨潔。憶念深遠直心柔軟。持戒堅固深敬愛王。能通達種種經書伎術。是名主兵臣寶。　如財主天王富相具足。千萬億種種諸寶伏藏常隨逐行。　千萬億種諸藥叉神眷屬隨從。皆是先世行業之報。善知分別金銀帝青大青金剛摩羅竭車渠馬瑙珊瑚頗梨摩尼瑱珠⓬瑠璃等種種寶物。悉能善知出入多小。隨宜能用能滿王願。是名居士寶。　光明如日月照十六由旬。形如大鼓能滅種種毒蟲惡氣疾病苦痛。人天見者莫不珍愛。好花瓔珞以爲莊嚴。處在高幢威光奇特。能令衆生發希有心生大歡喜。是名珍寶

其手抓甲紅赤而薄。其形脩直高隆。潤澤不肥不瘦。身肉次第⓭肌膚厚實細密薄皮不堪苦事。身安堅牢如多羅樹。身上處處吉字明了。吉樹文畫莊嚴其身。象王牛王馬王畫文幡蓋文魚文蘭林等文現其身上。　踝平不現足如龜背。足邊俱赤跟圓廣。蹲腨柔軟膝圓不現。髀如金柱如芭蕉樹如象王

❶道＝導②　❷〔王〕－②　❸陳＝陣②　❹原本冠註曰界地章　❺原本冠註曰第二　❻瑞＝珍イ⑩　❼殊＝珠②　❽揵＝捷イ⑩　❾而＝雨イ⑩
❿〔安〕－②　⓫（髓）イ＋疾⑩　⓬瑠＝流㊂　⓭肌＝肥②

鼻❶濡澤光潤牖圓而直。橫文有三。腹牖不現臍圓而深脊背不直。乳如頻❷婆菓。如雙鴛鴦。而起不垂柔軟鮮淨。又其臂纖牖圓且長節隱不現。其鼻端直不❸匾現出不大不小孔❹覆不現。兩頰不深平滿不高兩邊倶滿。額平而長有吉畫文。耳*濡而垂著無賈❺環。齒如眞珠貫。如月初生如雪如珂。唇如丹霞如頻婆菓。上下相當不麁不細如赤❻瑱珠貫。眼白黑精二色分明莊嚴。長廣光明淸淨。其睫靑❼穉長而不亂。眉毛不厚不薄不高不下。如月初生高曲而長兩邊相似。髮❽軟而細潤澤不亂。其身芬馨常有香氣。如開種種上好香❾斂。身諸毛孔常出眞妙栴檀香能悅人心。口中常有靑蓮華香。身體柔軟如迦❿淩伽天衣細滑之事一切具足。心無諂曲直信慚愧深愛敬王。知時知方善有方便攝取王心。坐起言語能得王意隨王意行常出愛語如人間德女。衆好具足色如提盧多摩天女。淸淨分明如月十五日。畫文炳現如帝釋夫人舍脂。著天⓫文衣鬘天香。多以天光明金摩尼珠莊⓬挾其身。善知歌舞伎樂娛樂戲笑之事。善有方便隨意能令王發歡喜。一切女中是女爲最是名玉女寶。又轉輪聖王有四如意德。一者色貌端⓭政於四天下第一無比。二無病痛三人民深愛。四壽命長遠。教誨衆生以十善業。能令諸天宮殿充滿。能滅阿修羅衆能薄諸惡趣。增益善處。能爲衆生多求利事。有所施作不用兵仗。以法治化天下安樂。外無敵國畏內無陰謀畏。又其國內無疫病飢饉及諸災橫衰惱之事。一切邊王皆所歸伏。多有眷屬能疾攝人。更無有能侵害國界。其四種兵勢力具足。諸婆羅門居士庶人皆共愛敬。甘香美食自然而有。國界日增無有損減。善能通達經書伎藝算數呪術。皆悉受持巧能論說分別義趣。群臣具足悉有威德。常行財施無能及者。千子端*政如諸天子。威德勇健能破強敵。所住宮殿堂閣樓觀。如四天王帝釋勝殿。王所教誨無有能壞於四天下唯有此王。威相具足故無能及者。音聲深遠易聽易解。不散不亂如迦羅⓮婆頻伽烏。美濡和雅聞者悅耳。眷屬同心不可沮壞。所住之處地水虛空無障無礙。威力猛士能堪大事。念問耆老不欺誑人。心無妬嫉不忍非法無有瞋恨威儀安⓯詳而不輕躁。所言誠實未曾兩舌。行施持戒常含笑未曾皺眉惡眼視人。退失利者爲之作利。已有利者令深知報。懷慚愧心有大智慧。威德尊嚴而能忍辱。大丈夫相其性猛厲。諸所爲事疾能成辨。先正思量然後乃行。王有法眼所爲殊勝。善思量者乃與從事。若不任者更求賢明。善集福德財物淸淨。能自防護不破禁戒。多饒財寶如毘沙門王。有大勢力如天帝釋。端嚴可愛猶如滿月。能照如日能忍如地深心如海。不爲苦樂之所傾動。如須彌山王風不能搖。諸寶妙事之所住處。諸善福德之所依止。是諸一切世間親族。諸苦惱耆之所歸趣。無歸作歸無舍作舍。有怖畏者能除怖畏。轉論聖王有如是等相

祕密曼荼羅十住心論卷第二終⓰

祕密曼荼羅十住心論卷第三

嬰童無畏住心第三

夫蠶蟲非定蠶。鯤魚不必鯤。出泥乍拂虛空。搏水忽臥風上。羝羊之人譬之。愚童之心亦如。羝羊無自性故遷善。愚童內熏力故厭苦。至如護戒生天堂修善脫地獄。惡下之心稍發欣上之願初起。於是求歸依彼天龍虔誠此神鬼。仰拔苦悲祈與樂眄。影隨形而直響逐聲而應。三塗苦果畢前因出。四禪樂報感今緣昇。因果不可不信。罪福不可不愼。鐘谷之應良有以也。嬰童據初心得名。無畏約脫縛樹稱。故文云。復次祕密主彼護戒生天。是第七受用種子。復次祕密主以此心生死流轉。於善友所聞如是言。此是天大天與一切樂⓱者。若虔誠供養一切所願皆滿。所謂自在天梵天。乃至彼聞如是心懷慶悅。慇重恭敬隨順修行。祕密主是名愚童異生生死流轉無畏依第八嬰童心(此明護戒歸依外三寶)釋云。復次祕密主彼護戒生天是第七受用種子者。謂已能造齋施見其利益。即知三業不善皆是衰惱因緣。我當捨之護戒而住。由護戒故現世獲諸善利。有大名聞身心安樂。倍復

❶濡＝輭イ(原)*　❷婆＝羅イ(原)　❸匾＝偏イ(原)　❹覆＝竅イ(原)　❺環＝珠(乙)　❻瑱＝眞イ(原)　❼穉＝緻イ(原)　❽〔軟〕－(甲)(乙)　❾斂＝奩イ(原)　❿淩＝陵(甲)　⓫文衣＝衣天イ(原)　⓬挾＝校(乙)　⓭政＝嚴イ(原)*　⓮〔婆〕イ－(原)　⓯詳＝祥イ(原)　⓰此下甲本奧書曰承安四年四月十二日書寫畢二校了　⓱者＋(也)イ(原)

增廣賢善。命終而得生天。譬如種果已成受用其實。故曰受用種子也。又云。從一種子而成百千果實。是一一果實復生若干。展轉滋育不可勝數。今此受用果心。復成後心種子。亦復如是。故曰受用種子也。經云。祕密主。以此心生死流轉於善友所聞如是言。此是天大天與一切樂者。若虔誠供養一切所願皆滿。所謂自在天等。乃至彼聞如是心懷慶悅殷重恭敬隨順修行。祕密主。是名愚童異生生死流轉無畏依第八嬰童心。已知尊行之人宜應親近供養。又見持戒能生善利。即是漸識因果。今復聞善知識言有此大天能與一切樂。若虔誠供養所願皆滿。即能起歸依心也。雖未聞佛法。然知此諸天因修善行得此善報。又❶漸解甄別勝田。復聞佛法殊妙必能歸依信受。故為世間最上心也。問曰。前說自在天等皆是邪計。今復云歸依此等是世間勝心。與前何有異耶。答曰。前是不識因果之心。但計諸法是自在天等所造。今由善根熟故。於生死流轉中求無畏依。欲効彼行因冀成勝果故。不同前計也。商羯羅是摩醯首羅別名。黑天梵音嚕捺羅。是自在天眷屬。龍尊是諸大龍。俱吠羅等皆世所宗奉大天也。梵天后是世間所奉尊神。然佛法中梵王離欲無有后妃。從波頭摩以下。所謂得叉迦龍。和修吉龍。商佉龍。羯句擿劍龍。大蓮華龍。俱里劍龍。摩訶泮尼龍。阿地提婆龍。薩陀龍。難陀等龍。皆是世間所奉尊神也。天仙謂諸五通神仙。其數無量故不列名。圍陀是梵王所演四種明論。大闍陀論師是受持彼經能教授者。以能開示出欲之行。故應歸依也。於彼部類之中。梵王猶如佛。四圍陀典猶如十二部經。傳此法者猶如和合僧。時彼聞如是等世間三寶歎喜歸依隨順修行。是第八生死凡夫無畏依也。又云。祕密主。世間因果及業若生若滅繫屬他主。空三昧生。是名世間三昧道者。釋云。謂一切世間果及從因辨果時所有作業。謂此三事若生若滅皆繫屬於他。他謂神我也。所以然者。若行人不解正因緣義而修證諸禪。必當計著自心以為內我。彼見世間萬法因心而有。則謂由神我生。設令不依內我。必依外我。即是自在梵天等也。若深求此中至頤。自然撥除因果。唯我性獨存。乃至無一法入心而證空定。最是世間究極之理。是故垂蓋三有還墮三途。雖於禪定中發種種世間勝智具五神通。研其宗趣終歸是處。故以斯一印統收一切世間三昧道。此表諸外道世間三昧。外道有九十六種大外道九萬三千眷屬外道。總為十六。

十六外道嗢陀南

因中有果雨際計　從緣顯了數聲執
去來實有勝與時　計我實有犢子等
計常論者伊師迦　全分有無俱非常
靜慮天眼計實常　無繫計宿餓投巖
自在變化世間因　丈夫時等不平因
害為正法食肉　上下有邊❷邊無邊
不死矯亂祕不別　諸法無因依定尋
欲界人天色靜慮　無色細色斷滅無
空見論者一切無　依尋定等如是說
鬪諍劫時❸諍行者　我是最勝餘下劣
計清淨者浴殑河　或持狗戒露灰等
吉祥論者博❹食時　為事不成供日月

釋曰。第一執因中有果論者。梵云伐利娑此云雨際。即劫毘羅僧❺佉弟子。雨際外道計因常恒具有果性。第二計從緣顯了論者。此二別。一數論外道。計法體自本有從衆緣顯。二聲論外道。計聲體是常而但從緣宣吐顯了。第三計去來實有論者。此二別。一勝論。二時論外道。計有過去計有未來。其相成就猶如現在實有非假。第四計我實有論者。即彼數勝離繫獸主赤衣遍出。計即蘊非即非離蘊犢子部等。並我實有而是一常。第五計常論者。伊師迦外道等。計全常分常有想常無想常俱非常。由依靜慮起宿住智。及由天眼妄計實常。第六計宿作論者。謂無繫外道。彼所計執世間士夫現所受苦。皆由宿作惡為因。由勤精進吐舊業。故自餓投巖修諸苦行。第七計自在論者。凡諸世間士夫所受。彼計以自在變化為因。或餘丈夫時方本際自然虛空極微我等不平等因。第八計害為正法論者。謂諍❻竟劫諸婆羅門為欲食肉妄立論言。若於祠中害諸生命。能祀所害若諸助伴皆得生天。第九計邊無邊等

❶原本冠註曰漸下疏有信字　❷邊＝傍ヵ㊟　❸諍＝淨㊞　❹食＝蝕ィ㊟　❺佉＝法㊞　❻竟＝競㊟

論者。謂即依止諸靜慮故、於彼世間住有邊想、住無邊想、俱不俱想。上下有邊於傍無邊　第十計不死矯亂論者。謂四種不死矯亂外道。若有人來問世出世道。彼便稱云我事不死淨天。淨天祕密不應記別等

第十一計諸法無因見論者。謂無因外道。謂依靜慮及依尋伺。計一切法無因而起我及世間皆無因生。　第十二計斷論者。謂計七事斷滅。欲界人天色四靜慮麁四大色如病如箭四無色處細色如癰。若我死後斷滅無有　第十三計空見論者。謂依尋伺或依靜慮斷見外道。起如是見。計無因果無有施與。無有祠祀定無妙行及與惡行二業果報。乃至世間無眞羅漢。　第十四計最勝論者。謂闘諍劫諸婆羅門是最勝種。刹帝等是下劣種。　諸婆羅門是梵王子腹口所生。餘則不爾　第十五計淨論者。謂有妄計。於殑伽河等沐浴支體。所❶有諸惡悉皆除滅。第一淸淨。復有外道計持狗戒或持油❷墨戒或持露形戒。　或持灰戒或持自苦戒或持糞穢戒。及現涅槃計爲淸淨　第十六計吉祥論者。謂依尋思或依靜慮。但見世間日月博❸蝕星宿失度爲事不成。故勤供養日月星等。大誦呪安置茅草。謂曆數者作如是計

次明修定。定者梵云禪那。舊云思惟修亦云功德林。新云靜慮。義翻爲定。謂於所觀境令心心所專注爲性。若云三昧耶。此云等持。❹若云三摩地。此云等至。若云三摩呬多。此云等引。若云三摩鉢底三摩鉢帝。此云均等。皆是定也。地繫有八四禪四空。界繫有二謂色無色。有多差別唯辨異生總緣。（自下依順正理論。倶舍同之）初靜慮者。正理論云。世俗無間總緣欲界麁苦障三隨一行相。諸解脫道緣初根本靜妙離三隨一行相。謂上中下隨三品因當生三天處。　第二靜慮者。論云。世俗無間總緣初禪麁苦障三隨一行相。諸解脫道緣二靜慮靜妙離三隨一行相謂上中下。隨三品因當生三天處。　第三靜慮者。論云。世俗無間總緣二禪麁苦障三隨一行相。諸解脫道緣三靜慮靜妙離三隨一行相。謂上中下。隨三品因當生三天處。　第四靜慮者。論云。世俗無間總緣三禪麁苦障三隨一行相。諸解脫道緣四下三靜妙離三隨一行相。謂上中下。隨三品因當生三天處。

無色界者。處別有四。俱舍論云。世俗無間及解脫道。　如次能緣下地上地爲苦麁障及靜妙離。彼四近分離下地染。第九解脫道現在前時。必入根本。受無異故。　色四靜慮能化十四心。無色界中有定無通故

次明三界諸天。亦是嬰童之心。故經云。彼護戒生天是第七受用種子。言護戒生天且有三種。一外道護戒生天。二二乘護戒生天。三菩薩護戒生天。今明異生。天有二十八種。大分爲三。一欲界。二色界。三無色界

三界諸天總頌

欲色無色三界天　欲界六天色十八
無色界天有四種　魔波旬天在欲頂
日月星等遊空天　四王所攝乘風轉

欲界九天因頌（四天王天中分三日月星三天。故爲九）

下品三種修十善　得生星月日天宮
中品三種十善戒　四忉時分三天處
上品三種十善業　得生都樂他化天
如是九種欲界天　皆從三三十善來

六天身量壽命成婬頌

四忉夜覩樂他化　如是六天初生時
五六七八九十歲　如是形體勝化生
身長半里一一半　二里二半及三里
人間五十及百年　爲一晝夜成月歲
以是日月數年歲　四王五百忉一千
自上四天壽命等　重重倍增應當知
六欲諸天皆染心　四忉地居形交婬
時分相抱覩執手　化樂相咲❺化他視

欲界六天去海數由旬伽陀

四王四萬由　忉利八萬旬
時分十六萬　覩史三十❻二
化樂六十四　他百廿八萬
如是六欲天　去海一一倍
初二地居天　後四雲爲地

初欲界有六天。一四天王天。二忉利天（已上二爲地居天）三夜摩天　四覩史天。五化樂天。六他化自在天（已上四爲空居天）

第一四天王天亦有三種。一下三層級。二日月星宮。三四大王天。　一明下三層級者。俱舍論云。蘇迷盧山有四層級。始從水際盡第一層。相去十千踰繕那量。第二第三層亦各十千量。此三層級傍出圍繞。最初層級出

❶有＝是㊥　❷墨＝黑イ㊥　❸蝕＝食㊂　❹原本冠註曰若云下界地章少異　❺化他＝他化㊥　❻二＝三㊥

十六千。第二第三八四等千踰。最下藥叉神名堅手所住。持鬘住第二。恒憍住第三。此三皆是四大天王之所攝。起世經云。鉢手夜叉宮。縱廣六千由旬。上二如次四十二千由旬。七重欄楯七寶所成。樹林池沼衆鳥和鳴。四大王天處及帝釋等宮青衣藥叉。並皆此類大力鬼也。二明日月星宮。是亦名遊虛空天。古名❶逝宮。智度論云。修下之下品十善生諸星宮。修下之中品十善生於月宮。修下之上品十善生於日宮。持施燈明等。俱舍論云。日月衆星依妙高半。依風而住。謂諸有情業增上力。共引風起。繞妙高山空中旋環運持日等令不停墜。日五十一踰繕那。月五十踰繕那。星最小者唯一俱盧舍。其最大者十六踰繕那。日輪下面頗胝迦寶火珠所成能熱能照。月輪下面頗胝迦寶。水珠所成能冷能照。唯一日月普於四洲。夜半日沒中晝夜有增減。四大王天天衆所住。若空居者住日月等宮。若地居天住妙高層級。七金山上亦有天居。是四天王所部❷村邑。即身量壽量同四王天。三四大王天者。起世經云。妙高半腹東面提頭賴吒天王宮名上賢。南面毘樓博叉天王宮名善現。西面毘樓❸勒叉天王宮名善觀。北面毘沙門天王。彼有三宮。一名毘舍羅婆。二名伽婆鉢帝。三名阿茶槃多。此諸宮等❹普皆縱廣❺六十由旬。七重欄楯七寶所成。若異生等修中之下品十善則生其中。俱舍論云。蘇迷盧山第四層級。去海四十千。傍出一千踰。四大王天

及眷屬共所住止。又云。於中最下依地居天。形交成婬與人無別。隨彼天中男女膝上。有童男童女欻爾化生。彼天初生如五歲人。生已身形速得成滿。身長半里。其壽量者。人間五十年爲彼一晝夜。壽五百歲。依華開合諸鳥鳴靜天衆寤寐建立晝夜。彼不放逸當生自上。若放逸者便退墮故　二明忉利天。忉利天者此云三十三天。俱舍論云。去海八萬踰繕那。三十三天住蘇迷盧頂。其頂四面各八十千。山頂四角各有一峯。高廣量等五百踰繕那。有藥叉神名金剛手。止住其中守護諸天。於山頂上有善見❻宮。面二千五百周萬踰繕那。金城量高一踰繕那半。其地平坦❼亦金所成。俱用百一雜寶嚴飾。是天帝釋所都大城。中殊勝殿。面二百五十周千由旬。城外東北有圓生樹。三十三天受欲樂處。外西南角有善法堂。諸天時集詳論如法不如法事。起世經云。帝釋宮外有三十三天宮。若異生等修中之中品十善則生其中。俱舍又云。於中第二依地居天。形交成婬與人無別。隨彼天中男女膝上。有童男❽女欻爾化生。初生如六歲人。生已速成身長一里。其壽量者。人間一百年爲彼一晝夜。壽命千歲。依華開合諸鳥鳴靜天衆寤寐建立晝夜。彼不放逸當生自上。若放逸者便退墮故　三夜摩天者此云時分。依俱舍論。去海十六萬踰繕那。此天依空寶雲爲地。若異生等修中之上品十善則生其中。俱舍論云。夜摩天衆纔抱成婬。

隨彼天中男女膝上。有童男女欻爾化生。彼天初生如七歲人。生已速成長一里半。彼不放逸當生自上。若放逸者便退墮故　四❾都❿支多天者此云知足。依俱舍論。去海三十二萬踰繕那。寶雲爲地。下天放逸上天闇鈍故云知足。一生補處菩薩當生其中。若異生等修上之下品十善則生其中。俱舍云。執手成婬。隨彼天膝上有童男女化生。初生如八歲人。速成長二里。彼不放逸當生自上。若放逸者便退墮故　五化樂天者。俱舍論云。去海六十四萬踰繕那。寶雲爲地。樂受自化諸妙欲境。彼於自化妙欲境中自在而轉。若異生等修上之中品十善則生其中。樂變化天唯相向咲即成婬。謂彼天膝上有男女化生。初生如九歲人。速成長二里半。彼不放逸當生自上。若放逸者便退墮故　六他化自在天者。依俱舍論。去海一百二十八萬踰繕那。寶雲爲地。彼於他化妙欲境中自在而轉。故曰他化。欲界頂也。若異生等修上之上品十善則生其中。他化自在相視成婬。隨彼天膝上有男女化生。初生如十歲人。速成長三里。彼不放逸當生自上。若放逸者便退墮故　魔波旬天者。起世經云。他化天上初禪之下。於中有魔波旬宮殿。身光劣上勝下。威力自在與佛捔力。屬他化攝更不別開

第二明色界　色界四禪十八天伽陀

色界十八諸天等　皆由三種因緣生
梵衆梵輔大梵天　此是三天名⓫禪初

❶原本冠註曰逝宮寶鑰抄上九所引作遊宮　❷原本冠註曰村本論及章作封　❸原本冠註曰勒經作博　❹普＝幷㊁　❺原本冠註曰六十本經作六百　❻宮＝登㊂　❼原本冠註曰赤本論作眞章作亦　❽(童)＋女㊁　❾原本冠註曰都支章作覩史　❿支＝史㊁　⓫禪初＝初禪㊁

寶雲爲地無天女　色界天中無晝夜
身長半一由半　壽命半劫一半
第二靜慮
少光無量極光淨　如是三天爲二禪
厭下有漏麁苦障　欣二根本靜妙離
下中上順生三天　身二四八踰繕那
壽量二四八大劫　生上退下由放不
第三靜慮
少淨無量遍淨天　如是三天名三禪
厭下有漏麁等三　欣三五支靜等三
身長十六三十二　六十四踰繕那量
第四靜慮
無雲福生廣果天　無想無繁無熱天
善現善見色究竟　此是九天名第四
初三異生厭與欣　下中上任生初三
十八禪支頌
初三各五支　二四各有四
尋伺喜樂定　捨念知樂禪
初五初五支　二五三根本
淨喜樂一境　捨念各清淨
不苦樂及定　如次二四四
色界十八天去海量伽陀
二百五十六萬　五百一十二萬
梵衆輔天如次　大梵住二淨中
一千二十四萬　二千四十八萬
四千九十六萬　少無極三天數
八千百九十二　此是少淨去海
一萬六千三百　八十四萬由旬
三萬二千七百　六十八萬踰繕

無量遍淨二天　去海數量配知
六萬五千五百　三十六萬無雲
❶十三萬千七十　二萬由延福生
二十六萬二千　一百四十四萬
廣果天之數量　無想天無別處
五十二萬四千　二百八十八萬
一百四萬八千　五百七十六萬
二百九萬七千　一百五十二萬
四百一十九萬　四千三百四萬
八百三十八萬　八千六百❷八萬
無繁無熱善現　善見究竟五天
如次知去海量　初後二二倍數
四欲三禪諸天　寶雲地四禪無

正理論八十云。生色界者有三緣故。一由因力。謂於先時近及數修爲起因故。二由業力。謂先曾造感上地生順後受業。彼業異熟將起現前。勢力能令進起彼定。以若未離下地煩惱必定無容生上地故。三法爾力。謂器世界將欲壞時。下地有情法爾能起上地靜慮。以於此位所有善法由法爾力皆增盛故。諸有生在色界之中起靜慮時。由上二緣及法爾力。若生欲界起上定時。一一應知加由敎力。由敎力者謂人三洲。天亦應聞微故不說。俱舍十一云。色界天衆於初生時身量周圓具妙衣服。一切天衆皆作聖言。謂彼言詞同中印度。又云。色界天中無晝夜別。但以劫數知壽短長。彼劫壽短長與身量數等。謂若身量半踰繕那壽量半劫。若彼身量一踰繕那壽量一劫。乃至身量長萬六千壽量亦同萬六千劫。先列靜慮天名。自下依名具釋

初靜慮有三天。梵衆天梵輔天大梵天。第二靜慮有三天。小光天無量光天極光淨天。第三靜慮有三天。小淨天無量淨天遍淨天。第四靜慮有九天。無雲天福生天廣果天無想天無煩天無熱天善現天善見天色究竟天。

梵衆天者。正理論云。大梵所有所化所領故名梵衆。依論云。去海二百五十六萬踰繕那。寶雲爲地。若異生等依初近分。世俗無間厭欲有漏。麁苦障三隨一行相。諸解脫道欣初根本五支靜慮。靜妙離三隨一行相。離生喜樂下品順住則生其中。身長半踰繕那壽量半劫。卽二十中劫大半爲劫。生上退下准說應知。梵輔天者。正理論云。於梵王前行列侍衛故名梵輔。准論。去海五百一十二萬踰繕那。寶雲爲地。若異生等依初世道。厭欲有漏。麁苦障三隨一行相。諸解脫道欣初根本五支靜慮。靜妙離三隨一行相。離生喜樂中品順住則生其中。身長一踰繕那壽量一劫。卽四十中劫大半爲劫。生上退下准說應知。大梵王者。正理論云。廣善所生故名爲梵。此梵卽大故名大梵。由彼獲得中間定故。最初生故最後沒故。身長一踰繕那半壽量一劫半。卽六十中劫大半爲劫。一主所居梵輔天有高臺閣。名大梵天。大梵梵輔非有別地。如尊處座四衆圍繞。小乘唯凡大壽量身量無尋受等皆有別故。大乘亦聖故。初靜慮地等小千界。第二靜慮

❶十三萬＝三萬一㊊　❷八＝六㊊

三。小光天者。正理論云。自地天內光明最小故名小光。准論去海一千二十四萬踰繕那。寶雲爲地。若異生等依近分。世道無間厭下有漏麁三隨一。諸解脫道欣根本四支靜慮靜三隨一。定生喜樂下品順住卽生其中。身長二踰繕那壽量二劫。自此已上大全爲劫。生上退下准說應知。無量光天者。正理論云。光明殊勝量難測。故名無量光。准論去海二千四十八萬踰繕那。寶雲爲地。若異生等依近分。世道無間厭下有漏麁三隨一。諸解脫道欣根本四支靜慮靜三隨一。定生喜樂中品順住卽生其中。身長四踰繕那壽量四劫。生上退下准說應知。極光淨天者。正理論云。淨光遍照自地處。故名極光淨。准論去海四千九十六萬踰繕那。寶雲爲地。若異生等依❶近分。世道厭下麁三隨一。諸解脫道欣根本四支靜慮靜三隨一。定生喜樂上品順住卽生其中。身長八踰繕那壽量八劫。生上退下准說應知。第二靜慮等中千界。　第三靜慮三天。小淨天者。正理論云。意地受樂說名爲淨。於自地中此淨最劣。故名小淨。准論去海八千一百九十二萬踰繕那。寶雲爲地。若異生等厭下有漏麁苦障三隨一。欣根本五支靜慮靜妙離三隨一行相。　離喜樂定中下品順住卽生其中。身長十六踰繕那壽量十六劫。生上退下准說應知。無量淨天者。正理論云。此淨轉增難測故名無量淨。　准論去海一萬六千三百八十四萬踰繕那。寶雲爲地。若異生等厭下有漏麁三隨一。欣根本五支靜慮靜三隨一。離喜樂定中品順住卽生其中。身長三十二踰繕那壽量三十二劫。生上退下准說應知。遍淨天者。正理論云。此淨周普故名遍淨。意顯更無樂能過此。准論去海三萬二千七百六十八萬踰繕那。寶雲爲地。若異生等厭下有漏。欣根本五支靜慮。離喜樂定上品順住卽生其中。身長六十四踰繕那壽量六十四劫。生上退下准說應知。第三靜慮等大千界。　第四靜慮九天。無雲天者。正理論云。以下空中天所居地如雲密合。故說名雲。此上諸天更無雲地。在無雲首故說無雲。准論去海六萬五千五百三十六萬踰繕那。若異生等厭下欣上四支靜慮。下品順住卽生其中。身長一百二十五踰繕那壽量一百二十五劫。身壽俱減三者。異受順究竟故。生上退下准說應知。故自上名不動離八災患故。福生天者。正理論云。更有異生勝福方。❷所往生。故說名福生。准論去海十三萬一千七十二萬踰繕那。若異生等依四近分。厭下有漏麁三隨一。欣四根本四支靜慮靜三隨一。中品順住卽生其中。身長二百五十踰繕那壽二百五十劫。生上退下准說應知。廣果天者。正理論云。居在方所異生果中。此最殊勝故名廣果。准論去海二十六萬二千一百四十四萬踰繕那。若異生等依四近分。厭下有漏麁三隨一。欣四根本四支靜慮靜三隨一。上品順住卽生其中。身長五百踰繕那壽量五百劫。生上證寂准說應知。無想天者。俱舍論云。有法能令心心所滅。想❸爲滅首名無想天。謂廣果天有高勝處。異生外道依❹彼靜慮。彼執無想❺爲眞解脫。起出離想而修此定。定是善故能招彼天。身量壽量同廣果故。從彼沒已必生欲界。五趣不定。先修定行勢力盡故。於彼不能更修定故。如箭射空力盡墮故。無繁天者。正理論云。繁謂繁雜或謂繁廣。無繁雜中此最初故。繁廣天中此最劣故。准論去海五十二萬四千二百八十八萬踰繕那。樂慧上流爲三緣故。受生現樂遮煩惱退必先雜修第四靜慮。如是有漏中間剎那。前後剎那無漏雜故。　下品三心生無繁故無熱天者。正理論云。已善伏除雜修靜慮上中品障。意樂調柔離諸熱惱。故名無熱。准論去海一百四萬八千五百七十六萬踰繕那。樂慧上流爲三緣故。以彼等根最堪能故。諸樂行中彼最勝故。如是有漏中間剎那。前後剎那無漏雜故。　中品六心生無熱故。善現天者。正理論云。已得上品雜修靜慮。果位易彰故名善現。准論去海二百九萬七千一百五十二萬踰繕那　樂慧上流爲三緣故。受生現樂遮煩惱退必先雜修第四靜慮。以彼等根最堪能故。諸樂行等彼最勝故。如是有漏無漏雜故。　上品九心生善現故。善❻見天者。正理論云。雜修定障餘品至微。見極清徹故名善見。准論去海四百一十九萬四千三百四萬踰繕那。　樂慧上流爲三緣故。受生現樂遮煩惱退。必先雜修第四靜

❶近＝道[illegible]　❷所＋(可)イ[illegible]　❸爲滅＝滅爲イ[illegible]　❹彼＝後[illegible]　❺原本冠註曰爲本論作是　❻見＝現[illegible]

處。以彼等根最堪能故。諸樂行中彼最勝故。如是有漏無漏雜故。然上勝品十二心現前生善見故。阿迦膩吒天此云色究竟天。色究竟天者。正理論云。更無色處於有色中能過於此。名❶究竟。准論去海八百三十八萬八千六百六❷萬踰繕那。樂慧上流爲三緣故。以彼等根最堪能故。諸樂行中彼最勝故。如是有漏無漏雜故。然上極品經十五心生究竟。故此色界頂上無色故

第三無色界明有頂異生天攝無色界天伽陀

空識無所非非想　如是四處名無色
依空識無所無間　厭下有漏麁等三
欣空識無靜等三　四蘊爲身生其中
凡想異生如是念　唯有非想非非想
與上相違寂靜妙　此是解脫生其中
壽二四六八萬劫　三處上退亦逸不
非非一處必生下　如箭射空力盡墮

正理❸八十云。生色無色總有二緣。一由因力。二由業力。具引如前。諸有生在上二界中起無色定。由因業力非法爾力。無雲等天不爲三災之所壞故。若生欲界起無色定。於前二上加由教力。准上應知。無色所居及有無色。大小乘等所說不同。起世經云。阿迦尼吒更有諸天。名空無邊等。又正理論經部師云。然無色界心等相續無別有依。上座部云。言無色界心與心所更互相依。如三蘆束相依而住。俱舍論一切有云。無色界中都無有處。以無色法無有方所。過去❹未來無色不住方所。理決然故。但異熟生差別有四。謂空無邊等。此四非由處有上下。但由生故勝劣有殊。對法諸師說。彼心等依衆同分及與命根而得相續。大衆部云。然無色界有細色身。阿含經云。舍利弗入涅槃時。色無色天空中淚下如春細雨。波闍波提入涅槃時。色無色天佛邊側立。然大乘唯識論等。許無色界有定果色而無業果通果色。故瑜伽五十三云。無色界中有定境色能變一切。故五十四云。色無色天變身萬億共立毛端。華嚴經云。菩薩鼻根聞無色界宮殿之香。仁王經云。無色諸天所散之華。華如須彌。香如車輪。諸師不同具引如上。若言無色容二界中。許有色者何妨色上。無色界中天處有四。一空無邊處天。二識無邊處天。三無❺處有處天。四非想非非想處天　一空無邊處者。俱舍論云。修加行時思無邊空。離第四禪生名空無邊處。然異生等依空處近分。諸無間道厭下有漏麁三隨一。諸解脫道欣空根本靜三隨一卽生其中。四蘊成身依命根衆同分。壽❻命二萬劫。生上退下准說應知　二識無邊處者。俱舍論云。修加行時思無邊識。離空無邊處生名識無邊處。然異生等依識處近分。諸無間道厭下有漏麁三隨一。諸解脫道欣識根本靜三隨一卽生其中。四蘊成身依命根衆同分。壽命四萬劫。生上退下准說應知　三無所有處者。俱舍論云。修加行時思無所有。離識無邊處生名無所有處。然異生等依無所有處近分。諸無間道厭下有漏麁三隨一。諸解脫道欣無所有根本靜三隨一卽生其中。四蘊成身依命根衆同分。壽六萬劫。生上退下准說應知　四非想非非想者。俱舍論云。由想昧劣。謂無明勝想。得非想名。有昧劣想故名非非想。然異生等依非想非非想處近分。修加行時作如是念。諸想如病如箭如癰。若想全無便同癡闇。唯有非想非非想中與上相違寂靜美妙。解脫道滿卽生其中。四蘊成身壽八萬劫。此爲有頂。後生下故

此是天乘有二種義。一淺略二深祕　初淺略如前說。深祕者。後眞言門是也。所謂嬰童無畏住心者。是所謂天乘。若只解淺略義則沈淪生死不得解脫。若解眞言實義。則若天若人若鬼畜等法門皆是祕密佛乘　故文云。我則天龍鬼等云云　言我則大日如來。大日經有諸天人鬼等眞言。其數無量。如是眞言五字爲本。彼五字眞言曰

[梵字]

初字如如上有空點。卽如如不可得同於大空。具說如別。又有諸世天等普明心眞言

[梵字]❼[梵字]

若廣說者。三界中二十八種天各各有眞言。若略攝者皆攝此一眞言。外金剛部雖其數無量。而攝五類八部盡。盧迦盧迦。世間卽是暗冥之義。所謂無明。此字俱皆有阿聲。卽本無義。無暗卽是眞實明也。阿盧迦是明。

❶(色)+究㊅　❷萬=十㊅　❸八十=十八㊅　❹原本冠註曰，未來下論有無色二字　❺處=所㊅　❻[命]−㊅　❼[梵字]=[梵字]㊅

迦羅作也。所謂是照義。作明也。以作明相現。此八部等普現之身。而除彼暗。使作明行。令世間明。薩嚩一切。提婆天。那伽龍。夜乞叉。健闥嚩。阿修羅。揭路茶。緊那羅。摩呼羅伽。並八部名。儞等諸部攝。訶㗚馱夜心。那也伽沙也攝也。攝此八部等心。而令作明。費只多囉。揭帝。種種行也。亦是巧色之義。隨類示現一切可愛樂身。名巧色。亦是雜色義。以種種行種種雜色法門。為除世間之暗。即是諸明中無比義。顯句義如是。若深祕釋。一一字皆以字門義釋。且初𑖀一字為體。即是一切諸法相義。為字相。字義者。一切諸法相不可得義。言一切世間緣起之法。具種種色種種種形種相。若入阿字門。悉離一切相。離相之相無相不具。是則法身普現色身。各各具四種曼荼羅。若有衆生能解此義。祕密大眞言與大日眞言。無二無別。若不解祕密。則觸途為縛。不得出生死。證解曉一一字門應如是釋。所有人天外道等無量言教。皆悉攝一𑖀字眞言盡。誦此一字即為持一切人天法門。若解深祕義。從此門開證法界身。故經云。世尊得一切智智。為無量衆生廣演分布。隨種種趣種種性欲種種方便道。宣說一切智智。或聲聞乘道。或緣覺乘道。或大乘道。或五通智道。或願生天。或生人中及龍夜叉乾闥婆。乃至說生摩睺羅伽法。各各同彼言音。住種種威儀。而此一切智智道一味。所謂如來解脫味。又云。又現執金剛普賢蓮華手菩薩等像貌。普於十方。宣說眞言道句法。所謂初發心乃至十地。次第此生滿足。言等者。八部天鬼等外金剛部也。又大毘盧舍那如來。說諸佛菩薩天龍鬼等眞言印訖。即告祕密主言。如是上首諸如來印。從如來信解生。即同菩薩之標幟。其數無量。乃至身分舉動住止。應知皆是密印。舌根所轉衆多言說。應知皆是眞言

[1]祕密漫荼羅十住心論卷第三終[2]

祕密曼荼羅十住心論卷第四

唯蘊無我住心第四

初大意者。夫尺蠖申而還屈。車輪仰而亦低。非想八萬上射。空下墮。外道三昧欲盡有還沒。雖願出欲之術。未得斷縛之劍。不解人我之空。何覺法空之理。是故流轉生死不得涅槃。大覺愍其如是。說解脫道。遮生空於唯蘊。譬我倒於幻炎。二百五十戒防身口非。三十七菩提習身心善。告時則三生六十。示果則四向四果。說識唯六種。攝法則五位。四諦四念瑩其觀。六通八解得其證。厭怖生死灰滅身智。欣仰湛寂等同虛空。是則聲聞自利之行果。羊車出欲之方便。大體如此

二攝教者。大日尊告祕密主言。越世間三妄執出世間心生。謂如是解了唯蘊無我。釋云。[3]諸外道等計有我我所。因如是妄執不出生死。雖生非想非非想處。還復墮落。故佛為求聲聞者。說人空法有之理。所謂人則人我等。法則五蘊等法。此唯蘊無我一句中。攝一切小乘法盡。故今聲聞乘名唯蘊無我住心

三明三昧者。大日經云。復次祕密主。聲聞衆住有緣地。識生滅除二邊。極觀察智得。不隨順修行因。是名聲聞三昧道者。如阿毘曇明。九想八念背捨勝處一切入三三昧等皆名住有緣地。依此等三昧為方便故。令其心恬然而靜。得正觀察覺世間出世間法皆悉有因有緣。世間以集為因以苦為果。出世間以道為因以滅為果。毘尼中舉要言之。所謂諸法從緣起。如來說是因。彼法因緣盡。是大沙門說也。以知因緣生滅故滅有無見遠離斷常二邊。得眞諦智生。故名極觀察智。以能極觀察故不倒不謬。故名為諦也。從無明至老死。此有故彼有。此生故彼生。乃至輪迴無際。若隨此而輪轉名之為順。既見四眞諦已。背生死流隨行聖道。乃至能自記說我生已盡梵行已立所作已辦不受後有。是名不隨順。如是種種不隨順行。要三昧為因故。曰得不隨順修行因。聲聞三昧。雖復諸部異說種種不同。但合如是法印者即名正行。若無如是印者是名邪行也

四釋名者。華嚴經云。上品十善修自利行。以智慧狹劣怖三界闕大悲。從他聲聞而得解了。故名聲聞

[1]〔祕密…終〕十三字－㊂　[2]此下甲本奧書曰承安四年五月十二日書寫畢二校了，(失書) 永正六年己巳三月日於堺常樂寺多聞院點畢弘實四十八，乙本奧書曰爲證彼三身五智之好果正開此十住第三之印板阿闍梨賴寶　[3]諸＝謂㊁

五地位者。大乘同性經云。聲聞有十地。一者受三歸地。二者信地。三者信法地。四者內凡夫地。五者學信戒地。六者八人地。七者須陀洹地。八者斯陀含地。九者阿那含地。十者阿羅漢地。是名十種聲聞之地。瑜伽論聲聞地與俱舍論廣略爲異。速即三生遲六十劫。前七方便從淺至深。斷見修惑立四沙門果。五停心四念處四聖諦。七支別解脫戒是共[1]學處也。五停心觀者。多貪衆生修不淨觀。乃至多尋[2]思衆生修持息觀。初不淨觀有二。一別二通。別治四貪者。論云。修不淨觀正爲治貪。然貪差別略有四種。一治顯色貪緣靑瘀等修不淨觀。二治形色貪緣被食等修不淨觀。三治妙觸貪緣蟲蛆等修不淨觀。四治承奉貪緣屍不動修不淨觀。通治四貪者。若緣骨鎖修不淨觀通能對治如是四貪。治多尋伺者。息念者阿那阿波那。謂持息入。謂持息出。別相念住者。依已修成滿勝止觀修四念住。如何修習四念住耶。觀身念住以自共相。謂觀於身皆不淨性。觀受念住以自共相。一切有漏皆是苦性。觀心念住以自共相。一切有爲皆無常性。觀法念住以自共相。及一切法空無我性。總相念住者。彼觀行者總觀所緣身等四境修四行相。居緣總雜法念住中觀身受心法總修無常觀。居緣總雜法念住中觀身受心法總修苦觀。居緣總雜法念住中觀身受心法總修空觀。居緣總雜法念住中觀身受心法總修無我觀。煖善根者。分位長故。能具觀察四聖諦境及能具修十六行相。觀苦聖諦修四行相。一無常二苦三空四無我。觀集聖諦修四行相。一因二集三生四緣。觀滅聖諦修四行相。一滅二靜三妙四離。觀道聖諦修四行相。一道二如三行四出。頂善根者。如山頂故。此亦如煖此轉勝故更立頂名。忍善根者。於四諦理此最勝故無退墮故。然此忍法有下中上。下品忍者。謂具觀察四聖諦境。修十六行具緣三界。中品忍者。欲色無色聖諦行相。漸減漸略乃至[3]二念欲苦諦境。上品忍者。從中無間起勝善根。一行一刹那名上品忍。世第一法。如上品忍欲苦一行唯一刹那。離同類因引聖道生。故名最勝。四沙門法者。[4]諸無漏道是沙門性。懷此道者名曰沙門。以能勤[5]勞息煩惱故。須陀洹者。謂緣欲界苦聖諦境有無漏攝法智忍生。乃至道類智名預流果。斯陀含者謂欲修惑斷一至六。一往天上一來人間。而般涅槃名一來果。阿那含者。斷欲九品。此類有七。行色有五。行無色四。必不還來名不還果。阿羅漢者。謂從初定一品爲初。至斷有頂第九無間金剛喩定。至盡智生成阿羅漢。不受生故

聲聞藏法門幷修證位次略有八門。第一明二十部異執。第二明所立法門。第三明進修位。第四明斷惑依地。第五明所斷惑。第六明斷惑得果。第七明定不定性。第八明理無大小

第一明二十部異執者。依宗輪論等。自有二十部。文殊問經頌曰

摩訶僧祇部　分別出有七
體毘履十一　是謂二十部
十八及本二　皆從大乘出
無是亦無非　我說未來起

具釋如餘。然此二十部攝爲六宗。一我法俱有宗。此宗所計我之與法二種皆有（此有六部。犢子賢正量密林山冑經量法上部）二有法無我宗。此宗所執法則實有我則爲無（此有四部。一切有多聞雪山飮光部）三法無去來宗。此宗所執現法是有去來爲無（此有七部大衆雞胤制多山西山北山化地法藏部）四現通假實宗。此宗計世出世法皆通假名及以眞實（此有一部即說假部）五俗妄眞實宗。世法顚倒但有假名。出世非倒法是眞實（此有一部即說出世部）六諸法但名宗。此宗所計若世間法若出世法但有假名而無實體（此有一部即一說部）

第二明所立法門者。准俱舍等論。總有七十五法。攝一切法盡。總束此法以爲五位。作頌[6]曰

色十一　心一　心所四十六
不相應十四　無爲法三種

色十一者。五根五境無表色也。五根者。俱舍頌曰

彼識依淨色　名眼等五根

五境者。俱舍頌曰

色二或二十　聲唯有八種
味六香四種　觸十一爲性

無表色者。不可見無體色。心王一者。俱舍第

[1] 學＝覺㋥　[2] 思＝伺イ㋥　[3] 二＝一一㋥　[4]〔諸〕－㋥　[5]〔勞〕－㋥　[6] 曰＝云㋥＊

四云。集起名心思量名意了別名識。王者集起三業得自在故。心所四十六者。此有六位。

一大地法有十。俱舍頌曰

受想思觸欲　慧念與作意
勝解三摩地　遍於一切心

二大善地法有十。俱舍頌曰

信及不放逸　輕安捨慚愧
二根及不害　勤唯遍善心

三大煩惱地法有六。頌*曰

癡放逸懈怠　不信惛沈掉

四大不善地法有二。❶頌*曰

無慚及無愧　唯遍不善心

五小煩惱地法有十。頌*曰

忿覆慳嫉惱　害恨諂誑憍

六不定地法有八。頌曰

尋伺及❷悔眠　貪瞋與慢疑

不相應十四者。頌曰

得非得同分　無想二滅定
命根與四相　及名句文身

無爲法三種者。頌曰

虛空及二滅

此七十五法攝盡三科門。言三科者俱舍頌曰

聚生門種族　是蘊處界義

第三明進修位者。總有五位。一順解脫分位(亦名資糧位)。二順決擇分位(亦名加行位)。三見道位。四修道位。五無學位。初順解脫分者。解脫即涅槃。體離諸縛故。此位順彼故得是名。如何種殖解脫分善。謂諸有情生在人中。或施一食或持一戒。深樂解脫願力所持便名種殖解脫分善。正理云。初修行者。當於解脫具深意樂。觀涅槃德背生死過。先近善友爲衆行本。俱舍二十三云。諸有創殖順解脫分。極速三生方得解脫分。謂初生起順解脫分。第二生起順決擇分。於第三生便入聖乃至❸得解脫。譬如下種苗成結實三位不同。身入法性成就解脫三位亦爾。此言三生據極速者說。若極遲者即六十劫。非遲非速中間可知。二明順決擇分。於中分二。初明進修加行。二正明順決擇分。初加行有三。一住清淨戒修習三慧。二修持身器。三入修要門。俱舍二十二云。諸有發心將趣見諦。應先安住清淨尸羅。然後勤修聞所成等(等思修所成也)。世親釋此三慧相言。謂修行者依聞至教所生勝慧名聞所成。依思正理所生勝慧名思所成。依修等持所生勝慧名修所成。二修持身器者。論云。身器清淨略由三因。何等爲三。一身心遠離。二喜足小欲。三住四聖種。身遠離者離相雜住。心遠離者離不善尋。二喜足小欲者。言喜足者。無不喜足。言小欲者謂無大欲。無貪善根以之爲性。三住四聖種者。一於衣服喜足聖種。二於飲食喜足聖種。三於臥具喜足聖種。四於有無有樂斷煩惱樂修聖道。皆以無貪喜足爲體。論云。爲顯何義立四聖種。爲求解脫歸佛出家云云 三入修要門者。見道前有七方便。此七方便遊踐聖諦。能超生死證涅槃果。一五停心觀二別想念處三總想念處。四煖。五頂。六忍。七世第一法。五停心觀者。一多貪者修不淨觀。二多瞋者修慈悲觀。三多癡者修緣起觀。四多著我者修界分別觀。五多尋伺者修數息觀。以此五種停息其心名五停心。雖有此五入修之要唯有二門。一不淨觀二持息念。故俱舍頌曰

入修要二門　不淨觀息念
貪尋增上者　如次第應修云云

婆沙云。不淨觀持息念。於佛法中爲涅槃甘露門云云 此不淨觀體是無貪。緣不淨境對治貪心。從境爲名名不淨觀。此觀能治四種境貪。謂緣青瘀修不淨觀治顯色貪。緣被食等修不淨觀治形色貪。緣蟲蛆等修不淨觀治妙觸貪。緣屍不動修不淨觀治供奉貪。若緣骨瑣修不淨觀。通能對治如是四貪。所依地者通依十地。謂四靜慮四近分中間欲界。其所緣者。唯緣欲界所見顯形。由此故知是人趣中三洲除北。若是生法能緣自世。若不生法通緣三世。既與勝解作意相應唯是有漏。有離染得及加行得。若尋增者修持息念。論云言持息念者。即契經中所說阿那阿波那念。言阿那者謂持息入。是引外風令入身義。阿波那者謂持息出。是引內風令出身義。此觀以慧而爲體性。言持息念者。慧由念力觀此爲境故爲名也。此相圓滿總有六位。一數二隨三止四觀五轉六淨。廣如婆沙等說。別相念處觀者。七方便中第二方便。此別相念住體有三種。一自性念住。以聞思修三慧爲性。故俱舍云。自性念住以慧爲體。此有三種謂聞等所成。二相雜念住。以慧所餘俱有相應法

❶(俱舍)十頌㊂㊇　❷悔=睡㊇　❸[得]一㊇

為體。三所緣念住。以慧所緣七十五法為體。前說不淨持息是聞思慧。即入修慧之方便門。由此二門心便得定。修舍摩他毘鉢舍那。舍摩他此云止。毘鉢舍那此云觀。即是修習定慧二行。以自相共相觀身受心法。此身受心法各別自相名為自相。一切苦集有為皆無常性。一切苦集有漏皆是苦性。一切有為之法定空非我性名為共相。身自性者大種造色。受心自性如自名顯。法自性者七十五法中除身受心餘六十二法。是即別相法念住境念住。於境令心不散故名念住。總相念者。即七方便中第三方便。以慧為性。彼觀行者。居緣總雜法念住中。總觀所緣身等四境修四行相。所謂無常苦空無我。故名總相念住。此順解脫分善根。遇佛出世唯人三洲方能種之。廣如論說。煖法者。是七方便中第四方便。謂修習總緣共相法念住。漸次成❶就至上上品。從此念住上上品。後有順決擇分善根生名為煖。以慧為性。此法初起譬如鑽火煖為前相。眞智亦爾。義喻相似故立煖名。是法能燒煩惱惑薪。道前相義如火前相。從相立名故名為煖法。此煖善根分位長故。能具觀察四聖諦境。乃至具修十六行相。觀於苦諦有四行相。謂非常苦空非我。觀於集諦有四行相。謂因集生緣。觀滅聖諦有四行相。謂滅靜妙離。觀道聖諦有四行相。謂道如行出。是為十六。具如俱舍。頂法者。是七方便中第五方便。此前煖善根有下中上品。漸次增長至第三品成滿之時。有善根生名為頂法。此法亦以慧為自性。此轉勝煖更立異名。前二種善根中此法最勝。故名頂法。或由此是進退兩際猶如山頂進向山南退還山北。故名為頂。故婆沙云。煖不受邪教。頂不斷善根。忍不墮惡趣。世第一法不作凡夫。俱舍論文稍異也。忍法者。七方便中第六方便。彼頂善根下中上品。漸次增上至第三品成滿之時。有善根生名為忍法。此法亦以慧為自性。四諦能忍可中形於煖頂。此❷要勝故名之為忍。然此忍法有上中下。下中二品與頂法同。謂觀四聖諦境及能具修十六行相。然於下品具三十❸二。中漸漸略。上品唯觀欲界苦諦。與世第一相隣接故。世第一法者。是七方便中第七方便。此上品忍無間有善根生名為世第一法。此法亦以慧為自性。同上品忍緣欲界苦諦。❹行修一行相唯一刹那。此有漏故名為世間。形後最勝故名第一。對前作等無間緣。有士用力離同類因引生聖道。為士用果。故名第一。此四善根亦名順決擇分。以修慧為體。皆依六地。謂四靜慮未至中間。欲界中❺闕無等引故。無色亦無。以❻無煖等四種善根見道眷屬。又無色界不緣欲界故無見道。以見道中欲界之苦先應遍知故。欲界集先應斷故。此四善根是有漏故。能感色界五蘊異熟。故涅槃云。是法報得色界五蘊。然為助滿作圓滿因。感得喜樂捨受心心所法色觸二處四相及得。不能作牽引因感命根衆同分眼等五根。❼增皆有故。第四明斷惑依地者。四禪三空未至中間九地為依。若次第者。唯依未至地斷三界惑盡。若超越者。依四根本未至中間亦皆能斷。此所依不定。謂聲聞種姓若依未至定起煖。即依此地起頂忍世第一法入正性離生。乃至若依第四靜慮起煖。即依此地起頂忍世第一法入正性離生。或復依餘地者。若依未至定起煖。彼依初靜慮起煖頂忍世第一法入正性離生。乃至第四靜慮亦爾。見所斷惑令諸有情墮諸惡趣受諸劇苦。譬如生食久在身中能作種種極苦惱事。是故此惑說名為生。見道能滅故名離生。復次有見等惑。剛强難伏如獷儱悷。故說名生。見道能滅故名離生。自餘之義廣如婆沙。

第五明所斷惑者。所迷不同有二。理事。迷理煩惱名為見惑。迷於事者名為修惑。迷理惑者。且迷苦諦起十煩惱。謂身邊二見邪見見取戒禁取貪瞋慢疑無明。迷於集諦起七煩惱。謂邪見見取貪恚慢疑無明。迷於滅諦起七煩惱與集諦同。迷於道諦起八煩惱。謂邪見見取戒禁取貪瞋慢疑無明。迷於事法起四煩惱。謂貪恚慢無明。此欲界中總有三十六。色界除恚有三十一。所以者何。彼界定地心皆歎滑無違情事故不起恚。無色亦爾有三十一。迷事煩惱欲界具四。上二界中各三除恚有六。故三界迷理煩惱有八十八。迷事煩惱總有十種故。

❶原本冠註曰就論作熟　❷原本冠註曰要論作最　❸二＝六㊣②　❹行修＝修行カ㊣　❺原本冠註曰闕無論倒　❻「無」一カ㊣　❼增＝皆イ㊣

三界中總有九十八使也

第六明斷惑得果者。見道位前順決擇分。雖觀四諦而由未斷見所斷惑未見眞諦。自此已去以無漏道斷迷理惑親見諦理。得見道名。此位亦名正性離生。此見道已上聖有二十七。總頌*曰

信見身慧俱　向果各有四
七反家幷種　中生有無上
退思護住法　堪達幷不動

總以有爲無漏五蘊擇滅無爲六法爲體。得果二種。一者次第二者超越。且說次第。後論超越。次第行者在於忍位。依未至禪修於八諦十六觀行。略至唯觀於欲界苦。次世第一刹那心。後以苦法忍爲無間道。乃至道類智解脫。總有八無間八解脫。第八無間爲近無間。第八解脫一刹那中盡斷三界見諦煩惱。唯是無漏頓斷九品見所斷惑。故修道有二。通用有漏無漏道。故證須陀洹果。須陀洹者名爲預流。問❶曰此預流名爲日何義。若初得聖道名爲預流者。即預流名四向四果八人之從後向前數。應口初向第八人也。又❷釋八忍中從後向前數苦法忍應爲預流。答此預流名目得初果不曰第八。見道位中聖者有二。一隨信行二隨法行。由根利鈍故立此名。隨信行者。由信隨行名隨信行。隨法行者。彼於先時由自披閱契經等法隨行義故故立此名。修道位中諸鈍根者轉名信解。諸利根者轉名見至。欲界修惑有其九品。色界初禪有九品。乃至非想亦有九品。即是九九八十一品。失德各分九品。謂下下下中下上。中下中中中上。上下上中上上。應知❸故此中下下品道勢力能斷上上品障。如是乃至上上品道勢力能斷下下品障。上上品等諸能治德初未有故。此德有時上上品等失已無故。欲界修惑九品之中。依未至定斷初一品乃至五品名斯陀含向。斷第六品第六解脫道起證斯陀含果。唐云一來。此人一來人間而般涅槃故名一來。向天亦爾。薄貪瞋癡。唯有下品三品惑故。斷欲界惑七八品者名阿那含向。斷第九品盡第九解脫道證阿那含果。唐云不還。必不還來生欲界故。亦名五下結斷。那含有七。一中般二生般三有行四無行五上流六樂慧七樂定。樂慧者。生色淨居有五那含是。樂定者。斷色界惑生無色界名曰上流。斷彼初品而至非想第九品無❹礙道來名羅漢向。斷彼非想第九惑盡解脫道中證羅漢果。羅漢有六。一退法二思法三護法四安住法五堪達法六不動法。於此六中前之五種。從先學位信解姓生。即此總名時愛心解脫。要以待時及解脫故。不動法者。此即名爲不動心解脫。以無退動及心解脫。亦說名爲不時解脫。以不待時及解脫故。此從學位見至姓生。此羅漢果有二涅槃。一者有餘二者無餘。斷結惑盡身智猶存名曰有餘。身智俱亡名曰無餘。此之四果總名沙門。

第七明定不定性者。得應果人有二種別。一定性二不定性。若定性者。住於此位灰身滅智入無餘界。不定性者。遇善智識迴心向大受變易身。修於大行終成正覺。瑜伽論疏云問諸阿羅漢住有餘依涅槃界中。住何等心於無餘依般涅槃界當般涅槃耶。答於一切相不復思惟。❺正思眞如界漸入滅定滅轉識等。次異❻熟捨所依止。由異熟識無有取故。諸識等不❼謂得生。餘法淸淨無爲離垢眞如法界在。若依此文一切阿羅漢於無餘依涅槃界中。欲般涅槃時要入滅盡定。方次即般無餘涅槃。問若爾慧解脫阿羅漢應不般涅槃。答有二釋。廣如疏述

第八明理無分隔者。宣律師云。原夫大小二乘理無分隔。對機設藥除病爲先。故鹿野初唱本爲聲聞。八萬諸天便發大道。雙林告滅終顯佛性。而有聽衆果成羅漢。以此推之。悟解在心不唯教指。故世尊處世深達物機。凡所施爲必以威儀爲主云云勝鬘經云。毘尼者即大乘也云云智度論云。八十部尸羅波羅蜜云云摩耶經云年小比丘親於衆中毀呰毘尼。當知是爲法滅之相云云又云。初心大士同聲聞律儀。護譏嫌戒性重無別云云大般若經云。佛於鹿野初轉法輪。無量衆生發聲聞心。無量衆生發緣覺心。無量衆生發菩提心。證於初地二地三地乃至十地云云如是文證非一。如上聲聞人所修所證也。四阿含等經二百四十部六百一十八卷。摩訶僧祇及根本有部等律五

❶〔日〕一㊁　❷〔釋〕一ヵ㊌　❸〔故〕イ一㊌　❹礙＝閡㊁　❺（唯）イ十正㊌　❻原本冠註曰熟下論有識字　❼原本冠註曰謂論作復

十四部四❶百十六卷。大毘婆沙發智六足等論三十六部六百九十八卷。是其所宗三藏法門也。我聖朝所見傳數如此。天竺所有甚多。然其要旨不出此。是則所謂羊車也

喩曰。大日經有聲聞眞言。眞言曰

[illegible]

初醯字有訶聲。是行是音即聲聞行。有伊聲即聲聞三昧也。次覩字有多聲。即聲聞所入如如也。有鄔聲三昧也。次有鉢字。聲聞所見第一義諦。帶羅字。即小乘所離六塵。帝也乘如之義也是聲聞所乘之乘。毘有縛聲是縛也縛則煩惱。有伊聲則無縛三昧。揭多離也行也。已下怖隱義。聲聞人厭怖生死極切故此眞言是法佛如來大悲願力爲利有情說之。若有衆生應以此法入道者。令從此門入大悲藏。是則法界一門法身一德。若得此意聲聞乘即是佛乘無二無別。若不可知者。則菩薩之毒大士之魔。不可不詳

祕密曼荼羅十住心論卷第四 終❷

祕密曼荼羅十住心論卷第五

拔業因種住心第五

拔業因種心者。麟角之所證部行之所行。觀因緣於十二。厭生死乎四五。見彼華葉覺四相之無常。住此林落證三昧於無言。業惱株杌猶此而拔。無明種子因之而斷。爪犢遙望不近。建聲何得窺窬。游泳湛寂之潭優遊無爲之宮。自然戶羅無授而具。無師智慧自我而獲。三十七品不由他悟。蘊處界善不待藍色。身通度人不用言語。大悲闕無方便不具。但自盡苦證得寂滅。故經云。拔業煩惱株杌無明種子生十二因緣。又云。是中辟支佛復有小差別。謂三昧分異淨除於業生

釋云。謂十二因緣者。守護國界經云。復次善男子。如來於一切靜慮解脫等持等至伏滅煩惱生起因緣皆如實知。佛云何知謂知衆生煩惱生起。以何因生以何緣生滅惑清淨何因能滅何緣能滅。此中煩惱生因緣者。謂不正思惟。以此爲其因無明爲緣。無明爲因行爲緣。行爲因識爲緣。識爲因名色爲緣。名色爲因六處爲緣。六處爲因觸爲緣。觸爲因受爲緣。受爲因愛爲緣。愛爲因取爲緣。取爲因有爲緣。有爲因生爲緣生爲因老死爲緣。煩惱爲因業爲緣。見爲因貪爲緣。隨眠煩惱爲因現行煩惱爲緣。此是煩惱生起因緣。云何衆生滅諸煩惱所有因緣。有二種因有二種緣。云何爲二。一從他聞❸種種隨順法聲。二者內心起於正念。復次有二種因有二種緣。能令衆生清淨解脫。謂奢摩他心一境故。毘鉢舍那能善巧故。復次有二種因有二種緣。不來智故如來智故。復有二種因緣。微細觀察無生理故近解脫故。復有二種因緣。具足行故智慧解脫現在前故。復有二種因緣。謂盡智故無生智故。復有二種因緣。隨順覺悟眞諦理故。隨順獲得眞諦智故。此是衆生除滅煩惱清淨因緣。如來悉知。復次善男子。煩惱因緣無有數量。解脫因緣亦無有數量。或有煩惱能與解脫以爲因緣。觀實體故。或有解脫能與煩惱以爲因緣。生執著故。又云。緣覺觀察因果。住無言說法不轉無言說。於一切法證極滅語言三昧

釋云。業者惡業。因則十二因緣。種者無明種子。如聲聞極觀察智解了唯蘊無我。以厭怖心重故。疾斷煩惱自證涅槃。不能分拆推求十二因緣實相。辟支佛智慧深利故。能以總別之相深觀察之。見一切集法皆是滅法。此與聲聞異。又辟支佛觀一切集法皆悉如涅槃相。於種種有爲境界中。皆亦戲論風息能證此二種三昧。故拔業煩惱株杌及無明種子。是則辟支佛學處證處。此拔業因種一句中悉攝辟支佛乘盡。故緣覺乘名拔業因種住心。❹華嚴經云。上品十善❺自利清淨。不從他教自覺悟故。大悲方便不具足故。悟解甚深緣生法故。❻大乘同性經云。辟支佛有十種地。一者❼苦行具足地。二者自覺甚深十二因緣地。三者覺了四聖諦地。四者甚深利智地。五者八聖道地。六者覺了法界虛空界衆生界地。七者證寂滅地。八者六通地。九者徹祕密地。十者習氣漸薄地。是名十種辟支佛地。瑜伽論第三十四云。云何獨覺地。當知此地有五種相。一者種姓二者道三者習四者住五者行。云何獨覺種姓

❶百十(四)カ㊞　❷甲本奧書曰承安二年三月二十六日書寫畢二校了　❸〔種種〕イ一㊞　❹原本冠註曰，新譯三十五　❺原本冠註曰自利經作修治　❻原本冠註曰下卷　❼苦＝背イ㊞

謂由三相應正了知。一者本性獨覺。先未證得彼菩提。時有薄塵種姓。由此因緣。於憒閙處。心不愛樂。於寂靜處。深心愛樂。二者本性獨覺。先未證得彼菩提。時有薄悲種姓。由是因緣。於說正法利有情事。心不愛樂。於小思務寂靜住中深心愛樂。三者本性獨覺。先未證得彼菩提時有中根種姓。是慢行類。由是因緣。深心希願無師無敵而證菩提。云何獨覺道。謂由三相知正了知。謂有一類安住獨覺種姓。經於百劫值佛出世。親近承事成❶就相續。專心求證獨覺菩提。於蘊善巧於處善巧。於界善巧於緣起善巧。於處非處善巧。於諦善巧勤修學故。於當來世速能證得獨覺菩提。如是名爲初獨覺道。復有一類值佛出世。親近善士聽聞正法。如理作意。於先所未起順決擇分善根引發令起。謂煖頂忍。而無力能卽於此生證法現觀得沙門果。復修蘊善巧修處善巧。修界善巧修緣起善巧修處非處善巧修諦善巧故。於當來世能證法現觀得沙門果。是名第二獨覺道。復有一類值佛出世。親近善士聽聞正法。如理作意。證法現觀得沙門果。而無力能於一切種至極究竟畢竟離垢。畢竟證得梵行邊際阿羅漢果。復修蘊善巧修處善巧。修界善巧修緣起善巧。修處非處善巧修諦善巧故。依出世道。於當來世至極究竟畢竟離垢畢竟證得梵行邊際阿羅漢果。是名第三獨覺道。云何獨覺習。謂有一類依初獨覺道。滿足百劫修❷集資糧。過百劫已出無佛世。無師自能修三十七菩提分法。證法現觀得獨覺菩提果。永斷一切煩惱成阿羅漢。復有一類或依第二或依第三獨覺道。由彼因緣出無佛世。無師自能修三十七菩提分法。或證法現觀乃至得阿羅漢果。或得沙門果至極究竟畢竟離垢。畢竟證得梵行邊際。證得最上阿羅漢果。當知此中由初習故成獨覺者名麟角喩。由第二第三習故成獨勝者名部行喩。云何獨覺住。謂初所習麟角喩獨覺。樂處孤林樂獨居住。樂甚深解。樂觀察甚深緣起道理。樂安住最極空無願無相作意。若第二第三所習部行喩獨勝。不必一向樂處孤林樂獨居住。亦樂部衆共相雜住。所餘住相如麟角喩。云何獨覺行。謂一切獨覺隨依彼彼村邑聚落而住。善護其身善守諸根善住正念。隨入彼彼村邑聚落。或爲乞食或濟度他下劣愚昧。以身濟度不以語言。何以故。唯現身相爲彼說法不發言故。示現種種神通境界。乃至爲令心誹謗者生歸向故。又彼一切應知本來、向趣寂。或云明獨覺者此有二種。一者麟角喩獨覺。二者部行獨覺。麟角喩者。曾於百劫以修因行。於自乘解脫深種善根。最後身時出無佛世。但觀世間所有草木春生夏榮秋衰冬落。而悟無常便成無學。猶麟之角獨一無二故也。故瑜伽釋云。常樂善寂不欲雜居。修加行滿無師自悟。永出世間故名獨覺部行者。是人本是緣覺種姓。常樂觀察十二❸緣法。於最後身值佛爲說十二*緣法。而得悟道。故法華云。從佛世尊聞法信受。慇勤精進求自然慧。樂獨善寂深知諸法因緣。是名辟支佛乘。此有衆多部類。而行故名部行。此二成覺斷見修惑都有一百六十心。諸緣覺乘法爾皆於凡夫位時。無所有處已下諸惑先已斷竟。後入見道有十六心。如前說。但法忍法智不斷惑可知。斷修所斷惑。上之八地每地九品各有二心。合有一百四十四心。通前見位總有一百六十心耳。次明大覺者。小乘成佛總有四階。一於三無數劫修行有漏四波羅蜜。除禪定般若爲種智因。二於百劫中修相好因。三最後身出家已後。修有漏四禪四無色定。斷非想已下所有諸惑。四菩提樹下三十四心斷惑成佛云云　對法論第十三卷云。獨覺乘補特伽羅者。謂住獨覺法性。若定不定性。是中根自求解脫發弘正願。修厭離貪❹緣解脫意樂。及修獨證菩提意樂。卽聲聞藏爲所緣境。精進修行法隨法行。或先未起順決擇分。或先已起順決擇分。或先未得果。或先已得果。出無佛世唯內正思惟聖道現前。或如麟角獨住。或復獨勝部行得盡苦際。若先未起順決擇分。亦不得果。如是等方成麟角獨住。所餘當成獨勝部行等云云　或云。先未起順決擇乃至先已得果。下云未起決擇分未得果。此二迴心成麟角所餘成衆出者。此中已得順決擇分與

❶就＝熟イ㊞　❷集＝習イ㊞　❸(因)イ＋緣㊞＊　❹原本冠註曰緣字論無

未得果何異。法師云。今大乘云未得決擇分迴心者唯此成麟角。餘三句成衆出。何已❶決未得果言已對句成故。此義不然。如下解。又從聲聞迴心入緣覺。從煖頂忍迴心。不至世第一法位。以前三位有多刹那。世第一法唯一刹那故。不得轉勝。若如毘婆沙使揵度。又如倶舍論偈曰。轉三餘。釋曰。轉聲聞三善根成異。正覺獨覺乘。不世第一法。❷只一刹那不迴心故。此小乘義。今大乘不然。義曰。世第一法亦多刹那。何以得知。即此前論文云。世第一法即此生故。非刹那刹那。若以此義四位倶得迴心。又世第一法不得出觀。唯在觀中云何得迴心。亦不得也唯前三位。又以不定性人各有三乘種子。若迴心已即獨覺種子生獨覺果。以羅漢等迴心亦成獨覺故。若已聲聞六十劫修習。解脱分迴心入獨覺時成衆出。若至獨覺解脱分等善根位等中。更四十劫練者成麟角。此大智度論云。言已得決擇分成衆出者。約不練根入涅槃語。此中言未起決擇分及未得果迴心成麟角者。此中有義。大義曰。若未起決擇至迴心者皆成麟角。大小乘咸然此義決定。疑曰。若已六十劫未迴心時修習。及迴心已更四十劫修習可爾。若雖已六十劫修。迴心已更不四十劫練根。又先非六十劫人但三生人等迴心後不修習。雖未起決擇分已不多修習故此人成何者。義曰。此人一向利根。先未修習已迴心。及未迴心時已六十劫修習迴心。必經獨覺位。或百劫或四十劫修習必成麟角。無異文故。如決擇分六十四文解。其已入決擇分位。迴心者有二人。一已經六十劫修習及未修習。迴心已更四十劫及百劫練根此人定成麟角。故論云復未得果者有成麟角。二經六十劫已迴心及未六十劫已迴心迴心已不經四十劫乃至百劫修習者。此人成衆出。故論云已起決擇分者成獨勝部。故論云有已起決擇分成衆出。未得果者成麟角。有此二文不同。非餘三果向迴心成麟角。由已得果故。其迴心時。三乘各於何位等者。大義曰。若二乘人迴心向大者。從初發心乃至得二乘無學已來皆得。其有成果不同。如前釋。若大乘獨覺退等者。至下退中釋。又其迴心時至所迴心取果處何位。釋曰。大乘并至初行位。其有迴心取獨覺者。以緣境位行與聲聞相似故。隨何位解脱分迴心。即次第至獨覺此位。又還至獨覺初行位。以根性異故不可超位。若已得決擇分善及果已去者。皆隨次第至獨覺此位。問其取獨覺果時刻。須取那含果後方取獨覺果。以非想地非有漏心所厭故。廣如前釋。龍猛菩薩菩提心論云。又二乘之人。聲聞執四諦法。緣覺執十二因緣。知四大五陰畢竟磨滅。深起厭離破衆生執。勤修本法剋證其果趣本涅槃以爲究竟。眞言行者當觀。二乘之人雖破人執猶有法執。但淨意識不知其他。久久成果位以灰身滅智。趣其涅槃如太虛空湛然常寂。有定性者難可發生。要待劫限等滿方乃發生。若不定性者無論劫限。遇緣便迴心向大。從化城起以爲超三界。謂信佛故乃蒙諸佛菩薩加持力。而以方便遂發大心。乃從初十信下遍歷諸位。經三無數劫難行苦行然得成佛。既知聲聞緣覺智悲狹劣亦不可樂。十住論云。復有二過應疾遠離。一貪聲聞地。二貪辟支佛地。偈云

若墮聲聞地　及辟支佛地
是名菩薩死　亦名一切失
雖墮於地獄　不應生怖畏
若墮於二乘　畢竟遮佛道
佛說愛命者　斬首則大畏
如是欲作佛　二乘應大畏

喩曰。此乘有二種意。一淺略二祕密。淺略意如前已說。祕密義者。大日經有緣覺眞言。此一字眞言攝一切緣覺乘法盡。彼眞言曰

[illegible]

嚩字門顯一切諸法無言說義。是則緣覺所證之極也。若有衆生從此法門應得度者。即便誦持此眞言法。得入法界胎藏。亦是法佛一體萬德之一。不知此義深可哀愍。胎藏曼荼羅所以置聲聞緣覺。良有深意。

祕密曼荼羅十住心論卷第五❸終❹

❶決＝次㊥　❷只＝亦㊥　❸〔終〕－㊦　❹甲本奥書曰，承安二年三月二十二日書寫畢二校了，（朱書）永正六年己巳三月日於壇常樂寺多聞院弘賢四十八歳，乙本奥書曰建長七年乙卯臘月之日高野山檢校執行法橋上人位實算，爲證彼三點四德之妙果正開此十住第五之印板檢校執行理俊

祕密曼荼羅十住心論卷第六

他緣大乘住心第六

學有大士法。樹號他緣乘。越建爪而高昇。超聲緣而廣運。二空三性洗自執塵。四量四攝濟他利行。思惟陀那深細。專注幻焰似心。於是芥城竭而還滿。巨石磷而復生。三種練磨策初心之欲退。四弘願行仰後身之勝果。築等持城安唯識將。征魔旬伏陣。伐煩惱賊帥。整八正軍士。縛以同事繩。走六通精騎。殺以智慧劍。封勞績以五等爵。冊心王以四德都。勝義勝義致太平之化。廢詮談旨扇無事之風。垂拱一眞之臺。無爲法界之殿。三大僧祇之庸於是稱帝。四智法王之號本無今得。爾乃藏海息七轉之波。蘊落斷六賊之害。無分正智等眞常函。後得權悲遍諸趣類。製三藏法令化三根有情。造十善格式導六趣衆生。言乘即三。談識唯八。五性有成否。三身則常滅。百億應化同泛六舟。千葉牟尼等授三駕。緣法界有情故他緣。簡聲獨羊鹿故大名。運自他平圓性故曰乘。此乃君子之行業菩薩之用心。北宗大綱蓋如此乎。然此乘有二種義。謂淺略深❶祕是也。以多名句說一義理。此即淺略。一言名具無量義。即是眞言深祕。初顯淺略。次明深祕。初淺略者。大日尊告祕密主言。復次祕密主大乘行。發無緣乘心。法無我性。何以故。如彼往昔如是修行者。觀察蘊阿賴耶。知自性如幻陽炎影響旋火輪乾闥婆城者。釋曰。即是明第二重觀法無我性也。梵音莽鉢羅。是無義亦是他義。所謂他緣乘者。謂發平等大誓。爲法界衆生行菩薩道。乃至諸一闡提及二乘❷未入正位者。亦當以種種方便折伏攝受。普令同入是乘。約此無緣大悲故名他緣乘。又無緣❸乘者。至此僧祇始能觀察阿陀那深細之識。解了三界唯心心外更無一法而可得者。乘此無緣心而行大菩提道。故名無緣乘也。楞伽解深密等經❹瑜伽❺唯識等論所說八識三性三無性皆是此意也。法相大乘以此爲宗。此則所謂菩薩乘也。菩薩者梵云菩提薩埵。略去二字故云菩薩。❻唯識❼瑜伽皆明五位。言五位者。資糧加行通達修習究竟位等　初資糧位者。唯識論頌。乃至未起識。求住唯識性。於二取隨眠❽由未能伏滅。❾攝論云。淸淨增上力。堅固心勝進。名菩薩初修無數三大劫。即從初發深固大菩提心。乃至未起順決擇識。求住唯識眞勝義性。齊此皆是資糧位攝。大菩提心。以善根力爲自體。以大願爲緣。不退屈爲策發。雖遇惡友不能破壞。此位未能伏除識相。即地前三十心皆是此位。望菩提果求出生死此爲自利。故名資糧。望涅槃果即爲有情約利他故名解脫分。此位菩薩依因善友作意資糧四勝力故。於唯識義雖深信解而未能了能所取空。多住外門修菩薩行。二取隨眠未能伏滅。令彼不起二取現行。此位二障雖未伏除。修勝行時有三退屈。而能三事練磨其心。一聞無上正等菩提廣大深遠。心便退屈。引他證已練。二聞施等波羅蜜多甚難可修。心便退屈。省已增修練。三聞諸佛圓滿轉依極難可證。心便退屈。引麁況妙練。

三賢位中。初十住者。習種性即發趣也。行成不退故立住名。依❿佛地經。第二七日在忉利天妙勝殿說。華嚴云。爾時法慧菩薩承佛神力。從菩薩無量方便三昧起說菩薩十住。十方有千佛刹微塵數諸佛。同名法慧。而現前加被。十方有⓫十千佛刹微塵數⓬菩薩。同名法⓭慧雲集作證。(自下三賢位皆華嚴經⓮文) 十住心。一發心住者有三。一發心緣。見佛法僧及苦衆生發菩提心。二所求法。謂求十力處非處等而發於心。三所學法。勸學十法。欲令菩⓯薩心轉增廣。二治地住者有二。一利他行。於諸衆生發十種心。謂利益心等。二自利行。勸學十法。謂誦習多聞虛閑寂靜。近善知識發言和悅。欲令菩薩增長大悲。三修行住者有二。一治煩惱行。以十種行觀一切法無常苦空無我等。二治小乘行。勸學十法。謂觀察衆生界法界世界地等。欲令菩薩智慧明了。四生貴住者有二。一聖法中成就十法。了知衆生國土世界業行果報生死涅槃。二上求佛法。應學十法。了知三世一切佛法。欲令增進於三世中心得平等。五具足方便住者有二。一利他

❶祕＝密②　❷〔未〕－②　❸〔乘〕－②　❹原本冠註曰，七十六　❺原本冠註曰，第二第九　❻原本冠註曰，第九　❼原本冠註曰，八十二　❽原本冠註曰，由論作爲　❾原本冠註曰，第七　❿原本冠註曰，第一　⓫〔十千佛刹〕－②　⓬菩薩＝諸佛②　⓭慧＋(而現前加被十方有十千佛刹微塵數菩薩同名法慧)二十一字②　⓮文＋(也)②　⓯原本冠註曰，薩義章作提

行。而起十心所修善根皆爲救護一切衆生饒益安樂等。二自利[1]行。勤學十法。知衆生無邊等欲令其心轉復增勝無所染著　六正心住者有二。一決定信聞十種法心定不動諸佛毀佛讚法毀法讚僧毀僧等。二決定智勤學十法。謂一切法無相無體等。欲令其心得不退轉無生法忍　七不退住者有二。一不退行聞十種法堅固不退。聞有佛無佛有法無法等。二不退智。勤學十法。說一卽多說多卽一等。欲令增進於一切法善能出離　八童眞住者有二。一得勝行。住十種業。謂身語意行無失。知衆生種種欲解界業等。二緣淨土。勤學十法。謂知一切佛刹等。欲令增進於一切法能得善巧　九法王子住者有二。一利衆生行。善知十法。謂善知諸衆生受生。知煩惱現起等。二求菩提行。勤學十法。謂法王處善巧法王軌度等。欲令增進心無障礙　十灌頂住者有三。一度衆生成就十智。開示調伏無數衆生等。二得深法。身及身業神通變現法王子等亦不能知。三所知廣。勤學十智。欲令增進一切種智

[2]十行。十行者長養性也。修起名行。厭有爲故求菩提故。悲愍有情故。依修二諦伏中品障。第二七日在炎魔天寶莊嚴殿說。爾時功德林菩薩承佛神力。從菩薩善思惟三昧起說菩薩十行。十方有萬佛刹微塵數菩薩同名功德林雲集作證　一歡喜行者。修施有二。一自生喜爲大施主。凡所有物悉能惠施。二生他喜。修此行時一切愛樂。願以身肉充足一切不見[3]自身施者。令其永得安隱快樂　二饒益行者。修戒有二。一自利行。護持淨戒不著六塵。假使那由他天諸魔女。端正殊麗不能傾戒。二利他行。令未度者度解脫調伏等。心常安住甚深智慧　三無違逆行者。修忍有二。一自[4]利。常修忍法謙下恭敬。假使那由他衆生。言語毀辱器杖逼害心淨歡喜。二利[5]他此身空寂無我我所。自他覺悟心不退轉　四無屈撓行者。精進有二。一自利行。第一精進斷煩惱故。爲知一切衆生諸根勝劣故。二利他行。設爲衆生經微塵數劫受苦。令彼衆生永脫諸苦乃至究竟　五離癡亂行者。修定有二。一離癡亂成就正念。死此生彼入胎出胎心無癡亂。二悟深法。聞恐怖聲悅意[6]聲等而不能壞。知諸三昧同一體性。於一切智得不退轉　六善現行者。修慧有二。一順空行。三業淸淨無虛妄故。無相甚深住於眞實。二隨有行。念諸衆生常處癡闇。若未調伏我當先作成[7]就調伏必至菩提　七無著行者。修方便有二。一無取著。於念念中入僧祇界。見佛聞法皆無所著。二利諸有情。觀一切法如幻諸佛如影菩薩行如夢說法如響。自利利他[8]淸淨滿足　八難得行者。修願有二。一利他行。譬如船師不住此岸彼岸中流。而能運度從此至彼。菩薩亦爾。二不求報。不求一縷一毫及以一字讚美之言。爲安隱彼至菩提故　九善法行者。修力有二。一無礙力。得四無礙解。假使那由他衆生各別所問皆爲酬對令除疑惑。二示導力。成就十種身等爲衆生作淸涼池。能盡一切佛法源故　十眞實行者。修智有二。一十力智。成就第一誠諦之語。知衆生是處非處智等。二現神力。念念遍遊十方世界。示現如來自在神力。有親近者歡喜淸淨

十迴向。十迴向者不可壞性十金剛也。迴已所修有趣向故。迴施衆生菩提涅槃不可壞性。第二七日在都史天一切妙寶所莊嚴殿說。爾時金剛幢菩薩承佛神力。從菩薩智慧光明三昧起說菩薩十迴向。十方有十萬佛刹微塵數諸佛同名金剛幢現前加被。有百萬佛刹微塵數菩薩同名金剛幢雲集作證　一救護一切衆生離衆生相迴向者。此菩薩所修六度四無量心。爲一切衆生作燈作炬破無明闇。此文有三。一迴施衆生二迴向菩提。三迴向一切法眞實性　二不壞迴向者。此菩薩於佛法僧得不壞信。於三乘等心轉增長。念念見佛以阿僧祇供具供養諸佛。文三如前。以此善根爲欲度脫一切衆生得淸淨智證寂滅性等　三一切佛迴向者。此菩薩隨順修學去來現在諸佛迴向之道。見一切色乃至觸法若美若惡不生愛憎。文三如前。以此善根授衆生安住金剛菩提心住於實際　四至一切處迴向者。此菩薩修習善根。願如實際無處不至去來現劫佛成正覺願以不

[1][行]ー②　[2][十行]ー②　[3][自]ー②　[4]原本冠註曰，利下章有行字　[5]原本冠註曰，他下章有行字　[6]聲＝音②　[7]原本冠註曰，就疑作熟　[8](諸)＋淸②

可說香雲摩尼供養等。文三如前。以此善根普攝衆生入如來智充遍法界。 五無盡功德藏迴向者。此菩薩普行諸淸淨業。入不可思議自在三昧。善巧方便能作佛事。放佛光明普照世界。文三如前。以己善根及衆生界。趣薩婆若遍入法界耳 六隨順堅固一切善根迴向者。此菩薩或爲帝王不刑不罰。以四攝法攝諸衆生。七寶妻子手足支分歡喜盡施。文三如前。以彼善根願諸衆生入智慧海安住實際等 七隨順一切衆生迴向者。此菩薩隨所積集一切善根入無量三昧。以智慧觀察一切衆生心行差別咸令淸淨。文三如前。以此善根願一切衆生住無上智平等淸淨。 八眞實相迴向者。此菩薩正念明了其心堅住。得智慧明爲善知識之所攝受。 如來慧日明照其心永滅癡冥。文三如前。以此善根盡衆生界成等正覺周遍法界。 九無著無縛解脫迴向者。 此菩薩於一切善根心生尊重。修習普賢菩薩行願。得佛灌頂於一念中入方便地。文三如前。以此善根開悟衆生得大智慧住佛境界。 十等法界無量迴向者。此菩薩以離垢繒而繫其頂。住法師位廣行法施。爲諸衆生作調御師示一切智道。文三如前。修如是行普爲衆生成一切智充滿法界

二明加行位。加行位者。第十迴向末也。❶論云。現前立少物。謂是唯識性。以有所得故。非實住唯識。菩薩先於初無數劫善修福德智慧資糧。爲入見道住唯識性。復修加行伏除二取。謂煖頂忍世第一法。此四總名順決擇分。謂見道中彼無漏故名爲眞實。此煖等四順趣彼分名順決擇分。前順解脫既初發心求究竟果故遠。此順決擇隣近見道故近。煖等四法依四尋思四如實智初後位立。四尋思❷者。名義自性差別假有實無。如實遍知此四離識及識非有名如實智。如是煖頂依能取識觀所取空。 下忍起時印境空相。中忍轉位於能取識如境是空順樂忍可。上忍起位印能取空。世第一法雙印空相。皆帶相故未能證實。故說菩薩此四位中。猶於現前安立小物。謂是唯識眞勝義性。以彼空有二相未除。帶相觀心有所得故。非實安住眞唯識理。依如是義厚嚴經云。菩薩於定位觀影唯是心。義想既滅除。審觀唯自相。如是住內心。知所取非有。次能取亦無。後觸無所得。 此加行位唯能伏除全未能滅。 於安立諦非安立諦俱學觀察。爲引當來二種見故。 非安立諦是正所觀。非如二乘唯觀安立。菩薩起此煖等善根。雖方便時通諸靜慮。而依第四方得成滿。託最勝依入見道故。唯依欲界善趣身起。餘慧厭心非殊勝故。故顯揚云。極感非惡趣極欣非上二。唯欲界人天。 佛出世現觀（自下依唯識論文） 煖善根者。依明得定發下尋思。觀無所取立爲煖位。謂此位中創觀所取名等四法皆自心變。假施設有實不可得。 頂善根者。依明增定發上尋思。觀無所取立爲頂位。謂此位中重觀所取名等四法皆自心變。假施設有實不可得。 忍善根者。依印順定發下如實智。於無所取決定印持。無能取中亦順樂忍。既無實境離能取識。寧有實識離所取境。 世第一善根者。依無間定發上如實智。印二取空立世第一法。謂前上忍唯印能取空。今世第一法二空雙印。起眞見故初阿僧祇劫滿

三明通達位。通達位者。謂聖種性見道位也。❸論云。若時於所緣。智都無所得。爾時住唯識。離二取相故。 若時菩薩於所緣境。無分別智都無所得。不取種種戲論相故。 智與眞如平等平等俱離能取所取相故。有釋此智相見俱無。有釋此智相見俱有。 有釋此智見有相無。說無相取不取相故。此正義也。加行無間此智生時。 體會眞如名通達位。初照理故亦名見道。 此有二種。一眞見道。謂卽所說無分別智。實證二空所顯眞理。實斷二障分別隨眠。雖多刹那事方究竟。卽一無間一解脫一勝進。而相等故總說一心。此復有二。漸頓斷故。 二相見道。此復有二。一觀非安立諦有三品心。二緣安立諦有十六心故。前眞見道證唯識性。 後相見道證唯識相。二中初勝。故頌偏說。 前眞見道根本智攝。後相見道後得智攝。 此二見道攝六現觀者。謂思現觀信現觀戒現觀智諦現觀邊智諦現觀究竟現觀。 此眞見道攝彼第四現觀小分。此相見道攝彼第四第五小分。初在賢位由思所成。後是果收謂盡智等。雖第

❶原本冠註曰唯識第九　❷[者]—②　❸原本冠註曰唯識九

二三與見俱起。而非自性。故不相攝。菩薩得此二見道時。生如來家。住極喜地。善達法界。得諸平等。常生諸佛大集會中。於多百門已得自在。自知不久證大菩提。能盡未來利樂一切故

第四修習位。修習位者十地通名。依持生長故名爲地。華嚴經云。金剛藏言。我不見有諸佛國土。其中如來不說十地者。唯識論云。無得不思議。是出世間智。捨二麤重故。便證得轉依。菩薩從前見道起已。爲斷餘障證得轉依。復數修習無分別智。此智遠離所取能取。故說無得。妙用難測。名不思議。二取隨眠是世間本。唯此能斷名出世間。二障種子立麤重名。令彼永滅故說爲捨。此能捨彼二麤重故。便能證得廣大轉依。由數修習無分別智。斷本識中二障麤重故。能轉捨依他起上遍計所執。及能轉得依他起中圓成實性。由轉煩惱得大涅槃。轉所知障證無上覺。云何證得二種轉依。謂十地中修十勝行。斷十重障。證十眞如。二種轉依由斯證得。轉依位別略有六種。一損力益能轉。謂初二位。二通達轉。謂通達位。謂在見道。三修習轉。在十地行。四果圓滿轉。謂究竟位。五下劣轉。謂二乘位。六廣大轉。謂大乘位。此中意說廣大轉依。捨二麤重而證得故。轉依義別略有四種。一能轉道。伏二障種謂永斷故。二所轉依。持種本識迷悟眞如。三所轉捨。所斷二障所捨有無。四所轉得。所顯涅槃所生菩提。此四義中取所轉得。頌說證得轉依言故。然初地至覺道成。諸地不同。皆此位攝。列名辨相如下應知。第二七日。住他化自在天宮摩尼寶藏殿。爾時金剛藏菩薩承佛神力。從菩薩大智慧光明三昧起。說菩薩十地。爾時十方有十億佛刹微塵數諸佛。同名金剛藏。而現前加被。有十億佛刹微塵數菩薩。同名金剛藏。雲集作證

第一歡喜地者。仁王經云。若菩薩住百佛國中。作閻浮提四天王。修百法門。二諦平等心化一切衆生。華嚴經云。佛子菩薩住歡喜地。成就多歡喜多淨信多無惱害多無瞋恨。❶念諸佛法。念諸菩薩法。念淸淨波羅蜜。念入一切如來智。生佛境界中故。入一切菩薩平等性中故。遠離一切怖畏故。皆生歡喜。此菩薩已得遠離五怖畏故。所謂不活畏惡名畏死畏惡道畏大衆威德畏。已離我想。不愛自身。何況資財故。不求他供給。施一切衆生故。遠離我見。無我想故。決定不離佛菩薩故。世無等者。況有勝故。此即如次配五怖畏。此菩薩大悲爲首。廣大志樂無能沮壞。敬順尊重諸佛敎法。日夜修習善根。無厭足故。親近善知識故。求多聞無厭足故。求一切智地故。求如來力無畏不共佛法故。求諸波羅蜜助道法故。乃至凡所有物倉庫七寶頭目手足皆無所惜。爲求諸佛廣大智慧。是爲大捨。十度之中行檀波羅蜜。四攝之中布施偏多。餘非不修。隨力隨分。多作閻浮提王。諸所作業不離念佛法僧。乃至不離念具足一切種一切智智。❷唯識論云。極喜地者。初獲聖性。具證二空。能益自他。生大喜故。行施波羅蜜多。此有三種。謂財施無畏施法施。斷異生性障。謂二障中分別起者。依彼種立異生性故。二乘見道現在前時。唯斷一種名得聖性。菩薩見道現在前時。具斷二種名得聖性。二眞見道現在前時。彼二障種必不成就。猶明與闇不俱起故。此即通達。何名修習。住滿地中時旣淹久。理應進斷所應斷障。不爾三時道應無別。故說菩薩得現觀已。復於十地修道位中。唯修永滅所知障道。留煩惱障助願受生。非如二乘速趣圓寂。故修道位不斷煩惱。將成佛時方頓斷故。證遍行眞如。謂此眞如二空所顯。無有一法而不在故。華嚴經云。此地菩薩勤加精進。於一念頃。證百三摩地。以淨天眼見諸佛國。二見百如來。三動百世界。身亦能往彼佛世界。放大光明。四化爲百類。普令他見。五成就百類所化有情。六若欲留身得百劫住。七見前後際百劫中事。八知見能入百法明門。九化作百身。十身皆能現百菩薩眷屬。若以菩薩殊勝願力自在示現過於是數。乃至百千億劫不能數知

第二離垢地者。仁王經云。若菩薩住千佛國中。作忉利天王。修千法門。以十善道化一切衆生。華嚴經云。佛子菩薩摩訶薩。欲入二地當起十種心。所謂正直心柔軟心。堪能心調伏心。寂靜心純善心。不雜心無顧戀心廣心大心。得入第二離垢地。此菩薩作是念。十不善

❶〔念諸佛法〕一②　❷原本冠註曰第九

道是三惡趣因。十善業道是人天乃至有頂處因。上品十善。修治清淨心廣無量故。具足悲愍不捨衆生希求諸佛大智故。乃至證十力四❶無畏故。一切佛法皆得成就。此菩薩於無量百千億那由他劫遠離慳嫉破戒垢故。四攝法中愛語偏多。十度之中修持戒波羅蜜多。多作輪王。唯識論云。二離垢地。具淨尸羅遠離能起微細毀犯煩惱垢故。行戒波羅蜜多。謂攝善法戒攝律儀戒饒益有情戒。斷邪行障。證最勝眞如。謂此眞如具無邊德。於一切法最爲勝故。准論。應云。於多千門已得自在。華嚴經云。於一刹那頃證千三摩地。以淨天眼見諸佛國。二見千如來。三動千世界。身亦能往彼佛世❷界。放大光明。四化爲千類。普令他見。五成就千類所化有情。六❸若欲留身得千劫住。七見前後際千劫中事。八知見能入千法明門。九化作千身。十身皆能現千菩薩眷屬。然依仁王經。二地菩薩爲忉利天王。若華嚴經作轉輪聖王。二說不同具引如上。第三發光地者。仁王經云。若菩薩住十萬佛國中。作炎天王。修十萬法門。以四禪定化一切衆生。華嚴經云。佛子菩薩摩訶薩。欲入第三發光地者當起十種深心。所謂淸淨心安住心。厭捨心離貪心。不退心堅固心。明盛心勇猛心。廣心大心。以是十心得入第三地。此菩薩於四禪四空次第隨順得無量神力。能動大地。一身爲多身多身爲一身。或隱或顯石壁山障所往無礙猶若虛空。六通具足。此菩薩忍辱心柔和心。諧順心悅美心。不瞋心不動心等皆轉淸淨。於四攝中利行偏多。十度之中忍辱波羅蜜偏多。餘非不修隨力隨分。多作三十三天王。❹唯識論云。三發光地者。成就勝定大法總持。能發無邊妙慧光故。行忍辱波羅蜜多。謂耐怨害忍安受苦忍諦察法忍。斷闇鈍障。證勝流眞如。謂此眞如所流教法。於餘教法極爲勝故。華嚴經云。於一念頃證百千三摩地。以淨天眼見❺諸佛國。二見百千如來。三動百千世界。身亦能往彼佛世界放大光明。四化爲百千類普令他見。五成就百千類所化有情。六若欲留身得百千劫住。七見前後際百千劫中事。八知見能入百千法明門。九化作百千身。十身皆能現百千菩薩眷屬。然依仁王經。三地菩薩作夜摩天王。若華嚴經作三十三天王。第四焰慧地者。仁王經云。若菩薩住百億佛國中。作兜率天王。修百億法門。行道品化一切衆生。華嚴經云。佛子菩薩摩訶薩。欲入第四地者當修行十法明門。所謂觀察衆生界法界世界虛空界識界。欲界色界無色界。廣大信解界大心信解界。以❻此十法明門得入焰慧地。此菩薩修行觀身受心法。未生已生不善法令不生斷故。未生已生善法令生不失故。信進念定慧根力等。念覺分擇法精進喜輕安定捨等覺分。正見正思惟正語正業正命正精進正念正定等。修禪定根力覺道。於四攝法同事偏多。十度之中精進波羅蜜偏多。此地當作夜摩天王。唯識論云。四焰慧地。安住最勝菩提分法。燒煩惱薪慧焰增故。行精進波羅蜜多。謂被甲精進攝善精進利樂精進。斷微細煩惱現行障。第六識俱身見等攝。最下品故不作意緣故。遠隨現行故說名微細。彼障四地菩提分法。入四地時便能永斷。初二三地行施戒修相同世間。四地修得菩提分法方名出世。故能永害二身見等。第七識俱執我見等。與無漏道性相違故。八地以去方永不行。證無攝受眞如。謂此眞如無所繫屬。非我執等所依取故。華嚴經云。於一念頃證百億三摩地。乃至身皆能現百億菩薩眷屬。仁❼王華嚴二說如上。第五難勝地者。仁王經云。若菩薩住千億佛國中。作化樂天王。修千億法門。二諦四諦八諦化一切衆生。華嚴經云。佛子菩薩摩訶薩。欲入第五地當以十種平等淸淨心趣入。所謂於過去佛法平等。未來佛法平等。現在佛法平等。戒平等心平等。除見疑悔平等。道非道智平等。修行知見平等。於一切菩提分法上上觀察平等。教化衆生淸淨心平等。以此十種平等淸淨心得入第五地。此菩薩受如來護念故得不退轉心。如實知此是苦聖諦集聖諦滅聖諦道聖諦。善知世俗諦第一義諦。此菩薩爲利益衆生故。世間伎藝靡不該習。行四攝法。十度之中禪波羅蜜偏多。多作兜率天王。唯識論云。五極難勝地。眞俗兩智行相互違。合令相應極難勝故。行靜慮波羅蜜多。謂安住靜慮引

❶無＋(所)イ㊥　❷界＋(故)㊁　❸〔若〕－㊁＊　❹原本冠註曰第十　❺〔諸〕－㊁　❻〔此〕－㊁　❼王＋(經)㊁

發靜慮辨事靜慮。斷下乘般涅槃障。令厭生死樂趣涅槃。同下二乘厭苦欣滅。彼障五地無差別道。入五地時便能永斷。證類無別眞如。謂此眞如類無差別。非如眼等類有異故。華嚴經云。於一念頃證千億三摩地。以淨天眼見諸佛國。二見千億如來。三動千億世界。身亦能往彼佛世界放大光明。四化爲千億類普令他見。五成就千億類所化有情。六若欲留身得千億劫住。七見前後際千億劫中事。八知見能入千億法明門。九[1]化作千億身。十身皆能現千億菩薩眷屬。教有二說。具引如前　第六現前地者。仁王經云。若菩薩住十萬億佛國中。作他化自在天王。修十萬億法門。十二因緣智化一切衆生。華嚴經云。佛子菩薩摩訶薩。欲入第六地。當觀察十平等法。所謂無相故平等。無體故無生故無滅故。本來清淨故無戲論故。無取捨故寂靜故。如幻夢影響等故有無不二故。如是觀一切法自性清淨。隨順無違得入現前地。此菩薩以大悲爲首觀世間生滅。謂業爲田識爲種。無明闇覆愛水爲潤。我慢溉灌見網增長生名色牙。名色增長生五根。諸根相對生觸。乃至終沒爲死。如是十種順逆觀諸緣起修三脫門。住此地中般若波羅蜜偏多。多作善化天王。唯識論云。六現前地。住緣起智引無分別最勝般若令現前故。行般若波羅蜜多。謂生空無分別慧。法空無分別慧。俱空無分別慧。斷麁相現行障。證無染淨眞如。謂此眞如本

性無染亦不可說後方淨故。華嚴經云。於一念頃證百千億三摩地。以淨天眼見諸佛國。二見百千億如來。三動百千億世界。身亦能往彼佛世界放大光明。四化爲百千億類普令他見。五成就百千億類所化有情。六若欲留身得百千億劫住。七見前後際百千億劫中事。八知見能入百千億法明門。九化作百千億身。十身皆能現百千億菩薩眷屬。二文不同具引如上　第七遠行地者。仁王經云。若菩薩住百萬億佛國中。作初禪王。修百萬億法門。方便智願智化一切衆生。華嚴經云。佛子菩薩摩訶薩。欲入第七地。當修十種方便慧。謂修空無相無願三昧等。如是十種方便慧。起殊勝行得入第七地。從第六地來能入滅定。今住此地能念念入念念起而不作證。以大方便雖示現生死而恒住涅槃。雖眷屬圍繞而常樂遠離。雖以願力三界受生不爲世法所染。雖得佛境界而示[2]現魔境界示同外道。獲如實三昧智慧光明隨順修行。一切二乘無有能及。悉能乾竭一切衆生諸惑泥[3]淹。十度之中方便波羅蜜偏多。多作自在天王。唯識論云。七遠行地。至無相住功用後邊。出過世間二乘道故。行方便善巧波羅蜜多。謂迴向方便善巧。拔濟方便善巧。斷細相現行障。彼障七[4]地妙無相道。入七地時便能永斷。由斯七地說斷二愚及彼麁重。一細相現行愚。即是此中執有生者。猶取流轉細生相故。二純作意勤求無相愚。即是

此中執有滅者。尚取還滅細滅相故。純於無相作意勤求。未能空中起有勝行。證法無別眞如。謂此眞如雖多教法種種安立。而無[5]畏故。華嚴經云。於一念頃證百千億那由他三摩地。以淨天眼見諸佛。乃至身皆能現百千億那由他菩薩眷屬。教有二說具引如前　第八不動地者。仁王經云、若菩薩住百萬微塵數佛國中。作二禪[6]梵王。修百[7]萬微塵數法門。雙照方便神通智化一切衆生。華嚴經云。佛子菩薩摩訶薩離一切心意識分別。入一切法如虛空性。名無生法忍。成就此忍得入不動地。此菩薩摩訶薩。[8]菩薩心佛心菩提心涅槃心尚不現起。況復起於世間之心。此菩薩本願故。諸佛世尊現其前言。善哉善哉善男子。此忍第一順諸佛法。然我等所有十力四無畏十八不共諸佛之法汝今未得。爲欲成就勤加精進。勿復放捨[9]住此忍門。乃至第七勸已。於一念頃所生智業。若不可說三千大千世界。隨衆生身信解差別。普於其中示現受生教化成就。十度之中願波羅蜜偏多。多作大梵天王王千世界。唯識論云。八不動地。無分別智任運相續相用煩惱不能動故。行願波羅蜜多。謂求菩提願利樂他願。斷無相中作加行障。令無相觀不任運起。前之五地。有相觀多無相觀[10]小。於第六地。有相觀小無相觀多。第七地中。純無相觀雖恒相續而有加行。由無相中有加行故。未能任運現相及土。如是加行障八地中無功用道故。若得

[1]〔化〕—②　[2]原本冠註曰現經作住　[3]原本冠註曰淹經及界地作渰　[4]地＝境㊊　[5]畏＝異②　[6]〔梵〕—②　[7]萬＋（億）②　[8]〔菩薩〕—②　[9]住＝作②　[10]小＝少ｶ㊐

入第八地時便能永斷。彼永斷故得二自在。八地已上純無漏道任運起故。三界煩惱永不現行。第七識中細所知障猶可現起。生空智果不違彼故。證不增減眞如。謂此眞如離增減執。不隨淨染有增減故。卽此亦名相土自在所依眞如。謂若證得此眞如已。現相❶現土俱自在故。華嚴經云。一剎那頃證百萬三千世界微塵數三摩地。乃至菩薩眷屬。二經不同具引如上　第九善慧地者。仁王經云。若菩薩住百萬億阿僧祇微塵數佛國中。作三禪大梵王。修百萬億阿僧祇微塵數法門。四無礙智化一切衆生。華嚴經云。佛子菩薩摩訶薩。欲具廣大神通入差別世界。修力無畏不共法。隨諸佛轉法輪不捨大悲❷本願力。得入第九善慧地。此地作大法師具❸法師行。善能守護如來法藏。以無量善巧智起四無礙解。用菩薩言辭而演說法。此菩薩起四無礙無暫捨離。何等爲四。謂法義詞樂說無礙智。法知諸法自相。義知諸法別相。詞知無錯謬。樂說無斷盡。假使不可說世界所有衆生。一剎那間令皆以無量言音而興問難各各不同。菩薩於一念頃悉能領受。仍以一音普爲解釋。各隨心樂令得歡喜。十度之中力波羅蜜❹最勝。多作二千世界主❺大梵王。唯識論云。九善慧地成就微妙四無礙解。能遍十方善說法故。行力波羅蜜。謂思擇力修習力。斷利他中不欲行障。令於利樂有情界事中不欲勤行樂修己利。彼障九地四無礙解。入九地時便能永斷。證智自在所依眞如。謂若證得此眞如已。於無礙解得自在故。華嚴經云。於一念頃證百萬阿僧祇國土微塵數三摩地。以淨天眼見諸佛國。二見百萬阿僧祇國土微塵數如來。乃❻至示現百萬阿僧祇國土微塵數菩薩以爲眷屬。若以菩薩殊勝願力。自在示現過於此數。乃至百千億那由他劫不能數知。敎有二說具引如前　第十法雲地者。仁王經云。若菩薩住不可說不可說佛國中。作第四禪天王三界主。修不可說不可說法門。得理盡三昧同佛行處。盡三界源敎化一切衆生。華嚴經云。佛子從初地乃至第九地。以如是無量智慧觀察已。善思惟修習觀察。善滿足白法集無邊助道法。增長大福德智慧。廣行大悲知世界差別。入衆生界稠林。入如來所行處。證隨順如來寂滅行。常觀察如來力無畏不共佛法。名爲得一切種一切智智受職位。乃至佛子。此地菩薩以自願力起大悲雲。震大法雷通明無畏以爲電光。福德智慧而爲密雲。現種種身周旋往反。於一念頃普遍十方百千億那由他世界微塵國土演說大法。摧伏魔怨復過此數。於微塵國土隨諸衆生心之所樂。霔甘露雨滅除一切衆惑塵焰。是故此地名爲法雲。乃至此地多作摩醯首羅天王。於法自在能❼受衆生聲聞獨覺一切菩薩波羅蜜行。於法界中所有問難無能屈者。布施愛語利行同事所作諸業。皆不離念佛法僧。乃至不離念具足一切種一切智智。唯識論云。十法雲地。大法智雲含衆德水。蔽如空麁重充滿法身故。修智波羅蜜多。謂受用法樂智成就有情智。斷於諸法中未得自在障。謂所知障中俱生一分。令於諸法不得自在。彼障十地大法智雲及所含藏所起事業。入十地時便能永斷。由斯十地說斷二愚及彼麁重。一大神通愚。卽是此中障所起事業者。二悟入微細祕密愚。卽是此中障大法智雲及所含藏者。此地於法雖得自在。而有餘障未名最極。證業自在等所依眞如。謂若證得此眞如已。普於一切神通作業總持定門皆自在故。華嚴經云。菩薩復作是念。我於一切衆生爲首爲勝。若勤加精進。於一念頃得十不可說百千億那由他佛剎微塵數三昧。乃至示現爾所微塵數菩薩以爲眷屬。若以菩薩殊勝願力。自在示現過於此數。若修行若莊嚴。若信解若所作。若身若語若光明。若諸根若神變。若音聲若行處。乃至百千億那由他劫不能數知

五究竟位。究竟位者。十地經云。有妙淨土出過三界。十地菩薩當生其中。瓔珞經云。三僧祇滿十地菩薩。於四禪上大自在宮。百劫修相好。千劫學威儀萬劫❽學變化。將成正覺昇蓮座等。華嚴經云。佛子菩薩摩訶薩。入受職地卽得百萬阿僧祇三昧皆現在前。其最後三昧名受一切智勝職位。此三昧現前時。有大寶蓮華忽然出生。其華廣大量等百萬三千大千世界。以衆妙寶間錯莊

❶〔現〕－②　❷本＋（誓）②　❸（大）＋法②　❹〔最〕－②　❺〔大〕－②　❻〔至〕－②　❼受＝授④　❽學＝覺④

嚴。超過一切世間境界。出世善根之所生起。恒放光明普照法界。非諸天處之所能有。毘瑠璃摩尼寶爲莖。栴檀王爲臺。馬瑙爲鬚。閻浮檀金爲葉。衆寶爲藏。寶網彌覆。十三千大千世界微塵數蓮華以爲眷屬。爾時菩薩坐此華座。身相大小正相稱可。無量菩薩以爲眷屬。各坐餘華周匝圍遶。一一各得百萬三昧。向大菩薩一心瞻仰。佛子。此大菩薩幷其眷屬坐華座時。所有光明及以言音普皆充滿十方法界。一切世界咸悉震動。惡趣休息。國土嚴淨。同行菩薩靡不來集。佛子此菩薩坐華座時。於兩足下放光普照十方諸大地獄。兩膝輪放光普照十方諸畜生趣。於❶臍中放光普照十方閻羅王界。從左右脇放光普照十方人趣。皆滅衆苦。從兩手中放光普照十方一切諸天阿修羅。從兩肩上放光普照十方一切聲聞。從其項背放光普照十方辟支佛身。從其面門放光普照十方初始發心乃至九地諸菩薩。從兩眉間放光普照十方受職菩薩。從其頂上放百萬阿僧祇三千大千世界微塵數光明。普照十方一切世界諸佛如來道場衆會。雨諸摩尼以爲供養。復繞十方。經十匝已。從諸如來足下而入。爾時。諸佛知❷其世界中*其菩薩摩訶薩到受職位。❸從眉間出清淨光明。名增益一切智神通。普照無盡虛空遍法界已。而來至此菩薩會上。周匝右繞示現莊嚴已。從大菩薩頂上而入。爾時。菩薩❹得百萬三昧。名爲已得受職位之境界。具足十力墮在佛數。若身與座俱遍世界。唯識論究竟位頌云。此即無漏界。不思議善常。安樂解脫身。大牟尼名法。此謂此前菩提涅槃二轉依果。即是究竟無漏界攝。諸漏永盡非漏隨增。性淨圓明故名無漏。界是藏義。此中含容無邊希有大功德故。清淨法界四智心品。滅道諦攝故唯無漏。謂佛功德及身土等。皆是無漏種性所生。故佛身中十八界等。皆悉具足而純無漏。此轉依果又不思議。超過尋思言議道故。此又是善白法性故。清淨法界遠離生滅極安*隱故。四智心品妙用無方極巧便故。二種皆有順益相故。違不善故。常說爲善。此又是常無盡期故。清淨法界無生無滅性無變易故說爲常。四智心品所依常故。無斷盡故亦說爲常。非自性常從因生故。此又安樂無逼惱故。清淨法界衆相寂靜故名安樂。四智心品永離惱害故名安樂。二乘所得二轉依果。唯永遠離煩惱障縛。無殊勝法故但名解脫身。大覺世尊成就無上寂默法。故名大牟尼。此牟尼尊所得二果。永離二障亦名法身。無量無邊力無畏等大功德法所莊嚴故。體依聚義總說名身。故此法身五法爲性。非淨法界獨名法身。二轉依果皆此攝故。如是法身有三相別。一自性身。謂諸如來眞淨法界。受用變化平等所依。大功德法所依止故。二受用身。此有二種。一自受用。謂諸如來三無數劫修集無量福慧資糧所起無邊眞實功德。及極圓淨常遍色身。相續湛然盡未來際。恒自受用廣大法樂。二他受用。謂諸如來由平等智示現微妙淨功德身。居純淨土爲住十地諸菩薩衆現大神通轉正法輪決衆疑網。令彼受用大乘法樂。合此二種名受用身。三變化身。謂諸如來由成事智變現無量隨類化身。居淨穢土❺爲未登地諸菩薩衆二乘異生。稱彼根宜現通說法。令各獲得諸利樂事。然佛三身即五法故。所證眞理謂即法身。四智菩提即報身故。受用變化大悲力故。利他無漏因緣成就。三身三土或異或同。大小勝劣前後改轉。淨穢報化漏無漏攝。性相身土差別無邊。如諸教中廣顯示故

此北宗。以唯識二諦二義爲深極祕要。故略出大綱。慈恩法師唯識義云。第一出體者此有二種。一所觀體。二能觀體。所觀唯識。以一切法而爲自體。通觀有無爲唯識故。略有五重。一遣虛存實識。觀遍計所執唯虛妄起都無體用。應正遣空情有理無故。觀依他圓成諸法體實二智境界。應正存有理有情無故。無著頌云。名事互爲客。其性應尋思。於二亦當推唯量及唯假。實智觀無義唯有分別三。彼無故此無。是即入三性。成唯識❻言。識言總顯一切有情各有八識六位心所。所變相見分位差別。及彼空理所顯眞如。識自相故。識相應故。二所變故。三分位故。四實性故。如是諸法皆不離識總立識名。唯言但遮愚夫所執定離諸識實有色等。如是等文誠證非一。由無始

❶齊＝臍〔宮〕，原本冠註曰，齊下經有輪字　❷其＝[illegible]　❸〔從〕－②　❹原本冠註曰得下經有先所未得四字　❺（於）＋爲②　❻言＝云

來執我法爲有撥事理爲空故此觀中遣者空觀對破有執。存者有觀對遣空執。今觀空有而遣有空。有空若無亦無空有。以彼空有相待觀成。純有純空誰之空有。故欲證入離言法性。皆須依此方便而入。非謂有空皆卽決定。證眞觀位非有非空。法無分別性離言故。說要觀空方證眞者。謂要觀彼遍計所執空。爲門故入於眞性。眞體非空。此唯識言旣遮所執。若執實有諸識可唯。旣是所執亦應除遣。此最初門所❶觀唯識。於一切位思量修證。二捨濫留純識。雖觀事理皆不離識。然此內識有境有心。心起必託內境生故。但識言唯不言唯境。❷成唯識言識唯內有境亦通外。恐濫外故但言唯識。又諸愚夫迷執於境。起煩惱業生死沈淪。不解觀心勤求出離。哀愍彼故說唯識言。令自觀心解脫生死。非謂內境如外都無。由境有濫捨不稱唯。心體旣純留說唯識。❸厚嚴經云。心意識所緣皆非離自性。故我說一切唯識無有餘。華嚴等說三界唯心。遺教經云。是故汝等當好制心。制之一處無事不辦等。皆此門攝。三攝末歸本識。心內所取境界顯然。內能取心作用亦爾。此見相分俱依識有。離識自體本末法必無故。❹三十頌言。由假說我法。有種種相轉。彼依識所變。此能變唯三。❺成唯識說。變謂識體轉似二分。相見俱依自體起故。解深密說。諸識所緣唯識所現。攝相見末歸識本故。所說理事眞俗觀等皆此門攝。四隱劣顯勝識。心及心所俱能變現。但說唯心非唯心所。心王體殊勝心所劣依勝生。隱劣不彰唯顯勝法。故❻慈尊說。許心似二現。如是似貪等。或似於信等。無別染善法。雖心自體能變似彼見相二現。而貪信等體亦各能變似自見相現。以心勝故說心似二。心所劣故隱而不說。非不能似。❼無垢稱言。心垢故有情垢。心淨故有情淨等。皆此門攝。五遣相證性識。識言所表具❽有理事。事爲相用遣而不取。理爲性體應求作證。勝鬘經云自性淸淨心。❾攝論❿頌言。於繩起蛇覺。見繩了義無。證見彼分時。知如蛇智亂。此中所說。起繩覺時遣於蛇覺。喩觀依他遣所執覺。見繩衆分遣於繩覺。喩見圓成遣依他覺。此意卽顯所遣二覺皆依他起。斷此染故所執實蛇實繩我法不復當情。非於依他以稱遣故皆互除遣。蛇由妄起體用俱無。繩藉麻生非無假用。麻譬眞理。繩喩依他。知繩麻之體用蛇情自滅。蛇情滅故蛇不當情名遣所執。非如依他須聖道斷。故漸入眞達蛇空而悟繩分。證眞觀位照眞理而俗事彰。理事旣彰我法便息。此卽一重所觀體也。能觀唯識以別境慧而爲自體云云。然總遍詳諸教所說一切唯識。不過五種。一境唯識。阿毘達磨經云。鬼傍生人天各隨其所應等事心異故。許義非眞實。如是等文但說唯識所觀境者皆境唯識。二教唯識。由自心執著等頌。華嚴⓫深密等說唯識教者皆教唯識。三理唯識。三十頌言是諸識轉變。分別所分別。由此彼皆無。故一切唯識。如是成立唯識道理皆理唯識。四行唯識。菩薩⓭於定位等頌四種尋思如實智等皆行唯識。五果唯識。佛地經云。大圓鏡智。諸處境識皆於中現。又如來功德莊嚴經云。如來無垢識。是淨無漏界。解脫一切障。圓鏡智相應。⓮唯識亦言。此卽無漏界。不思議善常安樂解脫身。大牟尼名法。如是諸說唯識得果皆果唯識。此中所說五種唯識。總攝一切唯識皆盡云云又顯類差別者。共因成眞性識。若加行後得觀是共相非別相。以總緣遍法故。根本智觀是別相非共相。諸法別知故。乃至。或說因果體俱一識作用成多。一類菩薩義。或因果俱說二。⓯決擇分中有心地說。謂本識及轉識。或唯因說三。辨中邊云。識生變似義有情我及了。三十唯識云。謂異熟思量。及了別境識。多異熟性故偏說之。阿陀那名理通果有。或因果俱說三。謂心意識。或唯果說四。⓰佛地經等說四智品。或因果俱說六。勝鬘經中說六識。或因果俱說七。諸教說七心界。或因果俱說八。謂八識。或因果合說九。楞伽第九頌云。八九種種識。如水中諸波。依無相論同性經中。若取眞如爲第九者眞俗合說故。今取淨位第八本識以爲第九。染淨本識各別說故。如來功德莊嚴經云。如來無垢識。是淨無漏界。解脫一切障。圓鏡智相應。又二諦義云。瑜伽唯識二諦各有四重。世俗諦四名者。一世間世俗諦（亦名有名無實諦）

❶觀＝執②　❷原本冠註曰第十述記十　❸原本冠註曰未翻唯識第七引之　❹原本冠註曰唯識第一述記　❺原本冠註曰第一述記一本　❻原本冠註曰莊嚴論第八釋論第五　❼原本冠註曰第二同疏三　❽〔有〕一②　❾原本冠註曰無性攝論六　❿〔頌〕一②　⓫原本冠註曰第三　⓬原本冠註曰瑜伽文在唯識九　⓭於＋（在）④　⓮原本冠註曰第十　⓯原本冠註曰瑜伽六十三　⓰原本冠註曰佛地論第三

二道理世俗諦(亦名隨事差別諦)三證得世俗諦(亦名方便安立諦)四勝義世俗諦(亦名假名非安立諦)勝義諦四名者。一世間勝義諦(亦名體用顯現諦)二道理勝義諦(亦名因果差別諦)三證得勝義諦(亦名依門顯實諦)四勝義勝義諦(亦名廢詮談旨諦)前之三種名安立勝義。第四一種非安立勝義諦。又云。勝義勝義者。體妙離言迥超衆法。名爲勝義。聖智內證過前四俗。復名勝義諦。又云。第四勝義勝義諦者。謂非安立廢詮談旨一眞法界也　又以四種體釋諸教體。故略出之。初攝相歸性體者。教卽眞如。般若論云。應化非眞佛。亦非說法者。說法不二取無說離言相。第二攝境從識體者。若取根本能說者識心爲體。若取枝末能聞法者識心爲體。故天親云。展轉增上力。二識成決定。第三攝假從實體者。一切內教體唯是聲。由名句文體是假有隨實說故。對法論說成所引聲。不說名等名成所引。第四相用別論體者。唯取根本能說法者識上所現聲名句文。以爲教體。假與實義用殊故。此中四體約義用分。不乖眞俗法相理。故。且如法苑總聊簡說　又有六合釋。釋一切法得名所以。故次略出之。此六合釋以義釋之。亦可名爲六離合釋。初各別釋名之爲離。後總合解名之爲合。此六者何。一持業釋。二依主釋。三有財釋。四相違釋。五隣近釋。六帶數釋。初持業釋亦名同依。[1]持謂任持業者業用作用之義。體能持用名持業釋。名同依者。依謂所依。二義同依。一所依體名同依釋。如名大乘。依主釋者亦名依士。依者能依主者法體。依他主法以立自名名依主釋。或主是君主。一切法體名爲主者從喩爲名。如臣依王王之臣故名曰王臣。士謂士夫。有財釋者亦名多財。不及有財。財謂財物。自從他財而立已名爲有財。如世有財亦是從喩爲名。相違釋者名既有二義所[2]日自體各別。兩體互乖而總立稱是相違釋。隣近釋者。俱時之法義用增勝。自體從彼立其名名隣近釋。如說有尋及有伺等。諸相應法皆是此體。帶數釋者。數謂一十百千等數。帶謂挾帶。法體挾帶數法爲名名帶數釋。如說二十唯識論。此六釋中各有多說。不能煩述。此中六釋且依共傳略示體義。其廣辨相如餘處說。謂此六中初持業釋。於八轉聲何聲中釋。乃至帶數釋亦爾。皆如別處。更有釋名如宗輪疏。恐厭繁多且指綱要　龍猛菩薩菩提心論云。又有衆生發大乘心行菩薩行。於諸法門無不遍修。復經三阿僧祇[3]劫修六度萬行。皆悉具足然證佛果。久遠而成。斯由所習法教致有次第。所以亦不可樂

次祕密義者。如上無緣乘法。卽是彌勒菩薩三摩地門。是三昧則所謂大慈三昧。亦是大日如來四行之一也　一切如來大慈無量悉名彌勒。此菩薩亦住普遍大慈發生三昧。說自心眞言

[illegible]

釋云。阿誓單闍耶無能勝義。薩縛薩埵一切衆生。奢也心性。謂彼先世所習行諸根性類。奴揭多知也。謂能了知衆生諸根性行。句義如是。深祕義云。初𑖀字爲體卽是本不生[4]生者生老病死一切流轉之法。彼卽體常自不生是阿字義。以知諸法自性不生。是故一切衆生爲無有上勝。上無等也。又能知法體不生故。達鑒群機一切心性無所不現覺。隨彼所應度者而成就之。卽是慈中之上。遍施衆生無有窮盡。是故若有衆生能通達受持讀誦此法。行者不久卽同彌勒之行。早證大慈三昧。此一眞言悉攝法相法門。若誦此一眞言則爲持入彌勒所證所說一切法。卽得不經三大劫一生成佛。[5]常途說云。彌勒菩薩位居十地當來成佛。如此之說所謂未了之言

[6]祕密曼荼羅十住心論卷第六終

祕密曼荼羅十住心論卷第七

覺心不生住心第七

夫。大虛寥廓含萬象越一氣。巨壑泓澄孕千品[7]爰一水。誠知一爲百千之母。空卽假有之根。假有非有而有有森羅。絕空非空而空空不住。色不異空建諸法而宛然空。空不異色泯諸相而宛然有。是故色卽是空空卽是色。諸法亦爾何物不然。似水波之不離同金莊之不異。不一不二之號立二諦四中之稱顯。觀空性於無得越戲論於八不。

[1]〔持〕－㊚㊃，持謂＝謂持㊀　[2]日＝因㊃　[3]〔劫〕－㊃　[4]〔生者〕－㊃　[5]原本冠註曰彌勒成佛經　[6]〔祕密…終〕十三字－㊃　[7]爰＝受㊚

于時四魔不戰而縛。三毒不殺自降。生死即涅槃更無階級。煩惱即菩提莫勞斷證。雖然無階之階級不壞五十二位。階級之無階不礙一念成覺。一念之念經三大而勤自行。一道之乘馳三駕而勞化他。悲哉蘊之迷無性。歎他緣之阻境智。心王自在得本❶性之水。心數客塵息動濁之波。權實二智證圓覺乎一如。眞俗兩諦得教理乎絕中。悟心性之不生。知境智之不異。斯乃南宗之綱領也。故大日尊告祕密主言。祕密主。彼如是捨無我。心主自在覺自心本不生。何以故。祕密主。心前後際不可得故。釋云。心主即心王也。以不滯有無故。心無罣礙。所爲妙業隨意能成。故云心主自在。心❷王自在明即是淨菩提心更作一轉開明。倍勝於前劫也。心王猶如池水性本淸淨。心數淨除猶如客塵淸淨。是故證此性淨時即能自覺心本不生。何以故。心前後際俱不可得故。譬如大海波浪以從緣起故。即是先無後無。而水性不爾。波浪從緣起時水性非是先無波浪因緣盡時水性非是後無 心王亦復如是。無前後際。以前後際斷故。雖復遇境界風隨緣起滅而心性常無生滅。覺此心本不生。即是漸入阿字門。如是無爲生死緣因生壞等義。如勝鬘經寶性佛性論等中廣明。謂本不生者。兼明不生不滅不斷不常不一不異不去不來等。三論家擧此八不以爲究極中道。故吉藏法師二諦方言佛性等章盛談此義。今略出綱要。謂二諦者。蓋是言教之通詮相待之假稱。虛寂之妙實窮中之極號矣。中論云。諸佛常依二諦說法。一者世諦二者第一義諦。故二諦唯是教門不關境理。而學者有其巧拙。遂有得失之異。若有巧慧學此二諦成無所得。無巧慧者學教即成有所得失。故常途諸師。或言含智解。或辭兼聖教。同以境理爲諦。今不同此。問中論云。諸佛依二諦說法。涅槃經云。隨順衆生故說二諦。是何諦耶。答能依是教諦所依是於諦。問於諦爲失教諦爲得不。答凡夫於爲失如來於爲得。聖人於亦得亦失。而師云。於諦爲失教諦爲得者乃是學教成迷。本於是通迷學教於別迷。通迷是本別迷是末。本是前迷末是後迷。問何意開凡聖二於諦耶。答示凡聖得失令轉凡成聖。問於諦爲失者。何以言諦耶。答論文自解。諸法性空世間顚倒謂有。於世人爲實名之爲諦。諸賢聖眞知顚倒性空。於聖人是實名之爲諦。此即二於諦。諸佛依此而說名爲教諦耳。問教若爲名諦耶。答有數意。一者依實而說故所說亦實是故名諦。二者如來誠諦之言是故名諦。三者說有無教實能表道是故名諦。四者說法實能利緣是故名諦。五者說不顚倒是故名諦。與他家二諦有十種異。一者理教異。彼明。二諦是理三假是俗四絕是眞。今明。二是教不二是理。二者相無相異。他家住有無故是有相。今明。有表不有無表不無。不住有無故名無相。三者得無得異。他家住有無故名有得。今明。不住有無故名無得云云 他但以有爲世諦空爲眞諦。今明。若有若空皆是世諦。非空非有始名眞諦。三者空有爲二非空有爲不二。二與不二皆是世諦。非二非不二名爲眞諦。四者此三種二諦皆是教門。說此三門爲令悟不三。無所依得始名爲理。問前三皆是世諦不三爲眞諦。答如此。問若爾理與教何異。答自有二諦爲教不二爲理。皆是轉側適緣無所妨也。問何故作此四重二諦。答對毘曇事理二諦明第一重空有二諦。對成論師空有二諦。汝空有二諦是我俗諦。非空非有方是眞諦。故有第二重二諦。對大乘師依他分別二爲俗諦。依他無生分別無相不二眞實性爲眞諦。今明。若二若不二皆是我家俗。非二非不二方是眞諦。故有第三重二諦。大乘師復言。三性是俗三無性非安立諦爲眞諦。故今明汝依他分別二眞實不二是安立諦。非二非不二三無性非安立諦。皆是我俗。言亡慮絕方是眞諦。問若以有無爲教表非有非無理者。何不以非有非無之教表非有非無理。必以有無之教表非有非無理耶。答不可以月指月應以指指月。若利根人應如是說。但凡夫著有無故。以有無表非有非無。問若以於諦爲衆生說者更增其患。何以依二於諦說法耶。答凡夫著有二乘滯空。今明。如來因緣有無假有假無。假有故不有假無故不無。云何增患云云 釋名者。若如他釋。俗以浮虛爲義。眞以眞實爲名。世是

❶性＝淸㊥㊣　❷原本冠註曰，王大疏幷實論作主

隔別爲義。第一莫過爲旨。此是隨名釋義。非是以義釋名。若爾可謂世間❶法者有字無義。今明。俗以不俗爲義。眞以不眞爲義。若具足論之應以非俗非不俗遣四句爲俗義。但今對他浮虛是俗義。今明不俗爲義。是名出世法者有字有義。釋諦義有四家云云今明。此眞俗是如來二種教門。能表爲名則有二諦。若從所表爲名則唯一諦。故非只以審實爲義。若二於諦卽以審實爲諦。若就因緣教諦卽有多義。或以誠諦之言釋諦。此二教表不二之道。教必不差違。卽是諦義。依名釋諦如是。若依義釋諦。諦以不諦爲義。此是竪論。若橫論諦以諸法爲義。例如眞俗義中說云云立名者。三門分別。前辨立名。次辨絕名。後辨❷釋名。初立名者。不眞不俗亦是中道。亦名無所有。亦名正法。亦名無住。此非眞非俗無名今假爲立名。此名以無名之所立名。如提羅波夷眞不食油強爲食油。二諦亦爾。以其眞表不眞。❸以俗表不俗。假言眞俗。以其假言名無得物之功。物無應名之實。淨名經云。從無住本立一切法。無住卽無本。大品云。般若猶如大地出生萬物。般若正法無住。此三眼目之異名云云第二辨絕名。常途相傳世諦不絕名。引成論文。劫初時物未有名。聖人立名字。如瓶衣等物。故世諦不絕名。眞諦與佛果三師不同。❹光宅云。此二皆不絕名。眞諦有眞如實際之名。佛果有常樂我淨之名。但絕麁名不絕妙

名。莊嚴云。此二皆絕名。佛果出於二諦外。是故絕名。眞諦本來自空。亡四句絕百非。故絕名。開善云云云今明。一往爲論何爲不得。然非理實說。今問若劫初物作名詺者。以眞諦無名。假名詺者與眞何異。又問火名爲當卽火離火。若使此火名卽火呼火卽燒口。若使火名離火何故不得水耶。故知非卽離體有名。若在口中不在火上。是卽火絕名。且復從來蛇床虎杖世諦絕名。復問人是何物。人頭手等何意呼人耶。强爲立名豈非皆絕。次難三家云云今明。以四句辨之。一者俱絕。二者俱不絕。三者眞絕俗不絕。四者俗絕眞不絕。言二諦俱絕者。二諦皆如奈得皆不絕。二諦俱不絕者。得是如相名爲如來。得是二如相所以皆不絕云云釋二諦體常解不同云云今意有第三諦。彼無第三諦。彼以理爲諦。今以教爲諦。彼以二諦爲天然之理。今明。唯一實諦方便說二。如唯一乘方便說三。問何處經文中道爲二諦體。答中論云。因緣所生法。我說卽是空。亦爲是假名。亦是中道義。因緣所生法者是俗諦。卽是空者是眞諦。亦是中道義者是體。華嚴經云。一切有無法了達非有無。涅槃經云。隨順衆生說有二諦。故以教門爲諦。仁王經云。有諦無諦中道第一義諦。故知有第三諦。問教諦爲是一體爲是異體。答如前言中道爲體故是一體。問若言一體者與他家一體何異。答他家定一定異定亦一亦異。今明約第一重故作此

語。至第二第三第四重不可言一不可言異。問於諦爲是一體爲是異體。答約二妄情爲二體。爾終無有兩物。如眼病見空華異。空無華故。以一中道爲體。問假有假無爲二諦非有非無爲中道。答一往開中假義故。假故中中非假也。究竟而言假亦是中。故涅槃經云。有無卽是非有非無亦得中爲假。一切言說皆是假故。問何者是體假用假。何爲體中用中耶。答假有假無是用假。非有非無是體假。有無是用中。非有非無是體中。復言有無非有非無皆是用中用假。非二非不二方是體假體中。合有四假四中。方是圓假圓中耳。明中道者。初就八不明中道。後就二諦明中道。初中師有三種方言。第一方言云。所以牒八不在初者。欲洗淨一切有所得心。有得之徒無不墮此八計中。如小乘人言。謂有解之可生惑之可滅。乃至衆生從無明流來。反本還源故去。今八不橫破八迷竪窮五句。以求彼生滅不得故言不生不滅。生滅既去。不生不滅亦生滅亦不生滅。非生滅非不生滅五句自崩。又三論玄文云。三論部帙雖有異。而同以無所得正觀爲宗。所以然者。此論破除一切有所得邊病。明無依無得不二中道。故三論破執用異正觀無別。故無量義經云。如水洗穢義同約井池爲異。今約用不同故辨所宗乖別。中論以二諦爲宗。所以用二諦爲宗者。二諦是佛法根本。如來自行化他皆由二諦。自行由二諦者。如瓔珞經佛

❶(諸)＋法㊙　❷原本冠註曰釋論作借　❸[以]イ－㊙　❹原本冠註曰惠雲師也

母品明二諦能生佛故二諦是佛母。蓋取二智爲佛。二諦能生二智故以二諦爲母。卽是如來自德圓滿由於二諦。化他德由二諦者如來有所說法敎化衆生常依二諦。故中論云。諸佛依二諦爲衆生說法。是化他德由於二諦。所以知自行化他由於二諦者。十二門論云。以識二諦故則得自利利他及共利。卽其事也。以二諦是自行化他之本故。申明二諦以爲論宗。則令一切衆生具得自他二利。問何人迷二諦。論主破迷申二諦耶。答有三種人迷二諦。一小乘五百部。各執諸法有決定性。蹋畢竟空如刀傷心。此人失第一義諦。然既失第一義諦亦失世諦。所以然者。空宛然而有故。有名空有。方是世諦。彼既失空亦是迷有故失世諦。五百部執出如來二諦之外二者方廣道人。謂一切法如龜毛兎角無罪福報應此人失世諦。然有宛然而空故。空名有空。既失空有亦失有空。如斯之人亦失二諦。又諸外道亦失二諦。如有見外道迷於眞諦。空見外道迷於世諦。又凡夫著有故迷眞諦。二乘滯空迷世諦。今破此之迷申明二諦。故用二諦爲宗。問何以得知此論以二諦爲宗。答瓔珞經云。二諦不生不滅乃至不來不去。今論正明八不。故知以二諦爲宗。又靑目序論意明外人失二諦。龍樹爲是等故造此中論。卽知破外道迷失申明二諦。故以二諦爲宗。問既名中論何以不用中道爲宗乃以二諦爲宗。答卽二諦是中道。既以二諦爲宗。卽是中道爲宗。所以然者。還就二諦以明中道故。有世諦中眞諦中非眞非俗中道。但今欲名宗兩擧故中諦互說。故宗擧其諦名題其中。若以中道爲名復以中道爲宗者。但得不二義失其二義故也。問佛何故明二諦耶。答欲示佛法是中道故。以世諦故不斷。以眞諦故不常。所以立二諦。又二慧是三世佛法身父母。以有第一義故生般若。以有世諦故生方便。具實慧方便故有三世十方佛。又知第一義是自利。知世❶俗諦故能利他。共知二諦則得共利。又有二諦故佛語皆實。以世諦故說有是實。眞諦故說空是實。所以明二諦。次百論破邪申二諦。具如破空品末說。亦應以二諦爲宗。但今欲與中論互相開避中論以二諦爲宗。百論以二智爲宗。欲明諦智互相成也。問百論何故用二智爲宗。答提婆與外道對面擊揚鬪一時權巧智慧。但提婆權智巧能破邪能顯正。而實無所破亦無所顯。故名實智。一論始終明此二智。故以二智爲宗。中論不與內諍一時權巧。但共同學二諦之人諍二諦得失。故以二諦爲宗。則中論用所申爲宗。百論用能申爲宗。欲明佛與菩薩能所共相成也。次十二門論亦破內迷申明二諦。亦以二諦爲宗。但今欲示三論不同。宜以境智爲宗。所言境智者。論云。大分深義所謂空也。若通達是義則通達大乘。具足六波羅蜜無所障礙。大分深義者。謂實相之境。由實相境發生般若。❷依般若故萬行得成。則❸是之義。故用境智爲宗。問論名中論中有幾種。答既稱爲中則非多非一。隨義對緣得說多一。所言一中者。一道淸淨更無二道。一道者卽一中道也。所言二中者。卽約二諦辨中。謂世諦中眞諦中。言三中者。二諦中及非眞非俗中。言四中者。謂對偏中盡偏中絕待中成假中也。對偏中者。對大小學人斷常偏病。是故說對偏中也。❹盡偏中者。大小學人有斷常偏病則不成中。偏病若盡卽名爲中。是故經云。衆生起見凡有二種。一斷二常。如是二見不名中道。無常無斷乃名中道。故名盡偏中也。本對偏病是故有中。偏病既除中亦不立。非中非偏。爲出處衆生强名爲中。謂絕待中也。故此論云。若無有始終中當云何有。經云。遠離二邊不著中道。卽其事也。成假中者。有無爲假非有非無爲中。由非有非無故說有無。如此之中爲成於假。謂成假中。所以然者。良由正道未曾有無。爲化衆生假說有無。故以非有無爲中。有無爲假也　此覺心不生心亦有二種義。一淺略二深祕。淺略如前說。深祕義者。下所說眞言祕密義是也。所謂覺心不生住心法門是文殊師利菩薩三摩地門。大日經云。時文殊入佛加持神力三昧。說自證眞言曰

❶〔俗〕－㊂　❷依＝由㊂　❸原本冠註曰是下玄義有境智二字　❹〔盡偏中者〕－㊂

釋曰。醯醯是呼召。俱摩羅迦是童子。即是呼召令憶本願。又俱是摧破之義。❶魔羅是四魔及眷屬。此眞言以❷魔字爲體。即是大空之義。證此大空摧壞一切魔也。毘目乞底鉢他悉體多解脫道住。請呼此童子住於解脫道者。即是諸佛解脫。所謂大❸空涅槃。[illegible][illegible][illegible]憶念憶念。[illegible][illegible][illegible]先所立願。此眞言淺略。意云。醯醯童子住解脫道者憶念本所立願。一切諸佛法身成佛入身口意祕密之體。一切有心無能及者。然憶本願故以自在之力還於生死救度衆生。大意如此。此童子久已法身成佛。故請其以憶本願而度衆生。由請菩薩本願。若有見聞觸知憶念我者於諸乘而得畢定乃至滿一切願。此菩薩久已成佛。所謂普見如來或云普現如來。以大悲加持力示童子身。顯義如是。深祕義[illegible]一字爲體是大空義。大空則大自在。大自在則大我。大我能證大空。大我於一切法無著無得。是則如來智慧。若得平等慧者於一切法都絕戲論。是故亦名無戲論如來。故金剛頂經云。時薄伽梵一切無戲論如來。復說轉字輪般若理趣。釋經云。是則文殊師利菩薩之異名。轉字輪者是五字❹輪三摩地。所謂諸法空與無自性相應故者。金剛界曼荼羅中金剛利菩薩三摩地。諸法無相與無相性相應故者。是降三世曼荼羅中忿怒金剛利三摩地。諸法無願與無願性相應故者。是遍調伏曼荼羅中蓮華利三摩地。諸法光明般若波羅蜜多清淨故者。一切義成就曼荼羅中寶利菩薩三摩地云云　所謂空無相無願是三解脫門。大般若等顯諸空無相等經。皆是文殊師利菩薩三摩地法曼荼羅。故六波羅蜜經云。令文殊師利菩薩受持所說般若藏。龍樹菩薩依此般若藏作中觀十二門論示三解脫中道正觀。龍樹菩薩弟子提婆菩薩作百論破二乘外道等執。無著菩薩造順中論。世親菩薩作百論釋。清辨菩薩造中論釋。此名般若燈論。護法菩薩造廣百論釋。唐三藏玄奘法師譯傳大唐。秦姚興時鳩摩羅什三藏譯青目所作中觀釋爲四卷。吉藏法師依中百十二三論。廣造章疏盛傳三解脫門。入唐學生智藏道慈法師等受學傳此間。是名三論宗。是此名人則文殊師利菩薩。約法曰大般若波羅蜜多經。如此經論等所詮無量教義等。悉攝文殊一[illegible]字眞言盡。若觀誦此一字則證大空三昧等同文殊菩薩。證此大空慧時能知一切諸法本來不生不滅不斷不常不一不異不去不來等。中論初說八不良有以也。是大慧亦是大日尊萬德之一也。故善無畏三藏云。文殊師利者。是大日如來智慧。不離大日如來別有慧云云

祕密曼荼羅十住心論卷第七終❺

祕密曼荼羅十住心論卷第八

一道無爲住心第八 亦名如實知自心 亦名空性無境心

若夫孔宣出震旦述五常乎九州。百會誕華竺開一乘乎三草。於是狂醉黎元住而不進。癡闇黔首往而不歸。七十達者顧斗其堂。萬千羅漢乃信金口。度內五常方圓不合。界外一車大小不入。是故三七觀樹四十待機。初轉四諦方等洗人法之垢穢。後灑一雨圓音霑草木之芽葉。至如入蓮華三昧觀性德不染。放白毫一光表修成遍照。會三歸一讚佛智之深多。指本遮末談成覺之久遠。寶塔騰踊二佛同座。娑界震裂四唱一處。賜髻珠獻瓔珞。利智鶩子疑吾佛之變魔。等覺彌勒怪子年之過父。一實之理吐本懷於此時。無二之道得滿足於今日。爾乃羊鹿幾而露牛狭。龍女出而象王迎。二種行處宿身心之室宅。十箇如是安止觀之宮殿。寂光如來融境智而知見心性。應化諸尊顧行願而分身隨相。寂而能照照而常寂。似澄水之能鑒。如瑩金之影像。濕金即照影。照影即金水。即知境即般若。般若即境。故云無境界。即此如實知自心名爲菩提。故大日尊告祕密主。❻云祕密主。云何菩提謂如實知自心。祕密主。是阿耨多羅三藐三菩提。乃至彼法少分無有可得。何以故。虛空相是菩提。無知解者亦無開曉。何以故。菩提無相故。祕密主。諸法無相謂虛空相。爾時

❶魔＝摩〔甲〕　❷魔＝摩〔甲〕　❸［空］－〔甲〕　❹輪＝轉〔甲〕　❺甲本奥書曰，承安二年四月二十七日書寫畢二校了，（朱書）永正六年己巳三月日於堺常樂寺多聞院點畢弘賢六八，乙本奥書曰爲證彼三身萬德之妙果此開此十住第七之印板矣建長七年乙卯正月日金剛峯寺法辨　❻云＝言〔乙〕

金剛手復白佛言。世尊。誰尋求一切智、誰爲菩提成正覺者。誰發起彼一切智智、佛言。祕密主。自心尋求菩提及一切智。何以故。本性淸淨故。心不在內不在外。及兩中間心不可得。祕密主。如來應正等覺。非靑非黃非赤非白非紅❶非紫非水精色。非長非短非圓非方。非明非暗非男非女非不男女。祕密主。心非欲界同性非色界同性非無色界同性非天龍夜叉乾闥婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽人非人趣同性。祕密主。心不住眼界。不住耳鼻舌身意界。非見非顯現。何以故。虛空相心離諸分別無分別。所以者何。性同虛空卽同於心。性同於心卽同菩提。如是祕密主。心虛空界菩提三種無二。此等悲爲根本方便波羅蜜滿足。是故祕密主。我說諸法如是。令彼諸菩薩衆菩❷提心淸淨知識其心。祕密主。若族姓男族姓女。欲識知菩提當如是識知自心。祕密主。云何知自心。謂若分段。或顯色或形色或境界。若色若受想行識。若我若我所。若能執若所執。若淸淨若界若處。乃至一切分段中求不可得。祕密主。此菩薩淨菩提心門。名初法明道。釋❸曰。謂無相虛空相及非靑非黃等言並是明法身眞如一道無爲之眞理。佛說此名初法明道。智度名入佛道初門。言佛道者指金剛界宮大日曼荼羅佛。於諸顯敎是究竟理智法身。望眞言門是則初門。大日世尊及龍猛菩薩並皆明說不須疑惑。又下文云。所謂空性離於根境。無相無境界。越諸戲論等同虛空。離有爲無爲界離諸造作離眼耳鼻舌身意者。亦是明理法身。無毀三藏說。行者住此心時卽知釋迦牟尼淨土不毀。見佛壽量長遠本地之身與上行等從地涌出諸菩薩同會一處。修對治道者。雖迹隣補處然不識一人。是故此事名祕密。證此理佛亦名常寂光土毘盧遮那。大隋天台山國淸寺智者禪師。依此門修止觀得法華三昧。卽以法華中論智度爲所依構一家義。修止觀兼爲門徒說云。❹正修止觀者。乃至觀心具十法門。一觀不可思議境。二起慈悲心。三巧安止觀。四破法遍。五識通塞。六修道品。七對治助開。八知次位。九能安忍。十無法愛也。一觀心是不可思議境者。夫一心具十法界。一法界又具十法界百法界。一界具三十種世間。百法界卽具三千種世間。此三千在一念心。若無心而已。介爾有心卽具三千。亦不言心在前一切法在後。亦不言一切法在前一心在後。若從一心生一切法者此則是縱。若心一時含一切法者此則❺是橫。縱亦不可橫亦不可。只心是一切法一切法是心。故非縱非橫。非一非異玄妙深絕。非識所識非言所言。所以稱爲不可思議境。意在於此。又云。四句俱皆可說。說因亦是緣亦是共亦是離亦是。若爲盲人說乳若貝若粖若雪若❻鵠。❼若盲聞諸說卽得解乳。卽世諦是第一義諦。當知終日說終日不說。終日雙遮終日雙照。卽破卽立卽立卽破。經論皆爾。天親龍樹內鑒冷然。外適時宜各權所據。而人師偏解學者❽苟執。遂興矢石各保一邊大乖聖道也。若得此意俱不可說俱可說。若隨便宜者。應言無明法法性生一切法。如眠法法心則有一切夢事。心與緣合則三種世間三千相性❾皆從心起。一性雖少而不無。無明雖多而不有。何者。指一爲多多非多。指多爲一一非少。故名此心爲不可思議境也。若解一心一切心一切心一心非一非一切。一陰一切陰一切陰一陰非一非一切。一入一切入一切入一入非一非一切。一界一切界一切界一界非一非一切。一衆生一切衆生一切衆生一衆生非一非一切。一國土一切國土一切國土一國土非一非一切。一相一切相一切相一相非一非一切。乃至一究竟一切究竟一切究竟一究竟非一非一切。遍歷一切法皆是不可思議境。若法性無明合有一切法陰界入等。卽是俗諦。一切界入是一法界。卽是眞諦。非一非一切。卽是中道第一義諦。如是遍歷一切法無非不思議三諦。若一法一切法。卽是因緣所生法。是爲假名假觀。若一切法卽一法。我說卽是空空觀也。若非一非一切者卽是中道觀。一空一切空無假中而不空總空觀也。一假一切假無空中而不假。總假觀也。一中一切中無空假而不中。總中觀也。卽中論所說不可思議一心三觀也。歷一切法亦如是。若因緣所生法者。卽方便隨情道種權智。若一切法一法我說

❶〔非〕－② ❷提＝薩② ❸曰＝云② ❹原本冠註曰，止觀五文 ❺〔是〕－② ❻原本冠註曰，鵠二數論作鶴 ❼原本冠註曰，若字現流止觀無 ❽苟＝獨㊥ ❾皆＝法㊥

卽是空。卽隨智一切智。若非一非一切亦名中道義。者。卽非權非實一切種智。例上一權一切權。一實一切實。一切非權非實。遍歷一切。是不可思議三智也。若隨情卽隨他意語。若隨智隨自意語。若非權非實卽非自非他意語。遍歷一切法無非漸頓不定不思議敎門也。若解❶頓卽解心。心尙不可得。云何當有趣非趣。若解漸卽解一切法趣心。若解不定。卽解是趣不過。此等名異義同。軌則行人呼爲三法。所照爲三諦。所發爲三觀。觀成爲三智。敎他呼爲三語。歸宗呼爲三趣。若得斯意類一切皆成法門。種種味勿嫌煩。又明修四種三昧入菩薩位云。行法衆多略言其四。一常座。二常行。三半行半座四非行非座。亦隨自意亦名覺意。通稱三昧者調直定也。大論云。善心一處住不動是名三昧。法界是一處。止觀能住不動。四行爲緣觀心。藉緣調直。故通稱三昧。又云。根塵相對一念心起。卽空卽假卽中。是爲最要。又云。橫竪一心明止觀者。如上所說橫竪深廣破一切邪執。申一切經論修一切觀行。逗一切根緣迴轉無窮。言煩雜見。今當結束出其正意。若無生門千萬重疊。只是無明一念因緣所生法。卽空卽假卽中不思議三諦。一心三觀一切種智佛眼等法耳。無生門既爾。諸餘橫門亦復如是。雖種種說只一心三觀。故無橫無竪但一心修止觀。又云。言衆生者。貪恚癡心皆計有我。我卽衆生我逐心起。心起三毒卽名衆生。此心起時卽空卽假卽中。隨心起念止觀具足。觀名佛知。止名佛見。於念念中止觀現前。卽是衆生開佛知見。此觀成就名初隨喜品。讀誦扶助此觀轉明成第二品。如行而說資心轉明成第三品。兼行六度功德轉深成第四品。具行六度事理無減成第五❷品。轉入六根淨名相似位。故法華云。雖未得無漏而其意根淸淨。若此從相似位進入銅輪破無明得無生忍。四十二地諸位。故法華云。得如是無漏淸淨之果報。亦是三賢十聖住果報。唯佛一人居淨土。以❸平賢例佛。指妙覺是報。又云。若破法愛入三解脫發眞中道。所有慧身不由他悟。自然流入薩婆若海。住無生忍亦名寂滅忍。以首楞嚴遊戲神通。具大智慧如大海水。所有功德唯佛能知。今止觀進趣方便齊此而已。入住功德今無所論後當重釋。是十種法名大乘觀。學是乘者名摩訶衍(是爲天台宗修行相)

此一道無爲住心有二種義。❹謂淺❺略如前。深祕義者。下所說眞言門義是也。言一道無爲住心所說法門是觀自在菩薩三摩地門。所以觀自在菩薩手執蓮華。表一切衆生身心中有本來淸淨理。唯沈淪無明三毒泥中往來六趣四生垢穢。不染不垢猶如蓮華。是本來淸淨理名一道無爲。是一道亦名一乘。所謂佛乘。乘約能運載得名。道據能開通立稱。名雖二別理則一也。是觀自在菩薩住普觀三昧說自心眞言曰

[梵字]

初一句卽是一切如來。謂十方三世諸佛。次句觀義。用彼佛所觀故名諸如來觀。卽是平等觀。卽是普眼觀也。次句體也。所謂大悲爲體。猶如金人以彼自體純是金故爲金人。此菩薩亦爾。純以大悲爲體。囉囉囉是塵垢義。入阿字門卽是無塵垢。所以三重者除三毒三界三乘三業等。由除此三重塵垢速證本來淸淨一道無爲理。此眞言以初[梵字]字爲體。薩字一切諸法諦義。觀自在菩薩以普眼力觀一切諸法不倒不謬故名諦。諦審也。所觀理事無不徹底審諦故。法華經題曰梵名云。[梵字]❻[梵字] 經初❼[梵字]字亦是❽薩字。此經亦初一字爲體。經內一切句義皆說此一字之義。譬如易一爻能含六十四卦及十翼等萬象。故觀自在菩薩以此一字爲眞言。此菩薩亦名得自性淸淨如來。故金剛頂經云。時薄伽梵得自性淸淨法性如來。復說一切法平等觀自在智印。釋經云。得自性淸淨法性如來者是觀自在菩薩異名。所謂世間一切欲淸淨故則一切瞋淸淨者。此則金剛法菩薩三摩地。❾所謂世間一切垢淸淨故則一切罪淸淨。此則金剛利菩薩三摩地(云云) 法華經及餘觀音部經等。皆是觀自在菩薩法曼荼羅。以[梵字]一字眞言悉攝盡也。天台智者禪師依法華經中論智度論等。修止觀法。撰四敎儀禪門觀心論。兼爲弟子等說。上足弟子灌頂記法華玄文文句止觀各十卷。後弟子湛然作文句

❶頓＝相㊥　❷品＋(第五品)Ⓩ　❸原本冠註曰，聖賢現流止觀例　❹謂＋(淺略深祕)㊥　❺略＋(深祕)Ⓩ　❻[梵字]＝[梵字]㊥　❼〔[梵字]〕－㊥　❽([梵字])＋薩㊥　❾〔所謂…云云〕二十八字－㊥

玄義止觀等私記。是名天台法華宗。如此法門並是法王之一職法界之一門。從百字輪一君字流出。攝末歸本悉含一字。若有衆生應從此門入法界者。現觀音身授此法教。若能受持讀誦速得解脫等同觀音菩薩。若得此眞言密義一切法教皆悉平等平等。若依多名顯句經論疏等修行者。徒積年劫空費身心。不得證入法界。故法華儀軌經云。一切衆生身中皆有佛性具如來藏。一切衆生無非無上菩提法器。若欲成就如此法者。應當先具如是四緣。一者親近善知識。卽是灌頂阿闍梨也。二者聽聞正法。正法者是妙法蓮華經王。三者如理作意。如理作意者卽是瑜伽觀智。瑜伽觀智者。卽是觀念本尊及眞言印等。四者法隨法行。法隨法行者。謂修奢摩他毘鉢舍那。卽堪任證無上菩提。若修持妙法蓮華經。若男若女。則須依修眞言行密行菩薩道。應當先入大悲胎藏大曼荼羅。並見護摩道❶場。滅除身中業障。得阿闍梨與其灌頂。卽從師受念誦儀軌三昧耶。護身結界迎請供養。乃至觀於己身等同普賢大菩薩身。若不具如是增上緣者。所有讀誦修習如此經王。難得速疾證成三昧。一一印契儀軌眞言。應當於灌頂阿闍梨處躬稟受決擇。而專擅作者是則❷名爲越三昧耶。傳及受者俱獲重罪。

❸祕密曼荼羅十住心論卷第八終❹

祕密曼荼羅十住心論卷第九

極無自性住心第九

極無自性心。今釋此心有二種趣。一顯略趣。二祕密趣。顯略趣者。夫甚深也者變黸峻高也者蘇迷。廣大也者虛空。久遠也者芥石。雖然芥石竭磷虛空可量。蘇迷十六萬變黸八億那。近而難見我心。細而遍空我佛。我佛難思議。我心廣亦大。巧藝心迷擲筆。離律眼盲休見。禹名呑斷夸步足刖。聲緣識不識。薩埵智不知。奇哉之奇絕中之絕。其只自心之佛歟。迷自心故六道之波鼓動。悟心原故一大之水澄靜。澄淨之水影落萬像。一心之佛鑒知諸法。衆生迷此理輪轉不能絕。蒼生太狂醉自心不能覺。大覺慈父指其歸路。歸路五百由旬此心則都亭。都亭非常舍隨緣忽遷移。遷移無定處。是故無自性。諸法無自性故去卑取尊。故有眞如受熏之極唱勝義無性之祕告。❺鷲一道於彈指。覺無爲於未極等空之心於是始起。寂滅之果果還爲因。是因是心望前顯教極果。於後祕心初心。初心初發心時便成正覺。宜其然也。初心之佛其德不思議。萬德始顯一心稍現。證此心時知三種世間卽我身。覺十箇量等亦我心。盧舍那佛始成道時。第二七日與普賢等諸大菩薩等廣談此義。是卽所謂華嚴經也。爾乃苞華藏以爲家籠法界而爲國。七處莊座八會❻開經。入此海印定觀法性圓融。照彼山王機示心佛不異。攝九世於刹那。舒一念於多劫。一多相入理事相通。帝網譬其重重。錠光喩其隱隱。遂使就覺母以發心。歸普賢而證果。三生練行百城訪友。一行行一切一斷斷一切。雖云初心成覺十信道圓。因果不異經五位而馳車。相性不殊滯十身而同歸。斯則華嚴三昧之大意。故大日如來告祕密主言所謂空性離於根境無相無境界。越諸戲論等同虛空。離有爲無爲界離諸造作離眼耳鼻舌身意。極無自性心生。善無畏三藏說。此極無自性心一句悉攝華嚴教盡。所以者何。華嚴大意原始要終。明眞如法界不守自性隨緣之義。故法藏師五教云。若計眞如一向有者有二過失。一常過。謂不隨緣故。在染非隱故。不待了因故。卽墮常過。問諸聖教中。並說眞如爲凝然常。既不隨緣豈是過耶。答聖說眞如爲凝然者。此是隨緣成染淨時。恆作染淨而不失自體。是卽不異無常之常。名不思議常。非謂不作諸法如情所謂之凝然也。若謂不作諸法而凝然者。是情所得故卽失眞常。以彼眞常不異無常之常。不異無常之常出於情外故曰眞常。是故經中不染而染者明常作無常也。染而不染者明作無常時不失常也。問教中既就不異無常之常故說眞如爲凝然常者。何故不就不異常之無常故說眞如爲無常耶。答教中亦說此義。故經云。如來藏受苦樂與因俱若生若滅。

❶場＝(壇)乙　❷〔名〕－乙　❸〔祕密…終〕十二字－乙　❹甲本奧書曰、承安二年四月七日書寫畢二校了、(朱書)永正六年巳己三月日於堺常樂寺多聞院點畢弘賢六十八歲　❺鷲＝驚イ乙　❻原本冠註曰、開賣論作開

經云。自性清淨心因無明風動成染心等。以此教理故眞如不異常之無常。故隨緣隱體是非有也。問眞如是不生滅法❶故。既不異無常之常故說爲常。不異常之無常故得說無常者。亦可依他是生滅法。亦應得有不異常之無常不異無常之常義。耶。答亦並得有也。何以故。諸緣起無常法。即無自性方成緣起。是故不異常性而得無常。故經云。不生不滅是無常義。此即不異於常成無常也。又以諸緣起即是無性。非滅緣起方說無性。是即不異無常之常也。故經云。色即是空非色滅空故。又云。衆生即涅槃不更滅故等也。此中二義與眞如二義相配可知。此即眞俗雙融二而無二。故論云。智障極盲暗謂眞俗別執。此之謂也。是故若執眞如同情所謂而凝然常者。即不隨緣隱其自體。不假了因即墮常過也。又若不隨緣成於染淨。染淨等法即無所依。無依有法又墮常也。以染淨法皆無自體賴❷眞立故。二斷過者。如情之有即非眞有。非眞有故即斷眞也。又若有者即不隨染淨。染淨諸法既無自體。眞又不隨不得有法亦是斷。三藏又云。行者得如是微細慧時。觀一切染淨諸法。乃至少分由如隣虛無不從緣生者。若從緣生即無自性。若無自性即是本不生。本不生即是心實際。心實際亦復不可得。故曰極無自性心生。此心望前二劫由如蓮華盛敷。若望後二心。即是果復成種。故經曰。如是初心佛說成佛因（前二劫者。指他緣一道二種住心。後二心者示眞言門根究竟二心。）又極無自性心明眞如法身蒙驚覺緣力更進金剛際。據大日經及金剛頂經等云。時婆伽梵大菩提普賢大菩薩住一切如來心寂滅無相平等究竟眞實。時金剛界一切如來現受用身。彈指❸驚覺告曰。善男子。汝所證是一道清淨。未證祕密金剛三摩地。勿以此爲足。時一切義成就菩薩由一切如來驚覺即從無色身三昧起。禮一切如來白言。世尊如來敎示我所行道云何修行云何是眞實。一切如來異口同音告彼菩薩言。善男子。當住觀察自心三摩地。從此已後說五相成身眞言。由此五相眞言加持得成大日尊身。如是明證非一。恐繁不述。言一道清淨者即是一乘一如等理是也

又華嚴宗五敎十玄六相華嚴三昧以爲至要。故略出之　藏公金師子❹章云。釋此金師子一章。略作十門分別。一明緣起。二辨色空。三約三性。四顯無相。五說無生。六論五敎。七勒十玄。八括六相。九成菩提。十入涅槃。一明緣起者。以金無自性隨工巧匠緣遂有師子起。起但是緣故名緣起。二辨色空。以師子相虛唯是眞金。師子不有金體不無。故色空。又空無自體約色以明。不礙❺幻有故云色空。三約三性者。師子情有名爲遍計。金性不變號曰圓成。金師子似有稱曰依他。四顯無相者。以金收師子。金外更無師子相可得。故云無相。五說無生者。正見師子生時祇是金生。金外更無一物。師子雖有生滅。金體本無增減。以金無增減故曰無生。六論五敎者。此金師子唯是因緣之法。念念生滅實無師子可得。名愚法聲聞敎。第二即此緣生之法。各無自性。徹底唯空名大乘始敎。第三言雖復徹底唯空不礙幻法宛然。緣生假有二相雙存。名大乘終敎。第四即此二相。互奪兩亡情謂不存。俱無有力互立雙泯。名言路絕棲心無寄。名大乘頓敎。第五即此情盡體露之法混成一塊。繁興大用起必全眞。萬像紛然參而不雜。一切即一皆同無性。一即一切因果歷然。力用相收卷舒自在。名一乘圓敎。七勒十玄者。一云。此金與師子同時成立。圓滿具足。名同時具足相應門。第二金與師子相容成立一多無礙。於中理事諸相各各不同。或一或多各住自位。名一多相容不同門。第三若看師子即唯師子無金。即金隱師子顯。若看金即唯金無師子。即金顯師子隱。若兩處看即俱顯俱隱。隱即名祕密顯即名顯著。故名祕密隱顯俱成門。第四即此師子眼耳支節一一毛處。各各全收師子。一一❻毛處師子。同時頓入一一莖毛中。一一莖毛中各各皆有無邊師子。又復一一毛載此無邊師子。❼還入一莖毛中。如是重重無盡無盡如帝網天珠。名因陀羅網境界門。第五此師子眼收師子盡即一切純是眼。若耳收師子盡即一切純是耳。若諸❽相同時相收悉皆具足。即一一皆純皆雜。❾又一一皆是圓滿藏。故言諸藏純雜具德門。第六師子諸根一

❶〔故〕－カ㊥　❷眞＝其㊥　❸驚＝警㊥　❹原本冠註曰，章文與和宋二本稍異如如實冠註考　❺幻有＝約存㊥，幻存㊁　❻毛處＝能所㊥㊁　❼(各)＋還㊥　❽相＝根イ㊥　❾又＝亦㊥

一毛頭皆各全收師子盡。一一皆徹遍師子。耳卽眼眼卽鼻。自在成立無障礙故。故名諸法相卽自在門。第七❶此師子或隱或顯若一若多。定純定雜有力無力。卽此卽彼主伴交輝。理事齊現皆盡相容。不礙安立微細成辦。故名微細相容安立門。第八此師子是有爲法。念念生滅刹那無間分爲三際爲過去現在未來。此三際各有過去現在未來。總三三位以立九世。卽更束爲一數法門。雖復九世十世各各有融隔不同相由成立通融無礙❷相同爲一念。故名十世隔法異成門。第九卽此師子與金或隱或顯或一或多。無有自性由心迴轉。說事說理有成有立。故名唯心迴轉善成門。第十❸說此師子用表無明託此金體具彰眞性。二事合說況阿賴耶識令生正解。名爲託事顯法生解門。第八。括六相者。言一師子是總相。五根差別是別相。共成一緣起是同相。眼耳各不相是是異相。諸根合會得有師子是成相。諸根各住自位是壞相。第九成菩提者。此云道也覺也。眼看師子之時見一切有爲法更不須待壞。本來寂滅離諸取捨。卽於此路流入薩婆若海。故名爲道。解無始已來所作顚倒無有一實體。故名爲覺。畢竟具一切種智名成菩提。第十入涅槃者。見此師子與金二相俱盡煩惱不生。好醜現前心安如海。妄想都盡無諸逼迫。出纏離障永絕苦源。名入涅槃也　又澄觀法師新華嚴疏云。頓成諸行者。一行卽是一切行故。此復二義。一約心觀。二約性融。今謂一念相應能頓具成。謂知此心卽是佛智。佛智卽是無念。無念心體內外無著。諸過自防忍可諦理。離身心相寂然不動。了見性空。善達有無。進詣妙覺是眞修習。決斷分明十度具矣。十度旣爾餘行例然。故修一行成一切行。二約性融者。以隨一行稱法性故。法性融攝故。此一行如性。普收無行不具。廣如下說。又云。亡令知地位者。同修一道至於佛果有階差故。如虛室千燈雖同遍室不妨前後明有微著。若無此位徒修妙行。不知此位或明濫上流或得少爲足。此亦二種。一行布位。初後淺深五位差別。二圓融位。一攝一切一一位滿卽說成佛。一位之中具攝一切諸位功德。信該果海初。發心時便成正覺。上二相攝例行說　又杜順和尙花嚴三昧云。但法界緣起惑者難階。若不先濯垢心無以登其正覺。故大智論云。如人鼻下有糞臭沈麝等香亦爲臭也。故維摩經云。無以生滅心行說實相法。故須先打計執然後方入圓明。若有直見色等諸法從緣卽是法界緣起也。不必更須前方便也。如其不得直入此者。宜可從始至終一一徵問。致令斷惑盡迷除法絕言。見性生解方爲得意耳。問曰。云何見色等諸法。卽得入大緣起法界耶。答曰。以色等諸事本眞實亡詮卽妄心不及也。故經云。言說別施行。眞實離文字。是故見眼耳等事卽入法界緣起中也。何者。皆是無實體性也。卽由無體幻相方成。以從緣生非自性有故。卽由無性得成幻有。是故性相渾融全收一際。所以見法卽入大緣起法界中也。問旣言空有無二卽入融通者。如何復云見眼耳等卽入法界中❹耶。答若能見空有如是者。卽妄見心盡方得順理入法界也。何以故。以緣起法界離見亡情繁興萬像故。問旣知如是。以何方便令得入耶。答方便不同略有三種。一者徵令見盡如指事問云。何者是眼。如已前小乘中六種簡之。若入一切諸法但名門中收。無有一法非名者。復須責其所以❺所以知眼等是名。如是展轉責其所以。令其亡言絕解。二者示法令思。此復有二門。一剝顚倒心決盡。如指事以色香味觸等。奪其妄計令知倒惑。所有執取不順於法。卽是意識無始妄見熏習所成。無始急曳續生三界輪環不絕。若能覺知此執卽是緣起當處無生。二者示法斷疑。若先不識妄心示法反成倒惑。若不示法令見。迷心還著於空。所以先剝妄心。後乃示法令見。三者顯法離言絕解。就此門中亦爲二。一遮情二表德。言遮情者。問緣起是有耶。答不也卽空故。緣起之法無性卽空。問是無耶。答不也卽有故。以緣起之法卽由無始得有故也。問亦有亦無耶。答不也。空有圓融一無二故。緣起之法空有一際無二相故也。如金與莊嚴具思之。問非有非無耶。答不也不礙兩存故。以緣起之法空有互奪同時成也。問定是無耶。答不

❶〔此〕一㊥　❷〔相〕一㊥　❸〔說〕イ一㊥　❹耶=也イ㊥　❺〔所以〕カ一㊥

也。空有互融兩不存故。緣起之法空奪有盡唯空而非有。有奪空盡唯有而非空。相奪同時兩相雙泯。二表德者。問緣起是有耶。答是也幻有不無故。問是無耶。答是也無性卽空故。問亦有亦無耶。答是也不礙兩存故。問非有非無耶。答是也互奪雙泯故。又以緣起故是有。以緣起故是無。以緣起故是亦有亦無。以緣起故是非有非無乃至一不一亦一亦不一非一非不一。多不多亦多亦不多非多非不多。如是是多是一亦是多亦是一非非是多非是一非非多非非一。卽不卽四句准之。如是遮表圓融無礙。皆由緣起自在故也。若能如是者方得見緣起法也。何以故。圓融一際稱法見故。若不同時前後見者。是顚倒見非正見也。何以故。前後別見不稱法故。問如是見已云何方便入法界耶。答言入方便者。卽於緣起法上消息取之。何者。卽此緣起之法卽空無性。由無性故幻有方成。然此法者卽全以無性性爲其法也。是故此法卽無性而不礙相存也。若不無性性起不成。以自性不生皆從緣故。旣全收性盡。性卽無爲不可分別。隨其大小性無不圓。一切亦卽全性爲身。是故全彼爲此。卽性不礙幻相所以一具衆多。旣彼此全體相收不礙彼此差別也。是故彼中有此此中有彼。故經云。法同法性入諸法故。解云。法者卽擧緣起幻有法也。同性者緣起卽空而不礙此相故。全收彼爲此。以彼卽空而不礙彼相故。旣此彼全收相皆不壞。是故此中有彼彼中有此。非但彼此相收一切亦復如是。經云。一中解無量無量中解一。轉轉生非實智者無所畏。又云。於一法中解衆多法。衆多法中解了一法。如是相收彼此卽入同時顯現無前無後。隨一圓融卽全彼此也。問法卽如是智復如何。答智順於法一際緣成。冥契無差頓現不無先後。故經云。普眼境界淸淨身。我今演說人諦聽。解云。普眼者。卽是法智相應頓現多法也。卽明法唯普眼所知簡非餘智境界也。境界者。卽明多法互入猶如帝網天珠重重無盡之境界也。淸淨身者。卽明前諸法同時卽入終始難原。緣起集成見心無寄也。然帝釋天珠網者卽號因陀羅網也。然此帝網皆以寶成。以寶明徹遞相影現涉入重重。於一珠中同時頓現。隨一卽爾竟無去來也。今且向西南邊取一顆珠驗之。卽此一珠能頓現一切珠影。此珠旣爾餘一一亦然。旣一一珠一時頓現一切珠旣爾餘一一亦然。如是重重無有邊際。卽此重重無邊際珠影皆在一珠中炳然齊現。餘皆不妨此。若於一珠中坐時卽坐著十方重重一切珠也。何以故。一珠中有一切珠故。一切珠中有一珠時。卽坐著一切珠也。一切反此准以思之。旣於一珠中入一切珠而竟不出此一珠。於一切珠入一珠而竟不❶出此一珠。問旣言於一珠中入一切珠而竟不出此一珠者。云何得入一切珠耶。答只由不出此珠。是故得入一切珠。若出此一珠入一切珠者。卽不得入一切珠也。何以故。離此珠內無別珠故。問若離此珠內無一切珠者。此網卽但一珠所成。如何言結多珠成耶。答只由唯獨一珠。方始結多爲網。何以故。由此一珠獨成網故。若去此珠全無網故。問若唯獨一珠者。云何言結成網耶。答結多珠成網者。卽唯獨一珠也。何以故。一是總相具多成故。若無一一切無故。是故此網一珠成也。一切入一准思可知。問雖西南邊一珠總收十方一切珠盡無❷餘。方各各有珠。云何言網唯一珠成耶。答十方一切珠者。總是西南方一顆珠也。何以故。西南邊一珠卽十方一切珠故。若不信西南邊一珠卽是十方一切珠者。但以墨點點西南邊一珠著時。卽十方珠中皆有墨點。旣十方一切珠上皆有墨點。故知十方一切珠卽是一珠也。言十方一切珠不是西南邊一珠者。豈可是人一時遍點十方一切珠耶。縱令遍點十方一切珠者卽是一珠也。此一爲始旣爾。餘爲初亦然。重重無際點點皆同。杳杳難原一成咸畢。如斯妙喩類法思之。法不如然喩同非喩。一分相似故以爲言。何者此珠但得影相涉入其質各❸珠。法不如然全體交徹。故經云。以非喩爲喩等也。諸有行者准喩思之

盧舍那佛過去行　令佛刹海皆淸淨
無量無數無邊際　彼一切處自在遍
如來法身不思議　無色無相無倫匹
示現色相爲衆生　十方受化靡不現

❶出＝起イ㊥　❷餘＝盡㊥　❸珠＝殊カ㊥

一切佛刹微塵中　盧舍那現自在力
弘誓佛海震音聲　調伏一切衆生類

次祕密趣者。自上所說極無自性住心者。是普賢菩薩所證三摩地門。亦是大毘盧舍那如來菩提心之一門也。故善無畏三藏說。東南方普賢菩薩者何也。普賢者是菩提心。若無此妙因終不能至無上大果。故經云。時普賢菩薩住於佛境界莊嚴三昧。說自心眞言

[illegible]

纈句義云。初句普也。次去也往也。微羅闍離塵垢。謂除一切障。達摩僧闍多法生。謂從法界體性生。摩訶摩訶上[illegible]字是第五字。遍一切處。即是大空。空中之大名爲大空。故電言之更無可得爲等比者。故名爲大。重空之中更無比也。意言。等者即是諸法畢竟平等也。進者是逝義。謂佛善逝而成正覺。然此平等法界無行無到。云何有來去耶。次即釋云。以能離垢除一切障。即是勝進之義。無行而進最爲善逝也。以如是進行能成法生。即是從平等法性而生佛家故。次言大中之大。即等等無礙證中大空。大空者佛境界也。祕義云。以初[illegible]字爲體。喜也因也。所謂修行菩薩行若有衆生從此法門而受持讀誦或觀照者。即同普賢之門不久能得佛境界莊嚴三昧自在之力。喜者隨喜見他[2]善猶如己。住平等觀離嫉妬故。因者因緣。善提心爲因。大悲萬行爲緣。修行三密方便。成就娑羅樹王萬德華果。此[illegible]字有十二轉聲字。即是十二地。除中七字菩提因行證入方便。中間則大悲句攝。是五字則五佛五智。則普賢一門之五佛。是五佛各各具十佛刹微塵數四種曼荼羅。是四種曼荼羅各各具不可說不可說刹塵曼荼羅。如[illegible]一字者自餘字等亦復如是。又喜者歡喜喜悅喜樂之義。所謂大安樂適悅義。金剛頂經名大安樂金剛薩埵。故經云。時薄伽梵一切如來大乘現證三昧耶一切曼荼羅持金剛勝薩埵。於三界中調伏無餘一切義成就金剛手菩薩摩訶薩。爲欲重顯明此義故熙怡微笑。左手作金剛慢印。右手抽擲本初大金剛作勇進勢。說大樂金剛不空三昧耶心眞言曰

[illegible]　釋經云。此字因義。因義者謂菩提心爲因。即一切如來菩提心。亦是一切如來不共眞如妙體恒沙功德皆從此字生。此一字具四字義。且[illegible]字以爲本體。[illegible]字從[illegible]字生。由[illegible]字一切法本不生故。一切法因不可得。其字中有[3]汚聲。汚聲者一切法損減不可得。其字頭上有圓點半月。即爲[4]麼字。麼字者一切法我不可得義。我有二種。所謂人我法我。此二種皆是妄情所執。名爲增益邊。若離損減增益即契中道。云云。今依此說。一切如來不共眞如妙體恒沙功德皆從[5]此[illegible]字出生。諸顯教皆以眞如爲諸法體性。佛華法華等亦以此眞如爲至極理。今此眞言法教以[illegible]字爲一切眞如等所依。眞如則所生之法。眞言則能生之法。眞如法體猶從此而生。何況能證人乎。能證佛既亦如此。何況所說法教乎。雖云能證所證平等無二。然猶於二門眞如作究竟之說。亦雖三種世間互相圓融說無盡無盡義。迹迷此[6]域影休此床。無盡教義從一聲出。三種圓融優遊二門境。誰信眞如更有所依。佛菩薩共有此說。經云。善男子無上法王有大陀羅尼門名爲圓覺。流出一切淸淨眞如。言一切淸淨者。眞如無量淺深差別故云一切。一切之言其意甚深。論云。摩訶衍者總說有二種。云何爲二。一者法。二者義。所言法者謂衆生心。是心則攝一切世間法出世間法。依於此心顯示摩訶衍義。何以故。是心眞如相即示摩訶衍體故。是心生滅因緣相能示摩訶衍自體相用故。所言義者即有三種。云何爲三。一者體大。謂一切法眞如平等不增減故。二者相大。謂如來藏具足無量性功德故。三者用大。謂能生一切世間出世間善因果故。謂世間者心生滅門也。出世間者心眞如門也。過三種世間故名出世間。又云。心生滅門正智所證性眞如理何門所攝。生滅門所攝非眞如門。分界別故。二門眞如復有何別。眞如門理理自理故。生滅門理智自理故。就此生滅門。更有四重眞如本覺。具如論說。佛華所說三種世間圓融之佛則四種鏡中當第二也。言四種鏡者。一如實空鏡。二因熏習鏡。三法出離鏡。四緣熏習鏡。第一鏡者。遠離一切心境界相無法可現故。性淨本覺

[1] [illegible]＋([illegible])甲　[2] 淳＝善甲　[3] ([illegible])＋汚甲　[4] 麼＝[illegible]甲　[5] 此＋(義)甲　[6] 域＝城甲

體性中。遠離一切攀緣慮知諸戲論識。成一味平等之義。故名爲如。遠離一切虛妄境界種種相分。成就決定眞實之相。故名爲實。爲欲顯示遠離之義。故名爲空。鏡謂喩名。此中鏡卽摩奢❶跌娑珠鏡。取於此鏡安置一處。珠鏡前中蘊種種石種種物。時彼珠鏡中餘像不現。唯同類珠分明顯了故。如實空鏡亦復如是。於此鏡中唯同自類淸淨功德安立集成。種種異類諸過患法皆遠離故。此表眞如門法。二因熏習鏡者。性淨本覺三世間中皆悉不離。熏習彼三而爲一覺莊嚴一大法身之果。是故名爲因熏習鏡。三種世間者。一者衆生世間。二者器世間。三者智正覺世間。衆生世間者衆生謂異生性界。器世間者謂所依止土。智正覺世間者謂佛菩薩等是也。此中鏡者謂輪多梨華鏡。如取輪多梨華安置一處。周集諸物。由此華熏一切諸物皆悉明淨。又明淨物華中現前皆悉無餘。一切諸物中彼華現前亦復無餘。因熏習鏡亦復如是。熏一切法爲淸淨覺令悉平等。此表三自門法。次二種鏡表染淨本覺及應化身。於此住心無用故不出。又經云。佛告祕密主言。有一陀羅尼名曰守護國界主。是眞言者。毘盧舍那佛色究竟天。爲天帝釋及諸天衆已廣宣說。我今於此菩提樹下金剛道場。爲諸國王及與汝等略說。汝當諦聽。善男子陀羅尼母所謂唵字。所以者何。三字和合爲一字故。謂初字者是菩提心義。是諸法門義。亦無二義亦諸法果義。亦是性義自在義。猶如國王黑白善惡隨心自在。又法身義。第二字者卽報身義。第三字者是化身義。以合三字共爲唵字。攝義無邊故爲一切陀羅尼首。卽是毘盧遮那佛之眞身。我於無量無數劫中。能習十波羅蜜多。於最後身六年苦行。不得阿耨多羅三藐三菩提。成毘盧舍那。坐道場時諸佛猶如油麻遍滿虛空。諸佛同聲而告我言。善男子。云何而求成等正覺。我白佛言。我是凡夫未知求處。唯願慈悲爲我解說。是時佛同告我言。善男子。諦聽當爲汝說。汝今宜應當於鼻端想淨月輪。於月輪中作唵字觀。作是觀已於後夜分得成阿耨多羅三藐三菩提。善男子。十方世界如恒河沙三世諸佛。不於月輪作唵字觀得成佛者。無有是處。今依此等文。唵字是法身。法身則眞如。眞如法身悉皆從唵字一聲出。何況諸餘法門乎。當知眞言爲一切法母。一切法歸趣。又論云。諸佛甚深廣大義者。卽是通總攝前所說門。所謂通攝三十三種本數法故。此義云何。言諸佛者卽是不二摩訶衍法所以者何。此不二法形於彼佛。其德勝故。彼佛者指眞如生滅二門佛及三大義佛。大本華嚴契經中作如是說。其圓圓海德諸佛勝。其一切佛不能成就圓圓海。劣故。言一切佛者卽本末二門佛也。若爾何故分流華嚴契經中作如是說。盧舍那佛三種世間爲其身心。三種世間攝法無餘。彼佛身心亦復無有所不攝焉。答盧舍那佛雖攝三世間。而攝不攝故無過。言攝不攝者。卽上所說性海因海攝不攝是也。又眞如生滅二門如是。故文云。是二種門皆各總攝一切法者。卽是法門該攝圓滿門。謂以眞如門攝一切法。無二一法而非眞如。以生滅門攝一切法。無二一法而非生滅故。然眞如門不能攝生滅門一切法。又生滅門不能攝眞如門一切諸法。而言總攝一切法者。總攝生滅一切法故。總攝眞如一切法故。所以者何。如是二門皆悉平等各各別故。又云。何故不二摩訶衍法無因緣耶。是法極妙甚深獨尊離機根故。何故離機。無機根故。何須建立。非建立故。是摩訶衍法諸佛所得耶。能得於諸佛。諸佛得。不故。菩薩二乘一切異生亦復如是性德圓滿海是。所以者何。離機根故離敎說故。初言諸佛見指眞如門諸佛。次諸佛亦眞如門佛也。能得者言不二門諸佛。其德勝故能攝得眞如門諸佛。次諸佛者指生滅門佛。意言生滅門諸佛攝得不二門諸佛耶。不故者是答辭。言生滅門諸佛不得攝眞如不二之佛。又云。八種本法從因緣起。應於機故順於說故。何故應機。有機根故。如是八種法諸佛所得耶。諸佛所得。得於諸佛。不故。如是修行種因海是焉。所以者何。有機根故有敎說故。初言諸佛者指種因海本法八佛。次言諸佛末法八佛是也。言本八佛得攝末八佛。次諸佛者指不二性德佛。言本末八佛不得攝圓圓海佛。如是諸佛皆悉雖云平等平等。遍滿虛空

❶跌＝趺（畫）

法界。然猶本末各各差別。末佛以本爲所依之境。勝劣有差。是故不得以劣攝勝。人既如此。法亦如是。華嚴所說三種世間之佛是則種因海佛。故不得攝性德海佛。經論明證如此。末學凡夫不可强任胸臆判攝難思境界。居高攝低功德無量。執劣潛勝定入深底。不可不信不可不愼。如是諸佛及所說所證教理境界悉攝一字。盡有智薩埵極善思念而已

祕密曼荼羅十住心論卷第九終[1]

祕密曼荼羅十住心論卷第十

祕密莊嚴住心第十

祕密莊嚴住心者。卽是究竟覺知自心之源底。如實證悟自身之數量。所謂胎藏海會曼荼羅。金剛界會曼荼羅。金剛頂十八會曼荼羅是也。如是曼荼羅各各有四種曼荼羅四智印等。言四種者。摩訶三昧耶達磨羯磨是也。如是四種曼荼羅其數無量。刹塵非喩海滴何比。經云。云何菩提。謂如實知自心。此是一句含無量義。竪顯十重之淺深。横示塵數之廣多。又云。心續生之相諸佛大祕密我今悉開示者。卽是竪說。謂從初羝羊闇心漸次背闇向明求上之次第。如是次第略有十種。如上已說。又云。復次志求三藐三菩提句。以知心無量故知身無量。知身無量故知智無量。知智無量故卽知衆生無量。知衆生無量故卽知虛空無量。此卽横義。衆生自心其數無量。衆生狂醉不覺不知。大聖隨彼機根開示其數。唯蘊拔業二乘但知六識。他緣覺心兩教但示八心。一道極無但知九識。釋大衍說十識。大日經王說無量心識無量身等。知如是身心之究竟。卽是證祕密莊嚴之住處。故經云。若入大覺世尊大智灌頂地。自見住於三三昧耶句。謂三三昧耶者。一佛部三三昧耶。二蓮華部三三昧耶。三金剛部三三昧耶。如是三部諸尊其數無量。一一諸尊各具四種曼荼羅。佛部卽身密。法部卽語密。金剛部卽心密。謂眞言者且就語密得名。若具據梵語名曼荼羅。龍猛菩薩名祕密語。且就語密眞言法教顯示法曼荼羅心者。經云。云何眞言法教。謂[梵字]字門一切諸法本不生故。[梵字]字門一切諸法作業不可得故。[梵字]字門一切諸法等虛空不可得故。[梵字]字門一切諸法一切行不可得故。[梵字]字門一切諸法一合相不可得故。[梵字]字門一切諸法離一切遷變故。[梵字]字門一切諸法影像不可得故。[梵字]字門一切諸法生不可得故。[梵字]字門一切諸法戰敵不可得故。[梵字]字門[2]慢不可得故。[梵字]字門長養不可得故。[梵字]字門怨對不可得故。[梵字]字門執持不可得故。[梵字]字門如如[3]解脫不可得故。[梵字]字門住處不可得故。[梵字]字門施不可得故。[梵字]字門法界不可得故。[梵字]字門第一義諦不可得故。[梵字]字門不堅如聚沫故。[梵字]字門縛不可得故。[梵字]字門一切有不可得故。[梵字]字門[4]乘不可得故。[梵字]字門[5]塵垢不可得故。[梵字]字門一切相不可得故。[梵字]字門言語道斷故。[梵字]字門本性寂故。[梵字]字門性鈍[6]不可得故。[梵字]字門一切諦不可得故。[梵字]字門一切諸法因不可得故。[梵字][梵字][梵字][梵字][7]遍一切處。於一切三昧自在速能成辦一切事。所爲義利皆悉成就。如是諸字門各各具十二轉聲字。且就初[梵字]字有十二轉。[梵字][梵字][梵字][梵字][梵字][梵字][梵字][梵字][梵字][梵字][梵字][梵字]。此十二字卽一一尊十二地。除中間八字初後四字卽求上門因行證入。更有[梵字]字卽是方便具足義。一一字門五字卽各各門五佛五智。如是五佛其數無量。五佛卽心王。餘尊卽心數。心王心數其數無量。故文云。等入薄伽梵大智灌頂。卽以陀羅尼形示現佛事。又云。祕密主觀我語輪境界廣大遍至無量世界淸淨門。如其本性表示隨類法界。令一切衆生皆得歡喜。又云。知心無量故得四種無量。得已成最正覺。具十智力降伏四魔。以無所畏而師子吼。又五種阿字卽是正等覺心。卽從此字出聲說法。卽是說者卽是聽者。卽是法曼荼羅身之佛事業也。陀羅尼形及語輪者卽明法曼荼羅身。法門身既爾。何況餘身。今此大日經明如是無量四種曼荼羅身住處及說法利益。是則祕密無盡莊嚴之住處。故經云。一時薄伽梵住如來加持廣大金剛法界宮。一切持金剛者皆悉集會。釋云。此總明大祕密究竟心王如來大毘盧遮那五智四印及心數微塵數眷屬。薄伽梵者總擧塵數諸尊德號。具釋如疏。住者

[1]此下甲本奥書曰，承安二年五月十一日書寫畢二校了，(朱書)永正六年己巳三月日於境常樂寺多聞院點畢弘賢，乙本奥書曰爲證彼三身萬德之妙果正開此十住第九之印板檢校執行眞辨　[2]原本冠註曰慢上經有一切諸法四字已下諸字門皆然　[3]原本冠註曰解脫經無　[4]原本冠註曰乘上經有一切二字經作離一切諸遍染　[5]原本冠註曰塵垢不可得五字　[6]原本冠註曰不可得經無　[7]原本冠註曰遍一切處經無

顯能所二住。言各各諸尊住自證三昧句。如來加持廣大金剛法界宮者是則五佛之異名。大日寶幢開敷彌陀天鼓如次配復次如來者大曼荼羅身。下文所說胎藏曼荼羅是。金剛則三昧耶身。第四卷所說密印及幖幟是也。法界則達磨曼荼羅身。第二第五所說種子字輪等眞言是也。加持事業威儀身。此通三種身。廣大者明各各身量同虛空法界。故下文云世尊身語意平等身量等同虛空語意量亦是如。言宮者顯所住處。今此心王如來無始無終各各安住自法界三昧。故下文云。時薄伽梵大日如來廣大法界加持。卽於是時住法界胎藏三昧說入佛三昧耶時釋迦牟尼佛住寶處三昧說自心及眷屬眞言。如是普賢住佛境界莊嚴三昧彌勒住發生普遍大慈三昧觀自在住普觀三昧。金剛手住大金剛無勝三昧等類皆悉是也。無量十佛刹微塵數三部五部諸尊四種曼荼羅各各住自證三昧是也。一切持金剛者皆悉集會者。此明心數妙眷屬。心王所住之處必有塵沙心數❶心數爲眷屬。今者心王毘盧遮那成自然覺爾時一切心數無不卽入金剛界中成如來內證功德差別智印。如是智印唯佛與佛乃能持之。約菩提義則有無量無邊金剛印。約佛陀義則有無量無邊持金剛者。由斯衆德悉皆一相一味到於實際故名集會。言金剛者五部諸尊所持法界幖幟。獨三五❷鈷輪劍摩尼蓮華等種種三昧耶身通名金剛。金剛表常恒不動

不壞能壞義。又云如來信解遊戲神變生大樓閣寶王高無中邊。諸大妙寶王種種間飾。菩薩之身爲師子座者。釋云。大衆已集應有說法處。故次明所住樓閣及師子座也。此樓閣寶王及師子座亦是如來身。其高無窮當知廣亦無際。以邊不可得故亦復無中。此是遍一切處身之所住處當知如是樓觀亦遍一切處則是三昧耶身也。又經云其金剛名曰虛空無垢執金剛。乃至金剛手祕密主。如是上首十佛刹微塵數等持金剛衆俱。釋云。所謂虛空無垢及祕密主等微塵數金剛。皆是毘盧遮那如來內證智印也。所謂十佛刹微塵數者如來差別智印其數無量。非算數譬喩之所能知。且以如來十種智力各對一佛刹微塵以表衆會之數。然此毘盧遮那內證之德以加持故從一一智印各現執金剛身。形色性類皆有表象。各隨本緣性欲引攝衆生。若諸行人慇懃修習。能令三業同於本尊。從此一門得入法界則是普入❸法界門。次經云及普賢菩薩慈氏菩薩。妙吉祥菩薩除一切蓋障菩薩等。諸大菩薩前後圍繞而演說法。釋云。次列菩薩衆以四聖者而爲上首。前明諸執金剛一向是如來智印。今此菩薩義兼定慧又兼慈悲。故別受名也。亦是毘盧遮那內證功德。如執金剛有十佛刹微塵衆當知諸菩薩法門相對亦有十佛刹微塵衆。以加持故各得從於法界一門現爲一善知識身。此四菩薩則是佛身四德。有所偏闕則不能成

無上菩提。是故列爲上首以統塵沙衆德。具釋名義如疏。次經云。所謂越三時如來之日加持故。身語意平等句法門。時彼菩薩普賢爲上首。諸執金剛祕密主爲上首。毘盧遮那如來加持故。奮迅示現身無盡莊嚴藏。如是奮迅示現語意平等無盡莊嚴藏。非從毘盧遮那佛身或語或意生。一切處起滅邊際不可得。而毘盧遮那一切身業一切語業一切意業。一切處一切時於有情界宣說眞言道句法。又現執金剛普賢蓮華手菩薩等像貌。普於十方宣說眞言道淸淨句法。所謂初發心乃至十地次第此生滿足。緣業生增長有情類業壽種除。復有牙種生起。釋云將說此平等法門故。先以自在加持威動大衆。悉現普門境界祕密莊嚴不可思議未曾有事。普賢祕密主等上首諸仁者則是毘盧遮那差別智身。於如是境界久已通達。然此諸解脫門所現諸善知識各引無量當機衆。同入法界曼荼羅。爲饒益此初入法門實行諸菩薩故。如來加持奮迅示現大神通力也。如師子王將欲震吼必先奮迅其身呈現材力然後發聲。如來亦爾。將欲必定師子吼宣說一切智門故。先奮迅示現無盡莊嚴藏。所謂莊嚴者。謂從一平等身普現一切威儀。如是威儀無非密印。從一平等語普現一切音聲。如是音聲無非眞言。從一平等心普現一切本尊。如是本尊無非三昧。然此一一三業差別之相皆無邊際不可度量故名無盡莊嚴。又金

❶原本冠註曰心數二字疏作以　❷鈷＝股〈宮〉　❸原本冠註曰法上疏有一切二字

剛頂經云。一時薄伽梵金剛界遍照如來（此以總句一歎諸尊德）以五智所成四種法身（謂五智者。一大圓鏡智。二平等性智。三妙觀察智。四成所作智。五法界體性智。❶則是五方佛也。如次東南西北中配知之。四種法身者。一自性身。二受用身。三變化身。四等流身。此四種身具豎橫二義。橫則自利。豎則利他深義更問）於本有金剛界（此明性德法界體性智❷也）自在大三昧耶（此則妙觀察智也）自覺本初（平等性智也）大菩提心普賢滿月（大圓鏡智也）不壞金剛光明心殿中（謂不壞金剛者。總歎諸尊常住身。光明心者。歎心之覺德。殿者明身心互為能住所住。中者語密亦離邊義。此是三密離彼五邊百非。獨住非中之中。等覺十地不能見聞。所謂法身自證之境界也。亦是成所作智。三密業用皆從此生。已上五句總明住處。住處名則五佛祕號妙德也。密意可知。）與自性所成眷屬金剛手等十六大菩薩。及四攝行天女使。金剛內外八供養金剛天女使。各各以本誓加持自住金剛月輪。持本三摩地幖幟。皆❸以微細法身祕密心地超過十地身語心金剛（此明三十七根本自性法身內眷屬智）各於五智光明峯杵出現五億俱胝微細金剛。遍滿虛空法界。諸地菩薩無有能見。俱不覺知。熾然光明自在威力（此明三十七尊根本五智各具恒沙性德。若約次第有出現之文。若據本有俱時圓滿。如是諸德也）常於三世不壞化身。利樂有情無時暫息（謂三世者。三密也。不壞者金剛。化者業用。言常以金剛三密業用。於三世令自他有情受妙法樂也）以金剛自性（阿閦佛印）光明遍照（寶光佛印）清淨不染（清淨法界身印）種種業用（羯磨智身）方便加持（方便受用身印）救度有情（大慈悲德）演金剛乘（說法智德）唯一金剛（圓滿壇德）能斷煩惱（利智德也。已上九句一佛印各具四德。自受用故常恒演說金剛一乘）以此甚深祕密心地普賢自性常住法身攝諸菩薩（此明自性法身攝自眷屬。又通攝他）唯此佛剎盡以金剛自性清淨所成密嚴華嚴（謂密者金剛三密。華者開敷覺華。嚴者具種種德。言以恒沙佛德塵數三密莊嚴身土。是名曼荼羅。又金剛表智。蓮華表理。自性涌二。言彼諸尊各具自然理智也）以諸大悲行願圓滿有情福智資糧之所成就（謂上所稱恒沙諸尊。各具普賢行願方便也）以五智光照常住三世無有暫息平等智身（言五智者五大所成智。一一大各具智印。三世者三密三身。無有暫息者如此諸尊業用無間。以此佛業利樂自他。平等智身者。智者心用身者心體。平等者普遍。言五大所成三密智印其數無量。身及心智遍滿❹遍滿二種世間。勤作佛事剎那不休。如此文句一一文一一句皆是如來密號也。二乘凡夫但解句義不能解字義。但解字相不得知字之密號。覽之智人❺以顯句義莫傷祕意。若見隨權釋經。此義可知。莫怪莫怪）

已知祕密莊嚴住心所在之處及身語心密數量等。今所傳眞言教法誰作。答據大日經云。諸佛菩薩聲聞緣覺摩醯梵王那羅延天釋提四王。如是人等所不能作。何以得知。大日世尊分明說故。云何說耶。佛告祕密主。此眞言相非一切諸佛所作。不令他作。亦不隨喜。何以故。以是諸法法如是故。若諸如來出現。若諸如來不出。諸法法爾如是住。謂諸眞❻言法爾故。解云。以如來身語意畢竟等故。此眞言相聲字皆常。常故不流無有變易。法爾如是非造作所成。若可造成則是生法。法若有生則可破壞。四相遷流無常無我。何得名為眞實語耶。是故佛不自作不令他作。設令有能作❼之亦不隨喜。是故此眞言相。若佛出興于世若不出世。若已說若未說若現說。法住法位性相常住。是故名必定印。衆聖道同。則是大悲曼荼羅一切眞言一一眞言相皆法爾。已知法爾而住。無人能作。若然誰傳。答初從大日尊下至青龍阿闍梨。有七葉大阿闍梨耶。其法號曰摩訶毘盧遮那究竟大阿闍梨耶。金剛薩埵大阿闍梨耶。龍猛菩薩大阿闍梨耶。龍智菩薩。金剛智三藏。大廣智三藏。青龍寺惠果阿闍梨。如是大阿闍梨等轉轉而授。既知付法傳來。最初說相云何。經云。祕密主成正等覺一切❽知者一切見者出興于世。而自此法。說種種道隨種種樂欲。乃至種種諸趣音聲而以加持說眞言道。解云。斯意言。如來自證法體非佛自作。非餘天人所作。法爾常住。而以加持神力出興於世利益衆生。今此眞言祕密身口意則是法佛平等身口意。然亦以加持力故出現于世利益衆生。如來無礙知見。在一切衆生相續中。法爾成就無有缺減。以於此眞言體相不如實覺故。名為生死中人。若能自知自見時。則名一切知者一切見者。是故如是知見。非佛自所造作。亦非他所傳授也。佛以來常是法界。即時作大悲心。云何衆生去坐道場證如是法已。了知一切世界從本佛道甚近不能自覺。故以此因緣。如來出興于世。還用如是不思議法界。分作種種道。開示種種乘。隨種種樂欲心機。以種種文句方言。自在加持說眞言道。雖從機感因緣生。而不動實際。雖善巧方便無所不為。然非佛所作。雖普門異說。而但以佛之知見示悟衆生。若行者於此眞言十喻中妄見有為生滅。更增心垢。則非如來之本

❶則＝即（甲）* ❷［也］－（甲） ❸以＝已（甲） ❹［遍滿］－（甲） ❺以＋（莫怪）（甲） ❻原本冠註曰言下經有眞言二字 ❼原本冠註曰之下疏有人字
❽知＝智（甲）

意也。復次世尊以未來世衆生鈍根故。迷於二諦。不知卽俗而眞。是故慇懃指事言。祕密主云何如來眞言道。謂加持此書寫文字。以世間文字語言實義。是故如來*則以眞言實義而加持之。若出法性外別有世間文字者。則是妄心謬見。都無實體可求。而佛以神力加持之。是則墮於顚倒非眞言也。已知所加持處。如來以何法加持耶。故佛次言祕密主如來無量百千倶胝那庾多劫積集修行眞實諦語。四聖諦四念處四神足十如來力六波羅蜜七菩提寶四梵住十八佛不共法。祕密主。以要言之。諸如來一切智智。一切如來自福智力。自願智力。一切法界加持力。隨順衆生如其種類開示眞言敎法者。謂以如來無量阿僧祇劫所集功德而作遍一切處普門加持。是故隨一一言名成立中。皆如因陀羅宗。一切義利無不成就❶故。又此一一功德則同眞言之相。法性自爾非造作所成。云何眞言敎法。謂[illegible]乃至[illegible]等字爲本母。各各字有十二轉生字。此各各十二爲本。有一合二合三合四合等增加字。都計餘一萬。此一一字門具無量無邊顯密敎義。一一聲一一字一一實相周遍法界。爲一切諸尊三摩地門陀羅尼門。隨衆生機根量開示顯敎密敎。密敎者。大毘盧遮那十萬頌經及金剛頂瑜伽十萬頌經是也。顯敎者。他受用應化佛釋迦如來所說五乘五藏等經是也

問華嚴般若涅槃等經皆說四十二字。與此經四十九字何別。答華嚴般若所說字門者是末也。涅槃所說雖是本母。然但說淺略義祕之深❷祕義

問悉曇字母者世間童子皆悉誦習。與此眞言敎何別。答今世間所誦習悉曇章者。本是如來所說。梵王等轉轉傳受流布世間。雖云同用。然未曾識字相字義眞實之句。是故但詮世間四種言語。不得如義之眞言。不知義語皆是妄語。妄語則長四種口業爲三途苦因。若知眞實義則滅一切罪得一切智。譬如毒藥知與不知損益立驗。云何知如實義。且[illegible]等五轉各有本不生寂靜邊際不可得等義。又阿字諸法性義因義果義不二義法身義。卽是大日如來種子眞言。此五轉卽五佛種子眞言。約求上門則因行證入方便也。此一字具二百二十義及無數義理。具如守護國經說。解此字義名曰法自在王菩薩及大毘盧遮那佛。自餘一一字義亦復如是。諸佛菩薩起無量身雲歷無數劫。說一一字門義。劫猶可竭。眞言實義不可窮盡。卽是如實知字義

問毘盧遮那所說名祕密。釋迦所說名顯敎者。釋迦說中亦有眞言及祕❸密之名。與之何別。答釋迦所說眞言簡多名句得祕名。彼眞言義亦逗機根量。法華涅槃律藏等亦有祕名。各隨所望得斯名耳。律藏望世間外道得祕❹名。法華約引攝二乘有斯名。涅槃據示佛性得之。世間外道經書中亦有斯名。隨各各所愛所珍名之而已。幷是小祕非究竟說。大日經說勝上大乘句心續生之相諸佛大祕密。約祕密有大小。眞言亦有大小。故菩提場經云。我名眞言亦名大眞言。初眞言者應化身所說眞言。次大眞言者究竟法身所說眞言。問眞言與大眞言何別。答譬如大乘與小乘。若就淺略門說淺深❺不同。云何不同。且就初阿字釋世天乃至如來所說眞言皆有阿字。❻是阿字本不生義。於此不生有無量不生。世間呪術眞言約除寒熱等病說不生。護世四王眞言約疫癘等不起說不生。帝釋眞言約十不善災橫不起明義。梵王眞言約欲覺不起說不生。大自在眞言聲聞眞言約盡無生智說不生。緣覺眞言約十二因緣不起說不生。諸菩薩眞言約各各所通達說不生。他緣乘約生法二空二障不生明義。覺心不生乘約諸戲論不生說義。一道無爲乘。約無明不動明不生極無自性乘約

祕密曼荼羅十住心論卷第十終❼

編者曰。右祕密曼荼羅十住心論十卷。以舊版本爲原本。以縮刷大藏本幷如實冠註本校合畢

❶〔故〕—(甲) ❷祕＝密(乙) ❸密＝藏(甲) ❹名＝號(甲) ❺〔不同〕—(甲) ❻〔是阿字本〕—(甲) ❼此下甲本奧書曰，承安二年三月十八日書寫畢二校了，(朱書)永正六年己巳三月日於境常樂寺多聞院點畢弘賢六八歲

No. 2426

[1]秘藏寶鑰卷[2]上

沙門遍照金剛撰

悠悠悠悠太悠悠　內外縑緗千萬軸
杳杳杳杳[3]太杳杳　道云道云百種道
書死諷死本何爲　不知不知吾不知
思思思思聖無心　牛頭嘗草悲病者
斷[4]菑機車歷迷方　三界狂人不知狂
四生盲者不識盲　生生生生暗生始
死死死死冥死終

至如空華[5]眩眼龜毛迷情。[6]謬著實我醉心封執。渴鹿野馬奔於塵鄉。狂象跳猿蕩於識都。遂使十惡快心日夜作。六度逆耳不入心。謗人謗法不顧燒種之辜。耽酒耽色誰覺後身之報。閻魔獄卒構獄斷罪。餓鬼禽獸焰口排體。輪廻三界跉跰四生。大覺慈父觀此何默。是故設種種藥指種種迷。意在此歟。於焉修三綱五常則君臣父子之道有序不亂。習六行四禪則厭下欣上之觀勝進得樂。唯蘊遮我八解六通。因緣修身空智拔種。無緣起悲唯識遣境則二障伏斷四智轉得。不生覺心獨空慮絕則一心寂靜不二無相。[7]觀一道於本淨觀音熙怡。念法界於初心普賢微咲。心外[8]礦垢於此悉盡。曼荼莊嚴是時漸開。[9][梵字]惠眼破無明之昏夜。日月定光現有智之薩埵。五部諸[10]佛擎智印森羅。四種曼荼住法體駢塡。阿遮一睨業壽之風定。多[11]擊三喝無明之波涸。八供天女起雲海於妙供。四波定妃受適悅於法樂。十地不能窺窬。三自不得齒接。祕中之祕[12]覺之[13]又覺。吁吁不知自寶狂迷謂覺。非[14]愚而何。考慈切心非教何濟。投藥在此不服何療。徒論徒誦醫王呵叱。爾乃九種心藥拂外塵而遮迷。金剛一宮排內庫而授寶。樂不樂得不得自心能爲。非哥非[15]杜我心自證而已。求佛薩埵不可不知。摩尼燕石驢乳牛醐不可不察[16]不可[17]不可察。住心深淺經論明說。具列如後。頌曰

歸命金剛[18]內外壽　離言垢過等空因
作遷慢如眞乘寂　[19]制體[20]旗光蓮[21]唄仁
日幢華眼鼓勃䭾　金寶法業歌舞人
捏鑄剋業威儀等　丈夫無礙過刹塵
我今蒙詔撰十住　頓越三妄入心眞
褰霧見光無盡寶　自他受用日彌新
軷祖求伽梵　幾郵到本床
如來明說此　十種入金場
已聽住心數　請開彼名相
心名後明列　諷[22]讀悟迷方

第一異生羝羊心　凡夫狂醉不[23]悟吾非　但念婬食如彼羝羊
第二愚童持齋心　由外因緣忽思節食　施心萌動如穀遇緣
第三嬰童無畏心　外道生天暫得蘇息　如彼嬰兒犢子隨母
第四唯蘊無我心　唯解法有我人皆[24]遮　羊車三藏悉攝此句
第五拔業因種心　修身十二無明拔種　業生已除無言得果
第六他緣大乘心　無緣起悲大悲初發　幻影觀心唯識遮境
第七覺心不生心　八不絕戲一念觀空　心原空寂無相安樂
第八如實一道心　一如本淨境智倶融　知此心性號曰遮那
第九極無自性心　水無自性遇風卽波　法界非極蒙警忽進
第十祕密莊嚴心　顯藥拂塵眞言開庫　祕寶忽陳萬德卽證

[25]第一異生羝羊心

異生羝羊心者何。凡夫狂醉不辨善惡。愚童癡闇不信因果之名也。凡夫作種種業感種種果。身相萬種而生。故名異生。愚癡無智均彼羝羊之劣弱。故以喩之。夫生非吾好[26]死亦人惡。然猶生之生之輪轉六趣。死去死去沈淪三途。生我父母不知生之由來。受生我身亦不悟死之所去。顧過去冥冥不見其首。臨未來漠漠不尋其尾。三辰戴頂暗同狗眼。五嶽載足迷似羊目。營營日夕繫衣食之獄。趍趍遠近墜名利之坑。加以磁石吸鋼則剛柔馳逐。方諸招水則父子相親。父子親親不知親之爲親。夫婦相愛不覺愛之爲愛。流水相續飛焰相助。徒縛妄想之繩空醉無明之酒。既如夢中之過還似逆旅之逢。[27]泊如一二從道而展生。萬物因[28]七而森羅。自在能生梵天所作未知生人之本。誰談死者之起。遂乃豺狼狻虎咀嚼於毛物。鯨鯢摩竭呑歠於鱗族。金翅食龍羅刹喫人。人畜相呑强弱相噉。況復弓箭互野猪鹿之戶絕種。網罟籠澤魚鼈之鄉滅族。鷹隼飛而驚鴿流淚。敖犬走而狐兔斷腸。禽獸盡心未飽。厨屋滿舌不厭。强竊二盜迷珍財而受戮。和强兩姧惑娥眉而殺身。四種口業任舌作斧。三箇意過縱心自毒。無慚無愧八萬之罪盡作。自作敎他

[1] (原)建保六年寫仁和寺藏本, (甲)東寺觀智院藏古版本, 上中正應三年版, 下建長六年版, (乙)仁安二年寫高山寺藏本　[2] 上+(并序)(甲)　[3] 太=茲(甲)　[4] 菑=蓄(甲), 番(乙)　[5] [6] 眩眼龜毛迷情∞謬著實我(乙)　[7] 觀+(於)(乙)　[8] 礦=碓(乙)　[9] [梵字]=摩吒(甲)　[10] 佛=尊?(原)　[11] 擊=擣(甲)　[12] 覺+(中)(甲)(乙)　[13] [又]－(甲)　[14] 愚=遇?(原)　[15] 杜=社(甲)(乙)　[16] [不可不可]－(乙)　[17] [可]－(甲)　[18] 原本梵字註記曰[梵字]　[19] 制=喇(乙)　[20] 旗=旗(甲)　[21] 唄=貝(甲)　[22] 讀=誦(乙)　[23] 悟=知(甲)　[24] 遮=遣?(原)　[25] 乙本第字無之乙異本有之, 已下亦准之　[26] 死+(非)(甲)　[27] 泊=洎(甲)(乙)　[28] 七=三(甲)

麌沙之過常爲都不覺知一一罪業招三惡之苦。一一善根登四德之樂。有云。人死歸氣更不受生。如此之類名斷見。有云。人常爲人畜常爲畜。貴賤常定貧富恒分。如此之類名常見。或持牛狗戒。或投死恒河。如此之類曰邪見。邪見外道其數無量。不知出要祖習妄見。如是等類皆悉羝羊之心也。頌[1]曰

凡夫盲善惡　不信有因果
但見眼前利　何知地獄火
無羞造十惡　空論有神我
[2]封著愛三界　誰脫煩惱鎖

問。依何[3]論建立此義。答。大日[4]經。彼經何說。經云。祕密主。無始生死愚童凡夫。執著我名我有分別無量我分。祕密主。若彼不觀我之自性。則我我所生。餘復[5]討有時地等變化。瑜伽我。建立淨不建立無淨。乃至聲非聲。祕密主。如是等我分。自昔[6]以來分別相應希求順理解脫。祕密主。愚童凡夫類猶如羝羊。龍猛菩提心論云。[7]謂凡夫執著名聞利養資生之具。務以安身恣行三毒五欲。眞言行人誠可厭患誠可棄捨

第二愚童持齋[8]心

夫禿樹非定禿。遇春則榮花。增氷何必氷。入夏則泮注。穀牙待濕卉菓結時。至如戴淵改心周處忠孝。礦石忽珍魚珠照夜。物無定性。人何常惡。遇緣[9]則庸愚庶幾大道。順教則凡夫思齊賢聖。羝羊無自性。愚童亦[10]必不愚。是故本覺內薰佛光外射。數[11]爾節食數數檀那。牙種疱葉之善相續而生。敷花結實之心探湯不及。五常漸習十善鑽仰。言五常者仁義禮智信。仁名不殺等[12]恕己施物。義則不盜等積而能施。禮曰不邪等五禮有序。智是不亂等審決能理。信不妄之稱言而必行。能行此五則四序玉燭五才金鏡。國行之則天下升平。家行之則路不拾遺。擧名顯先[13]之妙術保國安身之美風。外號五常內名五戒。名異義融行同益別。斷惡修善之基漸脫苦得樂之濫觴。故經云。下品五戒生贍部洲。中品五戒勝身國。上品牛貨。上上及無我欝單越。廣說之。四洲人民各有王者。王有五種。粟散。四輪王。此五種王必乘十善而來御。故仁王經云。十善菩薩發大心。長別三界苦輪海。中下品善粟散王。上品十善鐵輪王。習種銅輪二天下。銀輪三[14]天性種性。道種堅德轉輪王。七寶金輪四天下。今案此文王者及民必行五戒十善得生人中。未有棄此能得前生修善今生得人。此生不修還墜三途。春種不下秋實何獲。善男善女不可不仰。不可不仰。十惡十善之報。聖王凡王之治。具如十住心論。頌[15]曰

愚童少解貪瞋毒　數爾思惟持齋美
種子內薰發善心　牙疱相續荷英軌
五常十善漸修習　粟散輪王仰其旨

問此住心亦依何經說。答大日經。彼經何說。經云。愚童凡夫或時有一法想生。所謂持齋。彼思惟此少分發起歡喜數數修習。祕密主。是初種子善業發生。復以此爲因於六齋日施與父母男女親戚。是第二牙種。復以此施授與非親識者。是第三疱種。復以此施[16]與器量高德者。是第四葉種。復以此施歡喜授與伎樂人等及獻尊宿。是第五敷花。復以此施發親愛心而供養之。是第六成果

第三嬰童無畏[17]心

嬰童無畏心者。外道厭人凡夫欣[18]天之心也。雖云上生非想下住仙宮。身量四萬由旬壽命八萬劫。厭下界如瘡疣。見人間如蜉蝣。光明蔽日月。福報超輪王。然猶比彼大聖劣弱恐朦似此咳兒。脫小分厄縛。故無畏。未得涅槃樂。故嬰童。問聞譬淮犬高踏。賛龍遠飛。並是藥力所致師術所爲。今此天等依何教就誰師能得。如[19]此自在光明身壽命長遠樂。又天有幾種。請示其名。高問來叩鐘谷何默。嘗試論之。夫狂毒不自解醫王能治。摩尼不自寶工人能[20]營。所謂醫王工人豈異人乎。我大師薄伽梵其人也。如來德具萬種。一一德即一法門之主也。從彼一一身隨機根量說種種法度脫衆生。故大日經云。如來應供正遍知得一切智智。爲無量衆生廣演分布。隨種種趣種種性欲種種方便道宣說一切智智。或聲聞乘道。或緣覺乘道。或大乘道。或五通智道。或願生天。或生人中及[21]龍夜叉乾闥婆。乃至說生摩睺羅伽法云云。今依此文三乘及人天乘教並皆如來所說。若依教修行者必生天

❶曰+(四韻)細註㊊㊁，乙本作本文　❷封＝執㊊㊁　❸論＝經㊊㊁　❹經+(也)㊊㊁　❺討＝計㊊㊁　❻[以]一㊁　❼[謂]イ一㊅　❽(住)+心㊁　❾[則]一㊁　❿[必]一㊅　⓫爾＝時㊁　⓬恕己施＝怒已放㊁　⓭[之]一㊁　⓮天+(下)㊁　⓯曰+(三韻)細註㊊㊁乙本作本文　⓰(施)+與㊁　⓱心+(天乘)細註㊁　⓲天之＝之天㊁　⓳此＝是㊊　⓴營＝瑩㊊㊁　㉑(天)イ+龍㊅

上問若然者諸外道等所行皆是佛法歟。答。此有二種。一合。二違。合者契合如來所說故。違者違乖佛說故。雖云元是佛說。然無始時來展轉相承違失本旨。或隨自見持牛狗等戒以求生天。如是之類並失本意。問。若是佛說者宜直說佛乘等。何用說天乘等。機根契當故。餘藥無益故。問。已聞師及教。請示天數。天有三種。謂欲・色・無色界是。初欲界有六天。[1]四王・忉利・夜摩・都史・樂變化・他化[2]自在是也。色界有十八。此有四別四禪各別故。初禪有三。梵衆・梵輔・大梵是。二禪有三少光・無量光・極光淨是。三禪又三。少淨・無量淨・遍淨是[3]也。第四禪有九[4]天。無雲・福生・廣果・無想・無煩・無熱・善見・善現・色究竟是也。無色界有四。空無邊・識無邊・無處有處・非想非非想是也。此是二十八種天。去海遠近身量大小壽命長短等。具如十住心論。恐繁不述

問。既聞天名數。重請示彼行相。答。諸外道等亦立三寶三學等名。梵天等爲覺寶。四吠陀論等爲法寶。傳授修行者爲僧寶。十善等爲戒。四禪那即定。此定由六行而得。六行者言苦麁障淨妙離是。厭下界作苦麁障想。欣上天作淨妙離觀。由此觀故展轉上生。由他主空三昧空惠發生。由此三學得上天妙樂。雖然道非究竟故不能出生死得涅槃。上射非想還墜地獄。譬如箭射虛空力盡即下。是故不可樂求。問。諸外道同修三學生彼二界。證空三昧言亡慮絕。何由不得斷煩惱證涅槃。[5]觀著二邊定帶二見故。問。同觀非有非無。何墮二邊二見乎。繫屬他主不知因緣中道故。因緣中道其意云何。觀因緣有故不墮斷邊。觀自性空故不墜常見。觀有空即法界[6]即得中道正觀。由此中道正觀故早得涅槃。外道邪見人不知此義。是故不得眞圓寂。若聞此理即得羅漢。問。護戒生天有幾種。生天有四種。一外道如前說。二二乘亦生天上。三大乘菩薩必爲十天王故。四應化諸佛菩薩化作天王故。具如十住心論說。頌[7]曰

外道發心願天樂　虔誠持戒覓歸依
不知大覺圓滿者　豈悟梵天龍尊非
六行修觀生無色　身心五熱徒自[8]賤
斷常空有願勝住　若遇世尊覺我[9]違

問。今此住心亦依何經論解說。答。大日經菩提心論。彼經何說。彼經云。祕密主彼護戒生天是第七受用種子。復次祕密主以此心生死流轉。於善友所聞如是言。此是天大天與一切樂者。虔誠供養一切所願皆滿。所謂自在天・梵天・那羅延天・商羯羅[10]天・自在天子・日天・月天・龍尊等。乃至或天仙・大圍陀論師。各各應[11]普供養。彼聞如是心懷慶悅。殷重恭敬隨順修行。祕密主是名愚童異生生死流轉無畏依第八嬰童心。又云。復次殊勝行隨彼所說中殊勝住求解脫惠生。[12]謂常無常空。隨順如是說。祕密主非彼知解空・非空・常・斷。非有非無俱彼分別無分別。云何分別空。不知[13]諸空非彼能知涅槃。是故應了知空離於斷常（解云。外道頭出要種種苦身心斷常空有數如拋角求乳。若知因緣空忽爾得解脫）又云。祕密主世間因果及業若生若滅繫屬他主空三昧生。是名世間三昧道。又云。若諸天世間眞言法教道如是勤勇者爲利衆生故。龍猛菩薩菩提心論云。諸外道等戀其身命或助以藥物得仙宮住壽。或復生天以爲究竟。眞言行人應觀彼等。業力若盡未離三界煩惱尚存。宿殃未殄惡念旋起。當彼之時沈淪苦海難可出離。當知。外道之法。亦同幻夢陽焰也

[14]祕藏寶鑰卷[15]第上

祕藏寶鑰卷[16]第中

[17]第四唯蘊無我心

若夫鉛刀終無鏌耶之績。泥蛇豈有[18]應龍之能。燕石濫珠璞鼠名涉。名實相濫山來尚矣。然則勝數謬名梵延佛號。長爪實相犢子絕言。徒勞解脫之智未知涅槃之因。是故大覺世尊說此羊車。拔出三途之極苦解脫八苦之業縛。其爲致也。三藏廣張四諦苦觀。三十七品爲道助四向四果即入位言識唯六無七八。告成三生六十劫防非則二百五十。修善即四念八背。半月說罪持犯立斷。一夏隨意凡聖乍別。禿頭割衣鐵杖鋼盂。行則安徐護虫。坐則低頭數息。斯則

[1] 四＋（天）甲乙　[2]〔自在〕－甲乙　[3] 也＝爲三乙　[4]〔天〕－甲乙　[5]（空）＋觀甲乙　[6] 即＝則甲乙　[7] 曰＋（四韻）乙　[8] 賤＝賎甲　[9] 違＝遠甲　[10] 天＋（黑天）乙　[11] 普＝淳甲乙　[12]（所）＋謂甲乙　[13] 諸＋（法）乙　[14] 乙本無末題　[15]〔第〕－甲　[16]〔第〕－甲乙　[17] 第字乙本無之乙異本有之，已下亦准之　[18] 應＋（鷹）乙

身❶之標儀言殺言❷收即知淨之語。行雲迴雪即死尸之想。斯乃心口之灰府。塚間閉目白骨在心。聚落分衞鉢飯吐想。樹葉遮雨誰願堊室。糞掃防風何必紈綺。生空三昧知神我之幻❸影。無生盡智斷煩惱之後有。其通也則虧蔽日月顛覆天地。目徹三世身現十八。石壁無礙虛空能飛。其德也則輪王頂接釋梵歸依。八部供承四衆欽仰。遂乃厭五蘊之泡露惡三途之塗炭。欣等持之清涼。❹廓同大虛湛然無爲。何其樂乎。倚身智之灰滅乘之爲趣大體如此存法故唯蘊遮人故無我。簡持爲義故唯。憂國公子問玄關法師曰。今聞聲聞乘人及法。既知道妙人大入超釋輪六通具足三明圓滿人天所仰福田是憑。理誠可然。所以前來聖帝賢臣。廣建伽藍安置僧人。割萬戶而鳴鐘開千頃❺而斷食。邀仰非他。只在鎭押國家利濟黎元。然今所在僧尼。剃頭不剃欲染衣不染心。戒定智慧乏於麟角。非法濫行稠於龍鱗。日夜經營叩頭匠妾之履。朝夕苞苴屈膝僕婢之足。釋風因茲陵替。佛道由之毀廢。旱❻澇洊至疫癘年起。天下版蕩公私塗炭。職此之由也。不若一切停度絕供。若有羅漢得道者屈身頂敬傾國供給而已。師曰。善哉斯問多有利益宜子開伶倫之聰耳借顏子之敏心。諦聽善思且舉一二褰子之迷。夫蟪蝘不見大鵬之翼。蝘蜓何知難陀之鱗。蝸角不得衝穹昊之頂。僬僥何能踐溟渤之底。生盲不見日月聾聩不聞雷鼓。愚少之分蓋知此乎。又夫物有善惡人殊賢愚。賢善者希愚惡者多。騏驎鸞鳳禽獸之奇秀者也。摩尼金剛金石之靈異者也。人之挺粹者賢聖。帝之稱首者堯舜后美文母。臣歎元凱。麟鳳一見則天下大平。摩剛一目❼則萬物應聲。聖君出世四海無爲。賢臣輔機一人垂拱。雖然聖君希遇千載一御。賢佐難得。五百一執。摩尼空聞名。麟鳳誰見實。然則不見麟鳳不可絕羽毛之族。不得如意不可拋金玉之類。堯舜不再生天下之主何無元凱不更出率土之臣豈休。孔麟既擢好儒之輩每邦連袂。❽李牛已西求道之徒每縣側肩。代無扁華醫道何不斷。時絕羿養武術誰可廢。師鍾感天綵綺義獻應仙龍管。其人既往其術誰得。然猶所以彈指聒耳書札汙目。並❾皆不得能爲之猶賢。然則羅漢聖果一生難得。是故鈍根六十劫利智則三生修練苦行乃證聖位。雖無向果之賢聖。其道何絕哉。公子曰。賢聖難遇誠其然也。持戒智慧何其未聞思。師曰。時有增減法有正像。增劫之日人皆思十善。減劫之年家好十惡。正法千年內持戒得道者多。像法千載外護禁修德者少。當今時是濁惡人根劣鈍依稀其道。髣髴其風。妙道難鑽輕毛隨風。斯乃蒼天西傾群星何東。黃輿震裂草木何靜。公子曰。若如還答時根所牽道流猶難。若然者五濁惡世定無持戒定慧人乎。師曰。何爲❿必其然乎。夫雖蹶蓋西轉日月東流南斗隨運北極不移。冬天盡殺松柏不⓫彫陰氣凍水。潮洒不冰。紂民編戶可戮然猶三人稱仁。堯戶比屋可封。然猶四凶受⓬殛。火日燒物布鼠遊中。水能溺人龍鯱泳內。以此觀之。雖云有同者亦有不和者。由此而言。時雖濁濫何無其人乎。公子曰。既知有人其人安在乎。師曰。大方無隅大音希聲。大白若辱大直若屈。大成若缺大盈若沖。玄德玄同非聖孰知。知人之病古聖亦難。公子曰。和光同塵抑有前聞。然猶山藏玉而草木茂。獄收劍而光彩衝。尋蠋知形見煙悟火。有智有行何必難知。師曰。物無心故現相。人含心故叵辨。公子曰。既聞聖賢不易辨。然猶佛法⓭蠹國僧人蠶食。其益安在乎。師曰。有益無益後更陳答。且舉大綱示道俗之損益。今聞子問不思佛⓮法流傳。只在憂國家之損益。並忠臣義士誠可然也。夫所以建國設職樹君御民。本非爲宰天下而供君王居海內而給臣佐。當以爲與天下之父母⓯濟萬⓰民之塗炭。然則御馬之法非鑣策不能馭人之道非敎令不得。是故垂五常之法導四海之人。五經三史示其正路。金科玉條防其邪逸。若使主上行之則天下無爲。黎下遵之則宇內無事。君臣父子之禮有序。上和下睦之義無缺。然今誦詩者無溫惠淳和之心。讀禮者忘恭儉揖讓之志。懲惡勸善春秋所宗。潔靜精微周易攸尊。學代披誦誰契孔丘之誠合周公之勸。能誦

❶[之]ー㊁　❷收＝取㊁　❸影＝陽㊥㊁　❹廓＝朗㊁　❺[而]ー㊥㊁　❻洊＝荐㊥㊁　❼[則]ー㊥　❽李＝季㊥　❾皆＋(準)㊁　❿[必]ー㊥㊁　⓫彫＝凋？　⓬殛＝殃㊁　⓭蠹＝蟲㊁　⓮法＋(之)㊁　⓯濟＝渡㊥　⓰民之＝人㊥㊁

能言鸚鵡能爲。言不行何異猩猩。又夫百工代天九牧馭人。七道五畿之長三百六十之守。縣縣令尉鄕鄕里正。家家父子門門百姓。其數無量貴賤無邊。然猶行仁義者幾何。修忠孝者幾許。愼守禮信者有幾。不犯律令者幾人。並皆上下讀文不愼共行。貴賤口是心行悉非。諺曰、擊孝經打母頭。蓋斯之謂也。不曾顧己乖越法教。還談毀他人違犯經法。所謂蔽己臟脚發他臁足者也。如公子所論天下所有百工令長並皆乖法者多。率土所有元元忠孝希聞。三教皆是一人之所弘傳。何以釋緇違犯吹毛❶求瑕。儒素邪非令弘不糺。又夫諸寺封戶不出一萬。僧尼啜粒不過一鉢。讀經禮佛報國家之恩。觀念坐禪答四恩之德。然今俗素衣食、或食萬戶之侯、或費千乘之國。百里之宰三❷公職。尸坐溪壑❸碩鼠尾閭。空食人祿徒受人官。八元之美五臣之德。伊尹負鼎公望垂❹綸。張良三略陳平六奇。如是❺之功如❻此之德何以不聞。若責僧尼之一鉢、何不檢俗素之多費。於是公子忙然無言。喟然良久曰。俗官俸祿官位所當。加以星出星入櫛風沐雨。日夜在公何以辭讓。至如僧尼讀經禮佛。堂上宴坐任意修行。何能諷一卷之般若、禮一佛之名號、報國家之鴻恩答四恩之廣德乎。師曰。公子之言雖似是然未知妙。夫法名諸佛之師。佛則傳法之人。一句妙法億劫難遇。一佛名字憂曇非喩。是故雪童投身精進剜皮。滿界財寶不如一句之法。恒沙身命不比四句之偈。輪王爲床喜見燒身。良有以也。稱一佛名號消無量重罪。讚一字眞言獲無邊功德。何況一鉢飽飯四種恩德何以不酬。公子曰。此言迂誕未足信受。吾師孔李不曾吐言。若誦經爲功禮佛爲積。吾亦誦五經三史之文禮周旦孔丘之像。與此何別。又五經之文三藏之字。文字是同誦持何異。師曰。公子之言乍聞似是。熟思天殊。深義乍難信且以譬說之。夫勅詔官符與臣下往來。文字是同功用太別。如勅書一命則天下奉行。施賞施罰百姓喜懼。如來經法亦復如是。菩薩聲聞天龍八部何人不信。當知外書如百姓之文。佛經如天子之勅。是故釋帝誦之摧修羅之軍。閻王跪之禮受持之人。未有誦五經而消罪讀三史而拔災。公子曰。釋迦辨而說功德。孔丘謙而不自❼伐。師曰。莫❽遺斯言。孔甫自稱禮西方之聖。李老亦復吐吾師之談。大聖不妄語。謗即墮深坑。公子曰。作十惡五逆者理可塡地獄。謗人謗法何由可然。師曰。子未聞療病之法乎。治身病必資❾三法。一醫人。二方經。三妙藥。病人若敬醫人信方藥至心服餌❿疾即除愈。病人若罵醫人不信方藥不服妙藥病疾何由得除。如來治衆生心病亦復如是。佛如醫王。教如方經。理如妙藥。如理思惟猶如服藥。依法服藥滅罪證果。然今重罪愚人謗人謗法重罪何脫。法資人弘人待法昇。人法一體不得別異。是故謗人則法毀法則人。謗人謗法定墮阿鼻獄更無出期。世人不知斯義任舌輒談不顧深害。寧可日夜作十惡五逆、一言一語不合謗人法。行殺盜者現得衣食之利。謗人法者於我何益。公子曰。謹承⓫示南而自今以後不敢違犯。公子曰。既承不可謗人法。然未委人法有幾種。爲當有深淺乎。師曰。大而論之有二種。一顯教法。二密教法。顯教中又二。言一乘三乘別故。一乘者如來他受用身從十地至初地所現報身所說一乘法是也。三乘者應化釋迦爲二乘及地前菩薩等所說經是也。密教者自性法身大毘盧遮那如來與自眷屬自受法樂故所說法是也。所謂眞言乘者是也。如是諸經法契當其機根並皆妙藥。隨其經教菩薩造論人師作疏。末代弟子依斯經論讀誦修行。斯乃人⓬法差別也。淺深禍罰如十住心論。公子曰。今聞師說已知人法之別。然今造諸論疏者皆破他立自。不成謗法耶。師曰。菩薩用心皆以慈悲爲本以利他爲先。能住斯心破淺執入深教利益尤廣。若挾名利心執淺教破深法不免斯尤。公子曰。既蒙提撕心霧忽消。然猶有心中未決者。何者既承雖無得道者其道不可絕。具戒慧者若辱若昧。然今見世間⓭兆役者衆姧盜者多。御代聖皇佐時賢臣見斯彌猴不能默忍。佛教王法相和如何。師曰。此有二種。一悲門二智門。大悲之門開而無遮。大智

❶求=縮②　❷公十(之)㊥　❸碩=頑②　❹綸=釣㊥、論②　❺「之」一②　❻此=是②　❼伐=代②　❽遺=遜②　❾三十(醫)ィ②　❿疾=病②　⓫示=指ィ②　⓬法十(之)㊥②　⓭兆=逃㊥②

之門制而無開。制門如涅槃薩遮等經。悲門如十輪等經。相和與奪坐贓斷而已。又人王法律法帝禁戒事異義融。任法捺駁利益甚多。枉法隨心罪報極重。世人不知斯義。不細王法不❶訪佛法。隨愛憎而浮沈任貴賤而輕重。以此駁代後報何免。不可不愼不可不愼。又公子先所談旱澇疫癘天下版蕩僧人之所招者。此亦不然。子未見大道妄吐斯言。今當擧秦鏡臨子面。若災由非法之僧尼者。堯代九年之水湯時七載之旱。如是旱澇由誰僧而興。彼時無僧何必由僧。夏運顚覆殷祚夷滅。周末絶廢秦嗣❷早亡。並皆禍起三女運隨天命。其日無僧豈預佛法。夫災禍之興略有三種。一時運二天罰三業感。時運者。所謂陽九百六堯水湯旱當之。是故聖帝出❸震見機逆備減劫五濁亦是。天罰者。由教令乖理天卽罰之。孝婦不雨之誅忠臣降霜之囚如是之類是也。業感者。惡業衆生同生惡時業感故招如是災。如是之論具如歷代五行志等及守護國經王法正論經等。子不曾知斯義。橫吐狂言理不可當。師曰。有益無益後當陳答者。夫無病則無藥有障則有教。妙藥悲病而興佛法愍障而顯。是故聖人出世必由慈悲。大慈與樂大悲拔苦。拔苦與樂之本不如防源。防源之基非教不得。❹疾有輕重藥則强弱障有厚薄教則淺深。增劫病輕輸十御人。減劫障厚如來垂教。五濁惡世衆生❺疾重。三毒鬱興八苦迫身。禍德薄少貧❻病極多。斯卽前世惡因之報感。遂乃嗜味者殺生命而塡腹貪財者奪他物而衣食。耽色飛蛾拂炎滅身。好酒猩猩瓮邊被縛。如是邪見行不可勝計。此生作惡業後當❼墜三途。三途之苦經劫難免。如來慈父見此極苦說其因果說惡因果拔其極苦。示善因果授其極❽果。修其教者略有二種。一出家二在家。出家者剃頭染衣比丘比丘尼等是也。在家者戴冠絡纓優婆塞優婆夷等是也。上達天子下及凡庶。持五戒十善等歸依佛法者皆是也。言菩薩者如是在家人持十善戒修六度行者是也。出家發大心者亦是。斷惡故離苦修善故得樂。下從人天上至佛果。皆是斷惡修善之所感得。爲示斯兩趣大聖設教。佛敎既存弘行在人。是故知法者出家傳燈仰道者入道故形。經云。若有國王父母放人民男女等令出家入道所得功德無量無邊。有僧尼故佛法不絶佛法存故人皆開眼。眼明而行正道。遊正路故至涅槃。加以經法所在諸佛護念諸天守衛。如是利益不可勝計。公子曰。知法弘道者利益灼然。❾無法❿非經者何其滿國乎。師曰。大山德廣禽獸爭歸藥毒雜生。深海道大魚鼈集泳龍鬼並住。寶珠之邊必有惡鬼。闇遠寶藏之側定有盜賊窺窬。美女不招好醜之男爭逐。醫門不召疾病之人投歸。腥肉集蠅臭屍聚蠅。聖王不言萬國競歸王。巨壑不思千流各朝宗。富人不呼貧人集。智者默之童朦聚。明鏡瑩淨妍蚩之像現之。清水澄湛大小之相影之。大虛無心萬有容之。大地無念百草出之。堯子不肖父聖。舜父欲殺子孝。孔子門徒其數三千。達者則七十其餘則不⓫註。釋尊弟子無量無數。六群天授善星比丘濫行極多。如來在日不得純善。何況末代之裔乎。然猶如來慈悲三界爲父。賢愚善惡何不喝喝。物理如是何足怪乎。雖然變毒爲藥化鐵爲金。堯戶可封桀民可誅。斯乃時運之所致皇風之所染。迦葉如來明說所由。⓬事見守護國經。文煩不抄要覽者閱耳。頌⓭曰

建立與無⓮淨　雖深未斷煩
空談內外我　輪轉生死樊
大聖開羊乘　修觀得涅槃
五停四念處　六十三生觀
二百五十戒　持之離八難
人空無漏火　滅智身心殫
儻遇如來警　迴心菩薩⓯寬

問。此心亦依何經論建立耶。答。大日經菩提心論。彼經論何說。經云。謂如是解唯蘊無我根境界淹留修行。又云聲聞衆住有緣地識生滅除二邊。極觀察智得不隨順修行因。是名聲聞三昧道。又云。若聲聞所說眞言一一句安布。菩提心論證文與下文心雜擧。故不別抄。行和臨下可知

第五拔業因種心

拔業因種心者。麟角之所證部行之所行。觀因緣於十二厭生死乎四五見彼華葉覺

❶訪＝謗㊊　❷旱＝早㊊㊂　❸震＝辰㊊　❹疾＝病㊂　❺疾＝病㊊㊂　❻病＝弊㊂　❼墜＝墮㊊㊂　❽果＝樂㊂　❾無＝非㊊　❿非＝不㊂
⓫註＝經㊊　⓬事＋(具)㊊㊂　⓭曰＋(七言)㊂　⓮淨＝諍㊂　⓯寬＝覓㊊

四相之無常。住此林落證三昧於無言。業惱株杌猶此而拔。無明種子因之而斷。爪犢遙望不近。建聲何得窺窬。游泳滿寂之淵。優遊無爲之宮。自然尸羅無授而具。無師智慧自我而獲。三十七品不由他悟。蘊處界善不待藍色。身通度人不用言語。大悲闕無方便不具。但自盡苦證得寂滅。故經云。拔業煩惱株杌無明種子生十二因緣。又云。是中辟支佛復有小差別。謂三昧分異淨除於業生。釋云。謂十二因緣者。守護國經云。復次善男子。如來於一切靜慮解脫等持等至伏滅煩惱生起因緣皆如實知。佛云何知。謂知衆生煩惱生起以何因生以何緣生。滅惑清淨何因能滅何緣能滅。此中煩惱生因緣者謂不正思惟。以此爲其因無明爲緣。無明爲因行爲緣。行爲因[1]無明爲因識爲緣。識爲因名色爲緣。名色爲因六處爲緣。六處爲因觸爲緣。觸爲因受爲緣。受爲因愛爲緣。愛爲因取爲緣。取爲因有爲緣。有爲因生爲緣。生爲因老死爲緣。煩惱爲因業爲緣。見爲因貪爲緣。隨眠煩惱爲因現行煩惱爲緣。此是煩惱生起因緣。云何衆生滅諸煩惱所有因緣。有二種因有二種緣。云何爲二。一[2]者從他聞種種隨順法聲。二者內心起於正念。復次有二種因有二種緣。能令衆生清淨解脫。謂奢摩他心一境故毘鉢舍那能善巧故。復次有二種因有二種緣不來智故。如來智故[3]復有二種因緣。微細觀察無生理故。近解脫故。*復有二種因緣具足行故。智慧解脫現在前故。復有二種因緣。謂盡智故。無生智故。復有二種因緣。隨順覺悟眞諦理故隨順獲得眞諦智故。此是衆生除滅煩惱清淨因緣。如來悉知。復次善男子煩惱因緣無有數量。解脫因緣亦無有數量。或有煩惱能與解脫以爲因緣觀實體故。或有解脫能與煩惱以爲因緣生執著故。

頌[4]曰

緣覺鹿車無言說　部行麟角類不同
因緣十二深觀念　修習百劫具神通
拔業煩惱及種子　灰身滅智如虛空
湛然久醉臥三昧　蒙警迴心一如宮

問。此住心亦依何經論說耶。答。大日經菩提心論。彼經論何說。經云。緣覺拔業煩惱株杌無明種子生十二因緣。離建立宗等。如是湛寂一切外道所不能知。先佛宣說離一切過。又[5]云。緣覺深觀察因果住無言說法不轉無言說。於一切法證極滅語言三昧。是[6]爲緣覺三昧道。又云。祕密主若住緣覺聲聞所說眞言摧害於諸過。又云。聲聞所說眞言一一句安布。是中辟支佛復有少差別。謂三昧分異淨除於業生。龍猛菩薩菩提心論云。又二乘之人聲聞執四諦法緣覺執十二因緣。知四大五[7]蘊畢竟磨滅。深起厭離破衆生執。勤修本法剋證其果。趣本涅槃已爲究竟。眞言行者當觀。二乘之人雖破人執猶有法執。但淨意識不知其他。久久成果位。[8]以灰身滅智趣其涅槃。如太虛空湛然常寂。有定[9]姓者難可發生。要待劫限等滿方乃發生。若不定*姓者無論劫限。遇緣便迴心向大。從化城起以爲超三界。謂宿信佛故乃蒙諸佛菩薩加持力而以方便遂發大心。乃從初十信下遍歷諸位。經三無數劫難行苦行然得成佛。既知聲聞緣覺智慧狹劣亦不可樂。十住論云。若墮聲聞地及辟支佛地若爾者是大衰患。如助道法中說。[10]若墮聲聞地及辟支佛地是名菩薩死。則失一切利。若墮於地獄不生如是畏。若墮二乘地即爲大怖畏。墮於地獄中畢竟得至佛。若墮二乘地畢竟遮佛道。佛自於經中解說如是事。如人貪壽者斬首則大畏。菩薩亦如[11]此[12]於聲聞地及辟支佛地應生大怖畏。

祕藏寶鑰卷[13]第中[14]

祕藏寶鑰卷[15]第下

[16]第六他緣大[17]乘心

學有大士法樹號他緣乘。越建爪而高昇超聲緣而廣運。二空三性洗自執塵。四量四攝[18]濟他利行。思惟陀那深細專注幻焰似心。於是芥城竭而還滿。瓦石磷而復生。三種練磨策初心之欲退。四弘願行仰後身之勝果。築等持城安唯識將。征魔旬仗陣伐煩惱賊帥。整八正軍士縛以伺事繩。走六

[1][無明爲因]－㊥㊦　[2][者]－㊦　[3]復＋(次)㊥㊦*　[4]曰＋(四韻)㊦　[5]云＝言㊥　[6]爲＝名㊦　[7]蘊＝陰㊥㊦　[8]以＝已㊦　[9]姓＝性㊥*　[10]若墮乃至畏九十九字甲本作五字偈二十句　[11]此＝是㊥　[12](若)＋於㊥㊦　[13][第]－㊥㊦　[14]此次甲本奧書曰爲報佛恩開祖蓮諡開印板傳之來集矣正應三年庚寅五月十五日沙門慶賢　[15][第]－㊥㊦　[16][第]－㊦　[17]乘＋(住)㊦　[18]濟＝齊㊥

通精騎殺以智慧劍封勞績以五等爵冊心王以四德都。勝義勝義致太平之化。啟詮談旨扇無事之風。垂拱一眞之臺無爲法界之殿。三大僧祇之庸於是稱帝。四智法王之號本無今得。爾乃藏海息七轉之波。蘊落斷六賊之害。無分正智等眞常國。後得權悲遍諸趣類。製三藏法令化三根有情。造十善格式導六趣衆生。言乘即三談識唯八。五性有成不三身即常滅。百億應化何況六舟。千葉牟尼等授三駕。緣法界有情故他緣。簡聲獨羊鹿故大名。運自他平圓性故曰乘。此乃君子之行業菩薩之用心。此北宗大綱蓋如此乎。頌[1]曰

心海湛然無波浪　識風鼓動爲去來
凡夫眩著幻男女　外道狂執蜃樓臺
不知自心爲天獄　豈悟唯心除禍災
六度萬行三劫習　五十二位一心開
煩惱所知已斷淨　菩提涅槃是吾財
四三點德今具足　不覺外求[2]太悠哉
言[3]忘慮絕遍法界　沈淳一子尤可哀

問。此住心亦依何經論建立。答。大日經菩提心論等。彼經等何說。答。大日經云。祕密主大乘行。發無緣乘心。法無我性。何以故。如彼往昔如是修行者觀察蘊阿賴耶。知自性如幻陽焰影響旋火輪乾闥婆城。龍猛菩薩菩提心論云。又有衆生發大乘心。行菩薩行。於諸法門無不遍修。復經三阿僧祇劫修六度萬行。皆悉具足然證佛果。久遠而成斯由所習法教致有次第。問。斷二障證四德。如此沒馱爲究竟耶。如是行處末[4]致本源。何以得知。龍猛菩薩說。一切行者斷一切惡修一切善。[5]超十地*致無上地。圓滿三身具足四德。如是行者無明分位非明分位。今依此證文。此住心之佛未*致[6]心原。但遮心外之迷無開祕藏之寶。

[7]第七覺心不生[8]心

夫大虛寥廓含萬象越氣。巨壑泓澄孕千品爰一水。誠知一爲百千之母。空即假有之根。假有非有而有有森羅。絕空非空而空空不住。色不異空建諸法而宛然空。空不異色泯諸相而宛然有。是故色即是空空即是色。諸法亦爾何物不然。似水波之不離。同金莊之不異。不一不二之號立。二諦四中之稱顯。觀空性於無得。越戲論於八不。于時四魔不戰而縛三毒不殺自降。生死即涅槃更無階級。煩惱即菩提莫勞斷證。雖然無階之階級不壞五十二位。階級之無階不礙三一念成覺。一念之念經三大而勤自行一道之乘馳三駕而勞化他。悲唯蘊之迷無性。歎他緣之阻境智。心王自在得本性之水。心數客塵息動濁之波。權實二智證圓覺乎一如。眞俗兩諦得教理乎絕中。悟心性之不生知境智之不異。斯乃南宗之綱領也。故大日尊告祕密主言。祕密主彼如是捨無我。心主自在覺自心本不生。何以故。祕密主心前後際不可得故。釋曰。心主即心王也。以不滯有無故心無罣礙。所爲妙業隨意能成。故云心主自在。心王自在明即是淨菩提心更作一轉開明。倍勝於前劫也。心王猶如池水性本清淨。心數淨除猶如客塵清淨。是故證此性淨時即能自覺心本不生。何以故。心前後際俱不可得故譬如大海波浪以從緣起故。[9]即是先無後無。而水性不爾。波浪從緣起時水性非是先無。波浪因緣盡時水性非是後無。心王亦復如是無前後際。以前後際斷故。雖復遇境界風隨緣起滅而心性常無生滅。覺此心本不生是漸入阿字門。如是無爲生死緣因生壞等義。如勝鬘經寶性[10]佛性論等中廣明。謂本不生者兼明不生不滅不斷不常不一不異不去不來等。三論家舉此八不以爲究極中道。故吉藏法師二諦方言佛性等章廣談此義。頌[11]曰

因緣生法本無性　空假中道都不生
波浪滅生但是水　一心本自湛然澄
色空不壞智能達　眞俗宛然理分明
八不利刀斷戲論　五邊而縛自降[12]平
心通無礙入佛道　從此初門移心亭

經云。祕密主。彼如是捨無我心主自在覺自心本不生。何以故。祕密主。心前後際不可得故。如是知自心性。是超越二劫瑜祇行。菩提心論云。當知一切法空。已悟法本無生心體自如不見身心。住於寂滅平等究竟眞實之智令無退失。[13]忘心若起知而勿隨*忘若息時心源空寂。問。絕諸戲論寂靜無爲。如是住心[14]致極底[15]否。那伽羅樹

[1]曰＋(七讃)細註㊥㊁　[2]太＝汰㊥　[3]忘＝亡㊥　[4]致＝到㊥㊁*　[5]超＋(於)㊥㊁　[6]心＝本イ㊥　[7]第字乙本無之乙異本有之，已下亦准之　[8](住)＋心㊁　[9](非)＋即㊁，即＝非イ㊁　[10]〔佛性〕－㊁　[11]曰＋(五讃)細註㊥㊁，乙本作本文　[12]平＝于イ㊥　[13]忘＝妄㊥*　[14]致＝到㊥㊁　[15]否＝不㊥㊁

那菩薩說。清淨本覺從無始來。不觀修行非得他力。性德圓滿本智具足。亦出四句亦離五邊。自然之言不能自然。清淨之心不能清淨。絕離絕離。如是本處無明邊❶域非明分位

第八❷如實一道無爲心（又名如實知自心 又名空性無境心）

若夫孔宣出震且述五常乎九❸洲。白會誕華宿開一乘乎三草。於是狂醉黎元仕而不進。癡闇黔首往而不歸。七十達者頗昇其堂。萬千羅漢乃信金口。度❹內五常方圓不合。界外一車大小不入。是故三七觀樹四十待機。初轉四諦方等洗人法之垢穢。後灑一雨圓音。藹草木之芽葉。至如入蓮華三昧觀性德不染。放白毫一光表修成遍照。會三歸一讚佛智之深多。指本遮末談成覺之久遠。寶塔騰踊二佛同座。娑界震裂四唱一處賜髻珠獻瓔珞。利智鶖子疑吾佛之變魔。等覺彌勒怪子年之過父。一實之理吐本懷於此時。無二之道得滿足於今日。爾乃羊鹿驚而露牛疾。龍女出而象王迎。一種行處衍身心之室宅。十箇如是安止觀之宮殿。寂光如來融境智而知見心性。應化諸尊願行願而分身隨相。寂而能照。照而常寂。似澄水之能鑒。如瑩金之影像。瀅金即照影。照影即金水。即知境即般若般若即境。故云無境界。即此如實知自心名爲菩提。故大日尊告祕密主❺云。祕密主。云何菩提。謂如實知自心。祕密主。是阿耨多羅三藐三菩提乃至彼法少分無有可得。何以故。虛空相是菩提。無知解者亦無開曉。何以故。菩提無相故。祕密主。諸法無相。謂虛空相。爾時金剛手復白佛言。世尊誰尋求一切智。誰爲菩提成正覺者。誰發起彼一切智智。佛言。祕密主自心尋求菩提及一切智。何以故。本性清淨故。心不在內不在外。及兩中間心不可得。祕密主。如來應正等覺非青非黃。非赤非白非紅非紫非水精色。非長非短非圓非方。非明非暗非男非女非不男女。祕密主。心非欲界同性。非色界同性。非無色界同性。非天龍夜叉乾闥婆阿修羅迦樓羅緊那羅摩睺羅伽人非人趣同性。祕密主。心不住眼界不住耳鼻舌身❻意界。非見非顯現。何以故。虛空相心離諸分別無分別。所以者何。性同虛空即同於心。性同於心即同菩提。如是祕密主。心虛空界菩提三種無二。此等悲爲根本方便波羅蜜滿足。是故祕密主。我說諸法如是。令彼諸菩薩衆菩提心清淨知識其心。祕密主。若族姓男族姓女。欲識知菩提當如是識知自心。祕密主。云何知自心。謂若分段或顯色或形色或境界若色若受想行識。若我若我所若能執若所執。若清淨若界若處。乃至一切分段中求不可得。祕密主。此菩薩淨菩提心門名初法明道。　釋❼曰。謂無相虛空相及非青非黃等言。並是明法身眞如一道無爲之眞理。佛說此名❽初法明道。智度名入佛道初門。言佛道者指金剛界宮❾大曼荼羅佛。於諸顯教是究竟理智法身。望眞言門是則初門。大❿日尊及龍猛菩薩並⓫是皆明說不須疑惑。又下文云。所謂空性離於根境無相無境界。越諸戲論等同虛空。離有爲無爲界離諸造作離眼耳鼻舌身意者。亦是明理法身。無畏三藏說。行者住此心時即知釋迦牟尼淨土不毀。見佛壽量長遠本地之身與上行等從地涌出諸菩薩同會一處。修對治道者雖迹隣補處然不識一人。是故此事名祕密證。此理佛亦名常寂光土毘盧遮那。大隋天台山國淸寺智者禪師。依此門修止觀得法花三昧。即以法花中論智度爲所依⓬構一家義。此乘之趣大體如此。頌⓭曰

前劫菩薩作戲論　此心正覺亦非眞
無爲無相一道淨　非有非無不二陳
心境絕泯常寂土　語言道斷遮那賓
身心⓮也滅大虛等　隨類影現變化仁

問。如是一法界一道眞如之理爲究竟佛。龍猛菩薩說。一法界心非百非背千是。非中非中背天背天。演水之談足斷而止。審慮之量手亡而住。如是一心無明邊⓯域非明分位

第九極無自⓰性心

極無自性心。今釋此心有二種趣。一顯略趣。二祕密趣。顯略趣者。夫甚深也者蘇嚧。峻高也者蘇迷。廣大也者虛空。久遠也者芥石。雖然芥石竭磷虛空可量。蘇迷十六萬踰嚧八億那。近而難見我心。細而遍空我佛。我佛難思議。我心廣亦大。巧藝心迷

❶域＝城㊥㊂　❷〔如實〕－㊥㊂　❸洲＝州㊥　❹內＋（五）㊂　❺云＝言㊂　❻〔意〕－㊂　❼曰＝云㊂　❽初＝諸㊂　❾大＋（日）㊥㊂　❿日＋（世）㊥㊂　⓫〔是〕－㊥㊂　⓬構＝摘㊂　⓭曰＋（四頌）細註㊥㊂，乙本作本文　⓮也＝又㊂　⓯域＝城㊥　⓰性＋（住）㊥㊂

鄉笭。離律眼盲休見。禹名舌斷夸步足刖。聲緣識不識薩埵智不知。奇哉之奇絶中之絶其只自心之佛歟。迷自心故六道之波鼓動。悟心原故一大之水澄❶淨。澄淨之水影落萬像、一心之佛鑒知諸法。衆生迷此理輪轉不能絶。蒼生太狂醉自心不能覺。大覺慈父指其歸路。歸路五百由旬。此心則都亭。都亭非常舍隨緣忽遷移。遷移無定處、是故無自性。諸法無自性無性之祕告。❷驚一道於彈指覺無爲於未極。等空之心於是始起。寂滅之果果還爲因。是因是心望前顯敎極果。於後祕心初心。初發心時便成正覺、宜其然也。初心之佛其德不思議。萬德始顯一心稍現。證此心時知三種世間卽我身。覺十箇量等亦我心、盧舍那佛始成道時第二七日與普賢等諸大菩薩等廣談此義。是❸卽所謂花嚴經也。爾乃苞花藏以爲家籠法❹界爲國。七處莊座八會開經。入此海印定觀法性圓融。照彼山王機示心佛不異。攝九世於刹那舒一念於多劫。一多相入理事相通。帝網譬其重重錠光喩其隱隱。遂使就覺母以發心歸普賢而證果。三生練行百城訪友一行行一切一斷斷一切。雖云初心成覺十信道圓。因果不異經五位而馳車。相性不殊渾十身而同歸。斯則花嚴三昧之大意。故大日如來告祕密主言。所謂空性離於根境無相無境界越諸戲論等同虛空、離有爲無爲界離諸造作離眼耳鼻舌身意極無自性心生。善無畏三藏說。此極無自性心一句悉攝花嚴敎盡。所以者何花嚴大意❺原始要終明眞如法界不守自性隨緣之義。杜順和上依此法門造五敎花嚴三昧法界觀等。弟子智儼相續。智儼弟子法藏法師又廣五敎作旨歸綱目及疏。卽此花嚴宗之法門一一義章。頌❻曰

風水龍王一法界　眞如生滅歸此岑
輪花能出體大等　器衆正覺極甚深
緣起十玄互主伴　呑流五敎海印音
重重無礙喩帝網　隱隱圓融錠光心
花嚴三昧一切行　果會十尊諸刹臨
雖入此宮初發佛　五相成身可追尋

經云。離有爲無爲界離諸造作離眼耳鼻舌身意極無自性心生。等虛空無邊一切佛法依此相續生。祕密主如是初心佛說成佛因。於業煩惱解脫而業煩惱具依。金剛頂經說。薄伽梵大菩提心普賢大菩薩住一切如來心。時如來滿此佛世界猶如胡麻。爾時一切如來雲集。於一切義成就菩❼薩坐菩提場。往詣示現受用身。咸作是言。善男子云何證無上正等覺菩提。不知一切如來眞實忍諸苦行。時一切義成就菩薩由一切如來警覺。卽從阿娑婆那伽三❽摩地起禮一切如來白言。世尊如來敎示我。云何修行。云何是眞實。如是說已。一切如來異口同音告彼菩薩言。善男子當住觀察❾自三摩地。以自性成就眞言自恣而誦。守護國經云。爾時釋迦牟尼佛言。祕密主我於無量無數劫中修集如是波羅蜜多。至最後身六年苦行。不得阿耨多羅三藐三菩提成❿毘盧遮那。坐道場時無量化佛猶如油麻遍滿虛空。諸佛同聲而告我言。善男子云⓫何求成等正覺。我白佛言。我是凡夫未知求處。唯願慈悲爲我解說。是時佛同告我言。善男⓬子諦聽當爲汝說。汝今宜應當於鼻端想月輪於月輪中作唵字觀。作是觀已於後夜分得成阿耨多羅三藐三菩提。善男子十方世界如恒河沙三世諸佛。不於月輪作唵字觀得成佛者無有是處。何以故。唵字卽是一切法門。亦是八萬四千法門寶炬關鎖。唵字卽是毘盧遮那之眞身。唵字卽是一切陀羅尼母。從此能生一切如來。從如來生一切菩薩。從菩薩生一切衆生。乃至生少分所有善根此。龍猛菩提心論云。夫迷途之法從妄想生。乃至展轉成無量無邊煩惱輪迴六趣。若覺悟已妄想止除種種法滅。故無有自性。復次諸佛慈悲從眞起用救攝衆生。應病與藥施諸法門隨其煩惱對治迷津。遇筏達於彼岸法已應捨無自性故。乃至妄若息時心源空寂。萬德斯具妙用無窮。⓭但具此心者能轉法輪自他俱利。又云。性淨本覺三世間中皆悉不離熏習彼三而爲一覺。莊嚴一大法身之果。是故名爲因熏習鏡。云何名爲三種世間。一者衆生世間二者器世間。三者智正覺世間。衆生世間者謂異生性界。器世間者謂所依止土。智

❶淨＝靜㊂㊄＊　❷驚＝警㊂　❸卽＝則㊄　❹界＋(而)㊂㊄　❺原＝厚㊄　❻曰＋(六韻)細註㊀㊄　❼薩＋(摩訶薩)㊂　❽摩＝麼㊂　❾自＋(心)㊂　❿(大)＋毘㊂　⓫何＋(而)㊂㊄　⓬[子]－㊄　⓭但＋(具自心性)㊂㊄

正覺世間者謂佛菩薩。是名爲三。此中鏡者謂輪多梨花鏡。如取輪多梨花安置①一處②同集諸物。由此花熏一切諸物皆悉明淨。又明淨物花中現前皆悉無餘。一切諸物中彼花現前亦復無餘。因熏習鏡亦復如是。熏一切法爲淸淨覺令悉平等

問。如是一心本法至極住心。龍猛菩薩說。三自一心法。一不能一假能入一。心不能心假能入心。實非我名而③目於我。亦非自唱而契於自。如我立名而非實我。如自得④唱非實自。玄玄又玄遠遠又遠。如是勝處無明邊⑤域非明分位

⑥第十祕密莊嚴⑦心

九種住心無自性　轉深轉妙皆是因
眞言密教法身說　祕密金剛最勝眞
五相五智法界體　四曼四印此心陳
刹塵渤馱吾心佛　海滴金蓮亦我身
一一字門含萬像　一一刀金皆現神
萬德自性輪圓足　一生得證莊嚴仁

經云。復次祕密主。眞言門修行諸菩薩。無量無數百千俱胝那庾多劫積集無量功德智慧。具修諸行。無量智慧方便皆悉成就。解云。此歎初入眞言菩薩功德。又云。爾時毘盧遮那世尊。入於一切如來一體速疾力三昧。說自證法界體性三昧言。我覺本不生。出過語言道。諸過得解脫。遠離於因緣。知空等虛空。如實相智生。已離一切暗。第一實無垢。解云。此頌文約義廣言⑧淳心深。非面難說。又有百字輪十二字等眞言觀法三摩地門。及金剛界三十七尊四智印三摩地。卽是大日如來極祕⑨密三昧。文廣不能具述

又龍⑩猛菩提心論云。第三言三摩地者。眞言行人如是觀已。云何能證無上菩提。當知法爾應住普賢大菩提心。一切衆生本有薩埵。爲貪瞋癡煩惱之所縛故。諸佛大悲以善巧智說此甚深祕密瑜伽。令修行者於內心中觀日月輪。由作此觀照見本心湛然淸淨猶如滿月光遍虛空⑪無分別。亦名無覺了。亦名淨法界。亦名實相般若波羅蜜海。能含種種無量珍寶三摩地⑫猶滿月潔白分明。何者爲一切有情悉含普賢之心。我見自心形如月輪。何故以月輪爲喩。爲滿月圓明體則與菩提心相類。凡月輪有一十六分。喩瑜伽中金剛薩埵至金剛拳有十六大菩薩者。於三十七尊中。五方佛位各表一智也。東方阿閦佛由成大圓鏡智。亦名金剛智也。南方寶生佛由成平等性智。亦名灌頂智也。西方阿彌陀佛由成妙觀察智。亦名蓮花智。亦名轉⑬法智。北方不空成就佛由成成所作智。亦名羯磨智也。中方毘盧遮那佛由成法界智爲本。已上四佛智出生四波羅蜜菩薩焉。四菩薩卽金寶法業也。三世一切諸⑭賢聖生成養育之母。於是印成法界體性中流出四佛也。四方如來各攝四菩薩。東方阿閦佛攝四菩薩。金剛薩埵金剛王金剛愛。金剛善哉爲四菩薩也。南方寶生佛攝四菩薩。金剛寶。金剛光。金剛幢。金剛笑。爲四菩薩也。西方阿彌陀佛攝⑮四菩薩。金剛法。金剛利。金剛因。金剛語。爲四菩薩也。北方不空成就佛攝四菩薩。金剛業。金剛護。金剛牙。金剛拳。爲四菩薩也。四方佛各四菩薩爲十六大菩薩也。於三十七尊中。除五佛四波羅蜜及後四攝八供養。但取十六大菩薩爲四方佛所攝也。又摩訶般若經中。內空至無性自⑯性。亦有十六義。一切有情於心質中有一分淨性。衆行皆備。其體極微妙皎然明白。乃至輪迴六趣亦不變易。如月十六分之一。凡月⑰其一分明相。若當合宿之際。但爲日光奪其明性。所以不現。後起月初日日漸加至十五日圓滿無礙。所以觀行者。初以阿字發起本心之中分明。只漸令潔白分明證無生智。夫阿字者一切⑱諸法本不生義准毘盧⑲舍那經疏。釋阿字具有五義。一者阿字(短聲)是菩提心。二阿字(引聲)是菩提行。三暗字(短聲)是證菩提義。四惡字(短聲)是般涅槃義。五惡字(引聲)是具足方便智義。又⑳將阿字配解法花經中開示悟入四字也。開字者開佛知見。㉑雙開菩提㉒心。如初阿字。是菩提心義也。示字者示佛知見。如第二阿字。是菩提行義也。悟字者悟佛知見。如第三暗字。是證菩提義也。入字者入佛知見。如第四惡字。是般涅槃義。總而言之具足成就第五惡字。是方便善巧智圓滿義也　卽讚阿字是菩提心義頌曰

八葉白蓮一肘間　炳現阿字素光色
禪智倶入金剛縛　召入如來寂靜智

㉓夫會阿字者皆是決定觀之。當觀圓明淨識。若纔見者則名見眞勝義諦。若常見者則入菩薩初地。若轉漸增長則廓周法界量等虛空。卷舒自在當具一切智。凡修習瑜

① 一＋(家)　② 同＝周　③ 目＝目　④ 唱＋(而)　⑤ 域＝城　⑥ [第]－　⑦ 心＋(六韻)細註　⑧ 淳＝浮　⑨ [密]－　⑩ 猛＋(菩薩)　⑪ 無＋(所)　⑫ 猶＋(如)　⑬ 法＋(輪)　⑭ 賢聖＝聖賢　⑮ (四)＋菩　⑯ 性＋(空)　⑰ (其)－　⑱ [諸]－　⑲ 舍＝遮　⑳ 將＋(以)　㉑ (卽)＋雙　㉒ [心]－　㉓ 夫＝扶

伽觀行人。當須具修三密行證悟五相成身義也。所言三密者。一身密者。如結契印召請聖衆是也。二語密者。如密誦眞言令文句了了分明無謬誤也。三意密者。如住瑜伽相應白淨月圓滿觀菩提心也。次明五相成身者。一是通達心。二是成菩提心。三是金剛心。四是金剛身。五❶是證無上菩提獲金剛堅固身也。然此五相具備方成本尊身也。其圓❷明普賢身也。亦是普賢心也。與十方諸佛同之。亦乃三世修行證有前後。及達悟已無去來今。凡人心如合蓮華。佛心如滿月。此觀若成。十方國土若淨若穢。六道含識三乘行位。及三世國土成壞衆生業差別。菩薩因地行相三世諸佛悉於中現。證本尊身滿足普賢一切行願。故大毘盧舍那經云。如是眞實心故佛所宣說。問。前言二乘之人有法執故不得成佛。今復令修菩提心三摩地者云何差別。答。二乘之人有法執故久久證理沈空滯寂。限以劫數然發大心。又乘散善門中經無數劫。是故足可厭離不可依止。今眞言行人既破人法上執。雖能正見眞實之智。或爲無始間隔未能證於如來一切智智。故欲求妙道修持次第從凡入佛位者。即此三摩地者能達諸佛自性。悟諸佛法身。證法界體性智。成大毘盧*舍那佛自性身受用身變化身等流身。爲行人未證故理宜修之。故大毘盧舍那經云。悉地從心生。如金剛頂瑜伽經說。一切義成就菩薩初坐金剛座取證無上道。遂蒙諸佛授此心地然能證果。凡今之人若心決定如教修行。不起于座三摩地現前。應❸是成就本尊之身。故大毘盧舍那經供養❹法次❺第云。若無勢力廣增益。住法但觀菩提心。佛說此中具萬行。滿足淨白純淨法也。此菩提心能包藏一切諸佛功德法故。若修證出現則爲一切導師。若歸本則是密嚴國土。不起于座能成一切佛事。讚菩提心曰

若人求佛慧　通達菩提心
父母所生身　速證大覺位

問。已聞頌詞請說其義。答。眞言教法一一聲一一字一一句義一一成立。各具無邊義。歷劫難窮盡。又一一字具三義。所謂聲字❻實。又具二義。字相字義❼是。一一❽句具淺略深祕二義。師師難談。若如實說者小機致疑生謗。定爲一闡提無間之人。是故應化如來祕而不談。傳法菩薩置而不論。意在此乎。故金剛頂經說。此毘盧*舍那三摩地法。向未灌頂者不得說一字。若本尊儀軌眞言。縱令雖同法行者。不得輒說。若說者現前中夭招殃。後墮無間獄云云。謹承勸誡不敢違越。重請示說初頌文。云九種住心無自性。轉深轉妙皆是因者。此二句遮前所說九種心皆非至極佛果。言九種者異生羝羊心乃至極無自性心是也。就中初一界凡夫一向行惡行不修微少善。次一顯人乘。次一表天乘。即是外道下厭下界上欣生天。願樂解脫遂墮地獄。已上三心皆是世間心未名出世。第四唯蘊已後名得聖果。出世心中唯蘊拔業是小乘教。他緣以後大乘心。大乘前二菩薩乘後二佛乘。如此乘乘自乘得佛名。望後作戲論。前前皆不住故名無自性。後後悉不果故皆是因。轉轉相望各各深妙所以深妙。眞言密教法身說者。此一句顯眞言教主。極無自性以外七教皆是他受用應化佛所說。眞言密教兩部祕藏。是法身大毘盧*舍那如來與自眷屬四種法身。住金剛法界宮及眞言宮殿等。自受法樂故所演說。十八會指歸等其文分明不更引誠證。祕密金剛最勝眞者。此一句示眞言乘教超於諸乘究竟眞實也

祕藏寶鑰卷❾第下

❿建保六年八月三五未剋書於高野山金剛峯寺如形書寫畢　心蓮院信嚴

No. 2427

⓫辨顯密二教論卷上⓬

夫佛有三身。教則二種。應化開說名曰顯教。言顯略逗機。法佛談話謂之密藏。言祕奧實說。顯教契經部有百億。分藏則有一十五十一之差。言乘則有一二三四五之別。談行六度爲宗。告成三大爲限。是則大聖分明說其所由。若據祕藏金剛頂經說。如來變化身爲地前菩薩及二乘凡夫等說三

❶[是]イ－[illegible]　❷明＋(則)(甲)　❸(於)＋是(甲)　❹[法]－(甲)(乙)　❺第＋(法)(甲)(乙)　❻實＋(相)(甲)(乙)　❼是＋(也又)(甲)(乙)　❽句＋(等)(甲)(乙)　❾[第]－(甲)(乙)　❿(建保…嚴)二十九字＝(酬四恩之厚德與三寶之妙道此書願也云云仍自他合力謹開印板矣建長六年甲寅正月日金剛峯寺阿闍梨快賢)四十六字(甲)，(仁安二年丁亥八月二十六日於六波羅大慈淸淨光院支別許書寫了，願以書寫力普及諸含識我等與一切同生嚴國執筆榮仁)五十二字(乙)　⓫(底)平安時代寫高山寺藏本，(甲)延曆年間寫東寺觀智院藏本，上卷缺之，(乙)弘法大師全集本，辨＝辯(乙)*　⓬此下乙本有撰號沙門空海撰五字，下卷亦准之

乘教法。他受用身爲地上菩薩說顯一乘等。並是顯教也。自性受用佛自受法樂故與自眷屬各說三密門。謂之密教。此三密門者。所謂如來內證智境界也。等覺十地不能入室。何況二乘凡夫誰得昇堂。故地論釋論稱其離機根。唯識中觀歎言斷心滅。如是絕離並約因位談。非謂果人也。何以得知。經論有明鑒故。其明證具列如後。求佛之客庶曉其趣。縱使觸顯網以羝籓。擁權關以稅駕。所謂息❶城之賓。愛楊❷葉兒。何能得保無盡莊嚴恒沙己有。至如棄醍醐而覓牛乳。擲摩尼以拾魚❸殊。寂種之人膏肓之病。醫王拱手甘雨何益。若有善男❹子善女❺人。一嗅斯芸。秦鏡照心。權實氷解。所有明證。雖經論至多。且示一隅。庶有裨於童幼。

問曰。古傳法者廣造論章。唱敷六宗。開演三藏。軸剩廣厦。人僵卷舒。何勞綴斯篇。利益如何。答。多有發揮。所以纂。先匠所傳皆是顯教。此是密藏。人未多解。是故弋釣經論。❻今爲一手鏡。問。顯密二教其別如何。答。他受用應化身隨機之說謂之顯也。自受用法性佛說內證智境。是名祕也。問。應化身說法諸宗共許。如彼法身無色無像。言語道斷心行處滅。無說無示。諸經共說斯義。諸論亦如是談。如今何儞談法身說法。其證安在乎。答。諸經論中往往有斯義。雖然文隨執見隱。義逐機根現而已。譬如天鬼見別人鳥明暗。問。若如汝說諸教中有斯義。若如是者何故前來傳法者不談斯義。答。如來說法應病投藥。根❼器萬差針灸千殊。隨機之說權多實少。菩薩造論隨經演義不敢違越。是故天親十地馳因分可說之談。龍猛釋論挾圓海不談之說。斯則隨經興詞。非究竟唱。雖然傳顯法將會深義而從淺。遺祕旨而未思。師師伏膺隨口蘊心。弟弟積習隨宗成談。爭益我之鉾。未遑訪損己之劍。加以釋教漸東夏。自微至著。漢明爲始。周❽天爲後。其中間所翻傳皆是顯教。玄宗代宗之時金智廣智之日。密教欝起盛談祕趣。新藥日淺舊痾未除。至如楞伽法佛說法之文。智度性身妙色之句。馳胸❾憶而會文。驅自宗而取義。惜哉古賢不嘗醍醐。

問。義若如是者何等經論說顯密差別。

答曰。五祕金峯毘位經。遮那楞伽教王等。菩提智度摩訶衍。如是經論簡擇說。

問者曰。請聞其證。　答曰。然矣。我當爲汝飛日輪而破暗。揮金剛以摧迷。問者曰。唯唯欲聞。

龍猛菩薩釋大衍論云。一切衆生從無始來。皆有本覺無捨離時。何故衆生先有成佛後有成佛。今有成佛。亦有勤行亦有不行。亦有聰明亦有暗鈍。無量差別。同有一覺皆悉一時發心修行到無上道。本覺佛性強劣別故如是差別。無明煩惱厚薄別故如是差別。若言如初者此事則不爾。所以者何。本覺佛性圓過恒沙之諸功德。無增減故。若言如後者此事亦不爾。所以者何。一地斷義不成立故。如是種種無量差別皆依無明而得住持。於至理中無關而已。若如是者一切行者斷一切惡修一切善。超於十地到無上地。圓滿三身具足四德。如是行者爲明無明。如是行者無明分位非明分位。若爾清淨本覺從無始來不觀修行非得他力。性德圓滿本智具足。亦出四句亦離五邊。自然之言不能自然。清淨之心不能清淨。絕離絕離。如是本處爲明無明。如是本處無明邊域非明分位。若爾一法界心非百非背千是。非中非中背天背天。演水之談足斷而止。審慮之量手亡而住。如是一心爲明無明。如是一心無明邊域非明分位。三自一心摩訶衍法。一不能一假能入一。心不能心假能入心。實非我名而❿立曰。我亦非自唱而契於自。如我立名而非實我。如自得唱而非實自。玄玄又玄遠遠又遠。如是勝處爲明無明。如是勝處無明邊域非明分位。不二摩訶衍法唯是不二摩訶衍法。如是不二摩訶衍法爲明無明。

喩曰。已上五重問答甚有深意。細心研覈⓫乃能詣極。一一深義不能染紙。審而思之

又曰。何故不二摩訶衍法無因緣耶。是法極妙甚深獨尊。離機根故。何故離機⓬根。無機根故。何須建立。非建立故。是摩訶衍法諸佛所得耶。能得於諸佛。諸佛得不故。菩薩二

❶(化)十城〔乙〕　❷葉十(之)〔乙〕　❸殊＝珠〔乙〕　❹[子]一〔乙〕　❺[人]一〔乙〕　❻今＝合〔乙〕　❼器＝機〔乙〕　❽天＝文イ〔甲〕　❾憶＝臆〔乙〕　❿立曰＝目於〔乙〕　⓫乃＝則〔乙〕　⓬[根]一〔乙〕

乘一切異生亦復如是。性德圓滿海是焉。所以者何。離機根故。離教說故。八種本法從因緣起。應於機故。順於說故。何故應機。有機根故。如是八種法諸佛所得耶。諸佛所得。得於諸佛。不故。菩薩二乘一切異生亦復如是。修行種因海是焉。所以者何。有機根故。有教說故。又云。諸佛甚深廣大義者。即是通總攝前所說門。所謂通攝三十三種本數法故。此義云何。言諸佛者即是不二摩訶衍法。所以者何。此不二法形於彼佛。其德勝故。大本花嚴契經中作如是說。其圓圓海德諸佛勝。其一切佛不能成就圓圓海劣故。若爾何故分流花嚴契經中作如是說。盧舍那佛三種世間爲其身心。三種世間攝法無餘。彼佛身心亦復無有所不攝焉。盧遮那佛雖攝三世間而攝不攝故。是故無過

喩曰。所謂不二摩訶衍及圓圓海德諸佛者即是自性法身。是名祕密藏。亦名金剛頂大教王。等覺十地等不能見聞。故得祕密號。具如金剛頂經說

華嚴五教第一卷云。今將開釋迦佛海印三昧一乘教義略作十門。初明建立❶一乘者。然此一乘教義分齊開爲二門。一別教二同教。初中亦二。一是性海果分。當是不可說義。何以故。不與教相應故。即十佛自境界也。故地論云因分可說果分不可說者是也。二是緣起因分　即普賢境界也。又中卷十玄緣起無礙法門義云。　夫法界緣起乃自在無窮。今以要門略攝爲二。一者明究竟果證義。即十佛自境界也。二者隨緣約因辯教義。即普賢境界也。初義者圓融自在一即一切一切即一。不可說其狀相耳。如花嚴經中究竟果分國土海及十佛自體融義等者即其事也。不論因陀羅及微細等。此當不可說義何以故。不與教相應故。故地論云因分可說果分不可說者即其義也　問。義若如是何故經中乃說佛不思議品等果耶　答。此果義是約緣形對爲成因故說此果。非據究竟自在果。所以然者爲不思議法品等與因位同會而說故。知形對耳。又云　問。上言果分離緣不可說相但論因分者。何故十信終心即辯作佛得果法也　答。今言作佛者。但初從見聞已去。乃至第二生即成解行。解行終心因位窮滿者。於第三生即得彼究竟自在圓融果矣。由此因體依果成故。但因位滿者勝進即沒於果海中。爲是證境界故不可說耳

喩曰。十地論及五教性海不可說文。與彼龍猛菩薩不二摩訶衍圓圓性海不可說言懸會　所謂因分可說者顯教分齊。果性不可說即是密藏本分也。何以知然。　金剛頂經分明說故。有智者審思之

天台止觀第三卷云。此三諦理不可思議無決定性實不可說。若爲緣說不出三意。一隨情說(即隨他意語)二隨情智說(即隨自他意語)三隨智說(即隨自意語)　云何隨情說三諦。如盲不識乳爲說具粖雪鶴四譬。四盲各各作解執起四諍。凡情愚翳亦復如是。不識三諦大悲方便而爲說有門空門空有門非空非有門。是諸凡夫終不能見常樂我淨眞實之相。各執空有互相是非如彼四盲所以常途解二諦者二十三家。家家不同各各異見執自非他。雖歃甘露傷命早夭云云　隨智說三諦者。從初住去非但說中絕於視聽　眞俗亦然。三諦玄微唯智所照。不可示不可思。聞者驚怪。非內非外非難非易。非相非非相非是世法無有相貌。百非洞遣四句皆亡。唯佛與佛乃能究盡。言語道斷心行處滅。不可以凡情圖想。若一若三皆絕情望。尙非二乘所測。何況凡夫。如乳眞色眼開乃見。徒費言語盲終不識。如是說者名爲隨智說三諦相。即是隨自意語也

喩曰。此宗所觀不過三諦。一念心中即具三諦。以此爲妙。至如彼百非洞遣四句皆亡。唯佛與佛乃能究盡。此宗他宗以此爲極。此則顯教關楔。但眞言藏家以此爲入道初門不是祕奧。仰覺薩埵不可不思

楞伽經云。佛告大惠。我爲曾行菩薩行諸聲聞等依無餘涅槃而與授記。大惠我與聲聞授記者。爲怯弱衆生生勇猛心。大惠此世界中及餘佛國有諸衆生行菩薩行而復樂聲聞法行。爲轉彼心取大菩提。應化身佛爲應化聲聞授記。非報佛法身佛而授記莂

喩曰。依此文法華經者是應化佛所說。何以故。爲應化聲聞等佛授記莂故。或者諍

❶〔一〕—❷

法身說。其誣罔而已

慈恩法師二諦義云。瑜伽唯識二諦各有四重世俗諦四名者。一世間世俗諦（亦名有名無實諦）二道理世俗諦（亦名隨事差別諦）三證得世俗諦（亦名方便安立諦）四勝義世俗諦（亦名假名非安立諦）勝義諦四名者。一世間勝義諦（亦名體用顯現諦）二道理勝義諦（亦名因果差別諦）三證得勝義諦（亦名依門顯實諦）四勝義勝義諦（亦名廢詮談旨諦）前之三種名安立勝義諦。第四一種非安立勝義諦。又云。勝義勝義者。體妙離言迥超衆法。名爲勝義。聖智內證過前四俗。復名勝義諦。又云。第四勝義勝義諦者。謂非安立廢詮談旨一眞法界也

喩曰。此章中勝義勝義廢詮談旨聖智內證一眞法界體妙離言等。如是絕離即是顯敎分域。言因位人等四種言語皆不能及。唯有自性法身以如義眞實言能說是絕離境界。是名眞言祕❶密敎。金剛頂等經是也

智度論第五云。不生不滅不斷不常不一不異不去不來。因緣生法滅諸戲論。佛能說是我今當禮。乃至諸法不生不滅非不生非不滅。非非不生滅亦非非非不生滅。已得解脫非空非不空。如是等捨滅諸戲論。言語道斷深入佛法。心通無礙不動不退名無生忍。是助佛道初門　又三十一云。復次離有爲則無無爲。所以者何。有爲法實相即是無爲。無爲相者則非有爲。但爲衆生顚倒故分別說有爲相者生滅住異無爲相者不生不滅不住不異。是爲入佛法之初門。龍猛菩薩般若燈論觀涅槃品頌❷云

彼第一義中　佛本不說法
佛無分別者　說大乘不然
化佛說法者　是事則不然
佛無心說法　化者非是佛
於第一義中　彼亦不說法
無分別性空　有悲心不然
衆生無體故　亦無有佛體
彼佛無體故　亦無悲愍心

分別明菩薩釋云。此中明第一義者。一相故所謂無相。無佛亦無大乘。第一義者是不二智境界。汝說偈者正是說我佛法道理。今當爲汝說。如來身。如來身者雖無分別。以先種利他願力。爲大誓莊嚴熏修故。能攝一切衆生。於一切時起化佛身。因此化身有文字章句次第出聲。不共一切外道聲聞辟支佛故。而爲開演二種無我。爲欲成就第一義波羅蜜故。爲欲成就❸最上乘者故。名爲大乘。有第一義佛故。依止彼佛而起化身。從此化身起於說法。由第一義佛爲說法因故。不壞我所立義。亦不壞世間所欲。又云。第一義中如幻如化。誰說誰聽。以是故如來無處所。無一法爲說。又觀邪見品云。般若中說。佛告勇猛極勇猛菩薩。知色非起見處亦非斷見處。乃至受想行識非起見處亦非斷見處者。是名般若波羅蜜。今以無起等差別緣起令開解者。所謂息一切戲論及一異等種種見悉皆寂滅。是自覺法。是如虛空法。是無分別法。是第一義境界法。以如是等眞實甘露而令開解。是一部論宗

喩曰。今依斯文明知。中觀等息諸戲論寂滅絕離以爲宗極。如是義意皆是遮情之門。不是表德之謂。論主自斷入道初門。有意智者留心九思之

龍樹菩薩大智度論三十八云。佛法中有二諦。一者世諦。二者第一義諦。爲世諦故說有衆生。爲第一義諦故說衆生無所有。復有二種。有知名字相。有不知名字相。譬如軍立密號有知者有不知者。復有二種。有初習行有久習行。有著者有不著者。有知他意有不知他意者（❹離有言辭知其❺寄言以自宣理）爲不知名字相初習行著者不知他意者故說無衆生。爲知名字相久習行不著知他意者故說言有衆生

喩曰。初重二諦與常談同。次二諦有八種人。爲不知名字相等四人說眞諦中無佛無衆生。爲後四人故說眞諦中有佛有衆生。審思之。所謂密號名字相等義。眞言敎中分明說之。故菩提場經云文殊白佛言。世尊以幾所名號於世界轉。佛言。所謂名帝釋名梵王。名大自在名自然。名地。名寂靜名涅槃。名天名阿蘇羅。名空。名勝名義名不實名三摩地。名悲者名慈。名水天名龍名藥叉。名仙名三界主。名光名火名鬼主。名有名不有名分別名無分別。名蘇彌盧名金剛。名常名無常。名眞言名大眞言。名海名大海。名日名月名

❶〔密〕－㊁　❷云＝曰㊁　❸（乘）十般㊁　❹離＝難㊁　❺寄＝奇㊁

雲名大雲、名人主名大人主、名龍象名阿羅漢苦煩惱名非異名非不異、名命名非命名山名大山、名不滅名不生名眞如名眞如性、名實際名實際性。名法界名實名無二名有相。文殊師利。我於此世界成就五阿僧祇百千名號。調伏成就諸衆生。如來無功用無量種眞言色力事相而轉

龍樹釋大衍論云、言說有五種。名字有二種。心量有十種。契經異說故。論曰。言說有五。云何爲五。一者相言說。二者夢言說。三者妄執言說。四者無始言說。五者如義言說。楞伽契經中作如是說。大慧相言說者。所謂執著色等諸相而生。大慧夢言說者。念本受用虛妄境界依境界夢。覺已知依虛妄境界不實而生。大慧執著言說者。念本所聞所作❶業生。大慧無始言說者。從無始來執著戲論煩惱種子❷勳習而生。三昧契經中作如是說。舍利弗言。一切萬法皆悉言文。言文之相卽非爲義。如實之義不可言說。今者如來云何說法。佛言我說法者。以汝衆生在生說故說不可說。是故說之。我所說者義語非文。衆生說者文語非義。❸語非義語者皆悉空無。空無之言無言於義。不言義者皆是妄語。如義語者。實空不空。空實不實。離於二相中間不中。不中之法離於三相不見處所。如如如說故。如是五中前四言說虛妄說故不能談眞。後一言說如實說故得談眞理。馬鳴菩薩據前四故作如是說離言說相。心量有十。云何爲十。一者眼識心。二者耳識心。三鼻識心。四舌識心。五身識心。六意識心。七末那識心。八阿梨耶識心。九❹者多一識心。十一一識心。如是十中初九種心不緣眞理。後一種心得緣眞理而爲境界。今據前九作如是說離心緣相

喩曰。言語心量等離不離之義此論明說。顯教智者詳而解迷。金剛頂發菩提心論云。諸佛菩薩昔在因地發是心已。勝義行願三摩地爲戒。乃至成佛無時暫忘。惟眞言法中卽身成佛故是說三摩地法。於諸教中闕而不書

喩曰。此論者龍樹大聖所造千部論中密藏肝心論也。是故顯密二教差別淺深。及成佛遲速勝劣皆說此中。謂諸教者他受用身及變化身等所❺說諸顯教也。是說三摩地法者。自性法身所說祕密眞言三摩地門是也。所謂金剛頂十萬頌經等是也

❻辨顯密二教論卷上

※辨顯密二教論卷下

六波羅蜜❼經云

法寶自性恒淸淨　諸佛世尊如是說
客塵煩惱之所翳　如雲能翳日光明
無垢法寶衆德備　常樂我淨悉圓滿
法性淸淨云何求　無分別智而能證

第一法寶卽是摩訶般若解脫法身。第二法寶謂戒定智慧諸妙功德。所謂三十七菩提分法。乃至以修此法而能證彼淸淨法身。第三法寶者所謂過去無量諸佛所說正法及我今所說。所謂八萬四千諸妙法蘊。乃至調伏純熟有緣衆生而令阿難陀等諸大弟子一聞於耳皆悉憶持。攝爲五分。一素❽呾纜。二毘奈耶。三阿毘達磨。四般若波羅蜜多。五陀羅尼門。此五種藏敎化有情。隨所應度而爲說之。若彼有情樂處山林常居閑寂修靜慮者。而爲彼說素❾呾纜藏。若彼有情樂習威儀護持正法。一味和合令得久住。而爲彼說毘奈耶藏。若彼有情樂說正法分別性相。循環研覈究竟甚深。而爲彼說阿毘達磨藏。若彼有情樂習大乘眞實智慧離於我法執著分別。而爲彼說般若波羅蜜多藏。若彼有情不能受持契經調伏對法般若。或復有情造諸惡業四重八重五無間罪謗方等經一闡提等種種重罪。使❿得銷滅。速疾解脫頓悟涅槃。而爲彼說諸陀羅尼藏。此五法藏譬如乳酪生蘇熟蘇及妙醍醐。契經如乳。調伏如酪。對法教者如彼生蘇。大乘般若猶如熟蘇。總持門者譬如醍醐。醍醐之味乳酪蘇中微妙第一。能除諸病令諸有情身心安樂。總持門者契經等中最爲第一。能除重罪令諸衆生解脫生死速證涅槃安樂法身。復次慈氏我滅度後令阿難陀受持所說素*呾纜藏。其鄔波離受持所說毘⓫奈耶藏。迦多衍那受持

❶業＋(而)②　❷勳本論作熏　❸［語］－②　❹［者］－②　❺說＋(法)②　❻辨＝辯②*　❼經＋(第一)(宮)②　❽呾＝怛(宮)②　❾呾＝怛②*　❿得＋(疾)(宮)　⓫奈＝那(宮)

所說阿毘達磨藏。曼殊室利菩薩受持所說大乘般若波羅蜜多。其金剛手菩薩受持所說甚深微妙諸總持門

喩曰。今依斯經文。佛以五味配當五藏。總持稱醍醐。四味譬四藏。[1]振旦人師等。爭盜醍醐各名自宗。若醫斯經則掩耳之智不待剖割

楞伽[2]經云。我乘內證智。妄覺非境界。如來滅世後。[3]誰持爲我說。如來滅度後。未來當有人。大慧汝諦聽。有人持我法。於南大國中。有大德比丘。名龍樹菩薩。能破有無見。爲人說我乘。大乘無上法

喩曰。言我乘內證智者。是則示眞言祕密藏。如來明記若人說通。有智之人不須狐疑

楞伽第二又云。復次大慧法佛報佛說一切法自相同相故。以執著虛妄體相因分別心勳習故。大慧是名分別虛妄體相。大慧是名報佛說法之相。大慧法佛說法者。離心相應體故。內證聖行境界故。大慧是名法佛說法之相。大慧應化佛所作應佛說。施戒忍精進禪定智慧故。陰界入解脫故。建立識想差別行故。說諸外道無色三摩拔提次第相[4]故。大慧是名應佛所作應佛說法相。復次大慧法佛說法者。離攀緣離能觀所觀故。離所作相量相故。非諸聲聞緣覺外道境界故

又第[5]十卷云。大慧應化佛作化衆生事異眞實相說法。不說內所證法聖智境界

喩曰。今依此經。三身說法各有分齊。應化佛者不說內證智境界明也。唯有法身佛說此內證智。若攬後文斯理卽決之

金剛頂五祕密經說。若於顯敎修行者。久經三大無數劫然後證成無上菩提。於其中間十進九退。或證七地以所集福德智慧迴向聲聞緣覺道果。仍不能證無上菩提。若依毘盧遮那佛自受用身所說內證自覺聖智法。及大普賢金剛薩埵他受用身智則於現生遇逢曼荼羅阿闍梨。得入曼荼羅。爲具足羯磨。以普賢三摩地引入金剛薩埵入其身中。由加持威德力故於須臾頃當證無量三昧耶無量陀羅尼門。以不思議法能變易弟子俱生我執種子。應時集得身中一大阿僧祇劫所集福德智慧。則爲生在佛[6]處。纔見曼荼羅則種金剛界種子。具受灌頂受職金剛名號。從此已後受得廣大甚深不思議法。超越二乘十地

喩曰顯敎所談言斷心滅之境者。所謂法身毘盧遮那內證智境界也。若依瓔珞經。毘盧遮那是理法身。盧[7]遮那則智法身。釋迦名化身。然則是金剛頂經所談毘盧遮那佛自受用身所說內證自覺聖智法者。此則理智法身之境界也　又金剛頂瑜祇經云。金剛界遍照如來以五智所成四種法身。於本有金剛界金剛心殿中。與自性所成眷屬乃至微細法身祕密心地超過十地身語心金剛等云云　又云。諸地菩薩無有能見俱不覺知云云　又分別聖位經云。自受用佛從心流出無量菩薩。皆同一性。謂金剛性。如是諸佛菩[8]薩自受法樂故各說自證三密門云云　如是等[9]文並是自性自用理智法身之境。是法身等自受法樂故說此內證智境界。與彼楞伽法[10]身說內證智境。應化不說文冥會[11]也。此則顯敎[12]所絕離之處也。若有智人纔目斯文。雲霧忽朗關鑰自開。井底之鱗逸泳巨海。蘩蘿之翼翰飛寥廓。百年生盲乍辨乳色。萬劫暗夜頓[13]搴日光。金剛頂分別聖位經云。眞言陀羅尼宗者。一切如來祕奧之敎自覺聖智修證法門。亦是入一切如來海會壇受菩薩職位。超過三界受佛敎勅三摩地門。具足因緣頓集功德廣大智慧。於無上菩提皆不退轉。離諸天魔一切煩惱及諸罪障。念念消融證佛四種身。謂自性身受用身變化身等流身。滿足五智三十七等不共佛法門（此標宗大意）然如來變化身於閻浮提摩[14]揭陀國菩提道場成等正覺。爲地前菩薩聲聞緣覺凡夫說三乘敎法。或依他意趣說。或[15]依自意趣說。種種根器種種方便如說修行得人天果報。或得三乘解脫果。或進或退於無上菩提。三無數大劫修行勤苦方得成佛。王宮生雙樹滅遺身舍利起塔供養感受人天勝妙果報及涅槃因（此略表釋迦如來之敎及得益之）不同報身毘盧遮那於色界頂第四禪阿迦尼吒天宮雲集盡虛空遍法界一切諸佛。十地滿足諸大菩薩證明[16]驚覺身心頓證無上菩提（此表他受用身說法得益）自受用佛從心流出無量菩薩皆同一性。謂金剛性。

[1] 振＝震【宮】【乙】　[2] 經＋（第九）【宮】【乙】　[3] 誰持乃至後十字原本脫，今依甲本補載之　[4] 〔故〕－【乙】　[5] 十＝八【乙】　[6] 處＝家【乙】　[7] 遮＝舍【甲】　[8] 薩＋（皆）【甲】　[9] 〔文〕－【乙】　[10] 身＋（所）【甲】　[11] 〔也〕－【宮】【乙】　[12] 所＋（談）【甲】　[13] 搴＝褰【乙】　[14] 揭＝竭【宮】【乙】　[15] 〔依〕－【宮】【乙】　[16] 驚＝警【甲】

對遍照如來受灌頂職位。彼等菩薩各說三密門。以獻毘盧遮那及一切如來。便請加持教勅。毘盧遮那佛言。汝等將來於無量世界。爲最上乘者。令得現生世出世間悉地成就。彼諸菩薩受如來勅已。頂禮佛足圍繞毘盧遮那佛已。各還本方本位成爲五輪持本[1]標幟。若見若聞若入輪壇。能斷有情五趣輪轉生死業障。於五解脫輪中從一佛至一佛供養承事。皆令獲得無上菩提[2]成決定性。猶如金剛不可沮壞。此即毘盧遮那眾集會。便爲現證窣都婆塔。一一菩薩一一金剛各住本三昧住自解脫。皆住大悲願力廣利有情。若見若聞悉證三昧功德智慧頓集成就矣 此說自性身自受用身說法及得益

喻曰。此經明說三身說法差別淺深成佛遲速勝劣。與彼楞伽三身說法相義[3]符合。顯學智人皆[4]遵法身不說法。此義不然。顯密二教差別如此。審察審察 金剛頂一切瑜祇經云。一時薄伽梵金剛界遍照如來 此以總句歎諸尊德 以五智所成四種法身 謂五智者。一大圓鏡智。二平等性智。三妙觀察智。四成所作智。五法界體[5]性智。即是五方佛也。如次東南西北中配知之。四種法身者。一自性身。二受用身。三變化身。四等流身。此四種身具竪橫二義。橫則自利。竪則利他。深義更問 於本有金剛界 此明性德法界體性智 自在大三昧耶 此則妙觀察智[6]也 自覺本初 平等性智 大菩提心普賢滿月 大圓鏡智也 不壞金剛光明心殿中 謂不壞金剛者總歎諸尊常住身。光明心殿者歎心之覺德。殿者明身心互爲能住所住。中者語密亦離邊義。此是三密。離彼五邊百非獨住非中之中。等覺十地不能見聞。所謂法身自證之境界也。亦是成所作智。三密業用皆從此生。已上五句總明住處。住處名則五佛秘號秘德也。審意可知*也

與自性所成眷屬金剛手等十六大菩薩。及四攝行天女使金剛內外八供養金剛天女使。各各以本誓加持自住金剛月輪持本三摩地[7]標幟。皆以微細法身秘密心地超過十地身語心金剛 此明三十七根本自性法身內眷屬智 各於五智光明峯杵出現五億俱胝微細金剛。遍滿虛空法界。諸地菩薩無有能見。俱不覺知。熾然光明自在威力 此明三十七尊根本五智各具恒沙性德。若約次第有出現之文。若據本有俱時圓滿如是諸德 常於三世不壞化身利樂有情無時暫息 謂三世者三密也。不壞表金剛。化者業用。言常以金剛三密業用互於三世令自他有情受妙法樂也 以金剛自性 阿閦佛印 光明遍照 寶光佛印 清淨不[8]染 清淨法界身印 種種業用 羯磨智身印 方便加持 方便受用身印 救度有情 大慈悲德也 演金剛乘 [9]說法智德 唯一金剛 圓滿[10]壇德智 能斷煩惱 利智德也。已上九句即是五印四德也。一一佛印各具四德。自受用故常恒演說金剛智慧一乘 以此甚深秘密心地普賢自性常住法身攝諸菩薩 此明自性法身攝自眷屬。又通攝他眾兼自他[11]也 唯此佛剎盡以金剛自性清淨所成密嚴華嚴 謂密者金剛三密。華者開敷覺華。嚴者具種種德。言以[12]恒沙佛德塵數三密莊嚴身土。是名曼荼羅。又金剛表智。清淨表理。言彼諸尊各具自然理智 以諸大悲行願圓滿有情福智資糧之所成就 謂上所說恒沙諸尊各具普賢行願方便 以五智光照常住三世無有暫息平等智身 言五智者五大所成智。一一大各具智印。三世者三密三身。無有暫息者如此諸尊業用無間。以此佛業利樂自他。平等智身者。智者心用。身者心體。平等者普遍。言五大所成三密智印其數無量。身及心智遍滿三種世間。勤作佛事剎那不休。如此文句一一文一一句皆是如來密號也。二乘凡夫但解句義不能解字義。但解字相不得知字之密號。覽之智人以顯句義莫傷秘意。若見龍猛譯經此義可知。莫怪莫怪

大毘盧遮那經云。一時薄伽梵住如來加持廣大金剛法界宮。一切持金剛者皆悉集會。其金剛名曰虛空無垢執金剛[13]乃至[14]金剛手秘密主。如是上首十佛剎微塵數等持金剛眾俱。及普賢菩薩妙吉祥菩薩乃至諸大菩薩。前後圍繞而演說法。所謂越三時如來之日加持故。身語意平等句法門 此明自性身說法 時彼菩薩普賢爲上首。諸執金剛秘密主爲上首。毘盧遮那如來加持故。奮迅示現身無盡莊嚴藏。如是奮迅示現[15]語意平等無盡莊嚴藏 此明受用身說法 非從毘盧遮那佛身或語或意生。一[16]切處起滅邊際不可得。而毘盧遮那一切身業[17]一切語業一切意業。一切處一切時於有情界宣說眞言道句法 此明變化身說法 又現執金剛普賢蓮華手菩薩等像貌。普於十方宣說眞言道清淨句法 此明等流身說法。言等者擧金剛蓮華手等外金剛部諸尊。此經四種法身亦具竪橫二義。文勢可知*也

又云。爾時毘盧遮那世尊告執金剛秘密主。若入大覺世尊大智灌頂地。自見住於三三昧耶句。秘密主入薄伽梵大智灌頂。即以陀羅尼形示現佛事。爾時大覺世尊隨住一切諸眾生前。施作佛事演說三三昧耶句。佛言。秘密主觀我語輪境界。廣長遍至無量世界清淨門。如其本性表示隨類法界門。令一切眾生皆得歡喜。亦如今者釋迦牟尼世尊流遍無盡虛空界。於諸剎土勤作佛事 此文明大日尊三身遍諸世界作佛事。亦如釋迦三身。釋迦三身大日三身各各不同。應當

[1]標=幖② [2]成+(就)㊂ [3][符]-㊂② [4]遵=導㊂ [5][性]-㊂ [6][也]-②* [7]標=幖② [8]染=壞② [9]智德=身印㊂ [10]壇=斷㊂ [11][也]-㊂ [12]恒+(河)㊂ [13]乃至二字甲本作本文 [14](執)+金㊂ [15][語]-㊂ [16]切+(時)㊂ [17](或)+一㊂

知之。守護國界陀羅尼[1]經云。佛告祕密主言。善男子此陀羅尼者。毘盧遮那世尊色究竟天爲天帝釋及諸天衆已廣宣說。我今於此菩提樹下金剛道場爲諸國王及與汝等略說。於此陀羅尼門。智度論第九云。佛有二種身。一者法性身。二者父母生身。是法性身滿十方虛空無量無邊。色像端政相好莊嚴。無量光明無量音聲。聽法衆亦滿虛空(此明衆亦是法性身非生死人所見)。常出種種身種種名號。種種生處種種方便度衆生。常度一切無須臾息時。如是法性身佛能度十方衆生。受諸罪報者是生身佛。生身佛次第說法如人法。又云。法身佛常放光明常說法。而以罪故不見不聞。譬如日出盲者不見。雷霆振地聾者不聞。如是法身常放光明常說法。衆生有無量劫罪垢厚重不見不聞。如明鏡淨水照面則見。垢翳不淨則無所見。如是衆生心清淨則見佛。若心不淨則不見佛。又云。如說密迹金剛經中。佛有三密。身密語密意密。一切諸天人皆不解不知(上來經論等文。並是顯密差別法身說法之證也。披[2]覽智者詳而解[3]迷)。問。若如所談者。說法身內證智境名曰祕密。自外曰顯。何故釋尊所說經等有祕密藏名乎。又彼尊所說陀羅尼門何藏攝歟。答。顯密之義重重無數。若以淺望深深則祕密。淺略則顯也。所以外道經書亦有祕藏名。如來所說中顯密重重。若以佛說小教望外人說。即有深密之名。以大比小亦有顯密。

一乘以簡三立祕名。總持擇多名得[4]密號。法身說深奧應化教淺略。所以名祕。所謂祕密且有二義。一衆生祕密。二如來祕密。衆生以無明妄想覆藏本性眞覺。故曰衆生自祕。應化說法逗機施藥言不虛故。所以他受用身祕內證而不說其境也。則等覺希夷十地離絕。是名如來祕密。如是祕[5]密名重重無數。今謂祕密者究竟最極法身自境以爲[5]密藏。又應化所說陀羅尼門。雖是同名祕藏。然比法身說權而不實。祕有權實。隨應攝而已

辨顯密二教論卷下[6]

No. 2428

[7]即身成佛[8]義

[9]遍照金剛撰

問曰。諸經論中皆說三劫成佛。今建立即身成佛義有何憑據。答。祕密藏中如來如是說。[10]問。彼經說云何。[11]答。金剛頂經說。修此三昧者現證佛菩提(此三昧者。謂大日尊一字頂輪[12]王三摩地也)。又云。若有衆生遇此教。晝夜四時精進修。現世證得歡喜地。後十六生成正覺([13]此謂教者。指法佛自內證三摩地大教王。歡喜地者。非顯教所[14]說初地。是則自[15]宗佛乘之初地。具說如地位品。十六生者。指十六大菩薩生。具如地位品說[16]也)。又云。若能依此勝義修。現世得成無上覺。

又云。應當知自身即爲金剛界。自身爲金剛。堅實無傾壞。我爲金剛身。大日經云。不捨於此身。逮得神境通。遊步大空位。而成身祕密。又云。欲於此生入悉地。隨其所應思念之。親於尊所受明法。觀察相應作成就[17](云云)。此經所說悉地者。明持明悉地及法佛悉地。大空位者。法身同[18]大虛而無礙。含衆象而常恒。故曰大空。諸法之所依住。故號位。身祕密者。法佛三密等覺難見。十地何窺。故名身祕密。又龍猛菩薩菩提心論說。眞言法中即身成佛故。是說三摩地法。於諸教中闕而不書([19]是說者。[20]法身自證三摩地。諸教者。他受用身所說[21]諸顯教[22]也)。又云。若人求佛慧。通達菩提心。父母所生身。速證大覺位。依如是等教理證文。成立此義。如是經論字義差別云何。頌曰

六大無礙常瑜伽(體)　四種曼荼各不離(相)

三密加持速疾顯(用)　重重帝網名即身(無礙[23]諸佛)

法然具足薩般若([24]法佛成佛)　心數心王過刹塵

([25]無數)各具五智無際智([26]輪圓)　圓鏡力故實覺[27]智([28]所申此四句明成佛一字)

釋曰。此二頌八句以歎即身成佛四字。[29]即是四字含無邊義。一切佛法不出此一句。故略樹兩頌顯無邊德。頌文分二。初一頌[30]歎即身二字。次[31]一頌歎成佛兩字。初中又四。初一句體。二相。三用。四無礙。後頌中有四。初擧法佛成佛。次表無數。三顯輪圓。後出所由。謂六大者五大及識。大日經所謂我覺本不生。出過語言道。諸過得解脫。

[1]經＋(第九)(甲)(乙)　[2]覽＝覽(甲)(乙)　[3]迷＋(之)(甲)(乙)　[4]〔密〕－(甲)(乙)　[5]密＝祕(乙)　[6]此次甲本奧書曰迭曆之比童稚之時書寫之究竟之證本交合移轉了于時梨花帶雨而已延文二年之春傳領修復畢金剛佛子良宥。爲阿耨菩提傳受之眞宗末學桑門□□　[7](原)高山寺藏古寫本，(甲)弘法大師全集本，甲本之異本者高野山御影堂本也　[8]義＝品イ(甲)　[9]〔遍照金剛撰〕－(甲)　[10]〔問〕－(甲)　[11]〔答〕－(甲)　[12]〔王〕イ－(甲)　[13]此細註甲本作本文　[14]說＝冒(甲)　[15]宗＝家(甲)　[16]〔也〕－(甲)　[17]〔云云〕－(甲)　[18]大＋(空)イ(甲)　[19]此細註甲本作本文　[20]〔法〕－(甲)　[21]〔諸〕－(甲)　[22]〔也〕－(甲)　[23]〔諸佛〕－(甲)　[24]〔法佛成佛〕－(甲)　[25]〔無數〕－(甲)　[26]〔輪圓〕－(甲)　[27]智＝知イ(甲)　[28]所申此四句明成佛一字＝成佛(甲)　[29]甲本冠註曰即是上一有即是成佛四字六字今案恐衍　[30]〔歎〕イ－(甲)　[31]〔一頌〕イ－(甲)

遠離於因緣。知空等虛空。是其義也。彼種子眞言曰。[梵字]②[梵字]。爲③[梵字]阿字諸法本不生義者卽是地大。縛字離言說。謂之水大。淸淨無垢塵者是則囉字火大也。因業不可得者訶字門風大也。等虛空者欠字字相卽空大也。我覺者識大。因位名識果位謂智。智卽覺故。梵音④沒馱冐地[梵字][梵字]一字之轉。⑤沒馱名覺。⑥冐地曰⑦智。故諸經中所謂⑧三藐三冐地者。古翻⑨云遍知新譯等覺。覺知義相涉故。此經號識爲覺者從強得名。因果之別本⑩末異而已。⑪經偈約五佛三摩地作如是說

又金剛頂經云。諸法本不生。自性離言說。淸淨無垢染。因業等虛空。此亦同大日經。諸法者謂諸心法。心王心數其數無量。故曰諸心識名異義通。故天親等以三界唯心成立唯識義。自餘同上說。又大日經云。我卽同心位。一切處自在。普遍於種種。有情及非情⑫阿字第一命。⑬嚩字名爲水。⑭囉字名爲火。⑮吽字名爲風。⑯佉字同虛空。此經文初句我卽同心位者。所謂心則識智也。後五句卽是五大。中三句者表六大自在用無礙德。般若經及瓔珞經等亦說六大義。如是六大能造一切佛及一切衆生器界等四種法身三種世間。故大日尊說如來發生偈⑰云

能生隨類形　諸法與法相
諸佛與聲聞　救世因緣覺
勤勇菩薩衆　及⑲仁尊亦然
衆生器世界　次第而成立
生住等諸法　常恒如是生

此偈顯現何義。謂表六大能生四種法身曼荼羅及三種世間。謂諸法者心法。法相者色法。復次諸法界通名。法相者顯差別。故下句云諸佛聲聞緣覺菩薩衆生器世間次第而成立。復次諸法者法曼荼羅。法相者三昧耶身。諸佛乃至衆生者大曼荼羅身。器世界者表所依土。此器界者三昧耶曼荼羅之總名也。復次佛菩薩二乘者表智正覺世間。衆生⑱者衆生世間。器世界者卽是器世間也。復次能生者六大也。隨類形者所生法也。卽四種法身三種世間是也。故次又言。祕密主有造曼荼羅聖尊分位種子標幟。汝當諦聽吾今演說。卽說偈⑳曰

眞言者圓壇　先置於自體
自足而至臍　成大金剛輪
從此而至心　當思惟水輪
水輪上火輪　火輪上風輪

謂金剛輪者阿字。阿字卽地。水火風如文㉑而可知。圓壇者空。眞言者者心大也。長行中所謂聖尊者大身。種子者法身。標幟者三昧耶身。羯磨身者三身各各具㉒之。具說者經文廣說之臨文可知。又㉓曰。大日尊言。金剛手有諸如來意生作業㉔喜戲行舞廣演品類。攝持四界安住心王等同虛空。成就廣大見非見果。出生一切聲聞辟支佛諸菩薩位。此文顯現何義。謂表六大能生一切。何以得知。謂心王者識大。攝持四界者四大。等虛空者空大。此六大能生。見非見者欲色界無色界。下如文。卽是所生法。如此經文皆以六大爲能生。以四法身三世間㉕爲所生。此所生法上達法身下及六道。雖麁細有隔大小有差。然猶不出六大。故佛說六大爲法界體性。諸顯教中以四大等爲非情。密教則說此爲如來三摩耶身。四大等不離心大。心色雖異其性卽同。色卽心心卽色無障無礙。智卽境境卽智。智卽理理卽智無礙㉖自在。雖有能所二生都絕能所。法爾道理有何造作。能所等名皆是密號。執常途淺略義㉗不可作種種戲論。如是六大法界體性所成之身。無障無礙互相涉入相應。常住不變同住實際。故頌曰六大無礙常瑜伽。㉘解曰。無礙者涉入自在義。常者不動不壞等義。瑜伽者翻云相應。相應涉入卽是卽㉙身成佛義

四種曼荼各不離者。大日經說。一切如來有三種祕密身。謂字印形像。字者法曼荼羅。印謂種種幖幟卽三昧耶曼荼羅。形者相好具足身卽大曼荼羅。此三種身各具威儀事業。是名羯㉚磨曼荼羅。是㉛名四種曼荼羅。若依金剛頂㉜經㉝說。四種曼荼羅者。一大曼荼羅。謂一一佛菩薩相好身。又綵畫其形像名大曼荼羅。又以五相成本尊瑜伽。又名大智印。二三昧耶曼荼羅。卽所持幖幟刀劍輪寶金剛㉞蓮等類是也。若畫其像亦是也。又以二手和合金剛縛發生成印㉟是。亦名三昧耶智印。三法曼荼羅。本尊種子眞言。若其種子㊱字各書本位是。又法身三摩地

① [梵字] 一(甲)　② 甲本冠註曰此二字一俱無仰月點　③ [梵字] 一(甲)　④ [沒馱冐地] 一(甲)　⑤ 沒馱＝[梵字](甲)　⑥ 冐地＝[梵字](甲)　⑦ 智＝知(甲)　⑧ 三藐三冐地＝[梵字](甲)　⑨ [云] 一(甲)　⑩ 末＋(之)(甲)　⑪ (此)＋經(甲)　⑫ ([梵字])＋阿(甲)　⑬ ([梵字])＋嚩(甲)　⑭ ([梵字])＋囉(甲)　⑮ ([梵字])＋許(甲)，許＝吽(甲)　⑯ ([梵字])＋佉(甲)　⑰ 云＝曰(甲)　⑱ 仁＝人(甲)　⑲ [者] 一(甲)　⑳ 曰＝言(甲)　㉑ [而] 一(甲)　㉒ 之＝是(甲)　㉓ 曰＝云(甲)　㉔ [喜] 一(甲)　㉕ 爲＋(一)(甲)　㉖ 自在＝在自(甲)　㉗ 甲本冠註曰不可二字恐應在執字上影堂本亦如今蓋轉寫誤　㉘ [解曰] 一(甲)　㉙ [身成佛] 一(甲)　㉚ 磨＝摩(甲)　㉛ [名] 一(甲)　㉜ [經] 一(甲)　㉝ 說＋(云)(甲)　㉞ 蓮＋(華)(甲)　㉟ 是＋(也)(甲)　㊱ 字各＝各字(甲)

及一切契經文義等皆是。亦名法智印。四羯[1]磨曼荼羅即諸佛菩薩等種種威儀事業[2]等。[3]若鑄若[4]埿等亦是。亦名羯*磨智印。如是四種曼荼[5]羅四種智印其數無量。一一量同虛空。彼不離此此不離彼。猶如空光無礙不逆。故云四種曼荼*羅各不離。不離即是即義

三密加持速疾顯者。謂三密者一身密二語密三心密。法佛三密甚深微細等覺十地不能見聞。故曰密。一一尊等具刹塵三密。互相加入彼此攝持。衆生三密亦復如是。故名三密加持。若有眞言行人觀察此義。手作印契口誦眞言心住三摩地。三密相應加持故早得大悉地。故經云。此毘盧遮[6]那三字密言共一字無量。適以印密言印心成鏡智速獲菩提心金剛堅固體。印額應當知成平等性智速獲灌頂地福聚莊嚴身。[7]以密語印[8]喉時成妙觀察智即能轉法輪得佛智慧身。誦密言印頂成成所作智證佛變化身能伏難調者。由此印密言加持自身成法界體性智毘盧遮那佛虛空法界身。又云。入法身眞如觀一緣一相平等猶如虛空。若能專注無間修習[9]則入初地頓集一大阿僧祇劫福智資糧。由衆多如來所加持故。乃至十地等覺妙覺具薩般若。自他平等與一切如來法身共同。常以無緣大悲利樂無邊有情作大佛事[10]{自此下儀軌之文}又云。若依毘盧遮那佛自受用身所說內證自覺聖智法。及大普賢金剛薩埵[11]他受用身智。則於現生遇逢曼荼羅阿闍梨得入曼荼羅。爲具足羯磨以普賢三摩地引入金剛薩埵入其身中[12]猶加持威德力故。於須臾頃當證無量三昧耶無量陀羅尼門。以不思議法能變易弟子俱生我執種子應時集得身中一大阿僧祇劫所集福德智慧。則爲生在佛家其人從一切如來心生從佛口生從佛法生從法化生得佛法財。法財[13]者謂三密菩提心教法{此明下初授菩提心戒時[14]阿闍梨加持方便所得之益}纔見曼荼羅能須臾頃淨信。以歡喜心瞻覩故。則於阿賴耶識中種金剛界種子{此文明下初見曼荼羅海會諸尊所[15]得益}具受灌頂受職金剛名號。從此已後受得廣大甚深不思議法超越二乘十地。此大金剛薩埵五密瑜伽法門於四時行住坐臥四威儀之中無間作意修習。於見聞覺知境界人法二空執悉皆平等。現生證得初地漸次昇進。由修五密於涅槃生死不染不著。於無邊五趣生死廣作利樂分身百億遊諸趣中成[16]就有情令證金剛薩[17]埵位{此明依儀軌法[18]則修行之時不思議法益}又云。三密金剛以爲增上緣能證毘盧遮那三身果位。如是經等皆說此速疾力不思議神通三摩地法。若有人不闕法則晝夜精進。現身獲得五神通。漸次修練不捨此身進入佛位。具如經說。依此義故曰三密加持速疾顯。加持者表如來大悲與衆生信心。佛日之影現衆生心水曰加。行者心水能感佛日名持。行者若能觀念此理趣。三密相應故現[19]身速疾顯現證得本有三身。故名速疾顯。如[20]常即時即日即身義亦如是

重重帝網名即身者。是則擧譬喩以明諸尊刹塵三密圓融無礙。帝網者因陀羅珠網也。謂身者我身佛身衆生身[21]是名身。又有四種身。言自性受用變化等流是名曰身。又有三種。字印形是也。如是等身縱橫重重。如鏡中影像燈光涉入。彼身即是此身。此身即是彼身。佛身即是衆生身。衆生身即是佛身。不同而同不異而異。故三等無礙眞言曰[22]歸命句{如常}

𑖀𑖭𑖦𑖸 𑖝𑖿𑖨𑖰𑖭𑖦𑖸 𑖭𑖦𑖧𑖸 𑖭𑖿𑖪𑖯𑖮𑖯

阿三迷底哩三迷三昧曳莎訶

初句義云無等。次云三等。後句云三平等。佛法僧是三。身語意[23]亦三。心佛及衆生三也。如是三法平等平等一也。一而無量無量而一[24]終不雜亂。故曰重重帝網名即身。

法然具足薩般若者。大日經云。我一切本初。號名世所依。說法無等比。本寂無有上。謂我者大日尊自稱。一切者擧無數。本初者本來法然證得如是大自在一切法之本祖。如來法身衆生本性。同得此本來寂靜之理。然衆生不覺不知。故佛說此理趣覺悟衆生。又云。諸樂欲因果者。非彼愚夫能知眞言[25]之相。何以故。說因非作者。彼果則不生。此[26]因尚空云何而有果。當知眞言果悉離於因果。上文所引我覺本不生乃至遠離於因緣偈。及諸法本不生乃至因業等虛空。如是等偈皆明法然具足之義。又金剛頂云。自性所成眷屬金剛手等十六大菩薩。乃至各

[1]磨＝摩イ【甲】* [2]〔等〕－【甲】 [3]〔若鑄〕イ－【甲】 [4]埿＝捏カ【甲】 [5]〔羅〕－【甲】* [6]那＋（佛）【甲】 [7]〔以〕－【甲】 [8]喉＝口【甲】 [9]（現生）＋則【甲】 [10]〔自此下儀軌文〕 [11]他＝地イ【甲】 [12]猶＝指【甲】，猶加＝猶如イ【甲】 [13]〔者〕イ－【甲】 [14]（由）＋阿【甲】 [15]〔得〕イ－【甲】 [16]就＝熟イ【甲】 [17]〔埵〕イ－【甲】 [18]〔則〕イ－【甲】 [19]〔身〕イ－【甲】 [20]〔常〕イ－【甲】 [21]〔是〕イ－【甲】 [22]〔歸命…呵〕十七字－【甲】 [23]亦＝又【甲】 [24]（而）＋終【甲】 [25]之＝眞言【甲】 [26]因＋（因）イ【甲】

各流出五億俱胝微細法身金剛如是等文亦是此義也。言法然者顯諸法自然如是。具足者成就義無闕少義。薩般若者梵語也。古云[1]薩云者訛略。具云薩[2]羅婆枳孃曩。翻云一切智智。一切智智者。智者決斷簡擇義。一切佛各具五智三十七智乃至刹塵智。次兩句卽表此義。若明決斷德則以[3]智得名。顯集起則以心[4]得稱。顯軌持則法門[5]得稱。一一名號皆不離人。如[6]此人數過刹塵。故名一切智智。不同顯家一智以對一切得此號。心王者法界體性智等。心數者多一識。各具五[7]智明一一心王心數各各有之。無際*智高廣無數之義。圓鏡力故實覺智者　此卽出所由。一切諸佛因何得覺智名。謂如一切色像悉現高臺明鏡之中。如來心鏡亦復如是。圓明心鏡高懸法界頂寂照一切不倒不謬。如是圓鏡何佛不有。故曰圓鏡力故實覺智

卽身成佛義[8]

[9]眞言宗卽身成佛義問答一卷

問。諸經論中皆說超三大劫成佛。今眞言宗立卽身成佛之義。有明證文耶　答。眞言經論中多有證文。　問。其經論者何等耶　答。金剛頂等經及菩提心論也　問。其經論文何耶　答。經云。修此三昧者現證佛菩提。菩提心論云。若人求佛惠通達菩提心父母所生身[10]速證大覺位　問。此卽身成佛之教爲大小之機共被耶爲當有簡別耶　答。此有傍正二意　問。其二意如何　答。正爲大機傍被小機　問。何以得知正爲大機[11]傍被小機耶　答。大日經云。佛子此大乘。眞言行道法。我今正開演。爲被大乘器。又云。復次祕密主於當來世[12]時劣惠諸衆生以癡愛自蔽。盲冥樂求果不知[13]解此道爲度彼等故隨順說是法。故知正爲大機傍被小機也　問。於佛有能生之物耶　答。有之　問。何者此能生耶　答。今意以六大爲能生之物　問。其六大者何　答。一地大二水大三火大四風大五空大六識大也　問。何故此六種當謂大耶　答。其體性無有邊際常住不變故名爲大　問。以此六大爲能生若有證文　答。大日經云。眞言者圓壇。先置於自體自足而至臍成大金剛輪。從此而至心。當思惟水輪。水輪上火輪[14]火輪上風輪　問。水火風三大有證文。今地空識三大未顯意何　答。金剛輪卽地大。圓壇卽空大。眞言者卽識大也　問。此[15]是六大之證文也。能生之證文何　答。經云。能生隨類形。諸法與法相諸佛與聲聞救世因緣覺勤勇菩薩衆及仁尊亦然。衆生器世界。次第而成立云云　此六大能生諸[16]法及三種世間是證文也　問。大機小機共修此教者一共卽身成佛耶　答。此不可爾　問。其意何　答。今意可云大機卽身成佛小機[17]者後十六生成佛　問。何以得知大機卽身成佛小機經十六生成佛　答。經云。修此三昧者現證佛菩提。此卽大機卽身成佛之證文。若有衆生遇此教晝夜四時精進修。現世證得歡喜地後十六生成正覺。此卽小機成佛之證文也　問。不簡大小機今卽身成佛者勝可見。既有速遲何殊餘宗耶　答。法相等宗經三大劫都無成佛之理。今此宗意者小機只經十六生成佛。尙[18]勝餘宗　問。何故不云十八生十七生定云經十六生耶　答。經十六大菩薩生故云爾　問。六大生佛之時自然而生耶爲當有生方耶　答。可云有生方　問。其生方何　答。觀五大種子安立自體上結契印誦眞言時。不思議加持[19]起而生佛　問。其不思議加持者誰加持耶　答。此法佛加持也　問。若爾行者之觀念修行力故。感諸佛加持而成佛。何今云六大生佛耶　答。六大卽諸佛故六大爲體性所依而觀念修行時。不思議加持發而生佛。所以無咎　問其加持者意何　答。佛日大悲之影現行者信心之[20]水曰加。[21]行者信心水能感佛日名持　問。小機經十六生。大機者不經耶　答。可云大機亦經十六生也　問。若爾何[22]云卽身成佛耶　答。大小機雖云經十六生。橫竪義故速遲各殊

[9]弘法大師全集本、(甲)仁和寺藏古寫本　[10]速＝卽(甲)　[11]〔傍〕－(甲)　[12]時＝將(甲)　[13]〔解〕－(甲)、原本冠註曰、解字原脫依經文補　[14]〔火輪〕－(甲)　[15]〔是〕－(甲)　[16]法＝佛(甲)　[17]〔者〕イ－(甲)　[18]（能）イ＋勝(甲)　[19]〔起〕－(甲)　[20]（外）＋水(甲)　[21]行＝持(甲)　[22]（可）＋云(甲)

[1]〔薩云〕イ－(甲)　[2]羅＝囉イ(甲)　[3]智得乃至以八字原本脫失今依甲本補載之　[4]得＝爲(甲)　[5]〔得〕－(甲)　[6]此＝是(甲)　[7]智＋(者)(甲)*　[8]甲本奧書曰任古德印點之寫本紙不上去入點聲重濁猶有假名之正不倭點之是非歟只期來者之爺削耳　萬治三年二月中澣　高野山寶光院第二十四世末葉　應盛謹書、　甲本異本奧書曰御筆卽身成佛品一卷子細事　右件御作者範俊僧正寫瓶弟子巳灌頂懷俊傳法脩智海　智海傳法眼定曜　定曜傳權僧正勝賢　勝賢傳權大僧都靜遍、于時建保五年九月三日、禪定大王御共參詣高野御山、自同八日限七箇日、於撿校法橋覺海房、相召學頭阿闍梨宗禪以下十口學侶被談之、其間有深願念、永欲奉納御影堂　卽相伺御氣色之處、相調所納之箱并鎰等、追可遂行之由云云仍先預置撿校房退出、爲後日記錄粗勘子細之狀如件　建保五年九月十四日權大僧都法眼和尙位靜遍

問。其橫竪義故速遲各殊意何　答。小機者次第經十六生成佛。是竪義也。大機者卽身[1]經十六生成佛。是橫[2]義。所以云速遲各殊。　問。其大機卽身*經十六生如何　答。[3]觀菩提心月輪故此身[4]卽經十六生卽身成佛　問。雖有此答而其意未明。若有證文耶　答。菩提心論云。[5]若纔見者則名見眞勝義諦。乃至卷舒自在當具一切智　問。六大名佛時既名法佛。若名智時號何智　答。名法界[6]性智　問。何故名爾耶　答。上從佛下至器世界以此六大爲體性故云爾　問。六大與三密同歟異歟　答。同也　問。若爾相配何　答。地水火三大此身密也。風空二大此語密也。識大此意密也　問。三密相應時佛三密先起而相應。爲當行者三密先起而相應耶　答。前後不可得。雖然今意可云佛三密本[7]自相應也　問。若佛三密本自相應者何衆生[8]速不成佛而受苦耶　答。如貧女[9]家本自有伏藏。而不[10]覺顯時恒受貧苦此亦如是　問。何故如常尙不名三業而名三密耶　答。法佛三密周遍法界甚深微細。十地等覺不能知見故名曰密　問。佛之身語意名爾耳。何故行者身語意名密耶　答。行者隨如來敎修三密行觀時。發三部佛用利自利他。所以同佛名密　問。此三部相當三密耶　答。身密是佛部。語密是蓮華部。意[11]密是金剛部也　問。其三密行觀如何　答　此祕密故不能顯　問。成佛以智爲本。今眞言宗[12]立幾智耶　答。略立五智廣立三十七智　問。且除三十七智。其五智者何　答。一法界體性智。二大圓鏡智。三平等性智。四妙觀察智。五成所作智也

問。智者果時之名。因時之名何　答。因時名識　問。於識有幾種耶　答。今意九種識　問。其九種者何　答。[13]於六識加阿陀那識阿賴耶識菴末羅識爲九識也　問。轉此九識成五智方何　答。轉菴末羅識成法界體性智。轉阿賴耶識成大圓鏡智。轉阿陀那識成平等性智。轉第六意識成妙觀察智。轉五識成成所作智　問。經中云。三密中意密金剛以增上緣能證毘盧舍那三身果位。其金剛者何義耶　答。如金剛能摧破物。智能破惑障故。是[14]智之義也　問。[15]心能發觀惠破惑障故。意密可名爾。身口何名金剛耶　答。[16]身口意發智用能破惑障。故[17]同名金剛　問。若爾其身[18]口發智用之方何　答。結契印是身之智用。眞言是口之[19]用也　問。其毘盧舍那三身何

答。法應化身也。此三身也　問。此三身卽大日三身。應化身亦名毘盧舍[20]那　答。名爾無答　問。五智分心王心所方何　答。法界體性智是心王。餘四智是心所也　問。諸宗皆以大圓鏡智爲心王。今何獨以之攝心所耶　答。宗法門中如是說故以大圓鏡智攝心所　問。其證文何　答。菩提心論云。於[21]印成法界體性智中流出四佛。故能出智爲心王。所出之智爲心所　問。轉此五智成五佛方如何　答。轉法界體性智成毘盧舍那佛。轉大圓鏡智成阿閦佛。轉平等性智成寶生佛。轉妙觀察智成阿彌[22]陀。轉成所作智成不空成就佛　已上十條　問。華嚴天台等宗所立卽身成佛之義。與眞言宗所立卽身成佛之義同異何　答。[23]理成之故同。智成之故異也　問。智成之故異者意何　答。彼等宗者三密不具故五相不具故云異也　問。天台宗亦身閉遮口說默心上觀。三具以智卽身成佛。何云智成故異[24]耶　答。彼等是雖云三具以智卽身成佛。而唯謂心體不可思議而不能顯心之體相。所以尙異也　問。若[25]今心之體者何體[26]相似耶　答。體潔白之體也。形相如滿月

問。彼天台宗亦心體之[27]潔喩白蓮華形相之圓比金剛寶。何强云不顯心之體相耶

答。彼等僅雖知心之體相而五相觀闕仍尙不同

卽身成佛義[28]終

[29]卽身成佛義

問。諸經論中三大[30]阿僧祇劫修行[31]成佛。而今眞言宗卽身成佛者。經論明證　答。是有

問。何[32]等經論　答。大日經。金剛頂經。菩提心論說　問。卽其文何　答。大日經曰

不捨於此身。　逮得神境通。
遊步大空位。　而成身祕密。

又云

[1] (不)+經(丙)* [2] 義+(也)(甲) [3] 觀=現(甲) [4] 卽=不(甲) [5] [若纔…纔]十字−(甲) [6] (體)+性(丙) [7] 自+(還)(丙) [8] 速=遠(丙) [9] 家=藏(丙) [10] 覺=證(丙) [11] [衍]−(甲) [12] 立=幾(甲) [13] (其)+於(甲) [14] 智之=名智(甲) [15] [心]−(甲) [16] (今意)+身(甲) [17] [同]−(甲) [18] 口+(意)(甲) [19] (智)+用(丙) [20] 那+(耶)(丙) [21] (是)+印(甲) [22] 陀+(佛)(丙) [23] 理+(具)(丙) [24] 耶=也(丙) [25] 今=爾(丙) [26] (何)+相(丙) [27] [潔]−(丙) [28] [終]−(丙)，甲本奥書曰 享祿三年六月八日之一覽了權少僧都甯恰 [29] (底)久安六年寫仁和寺藏本，(丙)弘法大師全集本 [30] [阿]−(丙) [31] [成佛]−(丙) [32] [等]−(丙)

若[1]能依此勝義修　現世得成無上覺。
又金剛頂經曰。
應當知自身　[2]即爲金剛界
自身爲金剛　堅實無傾壞
我爲金剛身
菩提心論曰
若人求佛惠　通達菩提心
父母所生身　速證大覺位
又云。眞言法中即身成佛故是說三摩地法。於諸教中闕而不書　問。以此文成即身成佛[3]之事何　答。成立此義則有頌曰
六大無礙常瑜伽　四種曼荼各不離
三密加持速疾顯　重重帝網名即身
法然具足薩般若　心數心王過刹塵
各具五智無際智　圓鏡力故實覺智
問。此文意何　答。誦即身成佛之理　問。其意何　答。先大分爲二。始一[4]誦顯即身之二字義。次[5]一誦顯成佛之二字義　問。今[6]中此文無即身成佛之句。相配如何　答。始一誦有四[7]義。後一誦亦有四義　[8]問。即其意何　答。六大一句體。四種一句相。三密一句用。重重句者無礙。次誦[9]一句者本覺[10]佛成菩提。次無數。三者顯回。後句出所由　問。即顯體相等未見此義直取[11]相配何　答。始六大者。地水火風空識也。次四種曼荼羅者。一[12]摩訶曼荼羅。二者三昧耶曼荼羅。三者羯磨曼荼羅。四者達磨曼荼羅。次三密者。一身密。二口密。三意密。次五智者。一法界體性智。二大圓鏡智。三者平等性智。[13]四妙觀察智。五成所作智。又其加持者有三種。一者自善根加持。二者如來加持。三者法界加持　問。且於如來加持有種　答。有二種　問。何　答。一者自之如來加持。二者他之如來加持　問。法界加持亦有種耶　答。有之。一者自法界加持。二者他法界加持　問。自他加持亦有種耶　答。且於自有四種。一者自自性身加持。二者[14]自受用身加持。三者自變化身加持。四者自等流身加持。他亦如是　問。他亦有種　答。有二種。一者前成就者他。二者未成就者他　問。先成未成者何　答。先者已成佛。未者未[15]成佛　問。先成佛有種　答。有二種。一者因緣已成就。二者本覺已成就　問。未成就有種　答。有亦九種。一菩薩乃至畜生　問。於本覺有種　答。且有二種。一者因緣已成就本覺。二者本[16]成就本覺　問。自法界加持有種　答。有十種。六大四[17]種曼荼羅也。他亦然　問。自善根加持有種　答。有二種。一自自善根加持。二他自善根加持　問。十種法界加持亦有種　答。且於摩訶曼荼羅有十種加持　問。何　答。一佛法界。二菩薩。三緣覺。四聲聞。五天。六人。七阿修羅。八傍生。九餓鬼。十地獄也　問。自之自善根加持有種　答。有二種　問。何　答。一自本有自善根加持。二自因緣自善根加[18]持。他亦然　問。自之本有自善根加持有種　答暫有三種。[19]一者三自門自本有自善根加持。[20]二一心門自本有自善根加持。三不二門自本有自善根加持　問。六大等依何經建立　答。[21]於大日金剛等經建立　問。其文何　答。我覺[22]本不生。出過語言道。諸過得解脫。遠離於因緣。知空等虛空。如次我覺者識大。以下如次可知。又云。諸法本不生。自性離言說。淸淨無垢[23]塵。因業等虛空　問。此文何相配六大。其意[24]如何　答。諸法者識大。本不生者地。自性離言說水。淸淨無垢染火。因業者風。等虛空者空。又云。我即同心位。是識大　一切處自在普遍於種種有情及非情。此文[25]之句六大用無礙　阿字第一命。縛字名爲水。囉字名爲火。吽字名爲風。佉字等虛空　問。是六大何能成四種曼荼羅三種世間　答。佛說能成偈云
能生隨類形　諸法與法相
諸佛與聲聞　救世因緣覺
勤勇菩薩衆　及仁尊亦然
衆生器世界　次第而成立
[26]主住等諸法　常恒如是生
問。分能造所造何　答。能生二字是能造[27]也。餘句是所造　問。相當四種曼荼羅何　答。諸法者法曼荼羅。法相者三昧耶曼荼羅。諸佛迄[28]子衆生是大曼荼羅。羯磨曼荼羅各各具　問。相當三種世間何　答。諸法至於仁尊者是智正覺世間。衆生即衆生世間。器世界即器世間　問。餘句者相當何　答。生住等諸法者相當三種無常世間。常恒者相當常住三種世間　問。相當四種法身何　答。諸法與法相者是自性身。諸佛者

[1]〔能〕－(甲)　[2]〔即〕－(甲)　[3]之＝其(甲)　[4]誦＝頌(甲)　[5]〔一誦〕－(甲)　[6]中此文＝此文中(甲)　[7]義＋（初一句者體二者相三者用四者無礙）十五字(甲)　[8]（問即…礙）二十七字＝（即其意何）四字(甲)　[9]（初）＋一(甲)　[10]佛成＝成佛(甲)　[11]〔相〕－(甲)　[12]摩訶＝者大(甲)　[13]四＋（者）(甲)*　[14]自＋（自）(甲)　[15]成＋（就）(甲)　[16]成就＝有(甲)　[17]〔種〕－(甲)　[18]持＋（也）(甲)　[19]〔一者〕－(甲)　[20]（二一…持）二十四字－(甲)　[21]於＝依?(甲)　[22]（本不…脫）十三字＝（乃至）二字(甲)　[23]塵＝染(甲)　[24]〔如〕－(甲)　[25]之＝三?(甲)　[26]主＝生(甲)　[27]〔也〕－(甲)*　[28]子＝于(甲)

是受用身。聲聞至于仁尊亦然者變化身。衆生者是等流身也。問。於菩薩未成就有種。答。大分有二種。一者地前。二者地上
問。何地前何地上。答。地前者。十信十住十行十迴向也。地上者。一歡喜地。二離垢地。三發光地。*四焔惠地。五極難勝地。六現前地。七遠行地。八不動地。九善惠地。十法雲地也。阿梨耶直翻當爲無惡。以義翻爲大聖。阿者無也梨耶者惡也。普賢者何義。普者平等遍一切處之義。賢者最妙善義。若據具❶梵本者謂三摩多波捺羅冒❷智薩埵摩訶薩埵。是菩提薩埵者。古人云道心衆生。新人爲智有情。摩訶薩埵爲大心衆生。且薩埵有種。❸恐薩埵有識薩埵智薩埵。如次有情二乘❹佛菩薩。又薩埵是忍樂不離堅固執著之義❺

❻久安六年九月二十八日寅尅於金剛峯寺　書了

以御草本交了對文交了

❼眞言宗卽身成佛義一卷

問。眞言宗立勝卽身成佛。其意何（華嚴法花宗亦立卽身成佛義。雖今眞言宗義何勝餘宗）答。立卽身成佛義有多種經論之文證。問。其證文如何。答。大日經與金剛頂及菩提心論等眞言經論中具有其意。且一偈云

六大無礙常瑜伽　四種曼荼各不離
三密加持速疾顯　重重帝網名卽身
法然具足薩般若　心數心王過刹塵
各具五智無際智　圓鏡力故實覺智云云

（此頌本文可尋。或云唐大阿闍梨所持）今依此頌文立三種卽身義也。問。其三種何。答。一理具。二加持。三顯得也。是皆卽身成佛之義也。問。此頌相配三種卽身成佛如何。答。初四句加持之義。次三句理具之義。終一句顯得之義也

問。理具乃至顯得卽身成佛意云何。答。一切衆生自心中金剛胎藏曼荼羅遠離因果法然具足名理具也。由三密加持自身本有三部諸佛速疾顯發故云加持也。三密修行已成就故。卽心具萬行見心正等覺證心大涅槃。發起心方便嚴淨心佛國。從因至果以無所住住於其心。如實覺知名顯得也。是三皆名卽身成佛也

問。三密加持速疾顯者其意如何。答。修眞言行者以三密爲門卽身成佛故云爾

問。其三密者何。答。一身密。二語密。三心密。是爲三密。問。何故身口意名密。答。眞言行者以三業爲門卽身具三密萬行卽身成三密菩提。行者自知餘人不知故名密

問。如何卽身具三密萬行。卽身證三密菩提耶。答。以手作印契也。如來事業時自身本有佛部諸尊以身爲門速疾顯矣。以口誦眞言開聲字實相時。自身本有蓮華部諸尊以語爲門速疾顯。方以意觀滿月輪見眞淨菩提心時。自身本有金剛部諸尊以意爲門速疾顯也。所以云卽身具三密萬行證三密菩提也。問。何故手作印契時。唯佛部諸尊顯而蓮華部金剛部不顯。口誦眞言時。唯蓮華部顯而佛部金剛部不顯。以意作妙觀時。唯金剛部顯而何佛部蓮華部不顯耶。答。宗意以身口意配佛部蓮華部金剛部故云爾。又云。互共顯得三部

問。諸教皆共以身口意修萬行。雖爾非說卽身顯得三部諸尊。今何立此義。答。彼顯教宗等不行三部三昧耶三密故。今此祕密宗行三三昧耶三密故爾耳。問。言三部三昧耶意何。答。言三三昧耶有二義。問。其二義者如何。答。一者平等義。二誓願義

問。其言平等與本誓意何。答。結三部印作妙觀誦眞言時。得知衆生與佛平等故名平等義。又結印作觀誦眞言時三部諸尊以本誓願必定顯發加持故名本誓義。問。諸教說滿萬行因於金剛以前得萬德果于妙覺之位證遍法界理。今何云自身本有三部諸尊速疾顯耶。答。彼因圓果滿遍法界佛是顯教分齊。今意不爾。一切衆生自心中三部三昧耶諸尊遠離因果法然具故云爾。問。爾者違諸大乘經云三僧祇劫滿萬行因乃得成佛。答。彼亦顯大乘意。故龍樹菩薩菩提心論云。眞言法中卽身成佛故是說三摩地法。於諸教中闕而不書也。又云。若人求佛惠通達菩提心。父母所生身。速證大覺位。又彼菩薩云譬如有遠行人。若乘羊人久久至。若乘馬稍疾、

❶［梵］ー㊥　❷智＝地カ㊥　❸恐＋（帝）㊥　❹［佛］ー㊥　❺此次甲本有卷末題卽身成佛義終六字　❻以下奥書甲本無之　❼㊥弘法大師全集本

若乘神通發心刹那至所謂云云如是文甚多不可具述

問。六大無礙常瑜伽者。先其六大者何　答。地水火風空識此云六大　問。何故此六名大　答此六遍一切有情非情故云大　問、云何此六大遍有情非情故得云卽身成佛　答。此六大究竟是無不佛六大故依六大遍云卽身成佛　問。此六大是衆生六大。如何云無不佛六大　答。心佛及衆生是三無差別。故云無不佛六大　問。佛是覺者衆生是迷人心者是迷衆生心。如何云心佛及衆生是三無差別　答此宗意於自他各各有自他故。云心佛及衆生是三無差別　問。其於自他各有自他故云云無差別意如何　答。自之本覺佛云自之自。自之煩惱身云自之他。他之本覺佛云他之自。他之煩惱身云他之他。自佛亦名衆生亦名心故。云是三無差別　問。於衆生而煩惱身可名自佛名他。如何佛名自煩惱身名他　答。衆生若不作惡業當是可佛。然造惡業作迷衆生。故佛云自煩惱名他。由玆諸教云客塵煩惱云云　問。爾者血肉之身六大煩惱身之六大故不名佛六大耶　答。此煩惱身之六大是如來之六大種子字。字相字義故尚是名佛身六大等

問。四種曼荼羅各不離者。先其四種曼荼羅者何　答。摩訶曼荼羅、三昧耶曼荼羅、羯磨曼荼羅。達磨曼荼羅。此云四種曼荼羅

問。其摩訶乃至達磨者其語如何　答。摩訶等是梵語。此云大曼荼羅平等曼荼羅。事業威儀曼荼羅　法曼荼羅也　問。此四總名曼荼羅者其語如何　答。曼荼羅者翻爲壇場。卽有多義。或名輪圓具足。亦名無比味無過上味。亦名發生。亦名聚集也

問。何故云輪圓具足等　答。具三密四智印等無量名義。故云輪圓具足。如醍醐五味之中無比無過。是曼荼羅一切佛法中無比故名無比味無過上味。發生如來無量功德故名發生。以如來眞實功德集在一處。乃至十佛刹塵數差別智印輪圓輻湊翼輔大日心王。使一切衆生普門進趣故名聚集　問。爾此大曼荼羅以何爲體。餘亦爾　答。且約畫作三十七尊等形像畫繪爲大曼荼羅體。諸尊所持刀劍輪等爲平等曼荼羅體。埋鑄刻等像爲事業威儀曼荼羅體　諸尊種子字書於尊位爲法曼荼羅體

問。何故形像畫繪名大曼荼羅。諸尊所持刀劍輪等名平等曼荼羅。埋鑄刻等像名事業威儀曼荼羅。諸尊種子字名法曼荼羅耶

答。形像畫繪以黄白赤黑靑五大色成故名大曼荼羅。六大普遍有情非情而其形種種不同。雖然其性平等故諸尊所持刀劍輪等名平等曼荼羅。隨如來事業差別而威儀各別故埋鑄刻等像名事業威儀曼荼羅。諸尊種子字有軌則軌持義故名法曼荼羅也

問。爾者此四種曼荼羅但畫作形像具。於眞實如來之所具耶　答。於眞實佛亦具四種曼荼羅　問。云何具　答。忘相見色時五大色是大曼荼羅。忘色見相時事業威儀曼荼羅。諸尊所持木幖幟是平等曼荼羅法曼荼羅自爾有如來身中　問。玆形像四種曼荼羅與眞實如來四種曼荼羅若爲相離爲當不相離　答。不相離也　問。旣形像與眞實別。何云不相離　答。以三密加持時玆形像曼荼羅則成眞實曼荼羅。所以不相離　問。若爾如眞實曼荼羅說法利生爲形像曼荼羅說法利生耶　答。已云以三密加持時成眞實曼荼羅。如何不說法利生也

問。重重帝網名卽身者。其意如何　答。如帝網一珠影能現一切珠內一切珠影能現一珠內互相涉入重重。我身法身能入一切法身一切法身能入我身法身重重涉入故名重重帝網名卽身　問。若如帝網珠喩者珠影互相涉入其質各別不相涉入。自他身佛亦但佛影互相涉入而其質爲各別不入耶　答。不爾。於佛影質俱涉入　問。爾者有法喩不合之過失。如何免之　答。喩擧珠影涉入邊成自他身佛之影質共涉入義。不取珠質不涉入之邊　問。旣自他身佛質各別如何相涉入耶　答。佛身無礙故互相涉入無妨也　問。自他身無礙相涉入者。爲彼此相和合雜亂而有　答。雖彼此相入而不相和合雜亂　問。有形體色相之物必有質礙。何能涉入耶　答。於質礙有觸體變壞質礙。有方所示現質礙。佛身非變壞質礙故能涉入

問。法然具足薩般若者。其義云何　答。我身中本來常住本覺佛名法然具足薩般若

問。法然具足本覺佛者。若指佛性種子名本覺佛歟。爲當相好具足身而有耶　答。本來具足四種曼荼羅名本覺佛　問。若本覺佛法然具者。違瑜伽論等諸敎說菩提果德從種子因生本無今有佛　答。彼他緣大乘意也。非祕密莊嚴意也　問。若爾此祕密宗意依何等敎立本覺佛　答。敎證多有。且依毘盧舍那經大蓮華部無障礙經。華嚴經。金剛頂經等建立此義　問。其經等文證如何　答。毘盧遮那經（名大日經）云。我覺本不生。出過語言道。諸過得解脫。遠離於因緣。知空等虛空。如實相智生。已離一切闇。第一實無垢云云　無障礙經（名蓮華三昧經）云。歸命本覺心法身。常住妙法心蓮臺。本來莊嚴三身德。三十七尊住心城。普門塵數諸三昧。遠離因果法然具。無邊德海本圓滿。還我頂禮心諸佛。華嚴經云。遍詣十方求成佛。不知身心久成佛等云云　金剛頂經云。普賢法身遍一切。無始無終無生滅云云　問。爾者佛已本來成了更無不成。如何衆生行自求佛果　答。彼衆生不解我身本來是佛。而生妄分別求成佛耳　問。若衆生本來是佛不可求更成佛者。不可有六道四生等受苦類　答。彼六趣衆生與毘盧遮那本無二體。但隨衆生種種妄想立名耳　問。佛本自是佛者。如何說法依師而得。更不可被光佛之敎化可自然顯得　答。若法依師而得者。即是戲論生滅之相。非法然佛自然惠　問。爾佛是自然之惠。則不修學而可得。亦不可授人　答。如來方便力以無相法身作種種名相。加持令諸衆生以因果法證得非因非果法也

問。心數心王過刹塵者。誰心數心王耶　答。法然具足薩般若之心數心王也　問。其薩般若心數心王。若已成佛心數心王歟。若衆生心數心王歟　答。近指衆生心王。亦是已成佛心數心王也　問。何物名心數。亦名心王　答。於金剛界七十三尊者。毘盧舍那是心王。餘七十二尊是心數也（七十三尊者五智。四波。十六大菩薩。四攝。八供。賢劫十六尊。又外護二十天也）　於胎藏界會五百尊。又毘盧舍那是心王。餘是心數也　問。爾者唯七十三尊亦五百尊也。如何云過刹塵　答。尊等各有十佛刹微塵數普門三昧眷屬。故云過刹塵也　問。此兩部海會塵數諸尊。若有一衆生身中。若總一切衆生佛云過刹塵歟　答。且於一衆生身內有若干塵數佛。故云過刹塵　問。爾者仁王經云。唯佛一人居淨土。今何云於一衆生身中有過刹塵佛　答。彼顯敎之佛。不眞言之佛　問。法身佛非對機說法。如何今云有多眷屬　答。爾也。此毘盧舍那不對機之佛　問。爾者何云多眷屬　答。彼具體法身內眷屬非應度機也　問。凡說法者爲度機也。彼佛既不對機爲誰說法　答。自受法樂故與本有塵數眷屬俱解說法　問。爾此宗佛不爲衆生說法　答。爲衆生說法。但現應化說法耳

問。各具五智無際智者。且其五智者何等　答。法界體性智。大圓鏡智。平等性智。妙觀察智。成所作智。是名五智　問。此五智以何爲體　答。以毘盧舍那等五佛智慧如次爲五智體（金剛界五佛）　問。何故大日如來智名法界體性智。餘佛智亦爾　答。法界體性智者。三密差別數過塵刹名之法界。諸法所依故曰體。法然不壞故名性。決斷分明故爲智。大圓鏡智者。謂自他三密無有邊際名之大也。具足不缺曰圓。實智高懸萬像影現曰鏡也。平等性智者。性淨智水不簡情非情故。彼此同如故。常住不變故曰平等性智。妙觀察智者。五眼高臨邪正不謬以爲名也。成所作智者。二利應作故曰所成。妙業必遂成之名也　問。五智者是五佛之智也。如何即名無際智也　答。心王心數佛智一身內過塵刹。何況一切衆生身故名無際智　問。爾者法相宗立四智。云何今宗立五智　答。法相宗意眞如法性名法界性不名智。此宗立法界體性具人法身心相好故。加以智名曰法界體性智　問。法相意眞如名智性。又名菩提斷。又名諸佛智慧。如何云不名智　答。彼宗意智之性名智性。非簡擇決了故名智。所以此宗殊曰法界體性智　問。爾者此法界體性智者。爲一切衆生法界體性智一一別體。爲當一體耶　答。一一別體不一體也　問。若爾違云一大法身周遍法界　答。如江河井

池雖異其性卽同。法身亦爾。衆生雖異法身是同。所以名周遍也
問。圓鏡力故實覺智者其意如何　答。此頌意正成佛之義也　問。如何正成佛　答。如實知自心名正成佛。故云圓鏡力故實覺智　問。如何如實知自心耶　答。眞言行者修行三密得成就時。如實見自心本有莊嚴藏。名如實知自心　問。其自心本有莊嚴藏者何物　答。本覺四種曼荼羅也
問。此本覺四種曼荼羅經幾劫數得見
答。此宗意隨眞言行者修練成就一生得見之　問。爾者行者成就之時得見本覺曼荼羅名正成佛耶　答。爾也　問。若爾違法然具足薩般若名卽身成佛。　答。彼法然具足者約理具云卽身成佛也。此圓鏡力故實覺智者約顯證云卽身成佛。所以不違　問。成佛極難。故經三無數劫方登妙覺。此宗修行何觀早得成佛耶　答。修行諸波羅蜜門者必逕于三無數劫方登覺位。今眞言行者依於月輪作字并觀。早得大菩提也　問。此宗意云卽身成佛者。以斷煩惱卽身成佛。若不斷煩惱卽身成佛耶　答。宗意不斷煩惱而卽身成佛　問。斷障成佛者是經論明文。今如何云不斷煩惱而卽身成佛　答。此宗意悟煩惱卽菩提。故卽身成佛　問。煩惱如何卽菩提　答。煩惱本性卽是菩提　問。煩惱本性既是菩提如何輪迴生死　答。不悟煩惱本性卽菩提故輪迴生死　問。爾者世間之衆生起貪瞋癡等是起菩提。何不成佛而墮三惡趣。起菩提人何墮惡趣　答。不悟煩惱卽菩提之人但起迷故墮惡趣。則由不會緣故。譬如石中火若遇打緣卽出。又如雖有地中金而不知之時不能瑩之也。爰眞言行者從故師說卽悟煩惱菩提無二故捨迷直至菩提也。如蓮華雖淨而不離泥。卽善惡不二。制惡之時卽成善。是故無煩惱者亦無菩提。若於此理能悟解者不墮惡趣。是故經云煩惱菩提體無二。又云。往昔精進捨生死。不知生死卽涅槃。又無行經云。婬欲卽是道。恚癡亦復然。如是文證非一　問。爾者不斷煩惱卽身成佛者。違諸教云斷障成佛。又此眞言教以金剛斷障名如何　答。此宗煩惱轉歸明名爲斷障。不謂斷捨煩惱體　問。何故不斷捨耶　答。若不煩惱卽菩提可斷捨之。煩惱卽菩提故不斷捨歸眞。所以仁王經云。菩薩未成佛時以菩提爲煩惱。菩薩成佛時以煩惱爲菩提云云　問。云何此義
答。於一物隨迷悟云煩惱又云菩提。是不異體物云爾耳。故大衍論云。以覺本源故名究竟覺。不覺本源故非究竟　問。眞言行者印身成佛者。何物爲因何物爲根何物爲究竟耶　答。菩提心爲因大悲爲根方便爲究竟也　問。其菩提心者何物。悲及方便何物　答。菩提心者白淨信心義也悲者具大慈大悲也。方便者卽醍醐妙果三密之源也　問。何故菩提心爲因慈悲爲根方便爲究竟　答。出過一切戲論如淨虛空。於內證所行得深信。薩般若心堅固不動。離業受生成眞性生。萬行功德從此增長。故菩提心爲因。由自善根及與如來法界加持。所爲萬行妙業普於一切智地乃至無餘有情界皆悉生根。故云慈悲爲根。卽彼萬行所成一切智智之果名爲方便　問。其白淨信心義爲菩提心者。何時白淨信心。其所爲萬行妙業如何生慈悲根。萬行所成一切智智之果是菩提。如何名方便　答。白淨信心者得觀我身中本有阿字幷月輪名白淨信心也。以無住心所行卽由大悲地界所執持故。大悲火界所溫育故。大悲水界所滋潤故。大悲風界所開發生故。大悲虛空不障礙故。無量度門任運開發。由如牙莖枝葉次第莊嚴。如是大慈悲萬行所成一切智智之果。內具方便故起利他方便業。所以菩提名方便　問。如何觀阿字幷月輪爲白淨。又萬行所成一切智智之果。爲本有果爲今有果　答。生決定誓願。一向志求一切智智。必當普度法界衆生者。由自心本有阿字幷月輪加持力也。所以觀阿字月輪名白淨信心也。憐愍之心徹於骨髓。諸有所作皆爲建立衆生。必使成就無盡法界之樂度脫無餘衆生之苦。名慈悲也。萬行所成一切智智之果者本有之果不始有也　問。此之因根究竟三種。爲次第而起。爲同時相應　答。若約能求之心次第生起。若約所求之心者因果同時不

前後次第也 問。何故爾耶 答。眞言行者初入輪壇開眞淨菩提心。發三密萬行顯得本有菩提故約能求心前後次第生起顯證。雖爾此菩提心與行果法然具足於我身故。約所求同時具足也 問。何爲究竟卽身成佛。 答。如實知自心。是云究竟卽身成佛。故頌文云圓鏡力故實覺智也 問。何如實知自心。 答。見諸法本不生際名如實知自心。 問。如何見諸法本不生際名如實知自心 答。見衆生究竟是佛。名見諸法本不生際。是則如實知自心也 問。見衆生究竟是佛如何 答。悟衆生自心卽是一切智智。而如實覺知自心本有祕密莊嚴藏。云見衆生究竟是佛。 問。如何如實覺知自心本有祕密莊嚴藏。 答。眞言行者眞語爲門。 自心發菩提卽心具萬行。見心正等覺證心大涅槃發起心方便嚴淨心佛國。以無所住而住其心。是名一切知者一切見者等。故云如實覺知自心本有祕密莊嚴藏。 問。其自心本有祕密莊嚴藏者是何物 答。是本有四種法身也 問。其本有四種法身者何 答。一自性身。二受用身。三變化身。四等流身也 問。更有自性及等流淺深不同之名。何皆名法身。 答。且就竪義雖有不同之名。而此宗所立變化等流之佛法然有佛故。不同彼顯教宗等所立本無今有應化之佛。又就橫義皆是毘盧遮那具體法身也。 是以皆名法身 問。更有四身淺深不同之名。 今依何等文證立皆名法身義。 答。文證巨多。今且依金剛頂分別聖位經立之。其文云。自性及受用變化幷等流。佛德三十六。皆同自性身。幷以法界身。總成三十七也。 又金剛頂三摩地法歸敬分云。歸命毘盧舍那佛。身口意業遍虛空乃至四種法身三世佛云云

卽身成佛義一卷❶未終

❷卽身成佛義

問。眞言宗立卽身成佛耶 答。立之 問。其立方何 答。卽身成佛有三種 問。其三種者何等耶 答。言三種一者理具卽身成佛。二者加持卽身成佛。三者顯得卽身成佛也 ❸問。其理具乃至顯得卽身成佛意如何 答。一切衆生自心中金剛胎藏曼荼羅遠離因果法然具云理具卽身成佛也。 由三密加持自身本有三部諸尊速疾顯發故云加持卽身成佛也。三密修行已成就故。卽心具萬行。見心正等覺證心大涅槃發起心方便嚴淨心佛國。從因至果以無所住住於其心。 如實覺知名顯得卽身成佛也 問。此三種卽身成佛。依何文證誰人立之耶 答。依大日金剛頂等。又唐大阿闍梨作頌成立此義。阿闍梨云

六大無礙常瑜伽　四種曼荼各不離
三密加持速疾顯　重重帝網名卽身
法然具足薩般若　心數心王過刹塵
各具五智無際智　圓鏡力故實覺智云云

故立卽身成佛也 問。此頌相配三種卽身成佛云何 答。依頌初四句立加持卽身成佛。依次三句立理具卽身成佛。依終句立顯得卽身成佛 問。爾者違諸大乘經云三阿僧祇劫滿萬行因乃得成佛。 答。彼亦顯大乘意。故龍樹菩提心論云。眞言法中卽身成佛故是說三摩地法。於諸教中闕而不書。 又云。若人求佛惠通達菩提心。父母所生身。速證大覺位。又彼菩薩云。譬如有遠行人若乘羊久久至。若乘馬稍疾。若乘神通發心刹那至所詣云云 如是文甚多不可具述

問。六大無礙常瑜伽者。先六大者何 答。地水火風空識。此云六大。 問。何故此名六大 答。此六遍一切有情非情故云大

問。云何此六大遍有情非情故得云卽身成佛 答。此六大究無不佛六大故。依六大遍云卽身成佛 問。此六大是衆生六大。如何云無不佛六大 答。心佛及衆生是三無差別故云無不佛六大 問。佛是覺者衆生是迷人。心者是迷衆生心。如何云心佛衆生是三無差別 答。此宗意於自他各各有自他故云心佛及衆生是三無差別

問。其於自他各有自他故云三無差別意如何 答。自之本覺佛云自。自之煩惱身云自之他。他之本覺佛云他之自。他之煩惱身云他之他。指自佛亦名衆生亦名心。故云是三無差別 問。於衆生而煩

❶原本冠註曰末字不審　❷弘法大師全集本　❸原本傍註曰或本問三種一一意何

惱身可名自佛名他。如何佛名自煩惱身名他　答。衆生若不作惡業當是可佛。然造惡業作迷衆生故佛云自煩惱云他。由玆諸教云客塵煩惱云云　問。爾者是血肉之身六大煩惱身六大故不名佛六大耶
答。此煩惱身之六大是如來之六大之種子字。字相字義故尙是名佛六大等
問。四種曼荼各不離者。何等四種耶　答。摩訶曼荼羅。三昧耶曼荼羅。羯磨曼荼羅。達磨曼荼羅。此云四種曼荼羅　問。其摩訶三昧耶羯磨達磨者何言耶　答。大曼荼羅。平等曼荼羅。事業威儀曼荼羅。法界曼荼羅之言也　問。摩訶三昧耶羯磨達磨之言爾也。曼荼羅者何之言　答。於翻此曼荼羅有多義。云輪圓具足。亦無比味無過上味。亦發生亦聚集也　問。何故云輪圓具足耶
答。具足三密四智印等無量名義。故云輪圓具足。如醍醐五味之中無比無過。是曼荼羅一切佛法中無比故云無比味無過上味。發生如來無量功德故云發生。以如來眞實功德集在一處。乃至十佛刹塵數差別智印輪圓輻湊翼輔大日心王。使一切衆生普門進趣。故云聚集　問。爾者此大曼荼羅以何爲體。餘亦爾　答。且約畫作三十七尊等形像畫繪爲大曼荼羅體。諸尊所持刀劍輪等爲平等曼荼羅體。埿鑄刻等像爲事業威儀曼荼羅體。諸尊種子字書於尊位爲法曼荼羅體　問。何故形像綵繪名大曼荼羅。諸尊所持刀劍等名平等曼荼羅。埿鑄刻等像名事業威儀曼荼羅。諸尊種子字名法曼荼羅耶　答。形像畫繪以黃白赤黑靑五大色成故名大曼荼羅。以六大普遍有情而平等成故諸尊所持刀劍輪等名平等曼荼羅。隨如來事業差別而威儀各別故❶鑄等像名事業威儀曼荼羅。諸尊種子字有軌持軌則義故名法曼荼羅也　問。爾者此四種曼荼羅但畫作形像具。於眞實如來之所具耶
答。於眞實佛亦具四種曼荼羅　問。云何具　答。忘相見色時五大色是大曼荼羅。忘色見相時事業威儀曼荼羅。諸尊所持本幖幟是平等曼荼羅。法曼荼羅自爾在如來身中　問。玆形像四種曼荼羅與眞實如來四種曼荼羅。若爲相離爲當不相離　答。不相離也　問。既形像與眞實別。何云不相離　答。以三密加持時。玆形像曼荼羅則成眞實曼荼羅。所以不相離　問。若爾者如眞實曼荼羅說法利生。爲形像曼荼羅說法利生耶　答。已云以三密加持時成眞實曼荼羅。如何不說法利生耶。難問答通耳
問。頌中云三密加持速疾顯。其意如何　答。修眞言行者以三密爲門卽身成佛故云爾
問。其三密何　答。一身密。二語密。三心密。是云三密　問。何故身口意名密　答。眞言行者以三密爲門。卽身具三密萬行。卽身成三密菩提。故名密　問。如何卽身具三密萬行。卽身證三密菩提　答。以手作印契起如來事業時。自身本有佛部諸尊以身爲門速疾顯。以口誦眞言開聲字實相時。自身本有蓮華部諸尊以語爲門速疾顯。以意觀滿月輪見眞淨菩提心時。自身本有金剛部諸尊以意爲門速疾顯也。所以云卽身具三密萬行證三密菩提也
問。何故手作印契時唯佛部諸尊顯而蓮華部金剛部不顯。口誦眞言時唯蓮華部顯而佛部金剛部不顯。心作妙觀時唯金剛部顯而何佛部蓮華部不顯耶　答。宗意以身口意配佛部蓮華部金剛部。故云爾。又云。互共顯得三部　問。諸教共以身口意修萬行。雖爾非說卽身顯得三部諸尊。今何故立此義　答。彼顯教宗等不行三部三昧耶三密故今此祕密宗行三昧耶三密故爾耳　問。言三部三昧耶意何　答。言三昧耶有二義　問。其二義者如何　答。一者平等義。二者本誓義　問。其言平等本誓意何　答。結三部三昧耶印作妙觀誦眞言時。衆生與佛成平等故云平等義。又結印作觀誦眞言時。三部諸尊以本誓願必定顯發加持故云本誓義　問。諸教說滿萬行因於金剛以前。得萬德果于妙覺位。證遍法界理。今何云自身本有三部諸尊速疾顯耶　答。彼因圓果滿遍法界佛是顯教分齊。今意不爾。一切衆生自心中三部三昧耶諸尊。遠離因果法然具故云爾
問。重重帝網名卽身者。其意如何　答。如天帝網珠一珠影能現一切珠內。一切珠影現一珠內。互相涉入重重。我身法身重重涉入

❶（埿）カ　十續⊕

故名重重帝網名卽身 問。如帝網珠喩者。一珠影互相涉入。其質各別不相涉入。自他身佛亦但佛影互涉入。而其質爲各別不入耶 答。不爾。於佛影質俱涉入 問。爾者有法喩不合之過失。如何免之 答。喩擧珠影涉入一邊。成自他身佛之影質共涉入義。不取珠質不涉入之邊。 問。旣自他身佛質各別。如何相涉入耶 答。佛身無礙故互涉入無妨也 問。自他身佛無礙相涉入者。爲彼此相和合雜亂而有 答。雖彼此涉入而不相和合雜亂 問。有形體色相之物必有質礙。何能涉入耶 答。於質礙有[illegible]體變壞質礙。方所示現質礙。佛身非變壞質礙身。故涉入

問。頌云法然具足薩般若者何物 答。我身中本來常住本覺佛名法然具足薩般若 問。其法然具足本覺佛者。若佛性種子名本覺佛歟。爲當相好具足身而有耶 答。本來具足是四種曼荼羅名本覺佛 問。若本覺佛法然具者。違瑜伽論等諸敎說菩提果德從種子因生本無今有佛。答。彼他緣大乘意也。非祕密莊嚴意也 問。若爾者此祕密宗意依何等敎立本覺佛 答。敎證多有。且依毘盧舍那經大蓮華部無障礙經。華嚴經。金剛頂經等建立此義 問。其經等如何 答。大日經云。我覺本不生。出過語言道諸過得解脫遠離於因緣。知空等虛空。如實相智生。已離一切暗。第一實無垢云云 無障礙經云。歸命本覺心法身。常住妙法心蓮臺本來具足三身德。三十七尊住心城。普門塵數諸三昧。遠離因果法然具。無邊德海本圓滿等云云 華嚴經云。遍詣十方求成佛。不知身心久成佛等云云 金剛頂經云。普賢法身遍一切。無始無終無生滅等云云 問。爾者佛已本來成覺更無不成。如何衆生行自求佛果 答。彼衆生不解我身本來是佛。而生妄分別求成佛耳 問。若衆生本來是佛不可求成佛。更不可有六道四生等受苦類 答。彼六趣衆生與毘盧舍那本無二體。但衆生隨種種妄想立種種名耳

問。佛本自是佛者如何說法依師而得。更不可被先佛之敎化。可自然顯得 答。若法依師而得者卽是戲論生滅之相。非法然佛自然惠 問。爾佛是自然之惠。則不修學而可得。亦不可授人 答。如來方便力以無相法身作種種名相加持。令諸衆生以因果法證得非因非果法也

問。頌文云心數心王過刹塵者。誰心數心王耶 答。法然具足薩般若之心數心王也 問。其薩般若心數心王。若已成佛心數心王歟。若衆生心數心王歟 答。近指衆生心數心王。亦是已成佛心數心王也 問。何物名心數亦名心王 答。於金剛界七十三尊者毘盧舍那是心王。餘七十二尊是心數也。於胎藏界會五百尊者。毘盧遮那名心王。餘四百九十九尊名心數 問。爾者唯七十三尊亦五百尊也。如何云過刹塵 答。一一尊等各有十佛刹微塵數普門三昧眷屬。故云過刹塵 問。此兩部海會塵數諸尊。若有於一衆生身中。若總一切衆生佛云過刹塵 答。且於一衆生身內有若干塵數佛。故云過刹塵佛 問。爾者仁王經云。唯佛一人居淨土。今何云於一衆生身中有過刹塵佛 答。彼約顯敎之佛。不眞言之佛也 問。法身佛非對機說法佛。如何今云有多眷屬 答。爾也。此毘盧舍那不對機佛 問。爾者何云多眷屬 答。彼法身內眷屬非應度機 問。凡說法者爲度機也。彼佛既不對機爲誰說法 答。自受法樂故。與本有塵數眷屬俱解說法 問。爾者此宗佛不與衆生說法 答。爲衆生說法。但現應化說法耳

問。頌文云各具五智無際智者。且其五智者何 答。法界體性智。大圓鏡智。平等性智。妙觀察智。成所作智。是名五智 問。此五智以何爲體 答。以毘盧遮那等五佛智惠。如次爲五智體 問。何故大日如來智名法界體性智。餘佛智亦爾 答。法界體性智者。三密差別數過刹塵名之法界。諸法所依故曰體。法然不壞故名性 決斷分明故爲智。大圓鏡智者。謂自他三密差別無有邊際名之大。具足不缺曰圓 實智高懸萬像影現曰鏡也。平等性智者 性淨智水不簡情非情故。彼此同如故。常住不變故曰平等性智。妙觀察智者。五眼高臨邪正不謬以爲名。成所作智者。二利應作故曰所作妙業必遂成之名也 問。五智者是五佛之

智也如何即云無際智 答。心王心數佛智一身內過塵剎。何況一切衆生身。故云無際智 問。爾者法相宗立四智。云何眞言宗立五智 答。法相宗意眞如法性名法界體性不名智。此宗意立法界體性具人法身心相好故。加以智名曰法界體性智 問。法相意眞如名智性。又名菩提斷。又名諸佛智惠 如何云不名智 答。彼宗意智之性。非簡擇決了故名智。所以此宗殊曰法界體性智 問。爾者此法界體性智者。爲一切衆生法界體性智一一別體 爲當一體耶 答。一一別體不二體也 問。若爾者違云一大法身遍法界 答。如江河井池雖異其性即同。法身亦爾。衆生雖異法身是同。所以名周遍也

問。頌文云圓鏡力故實覺智者。其意如何 答。此頌意顯正成佛 問。如何正成佛 答。如實知自心名正成佛。故云圓鏡力故實覺智 問。如何如實知自心耶 答。眞言行者修行三密得成就時。如實見自心本有莊嚴藏名如實知自心 問。其自心本有莊嚴藏者何物 答。本覺四種曼荼羅也

問。此本覺四種曼荼羅經幾劫數得見 答。此宗意隨眞言行者修練成就一生得見之 問。爾者行者成就之時。得見本覺曼荼羅名正成佛 答爾也 問。若爾違法然具足薩般若名即身成佛 答。於即身成佛有三。一理具二加持三顯證。彼法然具足薩般若者約理具云即身成佛。此間鏡力故實覺智者約顯證云即身成佛。所以不違 問。成佛極難故菩薩經三無數劫方可登妙覺。此宗修何觀早得成佛耶 答 修行波羅蜜門者必經三無數劫方登覺位。是眞覺位。今眞言行者。依於月輪作字母觀速得大菩提也 問。此宗意云即身成佛者。以斷煩惱即身成佛。若不斷煩惱即身成佛耶 答。宗意不斷煩惱而即身成佛 問。斷障成佛者是經論明文。今如何云不斷煩惱而即身成佛 答。此宗意悟煩惱即菩提云即身成佛 問。如何煩惱即菩提 答。煩惱本性即是菩提。故云煩惱即菩提 問。煩惱本性即菩提如何輪迴生死 答。不悟煩惱本性即菩提故輪迴生死 問。爾者世間衆生起貪瞋癡等是起菩提。如何不成佛而墮三惡趣起菩薩人何墮惡趣 答。不悟煩惱即菩提之人。但起迷無悟故墮惡趣。悟煩惱即菩提之人。但思菩提不趣迷故即身成佛 問。以何得知煩惱即菩提 答。經文云。煩惱菩提體無二。又云。往昔精進捨生死。不知生死即涅槃。又無行經云。婬欲即是道恚癡亦復然。如是文非一 問。爾者不斷煩惱即身成佛者。違諸教云斷障成佛。又眞言教云金剛斷障耶 答。此宗煩惱轉歸明名爲斷障。不謂斷捨煩惱體 問。何故不斷捨耶 答。是不煩惱即菩提可斷捨之。煩惱即菩提故不斷捨歸眞所。故仁王經云。菩薩未成佛時以菩提爲煩惱。菩薩成佛時以煩惱爲菩提云云 問。云何此義 答。於一物隨迷悟云煩惱又云菩提。是不異體物云爾耳。故大衍論云。以覺本源故名究竟覺不覺本源故非究竟 問。眞言行者即身成佛者。何物爲因何物爲根何物爲究竟耶 答。菩提心爲因大悲爲根方便爲究竟也 問。其菩提心者何物。悲及方便何物 答。菩提心者白淨信心義也。悲者具大慈大悲之心也。方便者即是醍醐妙果三密之源也 問。何故菩提心爲因大悲爲根方便爲究竟 答。出過一切戲論如淨虛空。於內證所行得深信薩般若爲心。堅固不動離業受生成眞性生萬行功德從此增長故。菩提心爲因。由自善根及與如來法界加持。所爲萬行妙業。普於一切智地乃至無餘有情界皆悉生根。故云大悲爲根。即彼萬行所成一切智智之果名爲方便

問 其白淨信心義爲菩提心者何時白淨信心 共所爲萬行妙業又如何生慈悲根。又萬行所成一切智智之果是菩提 如何名方便 答。白淨信心者得觀我身中本有阿字并月輪名白淨信心也。以無住心所行即由大悲地界所執持故。大悲火界所溫育故。大悲水界所滋潤故。大悲風界所開發生故。大悲虛空無障礙故。無量度門任運開發。由如牙莖枝葉次第莊嚴。如是大慈悲萬行所成一切智智之果。內具方便故起利他方便業。所以菩提名方便 問。如何觀[illegible]字并月輪爲白淨。又萬行所成一切智智

果爲本有果爲今有果　答。生決定誓願一向志求一切智智。必當普度法界衆生。由自心本有𑖀字幷月輪加持力也。所以觀𑖀字月輪名自淨信心也。憐愍之心徹於骨髓。諸有所作皆爲建立衆生。必使成就無盡法界之樂。度脫無餘衆生之苦名慈悲也。萬行所成一切智智之果者本有之果不始有也　問。此之因根究竟三種爲次第起爲同時相應　答。若約能求之心次第生起。若約所求心者因果同時不前後次第也　問。何故爾耶　答。眞言行者初入輪壇。開眞淨菩提心發三密萬行。顯得本有菩提故。約能求心前後次第生起顯證。雖爾此菩提心與行果法然具足於我身。約所求同時具足也　問。何云究竟卽身成佛　答。如實知自心。是云究竟卽身成佛。故頌文云圓鏡力故實覺智也　問。何如實知自心　答。見諸法本不生際云如實知自心　問。如何見諸法本不生際　答。自心見本有阿字本不生際。是則如實知自❶心　問。見衆生究竟是佛如何　答。悟衆生自心卽是一切智智。而如實覺知自心本有祕密莊嚴藏。云見衆生究竟是佛　問。如何如實覺知自心本有祕密莊嚴藏　答。眞言行者眞語爲門。自心發菩提卽心具萬行。見心正等覺證心大涅槃。發起心方便嚴淨心佛國。以無所住而住其心。是名一切智智一切智者一切見者等。故云如實覺知自心本有祕密莊嚴藏　問。其自心本有祕密者是何物　答。是本有四種法身也　問。其本有四種法身者何　答。一自性心二受用身。三變化身。四等流身　問。既有自性及等流等淺深不同之名。何皆名法身　答。且就竪義。雖有不同之名。而今宗所立變化等流之佛是法然本有佛故。不同彼顯敎宗等所立本無今有應化之佛。又就橫義。皆是毘盧舍那具體法身。❷是以皆名法身　問。既有四身淺深不同之名。今依何等文證立皆法身義　答。文證巨多。今且依金剛頂分別聖位經立之。其文云

　自性及受用　變化幷等流
　佛德三十六　皆同自性身
　幷法界身故　成三十七也

卽身成佛義終

❸卽身成佛義

問云。理具乃至顯得卽身成佛意如何　答。一切衆生自心中金剛胎藏曼荼羅遠離因果法然具云理具卽身成佛也。由三密加持自身本有三部諸尊速疾顯發故云加持卽身成佛也。三密修行已成就故卽心具萬行。見心❹正等覺證心大涅槃。發起心方便嚴淨心佛國。從因至果以無所住住於其心。如實覺知名顯得卽身成佛也　問。此三種卽身成佛依何文證建立耶　答。依大日金剛　問。立卽身成佛意何　答。於卽身成佛有三種　問。其三種何　答。一理具卽身成佛。二加持卽身成佛。三顯得卽❺身成佛　問。如何云理具卽身成佛。餘亦爾　答。唐大阿闍梨卽身成佛頌云。六大無礙常瑜伽等（依此頌立三種）　問。此頌相配三種卽身成佛云何　答。依頌初四句立加持卽身成佛。依次三句立理具卽身成佛。依終句立顯得卽身成佛　問。今立卽身成佛意❻如何　答。於立卽身成佛有多意　問。其意何　答。頌曰

　六大無礙常瑜伽　四種曼荼各不離
　三密加持速疾顯　重重帝網名卽身
　法然具足薩般若　心數心王過刹塵
　各具五智無際智　圓鏡力故實覺知

故立卽身成佛也（若問❼頌訓讀乎）　問。頌中云三密加持速疾顯。其意如何　答。修眞言行者以三密爲門卽身成佛故❽云爾　問。其三密何　答。一身密二語密三心密。是云三密　問。何故身口意名密　答。眞言行者以三密爲門。卽身具三密萬行。卽身成三密菩提。故名密　問。如何卽身具三密萬行。卽身證三密菩提　答。以手作印契起如來事業時。自身本有佛部諸尊以身爲門速疾顯矣。以口誦眞言開聲字實相時。自身本有蓮華部諸尊以語爲門速疾顯❾號。以意觀滿月輪見眞淨菩提時。自身本有金剛部諸尊以意爲門速疾顯也。所以云卽身具三密萬行證三密菩提也　問。何故手作印契時唯佛部諸尊顯而

❶原本冠註曰心下恐脫一問一答　❷原本冠註曰是字原無今私補　❸(甲)仁和寺藏古寫本，(乙)弘法大師全集本，甲本之異本者東寺寶菩提院藏寫本也，首題新加　❹正等＝等正イ(甲)　❺〔身成〕－(乙)　❻〔如〕－(甲)　❼〔頌〕－(甲)　❽〔云〕－(甲)　❾號＝今(甲)　❿提＋（心）(甲)

蓮華部金剛部不顯口誦眞言時唯蓮華部顯而佛部金剛部不顯。心作妙觀時唯金剛部顯而何佛部蓮華部不顯耶　答。宗意以身口意配佛部蓮華部金剛部。故云爾。又云互共顯得三部　問。諸教共以身口意修萬行。雖爾非說卽身顯得三部諸尊。今何故立此義　答。彼顯教宗等不行三部三昧耶三密。故今此祕密宗行三昧耶三密。故爾耳　問。言三部三昧耶意何　答。言三昧耶有二義　問。其二義者如何　答。一者平等義。二者本誓義　問。其[1]言平等本誓意何　答。結三部三昧耶印作妙觀誦眞言時。衆生與佛成平等。故云平等義。又結印作觀誦眞言時。三部諸尊以本誓願必定顯發加持。故云本誓義　問。諸教說滿萬行因於金剛以前。得萬德果于妙覺之位。證遍法界理。今何云自身本有三部諸尊速疾顯耶　答。彼因圓果滿遍法界佛是顯教分齊。今意不爾。一切衆生自心中三部三昧耶諸尊。遠離因果法然具故云爾　問。爾者違諸大乘經云三僧祇劫滿萬行因乃得成佛　答。彼亦顯大乘意。故龍樹菩提心論云。眞言法中卽身成佛故是說三摩地法。於諸教中闕而不書也。又云。若人求佛惠通達菩提心。父母所生身。[2]卽證大覺位。又彼菩薩云。譬如有遠行人。若乘羊久久至。若乘馬稍疾。若乘神通發心剎那至所詣云云如是文甚多不可具述　問。六大無礙常瑜伽者。先[3]其六大者何　答。地水火風空識。此云六大　問。何故此名六大　答。此六遍一切有情非情故云大　問。云何此六大遍有情非情故。[4]可云卽身成佛　答。此六大究是無不佛六大故。依六大遍云卽身成佛　問。此六大是衆生六大。如何云無不佛六大　答。心佛及衆生是三無差別故云無不佛六大　問。佛是覺者。衆生是迷人。心者是迷衆生心。如何云心佛及衆生是三無差別　答。此宗意於自他各各有自他故云心佛及衆生是三無差別　問。其於自他各自他故云三無差別意如何　答。自之本覺佛云自之自。自之煩惱身云自之他。他之本覺佛云他之自。他之煩惱身云他之他。指自佛亦名衆生亦名心。故云是三無差別　問。於衆生而煩惱身可名自佛名他。如何佛名自煩惱身名他　答。衆生若不作惡業當是可佛。然造惡業作迷衆生。故佛云自煩惱云他。由茲諸教云客塵煩惱云云　問。爾者是血肉之身六大煩惱身六大故不名佛六大耶　答。此煩惱身之六大是如來之六大之種子字。字相字義故尙是名佛身六大等　問。重問四種曼茶[5]羅各不離者。先其四種曼茶羅者何　答。摩訶曼茶羅。三昧耶曼茶羅。羯磨曼茶羅。達[6]摩曼茶羅。此云四種曼茶羅　問。其摩訶三昧耶羯磨達*摩者。何[7]云言耶　答。大曼茶羅平等曼茶羅事業威儀曼茶羅法曼茶羅之言也　問。摩訶三昧耶羯磨達*摩之言爾也。曼茶羅者何之言　答。於翻此曼茶羅[8]在多義。云輪圓具足。亦無比味無過上味。亦發生亦聚集也　問。何故云輪圓具足等耶　答。具足三密四智印等無量名義故云輪圓具足。如醍醐五味之中無比無過是曼茶羅[9]輪一切佛法中無比故云無比味無過上味。發生如來無量功德故云發生以如來眞實功德集在一處乃至十佛剎塵數差別智印輪[10]圓湊翼輔大日心王。使一切衆生普門進趣故云聚集　問。爾者此大曼茶羅以何爲體。餘亦爾　答。且約畫作三十七尊等形像畫繪爲大曼茶羅體。諸尊所持刀劍輪等爲平等曼茶羅體。捏鑄刻等像爲事業威儀曼茶羅體。諸尊種子字書於尊位爲法曼茶羅體。問。何故形像畫繪名大曼茶羅。諸尊所持刀劍等名平等曼茶羅。捏鑄刻等像名事業威儀曼茶羅。諸尊種子字名法曼茶羅耶　答。形像畫繪以黃白赤黑靑五大色成故名大曼茶羅。以六大普遍有情非情而平等成故。諸尊所持刀劍輪等名平等曼茶羅。隨如來事業差別而威儀各別故捏鑄刻等像名事業威儀曼茶羅。諸尊種子字有[11]軌則軌持義故名法曼茶羅也　問。爾者此四種曼茶羅但畫作形像具。於眞實如來之所具耶　答。於眞實佛亦具四種曼茶羅　問。云何具　答。忘相見色時五大色是大曼茶羅。忘色見相時事業威儀曼茶羅。諸尊所持本標幟是平等曼茶羅。法曼茶羅自爾有如來身中　問。茲形像四種曼茶羅與眞實如來四種曼茶羅。若

[1]〔言〕イ－㊥　[2]卽＝速㊥　[3]〔其〕－㊥　[4]可＝得㊥　[5]〔羅〕－㊥　[6]摩＝磨㊥*　[7]云＝之㊥　[8]在＝有㊥　[9]〔輪〕－㊥　[10]圓＋（輻）　[11]軌則軌持＝軌持軌則㊥

爲相離爲當不相離。答。不相離也。問。既形像與眞實別。何云不相離。答。以三密加持時。玆形像曼荼羅則成眞實曼荼羅。所以不相離。問。若爾如眞實曼荼羅說法利生。爲形像曼荼羅說法利生耶。答。已云以三密加持時成眞實曼荼羅。如何不說法利生也。❶問答難❷通耳。問。重重帝網名即身者。其意如何。答。如天帝網珠一珠影能現一切珠內。一切珠影能現一珠內。互相涉入重重。我身法身能入一切身法身。一切身法身能入我身法身。重重涉入故名重重帝網名即身。問。如帝網珠喩者。一珠影互相涉入。其質各別不相涉入。自他身佛亦但佛影互涉入。而其質爲各別不入耶。答。不爾。於佛影質倶涉入。問。爾者有法喩不合之過失。如何免之。答。喩擧珠影涉入一邊。成自他身佛之影質共涉入義。不取珠質不涉入之邊。問。既自他身佛質各別。如何相涉入耶。答。佛身無礙故互涉入無妨也。問。自他身佛無礙相涉入者。爲彼此相和合雜❸故而有。答。雖彼此相入而不相和合雜亂。問。有形體色相之物必有質礙。何能涉入耶。答。於質礙❹觸體變壞質礙❺有方所示現質礙。佛身非變壞質礙身故❻能涉入。問。頌云法然具足薩❼婆若者何物。答。我身中本來常住本覺佛名法然具足薩般若。問。其法然具足本覺佛者。若佛性種子名本覺佛歟。爲當相好具足身而有耶。答。本來具足是四種曼荼羅名本覺佛。問。若本覺佛法然具者違瑜伽論等諸教說菩提果德從種子因生本無今有佛。答。彼他緣大乘意也。非祕密莊嚴意也。問。若爾此祕密宗意依何等教立本覺佛。答。教證多有。且依毘盧❽舍那經。大蓮華部無障礙經。華嚴經。金剛頂經等建立此義。問。其經等如何。答。大日經云。我覺本不生。出過語言道。諸過得解脫。遠離於因緣。知空等虛空。如實相智生。已離一切闇。第一實無垢云云 無障礙經云。歸命本覺心法身。常住妙法心蓮臺。本來莊嚴三身德。三十七尊住心城。普門塵數諸三昧。遠離因果法然具。無邊德海本圓滿等云云 華嚴經云。遍詣十方求成佛。不知身心久成佛云云 金剛頂經云。普賢法身遍一切。無始無終無生❾無滅等云云

問。爾者佛已本來成❿了更無不成。如何衆生行自求佛果。答。彼衆生不解我身本來是佛。而生妄分別求成佛耳。問。若衆生本來是佛不可求更成佛者。不可有六道四生等受苦類。答。彼六趣衆生與毘盧*舍那本無二體。但隨衆生種種妄想立種種名耳。問。佛本自是佛者。如何說法依師而得。更不可被先佛之教化。可自然顯得。答。若法依師而得者即是戲論生滅之相。非法然佛自然惠。問。爾佛是自然之惠。則不修學而可得。亦不可授人。答。如來方便力以無相法身作種種名相加持。令諸衆生以因果法證得非因非果法也。問。頌文云心數心王過刹塵者。誰心數心王耶。答。法然具足薩般若之心數心王也。問。其薩般若心數心王。若已成佛心數心王歟。若衆生心數心⓫王。答。近指衆生心數心王。亦是已成佛心數心王也。問。何物名心數。亦名心王。答。於金剛界七十三尊者。毘盧*舍那是心王。餘七十二尊是心數也。於胎藏界會五百尊者。毘盧舍那名心王。餘四百九十九尊名心數。問。爾者唯七十三尊亦五百尊也。如何云過刹塵。答。尊等各有十佛刹微塵數普門三昧眷屬。故云過刹塵。問。此兩部海會塵數諸尊。若有一衆生身中。若總一切衆生佛云過刹塵。答。且於一衆生身內有若干塵數佛。故云過刹塵⓬佛。問。爾者仁王經云。唯佛一人居淨土。今何云於一衆生身中有過刹塵佛。答。彼約顯教之佛。不眞言之佛也。問。法身佛非對機說法佛。如何今云有多眷屬。答。爾也。此⓭盧*舍那不對機佛。問。爾者何云多眷屬。答。⓮彼⓯見體法身內眷屬非應度機。⓰同爾者此佛法也。問。凡說法者爲度機也。彼佛既不對機爲誰說法。答。自受法樂故。與本有塵數眷屬倶解說法。問。爾此宗佛不與衆生說法。答。爲衆生說法。但現應化說法耳。問。頌文云各具五智無際智者。且其五智者何。答。法界體性智。大圓鏡智。平等性智。妙觀察智。成所作智。是名五智。問。此五智以何爲體。答。以毘盧*舍那等

❶問答難＝難問答㊥　❷通＋(重重)イ㊥　❸故＝亂㊥　❹(有)＋觸㊥　❺[有]－㊥　❻[能]－㊥　❼婆＝般㊥　❽舍＝遮㊄*　❾[無]－㊥
❿了＝竟㊥　⓫王＋(歟)㊥　⓬[佛]イ－㊥　⓭(毘)＋盧㊥　⓮[彼見體]－㊥　⓯見＝具イ㊥　⓰[同爾者此佛法也]－㊥

五佛智惠。如次爲五智體。 問。何故大日如來智名法界體性智。餘佛智亦爾。 答。法界體性智者。三密差別數過塵刹。名之法界。諸佛所依故曰體。法然不壞故名性。決斷分明故爲智。大圓鏡智者。謂自他三密無有邊際。名之大也。具足不缺曰圓。實智高懸萬像影現曰鏡也。不等性智者。性淨智水不簡❶非情故。❷故彼此同❸數故。常住不變故。曰平等性智。妙觀察智者。五眼高臨邪正不謬以爲名。成所作智者。二利應作故曰所作。妙業必遂成之名也。 問。五智者是五佛之智也。如何即云無際智。 答。心王心數佛智一身內過塵刹。何況一切衆生身。故云無際智。 問。爾者法相宗立四智。云何眞言宗立五智。 答。法相宗意眞如法性名法界體性。不名智。此❹宗立法界體性具人❺法心相好。故加以智名曰法界體性智。 問。法相意眞如名智性。又名菩提斷又名諸佛智惠。如何云不名智。 答。彼宗意智之性名智性。非簡擇決了故名智。所以此宗殊曰法界體性智。 問。爾者此法界體性智者。爲一切衆生法界體性智一一別體。爲當一體耶。 答。一一別體不一體也 問。若爾者違云一大法身❻遍法界。 答。如江河井池雖異其性即同。法身亦爾。衆生雖異法身是同。所以名周遍也。 問。頌文云圓鏡力故實覺智者。其意如何。 答。此頌意顯正成佛。 問。如何正成佛。 答。如實知自心名正成佛。故云圓鏡力故實覺智。 問。如何如實知自心耶。 答。眞言行者修行三密得成就時。如實❼具自心本有莊嚴藏。名如實知自心。 問。其自心本有莊嚴藏者何物。 答。本覺四種曼荼羅也 問。此本覺四種曼荼羅逕幾劫數得見 答。此宗意隨眞言行者修練成就一生得見之。 問。爾者行者成就之時。得見本覺曼荼羅名正成佛耶。 答。爾也。 問。若❽爾違法然具足薩婆若名即身成佛。 答。於即身成佛有三。一理具二加持三顯證。彼法然具足薩般若者約理具云即身成佛。此圓鏡力故實覺智者約顯證云即身成佛。所以不違。 問。成佛極難故菩薩經三無數劫方❾登妙覺。此宗修何觀早得成佛耶。 答。修行諸波羅蜜門者必逕三無數劫方登覺❿位。今眞言行者依於月輪作字母觀早得大菩提也。 問。此宗意云即身成佛者。以斷煩惱即身成佛。若不斷煩惱即身成佛耶。 答。宗意不斷煩惱而即身成佛 問。斷障成佛者是經論明文。今如何云不斷煩惱而即身成佛。 答。此宗意⓫云。悟煩惱即菩⓬提即身成佛。 問。如何煩惱即菩提。 答。煩惱本性即是菩提故云煩惱即菩提。 問。煩惱本性即菩提。如何輪迴生死 答。不悟煩惱本性即菩提故輪迴生死。 問。爾者世間之衆生起貪瞋癡等是起菩提。如何不成佛而墮三惡趣。起菩提人何墮惡趣。 答。不悟煩惱即菩提之人。但起迷無悟故墮惡趣。悟煩惱即菩提之人但思菩提不⓭趣迷故即身成佛 問。以何得知煩惱即菩提。 答。經文云。煩惱菩提體無二。又云往昔精進捨生死。不知生死即涅槃。又無行經云。婬欲即是道。恚癡亦復然。如是⓮文非一。 問。爾者不斷煩惱即身成佛者。違諸教云斷障成佛。又⓯彼眞言教云以金剛斷障耶。 答。此宗煩惱轉歸明名爲斷障。不謂斷捨煩惱體。 問。何故不斷捨耶。 答。是不煩惱即菩提可斷捨之煩惱即菩提故不斷捨歸眞。所以仁王經云。菩薩未成佛時以菩提爲煩惱。菩薩成佛時以煩惱爲菩提云云 問。云何此義 答。於一物隨迷悟云煩惱又云菩提。 是不異體物云爾耳。大衍論云。以覺本源故名究竟覺。不覺本源故非究竟。 問。眞言行者即身成佛者。何物爲因何物爲根何物爲究竟耶。 答。菩提心爲因⓰悲爲根方便爲究竟也。 問。其菩提心者何物。悲及方便何物。 答。菩提心者白淨信心義也。悲者具大慈⓱之大悲也。方便者即是醍醐妙果三密之源也。 問。何故菩提心爲因慈悲爲根方便爲究竟。 答。出過一切戲論如淨虛空。於內證所行得深信。薩般若爲心堅固不動。離業受生成眞性生。萬行功德從此增長故菩提心爲因。由自善根及與如來法界加持。所爲萬行妙業普於一切智地乃至無餘有情界皆悉生根故云慈悲爲根。 即彼萬行所成一切智智之果名爲方便。 問。其白淨信心義爲菩提心者何時白淨信心。其所

❶(情)＋非　❷〔故〕－　❸數＝如　❹宗＋(意)　❺法＋(身)　❻(周)＋遍　❼具＝見,知　❽爾＋(者)　❾(可)＋登　❿位＋(是眞覺位)　⓫〔云〕－　⓬提＋(故)　⓭趣＝起　⓮文＋(證)　⓯〔彼〕－　⓰(大)＋悲　⓱〔之〕－

爲萬行妙業如何生慈悲根。萬行所成一切智智之果是菩提。如何名方便。答。自淨信心者得觀我身中本有阿字幷月輪名自淨信心也。以無住心所行萬行卽由大悲地界所執持故。大悲火界所溫育故。大悲水界所滋潤故。大悲風界所開發生故。大悲虛空無障礙故。無量度門任運開發。由如芽莖枝葉次第莊嚴。如是大慈悲萬行所成一切智智之果。內具方便故起利他方便業。所以菩提名方便。問。如何觀𑖀字幷月輪爲自淨。又萬行所成一切智智果。爲本有果爲今有果。答。生決定誓願一。向志求一切智智。必當普度法界衆生者由自心本有𑖀字幷月輪加持力也。所以觀𑖀字月輪名自淨信心也。憐愍之心徹於骨髓諸有所作皆爲建立衆生。必[1]便成就無盡法界之樂。度脫無餘衆生之苦名慈悲也。萬行所成一切智智之果者。本有之果不始有也。問。此之因根究竟三種爲次第而起。爲同時相應。答。若約能求之心次第生起。若約所求心者因果同時不前後次第也。問。何故爾耶。答。眞言行者初入輪壇。開眞淨菩提心發三密萬行顯得本有菩提故。約能求心前後次第生起顯證。雖爾此菩提心與行果法然具足於我身。約所求同時具足也。問。何爲究竟卽身成佛。答。如實知自心是云究竟卽身成佛。故頌文云圓鏡力故實覺智也。問。何如實知自心。答。見諸法本不生際云如實知自心。問。如何見諸法本不生際。[2]名如實知自心。[3]見本有𑖀字本不生。[4]答。見衆生究竟是佛名見諸法本不生際是則如實知自心也。問。見衆生究竟是佛如何。答。悟衆生自心卽是一切智智。而如實覺知自心本有祕密莊嚴藏云見衆生究竟是佛。問。如何如實覺知自心本有祕密莊嚴藏。答。眞言行者眞語爲門。自心發菩提卽心具萬行。見心正等覺證心大涅槃。發起心方便嚴淨心佛國。以無所住而住其心。是名一切智者一切見者等。故云如實覺知自心本有祕密莊嚴藏。問。其自心本有祕密莊嚴藏者是何物。答。是本有四種法身也。問。其本有四種法身者何。答。一自性身。二受用身。三變化身。四等流身。問。既有自性及等流等淺深不同之名。何皆名法身。答。且就竪義雖有不同之名。而此宗所立變化等流之佛是法然有佛故。不同彼顯教宗等所立本無今有應化之佛。又就橫義皆是毘盧舍那具體法身。是以皆名法身。問。既有四身淺深不同之名。今依何等文證立皆法身義。答。文證巨多。今且依金剛頂分別聖位經立之。其文云

自性及受用　變化幷等流
佛德三十六　皆同自性身
幷法界身[5]總　成三十七也[6]

[7]享祿三年六月六日此一帖之拜見了

權少僧都宥怡

[8]眞言宗卽身成佛義問答一卷

問。眞言宗立卽身成佛耶。答。立之。問。其立方何。答。卽身成佛有三種。問。其三種者何等耶。答。言三種一者理具卽身成佛。二者加持卽身成佛。三者顯得卽身成佛。是其三種卽身成佛也。問。其三種一一意何。答。一切衆生自心中金剛胎藏曼荼羅。遠離因果法然具云理具卽身成佛也。由三密加持自身本有三部諸尊速疾顯發故云加持卽身成佛也。三密修行已成就故卽心具萬行見心正等覺證心大涅槃發起心方便嚴淨心佛國從因至果以無所住住於其心。如實覺知名顯得卽身成佛也。問。此三種卽身成佛依何文證何人立之耶。答。[9]流依大日金剛等文。唐大阿闍梨作頌成立此義。問。其大日經等文何。又頌文何。答。大日經云。我覺本不生出過語言道。諸過得解脫遠離於因緣。知空等虛空。如實相智生。已離一切暗。第一實無垢云云　金剛頂經云。普賢法身遍一切。無始無終無生滅等云云　華嚴經云。遍諸十方求成佛。不知身心久成佛等云云　大蓮華部無障礙經云歸命本覺心法身。常住妙法心蓮臺。本來莊嚴三身德。三十七尊住心城。普門塵數諸三昧。遠離因果法然具。無邊德海本圓滿。還我頂禮心諸佛。又龍樹菩提心論曰。唯眞言法中卽身成佛故。是說三摩地法。於諸

[1]便＝使㊄　[2]名如實知自心＝答自心㊇　[3]〔見本…生〕八字－㊄　[4]〔答見…生〕十五字－㊄　[5]總＝故㊄　[6]此次甲本有卷末題異本卽身成佛義七字　[7]此奧書甲本無之　[8]㊇弘法大師全集本　[9]原本冠註曰流字不審

敎中闕而不書也。又云、若人求佛惠、通達
菩提心。父母所生身。速證大覺位云云　又彼
菩薩云。譬如有遠行。若乘羊久久至。若乘
馬稍疾。若乘神通發心刹那至所詣云云　如
是文甚多不具述。又阿闍梨頌曰
六大無礙常瑜伽　四種曼荼各不離
三密加持速疾顯　重重帝網名卽身
法然具足薩般若　心數心王過刹塵
各具五智無際智　圓鏡力故實覺智
故立卽身成佛也　問。此頌相配三種卽身
成佛方何　答。依頌初四句立加持卽身
成佛。依次三句立理具卽身成佛。依後一
句立顯得卽身成佛也
問。六大無礙常瑜伽者。其六大者何　答。地
水火風空識。是云六大。　問。何故此六名
大　答。此六遍一切有情非情。故云大
問。何此六大遍情非情。故可立卽身成佛
答。此六大究是無不佛六大。故依六大
遍云卽身成佛　問。六大衆生六大。何云
佛六大耶　答。心佛及衆生是三無差別故
云無不佛六大　問。佛是覺者　衆生是迷
者。又心者是迷衆生心。何云心佛及衆生
是三無差別　答。此宗意於自他各各有
自他。故云心佛及衆生是三無差別　問。其
於自他各有自他。故云三無差別心何
答。自之本覺佛云自之自。自之煩惱身云自
之他。他之本覺佛云他之自。他之煩惱身云
他之他。指自佛亦名衆生亦名心。故云
是三無差別　問。於衆生而可煩惱身名

自佛名他。何佛名自煩惱身名他　答。衆
生若不作惡業當是佛。然造惡業作迷衆
生。故佛云自煩惱云他。由玆諸敎客塵煩
惱云云　問。爾者是血肉之身六大煩惱之六
大也。故不可佛六大乎　答。此煩惱身之
六大。是如來之六大之種子字相字義故。尙
是名佛身六大等
問。四種曼荼各不離者。何等之四種耶　答。
云四種者大三法羯也　問。其一一意何
答。翻此曼荼羅有多義。云輪圓具足。亦無
比味無過上味。亦發生聚集也　問。何故翻
云輪圓具足等耶　答。具三密四智印等無
量名義。故云輪圓具足　醍醐如五味之中無
比無過。是曼荼羅一切佛法中無比故云無
比味無過上味。發生如來無量功德故云發
生。以如來眞實功德集在一處。乃至十方
刹塵數差別智印輪圓湊。翼輔大日心王。使
一切衆生普門進趣。故云聚集。以白赤黃靑
黑五大色畫繪形像。故云大也。　諸尊所持
刀劍輪等名平等。隨如來事業差別而威
儀各別故埋鑄刻等像名事業。諸尊種子字
有軌則軌持義。故名法。其其一一意也。雖
問答通重重耳
問。頌中三密加持速疾顯者心何　答。修眞
言行者以三密爲初門卽身成佛故云爾
問。其三密何　答。身口意也　問。何故云密
答。眞言行者以三密爲門。卽身具三密
萬行。卽身成三密菩提。故名密　問。何卽
身具三密萬行證三密菩提　答。以手作

印契起如來事業時自身本有佛部諸尊以
身爲門速疾顯矣　以口誦眞言開聲字實
相時自身本有蓮華部諸尊以語爲門速疾
顯兮。以意觀滿月輪見眞言淨菩提心時。
自身本有金剛部諸尊以意爲門速疾顯。所
以云卽身具三密萬行證三密菩提也
問。何故三密各顯一部而俱時不顯三
部耶　答。一往以三密配三部。互共顯三
部云云
問。重重帝網名卽身者心何　答。如天帝網
珠一珠影能現一切珠內。一切珠影能現一
珠內。互相涉入重重。我身法身能入一切身
法身。他法身能入我身法身重重涉入故名
重重帝網名卽身云云
問。頌文云心數心王過刹塵者。誰心數心
王乎　答
問。文云各具五智無際智文　其五智何等乎
答。云五智者。法界體性智。大圓鏡智。平
等性智。妙觀察智。成所作智。是名五智也
問。此何人所具智　答。大日等五佛所具智
也　問。何故大日如來智名法界體性智等
耶　答。法界體性智者。三密差別數過刹塵
名之法界。諸法所依故曰體。法然不壞故
名性。決斷分明故智名。大圓鏡智者。謂自
他三密無有邊際名之大。具足不缺曰圓。
實智高懸萬像顯現曰鏡也平等性智者。性
淨智水不簡情非情故。彼此同如故。常住
不變故。曰平等性智。妙觀察智者。一眼高
臨邪正不謬以爲名。成所作智者二利應作

●其二是ヵ●

故曰所作妙業必遂成之名也
問。圓鏡力故實覺智者心何　答顯正成佛
也　問。如何正成佛乎　答。如實知自心
名正成佛。故云圓鏡力故實覺智　問。如
何如實知自心乎　答。眞言行者修行三
密得成就時。如實見自心本有莊嚴藏。名
如實知自心　問。其自心本有莊嚴者何物
答。本覺四種曼荼羅也　❶問。此本覺莊嚴
藏者何物　答。本覺四種曼荼羅也　問。此
本覺曼荼羅經幾劫數得見　答。眞言行者
一生得見之　問。爾者行者成就之時得
見本覺曼荼羅名正成佛乎　答。爾也
問。成佛極難故經三無數劫方登覺位。此
宗修何觀早得成佛乎　答。今眞言行者
依月輪修字母觀速得大菩提也　問。此
宗心云即身成佛者。以斷煩惱即身成佛
歟。若不斷煩惱即身成佛歟　答。不斷煩
惱即身成佛也　問。斷障成佛是經論明文
也。何云爾　答。眞言行者煩惱即悟菩提
故即身成也　問。何煩惱即菩提　答。煩惱
本性即是菩提故云煩惱即菩提　問。煩惱
本性既是菩提何衆生輪迴生死　答。不
悟煩惱本性即菩提故也　問。爾者世間衆
❷生起煩惱墮三途　答。不悟煩惱即菩
提故起迷墮惡道。煩惱即知菩提人不起
迷故即身成佛也　問。以何知煩惱即菩
提　答。經文煩惱菩提體無二。又云。往昔精
進捨生死。不知生死即涅槃。又無行經云。
婬欲即是道恚癡亦復然。如是文非一　問。
爾者眞言行者即證成佛者。何物爲因等
答。菩提心爲因大悲爲根方便爲究竟
問。其菩提心爲因等者。其一一意何　答。菩
提心者白淨信心義也。大悲者大慈大悲之
心也。方便者究竟妙果三密之源也　問。其
白淨信心爲菩提者何時白淨信心。又何生
慈悲根。又究竟妙果是眞實菩提也。何故
方便　答。行者得觀我身中本有阿字並月
輪名白淨信心。又以慈悲利生爲根也。又
萬行所成一切智智果。內具方便故❸求外
起利他方便行。故名方便也　問。自心本
有祕密莊嚴藏者何物乎　答。是自心所具
本有四種法身也　問。其四種者何等乎
答。云四種者。一自性身。二受用身。三變化
身。四等流身也　問。既有自性及等流淺深
不同。何皆名法身　答。具付竪義雖有不
同名。付橫義皆是大日所具法身也。故皆
名法身　問。有何文證乎　答。文證亙多
也。依金剛頂分別聖位經。其文云

自性及受用　變化並等流
佛德三十六　皆同自性身
並法界身總　成三十七也

即身成佛義終

編者曰。已上異本即身成佛義總有六本。皆依古版本出之

❹聲字實相義

No. 2429

一敘意　二釋名體義　三問答

初敘意者。夫如來說法必藉文字。文字所在六塵其體。六塵之本法佛三密即是也。平等三密遍法界而常恒。五智四身具十界而無缺。悟者號大覺。迷者名衆生。衆生癡暗無由自覺。如來加持示其歸趣。歸趣之本非名教不立。名教之興非聲字不成。聲字分明而實相顯。所謂聲字實相者。即是法佛平等之三密衆生本有之曼荼也。故大日如來說此聲字實相之義。驚彼衆生長眠之耳。若顯若密。或內或外。所有教法誰不由此門戶。今憑大師之提撕抽出此義。後之學者尤研心遊意而已。敘大意竟

次釋名體義此亦分二。一釋名。二出體義

初釋名者。內外風氣纔發必響名曰聲也。響必由聲。聲則響之本也。聲發不虛。必表物名號曰字也。名必招體。名之實相。聲字實相三種區別名義。又四大相觸音響必應名曰聲也。五音八音七例八轉。皆悉待聲起。聲之詮名必由文字。文字之起本之六塵。六塵文字如下釋　若約六離合釋。由聲有字。字則聲之字。依主得名。若謂實相由聲字顯。則聲字之實相。亦依主得名。若謂聲必有字。聲則能有。字則所有。能有字財則有財得名。聲字必有實相。實相必有

❶〔問此…也〕十九字－カ㊥　❷生＋（何）カ㊥　❸〔求〕－カ㊥　❹㊥德川時代刊本

聲字。互相能所則得名如上。若言聲外無字。字則聲持業釋。若言聲字外無實相。聲字則實相亦如上名。此義大日經疏中具說。臨文可知。若遮聲字實相極相迫近不得避遠並隣近得名。若遮聲字假而不及理。實相幽寂而絶名。聲字與實相異。聲谷響而無詮。字上下長短而爲文。聲將字異並相違立名。帶數闕無。如上五種名中。相違約淺略釋。持業隣近據深祕釋。餘二通二釋。

二釋體義又二。初引證。後釋之。初引證者。問曰。今依何經成立此義。答。據大日經有明鑒。彼經何說。其經法身如來說偈頌曰

等正覺眞言　言名成立相　如因陀羅宗
諸義利成就　有增加法句　本名行相應

問。此頌顯何義。答。此有顯密二意。顯句義者。如疏家釋。密義中又有重重橫竪深意。故頌中引喩說如因陀羅宗諸義利成就。因陀羅者亦具顯密義。顯義云帝釋異名。諸義利成就者。天帝自造聲論。能於一言具含衆義。故引以爲證。世間智慧猶尚如此。何況如來於法自在耶。若作祕密釋者。一一言一一名一一成立。各能具無邊義理。諸佛菩薩起無量身雲。三世常說一一字義。猶尚不能盡。何況凡夫乎。今且示一隅耳。頌初等正覺者。平等法佛之身密是也。此是身密其數無量。如卽身義中釋。此身密則實相也。次眞言者。則是聲。聲則語密。次言名者。卽是字也。因言名顯。名卽字故。是則一偈中聲字實相而已。若約一部中顯斯義。且就大日經釋。此經中所說諸尊眞言卽是聲也。阿字門等諸字門及字輪品等卽是字。無相品及說諸尊相文並是實相。復次約一字中釋此義者。且梵本初阿字開口呼時有阿聲。卽是聲。阿聲呼何名。表法身名字。卽是聲字也。法身有何義。所謂法身者。諸法本不生義。卽是實相。已聞經證。請釋其體義。頌曰

五大皆有響　十界具言語
六塵悉文字　法身是實相

釋曰。頌文分四。初一句竭聲體。次頌極眞妄文字。三盡內外文字。四窮實相。初謂五大者。一地大。二水大。三火大。四風大。五空大。此五大具顯密二義。顯五大者如常釋。密五大者五字五佛及海會諸尊是。五大義者如卽身義中釋。此內外五大悉具聲響。一切音聲不離五大。五大卽是聲之本體。音響則用。故曰五大皆有響。次十界具言語者。謂十界者。一一切佛界。二一切菩薩界。三一切緣覺界。四一切聲聞界。五一切天界。六一切人界。七一切阿修羅界。八一切傍生界。九一切餓鬼界。十一切捺落迦界。自外種種界等攝天鬼及傍生趣中盡。華嚴及金剛頂理趣釋經有十界文。此十界所有言語皆由聲起。聲有長短高下音韻屈曲。此名文。文由名字。名字待文。故諸訓釋者云文卽字者。蓋取其不離相待耳。此則內聲文字也。此文字且有十別。上文十界差別是。此十種文字眞妄云何。若約竪淺深釋則九界妄也。佛界文字眞實。故經云眞語者實語者如語者不誑語者不異語者。此五種言梵云曼荼羅。此一言中具五種差別故。龍樹名祕密語。此祕密語則名眞言也。譯者取五中一種翻耳。此眞言詮何物。能呼諸法實相不謬不妄。故名眞言。其眞言云何呼諸法名。雖云眞言無量差別。極彼根源不出大日尊海印三昧王眞言。彼眞言王云何。金剛頂及大日經所說字輪字母等是也。彼字母者。梵書阿字等乃至呵字等是。此阿字等則法身如來一一名字密號也。乃至天龍鬼等亦具此名。名之根本法身爲根源。從彼流出稍轉爲世流布言而已。若知實義則名眞言。不知根源名妄語。妄語則長夜受苦。眞言則拔苦與樂。譬如藥毒迷悟損益不同。問曰。龍猛所說五種言說。今所說二種言說。如何相攝。答。相夢妄無始者屬妄攝。如義則屬眞實攝。已說眞妄文字竟。次釋內外文字相。頌文六塵悉文字者。謂六塵者。一色塵。二聲塵。三香塵。四味塵。五觸塵。六法塵。此六塵各有文字相。初色塵字義差別云何。頌曰

顯形表等色　內外依正具
法然隨緣有　能迷亦能悟

釋曰。頌文分四。初一句擧色差別。次句表內外色互爲依正。三顯法爾隨緣二種所生。四說此種種色於愚者爲毒於智者爲藥。初句顯形表等色者。此有三別。一顯色。二形色。三表色。一顯色者五大色是。法相家說

四種色不立黑色。依大日經立五大色。五大色者。一黃色。二白色。三赤色。四黑色。五青色。是五大色名爲顯色。是五色卽是五大色。如次配知。影光明闇雲煙塵霧及空一顯色亦名顯色。又若顯了眼識所行名顯色。此色具好惡俱異等差別。大日經云。心非青黃赤白紅紫水精色非明非闇。此遮心非顯色。次形色者。謂長短麁細正不正高下是。又方圓三角半月等是也。又若色積集長短等分別相是也。大日經疏云。心非長非短非圓非方者。此遮心非形色。三表色者。謂取捨屈申行住坐臥是。又卽此積集色生滅相續由變異因。於先生處不復重生。轉於異處。或無間或有間。或近或遠差別生。或卽於此處變異生是。又業用爲作轉動差別是名表色。大日經云。心非男非女者。亦遮心非表色。是亦通顯形色。又云。云何自知心。謂或顯色或形色。若色受想行識。若我若我所。若能執若所執中求不可得者。此明顯形表色之名。顯形如文可知。自下卽是表色也。取捨業用爲作等故。如是一切顯形表色是眼所行。眼境界。眼識所行眼識境界眼識所緣。意識所行意識境界意識所緣。名之差別。如是差別卽是文字也。各各相則是文故。各各文則有各各名字。故名文字。此是三種色文字。或分二十種差別。前所謂十界依正色差別故。瑜伽論云。今當先說色聚諸法。問一切諸法生皆從自種而起。云何說諸大種能生所造色耶。云何造色依彼。彼所建立。彼所任持。彼所長養耶。答。由一切內外大種及所造色種子皆悉依附內相續心。乃至諸大種子未生。諸大以來。造色種子終不能生造色。要由彼生造色方從自種子生。是故說彼能生造色。由彼生爲前導故。由此道理說諸大種爲彼生因。云何造色依於彼耶。由造色生已不離大種處而轉故。云何彼所建立。由大種損益彼同安危故。云何彼所任持。由隨大種等量不壞故。云何彼所長養。由因飮食睡眠修習梵行三摩地等。依彼造色倍復增廣故。說大種爲彼長養因。如是諸大種望所造色有五種作用應知。復次於色聚中曾無極微生。若從自種生時唯聚集生。或細或中或大。又非極微集成色聚。但由覺慧分析諸色極量邊際分別。假立以爲極微。又色聚亦有方分極微亦有方分。然色聚有分非極微。何以故。由極微卽是分。此是聚色所有。非極微復有餘極微。是故極微非有分相。又不相離有二種。一同處不相離。謂大種極微與色香味觸等。於無根處有離根者。於有根處有有根者。是名同處不相離。二和雜不相離。謂卽此大種極微與餘聚集能造所造色處俱故。是名和雜不相離。又此遍滿聚色應知。如種種物石磨爲末以水和合互不相離。非如胡麻綠豆粟稗等聚。又一切所造色皆卽依止大種處不過大種處量。乃至大種所據處所諸所造色還卽據此。由此因緣說所造色依於大種。卽以此義說諸大種名爲大種。由此大種其性大故。爲種生故。又於諸色聚中略有十四種事。謂地水火風色聲香味觸及眼等五根。唯除意所行色。云云 又立十種色。具如彼說。如是種種色差別卽是文字也。又以五色書阿字等亦名色文字。又彩畫種種有情非情亦名色文字。錦繡綾羅等亦是色文字也。法華華嚴智度等亦具說種種色差別。然不出內外十界等。如是色等差別是名色文字。此是文字於愚能著能愛。發貪瞋癡等種種煩惱。具造十惡五逆等故。頌曰能迷。於智則能觀因緣。不取不捨。能建立種種法界曼荼羅。作廣大佛事業。上供諸佛。下利衆生。自利利他因茲圓滿。故曰能悟。次內外依正具者。此亦有三。一明內色具顯形等三。二明外色亦具三色。三明內色非定內色。外色非定外色。互爲依正。言內色者有情。外色者器界。經云。佛身不思議。國土悉在中。又一毛示現多刹海。一一毛現悉亦然。如是普周於法界。又一毛孔內難思刹。等微塵數種種住。一一皆有遍照尊。在衆會中宣妙法。於一塵中大小刹種種差別如塵數。一切國土所有塵一一塵中佛皆入。今依此等文明知。佛身及衆生身大小重重。或以虛空法界爲身量。或以不可說不可說佛刹爲身量。乃至以十佛刹一佛刹一微塵爲身量。如是大小身土互爲內外。互爲依正。此內外依正中必具顯形表色。故曰內外依正具。法然

隨緣有者。如上。顯形等色。或法然所成。謂法佛依正是。大日經曰爾時大日世尊入於等至三昧。卽時諸佛國土地平如掌。五寶間錯。八功德水芬馥盈滿。無量衆鳥。鴛鴦鵝鵠出和雅音。時華雜樹敷榮間列。無量樂器自然諧韻。其聲微妙人所樂聞。無量菩薩隨福所感宮室殿堂意生之座。如來信解願力所生。法界幖幟大蓮華王出現。如來法界性身安住其中。此文現顯何義。謂有二義。一明法佛法爾身土。謂法界性身法界幖幟故。二明隨緣顯現。謂菩薩隨福所感及如來信解願力所生故。謂大日尊者。梵云摩訶毘盧遮那佛陀。大毘盧遮那佛者。是乃法身如來也。法身依正則法爾所成。故曰法然有。若謂報佛亦名大日尊。故曰信解願力所生。又云時彼如來一切支分無障閡力。從十智力信解所生無量形色莊嚴之相。此文明報佛身土。若謂應化佛或名大日尊應化光明普照法界。故得此名。故經云或名釋迦或名毘盧遮那。大日經云無數百千俱胝那由他劫。六度等功德所資長身。此明應化佛行願身土。若謂等流身亦名大日尊分有此義故。經云卽時出現者。此文明等流身暫現速隱。身既有。土豈無乎。此明等流身及土。上所說依正土並通四種身。若約竪義有大小麁細。若據橫義平等平等一。如是身及土並有法爾隨緣二義。故曰法然隨緣有。如是諸色皆悉具三種色互爲依正。此且約佛邊釋。若約衆生邊釋亦復如是。若謂衆生亦有本覺法身。與佛平等。此身此土法然有而已。三界六道身及與土隨業緣有。是名衆生隨緣。又經云。染彼衆生界以法界味。味則色義。如加沙味。此亦明法然色。如是內外諸色。於愚爲毒。於智爲藥。故曰能迷亦能悟。如是法爾隨緣種種色等。能造所造云何。能生則五大五色。所生則三種世間。此是三種世間有無邊差別。是名法然隨緣文字。已釋色塵文竟

聲字實相義

No. 2430

吽字義[1]

遍照金剛撰

一吽字相義分二。一解字相。二釋字義。初解字相者又分四。四字分離故金剛頂釋此一字具四字義。一賀字義。二阿字義。三汙字義。四麼字義。一賀字義者。中央本尊體是其字也。所謂賀字是因義也。梵云係怛嚩(二合)卽是因緣義。因有六種。及因緣義中因有五種。如阿毘曇廣說。若見訶字門卽知一切諸法無不從因緣生。是爲訶字字相。二阿字義者。訶字中有阿聲。卽是一切字之母一切聲之體一切實相之源。凡最初開口之音皆有阿聲。若離阿聲則無一切言說。故爲衆聲之母。若見阿字則知諸法空無。是爲阿字字相。三汙字是一切諸法損減義。若見汙字則知一切法無常苦空無我等。是則損減卽是字相也。四麼字義者。梵云怛麼此飜爲我。我有二種。一人我。二法我。若見麼字門則知一切諸法有我人衆生等。是名增益。是則字相。一切世間但知如是字相。未會解字義。是故爲生死人。如來如實知實義。所以號大覺

二解字義有四。訶阿汙麼四字差別故

初訶字實義者。所謂訶字門一切諸法因不可得故。何以故。以諸法展轉待因成故。當知最後無依。故說無住爲諸法本。所以然者以種種門觀諸法因緣悉不生故。當知萬法唯心。心之實相卽是一切種智。卽是諸法法界。法界卽是諸法之體。不得爲因。以是言之因亦是法界。緣亦是法界。因緣所生法亦是法界。阿字門從本歸末畢竟到如是處。今亦訶字門亦從末歸本畢竟到如是處。阿字從本不生生一切法。今亦訶字以無因待爲諸法因。終始同歸。則中間旨趣皆可知矣。是名訶字實義

次阿字實義者有三義。謂不生義空義有義。如梵本阿字有本初聲。若有本初則是因緣之法。故名爲有。又阿者無生義。若法攬因緣成則自無有性。是故爲空。又不生義者卽是一實境界卽是中道。故龍猛云。因緣生法亦空亦假亦中。又大論明薩婆若有三種名。一切智與二乘共。道種智與菩薩共。一切種智是佛不共法。此三智其實一心中得。爲分別令人易解故作三種名。卽是阿

字義。又所謂阿字門一切諸法本不生者。凡三界語言皆依於名。而名依於字。故悉曇阿字亦為衆字之母。當知阿字門眞實義亦復如是。遍於一切法義之中也。所以者何。以一切法無不從衆緣生。從緣生者悉皆有始有本。今觀此能生之緣。亦復從衆因緣生。展轉從緣誰為其本。如是觀察時則知本不生際。是萬法之本。猶如聞一切語言時即是聞阿聲。如是見一切法生時即是見本不生際。若見本不生際者是如實知自心。如實知自心即是一切智智。故毘盧遮那唯以此一字為眞言也。而世間凡夫不觀諸法本源故妄見有生。所以隨生死流不能自出。如彼無智畫師自運衆綵作可畏夜叉之形。成已還自觀之心生怖畏頓躄于地。衆生亦復如是。自運諸法本源畫作三界。而還自沒其中。自心熾然備受諸苦。如來有智畫師既了知已。即能自在成立大悲漫荼羅。由是而言。所謂甚深祕藏者衆生自祕之耳。非佛有隱也。是則阿字之實義也。又經云。阿字者是菩提心義。是諸法門義。亦無二義。亦諸法果義。亦是諸法性義是自在義。又法身義。如是等義皆是阿字實義也。又守護國界主陀羅尼經說。爾時一切法自在王菩薩摩訶薩白佛言

三汙字實義者。所謂汙字門一切諸法損減不可得故。是名字義。復次一心法界猶如一虛常住。塵數智慧如三辰本有。雖云高山干漢會毫切天。而不損減者大虛之德也。雖云劫水漂地猛火燒臺。而不增益者大虛之德也。一心虛空亦復如是。雖云無明住地無邊際。我慢須彌無頂。而一心虛空本來常住不損不減。是則汙字實義也。雖六師外道撥無因果。三密虛空本來湛然無損無減。是名汙字實義。諸二乘等擧無我之利斧斫身心之柴薪。然猶一心本法寧有損減。故名汙字不損減。又大乘空觀之猛火燒人法執著之塵垢無有遺餘。三密不損猶如火布垢盡衣淨。汙字實義亦復如是　復次或破遍計之蜃樓壞依他之幻城。三密本法豈有毀傷乎。汙字實義應如是知。又有人厭有為之非眞欣無為之離妄。絕言語道於癡諍之門。滅心行處於寂滅之津。於此三密本法何曾絕滅。汙字實義應常知之。所謂損減者苦空無常無我故。四相遷變故。不得自在故。不住自性故。因緣所生故。相觀待故。以是六義故名諸法損減。今所謂汙字實義者不如是也。經云。汙字報身義。此報者非因緣酬答之報果。相應相對故名曰報也。此則理智相應故曰報。心境相對故曰報也。法身智身相應無二故名報。性相無礙涉入故曰報。體用無二相應故曰報也。是故常樂我淨汙字實義無損減故。一如不動汙字實義無異相遷變故。十自在是汙字實義無罣礙故。本住體性汙字實義不改轉故。遠離因緣汙字實義本來不生等虛空故。超過觀待汙字實義同一性故。復次因緣生法必帶四相。帶四相故變壞無常。變壞無常故苦空無我。苦空無我故不得自在。不得自在故不住自性。不住自性故高下相望尊卑重重。若以劣望勝劣則為損。以下比上下則名滅。如是損減其數無量。誠是背本向末違源順流之所致也。是故三界六道。長迷一如之理。常醉三毒之事。荒獵幻野無心歸宅。長眠夢落覺悟何時。今以佛眼觀之。佛與衆生同住解脫之床。無此無彼無二平等。不增不減周圓周圓。既無勝劣增益之法。何有上下損減之人。是名汙字實義

復次約旋陀羅尼門釋者。一切諸法本不生故汙字門無損減。諸法離作業故汙字門亦無損減。諸法等虛空無相故汙字門亦復等虛空無損減。諸法無行故汙字門亦復無行。諸法無一合相故汙字門亦復無一合相。諸法離遷變故汙字門亦離遷變。諸法無影像故汙字門亦無影像諸法無生故汙字門亦復無生。諸法無戰敵故汙字門亦無戰敵諸法無慢故汙字門亦無憍慢。諸法無長養故汙字門亦無長養。諸法無怨對故汙字門亦無怨對。諸法無執著故汙字門亦無執著。諸法如如不可得故汙字門如如不可得。諸法住處不可得故汙字門亦無住處。諸法施不可得故汙字門亦無捨施。諸法法界不可得故汙字門亦無法界。諸法第一義不可得故汙字門亦無勝義。諸法不堅如聚沫故汙字門亦無聚沫。諸法縛不可得故汙字門亦無縛脫。

諸法有不可得故汚字門亦復無有。諸法乘不可得故汚字門亦復無乘。諸法塵垢不可得故汚字門亦無塵垢。諸法相不可得故汚字門亦復無相。諸法離言說故汚字門亦無言說。諸法本寂故汚字門本來寂靜。諸法性鈍故汚字門亦復性鈍。諸法諦不可得故汚字門諦不可得。諸法因不可得故汚字門因不可得。因不可得則本初不生。本初不生則不增不減。不增不減則大般涅槃果海。大般涅槃果海則如來法身。是名汚字實義。

三界業報　六道苦身　卽生卽滅
念念不住　無體無實　如幻如影
分段變易　因緣生法　九百生滅
如焰如流　藏海常住　七波推轉
斷許無常　能毀能損　於此本有
何勞何憂　汚字實義　應如是知
日月星辰　本住虛空　雲霧蔽虧
烟塵映覆　愚者視之　謂無日月
本有三身　亦復如是　無始以來
本住心空　覆以妄想　纏以煩惱
事均餓境　理同礦珠　妄者視之
謂無本覺　愚盲撥無　非損而何
於彼本身　損減不得　汚字實義
應如是知　決定二乘　妄生滅想
燒滅身智　同彼大虛　沈醉昧酒
不覺不醒　決定不定　輕重有差
空歷劫數　損無過此　本有三身
儼然不動　遍空諸佛　驚覺開示
乃起化城　迴趣寶所　草木也成
何況有情　妄執不了　爲損是多
汚字實義　當如是知　正因所生
報果色身　萬德莊嚴　四智圓滿
但有相續　非是凝然　生者必滅
一向記故　此是權劍　能殺能害
本有三密　如日麗天　如空四智
似金埋地　猛風之因　利鑁之緣
誰能生之　誰能造之　汚字實義
當如是知　眞如法性　心之實常
凡有心者　誰無此理　心智卽理
非心外理　心理是一　濕騰豈別
如性等遍　心行發劣　權誘嬰兒
迷者不知　揮此權戟　破彼眞佛
是名損減　常遍本佛　不損不虧
汚字實義　汝等應知　水外無波
心內卽境　草木無佛　波則無濕
彼有此無　非權而誰　遮有立無
是損是減　損減利斧　常衒佛性
雖然本佛　無損無減　三諦圓涉
十世無礙　三種世間　皆是佛體
四種曼荼　卽是眞佛　汚字實義
應知是學　二乘智劣　爲說六識
大乘稍勝　乃示八九　執滯不進
奚知無數　不解密意　得小爲足
不識己有　貧莫過此　塵刹海會
卽是我寶　汚字實義　當如是學
同一多如　多故如如　理理無數
智智無邊　恒沙非喩　刹塵猶小
雨足雖多　並是一水　燈光非一
冥然同體　色心無量　實相無邊
心王心數　主伴無盡　互相涉入
帝珠錠光　重重難思　各具五智
多而不異　不異而多　故名一如
一非一一　無門爲一　如非如常
同同相似　不說此理　卽是隨轉
無盡寶藏　因之耗竭　無量寶市
於此消盡　謂之損減　地墨四身
山毫三密　本自圓滿　凝然不變
汚字實義　斯之謂歟

第四麼字實義者。所謂麼字門一切諸法吾我不可得故。是名實義。所謂我有二種。一人我。二法我。人謂四種法身。法謂一切諸法。從一法界一眞如一菩提。乃至八萬四千不可說不可說微塵數法是。如是四種法身雖其數無量。而體則一相一味無此無彼。旣無彼此。寧有吾我。是則遮情實義。此處則金剛已還四種行人等。希兮夷今如聾如盲。絕之又絕遠之又遠。四句不及六通亦極。是名絕言之實義。經云。麼字者大日之種子。一切世間雖計我我而未證實義。唯有大日如來於無我中得大我也。心王如來旣至如是地。塵數難思心所眷屬誰不得此大我之身。是則表德之實義。經云。是麼字化身義者。所謂化者化用化作義。遮那如來自受用故化作種種神變現無量身雲與無邊妙土義。是名妙用難思之實義。又云。此麼字者三昧耶自在義無所不遍義者。言三昧耶者唐言等持。等者平等持者攝持。法

身三密入纖芥而不迮。互大虛而不寬。不簡瓦石草木。不擇人天鬼畜。何處不遍。何物不攝。故名等持。是名平等之實義。又云。𤙖字轉聲名瞞。卽是妙德之一字眞言。是圓滿具足之義。言文殊童身者四德中之我波羅蜜。無智而不妙無德而不圓。二美具足四辯澄湛。卽是圓德之實義。又云。𤙖字第十一轉名𤚥。此是不動尊之心也。此尊者三世十方一切諸佛之祖師。四十二地一切菩薩之所尊。雖然現使者之眇相示奴僕之垂髮。屈已成之尊位。飡初心之遺穢。是則高而不奢損而招盈。卽是損已益物之實義。若入𤙖字之吾我門。攝之諸法無一法而不該。故經云。我則法界。我則法身。我則大日如來。我則金剛薩埵。我則一切佛。我則一切菩薩。我則緣覺。我則聲聞。我則大自在天。我則梵天。我則帝釋。乃至我則天龍鬼神八部衆等。一切有情非情無不𤙖字。是則一而能多小而含大。故名圓融之實義。

次合釋者。此吽以四字成一字。所謂四字者阿訶汙𤙖。阿法身義。訶報身義。汙應身義。𤙖化身義。從此四種攝彼諸法無不括。且以別相言。以阿字門攝一切眞如法界法性實際等理無所不攝。以訶字門攝一切內外大小權實顯密等教無所不攝。以汙字門攝一切行三乘五乘等行無所不攝。以𤙖字門攝一切果法無所不攝。理理盡持事事悉攝。故名總持。若以通相釋各各攝理教行果等。無所不攝無所不盡。猶如因陀羅宗一切義利悉皆成就。又如伏羲六爻一一爻中各具萬像。復次此吽字中有訶字是因。因緣所生法。於此法中諸外道二乘及大乘教等教網紛紜。各舉旗鼓爭稱僞常。若外道若二乘若大乘。執有人有法有因有果有常有我。是等皆是𤙖字點中攝。卽是增益邊。未得中道。若執無人無法無因無果無常無我等。卽是汙字點中攝。卽是損減邊。亦未會中道。若執非空非有非常非斷非一非異等。阿字中非義中攝。若執不生不滅不增不減等八不等。又阿字中不義中攝。又若執無色無形無言無說等。亦阿字中無義中攝。亦未會眞實義。並是遮情之邊。若未解諸法密號名字相眞實語如義語者。所有言說思惟修行等悉是顚倒悉是戲論。不知眞實究竟理故。故龍猛菩薩云。佛法中有二諦。一者世諦。二者第一義諦。爲世諦故說有衆生。爲第一義諦故說衆生無所有。復有二種。爲不知名字相密號者。說第一義中無衆生。爲知名字相密號者。說第一義中有衆生。若有人能知此吽字等密號密義則名正遍知者。良所謂初發心時便成正覺轉大法輪等。由知此究竟實義也 復次約此一字明三乘人因行果者。先明聲聞人。次約緣覺。後明菩薩。初明聲聞者。此吽字中有訶字。卽是因義。伽等云聲聞乘種性者是其因也。下有汙字。是其行也。聲聞人四諦法五停心觀七方便等此是行也。是汙字字相此其當也。今聲聞人灰身滅智以爲究竟果。此吽字上有空點。是空點者𤙖字所生。𤙖字兼人法二空義。其人空理卽聲聞所證之理。是名聲聞人因行果。次明緣覺者。伽等所謂緣覺乘種性等是其因也。此吽字中有訶字是其因也。緣覺亦觀十二因緣四諦方便等。此吽字下有汙字是其當也。緣覺亦證人空理此其果也。准上知之。次明菩薩者。遮那經金剛頂經等說菩薩人菩提心爲因大悲爲根方便爲究竟。今此吽字本體訶字。是則一切如來菩提心以爲因也。下有三昧畫。是大悲萬行義。上有大空點。是究竟大菩提涅槃之果也。以此一字攝三乘人因行果等悉攝無餘。及以顯教一乘祕密一乘之因行等准知之 次明以此一字通攝諸經論等所明理者。且大日經及金剛頂經所明皆不過此菩提爲因大悲爲根方便爲究竟之三句。若攝廣就略攝末歸本。則一切教義不過此三句。束此三句以爲一吽字。廣而不亂略而不漏。此則如來不思議力法然加持之所爲也。雖千經萬論亦不出此三句一字。其一字中所開因行果等准前思之。非只吽字攝如是義。所餘一一字門亦復如是。復次擁護義者。謂上有大空點是佉字門。卽是大空義。卽是般若佛母明妃義。中有訶字是因義。於此虛空藏中含養眞因種子。卽是大護義也 復次自在能破義者。謂上有空點卽是佉字門。佉字門猶如虛空畢竟淸淨無所有。卽是高峯觀所

知境界。中有訶字是菩提幢。亦是自在力。以此二字相應故。猶如大將能破怨敵。故名自在能破義。復次能滿願義者。謂訶字門是菩提心寶。與佉字門虛空藏和合故。得成巧色摩尼。能滿一切衆生希願。是曰能滿願義。復次大力義者。謂訶字菩提心中具足一切如來十力等。今與佉字合故。離諸繫縛無復罣礙。如旋空中風自在旋轉。故名大力。此大堅固力本從諸佛金剛種*性生。又於無量劫已來常以此訶字眞因具修法行。佉字萬德一一皆如金剛不可破壞。是名大力義。復次恐怖義者。謂是吽字者一切如來誠實語。所謂一切諸法無因無果本來清淨圓寂義。是故纔發菩提心卽坐菩提道場轉正法輪。由此相應故能證悟一切佛法。念念具薩般若智。直至究竟坐金剛座。四魔現前則入大慈三摩地恐怖降伏四魔等。所謂四魔者蘊魔煩惱魔死魔天魔。如是魔軍無不恐怖降伏。猶如日輪纔擧晴暝消退。復次如來以何法恐怖諸障耶。謂卽以此吽字門也。下三昧畫卽是具修萬行。上有大空點卽是已成萬德。訶字卽是法幢旗。三昧空點合故卽是高峯觀三昧。上點是明妃之母。下畫是胎分日增。如是義故適發聲時魔軍散壞。卽是恐怖義也。復次等觀歡喜義者。此吽字中有訶字是歡喜義。上有大空是三昧耶。下有三昧畫字是亦三昧耶。二三昧耶中行。三世諸佛皆同此觀。故名等觀義

No. 2431

❶御遺告

遺告諸弟子等

應勤護東寺眞言宗家後世內外事管合貳拾伍條狀

竊以大法同味興廢任機。師資累代付法在人。鷲峯視聽傳流中❷洲。鐵塔傳敎利見烏卯。探流尋源鑒晃討本。大唐曲成既有血脈。日本末葉何無後生。仍聊示之

初示成立由緣起第一（雖未資從非東寺一阿闍梨以降。勿令此遺告寫持守惜如眼❸肝）

夫以吾昔得生在父母家時。生年五六之間夢常見居坐八葉蓮華之中諸佛共語也。雖然專不語父母。況語他人。此間父母偏悲字號貴物（多布度毛能止）。年始十二爰父母曰。我子是昔可佛弟子。以何知之。夢見從天❹笠國聖人僧來入我等懷。如是❺任胎產生子也。然則齋此子將作佛弟子。吾若少之耳聞喜以泥土常作佛像造宅邊童堂安置彼內奉禮爲事。此時吾父佐伯氏。讃岐國多度郡人。昔征敵毛被班土矣。母阿刀氏人也。爰外❻戚舅阿刀大足大夫等曰。❼從爲佛弟子不如出大學令習文書立身。任此教言受俗典少書等及史傳兼學文章。然後及于生年十五入京。初逢石淵贈僧正大師受大虛空藏等幷能滿虛空藏法呂入心念持。後經遊大學從直講❽味酒淨成。讀毛詩左傳尙書。問左氏春秋於岡田博士。博覽經史殊好佛經。恒思我之所習上古俗敎眼前都無利。❾孚。一期之後此風已止。不如仰眞福田。❿因作三敎指歸三卷。成近士號稱無空。名山絕巘之處嵯峨孤岸之原。遠然獨向淹留苦行。或上阿波大瀧嶽修行。或於土左室生門崎寂暫。心觀明星入口。虛空藏光明照來顯菩薩之威現佛法之無二。厥苦節也則嚴冬深雪被藤衣而顯精進道。炎夏極熱斷絕穀漿朝暮懺悔及于二十年。爰大師石淵贈僧正召率發向和泉國槇尾山寺。於此剃除鬢髮授沙彌十戒七十二威儀。名稱敎海後改稱如空。此時佛前發誓願曰。吾從佛法常求尋要。三乘五乘十二部經心神有疑未以爲決。唯願三世十方諸佛示我不二。一心祈感夢有人告曰。於此有經名字大毘盧遮那經是乃所要也。卽隨喜尋得件經王。在大日本國高市郡久米道場東塔下。於此一部解⓫纜普覽衆情有滯無所憚問。更作發心以去延曆二十三年五月十二日入唐。爲初學習。天應⓬慰勤渡海。彼海路間三千里。先例至于楊蘇洲無賀云云。而此度般增七百里到衡洲多礙。此間大使越前國大守正三位藤原朝臣賀能。作自手書呈衡洲司。洲司披看卽以此文已了。如此兩三度。雖然封船追人令居濕沙之上。此時大使述云。切愁之今也。抑大德筆主呈書云云。爰吾作書樣替於大使呈彼洲長。披

❶〔原〕弘法大師全集本　❷洲＝國イ〔原〕　❸肝＝精イ〔原〕　❹笠＝竺カ〔原〕　❺任＝妊イ〔原〕　❻戚＝戚イ〔原〕　❼從＝縱イ〔甲〕　❽原本冠註曰味酒當讀美佐計　❾孚＝矧イ〔原〕　❿因十(技)イ〔原〕　⓫纜＝絨イ〔甲〕　⓬慰＝懇イ〔原〕

覽含咲開船加問。卽奏長安。經三十九箇日。給於洲府力使四人。且給資糧。洲長好問作借屋十三烟令住。經五十八箇日。給存問勅使等。彼[1]義式罔極。覽之主客各各流淚。次[2]後給[3]迎客使。給於大使以七珍鞍。次次使等皆給粧鞍。長安入京義式無可說盡。見之者滿於遐邇也。此間大使賀能大夫達向者歸國。惟延曆二十四年竈時也。卽配大唐貞元二十一年也。爰少僧幷橘大夫准勅留學。具在別記。卽少僧遇上都長安靑龍寺大德內供奉十禪師惠果[4]大阿闍梨。沐[5]智灌頂學胎藏金剛兩部祕密法。及讀毘盧遮那金剛頂經等二百餘卷。幷諸新譯經論唐梵合存。少僧以大同二年歸我本國。此間海中人人云。日本天皇崩云云 聞諫是言尋本口言船內諸人論等首尾都不一定。注[6]繫著岸。或人言告。天皇某日時崩者。少僧懷悲給素服。從爾以降帝經四朝奉爲國家建壇修法五十一箇度。亦神泉薗池邊御願修法祈雨靈驗其明。上從殿上下至四元。此池有龍王名善[7]如。元是無熱達池龍王類。有慈爲人不至害心。以何知之。御修法之此[8]吒人示之。卽敬眞言奧旨從池中現形之時悉地成就。彼現形業宛如金色長八寸許蛇。此金色蛇居在長九尺許蛇之頂也。見此現形弟子等實惠大德幷眞濟 眞雅眞[9]照堅慧眞曉 眞然等也。諸弟子等敢難[10]覽著。具注言心奏聞內裏。少時之間勅使和氣眞綱御[11]弊種種色物供奉龍王。眞言道崇從爾彌起也。若此池龍王移他界淺池[12]滅水薄世乏人。方至此時須不令知公家私加祈願而已。亦授灌頂者蓋以且多。具不注之。若存灌頂流者自我身始。祕密眞言此時而立。夫師資相傳嫡嫡繼來者。大祖大毘盧遮那佛授金剛薩埵菩薩。金剛薩埵菩薩傳于龍猛菩薩。龍猛菩薩下至大唐玄宗肅宗代宗三朝灌頂國師特進試鴻臚卿大興善寺三藏沙門大廣智不空阿闍梨六葉焉。惠果則其上足法化也。凡勘付法。至于[13]吾身相傳八代也。吾到日彼大阿闍梨曰。我命既盡待汝旣尙。已果來我道東矣。故吳[14]殷纂云。今有大日本國沙門來求聖教。皆令所學可如瀉瓶。此沙門是非凡徒三地菩薩也。內具大乘心外示[15]少國沙門相云云 大阿闍梨御相弟子內供奉十禪師順曉阿闍梨之弟子玉堂寺僧珍賀申云。日本座主設雖聖人是非門徒也。須令學諸教。而何擬被授[16]蜜教云云 兩三般妨申。於是珍賀夜夢降伏曉且來至。少僧三拜過失謝言云云 又去弘仁七年表請紀伊國南山殊爲入定處。作一兩草庵。去高[17]雄舊居移入南山。厥峯絕遙遠阻人氣。吾居住時頻在明神衞護常語門人。吾性狎山水疎人事。亦是浮雲之類。追年待終爲此窟東。太上[18]皇有勅請下安宿中務供養[19]餘月。還更居高雄 天長皇帝卽位任少僧都。再三奏辭不[20]允在公。雖云萬事無遑。春秋之間必一往看。彼山裏路邊有女神。名曰丹生津姬命。其社廻有十[21]町許澤。若人到著卽時傷害。方吾上登日託巫[22]稅曰。妾在神道望威福久也。方今菩薩到此山妾之幸也。弟子昔現人之時食國皇命給家地以萬許町。南限南海。北限日本河。東限大日本國。西限應神山谷也。冀也獻永世表仰信情云云 如今件地中所有見開田三許町 名常庄是也。吾自去天長九年十一月十二日深厭穀味專好坐禪。皆是令法久住勝計。幷爲末世後生弟子門徒等[23]之也。方今諸弟子等諦聽諦聽。吾生期今不幾。仁等好住愼守教法。吾永歸山。吾擬入滅者今年三月二十一日寅[24]剋。諸弟子等莫爲悲泣。吾卽滅而歸信兩部三寶。自然代吾被眷顧。吾生年六十二臘四十一。吾初思及于一百歲住世奉護教法。然而恃諸弟子等忩永擬卽世也。但弘仁帝皇給以東寺。不勝歡喜成祕密道場。努力努力勿令他人雜住。非此狹心護眞謀也。雖圓妙法非五千分雖廣東寺非異類地。以何言之。去弘仁十四年五月十九日以東寺永給預於少僧。勅使藤原良房公卿也勅書在別。卽爲眞言密教庭旣畢。師師相傳爲道場者也。豈可非門徒者猥雜哉

一以實惠大德吾滅度之後可爲諸弟子依師長者緣起第二

夫以吾道興然專此大德言力也。因玆所示告也。以眞言爲本宗以顯教爲邊教。他有眼靑自[25]存融通。人師國[26]寶本豈益此

[1]義式＝儀式イ下同 [2]後＝復イ [3]迎＝仰イ [4][大]イ－ [5]智＝部イ [6]繫＝繫 [7]如＝女イ [8]吒＝託イ [9]照＝紹イ [10]著＝者イ,看者イ [11]弊＝幣カ [12]原本冠註曰滅原作威依諸本改 [13]吾＝我イ [14]殷＝慇イ [15]少＝小カ [16]蜜＝密イ下同 [17]雄＝尾 [18](法)イ＋皇 [19]餘月＝月餘カ [20]允＝免イ [21]町許＝許町イ [22]稅＝祝イ [23][之]イ－ [24]剋＝刻イ [25]存＝在イ [26]寶＋(之)イ

❶國德哉。仍大經藏事一向預此大德。但若實惠大德不幸後者以眞雅法師處分封納開合。依之未知情弟子等勿令封開。愚情師師長短深深必語他家歟。可愼可愼。亦菩提實數珠是大唐帝皇給勅矣。即恩勅曰。仁以此爲朕代莫永忘。朕初謂公留將師。而今❷延還東惟道理也。欲待後紀朕年既越半也。願一期之後必逢佛❸會者。加以實賜算算以先日誤注大師惠果之所給也。❹但金剛子是大師阿闍梨耶所給。亦諸道具大❺師阿闍梨耶付屬也。豈可輕哉

一以弘福寺可屬眞雅法師緣起第三

右寺是飛鳥淨三原宮御宇天武天皇御願也。而天長聖主垂勅永常加東寺可修治之由畢也。伏惟 聖恩是依少僧通詣高野所給宿處而已。依之少僧永可師師相傳修治者也。但眞雅法師一期之後者諸弟子等之中在前出身者可掌東寺。不可求年﨟次第。亦門徒之間以一成立可爲長者。爲長者者可加掌弘福寺。稱佛陀宮。非爲己宿所。嚴佛修治爲宗計也

一以珍皇寺（字❻宕當寺）可修治後生弟子門徒之中緣起第四

右寺建立大師是吾祖師故慶俊僧都也。依有諸門徒相共付屬加修治來者也。然則以能修治之人任寺司可令住持。莫用不能者

一可號東寺敎王護國之寺緣起第五

夫以大唐惠果大師奉勅靑龍寺師師相傳元名大官道場。然而大興善寺大阿闍梨耶被勅爲祕蜜之場。改號靑龍寺。方今准彼以東寺可號敎王護國寺。額是既奉勅而已。宜可奏此由。亦吾漢號遍照金剛。宜知行

一東寺灌頂院宗徒長者大阿闍梨可加撿挍緣起第六

右院雖未造畢。且始傳燈之志。雖此間所思千迴草草入山非遂此志。然則實惠大德一向可造功畢。亦諸莊嚴可如語先先。但恒例灌頂阿闍梨者門徒之內最初以成立者可令修御願。若有殊病妨者以次人可請用之。若是辭退者永非吾後生弟子門徒。宜應信奉

一食堂佛前召侍大阿闍梨幷二十❼四僧童子等可令習誦五悔緣起第七

右案大唐靑龍寺例。宗徒大阿闍梨之童子幷諸名德達之童子等令會集食堂。僧達一人童達一人。共令習學五悔每夜現歎。即闕大衆所得十分之一。充行諸童子等紙墨料。案彼示此而已。但遂不可成出者雖常住寺內更强喚不可令此庭❽列。見器惟品可催之。亦九方便於大阿闍梨前召集諸德弟子之內堪能之僧等。每夕可令習誦。昔大師阿闍梨耶曰。❾准湌受諸護法天神法味乍守護場等者。准彼示此。遑他事❿勿駐自

一吾後生弟子門徒等以大安寺可爲本寺緣起第八

夫以大安寺是兜率之構。祇園精舍業矣。尊像釋迦即智法身之相也。初發心本吾祖師道慈律師遂爲推古天皇御願者也。依之吾大師石淵贈僧正彼寺爲本寺。而御弟子等皆令入住也。隨吾以彼寺爲本寺也。但依勅命渡東大寺建立南院。此間出生弟子等便宜入住東大寺也。方今案本意。吾先師御寺大安寺是勝地矣。先師嘗地被建立也。須吾弟子後生門徒等以彼寺爲本寺仕奉釋迦⓫大師彼中以西塔院爲根本岫。具由在⓬別多羅而已。復師資⓭血脈圖在別紙。得一知萬

一宿住眞言場欲爲師師門徒者必先須以情操爲本緣起第九

夫以大唐眞言宗門徒本自不問他徒。從赤子時得人之子敎爲弟子。如螟蛉以他子爲己子。後令出家。如是繼佛性門者也。然則准彼看定赤子勞養決心惟彼操行。若不可當早却他家。叶道理者留護習道。若使爲門徒內之者操行宜者非簡我師人資汲引繼蜜敎性。設令雖親弟子操意不調者簡略不可同共。何況可令授眞奧之道哉

一東寺可立長者緣起第十

夫以爲吾弟子者末世後生弟子之內成立僧綱者。非求上下臈次。以最初成出可爲東寺長者。長者既是座主矣。准唐法欲奏聞座主號。雖思先先入山之間既令忘脫未遂此事。須諸弟子等必遂此事。皆是

❶國＝大カ● ❷延＝遂イ● ❸原本冠註曰會原作惠依諸本改 ❹［但］－● ❺［師］－● ❻宕當＝愛宕イ● ❼四＋（口）イ● ❽原本傍註曰列原作烈依諸本改 ❾准＝唯イ● ❿勿駐自＝勿自駐イ● ⓫大＝本イ● ⓬別＋（修）イ● ⓭原本冠註曰血原作栗依諸本改

非有不要言。併令法久住謀而已。我後之資勿難斯乎

一諸弟子等幷爲後生末世弟子者可❶敬東寺長者縁起第十一

夫以大唐法如青龍寺例。所以然者彼寺元來無有他類。雖僧數千皆非他徒。厥中若有一人不和之者。諸衆共和調情操令無嗷事。何況分熾及俗家哉。方今寞也一家之徒假❷使數千萬。各❸互護惜勿出他家。一心專念可將敬尊座主官長。誹彼謗此相互莫怨。亦我師人師勿爲限別。亦分慈眷勿簡我資人資。但不隨處風不叶宗意放逸邪見更不得共。都吾非末資。得一知千耳

一末代弟子等可令兼學三論法相縁起第十二

夫以眞言之道蜜教之理。同入性故入阿字義也。然而衆萬物意皆在内外。然則以蜜爲内以顯爲外必可兼學。因玆輕本宗勿重末學。宜知吾心兼學而已。但人任器不堪兼者將任本業精進修行。其由任別青龍寺例專此而已。依彼示之。亦宗分講讀定額中非要望以智行人簡定

一東寺定供僧二十四口縁起第十三

夫以件寺定供僧元注官符五十口。今奏定二十四口。方今何末代所有志本願聖靈元庭速崩未堪造畢。加以未入庄田正稅等。寺大料少因以奏定。就中二十一口修學練行者。三口即三綱造治雜預者也。是亦皆用淨行之人。勿用員外人有犯之僧。但有工巧意操風流可用修理造作莊嚴佛事者。不求淨不淨置於非入寺之❹權三綱。依之不得猥雜他家穢僧等。阿闍梨耶得一悟千

一可請用以二十四口定額僧宮中正月後七日御願修法修僧縁起第十四

夫以大唐青龍寺住僧數千。就中定供僧一百口皆祕密徒也。即内道場御願正月修僧等以此請用。但今案物意我日本國修僧十五口之中。大阿闍梨耶一人。入室弟子一人謂入室弟子者是爲令守佛舍利等也 三綱之中行事一人。今以十二口可請用於年料。彼支度皆在式文。勿令請用努力他僧。須先錄七日以前修僧等名簿奏聞。次參入修僧畢之後亦奏聞。若在殿上仰被省捨僧徒者。雖厥之人速可令罷出。依此不得請補非門徒僧。但任大阿闍梨心簡定門徒之中智行者。亦經奏聞請用而已云云

一宮中御願正月修法修僧等分各所得上分可充高野寺修理雜用縁起第十五

夫以大唐青龍寺祖師被建立天台山下私❺少伽藍矣。彼名新禪寺也。以内道場正月施物上分令修理彼道場。亦以青龍寺大衆年中所得上分令充用彼用也。此非凡政芳師資跡謀也。莫咲難後生資云云

一可試度宗家年分縁起第十六

夫以件宗分度者須如初思試度東寺。然而欲不令荒山家更改奏官符欲申下金剛峯寺者也。敢厭東寺汲南嶽哉。今須東寺座主大阿闍梨耶執事欲改直之。亦簡定諸定額僧中能才童子等。於山家試度。即於東大寺戒壇受具足戒。受戒之後於山家三箇年練行。厥後各各隨師受學蜜教。具在先文而已。但曰座主大阿闍梨者即東寺大別當號也。門徒之間修學最初成出爲長者言也。不可求臈次。修學爲先最初成立爲長者而已

一可報進後生末世弟子祖師恩縁起第十七

夫以東寺座主大阿闍梨耶者吾末世後生弟子也。吾滅度以後弟子數千萬之間長者也。雖門徒數千萬併吾後生弟子也。雖不見祖師吾顏有心之者。必聞吾名號知恩德之由。是吾非欲白屍之上更人之勞。護繼蜜教壽命可令開龍❻三華庭謀也。吾閉眼之後必方往生兜率他天可侍彌勒慈尊御前。五十六億餘之後必慈尊御共下生祇候可問吾先跡。亦且未下之間見❼微雲管可察信否。是時有勤得祐不信之者不幸。努力努力勿爲後疎。亦案僧尼令曰。非有非琴制限者。然而竊案蜜教心此家可令無此事。所以然者若有未練僧幷童子等被放此遊必有後代過。何況圍碁雙六一切亭止。若強好此事者都吾非末世資。不論剎利種性蔭子蔭孫併悉追放。一切勿得寬宥云云

一不可入東寺僧房女人縁起第十八

夫以女人是萬性本弘氏繼門者也。然而於

❶原本冠註曰敬原作驚依諸本改下亦然 ❷使＝令イ㊥ ❸原本冠註曰互原作失依諸本改 ❹(外)イ＋權㊥(外置)イ＋權㊥ ❺少＝小イ㊥ ❻三華＝華三イ㊥ ❼微＝徹イ㊥

佛弟子親厚諸惡根源敗壞本也。是以六波羅蜜經曰。不可女人親近。若猶親近善法皆盡等云云　然則不可入居僧房內。若有要言諸家使至者。立外戶速返報却之。不得過時剋。其准青龍寺例云云

一不可飮僧房內酒緣起第十九

夫以酒是治病珍風除之寶矣。然而於佛家爲大過者也。是以長阿含經曰。飮酒有六種過等云云　智度論曰。有❶四十五種過等云云　亦梵網經所說甚深也。何況祕密門徒可酒愛用哉。依之所制也。但青龍寺大師與幷御相弟子內供奉十禪師順曉阿闍梨共語擬曰。依大乘開❷文之法治病之人許鹽酒。依之亦圓坐之次呼不不得數用。若有必用從外入不瓶之器來副茶祕用云云

一可令神護❸寺家宗門徒長者大阿闍梨口入緣起第二十

夫以神護寺是和氣氏建立。八幡大菩薩主❹吒庭也。而依眞綱大夫達所言。余頃年修住。爰眞綱大夫達於建立蜜敎之言　朝夕宛如示護法之相。因玆師檀之期篤在肝岫。加以寺院付屬永代敢無內外❺之汚。然而後代必有爭歟。吾資末❻羽等隨狀進退而已。得一知萬云云

❼一輙不可授傳法灌頂阿闍梨職位幷兩部大法緣起第二十一

夫以蜜敎是大日如來心肝金剛薩埵腦膽者也。而輙授非器之者從蜜敎主御身有出血之罪。是以昔大日尊勅金剛薩埵曰不可授非器之者。若授非器之者蜜敎不久。從法身出血罪自然可生者。又金剛薩埵宣龍猛菩薩。伏以大日如來爲一切衆生說蜜敎也。無非蒙萬生利益。但此法者是如如意寶珠。喩如意寶珠在名號聞不顯實身。然而出生萬寶利益一切衆生。❽存龍宮祕藏居龍王肝輙不顯身。雖居祕藏幷龍肝。此王不被攝龍王衆。是法亦亦如此。所以者何。雖存蜜法阿闍梨之心肝幷經藏。不被任阿闍梨之心府。雖有名號聞不顯實身。唯以威光利益一切衆生。蜜敎最貴最尊道理唯是然也。是故阿闍梨耶我能欲知道任己私劣心不可授非器之者。若有頗證器之者唯授尊法看定彼心器然後授金剛界大法一部。然授猶未練根之者必後可有悔。何況輙授兩部大法哉。但欲授兩部大法。顯見定人器氣色之後。向本尊界會能祈願夢見厥❾想。若有感應彼欲學者三箇月令修行精進然後可授兩部大法。但於傳法灌頂阿闍梨職位專然不應授諸。所以者何。授非器之者金剛薩埵與蜜迹神俱加呵嘖。授證器之者作大歡喜。是則令法久住緣也。護惜傳法灌頂位阿闍梨職應護❿惜己肝神。輙不應令知傳法印契蜜語。若有精進者望仰。唯大阿闍梨以語言呼許諾言。以五智五股加持仰人之首三般散瓶水。是亦看定證器之人應令如然。晉以是人於修法處應充用諸護摩雜道。亦以尊法可許授弟子於一部。兩部更不可令傳敎〈以傳敎言可惜傳法〉於傳法印契蜜語爲能學者可傳授練根已熟弟子。猶未熟根更不可授。須大阿闍梨耶求得世間人之赤子以方便言令出離世俗。語量彼操意令出家入道得度受具足戒。滿生年五十以後授傳法灌頂阿闍梨耶職位可令繼蜜敎種性。哀哉嘆哉此道欲不傳者應斷法種。傳授之時宛如令持若赤子兩舌劍。宜⓫知是心應授阿闍梨職位。不忍非器之人甘語言諾授是位彼此會坐相更披露蜜敎肝印。正敎非嚴滅法之相自然將至。是罪所可得傳法阿闍梨也。十佛大日御前百千劫懺悔都不滅除。是以入⓬室有勞弟子於非器之者更不可授是位者云云

是章句在梵本從經文幷儀軌之外取離出所蜜納也。吾三衣箱底納置。亦在精進峯入室弟子沙門土心水師所云云

一金剛峯寺加東寺宗家大阿闍梨應脊務緣起第二十二

右件寺者是少僧私所建立也。然而進官爲御願庭者也。宜知是心。吾弟子等中先成立長者東寺座主大阿闍梨耶一向應管攝莫遺告誤。得一知萬云云

一宀一山土心水師建立道場每朔可修避蛇法三箇日夜緣起第二十三〈此⓭條不可令案內文書散〉〈眼守護己如肝云云〉

夫以避蛇法呂者是⓮凡非所傳金人祕要阿闍梨心肝口決也〈具在別意〉東寺代代大阿闍⓯梨

❶四＝三イ㊥　❷文＝門イ㊥　❸寺家宗＝寺寺宗家イ㊥　❹吒＝詫イ㊥　❺之汚＝情イ㊥　❻原本冠註曰羽字不審　❼原本冠註曰是祕蜜條章者不可書散守惜　❽存＝在イ㊥＊　❾想＝相イ㊥　❿原本冠註曰惜原作措依諸本改　⓫原本冠註曰知原作智依諸本改　⓬室＋(者)イ㊥　⓭條＋(章)イ㊥　⓮凡非＝非凡イ㊥　⓯梨＋(耶)イ㊥

像想彼修法。乍每後夜念誦畢爲護身而已。籠道肝於精進峯。亦本尊❶海會安彼岫也。是祕密呂不語者不知。❷念頌千遍也。不可令專猥聞。得一知萬云云

一東寺座主大阿闍梨耶可護持如意寶珠緣起第二十四（此條章專不可令案文書散亡。護守此法宛如傳法印契密語）

夫以如意寶珠是從無始以來非有龍肝鳳腦等。自然道理如來分身者也。或偏鳳肝龍腦云云 是大虛言也。所以者何。自然道理如來分身。惟眞實如意寶珠也。號自然道理如來分身者是任祖師大阿闍梨口決成生玉也。蜜之上蜜深之上深者。輙不注儀軌。是大日如來所說也。曰成生玉是能作性玉也。須以九種物爲之。爾九種者。一佛舍利三十二粒。二未用他色沙金五十兩。三紫檀十兩。四白檀十兩。五百心樹❸沈十兩。六桑木沈十兩。七桃木沈十兩。八大唐香木沈十兩（謂香木沈❹以專名香木沈。不簡彼色唯以清淨用之） 九漢桃木沈十兩也。 是等之中沙金五十兩白銀五十兩（未用他色）以是合爲壺。安置彼三十二粒舍利。即便永閉壺口誦封堅結。以彼六種香木沈入未用他色鐵臼舂之。以未用他色絹囊漏之七箇度。其糟亦同舂末入同囊漏之。如是乍無妨物未用他色以眞漆丸之。等分合成各入彼佛舍利壺方圓合丸高下等分。如此之間大阿闍梨立屛風率清淨細工入居屛風之內可令合丸。彼細工之口含名香。專不雜語爲丸之。 亦大阿闍梨耶者同口含名香。誦不動眞言三百遍。次誦佛眼眞言一千遍令爲丸。亦未用他色以香油炬五方明燈。但眞言雖滿呪遍及手事畢猶員外可誦之。 亦同門之間以智行僧十五口立替。乍以一番二時爲剋限結三箇番不斷修法。 此十五口僧者却屛風三丈許也。雖同門僧不令知事心造玉既畢而始從事發七箇日夜之間不斷修法。此七箇日夜法前後可神供。 然後以寶珠入檜深箱安置寶臺。其寶臺者作水壇其中敷❺細絹可立臺。 壇迴引五色系。然後不求吉日更亦率五口智行僧親從大阿闍梨三時念誦。亦以五口僧內每時❻介子供。 如是可滿百箇日夜。 十日之間神供。又彼寶珠至于滿百箇日夜輙不可見大阿闍梨耶。 何況他人可令見哉。 滿百日之後者以赤色九條衣可❼裹此玉。亦大阿闍梨誦再拜言曰再拜而實拜三般。即手取玉❽頂戴可月輪觀行。 然後❾玉乍*裹赤色袈裟大阿闍梨隨身每常歸命頂禮。出入前後左右可恃仰之。亦入室智行弟子不可令見知。 假令雖見有箱不令見知寶珠所在。 案道理意在大海底龍宮寶藏無數玉。然而如意寶珠爲皇帝。方伺其實體自然道理釋迦分身也。以何知之。此玉從寶藏通海龍王肝頸下。藏與頸不斷常住。或時出善風發雲於四洲令生長萬物利益一切衆生。 水府陸地萬物誰不蒙利益哉。而世間凡夫等任己愚曰稱如意玉誦寶。彼海底玉常此通能作性寶珠御許親近分德。所以可觀大阿闍梨曰歸命頂禮在大海龍王藏并肝頸如意寶珠權現大士等。三般誦之念觀可念誦本尊眞言。凡却一切惡可爲❿攀善性之心。是法呂大毘盧遮那經文也。雖然蜜之上蜜深之上深者。闕留祕句唯爲阿闍梨心藥也。專不可令寫散。若是披露者蜜教不久。親弟子等之內彼心性不調者更不可令授知。代代座主阿闍梨耶。若自門弟子。若同門之內相弟子。并諸門徒衆等之中⓫能者看定。以怨⓬親平等觀行可令預護。若簡付法弟子等中者涉枝枝不留大阿闍梨耶于移門門以被披露不信者。遂可爲淡道自然隱沒。因玆密教將滅。 然則猶爲東寺座主長者之人必應付屬彼擬付屬之日三箇日洗浴觀念兩部諸尊。亦觀驚覺天之下率土之上冥官衆發起四無量觀付屬而已。雖慈父母勿令知之。如此祕密即是護三蜜教肝性也。但大唐大師阿闍梨耶所被付屬能作性如意寶珠⓭戴頂渡大日本國勞籠名⓮山勝地既畢。 彼勝地者所謂精進峯土心水師修行之岫東嶺而已。 努力努力勿令知後人彼處。是以蜜教劫榮末徒謂延（復東寺大經藏佛舍利大阿闍梨須如守惜傳法印契蜜語。勿令一粒他散。是即如意寶珠。是即護之。以何言之。彼能⓯作玉心本之故）

一若有末世凶婆非翻等擬破蜜華蘭應修法緣起第二十五

⓰夫以昔南天竺國有一凶婆一非翻等破是蜜⓱蘭華。爾時華蘭門徒之中有二強信者。修奧砂子不法呂七箇日夜。彌亦次次

❶海＝界イ　❷念＝思イ　❸原本冠註曰沈原作汎依諸本改以下皆然　❹〔以〕イ一　❺原本冠註曰細原作袖恐誤依諸本改　❻介＝芥イ　❼裹＝褁イ　❽頂戴＝戴頂イ　❾〔玉〕イ一　❿攀＝舉イ　⓫（堪）イ十能　⓬原本冠註曰親原作心依諸本改　⓭戴＝載イ　⓮山＝岡イ　⓯作十（性）イ　⓰原本冠註曰是祕蜜條章不可令書散守惜　⓱蘭華＝華蘭イ

修員度者。彼凶婆等自退爲蜜華薗安寂也。是以末世阿闍梨耶宜知是由必應勤守彼法呂。彼法呂者在入室弟子宀一山精進猶士心水師之竹木目底。然則大阿闍梨耶是道惜護宛如傳法灌頂阿闍梨職位印契。凡須傳法印契蜜語並調凶婆法呂輒不可授非器心不調者。若如是道任己私心無簡授放之時。諸尊護法天等倶共非聽。於大阿闍梨爲大災矣。選覓善人授放之時倶共爲大歡喜令續法性種。所以阿闍梨*存心肝繫待覓器人可非斷蜜教之子。當知易得難大阿闍梨位。豈應非用心哉。是以非可令傳法印蜜語猥雜

右件遺書努力不得違失故告

承知二年三月十五日

入唐求法妙門空❶海

編者曰。右御遺告一卷。以高野山御影堂所藏正本爲原本。兼以同御影堂所藏紺紙金字本。幷江州石山寺所藏榮海法印某寶法印等傳授本。及其他數本校合畢。今所出本文全依御影堂正本。不增損一字。間有誤字不得止改者悉標之冠註。冠註記云二一本者指紺紙金字本及石山本等

❶海十(上件遺告承法師等法師實惠法師眞濟法師眞雅法師眞紹法師堅惠法師眞曉法師眞然)イ⊕

No. 2432

❶阿字觀用心口決

檜尾記

先欲觀此字者。天井四方強不迫處。不暗不明坐。暗妄念起。明心散亂。夜燈風挑。火向後座蒲團敷。結跏趺坐或半跏坐。法界定印結。眼不開不閉。開散動閉眠沈。唯細見不瞬。而兩方膝可守鼻柱。舌付腭息自靜也。腰不反不伏。直坐助脈道。血脈道若病起。又心狂亂。如此用心。先金剛合掌。五大願唱。後胎五字明百遍誦。其後觀。先能詮字觀。次所詮理思。能詮字者。自身胸中有月輪。如秋夜月晴。其中有𑖀字。𑖀字月輪種子。月輪𑖀字光。月輪與阿字全一也。胸中觀之。自身成阿字。阿字即自心也。如是心境不二而緣慮亡絕。月輪自性清淨故。能離貪欲垢。月輪清涼故。去瞋恚熱。月輪光明故。照愚癡闇。如此三毒自然清淨離散湛然自苦事無之。入此觀者。得安樂離世間苦惱。是名解脫。何況觀達。於生死可自在。是為即身成佛。始一肘量月輪分齊觀。後漸漸舒遍三千世界乃至法界量。次所詮理者。此阿字有空有不生三義。空者森羅萬法皆無自性。是全空也。然依因緣假諦現。萬法歷然有之。譬如意珠湛七珍萬寶。而如隨緣降寶。破玉見中一物無之。雖然隨緣生寶非無。是以知。空有全一體也。是云常住。常住則不生不滅也。是名阿字大空常體極理。然我等胸中此字觀自然具足此三義。具此三義者。即大日法身也。入此觀門行者。雖初心生死輪迴永絕。行住坐臥無離皆是阿字觀也。易行易修。而速疾頓悟也。若既坐達。必非半跏法界定印。行住坐臥悉阿字事思。我等聲生起事。開口最初。胸中從阿生而當喉腭舌齒脣。出此五處。金界五部諸佛說法聲。喉舌脣云時。胎藏三部也。如此知。徒事無之。惡口兩舌妄語綺語。皆經五處三內出音。即大日如來海印三昧王眞言也。此理不知。皆成惡業墮惡趣受諸苦。知與不知差別也。蓮華三昧經云。胸中兩部曼荼羅坐列。各下轉神變。其中西方無量壽如來。守說法談義德。常恒說法。其音自我口出。成聲塵解脫利益也。然凡夫不知之我語思。被封我物執情。恒沙萬德無量密號。名字功德法門氣聲。只徒成惡趣業因。誠可悲。是則自然道理陀羅尼性海果分法門本不生極理也。如海攝百川。一切善根收此一字。故云海印三昧眞言也。依之一度觀此字。八萬佛教同時勝讀誦功德

廣略祕觀御口云。眞言觀門雖多途。取要不過廣略二觀。先略觀者。大日經第一云。祕密主云何菩提。謂如實知自心。此文對大日。金剛薩埵問。大日知自心答給也。疏七云。若見本不生際者。即是如實知自心。如實知自心。即是一切智智。故經所說如實知自心者。見本不生際也。見本不生際為一切智智。一切智智者。即大日也。故眞言教即身成佛者。見本不生也。本不生際者。一切諸法從本以來。不生不滅本有常住也。煩惱本不生煩惱。菩提本不生菩提也。如此知名一切智智。然我等生滅去來。當眼易知。不生不滅所不知也。如此諸法本來不生不滅義。顯教解談之故。此不生不滅名言。不密教不共談。然今密教規模者。所不及凡夫見聞覺知。不生不滅體。直顯種子三摩耶形令見知之令修之。是顯教都所不知也。所言本不生體者。種子阿字三摩耶形八葉蓮華。此八葉蓮華者。大日經所說𑖮𑖴𑖟心也。𑖮𑖴𑖟心者。即是衆生八分肉團也。同疏五云。內心妙白蓮者。此是衆生本心妙法芬陀利華祕密幖幟。華臺八葉圓滿均等。如正開敷之形。此蓮華臺。是實相自然智慧。蓮華葉者。是大悲方便也。正以此藏為大悲胎藏曼荼羅之體。其餘三重。是從此自證功德流出諸善知識入法界門耳。此曼荼羅極少之量。齊十六指。大則無限也。今此文內心妙白蓮者。此是衆生本心妙法芬陀利華之𑖮𑖴𑖟心也。此心蓮可觀也。其觀想樣。心中可觀有八葉蓮華。蓮華形世間如蓮華形。唯此蓮華計可觀也。八葉蓮華者。𑖮𑖴𑖟心是也。𑖓𑖰𑖝心住此蓮華。此二心暫時不離故。蓮華上可觀月輪。月輪者𑖓𑖰𑖝心也。𑖓𑖰𑖝心形。實如月輪形也。月輪形圓形事。如水精珠等。又蓮華種子阿字也。故月輪中可觀阿字。阿字形如常書形。迴四方可有也。常書

❶㊀大正大學藏延寶五年版本

是一方計也。上下無其形。一切梵字形四方事。以阿字可准知之。今此阿字蓮華月輪之中。若蓮華計觀。若蓮華月輪觀。若蓮華阿字可觀。可任行者意也。月輪勢一肘也。不可減此量。又付此略觀有二樣。一先一肘觀八葉蓮華。如此彼此相對。歷然觀之。其後前一肘所觀蓮華。可召入自身中。是如常入我我入觀也。一先前一肘觀蓮華。觀念無退轉。經年月勤修之所觀蓮華等。閉目見程。觀後自身可召入之。問。此阿字蓮華者。本不生際實體顯事也。作此觀時。此種子三形義理觀之乎。口云。觀法時別不思惟義理。唯其形色。如法歷然觀之計也。又云。此阿字世間多書置之故。人輕之常事樣思。是大僻按也。此阿字卽淨菩提心實體。卽身成佛肝心者也。以上略觀畢

次廣觀者。義釋云。若行者見一切從緣起法。皆是毘盧遮那法界身。爾時十方通同爲一佛國。是名究竟淨菩提心。文今此釋意。對一切緣起諸法。皆照毘盧遮那法身。其故一切諸法不出色心二法。色心二法。卽是六大也。六大卽是毘盧遮那法界身也。爾時十方通同爲一佛國者。既押一切緣起諸法。直照毘盧遮那法身故。十方淨土六道穢所無有差別。同一法界宮也。心寂靜時住略觀。散亂時可住廣觀

此二觀門是極祕也。行住坐臥無懈。精進修行。速可開顯淨菩提心者也。已上祕觀也

No. 2433

❶眞言付法纂要抄

夫眞言付法相承。明在經傳。雖云有披尋之煩。何更可注緝乎。而今祇奉令旨。俛仰恭命。聊記時代之年歲。偏備等閑之照覽矣

天竺

第一高祖。常住三世淨妙法身法界體性智摩訶毘盧遮那如來

第二傳法祖。金剛薩埵菩薩

第三祖。龍猛菩薩

第四祖。龍智菩薩

第五祖。金剛智三藏

善無畏三藏

大唐

第六祖。大辯正廣智不空三藏

一行阿闍梨

第七祖。法諱惠果

日本

第八祖。弘法大師

第一高祖。法身大毘盧遮那如來。與自眷屬法身如來。於祕密法界心殿中。自受法樂故。常恒不斷演說此自內證智三摩地法。具如金剛頂經說。若准釋迦說教次第。法華經後。說眞言教故。金剛頂瑜伽三十七尊出生義云。起化城以接之。由糞除以誘之。及乎大種姓人法像已熟。三祕密教說。時方至。遂却住自受用身。據色究竟天宮。入不空王三昧。普集諸聖賢。削地位之漸階。開等妙之頓旨。

第二祖。金剛薩埵。親對法身如來海會。受灌頂職位。則說自證三密門。以獻盧舍那及一切如來。便請加持教勅。毘盧舍那如來言。汝等將來於無量世界。爲最上乘者。令得現生世出世間悉地成就。具如經說

第三祖。昔釋迦如來掩化之後。八百年中。有一大士。名龍猛菩薩。迹誕南天竺。化被五印。尋本則妙雲如來阿彌陀現迹則位登歡喜。或遊邪林。而同塵同事。或建正幢。以宣揚佛威。作千部論。摧邪顯正。上遊四王自在處。下入海中龍宮。誦持所有一切法門。遂則入南天鐵塔中。親受金剛薩埵灌頂。誦持此祕密最上曼荼羅教。流傳人間。楞伽經。及摩耶經等。釋迦如來所懸記。則是人也

第四祖。龍智菩薩。卽龍猛菩薩付法之上足也。位登聖地。神力難思。德被五天。名薰十方。上天入地無礙自在。或住南天竺弘法利人。或遊師子國勸接有緣。貞元錄云。龍樹菩薩弟子名龍智。年七百餘歲。今猶見在南天竺國。傳授金剛頂瑜伽經。及毘盧舍那總持陀羅尼法門。五部灌頂諸佛祕密之藏。及諸大乘經論等。亦大辯正三藏表製集曰。昔毘盧舍那佛。以瑜伽無上祕密最大乘教傳於金剛薩埵。金剛薩埵。數百歲方得龍猛菩薩傳授。龍猛又數百歲。乃傳龍智阿闍梨。龍智又數百歲傳金剛智阿闍梨。及不空阿闍梨。大師云。彼龍智菩薩。年九百餘歲。

❶〔底〕寬文二年刊大正大學藏本

面貌二十許。今見住南天竺國。流傳此宗矣。
第五祖。金剛智。年三十一。往南天竺。承事龍智阿闍梨。經七年受學金剛頂瑜伽經。及毘盧遮那總持陀羅尼法門。諸大乘經典。竝五明論。受五部灌頂諸佛祕密之藏。無不通達。兼解九十四書。尤工祕術妙閑粉繪。每至飯食。天厨自陳。金剛薩埵。常現於前。觀音菩薩。應現而作是言。汝之所學。今已成就。可往大唐國禮謁文殊師利菩薩。彼國於汝有緣。宜往傳教。濟度群生。承是聖旨。遂入大唐。開元八年 配養老四年。佛滅度後。經一千六百十九年。金剛界大法始來漢土 初到東都。所有事意。一一奏聞。奉勅處分使令安置四事供養。於是廣弘祕教。建曼荼羅。依法作成。皆感靈瑞。沙門一行。欽斯祕法。數就諮詢。和尚一一指陳。復爲立壇灌頂 唐朝灌頂此時始矣 一行敬受此法。請譯流通。十一年。翻譯瑜伽念誦法四卷。七俱胝經等。十八年。譯出曼殊師利五字心。及觀自在瑜伽法要。祕教流傳。寔斯人矣。又一時亢旱連月。玄宗皇帝。軫慮納惶。卽令和尚祈雨。和尚於大薦福寺廊下結壇。密誦眞言。食頃從壇中龍頭出現。和尚巾手把投龍頭。須臾放却。其龍直突廊宇騰空。雷電震地。雨霈然洪澍。淹日不息。皇帝恐其漂物。更令止雨。所譯經。都一十一卷。竝入開元釋敎錄。及貞元新定釋教錄。見行于世。種種靈驗。兩國珍敬等。具載本朝傳。不勞煩述。善無畏三藏。是龍智菩薩弟子。金剛智三藏之同門也。捨寶位入道林。神氣淸靈。道業怪著。精進通禪惠。妙達總持。三藏教門。一心遊入五天諸國。久播芳名。大悲利生。有緣東漸。乃至依北天竺乾陀羅城王請。於金粟王所造塔邊。求聖加被。此供養法。忽現空中。金字炳然。遂便寫取。卽與其王。遂至北印土境。聲震摩訶支那。皇帝搜集賢良。發使迎接。以開元四景辰大齎梵篋來達長安。初於興福寺南院安置。次後五年丁巳。於菩提院譯虛空藏求聞持法一卷。十二年隨駕入洛。於大福光寺安置。遂爲沙門一行。譯大日經一部七卷。蘇悉地。蘇婆呼兩部經。三藏性受恬簡。靜慮恬神。時開禪觀。獎勸初學。慈悲作念。接誘無斷。人或問疑。割折無滯

第六祖。大辨正廣智不空三藏和尚者。南天竺國人也。年甫❶十四。見金剛智三藏。而師事之。二十四年。不離左右。如影隨形。開元八年。方至東洛。二十一年。悉受五部瑜伽。始自二十歲迄于從心五十餘年。每日四時道場念誦。上昇御殿。下至几踢。剎那之頃會無間焉。開元二十九年秋。先師厭代。入塔之後有詔。令齎國信使師子國。未逾一年。到師子國。國王郊迎宮中。七日供養。便令安置佛牙寺。卽奉遇龍智阿闍梨。卽授以十八會金剛頂瑜伽十萬頌經。大毘盧遮那大悲胎藏十萬頌經。五部灌頂眞言祕典經論梵篋五百餘部。僉以爲得其所傳矣。金剛界及大悲胎藏兩部曼荼羅法竝尊樣圖等。悉蒙指授不異寫瓶。天寶五載。却至上部。奉玄宗皇帝恩命。於內建立道場。所齎梵經。盡許翻譯 卽神龍道場也 內道場始也 皇帝引入。建壇授灌頂。于時徵允連日有詔。令和尚祈雨。和上結壇。應期油雲四起。霈然洪澍。十二載有勅令立大道場。與梵僧含光。俗弟子開府李元琮。及使幕宮寮等授五部灌頂。時道場地。爲之大動。竝譯金剛頂眞實大教王經一十卷。肅宗皇。行在靈武。大師密進祕法。竝定撥亂收京之日。遂如其言。乾元年中。於內道場建立護摩及灌頂法。代宗皇帝。廣德元年十一月十四日。和尚奏爲國置灌頂道場。永泰元年四月二日。譯仁王經等。大曆四年十二月十九日。和尚奏京城及天下僧尼寺內。各簡一勝處。置大聖文殊院。及天下食堂內。賓頭盧上以文殊爲上❷摩。歷事三朝。授以列卿。品加特進。及臥疾也。震儀典臨。勞問相仍。中使名醫。晨昏相繼。特加開府。封肅國公。泊乎薨焉。上彌震悼。撥朝三日。錫贈增優。授以司空。謚大辨正。所翻經。都一百五十卷。竝盛行于世。九重萬乘。恒觀五智之心。闕庭百寮。盡持三密之印。此時密教盛漢土也。沙門一行。金剛智三藏之法化也。二十一。遇荊洲景禪師出家。從嵩山大照禪師。諮受禪法。契悟無生一行三昧。因以名焉。開元八年。金剛智東漸之後。始開道場。親受灌頂。十二年。於無畏三藏。譯毘盧舍那經。竝製義疏。扣擊眞言。禪師之功也。又奉勅述大術曆。竝開元曆。先賢所誤。皆以正之。借學

❶原本傍註曰開元六年代 ❷摩＝座？

九流皆盡幽旨。研窮兩部。共爲疏主。況內外經書。目歷便誦。律部經論所有要文。撰爲調伏藏❶十卷。兼自注解。是故東都聖上。侍以師禮。累代居內。日益欽敬。玄宗皇帝。自親製碑銘讃揚。宗德竝書石上。遂以十五年十月八日。趺坐正念。恬如寂滅。

第七祖。法諱惠果阿闍梨者。不空三藏之付法入室也。髫齔之日(天寶十二年也)隨大照禪師見三藏。三藏乍見驚曰。此兒有藏祕器。稱歎不已。汝必當興我法。撫之育之不異父母。即授三昧耶佛戒。許之受職灌頂位。口授大佛頂大隨求。及梵本之金剛頂瑜伽經。竝大日經等。和尚稟氣冲和。精神爽利。均顏回之知十。同項託之詰孔。龍駒之子。驥子之兒。寧得比肩乎。年甫十五。得靈驗。❷泰元年。進之具足。四分兼學。三藏該通。金剛頂五部大曼荼羅法。及大悲胎藏三密法門。眞言密契。悉蒙師授。即授兩部大法阿闍梨位毘盧舍那根本最極傳法密印。三藏告曰。吾百年後。汝持此兩部大法。護持佛法。擁護國家。利樂有情。此大法門者。五天竺國太難得見。一尊一部不易得。何況兩部乎。所有弟子。其數雖多。或得一尊。或得一部。愍汝聰利精勤。許以兩部。❸努精進。報吾恩也。代宗皇帝聞之。迎入命之曰。朕有疑滯。願爲解之。和尚即命兩三童子。依法加持。請降摩醯首羅天。法力不思議故。即遍入童子。和尚白王言。法已成就。隨聖意請問皇帝下座問天。則說三世事。委告帝王曆數。皇帝歎曰。龍子雖小能起雲雨。釋子雖幼法力降天。入瓶小師。於今見矣。即錫絹綵。以旌神用。從爾已後。從飛龍迎送。四事❹優給。大曆十年十一月十日。皇帝恩賜錦綵各二十疋。貞元二十年。於醴泉寺。爲弟子僧儀智建立金剛界大曼荼羅。及拼布尊位。于時般若三藏。及諸大德等。集會法筵。和尚手把香爐。口說要誓云。若使我今所置尊位與法相應者。天忽降雨。所有衆德。諸弟子等。代師流汗。言了則雷雨滂沱。人皆威伏。歎未曾有。般若所謂訶毘跋致之相即是當之也。如是神驗。觸途稍多。不可具載。訶凌辨弘。經五天而接足。新羅惠日。涉三韓而頂戴。劍南惟上。河北則義圓。欽風振錫。渇法負笈。是故代宗。德宗。及以南內三代皇帝。以爲灌頂國師。出入金殿。奉對紫極。敷演祕法。宣布妙理。四十餘載矣。即以永貞元年十二月十五日五更即世。春秋六十。法夏四十焉

第八祖。弘法大師。昔於佛前。發誓願曰。吾從佛法。常求尋要。三乘五乘十二部經。心神有疑。未以爲決。唯願三世十方諸佛。示我不二。一心祈感。夢有人告曰。於此有經。名字大毘盧舍那經。是乃所要也。即隨喜尋得件經王。有大日本國高市郡久米道場東塔下。於此一部解緘普覽。衆情有滯。無所憚問。更作發心。去以延曆二十三年五月十二日入唐。爲初學習。天應❺慰勲。載勅渡海。八月到福洲著岸。十二月下旬。致長安城宣陽坊官宅安置。大唐貞元二十一年。配延曆二十四年二月十日。准勅配住西明寺永忠和尚故院。爰則周遊諸寺。訪擇師依。幸遇青龍寺灌頂阿闍梨法號惠果和尚。以爲師主。學兩部之大法。習諸尊之瑜伽。六月十三日。於長安城青龍寺東塔院灌頂道場。入學法灌頂壇。是日。臨大悲胎藏大曼荼羅。即沐五部灌頂。受三密加持。從此以後。受胎藏之梵字儀軌。學諸尊之瑜伽觀智。七月上旬。更臨金剛界大曼荼羅。受五部灌頂。八月上旬。亦受傳法阿闍梨位灌頂。是日設五百僧齋。普供四衆。青龍大興善❻等供奉大德等。竝臨齋筵。悉皆隨喜。金剛頂瑜伽五部眞言密契。相續而受。梵字梵讃。間以學之。和尚告曰。眞言祕藏。經疏隱密。不假圖畫不能相傳。則喚供奉丹青李眞等一十餘人。圖繪胎藏金剛界等大曼荼羅等一十鋪。兼集二十餘經生。書寫金剛頂等最上乘密藏經。又喚供奉鑄博士楊忠信趙吳。新造道具一十五事。圖像寫經。漸有次第。和尚告曰。吾昔髫齔時。初見三藏。三藏一見之後。偏憐如子。入內歸寺。如影不離。竊告之言。汝有密之器。努力努力兩部大法祕密印契。因是學得矣。自餘弟子。若道若俗。或學一部大法。或得一尊一契。不得兼貫。欲報竺濱。是天罔極。如今此土緣盡。不能久住。宜此兩部大曼荼羅一百餘部金剛乘法。及三藏傳付之物。竝供養具等。請歸本鄉流傳海內。纔見汝來。恐報命不足。今則授法

❶原本傍註曰宋高僧傳ニハ六十卷　❷(永)+泰?　❸努+(力)?　❹優=供?　❺慰=慇?　❻等=寺?

有在。經像功畢。早歸鄉國。以奉國家。流布天下。增蒼生福。然則四海泰。萬人樂。是則報佛恩。報師德。爲國忠也。於家孝也。義明供奉。此處而傳。汝其行矣。傳是東國。努力努力付法慇懃。遺誨亦畢。遂乃十年之功。兼之四運。三密之印。貫之一志矣。十二月十五日。惠果和尚。蘭湯洗垢。結毘盧舍那法印。右脇而終。大同元年十月二十二日。附判官正六位上行大宰大監高階眞人遠成。奉表以聞。請來經律論疏章傳記。并佛菩薩金剛天等像。三昧耶曼荼羅法曼荼羅。傳法阿闍梨等影。及道具并阿闍梨付屬物等目錄。同二年歸朝（佛滅度後千七百五十六年。眞言教渡二漢十一後九十二年。始來二此朝一矣）弘仁三年十一月十五日。於高雄山寺。修金剛界灌頂。受者釋最澄。大學大允和氣仲世。美濃種人等也（金剛界大法灌頂。此時始矣）十二月十五日。爲傳教大師。開灌頂道場。與自餘弟子。沐持明灌頂誓水。學十八道眞言（胎藏界大法灌頂。此年始矣）同四年三月六日。修金剛界灌頂。受者泰範。圓澄。長榮。光定。康教。沙彌十二人也。十三年。平城太上天皇。從而受灌頂。毘父毘子。受持佛戒。頓入佛位。十四年。嵯峨天皇。又受灌頂。修行三密法門。從此以後。一人三公敬之爲師。四衆萬民依之接足。同年給東寺爲眞言庭。又眞言宗僧五十人。令住東寺（已上有官符）天長元年。於神泉苑修祈雨法。靈驗揭焉。任少僧都。故以東寺別常大僧都長者。還住造西寺所。以弘法大師。補任造東寺所（此東寺長者始）承和元年十二月二十四日。給擇五十僧內。宛用三綱官符。同月二十九日。依大師表。賜官符。每年宮中金光明會。七日間擇眞言解法僧二七人。沙彌二七人。莊嚴一室。別令修法。同護持國家。其成就五穀。同二年正月二十三日賜度。眞言宗年分度者三人。八月二十四日賜官符。試眞言宗年分度學業。并定得度日處。帝經四朝。奉爲國家建壇修法。輔翼皇家。同三年五月九日。賜官符。於東大寺眞言院。置二十一僧。令修行。同十一月十六日。依實惠表。奉爲國家。於東寺。被定置眞言宗傳法職位。并結緣灌頂。恒例御願。大師御入定之後。賜位諡號。皆有詔勅。其後代代御願伽藍。仰風弘道。割封供僧。並亭子院法皇。圓融院法帝。御灌頂等事。各在別紙。不能注渻

抑本朝傳眞言教家家不同。而於東寺一家。勝於諸家。有十種殊勝

一灌頂殊勝　二受學殊勝　三梵文殊勝
四相承殊勝　五誓願殊勝　六寶珠殊勝
七道具殊勝　八入定殊勝　九法則殊勝
十外護殊勝

一灌頂殊勝者。青龍和尚相承文云。卽授兩部大法阿闍梨位毘盧舍那根本最極傳法密印。此印廣智三藏從南天歸之後。唯授惠果一人。惠果和尚。又唯授弘法大師不授餘人。是故惠朗紹六爲七。不得師位。義明印可紹接不謂入室。不空。惠果既不授之。誰傳哉。而他家與本處爭力猶如游夏不聞張禹漫論耳

二受學殊勝者。付法傳云。孔宣三千。德行四人。廣智數萬。印可八箇。就中七人得金剛界一部。青龍則兼得兩部師位。又惠果阿闍梨行狀云。常語門人曰。金剛界大悲胎藏兩部大教者。諸佛祕藏。卽身成佛之徑路也。普願流傳法界度脫有情。訶陵辨弘。新羅惠日。並授胎藏師位。劍南惟上。河北義圓。授金剛界大法。義明供奉。亦受兩部大法。今有日本沙門空海。來求聖教。以兩部祕奧壇儀印契。漢梵無差。悉受於心。猶如寫瓶。爾乃不空以兩部祕奧偏授惠果。惠果單授弘法大師故。先德歎云。如來祕密之旨傳。印可相承。惠果甚深之詞。寫瓶不漏。意在之歟

三梵文殊勝者。眞言深祕旨。在梵字悉曇。請來表云。釋教者也本乎印度。西域東垂風範天隔。言語異楚夏之韻。文字非篆隸之體。是故待彼翻譯。乃酌淸風。然猶眞言幽邃。字字義深。隨音改義。賒切易謬。粗得髣髴。不得淸切。不是梵字長短難別。在源之意。其在茲乎。是故金剛智阿闍梨。初試不空數悉曇章。令誦梵經。梵言賒切一聞無墜。又不空三藏。竊告惠果曰。有祕藏器。汝必當興我法。口授大佛頂大隨求梵本。普賢行願文殊讚偈。其後討尋梵夾二十餘年。晝夜精勤。伏膺諮稟。又惠果阿闍梨。授弘法大師漢梵無差。悉受於心。猶如寫瓶。故知。傳法匠得寫瓶之器。梵漢相並。全令受學。

若單學漢字不習梵本。猶如兒女士讀假名經。不知漢字。他家雖傳梵本悉曇。至于兩部大法諸尊瑜伽者。不得梵漢合存比授傳受而已

四相承殊勝者。大師遺告云。若存灌頂流者。自我身始祕密眞言。此時而立。夫師資相傳。嫡嫡繼來者。大祖大毘盧舍那佛。授金剛薩埵。金剛薩埵傳于龍猛菩薩。龍猛菩薩下。至大唐玄宗。肅宗。代宗三朝灌頂國師。特進試鴻臚卿大興善寺三藏沙門大廣智不空阿闍梨六葉焉。惠果則其上足法化也。勘付法。至于吾身相傳八代也。出生義云。故自佛已降。迭相付囑。釋師子得於毘盧舍那如來方便。授而誓約。傳金剛薩埵。金剛薩埵得之數百年。傳龍猛菩薩。龍猛菩薩受之又數百年。傳龍智阿闍梨。龍智阿闍梨。又住持數百年。傳金剛智阿闍梨。金剛智阿闍梨以悲願力。將流演於中國。遂整瓶錫杖。開元七載。自至上京。十載遂得其人。後以誓約。傳不空金剛阿闍梨。然其枝條付屬。頗有其人。若家嫡相承。灌此而已。豈以夫瑣瑣茵裔可比此嫡嫡祖宗乎。　假使葉直强條弱幹乎

五誓願殊勝者。請來表云。空海與西明寺悉明談勝法師等五六人。同往見和尚。和尚乍見含咲。喜歡告曰。我先知汝來。相待久矣。今日相見太好太好。報命欲竭。無人付法。汝須速辨香花。入灌頂壇。惠果和尚碑文云。和尚掩色之夜。於境界中告弟子曰。汝未知。吾與汝宿契之深乎。多生之中。相共誓願弘演密藏。彼此代爲師資。非只一兩度也。是故勸汝遠涉。授我深法。受法已畢。吾願足矣。汝西土也接我足。吾也東生入汝之室。莫久遲留。吾在前去也

私云。唐家和尚爲師。大師爲資。本朝大師爲師。和尚爲資。香象以香象爲敵。輪王以輪王爲父。云師云弟。皆是往古佛菩薩也。昔迦葉佛時。有二菩薩。兄曰日珠。弟曰月鏡。常作是願。生生處處。不相捨離。同學知識建立正法。昔日珠月鏡者。今馬鳴龍樹是也。天竺龍猛龍智。震旦金智廣智。日本弘法大師。三國各爲師祖弘演密教。皆是宿願所致也。屢代既爾。今時豈不然乎。非蛇不知蛇足而已

六寶珠殊勝者。大師遺告曰。如意寶珠。方伺其實體。自然道理釋迦分身也。或時出善風。發雲於四洲。令生長萬物。利益一切衆生。水府陸地萬物。誰不蒙利益哉。但大唐大師阿闍梨耶所被付囑。能作性如意寶珠。載頂渡大日本國。勞籠名山勝地既畢。是以密教劫榮。末徒博延。私云。實爲薄福者。暫雖不雨寶。自然出善風。常生長萬物。則是無爲德也。百性日用不知。猶如❶壞父忘帝力歟

七道具殊勝者。大師請來表云

五寶五鈷金剛杵一口

五寶五鈷鈴一口

五寶三昧耶杵一口

五寶獨鈷金剛一口

五寶羯磨金剛四口

五寶輪一口（已上各著佛舍利）

五寶金剛橛四口

金銅盤子一口

金花銀閼伽盞四口

佛舍利八十粒（就中金色舍利一粒）

刻白檀佛菩薩金剛天等像一龕

白緤金剛界三昧耶曼荼羅尊一百二十尊

五寶三昧耶金剛一口

金銀鉢子一具二口

牙床子一口

白螺貝一口

健陀穀子袈裟一領

右八種物等。本是金剛智阿闍梨。從南天竺國持來。傳付大廣智阿闍梨。廣智三藏。又傳與青龍阿闍梨。青龍和尚。又傳賜空海。斯乃傳法之印信。萬生之歸依者也

私云。如來付囑袈裟。永留天竺鷄足山。達磨法信袈裟。今在震旦曹溪寺。唯眞言一家印信道具。源出月支。過於大唐流於日本。于今在東寺矣。眞言嚴重。可知者歟

八入定殊勝者。遺告曰。又弘仁七年。表請紀伊國南山。殊爲入定處。作一兩草菴。去高雄舊居。移入南山。厥峯絕遙。遠阻人氣。吾居住時。頻在明神衞護。常語門人。吾性狎山水疎人事。亦是浮雲之類。追年待終。爲此窟東。乃至吾自去天長九年十一月十二

❶原本傍註曰見史記第四也

日。深厭穀味。專好坐禪。皆是令法久住勝計。並爲末世後生弟子門徒等之也。吾永歸山。吾擬入定者。今年三月二十一日寅剋 承和二年三月十五日遺告之文也

私云。卽以定力永留依身。爲令法久住。鎭護國家也。故大寶積經云。菩薩修定。復有十法。一修定無有吾我。具足如來諸禪定故乃至十修定能興正法紹隆三寶便不斷絕故。往古聖人雖有鎭護國家之誠。豈如入定留身之力乎

九法則殊勝者。弘法大師。奉爲國家。請修法表云。沙門空海言。空海幸沐先帝造雨。遠遊海西。儻得入灌頂道場。授一百餘部金剛乘法門。其經則佛之心肝。國之靈寶也。是故大唐開元已來。一人三公親授灌頂。持誦觀念。近安四海。遠求菩提。宮中則捨長生殿。爲內道場。每令七七解念誦僧持念修行。城中城外。亦建鎭國念誦道場。佛國風範。亦復如是。其所將來經法中。有仁王經。守護國界主經。佛母明王經等念誦法門。佛爲國王特說此經。摧滅七難。調和四時。護國護家。安己安他。此道祕妙也。請來表云。唯有我祖大廣智阿闍梨。初受金剛智三藏。更詣南天竺龍智阿闍梨所。括囊十八會瑜伽。研窮胎藏等密藏。天寶中。却歸大唐。于時玄宗皇帝始受灌頂。屈尊師資自降。肅宗。代宗。相續受法。禁內則建神龍精舍。城中則普開灌頂壇。一人百寮。臨壇受灌頂。四衆群生。膝步學密藏。密藏之宗。是日欝興。灌頂之法。自茲接軫

私云。大唐移天竺風範。建內道場。每令七七僧持念修行。此朝亦移唐風。中務省內莊嚴一室。每月三箇日。被修晦御念誦。佛僧供料。大炊寮供奉。又每月十八日。仁壽殿內莊嚴一室。被修觀音供。佛僧供料。內藏寮供奉。其後以承和元年。大師奉詔命。於中務省。始被修後七日御修法。此間請申勅解由司廳。建立眞言院云云

又大唐不空三藏。被勅以大官道場。爲祕密之場。改號靑龍寺。本朝弘法大師。給東寺。卽爲眞言密教庭。既畢云云 結構堂舍。造立佛像。年中行事。僧衆威儀。皆悉移靑龍寺之風。大海內伽藍幾千乎。或擬本處。纔萬之一乎。至于眞言一家者。全移佛國風範。豈同日而可論乎

十外護殊勝者。弘法大師。天長元年。奉詔命。於神泉苑池邊。勤修請雨經法。元此池有龍王。名善女。元是無熱達池龍王類。有慈爲人不至害心。御修法間。入祕密壇。成金剛天。卽敬眞言奧旨。從池中現形。託人誓約。祈雨靈驗其明。從爾以降。每致祈請。降雨霧霈。智度論云。訶波羅邏龍王。善心受化。作佛弟子。除世飢饉故。常降好雨。是故國豐樂 摩訶陀國也 以彼准此。我朝豐樂。只在此龍。故大師試云。若此池龍王移他界。淺池減水。薄世乏人。方至此時。須不令知公家。私加祈願而已。可謂大師雨露之功。猶過傳說風雲之德乎。抑於贍部州八萬四千聚落之中。唯陽谷內感。祕密教事。見上。

又昔威光菩薩 摩利支天卽大日化身也 常居日宮。除阿修羅王難。今遍照金剛。鎭住日域。增金輪聖王福。神號天照尊。剎名大日本國乎。自然之理。立自然名。誠職此之由矣。是故南天鐵塔雖迮。全包法界心殿。東乘陽谷雖鄙。皆是大種姓人。明知。大日如來加持力之所致也。豈凡愚所識乎。今正佛日再曜。專仰聖運焉。以前諸阿闍梨耶。氏族德行。各見別傳矣。今所撰集者。只是密藏流布之大觀也。輒課拙詞。敢以奉進。謹進 眞言付法纂要抄 康平三年十一月十一日

眞言付法纂要抄

康平三年十一月十一日

大法師成尊撰進

寬文二年壬寅五月吉祥日

No. 2434

辨顯密二教論懸鏡抄卷第一 [1]

此論以三門分別。初辨來意。次釋題目。後消釋本文。初辨來意者。竊惟顯密衢異而如遙分九等。權實區別而似遠隔三十里。是故天親地論馳因分可說之談。龍猛釋論談果海不談之說。彼等覺十地尙不能窺窬。三自一心亦不得齒接。何況凡庶所望。愚鈍所知乎。昔欽明天皇御宇時。佛法創來起。從爾以來至于大同元序時。人好翫顯網而未識祕旨。

[1] 石山寺藏古寫本，㊀文明十六年寫栂尾雲祥氏藏本，㊁仁和寺藏古寫本，此卷乙本缺，甲本卷首有京兆慈尊院沙門濟暹傳釋濟暹朝臣文綱子仁和寺性信法之付法神足優通密教才雅挺秀官任僧都住慈尊院負荷宗任長治元年弘法忌還獻眞影供非長者職而司者希也天仁二年冬詔於仁和寺初置傳法會講理趣經衆議以暹充講師其辨循環學侶畏重弘法大師性靈文集纂編勝世末三卷亡暹搜索四方補苴脫簡成續遍照發揮性靈集補闕鈔三卷又有經論文集永久三年仲冬十六日化世齡九十有一嘗曰弘法大師入定之後密法効驗者班班焉至於文誤不聞其人矣遇公天假長壽從其偽墨斷簡錦繡之類收何寺之藏中充蠹蟲之腹乎自長治己酉二年至寶曆十四甲申六百五十九年二百四十字

於是密藏始東流祕[1]典新來。于時雖新藥驗深。而舊痾猶相鬪。宿執未除。而狐疑更重者也。因玆論主方審決顯密之聖教。弋鉤經論之奧旨。遂以制作明鑒手鏡。而令照察其眞僞得失矣。其題號曰辨顯密二教論也。夫宗致之發起幽遠而旨趣之所爲甚深[2]也。寔爲令有緣學徒。茂[3]於花因三密寶林。植[4]於蓮種性德圓海也。而其詞美艶[5]猶春林花。其義至明最等秋夜月者歟。蓋如明醫投藥方尙指掌也。聖人救物法豈乖機哉。而末學等適雖汲法水下流。尙未逮決幽源。僅雖[6]遺文偏[7]腐。爲探隱裏肯綮哉。只纔傾管見之才。乏[8]螢火之明。[9]以聊述此論之梗概義。宛如[10]象馬將度巨海。蚊蚋欲昇妙高也。冀萬之一若契聖意者。將爲出世之結緣耳

次第二解釋題目者。辨顯密二教論者。蓋相對顯密二教。而判斷其優劣淺深。辨決其麁細差別也。顯教者卽爲易了知。是說隨他意麁淺法義故也。密教者最爲難悟解也。說隨自意甚深法義故也。辨者是分別義。決了義。決斷義。剖割義等也。顯者是顯露義。現前義。彰敞義。可見義。可思議義。可了義等也。密者是微細義。祕奧義。隱藏義。微密義。[11]幽邃義。不可思議義等也。二者卽簡別於一三等數義也。敎者卽誘[12]引悔諭義。化導義。敎誡義等也。論者卽有二說。一者敎誡義。是俱舍論等意也。二者是往復問答而決斷理非。硏竅義致者。以卽爲論正意也。是正論義[13]也而已」

次第三消釋本文者。此論一部兩卷則是密敎之肝要祕藏心府也。所以略而不安序說分流通分也。唯存正宗分矣。就是正宗分有五分大門文段也。一者大門第一總標綱要分。文云夫佛有三身敎則二種者是也。二者大門第二總釋開宗分也。文云應化開說至祕奧實說者是也。三者大門第三略示證說成義分也。文云顯敎契經至謂果人也者是也。四大門第四廣說問答料簡分也。文云。何以得知乃至下卷之經文智者詳而解迷者是也。五者大門第五問答決疑成宗分也。文云問若如所談至應攝而已者是也

就前大門第四廣說問答料簡分中。[14]文更有五分也。一者徵問總標證說分也。文云何以得知至具列如後者是也。二者勸進依證信解分也。文云求佛之客庶曉其趣者是也。三者示說顯密優劣分也。文云縱使觸顯至神於童幼者是也。四者問答決疑顯義分也。文云問曰古傳至金剛以摧迷者是也。五者依請廣示證說成義分也。文云問者唯唯至下卷注文智者詳而解迷者是也

就前小門中第四問答決疑顯義分中。更有六重問答也。一者問答密敎利益多少分齊也。文云問曰古傳至今爲一手鏡者。是第一重問答也。二者亦[15]重問答顯密二敎差別之由也。文云問顯密二敎至是名祕也者是也。問。前文所云應化開說名曰顯敎等文。與此下文所云問顯密二敎其別如何等之文者。彼此有何等別異意歟耶。答。此下文所言問答意。與前上文所言之問答意者。是約[16]大意遂雖無其殊異義。而約所發起之問答相有少差別相也。謂卽是總別不同意是也。前說問答者是以總相故。唯標佛說顯密二敎差別相也。但此下文所言問答是別相也。卽此子細約外化權說。與內證實法別異義而成問答。卽辨示其義方此意也。故無重言過也。三者就密敎更亦問難決答。於法佛所說法爲密敎義也。此所言應身者卽勝應身佛也。卽十地菩薩之能化主示種種他受用報身佛是也。化身者[17]有地前菩薩二乘凡夫所現八相成道釋迦佛等是也。文云問應化身至人爲明暗者是也。卽[18]此示問者之外人是許應化佛正說顯敎義。而不許此立者之所立法佛說密敎義也。然則所以[19]何者略合文卽示說以此法身佛所說法敎爲密敎之所由也。四者外人更又[20]成疑問也。謂於先聖古賢之未傳說事」今論主法師何恣成[21]此耶疑難也。故卽爲通釋。是上疑難故。今重文顯前代未流布此密敎之由緖[22]也。文云問若如汝說至不肯醍醐者是也。五者更請問其可出[23]誠文說故。所以略示說其可爲證據之經論等衆多相也。文云問義若如是至經論簡擇說者是也。六者重或此請問故。更詳示其明密敎之經論之名相。而答說前請問也。已上此六段文者卽構問答兩說而釋之也。文云問者曰請至以摧迷者是也

就第五依請廣示證說成義分中有二文也。一者總擧請問分也。[24]問者唯唯欲聞者是也。二者廣示證說成義分也。文云龍猛菩薩至上卷注文智者詳而解迷者是也」

[1]典＋(乍)(甲)　[2]〔也〕－(甲)　[3]於花因＝花因於(甲)　[4]於蓮種＝蓮種於(甲)　[5]猶＋(類)(甲)　[6](觴)＋遺(甲)　[7]腐＝隔カ(甲)　[8]乏＝於カ(甲)　[9]〔以〕－(甲)　[10]象＝寃(甲)　[11]〔幽〕－(甲)　[12]引＋(義)(甲)　[13]〔也〕－(甲)　[14]文＝又(甲)　[15]〔重〕－(甲)　[16]大＝文(甲)　[17]有＝在(甲)　[18]此＝是(甲)　[19]何＝今(甲)　[20]〔成〕－(甲)　[21]此＋(說)(甲)　[22]〔也〕－(甲)　[23]誠＋(證)(甲)　[24](文云)＋問(甲)

更就前大門第一總標綱要分中。文云夫佛有三身者。總擧設教之能說❶意也　問。此三身者何等耶。答。是法應化三身也　問。此三身其義云何。答。法身者是理智卽一法身。謂此法身者自性身與自受用身合爲法身也。應身者是他受用報身也。卽十身盧❷遮那佛是也。化身者八相作佛大小釋迦等佛是也。故大師所造付法傳云。法報應化體同用異。所謂報應化佛者。亦名十身盧舍那大小釋迦等。常途顯教之主是也。又云。所謂法佛者。常住三世淨❸妙法界體性智大毘盧舍那自受用佛是也云云　問。論主依何等經論建立此三身義耶。答。依六波羅蜜經・入楞伽經・分別聖位經等。菩提心論等文證。而建立此三身義也　問。大略彼等經論所說云何。答。六波羅蜜經第一云。爲應身者剎那羅變化身佛者狹入涅槃。功德法身湛然淸淨❹行等云云　又入楞伽第二云。大惠❺法報佛說一切法自相同❻相故。乃至云。大惠應化佛所作應佛說六波羅蜜陰界入解脫等者。卽是烈法應化三身相也。此經所言應化身者。唯指劣應身佛也。又分別聖位經云。然如來變化身。於閻浮提摩竭陀國菩提場成等正覺。乃至報身毘盧遮那。於色界頂第四禪阿迦尼吒天宮。雲集盡虛空遍法界一切諸佛。十地滿足諸大菩薩證明。驚覺身心頓證無上菩提。自受用身佛。從心流出無量菩薩。皆同一性。所謂金剛性云云　又如密嚴經上卷云。得解脫智慧如來微妙身。云何爲涅槃。是滅壞之法云云　又同經云。遠離諸分別。亦非無覺了。無有我意根。惠根常悅樂云云　又云。阿賴耶識爲分別心之所❼擾濁。若離分別卽是常住。猶如虛空識。❽色般常❾變等亦爾。皆無變異也云云　又蓮花三昧經頌云。歸命本覺心法身。常住妙法心蓮臺。本來莊嚴三身德。三十七尊住心城。普門塵數諸三昧。遠離因果法然具。如是德海本圓滿。還我頂禮以諸佛云云　又涅槃經第三十八❿云憍陳如品云。爾時世尊告憍陳如。色是無常。因滅是色。獲得解脫常住之色。⓫受想行識亦是無常。因滅是⓬識。獲得解脫常住之識。⓭如色卽是苦因滅是色。獲得解脫⓮常住之色。受想行識亦復如是等云云　是正明法身如來所備無漏無爲之五蘊常住義也。　又如來藏經云。我以佛眼⓯視。諸衆生貪欲諸恚癡諸煩惱中有如來⓰智。如來身。結跏趺坐儼然不動。乃至如我無異云云　又金光明經第三云。我法⓱身淸淨無比。種種妙相無量智慧。無量自在。無量功德。難可思議。一切衆生皆蒙利益。乃至法身攝藏一切諸法。一切諸法不攝法身。法身常住⓲云云　法寶師涅槃經疏云。金光明經三身品云。法如如如如智爲法身。卽是自受用及眞如爲法身也。經云。法身無異。異無剎那故。佛身於諸常中最爲⓳一也云云　又云。依金光明經⓴等。眞如自受用身爲法身。他受用名應身。此上所明法身常者。卽是智及眞如以爲法身。應化二身是法身影故。亦卽是法身云云　此等文證是密教所　明功德法身義也。　其文證廣多也。今不能具引勘之。具如下所引大日經・金剛頂經・智度論等所說也。如是等經論所明法身義。　正理智卽一之功德法身是也。　卽此全異常途顯教所說空性義說法身義也。能可察之　問。於此三身義又若有異說耶。答。如心地觀經成唯識論等者。說法報化三身義也。法身者是二空㉑顯眞如理性是也。約報身有二種。所謂自受用報身他受用報身是也。化身者八相作佛釋迦等是也。今不爲此二教論㉒所用義門㉓說也。　又如最勝王經明三身者。所謂法應化三身也。而約應身者有勝應身。謂十身盧遮那佛也。劣應身者大小釋迦等也。　化身者隨所被機根忽然所示現變化色像也。　是卽十界依正身是也。㉔不今論所用義門也

文教則二種至顯教也者。　是標示分顯密二教之所因也。　謂隨能說主而分判所說二教相也。所謂顯密兩種教卽是也

文應化開說名曰顯教者。　標示隨設教之化主而且以示立顯教分齊也。　謂應化開設名曰顯教者。　如付法傳云。　此報應化身則上㉕包十地滿下括六趣等。　對種種根機以種種方便說種種法門。　其所說教則大小乘所攝花嚴法花般若寶積最勝涅槃等。　及㉖阿含等一百落叉部經是也。　語其宗要則菩薩四攝六度聲聞緣覺四諦十二緣三十七菩提分。及人天種種善法是也。　並是隨他意說方便門也文　已上總標綱要分也。自下總釋開宗分也

❶意＝主(甲)　❷遮＝合(原)※　❸妙＋(法身)(甲)　❹〔行〕－(甲)　❺法＋(佛)(甲)　❻〔相〕－(甲)　❼擾濁＝優濁(甲)　❽色＝也(甲)　❾變＝受(甲)　❿〔云〕－？　⓫〔受〕－(甲)　⓬識＝色(甲)　⓭(憍陳)＋如？　⓮常住＝安樂(甲)　⓯視＝視(甲)　⓰智＋(如來眼)(甲)　⓱〔身〕－(甲)　⓲〔云云〕－(甲)　⓳(於)＋一？　⓴等＝十一(甲)　㉑(所)＋顯(甲)　㉒所＝化(甲)　㉓〔說〕－(甲)　㉔(是)＋不(甲)　㉕包＝苞(甲)　㉖(四)＋阿(甲)

文曰顯略逗機者。是釋成名顯教之所以也。如大日經疏等辨者。顯教名爲淺略趣。又名曰顯略趣也。密教名爲深祕趣也。顯者是非祕密之法義也。是顯露義也。略者省略義也。佛界所證法境界。其所說法門。實是雖不可窮盡。而隨機依時宜略示說。其少分許乖化導施利益故名爲略也。　文法佛談話謂之密藏者。是亦標示隨能說教主而立密❶藏分齊義也

文云祕奧實說者。是釋成名密教義也。如付法傳云。如是法身智身二種色相平等平等遍滿一切衆生界一切非情界。常恒演說眞實語如義語曼荼羅法教彼曼❷荼羅教者。金剛頂十萬頌經等是也。大日如來普遍常恒雖演說如是唯一金剛祕密最上佛乘大曼荼羅法教。而非機非時不得聽聞信受修行流傳云云

文顯教契經部有百億者。如釋論第一云。凡集一代種種諸經有一百億云云 此中億者十萬是也　已上第二段總釋開宗分了。　自下第三段依❸正證說成義分也

文顯教契至五十一之差者。是依釋大衍論第一說意。而舉示顯教契經之部數也。一十者。是且略擧藏之初後數。而欲括攝中間八藏意也。又義。始從源第一而指第十也。故云一十也。藏者。基師❹立藏章云。天親攝論云。何緣名藏。由能攝故。謂攝一切所應知義。意言。由能詮教能攝一切所應知義令不失故。立以藏名。又有釋云。攝持義是藏。所應知法皆此所攝持法令其不失。名之爲藏云云彼❺釋第一云。一者唯立一藏總攝諸法。契經說一切衆生所有言音莫非如來法輪聲攝文 解曰。元曉起信論疏上卷云。或有說者。如來實有衆多音聲。一切衆生所有言音莫非如來法輪聲攝。❻此佛音無障無礙一卽一切一切卽一。一切卽一故名一音。一卽一切故名圓音。如❼花嚴經言。一切衆生語言法一言演說盡無餘。欲悉顯了淨密音。菩薩因是初發心故。又此佛音不可思議。非但一音卽一切音。亦示於諸法無不等遍云云 二者有二藏義。論云。立二藏總攝諸法。謂聲聞藏及菩薩藏云云 解曰。如世親攝論一云。由彼獨覺教理行果少於聲聞教❽彼多爲藏。但名聲聞藏。卽依半滿以分二藏故。獨覺者唯證生空斷人❾空。攝入聲聞。又初發心亦依聲故。從入故亦名聲聞文 三者有三藏說也。論云。三者立三藏總攝諸法。謂加如來藏等文 解曰。此三藏者是聲聞藏中攝入獨覺藏也。菩薩是因位之境界分齊也。是三乘之中菩薩乘也。此佛乘者是如來果地之法藏義是也。四者有四藏也。論云。立四藏總攝諸法。❿謂加補特伽羅藏。契經說。爲汝解說仁藏義藏禮藏智藏及與信藏。幷聲聞藏及菩薩藏大覺法藏。所以者何。一切行者漸次轉勝次第之法故文 解曰。謂出世間三乘藏之上更加人乘法而爲四藏也。仁義禮智信者⓫是當佛法內優婆塞所受五戒法也。所謂不殺生爲仁。不邪婬爲義。不飮酒爲禮。不偸盜爲智。不妄語爲信也。五者⓬有五藏義也。論云。謂加天藏。契經說。佛告⓭邪論不可言說淸淨報容。我爲大衆廣大宣說淨藏人⓮藏。⓯第二乘藏一切諸佛大覺法藏故云云 解曰。佛告※邪論不可言說淸淨報容者。是佛對治⓰機無因果之斷見外道之惡見人之邪執故。而說修行十善業道。及修四靜慮業者決定受天上果報義也。淨藏者天藏也。人藏者人乘教法也。二乘藏者是分開聲聞菩薩之二種教法也。大覺法藏者佛云也。謂因三種緣故立五十一藏義云也。一者分別因果差別義故。二者表示五十一種階降差別法故。三者令⓱修行者爲⓲引生五十⓳一地功德位故示此義也

文言乘則有一二三四五之別者。是辨顯教中說乘差別義也。乘者是運載義也。是運載漂沒生死海之自他有情。而令到菩提涅槃彼岸義也。故新譯仁王經上卷云。運載名乘云云 一者是一乘法也。於此一乘法卽有教理行果四種義也。故心地觀經第二云。於法寶中有四種。一者教法。二者理法。三者行法。四者果法。一切無漏能破無明煩惱業障。聲名句文名爲教法。有無諸法名爲理法。戒定慧行名爲行法。有爲無爲果名爲果法云云此一乘者是三乘外一佛乘法也。如法花第一云。十方佛土中唯有一乘法。無二亦無三。除佛方便說云云 是方指三乘中菩薩乘之果不謂一乘法也。辨此一乘三乘差別義。如法藏師五教章上卷有十門義別也。共文⓴意。難信易信差別如此經賢首品云。一切世界群生

❶藏＝敎㊥　❷荼＝陀㊥※　❸正＝止㊥　❹立＝三㊥，諸？　❺釋＋（論）㊥　❻（但）イ＋此㊥　❼甲本冠註曰十住品文　❽彼＝從㊥　❾空＝執㊥　❿［謂］－㊥　⓫是＋（卽）㊥　⓬［有］－㊥※　⓭邪＝耶㊥※　⓮藏＋（幷）㊥　⓯第＝幷？　⓰機＝撥㊥　⓱［修］－㊥　⓲引＝別㊥　⓳［一］－㊥※　⓴意＝云㊥

類勘有欲求聲聞道。求緣覺者轉復少。求大乘者甚希有。求大乘[1]者猶爲易。能信是法甚爲難。九約機顯理差別。如此經第九地初偈云。若衆生下劣其心厭沒者。示以聲聞道。令出於衆苦。若復有衆生諸根[2]小明利。樂於因緣法爲說辟支佛。若人根明利有大慈悲心饒益諸衆生爲說菩薩道。若有無上心決定樂大事。爲示於佛身說無盡佛法。十本末開合差別。如大乘同性經云。所有聲聞辟支佛法菩薩法諸佛法。如是一切諸法皆[3]盡流入毘盧*遮那智藏大海。此文約此本末分異。仍令末歸本明一乘三乘差別理耳(文) 三乘者如法花第二云。舍利弗若有衆生內有智性。從佛世尊聞法信受。慇懃精進欲速出三界[4]求涅槃。是名聲聞乘。如彼諸子爲求羊車出於火宅。若有衆生從佛世尊聞法信受。慇懃精進求自然慧。樂獨善寂。深知諸法因緣。是名辟支佛乘。如彼諸子爲求鹿車出於火宅。若有衆生從佛世尊聞法信受。勤修精進求一切智佛智自然智無師智如來知見力無所畏。愍念安樂無量衆生利益天人度脫一切。是名大乘菩薩。求此乘故名爲摩訶薩。如彼諸子爲求牛車出於火宅云云 四乘義者。如勝鬘經云。謂離善知識無聞非法衆生。以人天善根而成就之。求聲聞者授聲聞乘。求緣覺乘者授緣覺乘。求大乘者授以大乘。是名攝受正法云云 五乘法者。前四乘中更加佛果一乘。如法花[5]經也。而人乘天乘二法而卽合以爲一法。而爲五乘義也。如法花第三云。或處人天轉輪聖王釋梵諸王是小藥草云云 是卽人乘天乘合說。而以一佛乘加前四乘卽爲五乘義也。又於前三乘開加人天二乘法爲五乘。如大日經第一云。或聲聞乘道。或緣覺乘道。或大乘道。或願生天或生人中等云云 已上辨諸乘差別義也。[6]三乘之教法是也。六者有六藏說。論云。加捺落迦藏。宜說八萬四千捺落迦藏。如前所說五種藏云云解[7]曰。捺落迦者此翻云苦器也。彼言地獄者義翻也 問。以何義故以地獄法而爲藏義耶。答。誡地藏之業惡行而爲令捨離之[8]故爲藏義也。七者*有七藏也。論云。謂加魔羅鳩多耶藏也。契經云。爲斑母等一億七萬三千大衆。分別宣說五萬一千三百二種鬼神道藏。如前所說六種藏故云云解曰。魔羅鳩多耶者是鬼神之梵語也。是亦爲誡鬼道之惡業而令修善行故。立鬼神之惡行法爲藏義也。八者有八藏義。論云。謂加鍵姿陀[9]那跛藏。佛開十億傍生道義。如前所說七種藏故云云解曰。鍵姿陀那跛者是傍生義也。是亦誡應遠離傍生之惡行義故。集立其惡行法爲藏義也。九者有立九藏義也。論云。謂加器世界藏。契經中演說所依止藏。如前所說八種藏故云云解曰。是明所依器界行相差別之教法故。別義是爲藏義也。十者立十藏者。論云。[10]謂加雜亂藏。契經說。我今開示八種雜藏。如前所說九種藏故云云解曰。於前九藏中。或合二藏爲第一雜藏。若合三藏爲第二雜藏。若合四藏爲第三雜藏。若合五藏爲第四雜藏。若合六藏爲第五雜藏。若令七種爲第六雜藏。若合八藏爲第七雜藏。若合九藏爲第八雜藏[11]立也。或又一一合說則束諸藏而爲八箇雜藏也。此中或唯除第一藏也。於此第一藏者。是合攝一切藏故也。五十一之差者。論五十一者別因果故。表功德故引行者故。契經中說。我當爲汝無礙言辭宣說開示五十因藏及一果藏故云云解曰。有三種所因故。有立此五十一藏義也。五十藏是因行藏也。所謂十信十住十行十迴向十地之行法是也。一果者是妙覺果地法也。明此五十*一地之境界法門名爲五[12]十藏

文談行六度爲宗者。是明一乘本行所修之殊要行法也。謂佛菩薩乘所行法者。以六波羅蜜法爲其所修要行本也。六波羅蜜經第四云。佛告慈氏菩薩言。若善男子善女人應當導[13]引五趣衆生。置於無上正等菩提遠離外道邪法及惡知識。應當親近修行布施持戒忍辱精進禪定智慧具足行大乘者而爲伴侶。應於自身聽聞正法。精勤誦持。應當安住如是[14]六波羅蜜多精進修行。降伏心意攝護六根。由此勢力疾證無上正等菩提。是名菩薩摩訶薩

文告成三大爲限者。界地章云。三無數劫者。然瓔珞經小[15]中劫四十八十八百里石。淨居天衣三年一拂。隨彼石盡得彼劫名。數大劫三名三大劫。正理論云。經說三劫阿僧祇耶精進修行得成佛者。於前所說積何劫成積大[16]劫成三劫無數。謂從初種大菩提種經三

[1]者＋(稱)(甲) [2]小＝少(甲) [3]盡＝悉(甲) [4](白)＋求(甲) [5]經＝記(甲) [6]二三一一(甲)、校者曰此處恐錯亂 [7][曰]－(甲) [8]故＋(說地獄法)(甲)
[9]那跛＝跛那(甲) [10][謂]－(甲) [11]立＝云(甲) [12]十＋(一)(甲) [13]引＝利(甲) [14]六＋(種)(甲) [15]中＋(大)(甲) [16][劫]－(甲)

大劫阿僧企耶方乃得成大菩提果。既稱無數。何復言三。有釋言。此諸善算者依數計論算至[1]數窮初不能知名一無數。如是無數積至第[2]四云云 依花嚴[3]經阿僧祇品說。有百二十數一一皆以本數[4]位數也。謂十十為萬。如是以本數為位之數總有百二十數。其百二十數中第百三數即名阿僧祇劫其如經文也 依起世經說者。八十由旬城滿芥子。一年一盡芥子盡已為[5]大劫云云 依智度論者。百由旬城芥子。百年一去若芥子盡劫猶未盡云云 若依瓔珞經者。譬如一里石乃至十里石方廣正等。以淨居天[6]三銖衣三年一拂。拂盡此石名一小劫。乃至四十里六十由旬名大劫已上劫章疏意也 百法抄云。方廣八百里石三年一拂盡[7]一劫。如是阿僧祇劫量諸教不同也。以此等劫量菩薩三僧祇百劫修行成佛也云云

已上辨顯教分齊了。自下示說密教分齊也

文若據祕藏至謂之密教者。是約密教中而示說其三身說法差別分齊證文也。此文顯然也。所以不加私解釋也。立顯密二教差別義者。此經文分明也 問。於此所言金剛頂經者何經耶。答曰。今檢教王經及略出經。未有此論所引正文也。今私案云。若是不空三藏所持他本金剛頂[8]經歟 問。以何因知爾耶。答。仁王經良賁疏云。三藏所持金剛頂瑜伽經明四種地。一[9]解行地四十心也二普賢地謂十地也。三大普賢地謂等[10]覺。四普曜地謂妙覺也文 今案云。大師在唐日豈不披覽此經文乎

此三密門者至智境界也者。是論主即釋成上所引經文云意也

文等覺十地至誰得升堂者。是諸歎此密教之甚深微妙所因也。等覺者因位[11]極菩薩是也。十地者第十法雲地菩薩也。是總舉[12]第十地菩薩入住出三心位也

文故地論釋至歎言斷心滅者。是引證文而釋成密藏甚深德也。其地論者天親菩薩所造十地論是也。此論十二卷也。菩提留支譯云云 其第二文云。我但說一分慈悲及願力漸次非心境。智滿如淨心。是境界難見難說自心[13]智。我承佛力說。咸共恭敬[14]德。乃至曰前言十地義如是不可得說聞。今言我但說一分。此言有何義。是地所攝有二種。一因分。二果分。說者謂解釋。一分者是因分於果分[15]有一分故。[16]言但說一分文 釋論者是龍猛菩薩所造釋摩訶衍論是也。此釋論是解釋於馬鳴菩薩所造大乘起信論故。名曰釋摩訶衍論也。此論第一云。何故不二摩訶衍法無因緣耶問也 是法極妙甚深獨尊離機根答也 何故離機也又問 無機[17]根也又答 何須建立也又問 非建立故也又答 解曰。此不二摩訶衍法者是為眞言密教中究竟果分法佛內所證法也。而此法者方不能建立演說言也。其所以者是法無所被機根。亦遠離言說思議略故云也」

文唯識中觀歎言斷心滅者。是唯識論者本頌是天親所造之三十頌文。[18]是唯識本論是也。然護法難陀等十大論師造釋論十卷也。中觀論者是龍樹菩薩所造也。有五百行頌并釋。本頌之釋論有四卷也 問。其二論所立其言斷心滅[19]之意何。答。今案之說。且案彼唯識論第十中天親所說本頌云。此即無[20]漏不思議善。常安樂解脫身大牟尼名法。云云 又中論第[21]四觀法品云。諸佛或說我。或說於無我。諸法實相中。無我無非我。諸法實相[22]中。心行言語斷。無生亦無滅。[23]寂滅如涅槃。一切實非實。亦實[24]亦非實。非非實。是名諸佛法云云 問。於是等兩論正[25]意。是於因分法境界之顯教分齊中。生法二空理而言其示說言斷[26]滅義者此道理有也。而何約果分密教所說境界。亦頓同上說而可言示說此果分法中言斷心滅義也耶。答。是約彼二論意而顯。然正雖示說顯教分齊中之諸法實相之不可言說不可思議[27]義。而亦約密意即兼示說密教分齊中果分境界法之不可言說不可思議義也。其所以者。於諸[28]教中有顯略深祕兩義也。於顯略義中亦密兼帶深祕義。是常途事也。如大日經疏云。此經本地之[29]身 妙法蓮花[30]最勝祕密處云云 又云。又將阿字配解法[31]花中開示悟入四字也云云 若如是於顯教經文中。隱密而多[32]含說眞言祕密奧義。如是比例甚廣多也。於顯密覺悟不同義者。只任學者之淺深意樂不同而已。故如是今二教論下文自述云。謂諸經論中往往有斯義。雖然文隨執見隱。義逐機根現而[33]已者。豈非此意乎。故唯識中觀其雖明於因分境界義。潛示果分法之中言斷心滅義無其失也。此天親論主大概即於顯示因分[34]示

[1][數]－甲＊ [2]四＝三甲 [3]經＋(之)甲 [4][位]－甲 [5](一)＋大甲 [6][三]－甲 [7](為)＋一甲 [8][經]－甲 [9](信)＋解甲 [10]覺＋(也)甲 [11]極＝滿甲 [12]第＝其甲 [13]智＝知？ [14]德＝聽？ [15]有＝為甲 [16]言＋(我)甲 [17]根＋(故)甲 [18][是]－甲 [19]之＝文甲 [20]漏＋(界)甲 [21]四＝二？ [22]中＝者甲 [23][寂滅]－甲 [24][亦]－甲 [25]意＋(者)甲 [26](心)＋滅甲 [27][義]－甲 [28]教＝法甲 [29]身＋(即)甲 [30]最勝＝寂深甲 [31]花＋(經)甲 [32]含＝念甲 [33][已]－甲 [34][示因分]－甲

因分境界中言斷心滅義處本意。潛兼亦含攝彼果分境界。而總云言斷心滅也。而護法等釋論之師菩薩等。但不得解此[1]除意。而[2]只因分之二空所顯眞如境界。而淺作言斷心滅解釋也。此釋論師所解卽當[3]智論所言不知名字相人等也。其文言言復有二種。有初習行有不知他意人等者。卽此義意也。天親菩薩既經一大無數廣劫而修菩薩行故。了知果分法也。如唯識論基師樞要上卷云。世親位居明得。道隣極喜云云

文如是絕離並約因位說非謂果人也者。[4]此文是明以因分法中所用四種言說九種心識。而不能詮緣果分境界法爾常住不思議法云也。但彼果分之圓滿佛。以果分所有如義言說及一心一心[5]識。而能如實詮緣此不二摩訶衍果分法云也。而中觀論之釋論者名爲般若燈論也。是清辨菩薩造也。又說智光論師造之云云　成唯識[6]論釋論者。護法難陀安惠親光等十大論師所造也。而如是等宗宗之後代論師等。唯了知因分二空所顯眞如理。而謂究竟至極妙理。而不能了知彼果分法爾常住境界之不二摩訶衍法也。故彼等論師唯於因分所攝二門眞如。謂[7]言斷心滅之言。卽於果分法[8]者敢不謂其言慮之[9]及左右說也。如此二教論所言者。[10]謂經論中往往有斯義。雖然文隨執見隱。義逐機根現而已。乃至云傳顯法將會深義而從淺。遺秘旨而未思。師師伏膺隨口蘊心。弟弟積習隨宗成談等者。卽此意耳。卽知此所言斷心滅之意者。唯約天親龍樹等久劫修行之深位高德人。而就果分境亦作此言斷心滅等說也。但非謂約後代論師淺智初修業人。而於此果分中成言斷心滅[11]者欵之辭也

已上大門第三略示證說成義分了

自下大門第四廣說問答料簡分也。付此文有五文中。其第一文云何以得知至具烈如後者。是付大門第四分中。又更有二分之文中。是其第一分文也。此文亦有二別也。一者徵[12]門也。其文云何以得知者是也。二者總標證說分也。其文云經論有明等者是也　文庶曉其趣者。是第四分中之第二分勸進依證信解分也已上第二分[13]也　文縱使觸顯至禕於童幼者。是大門第四分中第三示說顯密優劣[14]分是也。付此文中卽有門別。一者判斷二教優劣差別義也。　文云縱使觸顯至廿兩何益者是也。二者示當得悟[15]遮迷途義也。　文云若有善男子至權實永解者是也。三者許示所應說教義也。文云所有明證至丹示一[16]隅是也。四者明說教意趣也。文云庶有禕於童幼者是也　付第一判[17]斷二教優劣分中更有三重優劣相對文也。第一重相對。文云縱使觸顯至恒沙已有[18]者是也。是初文辨顯教麁淺義。後文示密教深細義也。尋文可悉之

文觸顯網以羝籓者。　謂捕生類者是用網羅之術也。卽以此比類物而顯示甚深教義[19]之利生用也。　謂以教法卽濟救有情之用方喻網羅捕生類之術計也。於網羅有二種。[20]謂細網麁網也。以目麁網不能*捕小身生類。以目細[21]網不能捕大身有情也。所以隨其大小[22]生類而構麁細網而可成畋獵[23]獸捕之業也。而[24]如以彼顯教者喻羝籓以之而欲[25]捕籠小鳥小魚類而無捕[26]縛之術也。羝者是羊也。以三歲[27]羊爲羝也。又牡羊名曰羝也。此等說者有字書文也。籓者[28]和名於吏也文爲加季也　此物其麁疎而不能繫留小身生類也。是籠於羊之籓名曰羝也和名曰萬加季也

文羝權關以稅駕者和名[29]波天也　是以與類方表示顯教麁淺義也。　謂怨敵互成鬪戰時須用堅固城[30]墎用強堅垣關也。而[31]設用麁荒城*墎假[32]關垣時。[33]其敵者被責[34]通而自殆及殺害也。示顯教利生用亦爾也。　其義趣麁淺而不如深教深妙極理殊勝利益也。　稅駕者卽相當稻城義稅字[35]智那利波[36]彼也　此以稻之束而作假關。及城*墎之[37]塘垣等義也。以何文證知爾。[38]爾者聖德太子傳云。物部守屋大連子等築稻城接戰[39]云稻城者伊那幾也　此稅駕者是緊駕稻而假借作關城義也。而是密教卽如金剛城不可破壞也

文云息[40]城宮[41]者。明法花經化城喻品事也。彼經第三云。譬如險惡道。迥絕多毒獸。又復無水草。人所怖畏處。無數千萬衆。欲過此險道。其路甚曠遠。經五百由旬。時有一導師。強識有智慧。明了心決定。在險濟衆難。衆生皆疲倦。而白導師言。我等今頓乏。於此欲退還。導師作此念。如何欲退還。而失大珍寶。尋時思方便。當設神通力。化作大城郭。莊嚴諸舍宅。卽作是化已。慰衆言勿懼。汝等入此城。各

[1]除＝深(甲)　[2]只＋(約)(甲)　[3]智＋(度)(甲)　[4]此＋(義)(甲)　[5]識＝議(甲)　[6]論＋(之)(甲)　[7][言]－(甲)　[8]者＝有(甲)*　[9]及＋(不及)(甲)　[10]謂＋(諸)(甲)　[11][者]－(甲)　[12]門＝問(甲)　[13][也]－(甲)　[14][分]－(甲)　[15][遮]－(甲)　[16]隅＋(者)(甲)　[17][斷]－(甲)　[18][者]－(甲)　[19][之]－(甲)*　[20]謂＝云(甲)　[21][網]－(甲)　[22][生]－(甲)　[23]獸＝漁(甲)　[24]如＝以(甲)　[25]捕＋(以)(甲)　[26]縛＝得(甲)　[27]羊＝牂(甲)　[28]文＝又(甲)　[29]波＝彼(甲)　[30]墎＝郭(甲)*　[31]設＝誤(甲)　[32]關＝疎閑(甲)　[33](然)＋其(甲)　[34]通＝逼(甲)　[35]智＝和曰(甲)　[36]彼＝波(甲)　[37]塘＝墻(甲)　[38][爾]－(甲)　[39]云＋(云)(甲)　[40](化)＋城？*　[41]者＋(是)(甲)

可隨所樂。諸人既入城。心皆大歡喜。皆生安穩想。自謂已得度文以此義卽名爲息※城實也。①是止息化城而生自謂已得度想者。最不可義云也

②愛楊葉兒者。是涅槃經中喩也。涅槃第二十云。又③嬰兒行如彼嬰④兒啼哭之時。父母卽以楊樹黃葉而語之言。莫啼莫啼我與汝金。嬰兒見已生眞金想。便止不啼。然此楊葉實非金色云云喩意云。求與人天乘少樂令與楊葉非眞金義。令嬰兒啼哭者。厭怖三惡趣故。與人天之果。暫時解脫樂也

無盡莊嚴者。是法身如來果地所顯得無盡莊嚴藏是也。大日經第一云。毘盧※遮那如來加持故。奮迅示現身無盡莊嚴藏。如是奮迅示現語意平等無盡藏文大疏第一云。所謂莊嚴者謂從⑤平等身普現一切威儀。如是威儀⑥者非密印。從一平等語普現一切音聲。如是音聲無非眞言。從一平等心普現一切本尊。如是本尊無非三昧。然此一一三⑦乘差別之相皆無邊際不可度量。故名無盡莊嚴也云云

文云恒沙已有者。是示是一切衆生各各己身從無始以來所具足佛果萬德莊嚴法爾本有自然成就義也。如密嚴經云。如是之藏識普現於世間。其體無增減。光潔如眞金。如是之藏識是淸淨佛性。凡位恒雜染佛果常持寶。又大日經疏一云。一切衆生色心實相。從本際已來常是毘盧※遮那平等智身。非是得菩提時强空諸法使成法界也云云 又大師法花祕釋云。⑧此九種佛爲諸佛之根本。從此一一智各現十佛之刹塵數差別智印。如是智印則一佛之德。一一佛德皆⑨亦如是。經中舉法云。諸佛智慧甚深無量。起信論云。具恒沙性功德。大日經云。無盡莊嚴文 第一番相對了。自下第二番也

文云藥醍醐⑩至甘雨何益者是也。醍醐者涅槃經第五云。如因乳生酪。因酪得生蘇。因生蘇得熟蘇。因熟蘇得醍醐(已上轉漸次第生五味是也) 二⑪十七又云。雪山有草名曰肥膩。牛若食者⑫能得醍醐。無有青黃赤白黑色⑬文(已上⑭顯出生醍⑮醐) 第三卷云。如諸藥中醍醐第一。⑯治衆生熱惱亂心云云

文覚牛乳者。於世間現有言之者。從牛出生雜乳是也。是非藥物也

文云。擲摩尼者。是如意寶珠是也。梵云摩尼此翻云如意也。慈覺大師敎王經疏一云。卽譯爲珠。或云摩尼者如意神珠也云云釋大衍論第七云。如是珠寶黃石中皆悉具足。有黃石而無摩尼云云 此摩尼珠有⑰雨寶等勝妙用云也

文云拾魚珠者。是卽有魚類中珠類是也。如寶鑰上卷云魚珠照夜者卽是也。 謂若其類者鮑(和名安波比也)中有珠等是也(和名安久野能玉也) 從此下明第三番相對義也

⑱文云寂種之人者。是指一闡提人之⑲無佛性咎也。一闡提者此云燒種也。涅槃經第二十六云。一闡名信提名不具。⑳不具信故名㉑闡。佛性不信。又第三十三云。一闡提輩斷㉒善根故。衆生悉有信等五根。而一闡提輩永斷滅故云云 又入楞伽經云。闡提有二。一㉓焚一切善根。二作盡衆生界願云云 ㉔此第二人者是大悲闡提菩薩是也

文云膏肓之㉕病。是卽必死病也。此病者卽醫師不能治療之也。以此病卽喩一闡提必死之病也。以此一闡提人必定可墮三惡道義而此必死義也。其膏肓之病者。如雜抄云。秦緩善醫人也。靈公㉖病使人求緩。緩入晋未到。公夢見二童子。相謂曰良醫至奈何。一童子曰。居膏肓上湯藥針灸不可及。緩至言如夢。公曰良醫也。厚禮遣之而去。野王案云。膏肓裏心之上也。㉗祛預云心下也云云

文云醫王拱手者。涅槃經第十一云。譬如有病必死難治。若有瞻病隨意醫藥。若無瞻病隨意醫藥。如是之病不可治。當知是人必死不疑。是三種人亦復如是。三種人者。所謂一謗大乘。二五逆罪。三一闡提。如是三病世中極重。悉非聲聞緣覺菩薩之所能治云云

文云甘雨何益者。是示上文所明一闡提人斷善根之譬喩義也。 此譬喩文如涅槃經第十卷云。譬如有人食菴羅果㉘吐核置地。而㉙後念言。是菓㉚極中應有甘味。卽*後還取破而嘗之。其味極苦。心生悔恨。恐失菓種。卽還收㉛拾種之於地。勤加修治。以蘇油乳隨時漑灌。於意云何。寧可生不。不也世尊。假使天降無上甘雨猶亦不生。善男子。彼一闡提亦復如是。燒㉜燃善根。當於何㉝處而得滅罪云云

㉞一嗅斯芸者。是明依密教德而勸信行也。若

① 是+(卽) ② (文云)+愛 ③ [嬰]一 ④ [兒]一 ⑤ (一)+平 ⑥ 者=無 ⑦ 乘=業 ⑧ 此+(之) ⑨ 亦=示 ⑩ [至甘…者]十一字一 ⑪ 十+(十) ⑫ 能=純 ⑬ [文]一 ⑭ 顯=頓 ⑮ 醐+(也) ⑯ (善)+治 ⑰ 雨寶=兩種 ⑱ [文云]一 ⑲ 無=死 ⑳ 不具信=信不具 ㉑ 闡=一闡提 ㉒ 善根=善提,善提ゝ ㉓ 焚+(燒) ㉔ [此]一 ㉕ 病+(者) ㉖ 病=疾 ㉗ 祛=祉,杜？ ㉘ 吐核=核吐,吐核？ ㉙ 後=復* ㉚ 極=核,核？ ㉛ 拾=拾 ㉜ 燃=滅？ ㉝ 處=所？ ㉞ (文云)+一

取例者。大日經疏一云。復次行者初發心得時入[1]阿字門。卽是從如來金剛性[2]牙。當知此牙一生運運增進更無退義。乃至成菩提者此義也。又密教有[3]□□熏習義。若[4]□側例者。如是無量義經云。天人象馬調御師道風德香熏一切者。此義意也。若擧喩者如六十花嚴經第三十七卷云。譬如雪山中有大藥王樹。見聞嗅味觸除滅一切患。十[5]力亦如是。若有見聞者[6]修習一切[7]德。究竟成菩提云云 又長行文云。若聞[8]香者鼻得清淨等云云 若法喩合者。於密教有見聞嗅味觸之者。悉必得深妙勝利益義。猶如於大藥王樹。若有見聞嗅味觸之人。所得勝益云也。是約聞香義而成勸信意者是示擧[9]遠淺薄行之得益義。而況親近行益也。意云。乍遠所聞香氣[10]人尙得益。況親見聞之乎也。若比合法者。此密教之勝利益遠近多少行併成究竟成菩提之勝利益[11]言 准上譬喩文而可比知之也。已上是示說顯密優劣分之中第一判斷二教優劣義了。自下第二辨當得悟遮迷益[12]義也」

文云秦鏡照心者。是擧遮迷而得悟之例也。西京雜記曰。高祖初入咸陽宮周行府庫。有方鏡四尺九寸。表裏有明人[13]宜來照之影倒見。以手掩心來卽腹胃五藏歷然無礙。人有病則掩心而照之卽知[14]病所在。又女子邪心則膽張心動。秦始皇常以照宮人膽文

文云權實氷解者。謂以氷喩顯教之權義。以水喩密教實義也。 權相之氷銷時遂歸實相水性云也

文所有明證至[15]且一隅者。是第三許示所應說教義也

文云庶有裨於童幼者。第四示設教意趣也。裨字切韻符支反副也。將也。有裨者將道於人義也 已上示說顯密優劣分了

自下付大門第四廣說問答料簡分中。更重明第四問答決疑顯義分[16]也。此文有六番問答也。第一番問文云問曰古傳至利益如何者是也。是問意者總略疑問於[17]今與隆密教之利益所因也。夫吾日本國從元所興隆[18]者有六宗也。是一*者俱舍宗。二者成實宗。三者律宗。四者法相宗。五者三論宗。六者花嚴宗也。 至于天台宗者是與眞言宗同時興隆*之宗也。故不預古傳法者也

文曰闡演三[19]藏。 彼等[20]論宗各各弘宣修多羅毘尼阿毘達磨三藏云也

文云軸剩廣廈者。 示其所傳三藏文廣多而充滿屋舍經藏義云也。廈字玉篇胡假反。室下[21]同屋也。門也」

文云人僵卷舒[22]者。盡義也。此意云。內典文籍之卷帙甚廣多。而諸宗學者雖披敘此[23]文典。文卷帙未得其窮盡之邊際故言僵也。僵者盡義也。亦彼訖義有也。又倒者傾盡義也」

文云答多有發揮至一手鏡者。 是卽第一番[24]答。意云。古來諸德所傳興六宗法教。是非卽身成佛道。又非法佛自內證境界也。而今所興密教者是頓證菩提道。 卽法佛自內所證境界也。所以應傳興之云也。仍纂此二教論。而常與宣此道云也

又云問顯密二教其差別如何者。 是第二番問也。此問意者。應化所說法者。以何義故名顯教耶。法佛所說法者。以何義故名爲密教耶。尋問之也

文云答他受用至是名祕也*者。是第[25]二番答也。謂應化佛宜說隨他意之化他境界故。名爲顯教也。法身佛宜說[26]自意內證法故。[27]名密教也 已上第二番問答了

文云問應化至證安在乎者。是第三番問也。此問家意者。卽串執彼顯教常途所立。[28]以空無相理之言斷心滅無色無心道理。卽爲法身義故。 而今疑難是密教所立法身說法義也 問。其顯密二教所立法身差別義如何。答。且此顯[29]密義意。如唯識論等云也。[30]彼第十云。謂自性身唯有眞實常樂我淨。離諸[31]雜染衆善所依無爲功德。無色心等差別相用云云 又心地觀經三云。 法身無形離諸相。能相[32]所悉皆空。如是諸佛妙法身。戲論言辭相寂滅遠離。 一切諸分別心行寂滅體皆如云云 明是義趣顯教經論其數甚衆多也。而密教之所明法身佛性義。 與顯教所說彼此懸隔殊也。[33]大師所造最勝王經略釋云。則本有之[34]理無變易。今亦不改。以示自性德宜也。然顯家佛性與密宗義稍異云云 又大師法花祕釋云。雙圓性海常談四曼法性。重如月殿恆說三密自樂。人法法爾興廢何時云云此中所云人法法爾者。 其意辭甚深也。 是顯教之所未陳義也。眞言教[35]主之法身境界者。卽是雖色心悉具足佛身佛智。 而遠離衆因緣而法爾常[36]住法言也。故大師卽身成佛義云。

[1]阿＝具(甲) [2](生)＋牙？ [3]□□＝如香(甲) [4]□＝取(甲) [5]力＝方(甲) [6]修＝行(甲) [7]德＝精(甲) [8](一)＋香(甲) [9]遠淺＝疏遠法(甲) [10][人尙…教]十九字－(甲) [11]言＝涼(甲) [12][義]－(甲) [13]宜＝直(甲) [14]病所在＝所有(甲) [15]且＋(示)(甲) [16][也]－(甲)* [17]令＝今(甲) [18][者]－(甲)* [19]藏＋(者)(甲) [20]論＝諸(甲) [21]同＝周(甲) [22]者＋(是僵字玉篇云渠良反乾也切韻云僵者仆也倒也今謂古德傳說云僵者)(甲) [23]文＝義(甲) [24]答＋(也此答)(甲) [25]二＝三(甲) [26](隨)＋自(甲) [27]名＋(爲)(甲) [28][以]－(甲) [29]密義意＝家意義(甲) [30]彼＋(論)(甲) [31](雜)＋染(甲) [32]所＋(相)(甲) [33](故)＋大(甲) [34]理＋(理)(甲) [35]主＝王(甲) [36][住]－(甲)

問諸教說滿萬行因。於金剛以前得萬德果。于妙覺之位證遍法界理。今何云自身本有三部諸尊速疾顯耶。答彼因圓[1]果滿遍法界佛是顯教分齊。今意不爾。一切衆生自[2]身中三部三昧耶諸尊。遠離因果法然[3]具故云爾云云私云。此說甚微妙。義[4]趣假不可知解[5]法也。又大師所造略付法傳云。故楞伽經云。大悲應化佛[6]作衆[7]生事。異眞實相說法。不說內所證法聖智境界。乃至釋云。如是法身智身二種色相平等平等。遍滿一切衆生界一切非情界。常恒演說眞實語如義語曼[8]荼羅法教。即是楞伽所謂眞實說法者是也云云則知。[9]顯教所立法身佛性。有此懸隔殊異義也。而顯家人者不知此差別深意而致此疑問也。大疏[10]二十云。[11]就常途說法。[12]或云。法身寂靜如空[13]者。所動作都不說具足如是力用。以爲凡[14]趣神變皆是有爲之心三昧之力而不言法體如是。此其未了也云云

文云答諸經論至人鳥明暗者。是第三番答也。答意云。此問家人意者。未了知此眞言家所立法身如來具足微妙色心功[15]德義也。而於衆多經論中。密雖帶說是義。而只[16]隨習顯教之常途人之說意故。餘一切諸人等未覺此甚深祕密義也。所以成此疑難也。但於諸[17]經論中者。粗祕略而[18]示說法身佛具足無量色相智慧功*德而演說自證境界。其文處甚多云也

文云譬如天鬼見別者。是指示於[19]一種所緣境方能所見解不同義例也。如阿毘達磨經頌云。鬼傍生人天各隨其所應等事心異故許義眞實文釋阿毘達磨經之攝大乘論第四云。[20]如世尊言。若諸菩薩成就四法。能隨悟入。一切唯識[21]都無有義。一者成就相違識相智。如餓鬼傍生及諸[22]天人同於一事見彼所識有差別故云云無性攝論釋此文云。相違智者更相違返故名相違。相違者識名相違識。生此識因說名爲相。了知此相唯內心變外義不成。故無有義說名爲智。如餓鬼傍生及諸天人等。謂於餓鬼自業變異增上力故。所見江河悉皆充滿膿血等處。魚等傍生即見舍宅遊[23]徒道路。天見種種寶莊嚴地。人見是處有[24]情冷水波浪湍洄。若人空無邊定。即於是處唯見虛空。一物實有爲互相違。非一品類智生因性不應道[25]理。云何於此一江河中。已有膿血屎[26]尿充滿。皆[27]力伏人兩岸防守。復有種種香潔舍宅。清淨[28]得術衢衆寶嚴地。清[29]冷水波浪湍[30]洄。虛空定境。若許外物。都無實性。一切皆從內心變現。衆事皆成

文云人鳥明暗者。是亦示能見心不同義也。釋大衍論第四云。一種無明或明或闇。譬如一色二人異見。此義云何。謂如迦羅鳩奢那及人同分。極闇夜分同在一處見此闇色。若迦羅鳩奢那唯見淸淨光明之色。若人同分唯見一向黑闇之色文聖法抄云。迦羅鳩奢那翻云利烏。又云火烏。又云眼赤烏云云今私云。此迦羅鳩奢那烏者。[31]即此烏即暗夜中有見色用。當此方似鵂鶹鳥之相也。如大日經疏第二云。鵂鶹心者此鳥於大明中無能爲。夜則六情爽利云云

文云問若如汝說至不說此義者。是第四番問也。此問者即廣疑問古來先德人不傳說此密教所由也。上文所言古傳法[32]者。是於上文者即總略問答也。今者更又廣發問也

文云答如來說法至不背醍醐者。是第四番廣答也。付此中。[33]文云如來說法乃至權多實少者。是明所以佛說顯教者。稱所被機性而成方便隨機之權說義也

文云菩[34]薩造論至非究竟唱者。是辨佛弟子諸大菩*薩亦不乖返大師素意。而[35]興權教義也。是大菩*薩等雖了知密教義。而隨佛[36]功意而作釋權教論而興隆顯教也

文云雖然傳顯法將至損己之劍者。是等後代論師及人師等依不稟受深義之本意。不了知此密教奧義故。只傳燈顯教而未傳流密教云也。即天竺論師及漢土人師等互有是自非他之咎。共陳楯戟互擧旗鼓之諍論盛至甚也。故似翫鋒劍也

文未遑訪損己之劍者。如大日經疏三云。如世人慈育稚子雖復情無所恪。而不授與干將莫耶。以不知運用方便故如傷其體。今此法門亦復如是。即心成佛旨趣難知。恐未來衆生輕慢故等云云

文云加以釋教至皆[37]是顯教者。[38]先示於晨旦國流傳。於顯教之前後起緣也。東夏者是晨旦國之異名也。相對西域而得東夏名也。[39]名胡國爲西夏。晨旦名爲東夏。或名天竺而爲大夏也

[1]〔果〕－(甲)　[2]身＝心(甲)　[3]具＋(足)(甲)*　[4]趣＝輒(甲)　[5]〔法〕－(甲)　[6]作＋(化)(乙)　[7]生＋(等)(甲)　[8]荼＝陀(甲)　[9]顯＋(密)(甲)　[10](第)十二(甲)　[11]就＝総(甲)　[12]或＝式(甲)　[13]者＝無(甲)　[14]趣＝起(甲)　[15]德＝能(甲)*　[16]隨＋(入)(甲)　[17]經論＝佛說(甲)　[18]示＝爾(甲)　[19]一＋(切)(甲)　[20]〔如〕－(甲)　[21]都＝覩(甲)　[22]〔天〕－(甲)　[23]徒＝從(甲)　[24]情＝淸(甲)　[25]理＋(云云)細註(甲)　[26]〔尿〕－(甲)　[27]力伏＝刀伏(甲)，刀杖？　[28]得術＝街(甲)　[29]冷＋(美)(甲)　[30]洄＋(處)(甲)　[31]〔即〕－(甲)　[32]者＋(等者)(甲)　[33]文＝又(甲)　[34]薩＝提(甲)*　[35]興＋(隆)(甲)　[36]功＝巧(甲)　[37]〔是〕－(甲)　[38](是)＋先(甲)　[39](或)＋名(甲)

文云自徵至著者。是明始出興小乘教經法。而其後次復轉轉大乘教興隆義云也。又解云。此徵者是徵少義也。著[1]者是廣大義也。意云此始時者。佛教徵少發興也。後時者佛教漸弘廣興盛故也。譬如日初將出時有徵明。而後遂有明盛光耀也。佛法興起亦爾也。故內典錄第一云。四十二章經一卷。右一經後漢明帝世。中天竺國婆羅門迦葉摩騰所譯。或云。竺攝摩騰。群錄互存。未詳孰是。先來不譯。故備叙之。以永平十年。隨使蔡愔東返至雒邑。於白馬寺翻出此經。依錄而編。卽是漢地之經祖也。又云。但大法初傳。人少歸信。使摩騰蘊其深解不復多翻。後卒[2]章雒陽。載其委曲備。寶唱錄云。竺法蘭所出者。此義或據其同來時耳文 開元錄第二十[3]五云。四十二章經入小乘部錄云云 又內典錄一云。佛本行經五卷。十地斷結經四卷。二百六十戒合異經一卷。法海藏經一卷。[4]法本生經一卷。右五部一十三卷。是中天竺國沙門竺法蘭與迦葉摩騰[5]同番行來問後至。在明帝世翻之。初共騰出四十二章經。騰卒蘭自譯[6]記文

文云漢明爲始至皆是顯教者。是宗顯教之獨興起時分因緣也。文云其中間所翻傳者。是亦如內典錄第一云。都合一十八代所出衆經總有二千二百三十二部七千二百卷。第一後漢朝譯傳道俗一十二人。所出經律等三百三十四部四百一十六卷 乃至云第十八代皇朝傳譯僧等十有一人。所出經論等二百餘部一千五百餘卷 文 此中皇朝者是唐代異名。故白居易文集云皇唐大和歲者。卽此意也

文云漢明爲始者。[7]漢法傳云。後漢孝明皇帝[8]寢夢見金人。丈六光明奇特相容非常。且集常部臣以問所夢通人。對曰。臣聞西域有神。號之爲佛。陛下所夢將必是之。帝卽遣蔡愔秦景[9]尋法西域。尋訪佛騰法。至天竺國遇見沙門攝摩騰竺法蘭等。乃[10]至求請之二僧。卽許其至洛陽。帝見大悅甚尊重之。卽於城立精舍住之。僧翻譯胡經一從漢言

文云周天爲後者。於大唐代內卽更有亦立大周名號也。南海傳三云。且如西國名大周爲支那者。直是其名更無別義云云 故知。大唐與大周者[11]義字別也。而以則天帝之治世卽名大周也

文云周天者。[12]安大唐王代記意。是大唐時世[13]第四代皇帝。其名曰則天皇帝也。此則天王者元本是皇后也。此卽女帝也。大唐第三代皇帝名高宗。其高宗之妻者則天皇后是也。以此人亦更爲帝王。凡約大唐王之次第。此則天皇后也。已上則有四人帝王。一者高祖[14]堯皇帝。二者太宗文皇帝。三者高宗皇帝。四者則天皇帝也。此則天皇帝代有衆多翻經三藏也。謂大唐[15]國三藏。于塡國喜覺三藏。中天竺國日照三藏。寶思惟三藏。尸利末多三藏等是也。如是等諸三藏等皆是傳說顯教經法也

文玄宗代宗至盛談祕趣者。是後明遂密教興起由緣也。玄宗代宗者約大唐代世。此玄宗者當第七代帝也。代宗者第九代帝也。此則天皇以後玄宗以前中間。更有第五中宗第六叡宗二個帝[16]皇也。又玄宗與代宗中間更有第八肅宗皇帝也。金智廣智之日者。卽金剛智三藏者。玄宗代以開元八[17]年從天竺來著大唐國也。大廣智不空三藏和上者。是本金剛智之弟子也。而玄宗代之開元二十九年秋時更又方度[18]詣南天竺國。詣龍智御所[19]更研學兩部大曼荼羅法。而同玄宗在世天寶五年還于大唐國。而興隆密教也。則爲玄宗肅宗代宗三代之國師。盛弘密教云也」

文云楞伽法佛至宗而取義者。是更釋成前所表。說後代論師人師等雖見聞說密教中深義之經論說。而隨己[20]解之淺膚義趣而隱弊深密義意。而以彼楞伽法身說法義與智度性身妙色等說[21]意。彼法相三[22]論師人師等悉隨淺略趣而[23]會之耳也　問。其顯教明匠等。於楞伽智度之法身說法文所。作淺略會釋之作法何。答。且約楞伽說先約法相宗意會云。自性法身者雖遠離色心等法。而以此法身卽爲應化[24]之身成所依體。而作說法利生事。故以其應化身之說法卽爲法身之說法用也。此義如唯識論第十云。又自性身正自利攝。寂靜安樂無動作故。亦兼化利爲增上緣。[25]令諸有情得利[26]樂故云云 又顯幽抄第二云。問曰。三身何身說法。答三身皆說法。問法身無言說。如何言說法。答曰。說法有二。一者說說名說。二者言說[27]名。今法身有證說故[28]名說法。乃至云法身與自[29]性受用

[1][著]一(甲)　[2]章雒＝雒(甲)　[3]五＝三(甲)　[4]法＝佛(甲)　[5]同番行來問五字麗本作同來問行　[6]記＝訖(甲)　[7](如)＋漢(甲)　[8](夜)＋寢(甲)　[9]尋法＝等往(甲)　[10][至]一(甲)　[11](同)＋義(甲)　[12]安＝案(甲)　[13][第]一(甲)　[14](神)＋堯(甲)　[15]國＋(義淨)(甲)　[16]皇＝王(甲)　[17]年＋(始)(甲)　[18]詣＝諸(甲)　[19][更]一(甲)　[20](所)＋解(甲)　[21]意＝者(甲)　[22]論＋(之論)(甲)　[23]會＋(釋)(甲)　[24]之＝二(甲)　[25][令]一(甲)　[26]樂＝益(甲)　[27]名＋(說)(甲)　[28][名說]一(甲)　[29][性]一(甲)

身爲所依所證故。以自受用身親師法身名法身亦說法[1]故。云諸佛所師所謂法也。以法常故諸佛亦常云云 三論宗意云。諸法皆悉本覺眞如性故。應化二身皆名爲法身也。故性身說法者。實應化身說。應化身說即爲法身說也。又智度論性身妙色句者。製智論疏人師等。[2]以於此[3]所法性身佛者。皆謂於淨土中成佛他受用身佛。而以是即爲法性身故。其所以者相對穢土中成佛[4]之父母所生身相。而以於淨土中成佛變易身所攝佛身。名爲法性[5]生身佛云也。是不謂眞實性法身也。彼法相三論明匠等會釋大略如是也

文惜哉古賢不[6]曾醍醐者。是歎[7]惑之辭也。以密藏正今名爲醍醐也。至下可知之也

文云問若如是至顯密差別者。是第五番問也。此問意云。更亦請問於可宣示開宣[8]祕密教義之經[9]論之名相也。而欲聞之也

文答曰五祕至論簡擇說者。是第五番答※也。是示明說※祕密教之經論之名相也

文云問者曰請聞其證者。是第六重請問欲聞其一一[10]識證文處也

文云答曰然爰至金剛以摧惑者。是第[11]六番答說也

文云我當爲汝等者。示[12]遣迷而可得悟之利益相也　已上大門第四廣說問答料簡分之中。第四問[13]答決疑顯義分了。因論　問。約密教立一闡提成佛義耶。答。爾立也　問。其文證何耶。答。菩提心論云。眞言行人應知。一切有情皆含如來藏性。皆堪任安住無上菩提。[14]是故不以二乘之法而令得度。故花嚴經云。[15]無一衆生而不※具眞如智惠。但以妄想顚倒執著而不證得。若離妄想一切智等則得現前云云 此文是[16]元如何。別一闡提等而皆悉攝取一切衆生。即爲皆成佛[17]義也。[18]加之。大疏第一云。大那羅延力執金剛者。謂持祕密神通力也。如一闡提必死之疾。二乘實際作證已死之人。諸佛醫王明見如來性故。則能必定師子吼。於救療因緣心不怯弱。諸菩薩尙不能爾故云云　問。若爾者。何故上文言寂種之人舊言之病。醫王拱手。甘雨何益者。是非明一闡提不成佛義耶。而二義相違答。如何答。會二義相違答有二門異說義。‥者制門隱奪義。二者開門顯與義也　問。此二門意何耶。答。制門隱奪義者。依其一闡提緣因佛性了因佛性二義闕無故。立一闡提之不成佛義也。但雖一闡提人。有正因佛性一種也　問。何物名[19]円緣因佛性耶。答。於三寶境界歸依生恭敬供養心。[20]而始從舉手[21]低頭乃至[22]五度四攝行名爲緣因佛性也。是爲佛助緣故名緣因也。若知解眞如本覺理性。是遍在自他一切衆生身心等內之智惠。則名了因佛性也。是智惠正爲成佛之智惠。是而成了知因緣而增長佛智故。名了因佛性也。正因佛性者。一切衆生之身心內無始法爾所。備。本覺眞如理性名正因佛性也。以顯得此本覺智性。即正爲始覺佛果。今以本覺名正因佛性也。而雖正因佛性有一切衆生心身內。若緣了二因闕無時無[23]顯得此正佛性而成佛理也。而於一闡提人者是緣了二因既闕無故。立一闡提不成佛義也。緣了二因是値惡緣時。此二因之佛性斷滅也。闡提不成佛義是即佛菩薩呵嘖極惡衆生之[24]門意也。是隱奪正因佛性而。依緣了二因之闕無義故立無性義。故名制門隱奪義也。故寶師涅槃經疏第一云。已有重障未有緣因無量時。故以永無涅槃法。於權教中說爲畢竟無涅槃法。分段身盡[25]久文處寂滅。似無身智。於權教中說爲眞滅云云 第二開門顯與義者。於一闡提人雖緣了二因是闕無。由正[26]因佛全不闕無故。以此正因佛性則[27]有根本所依[28]正法。則緣了二因更生長之。還此闡提人遂成佛[29]云云也。故大圓覺經云。地獄天宮皆爲淨土。有[30]性無※性齊成佛道云云 凡以[31]此正因佛性。爲染淨一切法因緣義有也。故阿毘達摩經云。無始時來[32]皆一切法等。依由此有諸趣及涅槃證得云云 又楞伽經云。如來藏善不善因受苦樂因[33]修者是義也　問。一闡提等依※正本覺正因佛性。而續生善根義何耶。答。起信論云。無明法實無淨業。但以眞如而薰習故則[34]有淨用。乃至云以有眞如薰習力故。能令衆生厭生死苦。樂求涅槃。自信己身有眞如法。發心修行云云 又云。又[35]菩提爲諸佛菩提等。慈悲願護故能起厭苦之心。信有涅槃修習善根。以修善根成就。則値諸佛菩薩示敎利喜。乃能進趣向涅槃道云云 依此開門顯[36]與義故。闡提成佛義成立也。謂依衆生本覺內薰習力。與諸菩

[1]故云＝篤去(甲)　[2]以＝爲(甲)　[3]所＋(言)(甲)　[4]之＋(義)(甲)　[5]〔生〕－(甲)　[6]〔常〕－(甲)　[7]惑＝感(甲)　[8]〔祕〕－(甲)＊　[9]論＝約(甲)　[10]識＝誠(甲)　[11]六＝二(甲)　[12]遣＝迷(甲)　[13]〔答〕－(甲)　[14]〔是故…度〕十二字＝〔起十二字〕四字(甲)　[15]無…＝…切(甲)　[16]元如何＝無(甲)　[17]義＋(文)(甲)　[18]加＝如(甲)　[19]円緣因＝因緣(甲)　[20]〔而〕－(甲)　[21]低＝位(甲)　[22]五＝六？　[23]（能）＋顯(甲)　[24]〔門〕－(甲)　[25]〔久〕－(甲)久文＝久久？　[26]因佛＝佛性(甲)　[27]有＝爲(甲)＊　[28]正＝止(甲)＊　[29]云云＝云(甲)　[30]性＝情(甲)　[31]〔此〕－(甲)　[32]皆＝界(甲)　[33]修＝俱(甲)　[34]〔有〕－(甲)　[35]〔菩提爲〕－(甲)　[36]〔與〕－(甲)

薩慈悲願力故。闡提遂成佛云也　問。正因佛性者何物耶。答。密嚴經云。如是之藏識是清淨佛性。凡位恒雜染佛[1]果持寶云云 又云。阿賴耶識爲分別心之所擾[2]湯。若離分別則成無漏。無漏則常猶如虛空文 謂以第八阿賴耶。說爲成佛正因義也。又如來功德莊嚴經云。如來無垢識。是淨無漏界。解脫一切障圓鏡智相應云云 是以第八識爲本有[3]清淨正因佛性。又爲本覺體性。而[4]由修行功力。則[5]須得此本[6]覺功*德。說*有始覺佛果云也　問。本覺正因佛性。明有[7]諸佛衆生一一[8]身之文證何。答。密嚴經云。如是之藏識普現於世間。其體無增減。光潔如眞金等云云 又涅槃經云。一切衆生悉有佛性。悉當得阿耨菩提云云 又法花儀軌云。說一切衆生身中[9]皆佛性具如來藏。無不無上菩提法器等云云 又起信論釋摩訶衍論等明一切衆生悉有本覺正因佛性義*也。[10]文證其廣多故不能引注云也[11]

[12]辨顯密二教論懸鏡抄卷第一

辨顯密二教論懸鏡抄卷第二

自下明大門第四段中。第五依請廣示證說成義分也。文云問者曰唯唯欲聞至詳而解迷者。是就大門第四段中。第五分依請廣示證說成義段之[13]中。更有二分也。初請問也。其文云問者曰唯唯欲聞者是也。二者廣示證說成義分也。文云龍猛菩薩等下是也

唯唯者是承諾義也。許受義也。又敬義。又是然義也。卽爲是善哉義也

文云龍猛菩薩下。是於上所標十種證文中。是第一先引釋摩訶衍論第五卷文也。此論中明自辨[14]論顯密二教差別義故也。自下一一可消釋所引論文也

論一切衆生至離時者。是外人更亦爲疑於一切衆生之相續身中悉立平等遍有一體本覺之義故。[15]出擧論主身所立一本覺能遍在諸衆生之正義也

論何故衆生至差別者。是正指疑難於一本覺遍在諸衆生義也。此疑難有四謂。文云衆生先有成佛乃至成佛者。一者初疑難一切衆生同共具足一本覺性者。一切衆生以此[16]一本覺爲因。悉一時可成佛也。然何三世成佛遲速差別不同事有[17]之也。次第二者疑難一切衆生共同具一本覺性者。一切衆生普皆可修菩提因行也。然何此中不修菩提行衆生有云也。次第三疑難。一切同備一本覺性者。一切衆生普皆一種而可聰明利智性也。然何多闇鈍衆生有無量差別者云耶。次第四總擧衆生[18]數量心行不同差別義。而疑難一本覺遍在諸衆[19]生界義也。若一本覺遍在諸衆生者。如何諸衆生界有如是心行不同差別義耶言也

論同有一覺至上道者。是外人正立理卽結而疑難一本覺遍在諸衆生界義也。意云。若一本覺實遍在[20]諸衆生界者。則可一切衆生速皆一時發心修行。而同可到無上佛果竟云也。然既有已發心已修行已成佛者。又有今發心修行而當成佛者。又有未發心修行未成佛者。以有如是不同衆生心行差別相故。定知本覺佛性應不遍在於一切衆生義言也

論本覺佛性至差別者。是外人借擧論主之所可設假作救答。而外人卽自通前疑難也。付中有二救答之中。是其初救[21]答。此[22]答[23]意假令若言一切衆生有發心修行成佛遲速根性不同。而不一時發心修行一時成佛之所由者。是一切衆生之本覺佛性各各從本來法爾有强劣增減差別故。因[24]之相言也

論無明煩惱至別故者。[25]外人自則付第二之轉救答[26]亦前自所成之疑難也。意云。衆生有根性不同而有成佛遲速。發心修行前後差別之所由者。假令若言依是一切衆生能遍在根本無明障。從本來已各別而有厚薄優劣差別不同義故。因之諸衆生有根性不同。發心[27]成佛前後遲速不同相[28]言也

論若言如[29]初至不爾者。從是下外人亦自總非初救答意也

論所以者何至滅故者。是陳於初救答亦有難之所由也。難意云。於上來處處文處。卽論主自許說一體本覺法之具足過恒沙功德。而同遍在一切衆生相續中故也。而今更何違前說而立一切衆生有本覺佛性增減差別義。而因之諸衆生有根性不同[30]成佛遲速相云耶也

[1]果＋(常)(甲)　[2]湯＝濁(甲)　[3]清淨＝淨清(甲)　[4][由]－(甲)　[5]須＝類(甲)　[6]覺＝兌(甲)　[7][佛]－(甲)　[8]身＋(義)(甲)　[9]皆＋(有)(甲)　[10]文＝又(甲)　[11]此下甲本奧書曰文明十六年四月下旬於實光院契同侶助筆後蓮花院御本額以此功德資信秀僧都菩提而已三三等之志趣同之玄楯二十五五十一字　[12][辨顯…一]十二字－(甲)　[13]中＋(文)(甲)(乙)　[14]論＝說(甲)　[15](先)＋出(甲)(乙)　[16][一]－(甲)　[17]之＝云(甲)　[18](無)＋數(甲)　[19][生]－(甲)　[20][諸]－(甲)　[21]答＋(也)(甲)　[22](救)＋答(甲)　[23]意＋(云)(甲)　[24]之＋(於衆生界有成佛等前後不同等之)(甲)　[25](是)＋外(甲)　[26]亦＋(通)(甲)　[27]成佛＝來以(甲)　[28]言＝云(甲)　[29]初＋(者)(甲)　[30]成＝求(甲)*

論若言如[1]後至不爾者。是外人自亦總非第二轉救答也

論所以者何至立故者。是於第二救答卽外人自亦陳有其難之所由也。難意云。上來處處文中論主自判斷一地根本無明之同遍在一切衆生相續中也。然何更違彼上處處文說。今更許說於一切衆生能遍在根本無明有厚薄增減無量差[2]別言耶也。重意云。若依今此後救答意者。則言前所立一地根本無明之同遍在一切衆生[3]義者。皆悉以可[4]懷亂言也　[5]問。其釋論文何處明根本無明一地判斷義耶。答同第五[6]卷文引玄文論頌文曰。譬如一段[7]覆雲彼滿月輪千器諸月輪皆隱沒不現。無明亦如是唯一體無二。遍到諸衆生能作薰習事。[8]云卽指此文。於下文彼外人設難處言。此事亦不爾所以[9]者何一地斷義不成立故者。卽此意也

論如是種種至住持者。是自下者論主正答也。進爲遮於第[10]二轉救答中所付難。而先顯示諸衆生有根性利鈍發心成佛遲速等無量差別之所由也。文云如是乃至差別者。示於諸衆生有根性不同。*成佛遲速等無量差別相也。文云皆依[11]乃至住持者。隨依[12]正之[13]諸枝末無明厚薄增減差別義故。如是有種種差別不同行相言也。此中所依止無明者。不謂根本無明體也。是枝末無明也。是六染之中前三種相應麁染心是[14]也。[15]染於一切衆生此有厚薄差[16]別故也。[17]於三不相應細染者。於一切衆生有平等之相。而以[18]無有厚薄差別相故。以此細染不爲衆生根性不同之所由也。或亦依三細染厚薄差別相故。有得成佛遠近義也。是約八地已上菩薩義也

論於至理中至而已者。是論主却正答於前第一救答所付之難。而顯衆生根性不同等之所由也。意云於諸衆生有根性不同等之所由者。是依枝末無明之中前三種相應[19]染力故也。專是非謂於諸衆生能遍在本覺之至理中。依優劣增減不同義也。[20]闕字者預當義也。隣字者隣義。處義也已上於一切衆生相續中能遍在本覺法。及能遍在根本無明染體者。唯一種無差別義成立意也。從下約斷諸染法之其漸次斷道而作五重問答而辨五種住心之所成之義。示有淺深麁細不同意也

論若如是者至明無明者。是初約他緣大乘住心。而外人問於此住心中果滿佛者。若究竟到本源耶。若未到本源耶。文云一切行者乃至四德者。舉彼他緣大乘之行人因位中斷惡修善而圓滿果德相也。一切行者[21]者。唯指彼他緣乘中諸修因行菩薩也。斷一切惡者。是指修行彼大乘法菩薩之所斷煩惱所知二障麁重。及分段變易二生死之業因業果報等是也。修一切善者。是彼乘菩薩欣所修學六度四攝四無量心等行。及菩提涅槃果德法是也。此住心中但立第八阿賴耶識所攝持之法爾無漏種子卽爲正因佛性也。因之雖說修得斷惡義修得智德義。而[22]未立性得斷[23]惡性得本覺智德義也。故[24]言斷一切惡修[25]善也。寶鑰云。四智法王之號本無今得云云　如是行者爲明者。是此住心中分所究竟之妙覺佛[26]位猶號行者。而此行者猶爲斷盡惑障而到本源佛果歟問也。[27]爲無明者。又問此[28]住心中四滿妙覺者若猶爲惑障未離盡之佛耶[29]問也。[30]句之爲字可通下句無明二字首也

論如是行者至分位者是答也。謂彼他緣乘中圓證妙覺位佛[31]也。是未離盡惑障佛也。是不究竟圓滿一切種智佛也。是未到本源故言也　問何故云爾耶。答。此他緣乘佛者。是於後後覺心不生等四種住心中。教理行果法。而未證知於彼勝處故也。故寶鑰云。獄他緣阻境智者此義也。此他緣乘之觀行大底者如大疏第二云。今以如幻等門照有空不二。而人法二空之相亦不當心。乃名眞入法空悟唯識故文已上初重問答了

論若爾清淨至無明者。是第二約覺心不生住心而問此住心之果滿佛若究竟到本源耶。若未到本源耶也。清淨本源耶[32]也。清淨本[33]源乃至具足者。是明此覺心不生住心中性得本覺智之所備自性本來淸淨圓滿功德相也。故大日經第一云。彼如是捨無我心主自在覺[34]心本不生。何以故心前後際不可得故。疏解云心主卽心王也。以不滯有無故心無罣礙。所爲妙業隨意能成。故云心[35]主自在。[36]心主自在明卽是淨菩提心更作一轉開明。倍勝於前劫也。心王猶如池水性本淸淨。心數淨除猶如客塵淸淨。是故證此性淨時卽能自覺心本不生。何以故。心前後際俱不

[1]後+(者)㊥　[2]別+(義而因之於諸衆生有根不同求佛遲速差別)十八字㊥，(義而因之於諸衆生有根性不同成佛遲速差別)十九字㊥　[3][義]—㊥　[4]懷亂言=壞故云㊥　[5]問其乃至此意也有八字乙本爲異書　[6]卷+(上)㊥　[7]覆雲=雲覆㊥　[8]云=云云㊥　[9]者=有㊥　[10]二=三㊥　[11][乃至]—㊥　[12]正=止㊥　[13]諸+(數)㊥　[14][也]—㊥*　[15](是)+染㊁　[16]別+(相)㊁　[17]於=前㊁　[18]無+(明)㊥　[19](麁)+染㊥　[20]闕=閑㊥　[21][者]—㊥　[22]未=來㊥　[23]惡+(及)㊥　[24]言=云㊥　[25](一切)+善㊥　[26]位=住㊥　[27]爲+(明)カ㊥　[28]住=位㊥　[29][問]—㊥　[30](上)+句㊥　[31]也=者㊥　[32][也淸淨本源]—㊥　[33]源=覺カ㊁　[34](自)+心㊥　[35]主=王㊥　[36][心主自在]—㊥

可得故。譬如大海波浪以從緣起故卽是先無後無。而水性不爾。波浪從緣起時水性非是先無。波浪因緣盡時水[1]性非是後無。心王亦復如是。無前後際。以前後際斷[2]故。雖復[3]過境界風[4]從緣起滅。而心性常無生滅。覺此心本不生是漸入阿字門云云　文云不觀修行者。性得本覺是不謂待加行因故。而得此本覺言也。文云非得他力者。非謂待他善友知識之[5]教授緣也。是本有性而非今始得故。此爲性得本覺義言也

論亦出四句者。是歎此住心中自性本覺法之微妙離絕不思議妙德相也。四句義至五句處自應知之也。亦離五邊者。此自性本覺卽眞性理也。此理中者亦遠離五種偏邪失云也。此五邊者是以五句卽云五邊也。無相宗方言義記云。且其五句者云何。答。一生。二不生。三[6]亦不生。四非生[7]非不生。五非[8]非不生也。是俗諦所治五句也。以假生一句爲能[9]緣能治藥。問。以假生一句遣五句方何。答。假生不可言性生。[10]假不可言性不生假生也。不可言性亦生亦不[11]性。假生不可言性非生非不生。假生不可言性非非[12]不非非不生。眞諦亦遣五句。一不生。二非不生。三亦不生亦非不生　四非不生非非不生。五非非不生[13]非不生也。以假不生一句爲能治藥。[14]問。以能治一句遣五句方何。答。假不生不可言性不[15]生。假不生不可言性[16]非不[17]生。假不生不可言性[18]亦不生亦非不生。假不生不可言性非不生非非不生。　假不生不可言性非非不生非[19]非不生。智度論文云。不生不滅不不生不不滅不共非不共名無生[20]忍已上論

問。爾以是文相配五句方何。答。不生者俗初句也。不滅者眞初[21]句也。不不生者俗第二句也。不不滅者[22]眞第二句也。不共者眞俗第三句也。非不共者眞俗第四句也　問。爾是四句也。何說五句爲證文。答。五句中初四句所緣境也。後能緣心也。然今論文但擧所緣境不加能緣心。所以但有四句。故淨明玄第一云。四句絕離第五盡觀云云　問。此五句何名邊耶。答。同記云。問。不可言生不可言不生者。作中辭也。非假留辭者。名離邊中實事可然有。何遣五句爲中。答。[23]中者是對邊名也。故離二邊名爲中。五句是邊邪也。離邊邪故名[24]爲中故無咎文

文自然之言不能自然者。明性得本覺功德性者。是雖不待修行力成立。不依善友知識所教授。而從本來性得法備。但本覺義是且相待始覺及[25]不覺義。而假立此本覺義也。然眞如理性中。從本來都[26]始覺義及不覺妄法故。方待何物可立此自然本覺義耶言也。是[27]亦言亡慮絕意也

文淸淨之心[28]能淸淨者。性得本[29]覺淸淨功德。是且相待諸不覺法之染汚過患而假立[30]云也。然眞如理性中凡都無不覺妄[31]法故。將[32]何物而可立淸淨本覺德耶言也。　絕[33]離者是自性本覺體相者。是不可言其自然非自然義也。又不可言淸淨不淸淨義言也。凡言語道斷心行處滅言也。　凡於本覺性中言辭及心行斷故。置二重絕離言也

論如是本處至無明者。是正問此住心之佛究竟而旣到本源耶。爲當若未到本源耶也」

論如是本處至分位者。是答也。此[34]住心中證得圓滿佛者。猶未到本源具惑佛也。何以故此佛是於後一道無爲等三種住心猶未證得故。寶鑰云。前劫菩薩作戲論此心正覺亦非眞云云

論若爾一[35]法至而住者。是第三約一道無爲住心。而問此住心中圓滿佛位。是若究竟到本源耶。若未到本源耶。此中是先初擧此住心之所觀理性及能[36]證相也。一法界乃至背天者。是擧所證理體相也。背天滿水乃至而住者。是擧能證智卽冥合[37]所證理相也。一法界心者。是總擧三自一心一法界體[38]不也。非百非背千是者。此一心法界性者。[39]是與百非卽不相應言也。亦不與千是卽相應云也。百非者如無量義經云。其身非有亦非無。乃至云非紅非紫非諸色等[40]云。文繁故略之。可見彼經也。百非[41]者是除遣義也。千[42]是留存義也。謂是有是無是生是滅等千種所留存義名言千是也。此一心法界性者是不當百非亦不當千是言也。非中者此一心法界性者。是不當兩非中道義言也。又次背天者。是終明此一心法界者。是不當兩是中道義也。謂背天[43]者亦則不當兩是中道之天然理義言也　問。何義名爲兩是中道兩非中道耶。亦此二種中道淺[44]深如何。答。三論宗佛性義記云。問。經云中道者名佛性者。其中道義何。

[1]〔性〕－(甲)　[2]〔故〕－(乙)　[3]過＝遇(乙)　[4]〔從〕－(甲)　[5]〔教〕－(乙)　[6]亦＝等生亦(甲)，亦生亦(乙)　[7]〔非〕－(甲)　[8]非＋（生非非）(甲)(乙)　[9]緣能治藥問＝能治藥門(甲)　[10]假＋（生）(甲)(乙)　[11]性＝生(甲)　[12]不＝生(甲)(乙)　[13]非＋（非非）(甲)(乙)　[14]問＝門(甲)　[15]生＋（性不生）(甲)　[16]非＋（不可言性非）(甲)　[17]生＋（非非不言）(甲)　[18]〔亦不…性〕二十八字－(甲)　[19]非＋（非）(甲)(乙)　[20]忍＝人(甲)　[21]〔句〕－(甲)　[22]〔眞第…者〕十八字－(甲)　[23]〔中〕－(甲)　[24]〔爲〕－(甲)　[25]〔不覺義〕－(甲)　[26]（無）＋始(甲)　[27]亦＝示(甲)，〔亦〕－(乙)　[28]（不）＋能(甲)(乙)　[29]覺＋（之）(甲)　[30]〔云〕－(甲)　[31]法＋（染）(甲)　[32]（待）＋何(甲)　[33]離＋（離離）(甲)(乙)　[34]住＝位(甲)　[35]法＋（界心）(甲)　[36]證＋（智）(甲)　[37]所＝卽(甲)　[38]〔不〕－(甲)(乙)　[39]是與＝與是(甲)　[40]云＝云云(甲)　[41]〔者是〕－(甲)　[42]〔是〕－(甲)　[43]者＝等(甲)*　[44]深＋（義）(甲)

答。約中道有兩非中道俱是中道也。今言中道者兩是中道也。問。二種中道差別何。答。有無俱非名兩非也。有無具足名兩是也。問。兩是中道往往多說。經論文分明也。[1]中道說本文何。答。經云。智者見空及與不空等文也。問。何以此文爲證耶。答。經云。二乘見空不見不空故不得第一義空。所以不知中道不見佛性(涅槃經文)以[2]空不[3]空具足名中道也。問。以兩是爲中者。以何義名中。答。此以正義爲中也。問。意何。答。兩非爲中者。即偏所以空有具足[4]爲正也云云 問。此兩是中道亦立天名意何。答。天者是即中義也。故法花文句疏第三云。今天雨花表其獲佛因。佛因者即四輪因也。乃至[5]云四輪皆同是因。是因由中而生故從[6]天雨花。由是因位故以花表之云云 此意云。住行向地四輪王之行因者是從三諦即一中道出矣。此中道之天然之道理即出生此四輪之因者。是法花所說天雨曼荼花意也

文背天演水之談足斷而止者。此一心法界理者。是又示乖離兩是中道也。既乖離兩是中道故。即背天然理云也。此能證智會於此妙理人之所修言語道斷即不能宣說此甚深絕理云也。演水之談者是喩名也。演字字書云。水瀉而涌流貌也云云 謂雖如涌泉瀑流無滯礙之辨[7]說。即所不及[8]宣說此絕理云也。足斷者。是即文字章句之道已斷絕云也。古人說云。句[9]者梵云鉢曇。正翻爲足。聲明論云。是進行義住處義。如人進步舉足下足。其迹所住處[10]謂之鉢曇。言辭之句逗義亦如是。故同一名耳。[11]之籌慮之量手亡而住者。是明以禪定所發之修惠而不能思量測知此甚深絕理意也。[12]手亡而住者。是即拱手而[13]止住都無所爲事云也。又手亡而住者。是示諸法之實相者不可執取義也。手字者。以取執爲義故也。如大疏一云。是菩提心體離一切執諍戲論如淨虛空無分別云云 又此二教論文云。此宗所觀不過三諦。一念中即具三諦以此爲妙。至[14]如彼百非洞遣四句皆亡唯佛與佛乃能究盡。此宗他宗以此爲極。此則顯教關楔但眞言藏家以此爲入道初門不[15]退祕奧云云 准此義者。彼非百非者是不當空諦義也。背千是者不當假諦義[16]也。非中者不當[17]但非之中道義也。背天者亦當乖背兩是中道義也。兩是中道者。[18]是是即[19]天理中道之異名也。此住心中之一心本法者。既背乖。此天然之道理之。兩是中道義意也。大日經云。祕密主云何菩提謂如實知自心。祕密主。是阿耨多羅三藐三菩提乃至彼法少分無有可得。何以故虛空相是菩提。無知解者亦無開曉者。何以故菩提無相故。祕密主。諸法無相謂虛空相等云云 寶鑰釋云。謂無相虛空相及非靑非黃等者。並是明法身眞如一道無爲之眞理云云 大疏一釋云。諸法無相謂虛空相者亦喩也。又云。何以故菩提無相故者。譬如虛空遍一切處畢究淨故。一切相無動無分別。不可變易不可破壞。以如是等小分相似喩無相菩提心云云

論如是一心明無明者。是正問此住心佛果者若到本源耶爲當未到

論如是一心至分位者。是答也。此住心佛猶未到本源義也。是於未證悟後極無自性心及祕密莊嚴心故也。十住心論九云一道驚於彈指無爲於未極者。即義意也

論三自一心至又遠者。是第四約極無自性住心。即問此住心佛若是到本源耶。若未到本源耶之中。是初先舉此住心大意。而兼歎此住心之殊勝德也。三自一心等者。舉此住心所觀之極無自性心體也。是即三自一心法界是也。謂體相用三種者。是唯爲一心眞如法。即是意也。又一不能一假能入一者從下。釋極無自性義之中。是先初釋一心言之假立義也。謂約其眞理中而談其實義時。不可立三自即一心義也。何以故。一義是於虛妄假立中。而相待他之異義而立一義故也。自義亦爾也。自義者待他義而假立自義故也。約自如理性者。從本來無虛空之自他義一異義。而唯有寂滅離絕故。待何物而可立三自即一義耶、雖爾强假立三自爲一心之名義也

文心不能心假能入心者。約眞理中者不可立心義也。於妄法中而相待所緣境差別相而立能緣心識也。亦相待虛踈之質礙色等境界。而立緣慮神解心法也。然眞如理性中無所緣境界差別及無質礙色等。而但有一味不等寂滅義。即無別異理故待何物可有立心識義耶。雖爾强立衆中覺眞如名義言

[1](兩是)+中㊥ [2](明)+空㊥ [3]空+(不空不空)㊥ [4]爲=反㊥ [5]云=至㊥ [6]天+(而)㊥ [7]說+(者)㊥ [8](於)+宣㊥ [9]者+(名爲是故也如大日經疏一云句者)㊥ [10][謂]—㊥ [11]之=云㊥，云云㊁ [12](又)+手㊁ [13][止]—㊥ [14][如]—㊥ [15]退=是㊥ [16][也非…當]四十八行—㊥ [17]但=俱㊁ [18][是]—㊁ [19]天+(然道)㊁ [20]中=本㊁

也

文實非我名而目於我者。一心義亦不可名爲我義言也。而假立常一自在義。正當是我義也。但三自一心法卽名爲我義者。亦是假立施設[1]義意也。雖然相待[2]無無明等虛妄染法之無常幻化。而卽不自在而繫屬於他法義故。且於三自一心本法方建立自[3]我義云也故下文云眞如自體相者。一切凡夫聲聞緣覺菩薩諸佛無有增減。非前際生非後際滅。畢竟常[4]住從本已來[5]自性滿足一切功德也[6]云云[7]又云。自然而有不思議業種種之用。卽與眞如等遍一切處也云云 三大義有如是自在常一義故。於此三大義立我名言也。然此[8]生滅門之中三大義是相待虛妄染法之有。非自在非常一之咎。而下劣無常繫縛但[9]壞失故。立此生滅門之中眞如三大義言也。又如釋論六云。本覺名常樂我淨卽此義也。故以是爲假立不實義意也。亦非自唱而契於自者。釋三大義卽自字之義也。自義者是約妄法中而相待他義而假立自義也。然於眞性理中實無三大義差別故。無言卽自義也。是雖無自他差別義。而強尙假立自名號言也。如我立名等者。結前[10]三義之[11]我非實意也。如自得唱等者。結前三大義之卽自義非眞意也。又解云。文實非我名而目於我。亦非自唱而契於自者。是爲釋成前句[12]所言摩訶衍法一不能一假能入一。心不能心假能入心之義故。當退釋其前義也。我名及自名者。爲是皆假名而無實法故也。若外道所執我者。唯有妄情之所執而都無實體用也。若聖教施設我者。唯有假立名義而無實體也。自義亦是相待他法且假立自義也。於衆緣所※成法以誰可定爲自體性耶

文如我立名而非實我。如自得唱而非實自者。是正法喩合也。謂以前文所云非一假云一非心假云心義。而正例同此我之假立義。及自之假名義也。此解頗契論文也 問。何故於非三自物。而強假立三自義。亦於不一心物而強假說一心等義耶。答。所以建立如是名義者。是隨順於世間爲[13]巧建立出世間微妙法門故。而以此爲能入方便。卽爲令一切衆生證入離言法性理故也

文玄玄又玄者。約離言說義邊而歎此住心妙絕德也。上玄字者。表他緣乘人之言說。不能及於此極無自性心義也。中玄字者。表覺心不生人之言說不[14]及能義也。後玄字者。表一道無爲之人言說不能及義也

文遠遠又遠者。約絕心慮義而歎此住心最難思議德也。上遠字者[15]表覺心不生人之心慮不及義也。後[16]遠者表一道無爲人之心慮不[17]及此極無自性心之妙理義也。此住心意如大疏二云。既不壞因緣卽入法界。亦不動法界卽是緣起。當知。因緣生滅卽[18]是法界生滅。法界不生滅卽是因緣不生滅。故曰離有爲無爲界生極無自性心。又云。行者得如是微細惠時。觀一切染淨諸法。乃至少分猶如隣虛[19]容無不從緣生者。若從緣生卽無自性。卽是本不生[20]本不生卽是心之實際。心實際亦復不可得。故曰[21]無自性心生也云云

論如是勝處至無明者。是正問此住心佛若到本源耶。若未本源耶也。論如是勝處至分位者。是答此住心佛猶未到本源義也。是尙具惑佛故也。何以故未證悟後祕密莊嚴心[22]故。大疏三云。[23]此望前二劫猶如蓮花盛敷。[24]若望後二心卽是果復成種。故曰如是初心佛說※成佛因。故於業煩惱解脫而業煩惱具依云云 又寶鑰云。等空之心於是始起。寂滅之果果還爲因[25]是心望前顯教極果 於後祕心初心云云

論不二摩[26]訶至無明者。第五約不二門而問此住心佛若到本源而卽斷諸惑障耶。若未到本源而亦未斷諸惑障耶也。此中不二乃至唯是不二等者。是先於問不一之意者[27]唯勝進能入門[28]入法之趣入方便。而一切行者敢不可隨順證入耶問[29]也。次又如是不二等者。正問此住心佛之具惑與不具惑義也。於此住心中但有問而無答說文也 問。何故於此住[30]心唯有問而無答耶。[31]爲表示不二門之最極祕密心者。甚深微妙而離言絕慮義。故卽遠離能修行之機根義故。卽無答說分也。故論文云。[32]何故不二摩訶衍法無因緣耶。是法極妙甚深獨尊離機根故云云 亦此二教論云。所謂不二摩訶衍及圓圓海德諸佛者。卽是自性法身。是名祕密藏。亦名金剛頂大教王。等覺十地不能見聞故得祕密號云云

文云喩曰已上至審而思之者。是論主標上

[1][義]－甲　[2][無]－甲　[3]我＋(之)甲　[4]住＝恒甲乙　[5]自性＝性自乙　[6][云云]－甲　[7](文)＋又甲乙　[8][生]－甲　[9]壞＝壊甲　[10]三＋(大)甲乙　[11]我＋(義)甲乙　[12][所]－甲　[13]巧＝何甲　[14]及能＝能及甲　[15]表＋(他緣乘人之心慮不及義也中遠字者表)十六字甲乙　[16]遠＋(字)甲乙　[17]及＋(於)甲　[18][是]－甲　[19][容]－甲　[20][本不生]－甲　[21](極)＋無甲　[22]故＋(也)甲　[23](云)＋此甲　[24][若]－甲　[25]是＋(因是)甲　[26]訶＋(衍)甲　[27](是)＋唯甲乙　[28](所)＋入甲乙　[29][也次又…問]二十一字－甲　[30]心＋(中)甲　[31]爲＝答甲　[32]何＝可甲

所引論文大意。若依祕藏寶鑰說者。以❶已上五重問答文。卽爲如次配他緣大乘心乃至祕密莊嚴心等五種住心之證文也。以是義故卽爲此論所說。此文深意也

文云。又曰何故至有教說故者。是引釋論第一卷文。而辨顯❷密差別義也。付此文中。論何故不二至無因緣者。是問辭也。於不二門而無因緣者。此名不二門意者。是顯示遠離❸遣立造作因緣義也。謂相對三十二種本法者。是諸佛爲利益衆生故。卽被造作建立其本法義故。而於此不二門者。卽離造作建立之因緣義云也。三十二種本法名爲建立造作法義者。如法花第二云。吾爲汝等造作此車。隨意所樂可意遊戲云云 又云。金銀瑠璃車渠馬腦以衆寶物造諸大車云云 不二門名曰離因緣文證。如大日經第二云。我覺本不生。出過語言道。遠離於因緣。諸過得解脫云云 又蓮華三昧經云。歸命本覺心❹法身。常住妙法心蓮臺。本來莊嚴三身德。三十七❺尊住心城。普門塵數諸三昧。遠離因果法然具。無邊德海本圓滿。還我頂禮心諸佛云云 問。此等義意如何。答。廣本卽身成佛義云。問。諸教說滿萬行因於金剛以前得萬德果。于妙覺之位。證遍法界理。今何云自身本有三部諸尊速疾顯耶。答。彼因因果滿遍法界佛是顯教分齊。今意不爾。一切衆生自心中三❼部三耶諸尊。遠離因果法然具故云爾❽文 依此義意。卽曰不二門法無因緣也

論是法極妙甚深獨尊離機根故者。是前問之答也。答意云。至極究竟甚深微妙理性者。無人稟受之也。所以不可建立此不二門也。然於此文有四義也。一者極妙。二者甚深。三者獨尊。四者離機根也。故之一字者通上四句也。謂以此種種因緣故。此不二門者遠離建立造作之因緣云也。極妙❾者究竟無餘而窮盡源底義也。妙者最微細❿幽而不可見不可思⓫議境界也。絕妙與微⓬細義也。甚深者是最奧藏義也。至最微密義也。獨尊者不共最勝義也。甚勝崇貴義也。巍巍嚴重義也。離機根者。此不二法者剩過一切物而其功德深奧故。而無人能應了達之可開悟之者⓭云也。

論何故離機⓮根者至⓯須建立者。是亦問辭也。是⓰卽⓱問若謂離機根者。以⓲何以而可建立不二門耶言也。此問意云。所以成立能誘教法者。必待所被機根而建立其教法也。而於不二門者。⓳既遠離⓴所機根矣。然者何故可成立不二門耶云也。又解云。文云何故離機者。是問之辭也。文云無機根者。是答之辭也。問以何所以知爾者。下文明八種本法處云云 何故應機者。㉑是問也。次文云有機故㉒者。是答也。今准此下文者。於上文云卽是何故離機者。是當亦問之辭也。次文云無機者。是答之辭也。次文云何須建立者。是又問之辭也

論非建立故者。是答之辭也。意云。此不二門者既以離所被機根故。從本來都不建立此法教云也 問。此建立義者何等義耶。答。建立義者是以造作施設爲此義意是也。是於法爾成就法者。是不由建立而今始生起也。而於本無物而創造作令生起名爲建立也。或雖無別實自體。而以義便方成立法義。卽亦說爲建立也。此義如大乘基法師佛土㉓義章云。此自性身卽眞如理。雖此身土體無差別。而屬佛法㉔相性異故。以義相爲身以體性爲土。以覺相爲身以法性爲土。體具恆沙眞理功德。此佛身土俱非色攝非心心所。但依總一如差別義說云云 又懷感師淨土群疑論云。而㉕言法性身居法性土※者。此以覺照義名身法。眞理體名土。是施設安立諦門之說云云 又道常師三乘位數章云。所※言如來藏無漏功德者。但辨理義非是色心事。譬如丙丁名爲火。壬癸名爲水。豈一虛空㉖中水火性耶。唯依陰㉗陽法故名爲水火耳。佛性亦爾。但從義而名佛性。豈理中有定性耶。唯待患而立德。待染而辨淨云云 今私云。建立㉘名義以此文說可得此義意也 問。於其㉙種因海門中。有建立施設之能入門所入法義云何。答。離言絕相之法性理中者不可辨說有所入法與能入門之別異義也。但於隨染業幻門中。依諸佛㉚業菩薩㉛善巧方便力故。而爲以利益安樂諸有情故。佛以巧方便智而㉜爲建立施設。如是所入十六法能入門㉝十六也。㉞所入十六法者約實者一相一味平等理性也。雖云離十六種差別相。但且隨能入門之假施種種差別義相故。亦於此所入法且假立根本㉟八本法及支末八種本法差別義相也。譬如大虛空界者㊱別雖離大小

❶[已]－(甲) ❷密＝教(甲) ❸遣＝建(甲) ❹法＝本(甲) ❺尊＝將(甲) ❻證＝語(甲) ❼部三＝昧(甲) ❽文＝云云(甲) ❾者＋(極者是)(甲),(極者)(乙) ❿(微)＋幽(甲)(乙) ⓫[議]－(甲) ⓬細＝妙(甲)(乙) ⓭[云]－(甲) ⓮[根]－(甲) ⓯(何)＋須(甲)(乙) ⓰卽聞＝問(甲) ⓱聞＝問(乙) ⓲何＋(所)(甲)(乙) ⓳既＝岐(甲) ⓴所＋(被)(甲)(乙) ㉑[是]－(甲) ㉒[者]－(甲)※ ㉓[義]－(甲) ㉔[相]－(甲) ㉕言＝云(甲) ㉖中＋(有)(甲) ㉗[陽]－(甲) ㉘[名]－(甲) ㉙種＝理(甲) ㉚[業]－(甲) ㉛[善]－(甲) ㉜[爲]－(甲) ㉝[十六]－(甲) ㉞(是)＋所(甲) ㉟八＋(種)(甲) ㊱[別]－(甲)

邊際分城相。而若[1]是人於此[2]空界中建立十界室宅時。隨此所作十室數而於此十室內各各有假立其十箇之各別虛空界也。此十室內所假立虛空界者。從本來雖不可有各別性分界。而但隨假立十室時且有被假立十種虛空相也。本虛空者是所在法也。十室者是能在[3]物。依此能有物有十箇虛空界也。釋論第五有十室喩者。正是意也。[4]此義如維摩經云。譬如有人欲於空地造立宮舍隨意無礙。若於虛空終不能[5]成云云 若約所入法者。雖理與義相雙[6]立。於理攝義意是理意是也。所入法者以理爲建立本[7]趣能入也。約能入門者。雖義與理相雙*立。於義攝門者。以義爲建立本趣故也。所入法與能入門義亦如是也。是隨能入門亦卽假立其初一體一心法等所入法義也。如是等諸本法皆是一味體性。自本雖無差別而以義說能所二門也。是不謂從本來有實體各別所入與能入性也。論是摩訶衍至滿海是焉者。是自下以果分相對於因分。而辨判果分殊勝義。果分殊勝義故攝得因分之劣法。因分者劣故不能攝得於勝果分也

論是摩訶衍法諸佛所得耶者。亦是問之辭也。於是所*言諸佛者。是擧眞如門諸佛也。此眞如門諸佛者能攝得不二門諸佛耶問也 論能得於諸佛者。此不二[8]門之諸佛。卽能攝得前所言眞如門諸佛也。能得之佛者。不二門佛也。所被得佛者眞如門佛也 論諸佛得者。是亦問之辭也。此問意云。若爾者生滅門之諸佛者。是能攝得於不二門佛耶問也 論不故者。是答之辭也。意云。此生滅門之諸佛者。是形對於眞如門不二門佛時。此生滅門諸佛是彌麁劣佛故*不能攝得不二門及眞如門佛云也 論菩薩二乘至滿海是[9]焉。此文是辨眞如門諸佛及生滅門諸佛是卽不能攝得不二門諸佛之所以也。菩薩[10]二乘乃至四滿[11]海是焉者。於果分境界中。[12]卽是有三乘聖人五趣衆生云意也。於有果分中。此三乘五趣衆生。而能雖云攝得其眞如門佛生滅門佛。而彼眞如門佛生滅門佛者不能攝得不二門佛云也。所以者何。此果分中三乘聖人五趣有情者。其德殊勝義故也。彼因分中二門諸佛者。其德劣故。卽不[13]能攝得果分中三乘五[14]趣衆生云也 問。其果分中有三乘五趣有情者。其意云何。答。大疏[15]云云云。又今普現隨類身而*言悉現如來身*者。明本迹俱不思議加持不二。豈欲令獨一法界作種種形耶。行者如是解時。觀毘盧遮那[16]焉鬼畜等齊其心平等無勝劣之想。輒從一門而入皆見心王。[17]是故作佛事[18]已又部一一亦有此義。亦卽大日如來體雖是一而義各異云云今依此說者。於果分法中卽有三乘五道衆生[19]界義成也。此諸衆生者。併爲果德圓滿佛身也 問。約果分境界中者。唯純一應有色相端嚴智慧猛利佛菩薩也。而何於果分中。應有三乘五道色相心行雜雜差別形類不同衆生耶。若有如是雜類衆生者。何名爲一味解脫[20]義。答。今言此義卽有喩也。譬如[21]以金剛造作種種人馬等形像。雖云其所造人馬等形像種種差別。[22]而能變作金性專皆一味平等[23]而不變異也。法身大日尊亦爾也。是大日尊雖能變作種種三乘五趣身。而能變法身之自體性者。湛然常[24]住不變壞云也。故釋論第六云。譬如金剛作五趣像。五人平等亦復如是云云 大疏一云。猶如有人以種種雜色金剛嚴飾金剛。然其體性無有差別。今亦如是。還以如來種種功德寶王。間飾樓閣寶王云云

論所以者何至離教說故者。擧所由而[25]成前所[26]立三乘五道皆是爲果分義。而最[27]勝殊境界故。出[28]過於因分一切勝法。因分一切勝法[29]不能攝[30]於果分之一切法云也

論八種本法至有機根故者。是明於彼八種本法有因緣有建立義有所被機根義也。付此文[31]中八種本法[32]等者。是辨相對前不二門中離因緣離[33]所被機根離[34]示說義。而於此八種本法者。[35]卽有因緣有機根有教說義也。文何故應機者。是問[36]之辭也。文有機根故者是答之辭也 問。其八種本法者是何物[37]耶。答。釋論第一云。根本摩訶衍中有八。一者一體一心摩訶衍。二者三自一心摩訶衍。三者無量無邊諸法差別不增不減體大摩訶衍。四者寂靜無雜一味平等不增不減體大摩訶衍。五者如來藏功德相大摩訶衍。六者具足性功德相大摩訶衍。七者能生一切世間因果用大摩訶衍。八者能生一切[38]出世間因果用大摩訶衍也。 如是八種摩訶衍

[1]是＝有(甲) [2](大虛)＋空(甲) [3]物＋(也)(甲) [4]此義如乃至也九十六字乙本爲異書 [5]成＝來(甲) [6]立＋(而)(甲)* [7]趣＋(故)(甲) [8][門]－(甲) [9]焉＋(者)(甲)(乙) [10]二＝一(甲) [11][海]－(甲) [12]卽是＝是卽(甲) [13][能]－(甲) [14]趣＝種(甲) [15][云]－(甲) [16]焉＝與(甲) [17]是＝見(甲) [18]已＋(文又第二十六金剛手等者卽是大日如來乃至鬼神八)(甲)(乙) [19][界]－(甲) [20]義＋(耶)(甲) [21][以]－(甲) [22]而＋(此)(甲)(乙) [23]而＋(敢)(甲) [24]住＋(而敢)(甲) [25]成＝來(甲) [26]立＝云(甲) [27]勝殊＝殊勝(甲) [28]過＝離(甲) [29](敢)＋不(甲) [30]於＝故此(甲) [31]中＋(文)(乙) [32]等＝爾(甲) [33][所被]－(甲) [34]示＝言(甲) [35](辨)＋卽(甲) [36][之]－(甲) [37]耶＝乎(甲) [38](出)＋世(甲)*

法者。悉皆從能入門而建立其名。謂以一體一心而爲其門。❶所趣入故名爲一體一心摩訶衍。乃至以能生一切*世間善因果用大。❷而爲其門所趣入故。名能生一切出世間善因果用大摩訶衍。譬如輪王隨其輪❸相建立名字摩訶衍法。亦復如是。隨其門❹相建立名字云云

論如是八種至因海是焉者。自下因分與果分相對而辨判其勝劣攝不攝義也　論如是八種法諸佛所得耶者。是問之辭也。此問意云。此諸佛者指種因海本法八佛是也。此問者此八種本法之能證❺種因海八佛者。是能攝得第一重❻本佛耶問也　論決文云諸佛所得者是答之辭也此答云末法中諸佛者❼卽於本法中八佛悉所被攝得云也本是攝末道理故也　論決文云得於諸佛者。是又問之辭也。此問意云。如是本八佛末八佛者。若攝得不二門諸佛耶問也　論決文云不故者。是答之辭也。此答意云。本末諸佛俱皆悉不能攝得不二門諸佛言也。因分與果分其勝劣懸隔故也。十住心論九云。如是諸佛皆悉雖云平等平等遍滿廣容法界。然猶本末各各❽差別。末佛以本爲所依之境勝劣有差是故不得以劣攝勝。人既如是法亦如是文

論菩薩二乘至因海是焉者。是明於常途變易分段所攝之二乘五趣一切衆生者。不能❾攝得於彼果分中一切❿四乘五趣有情云也

論所以者何有機根故有教說者。是示於因分者不能攝得其果分二⓫乘五⓬趣之義⓭之所以也。謂於因⓮分有機根有敎說義者。卽爲淺麁義也。於果分者遠離機根絕隔敎說義。卽爲深妙義云也

論又云諸佛至是故無過者。⓯可引釋論第十卷文而⓰證卽或因分與果分不齊義也。若一一分釋文論文句者　論諸佛甚深至數法者。是牒本論文說而釋第一門大意也。論前所說門者。謂是⓱上立義分章中前已所擧三十三種本法是也　論此義云何者。是總問所明其通總攝前門中本法之分齊相也　論言諸佛者至衍法者　此以本頌諸佛二字卽配釋不二門諸佛也　論所以者何至勝故者。此擧其所由而顯示此頌之諸佛二字所表者卽是不二門佛義也。此諸佛者其正所顯示義趣者。是當此不二門果分⓲云也。此不二門佛者。是悉覺達究盡諸⓳佛甚深本源與底故立此名也。是不二門之佛者。一切果分諸佛同一體之佛果故。是不謂衆多各別體佛也。⓴總合而名曰諸佛也。若㉑歸果㉒竟果分。以後唯一佛而無各別佛體故也。而是人果海以後所顯現之。一切諸菩薩二乘乃至五道衆生皆悉爲一佛身也。故約㉓此彼所現三乘五道等名爲諸佛也。又約此果㉔分十佛義故名㉕名曰諸佛也。大賢師起信論玄記云。或非法非報化。以十佛故通三世間故。具足主伴故㉖約㉗因敎云云　今私曰。於㉘果分中有五智如㉙來四種法身佛故名爲諸佛也。以此不二門果分佛形對於彼種因海三十二種佛時。卽此不二㉚門是㉛智德勝也。此佛者卽能證達果海佛境㉜果德勝㉝敎也。彼諸種因海諸佛者未解果海境界故。其智德猶劣故也

論大本花嚴至劣故者。是引種證文成前義也。㉞此大本花嚴經是末流布於天竺及漢土之本是也。如花嚴經旨歸云。龍樹菩薩往龍宮見此大不思議解脫經有三本。上㉟本有十三千大千世界微塵數偈四天下微塵數品。此之謂也。又云中本經者。彼見中本有三十九萬八千八百偈一千二百品。此㊱上三本並祕在龍宮。非閻浮提人力所受持故㊲云不傳。又云。下本經者謂彼所見下本有十萬偈現傳天竺。梁攝論中名百千經卽十萬也。大智度論中亦名此經爲不思議解脫經有十萬偈云云　圓々海德諸佛者。是不二門之性德圓滿果海佛是也。圓々者上圓字者是擧㊳果海佛之能卽既圓滿種因海功德義㊴也。下圓字是擧此㊵果佛之能妙卽圓滿不二門之果德義。故重立圓名也。此意如心地觀經第三之因圓果滿成正覺住壽凝然無法來云云　文勝其一切佛者。歎不二門之佛不共妙德也。此佛是勝過於種*因海中一切諸佛功德也。彼佛者不能成就此圓々海㊶故。其劣者故。彼種*因海諸佛猶未證得此果海功德故。彼因海佛者爲其德卽猶劣也。故是二敎論云。喩曰。所謂不二摩訶衍及圓々海德諸佛者。卽是自性法身。是名祕密藏等云云　論若爾何故至不攝焉者。是外人引契經文證。而疑難前所明種因海佛謂猶未證達不二門功德義也。此分流經者。三本中第三少本花嚴經也。

❶所=取(甲)　❷〔而爲…大〕二十一字—(甲)　❸相=王(甲),貴カ(甲)　❹〔相〕—(甲)　❺〔種〕—(甲)　❻本佛耶問=末八法之能生八佛耶(甲)　❼(是)+卽(甲)　❽〔差〕—(甲)　❾〔攝〕—(甲)　❿四=三カ(甲)　⓫〔乘〕—(甲)　⓬趣+(有情)(甲)　⓭〔之所以〕—(甲)　⓮分+(者)(甲)　⓯可=下(甲)　⓰證卽=卽證(甲)　⓱(於)+上(甲)　⓲云=佛土(甲)　⓳佛=法(甲)　⓴(故)+總(甲)　㉑歸=滿(甲)　㉒竟=究(甲)　㉓〔此彼…約〕十六字—(甲)　㉔分+(有)(甲)　㉕〔名〕—(乙)　㉖(此)+約(甲)　㉗因=圓(甲)　㉘〔果〕—(甲)　㉙來+(四來)(甲)　㉚門+(佛)(甲)　㉛(此)+智(甲)　㉜果=界(甲)　㉝敎=故(甲),〔敎〕—(乙)　㉞〔此〕—(甲)　㉟〔本〕—(甲)　㊱土=上(甲)(乙)　㊲云=此土(甲)　㊳(此)+果(甲)　㊴也+(又解曰約眞言門卽圓滿菩提心爲因句大悲爲根句之中各各大行故名爲上因圓滿義也)(甲)　㊵果+(海)(甲)　㊶故+(也故)(甲)

此經意云。種因海❶盧遮那佛以三世間爲自❷心及所居土言也。於此三世間卽攝盡一切有爲無爲染淨諸法言也。然則有何法剩而於盧遮那佛所不被攝得。而於此盧❸遮那佛所❹有未證得不二門境界云耶　論盧舍那至無過者。此答前疑難也。謂此種因海佛卽攝盡三種世間而無遺餘言也。此三世間是唯種因海佛所攝得❺境界之分齊故也。但於此種因海佛卽不謂攝得性德果海佛境界之不二門功德也。攝不攝其意異也。言攝者此因分盧舍那佛唯攝盡一切因分境界三世間法分齊云也。❻不攝❼者於此因分盧舍那佛者卽不能攝得果分不二門境界言也。故二本花嚴經所望意各異無相違❽答也。從此下更引本論明三重法文也　論言甚深者至本法者。是以本頌中甚深兩字卽配釋兩重八種本法也　論以何義故至甚深者。是問兩重本法❾之名甚深之所以也。論如是兩重至深故者。此辨於兩重本法❿之甚深名所由也　論以此義故至思擇者。是結成⓫甚深義也。謂以⓬所入兩重本法卽相望於兩重能入門時。其所入法卽猶甚深於能入門言也。所入法是絕言慮甚深妙理也。然但依止於能入門而於其所趣入卽亦成其性甚深義云也　論言廣大義至門法者。以本頌之廣大義三字卽配釋兩重能入門也。安此句末其義之一字者。理實亦可通上兩處也。謂一者諸佛義。二者甚深義也。謂此頌意者。以一分義字卽兼并令通三處也　論以何義故至大義者。此問於能入門而立廣大名意也。論如是兩重至義故者。此辨答於能入門立廣大名意也。謂此兩重能入門橫卽爲令成遠廣自所入法之功德也。竪卽亦爲令成深大自所入法之義理故立廣大名也　論以此義故⓭名字焉者。是結成廣大義也　論已說等⓮者。總結第一門也。已上通總攝前所說門也⓯是結前所說所詮義了也

論文喩曰所謂至頂經說者。是下論主引釋論誠文舉而自方會釋於密教所說玄宗而成此經彼論⓰所義無二⓱旨無別意也　問。凡彼三十三種本法者其廢立相如何。答。其文義廣博故不能具解釋也。若略釋大途者。本論第一頌曰。有三十三種十六所入法十六能入門及不二別故云云　問且何故所入法有十六種耶。答。初重一根本摩訶衍有十六種法故。又第二重一心法界門三大義門有十六種故。都合三十二種本法也。更加一種不二摩訶衍法故。遂成三十三種法也

問。何故分二重本法耶。答。於心法有二義。謂一者法體性。二者法之義用也。而且於第二重中一心法界門者。是偏單明心法之自體性也。於同第二重中三大義門者。是偏單明心法之⓲自體性也。用也。⓳初重根本八種法者。圓更雙復明心法之體性與心法義用也。故可知彼根本八種法者。是周圓雙成立體義二種法而攝盡一切法也　問。何物名爲體性。何物名爲義用⓴也。答。㉑古師所造一卷起信論疏云。一切法一切義諸法自體名之爲法。諸法所以名之爲義。此是通義。今云法義是通法義。何者今所說法正是㉒利耶法。故云一者法。若約此法說其所以卽是。心眞如㉓三種大義故云二者義也云云　又法藏和上起信論疏上㉔卷義者所以也。又云㉕折義理復爲三大義故云云　故可知。一心法界門者。是直指心眞如法㉖焉。心生滅法之自體性爲一心法界也。三大義門者是以心㉗眞與生滅法之上所備廣大之體相用之三種義勢廣大分用爲三大義本意也　問如所說義者。根本摩訶衍八種法是體義。并復建立故。於此中一心法界與三大義亦既以被攝在其中也。而何煩此外更建立一心法界與三大義兩門法耶。答。實如所難。雖爾今更爲顯示建立㉘有此法之義門差別相故。更別㉙論第二重一心法㉚界及三大義也。故釋論第二云。爲欲顯示法體不分義門得別故云云　又解。體與義雖似有差異。而爲顯示不㉛全別㉜別異法之所以故。復建立八種根本摩訶衍法也。又雖云體與義自本來不㉝二體法。而爲顯示不無㉞體與義有㉟差別義用意故。更別開建立一心法界三大義門云也。意者。初㊱大㊲重八種本法者。是且於有差別義。而遂顯示無差別義也。第二重一心法*界與三大義者。是於遂無差別法而且顯示有差別義也。是中於一切諸法能顯示平等而無差別義。以是爲起信論本宗也　問。能入門與㊳所入法㊴義別相如何。答。論曰能入門者。於所詮理善趣入故。所入門者善爲彼法作㊵依㊶法

❶盧遮＝盧舍(甲)　❷(身)＋心(甲)　❸遮＝舍(甲)　❹有＋(所)(甲)　❺界＝境(甲)　❻不＝言(甲)　❼[者]－(甲)　❽答＝狩(甲)　❾[之]－(甲)　❿之＝立(甲)
⓫[甚]－(甲)　⓬[所]－(甲)　⓭(字)＋名(甲)　⓮[者]－(甲)　⓯是＋(卽)(甲)　⓰所＋(說)(甲)　⓱旨＝有(甲)　⓲自體性也＝廣大等義(甲)(乙)
⓳(卽於)＋初(甲)　⓴也＝耶(甲)　㉑(有)＋古(甲)　㉒利＝梨(甲)(乙)　㉓三＋(大)(甲)(乙)　㉔卷＋(生之云)(甲)，(云)(乙)　㉕折＝打(甲)　㉖焉＝與(甲)
㉗眞＋(如)(甲)　㉘[有]－(乙)　㉙論＝說(甲)(乙)　㉚[界]－(甲)*　㉛全＝令(甲)　㉜[別]－(甲)(乙)　㉝二＋(之)(甲)(乙)　㉞體＝別(甲)　㉟(其)＋差(甲)　㊱[大]－(甲)　㊲[重]－(乙)　㊳所＝可(甲)　㊴義＝差(甲)　㊵依＋(止)(乙)　㊶法＝止(甲)

故云云 ❶意能入門者是能顯所詮理而善令❷善趣入於所入法故也。此中所詮者是旨趣之義也是所顯示義也。能詮者能顯義也。此所入門者。善爲彼能入之❸門作依❹止。卽共能入者令顯成所趣法❺善爲無分別義也。所入者是直爲所趣之法體也。能入者能隨順於所入法體而能顯示其義理也 問。能入門者能顯所詮之義云意如何。答。以能詮之能入門而顯所詮之義者。是以能顯門而成立所趣求之一體一心三自一心等本法也。謂於所依止一法界體者。不可言一體一心三自一心等也。何以故以無分別離言說之法性故也。然約無分別理中。强假成能分別義。而假立能詮而成其所入義故名能入門也。故論云。如是八種摩訶衍法❻者從能入而建立其名也謂以一體一心而爲其門所趣入故。名爲一體一心摩訶衍。乃至以能生一切出世間淨因果用❼大摩訶衍。譬如轉輪王謂如輪王隨其輪相建立名字云云 意云。輪王若無輪寶德者何名❽轉輪王耶。所入法亦爾也。若無能入門之緣者。可❾無一體一心等名字云也。於無分別理性中者。從本來無一體一心等名字故也。問若爾者。於所入法中唯有理體無一體一心三自一心等義用。於能入門中唯有一體一心等義用而無所依性理體耶。答彼此法互皆具體義也。譬如❿文⓫書之軌而摺寫於緗紙之上時。其所軌之文點畫與能寫之文點畫共條然各各互備其點畫而不失也。能入門所入法亦爾也 其門與法者體與義互相攝條然不失闕也。故⓬論頌曰。平等平等⓭等一皆無有別⓮異。各攝諸法故。然終不雜亂者。此文意云。若約所入法者雖理與義相雙建立。而於平等理攝義意是所入法意也。約能入門者雖義與平等理相雙建立。而於義攝其平等理。是能入門意也。所入法者以理爲建立本趣故。能入門者此義爲建立本趣故也。⓯自餘義門具如顯祕抄廣釋也」

⓰上來所明所入法與能入門之義未盡其理。今案此義若是依般若心經所云之色不異空空不異色色卽是空空卽是色之一行四句文也。是成所入法能入門義也。若依是說明義者。於此色不異空義者是爲所入法之標句也。以空不異色者爲能入門之標句也。而於所入法明其所以者。於一切諸法以空性爲本性故。今卽爲所入法也。是爲能入門而成所依義也。以今此空理法是亦成能入門之義也。謂彼心經所說眞俗二諦互相融統攝義與此釋論所入法與能入門之互相融統攝義其等同也。故以依心經說意而助顯此釋論之所入門與能入門互相融統攝義也。次文色卽是空空卽是色者。是卽法與門各各相攝之釋句也。色卽是空者是釋上所入之第一色不異空句也。謂色不異空者是色等之五蘊是不離空性之理也。以空性之理而爲本性。而其理之上之起五蘊等之法假成故。五蘊之法以空爲本性云也。言空卽是色者。是釋上第二句文也。此釋意云。空卽成色等五蘊也。故空是實性也。此空是本體也。色是假相也。色等是末義也。以此義故。還必定遂以末之五蘊令歸入本空性也。故以空卽爲所入法。以假五蘊而爲能入門也。故言空卽是色也。故於彼心經上文既明五蘊之假僞義訖。次文明此五蘊之性空義者。卽可知假之五蘊還遂歸性空理也。而於能入門中遂可用攝相歸性攝假從實等義故。遂成所入法義及能入門義也 問。若爾者於眞如門者。從本不立色等之諸法。而依何義而可用空不異色色卽是空空卽是色之義哉。答。眞如門之平等至極之者。是必相待生滅門之生住異滅之不平等故。成立此眞如門不二理也。以何所知爾者。如本論曰。眞如者卽是一法界大總相法門體。所謂心性不生不滅。一切諸法唯依妄念而有差別。若離妄念卽無一切境界之想等者。是則相依生滅門之助成之因緣故。顯示眞如門之不二妙理義也。今初雖舉色。遂受想行識亦復如是。空有相攝義有也。又有密嚴經所說義與般若心經所說義。其同說此意也 問。密嚴經說文云何。經云。一切法性與法當同體。始於胎藏時色生便滅壞。離空無有色。離色無有空。一切法亦然。空性與一展轉無差別所爲得成就文 此中一切法者。取於空法卽所相應之一切也。與法常同體者。是空者不離有爲諸法。而爲同體法故。名與法常同體也。始

❶意＋(云)【甲】【乙】 ❷〔善〕－【甲】 ❸門＝法【乙】 ❹止＋(而)【甲】 ❺善爲＝體之【甲】，善＝體【乙】 ❻者＝皆【甲】 ❼大＋(而爲其門所趣入故名爲能生一切世出世間善因果用大)二十三字【甲】【乙】 ❽〔轉〕－【甲】 ❾〔無〕－【甲】 ❿(以)＋文【甲】 ⓫書＝者【甲】，盡【乙】 ⓬論＋(故)【甲】 ⓭〔等〕－【甲】 ⓮異＋(者)【甲】 ⓯〔自餘…也〕十二字－【甲】 ⓰上來乃至性也六十行原本乙本俱無之今依甲本獻之

於胎藏時色生便滅壞者。釋成色與空相應不離義也。謂於胎生衆生而有。於入胎時則有死滅者也。因此義故。即知此入滅者有歸空義也。以入胎時者爲有義也。此有與空者刹那時間不離故。取此義也。次離空無有色者。依上義而應知。有與空刹那之間不離義也。如是色蘊不離空義。餘四蘊亦是也。所爲得成就者。是結成因果道理之成就云也。因者是假有義也。即能入門也。果者眞理義。是眞空性也

辨顯密二教論懸鏡抄卷第二

辨顯密二教論懸鏡抄卷第三

論花嚴五教等者。亦引法藏法師五教章文證。而助成前所引金剛頂經等釋大衍論等所說果分義也。付中有二。初正引五教文[1]證。後第二會釋之也　文云今將開釋迦佛海印三昧者。是舉釋尊說自證得法時所依止之三昧定法也。守護國界主經第三云。何等名爲海印陀羅尼門。善男子如大海水印現一切。謂四天下所有色相。或衆生色相。或非衆生色相。山澤原阜樹木叢林藥草百穀日月星辰摩尼雲[2]雷村營聚落。乃至如是等類上中下一切色相。於大海中平等印現。故說大海爲第一印。最勝妙印希奇殊特無等無過。菩薩摩訶薩亦復如是。住此海印甚深三昧得[3]而衆生心平等印。十方世界諸佛語業轉妙法輪。皆從海印所流[4]出　文開一乘教義略依十門者。廣標其章所有法門數也　文初建立一乘至普賢境界也者。是明因分可說果分不可說義也　文開爲二門一別教二同教者。謂漸引接三乘遂令入[5]一乘果之教名爲同教一乘也。彼花嚴宗所立終教一乘者。即是也。若從[6]如不經三乘教行直入*一乘而修行[7]佛大行及普賢[8]等大行者。名爲別教一乘也。約此別教一乘而更有因分與果分二別也。因分者是顯教分齊也。果分者即密教分齊也。此中十佛[9]者。花嚴經旨歸云。一無著佛。二願佛。三業報佛。四住持佛。五化佛。六法界佛。七心佛。八三昧佛。九性佛。十如意佛[10]也。以已上[11]佛則彼花嚴宗方爲果分之法性身等佛也。[12]是約眞言藏家意判釋是十佛者。此十佛者四種法[13]身所攝也。大途初五佛者變化法身他受用法身[14]也。之內初第一身者自性法身。餘四身者自受用法身也。是當大日如來與四方[15]佛也　文云又中卷十玄緣起等者。是又更引五教章中卷而證宗因分境界與果分境界之甚懸隔義也。此中因分[16]果義如上辨也　文不論因陀羅及微細等此當不可說義者。是示果分境界最勝甚深義也。是即當言語道斷心行處滅義法也。因陀羅者是天帝釋名也。意者是取帝釋之羅網也。大日經疏云。因陀羅者。此云具德也云云　大乘基法師云。因陀羅此云帝釋也云云　彼帝釋宮所有羅網者。是用無量明珠合成之也。每此網目所繫各各明珠中。互各各映現一切餘明珠影像也。如是展轉重重各各互現影。即無窮盡無窮盡之各各珠。互相現其影[17]像用有故。即取此網珠之無窮影現義也。微細等者是微塵義也。如花嚴經旨歸云。九猶帝網者彼一一微塵即各攝此無盡刹海。即[18]刹等復有微塵。彼諸塵內復有刹海。是則塵塵既其不盡。刹刹[19]既其不盡。刹刹亦復不窮。如因陀羅網重重不可說其不可量也云云　又五教章中卷云。故此經云。於一微塵中各示那由他無數億諸佛於中而說法。於一微塵中現無量佛國。須彌金剛圍世間不迫迮。於一微塵中現有三惡道天人阿修羅各各受業報云云　而於此果分境界中。尙都不能用此等微妙譬喩。而顯示其義云云也

文云問義若如是至知形對[20]耳。此有二重問答也。[21]初意云。此果分法者。凡言言語道斷心行處滅而離所被機根者。何故於其華嚴經中佛不思議品中。顯示此果分功德法耶。[22]即詰難也。初答意云。是佛不思議等經文者。是不謂得而委顯示[23]法果分境界也。只爲助成普賢境界之因分義故。以強曲說此果德而爲所止義。方還成立此因分法云也。第二徵問意云。以何所因知爾耶。第二答云。是爲果分之不思議法品等者。是與因位[24]周會而說之。故知形對於果與[25]因。果還助成此因義耳。即是舉所以而成此答說也。於此不思議品所明果者。不謂本意而偏唯明果分德也。但正爲成立因分法故。且雖舉其果海

[1]〔證〕－【甲】　[2]雷＝電【甲】　[3]而＝與一切衆生身平等印得與衆生語平等印得與【甲】　[4]出文開＝等文文【甲】　[5]一＋(佛)【甲】＊【乙】　[6]如＝始【甲】
[7]佛＋(行)【甲】　[8]等＝菩薩【甲】　[9]〔者〕－【甲】　[10]也＝云云【甲】　[11](十)＋佛【甲】【乙】　[12]是約乃至方佛也七十二字乙本作裏書　[13]身＋(佛)【甲】　[14]也＋(後五佛者自性法身及自受用法身也)十五字【甲】【乙】　[15](四)＋佛【乙】　[16]果＋(分)【甲】　[17]〔像〕－【乙】　[18](此)＋刹【甲】　[19]既＝即【甲】　[20]耳＋(者)【甲】【乙】　[21]初＋(問)【甲】【乙】　[22]即＋(此)【甲】【乙】　[23]法＝此【甲】，〔法〕－【乙】　[24]周＝問【甲】　[25]因＋(而)【甲】

佛不思議果德。而爲❶助此因分法云也
論云又云問上言至得果法也者。又更重引同章文而釋成果分不可說義也。❷此章問意云。彼果❸分法者。是爲離機根離教說故不可趣入者。何辨說十信終心遂作佛得果義耶。是既有前後說義相違咎也。即章答云今言作佛至不可說耳者。此答意云。彼花嚴經中雖粗示十信終心即作佛得果義。而爲助成因分行法故示之❹義。不謂正得而黍顯說果分證法境界也。❺章文云由此因體依果成故。但因位滿者勝進即沒於果海中爲是證境界故不可說耳者。此結上也。意云。此普賢❻境界之因分義者。是爲誰果之而成因義耶。正可答云。此因者爲彼十佛內證甚深不思議之果分法即成其親因義也。而爲成此所據故粗顯示此義所由也。因是明十信終心作佛義云也。而此圓教所立十信❼終菩薩因位窮滿者。而沒果海行相者。是唯其人內證境界云也。非他人所知也。是即證得人之境界者此當不可說❽義也。此義如法花經第六法師功德品云。又如淨明鏡悉見諸色像❾幷於淨身皆見世所有唯獨自明了餘人所不見云云　又若因分滿時自然沒果海義者。如瓔珞經云　自然流入薩般若海云云　又法花云。又見諸如來自然成佛道云云　又如七反有聖者。第七生自然成應果義也。是等皆致其因行滿位時自然至果位義也。是唯❿證者之自所圓證知也。非餘人所知也。十信窮滿人之沒果海義亦爾也。是以言教不⓫可顯示此義云也。此只示於十信位滿沒果海也。⓬所言十⓭信窮滿而雖⓮云果海。其理實皆十信位窮滿中含⓯接三賢十聖一切位⓰也　問於諸位中十信者。是最淺海位也。而何建立於此十信滿位即沒果海云耶。答約花嚴宗圓教意者。有於初中後一一諸位即該攝一切諸位義也。⓱澄觀法師八十花嚴經疏云。頓成諸行者一行即是一切行故。又云此亦二種。一行布位初後淺深五位差別。二圓融位一攝一切一一位滿即說成佛。一位之中具攝一切諸位功德信⓲說果海。初發心時便⓳生成正覺云云　今約圓融相即門則明十信終心作佛義也。謂於十信位即該攝一切諸位無所殘故也。又凡以十信心爲殊勝究竟義故。今明十信作佛義也。如釋摩訶衍論七云。如來藏本識契經中⓴作如是說。爾時地藏菩薩即白佛言。世尊云何名爲廣大圓滿功㉑德父母信地品耶。佛言十信十信。十解十信。十行十信。十向十信。十地十信。佛地十信。乃至具縛惡種子地及一切二乘皆悉十信。無量無邊一切諸法無一一法而非十信以此義故名爲廣大圓滿信地文　㉒此文可知十信作佛義也。具如五教章下卷㉓云。問。於十信位實具經歷餘三賢十地之諸㉔位。其明文㉕者有耶如何。答。是有文證也　問㉖其文證如何耶。答。五教章下卷云。又如善財如從十信乃至十地於善友所一生㉗身上皆悉具足如是普賢㉘行位者。亦是此義也。又云於第三生即得彼究竟果海者。同下卷云。三證果海位。謂如彌勒告善財言。我當來世成正覺時。汝當見我。如是等當知此約因果前後分二位故。是故前位但是因圓。果在後位故。說㉙汝當見我文　此意云。我彌勒菩薩於當來世成果海佛時。汝善財童子亦同於當來世成證果海佛而可見我成佛身云也。㉚所以約未證果海人者。不能證見證果海佛故成此說也。故應㉛知。彼果分法者最是云當不可說不可思議境界義也
論喩曰十地至密藏本分㉜也。下是引三箇文證而釋成此所顯示義一味無別意也。所謂因分果分差別分齊是也。如次配顯教密教也
論何以知然至審思之者。引文證而勸進可㉝解之也
論天台止觀等者。自下顯密相對而判斷其優劣之中。是第一番約一道無爲㉞住心示天台宗摩訶止觀所說㉟止觀境界。即判斷其優劣也。付文中有二。初正引彼止觀正文。後論主自判斷其優劣也。而檢彼止觀正文處。謂於隨情說三諦與隨智說三諦中間。更是有第二番說隨情智說三諦㊱文也。雖然厭文㊲繁煩勞故論主略不引載之也。而其隨情智說三諦㊳具說文相至下㊴引之也　文云此三諦理至不可說者。是㊵亦此隨㊶情智說三諦甚深旨也　文㊷云若爲緣說至(即隨自意語)者。是標三番三諦㊸差別門也　文云云何隨情至傷命早天者。是標釋第一番隨情說三諦義也。而此論所載文是㊹省略文。即只略引其要

❶助＋(成)㊙　❷〔此〕－㊙　❸分＝辨十㊙　❹義＋(也)㊙㊁　❺(故)＋章㊙㊁　❻〔境〕－㊙　❼〔終〕－㊙㊁　❽議＝儀㊙　❾幷＝菩薩㊙　❿(其)＋證㊙　⓫〔可〕－㊙　⓬(此)＋所㊙　⓭信＋(位)㊙＊㊁　⓮云＋(沒)㊙㊁　⓯接＝攝㊁　⓰也＝地㊙，〔也問於…下卷云〕二十七行－㊁　⓱(故)＋澄㊙　⓲說＝該㊙　⓳〔生〕－㊙　⓴〔作〕－㊙　㉑〔德〕－㊙　㉒(誰)＋此㊙　㉓云問＝問云㊙　㉔位＋(者)㊙　㉕〔者〕－㊙　㉖其＝具㊙　㉗(一)＋身㊙　㉘(諸)＋行㊙　㉙〔汝〕－㊁　㉚所＝何㊙　㉛知＝如㊙　㉜也＋(者)㊙　㉝(信)＋解㊙　㉞住＝位㊙＊　㉟止觀＝隨智說三諦妙境勿相對密教所說自性法身之自證㊙　㊱(說)＋文㊙　㊲繁煩＝煩繁㊁　㊳具＝且㊙　㊴(可)＋引㊙　㊵亦＝示㊙　㊶〔情〕－㊙　㊷〔云〕－㊙　㊸差＝甚深㊙　㊹省略＝有略廣㊙

文也。其止觀具文云。云何隨情說三諦。如盲不識乳使問他言乳色何似。他人答言。乳色白如唄粖雪鶴等。雖聞此說亦不❶可了乳之眞色。是諸盲人各各作解競執唄粖而起四諍。凡情恐騶亦復如是。不識三諦大悲方便而爲分別。或約有門明三諦。如盲聞❷貝。或約空門明二諦。如盲聞粖。或作空有門明三諦。如盲聞雪。或作非空非有門明三諦。如盲聞鶴。雖聞此說未見卽諦理。是諸凡夫終不能見常樂我淨眞實之相。雖未得見各執空有互相是非。所以當途解二諦者二十三家。家家不同各各異見。皆引經論。莫知孰是。若言併是理則無量。若言併非悉有所據。爲此義故執自非他。雖飮❸甘露傷命早夭。經彌文殊彌勒未悟之時共諍二諦兩墮地獄。今世凡情偏執一文鏗然固著。雖謂爲能恐乖佛旨。如是等人皆未❹識隨情說三諦。若識此意聞種種說卽知。如來俯逐根情。根情既多說不一種。此卽是隨他意而說三諦也云云此唄粖雪鶴之喩涅槃經第十四文也 問。何義故名隨情說三諦耶。答。佛隨凡夫之情機。是淺智者前之謂而。以方便力宜說淺近義之中世俗勝義二諦中道義。故名爲隨情說三諦也。唯此中除圓教中十信等人也。只取自餘通別二教中十信等凡夫人所應解三諦義。❺及❻以三藏教中所說三諦說爲隨情說。❼三三諦也 問。於四教皆備有空等四門義何。答。源信要法文頌云。藏通別圓名四教。初一小乘。後三大。各具四門。謂有空非有非空有空云云故知。於

三藏教立三諦義有其意也。何況毘曇成實宗成立三諦四門義例分明也。以此等爲隨情說三諦法也。問。明其❽隨智說三諦具文如何。答。止觀第三云隨情智說三諦者。就情說二。就智說一。若爾不得一所論三。此就凡情凡情悉是方便。雖卽一而三但束爲二。若就聖智聖智❾聖皆是實相。雖卽一而三但束爲一。情智相望故言三諦。❿故如相似位人六根淨時。猶未發⓫眞見。於中道雖觀三諦。約位往明但破四*住及塵沙惑。旣說方便道。但束爲二諦。若入初*住破無明見佛性雙照二諦。方稱爲智。亦具三諦。但束爲中道第一義諦。情智合論卽是隨自他意法也文 問。何故名曰隨情智說三諦耶。答。是⓬佛卽爲圓教十⓭信等說。圓三諦法時此十信人者雖猶*住在凡夫地。而圓頓機熟故。而成信力堅固也。所以因之說佛之隨自意語三諦教。而敎化此頓機十信⓮等凡夫人也。故其能化教法名爲隨情智說三諦也。此中情者十信凡夫人等之自情機心也。智者以佛菩薩等智心之勝境界法。而爲此人說之。是云⓯智境界法也 ⓰問。約隨智說三諦。非凡夫所悟境界。爲唯聖者所證知義者。出何經文耶。答。是妙法花第一云。是法不可示。言辭相寂滅。諸餘衆生類無有能得解。⓱除諸菩薩衆信力堅固者文 卽此意也 ⓲文除諸菩薩衆信力堅固者者。是總示四十一地聖者之證見圓教眞實三諦理德也。備二種因緣人故見圓理也。謂一者深信樂德。二者堅固大智力德。

此聖人見眞實三諦法也。凡夫二乘此德闕無故不能⓳圓理也。如⓴摩訶止觀㉑第三云。私謂隨情是併㉒而隨情智是半㉓而與半奪。隨智是併奪。何者如聖語凡云。汝今心㉔相卽是俗。能體達俗虛卽是眞。豈非併與相。汝今所知。百千推蕩皆是俗。唯聖所知乃是眞。豈非半與半奪相。夫二諦者凡㉕夫併不識。上聖獨能知。此豈非併奪。此釋易解云云 ㉖今私加釋云。約初番三諦於是有三藏教通㉗教兩種二諦義也。且約藏教。凡夫二乘人纔悟解我相卽空義。若約通教菩薩。纔見實我實法之所執卽空義也。故言能體達俗虛等也。是依悟見我法都無之偏眞理說爲見二諦也。我法是俗義我法卽空說爲眞諦也。故此兩教人皆爲解二諦㉘義也。故言隨情是併與也。於第二番隨情智三諦者。是約別教明義也。於是中有凡夫與聖人也。凡夫是纔㉙辨悟眞俗二諦義而㉚未爲悟諦人也。由是人未證見圓教之三諦理。故名爲半奪義也。初住已上四十一位聖人唯證見圓教事理故。名之爲見二諦人也。故言豈非半與半奪相也。爲此中半與義者。依是人悟緣起諸法之假有眞空義。名爲半與義也。約第三番隨智三諦者。是以四十二地所證見之三諦義爲隨智說義也。故是不取凡夫等所解之比量推度境界義故。不眞智所證㉛故。言夫二諦者凡㉜人併不識等者是也。若明三番二諦建立所以者。初番二諦來由。是凡夫二乘纔雖悟我法二相空義。未逮如實見諦理也。雖然㉝此人等

❶〔可〕－(甲)　❷貝＝唄(甲)　❸（共）＋甘(甲)　❹識＝論(甲)　❺及＝乃(乙)　❻〔以三…等〕百三字－(乙)　❼〔三〕－(甲)　❽隨＋（情）(甲)(乙)　❾〔聖〕－(乙)　❿〔故〕－(甲)(乙)　⓫眞＝直(甲)　⓬佛＝以(甲)　⓭信＋（人）(甲)　⓮等＝之(乙)　⓯智＋（之）(甲)　⓰〔問約…是〕三十字＝〔是故〕(乙)　⓱除＝除(甲)　⓲〔文除…理也〕八十三字－(甲)　⓳（悟）＋圓(甲)　⓴〔摩訶〕－(乙)　㉑（同）＋第(乙)　㉒而＝與(甲)(乙)　㉓〔而與半〕－(甲)，〔而〕－(乙)　㉔相＝想(甲)(乙)　㉕夫＝人(乙)　㉖〔今私…也文〕七十三行－(乙)　㉗〔教〕－(甲)　㉘〔義〕－(甲)　㉙辨＝雖(甲)　㉚未＝束(甲)　㉛故＋（也故）(甲)　㉜人＝夫(甲)　㉝（於）＋此(甲)

❶爲是言不見二諦理者。既無所據緣而必可退屈自乘之菩提心也。所以强於初重二諦立與義也。約第二番二諦來由者。於上第一番所建立二諦。偏爲初修業人强。❷猶以誘引便而雖建❸立。至❹第二番二諦者。漸漸行人之所被機根熟故可用一分實說也。所以約實義判之處。約凡夫情心之所解者。是於二諦言非眞解也。故言豈非半奪相也。依諸凡夫於是二諦僅推見之也。故言豈非半與料也。於第二人者。是則一分得之故許之也。是一分未得之故不許之也。約第三番二諦者。爲機熟人唯可顯示眞實義也。所以許二諦是唯聖者所證境也。二諦義是非許爲凡夫境界義也。故言二諦者凡夫併不識上聖獨智等者。此❺義是爲勵機人意也　問。於言此三番二諦。何故可言三番❻二諦耶。答。於四教有各各用四門義故。於此三番二諦必有中道義也。所以於二諦加中道故建立三諦義也　問。於天台宗四教中廢立二諦三諦義何耶。答源信僧都要法文下卷云。言四教者。一三藏教。二通教。三別教　四圓教。初三藏教是小乘教。後❼三是大乘教。又初二如次名界內事理教。後二如次界外事理教。又前三是權教。後一是實教。又此❽四各有四門。此四教行位不同。且初三藏教雖有四門多約有門明三乘行位。其聲聞乘有七賢七聖位。二通教行位者。此教雖有四門。多用空門乾惠等三乘共十地。即此教行位也。三別教行位者。雖有四門。多用亦有亦空門。此教無二乘。依瓔珞經但立菩薩五十二位。一十信。二十住。三十行。四十迴向。五十地。即此十地❾名分證聖位。一一地中各斷一品無明煩惱。各證一分❿中道之理。十地之前雖有別人。若登地⓫時即成圓人云云　四圓教行位者。雖有四門多用非有非空門。是即究竟佛乘最實位也。總爲六即位。一者理即。二名字即。三觀行即。四相似即。五分眞即。六究竟即。言二諦者。一俗諦。二眞諦。此有三種。一隨情二諦。二隨情智二諦。三隨智二諦也。復有七重二諦。一實有爲俗。實有滅爲眞。是三藏教二諦也。二⓬約有爲俗。即*約有空爲眞。是通教二諦也。三*約有爲俗⓭即*約有空不空共爲眞。是別接通二諦也。四*約有爲俗。*約有即空不空一切法趣空不空爲眞。是⓮同接通二諦也。五*約有*約有即空皆⓯名爲俗。不有不空爲眞。是別教二諦也。大*約有*約有即空名爲俗。不有不空一切⓰趣不有不空爲眞。是*同接⓱通二諦也。七*約有*約有即空皆名爲俗。一切法趣有趣空⓲不有不空爲眞。是圓教⓳二諦也。七重二諦一一更開隨情等三。合有⓴二十一種二諦也文㉑問。㉒於諸教中以三賢位名爲㉓內凡位。而㉔何故天台宗以三賢爲㉕分證佛耶。若有何文證耶。答。㉖玄記引花嚴經明初住菩薩德文云。究竟離虛妄離染如虛空湛然。應㉗一切淸淨妙法身云云　㉘又㉙云。初發心時便成正覺。了達諸法眞實之義具足㉚者身不由他悟文㉛准此等文意。㉜若不如約三乘㉝教中菩薩乘法說。三賢位菩薩則爲內凡位也。謂此三賢菩薩者即此觀而未證觀故也。而約三乘之外一乘㉞教者說。初住已上之三賢菩薩爲聖者也。約此一乘教中三賢菩薩者。是即證達法性眞如理故。說爲隨分成佛位也。是花嚴經梁攝論等㉟盛談此義也。依此故天台正以依此等說。則立四十二位成佛義也。㊱重解曰。依偏增義。若約教明之者。隨情說三諦者當㊲藏教及通教㊳義意也。隨情智說三諦者當別教義也。隨智說三諦者當圓教義也。於四教皆悉說具足有空非有非空亦有亦空四門故。㊴於三藏教方可預隨情說三諦義也。但於此三番三諦㊵不唯明大乘宗義也。而約圓教以三賢名爲佛位也。故三賢位即爲聖者也。又初番三諦唯約㊶道而建立之也。第二番三諦約㊷教道而證道雙義而建立之。第三番三諦唯約證道建立之㊸義也。是故名爲隨智說三諦也。又圓教三賢人爲聖者義。㊹是若准花嚴經說者。如花嚴宗法藏師五教云。如經云。能以一手覆大千界等手出供具與虛空法界等。一時供養無盡諸佛作大佛事。饒益衆生等不可說也。又云。於一念中一方世界一時成佛轉法輪等。是故當知與彼三乘分齊全別云云　又五教下云。梁攝論云。十信名

❶爲＝若(甲)　❷猶＝狂(甲)　❸立＋(之)(甲)　❹(于)＋第(甲)　❺義＋(也)(甲)　❻二＝三(甲)　❼三＋(教)(甲)　❽四＋(教)(甲)　❾名＝各(甲)　❿中＋(分中)(甲)　⓫時＝持(甲)　⓬約＝幻(甲)*　⓭[即]－(甲)　⓮同＝圓(甲)*　⓯名＋(名)(甲)　⓰(法)＋趣(甲)　⓱通＝別(甲)　⓲(趣)＋不(甲)　⓳三＝二(甲)　⓴二十＝十(甲)　㉑(文云,隨智說三諦乃至是隨自意語也者,是明第三番三諦義也,此三諦即圓教所證三諦也,是即初住已去之四十二地聖位所證境界是也,此三諦理唯正智所證法非比量情心所緣境也)七十四字＋問(乙)　㉒[於諸…凡位]十三字＝[三賢位名爲內凡位者常途說也]十三字(乙)　㉓內＝圓(甲)　㉔[何故]－(乙)　㉕[分證…耶]十字＝[聖位者有何證文成此義耶]十一字(乙)　㉖玄記＝是體文如天台法華玄義(乙)　㉗[一切淸]－(甲)　㉘又云乃至聖者義二十一行乙本作裏書　㉙[云]－(甲)　㉚者＝惠(甲)(乙)　㉛[准]－(乙)　㉜若不如＝云(乙)　㉝(共)＋教(甲)(乙)　㉞教＝故(甲)　㉟盛＝威(甲)　㊱[重解…增義]七字＝[今私案云]四字(乙)　㊲[藏教及]－(乙)　㊳[義]－(甲)　㊴[於三…諦義]十三字－(乙)　㊵[不]－(乙)　㊶(教)＋道(甲)　㊷[教道…約]十八字－(甲)　㊸[義]－(甲)(乙)　㊹是＋(是)(甲), 是＝又(乙)

凡夫菩薩。十解名聖人菩薩等。其地上行相倍前准知云云 天台宗若又同此說等約圓教作此說歟。可尋也

論喩曰此宗所觀至不是祕奧者。是第二論主是以止觀所說文相對於[1]祕教。而判斷此優劣淺深義也。謂以彼天台宗一心三觀妙惠。而爲入眞言法之方便門也。以此宗能觀妙惠而爲入眞言法之方便門也。[2]此眞言三密境界即是爲彼一心三觀法之所入本處云也。文云此宗所觀不過三諦。一念心中即具三諦。以此爲妙者。具義如同止觀第五卷云。若解一心一切心。一切心一心。非一非一切。一陰一切陰。一切陰一陰。非一非一切。一入一切入。一切入一入。非一非一[3]切。一界一切界。一切界一界。非一非一切。一衆生一切衆生。一切衆生一衆生。非一非一切。一國土一切國土。一切國土一國土。非一非一切。一相一切相。一切相一相。非一非一切。乃至一究竟一切究竟。一切究竟一究竟。[4]一究竟非一。非一切遍歷一切法。皆是不可思議境。若法性無明。合有一切法陰界入等。即是俗諦。一切界入是一法界。即是眞諦。非一非一切即是中道第一義諦。如是遍歷一切法無非不思議三諦。若一法一切法即是因緣所生法。是爲假名假觀。若一切法即一法。我說即是空空觀也。若非一非一切者。即是中道觀。一空一切空無假中而不空總空觀也。一假一切假無空中而不假。總假觀也。一中[5]一切中無空假而不中。總中觀也。即中論所說不[6]可思議一心三觀也。歷一切法亦如是。若因緣所生[7]法者。即方便隨情道種權智。若一切法一法我說即是空。即隨智一切智。若非一非一切亦名中道義者。即非權非實一切種智。例上一權一切權。一實一切實。一切非權非實。遍歷一切。是不可思議三智也。若隨情即隨他意語。若隨智隨自意語。若非權非實即非自非他意語。遍歷一切法無非漸頓。[8]不定不思議教門也。若解頓即解心。心尙不可得。云何當有趣非趣。若解漸即解一切法趣心。若解不定即解是趣不過。此等名異義同。軌則行人呼爲三法。所照爲三諦。所發爲三觀。觀[9]成三智。教他呼爲三[10]語。歸宗呼爲三趣。得斯意類一切皆成法門。種種味勿嫌煩文 如此三番三[11]諦者。[12]爲約權實義分別之者。初隨情說三諦者。權假義理最互多。而眞實義理乏少也。次隨情智說三諦者。權假義理[13]與眞實義理[14]令雜。[15]假義俗諦。眞實義眞諦也。復次後隨智說三諦者。權假義理都無而唯有[16]實義理最廣大也。以此意爲三番差別也。故法花第六云。如來所演經典皆爲度脫[17]生故。或說他[18]身。或示他身。或示他事者。是心唯示隨情說三諦義也。此三諦者偏單說隨他意義也。又云。或說己身。或說他身。或示己身。或示他身。或示己事。或示他事者。是兼雙示自他境界[19]各自分以爲明隨情智三諦意也。又云。或說己身。或示己身。或示己事者。是心唯示隨智說三諦義也。又云。如來如實知見三界之相。無有生死。乃至云非實非虛非如非異。不如三界見於三界等者。是示隨智說三諦義也。三界者心界佛界衆生界是也。此第三之諦者。偏單明隨自意語義也。故唯實無帶權義也。安然師菩提心義云。[20]若天台云。次第三觀豎斷五[21]位一心三觀橫斷五[22]位故。約六即位。三觀並斷五住。此是圓教義云云 又云。天台云。初住三因開發三身顯現四十二位皆具三身。又云。初住具後四十二地功德。乃至妙覺具初四十一地功德。中間諸法皆具初後故。其間等四字豎約四位橫約初住。初住以上乃至妙覺位位皆具云云 以此義故初住以上所證諦理名隨智說三諦耳 [23]文云此宗他宗以此爲[24]極者。於是說有通別二義也。通是貫通法相三論天台花嚴等自他諸大乘宗之大意也。此等諸宗皆悉以諸法之假有與眞[25]實空中道之實相理性爲至極宗趣故也。別者[26]別[27]唯約三論宗天台宗成是說也。謂彼三論宗是亦成立三諦即一義故也。是約中論意云爾也。但[28]彼宗立次第觀之三觀義也

文云楞[29]伽等者下。是正明引契經證文。即是明法花經教主釋尊爲應化身佛也。非[30]即相法身佛義也。如天台宗以法花教主者即直爲法身。而爲此經之能說主也。[31]今約論主御意者。如大日經金剛頂經等者。直是眞實法身如來親所說法也。[32]故引入楞伽經文。而判法花經說主爲應化身佛也 文云我爲曾行菩薩至而與授記者。是意云。於釋尊往昔修菩薩因行位發四弘大誓願。雖導諸衆生

[1]祕＝密(甲) [2](以)＋此(甲) [3]切＋(一界一切)(甲) [4]〔一究竟〕－(甲) [5]〔一切中〕－(甲) [6]〔可〕－(甲)(乙) [7](一切)＋法(甲) [8]〔不定〕－(甲) [9]成＋(爲)(甲)(乙) [10]語＝諦(乙) [11]諦＝部(甲) [12]〔爲〕－(甲) [13]〔與眞實義理〕－(甲)，與＝頗半分爾(乙) [14]令雜＝漸半分也(乙) [15](權)＋假(甲)〔假義…復次〕十二字－(乙) [16](眞)＋實(甲)(乙) [17](衆)＋生(甲)(乙) [18]身＝義(甲) [19]各自＝各各之小(乙) [20]〔若〕－(甲) [21]位＝住故(甲) [22]位＝住(甲) [23]文云乃至觀義也百二十四字乙本作裏書 [24]極＝位(甲) [25]〔實〕－(甲) [26]別＝是(乙) [27]〔唯〕－(甲) [28]彼＝此(乙) [29]伽＋(經云)(甲) [30]即相＝相即カ(甲)，即カ(甲) [31](而)＋今(甲) [32](如彼法花經者是爲應化身佛所說也)十五字＋故(甲)

欲令引入佛惠。而於鈍根小智聲聞人不能發大乘心。而但樂求欲入小涅槃也。故釋尊爲令轉遮彼依樂小涅槃心而棄捨大佛事故、以方便力於聲聞等之人授當作佛之記別也。由授此記別故。捨❶似入小涅槃之意樂而勸求大事。而遂令致成佛果也。如法花論云。彼聲聞等爲實成佛故。而授記爲不成佛與授記也。若實成佛※者。菩薩何故於無量劫修集無量種種功德。若不成佛者云何虛妄與之授記。彼聲聞等得授記此得決定心。非成就法性故。如來依彼三平等說一乘法故。以如來法身與彼聲聞法身平等無異故。與授記非即具足修行功德故云云 文云大惠我與至而授記別❷者。是文者❸即爲應化聲聞即願佛方成授記本意❹也。意云。正爲可退大乘心聲聞者。更令開發大乘心增成大乘行故。 應化❺身以方便力故權❻功成應化聲聞。而引接實行退大聲聞人。而授當作佛記別云也。如法花第四云。知衆樂小法而畏於大智。是故諸菩薩作聲聞緣覺。以無數方便化諸衆生類。 自說是聲聞去佛道甚遠度脫、無❼量皆悉得成就。❽唯小欲懈怠漸當令作佛。內祕菩薩行外現是聲聞。小欲厭生死、實自淨佛土。❾衆有三毒又現邪見相。我弟子如是方便度衆生云云 又心地觀經二云、大悲菩薩化世間方便引導衆生故。 內祕一乘眞實行、外現緣覺及聲聞文 此等文者此❿則爲應化聲⓫聞應⓬化授記別義也。如天台法花疏說者。舍利弗者金龍陀佛之化⓭身。寶積經說 須菩提者青龍陀佛之化身眞諦⓮三藏說云云 ⓯五百⓰羅漢皆是他方極位菩薩之化身文 此說如來祕密惠經⓱云 此等意應化佛爲應化聲聞與授記義也

論喩曰依此文至授記別故者。是下論主方釋成依楞伽經正⓲文意。而明爲彼法花經是應佛所說而非自性法身如來親所說義也。

論或者談法身說甚謬罔而已者。是破彼天台宗及法相⓳宗謂法花經⓴直法身佛親所說義也。如天台宗依普賢觀經所說。以釋迦牟尼佛名㉑盧遮那遍一切處。其佛住處名常寂光㉒上文。即釋迦直名爲法身佛。而爲法花說主故。法花即謂法身所說也。依以用歸體攝末歸本等義。釋迦名法身也。又法相宗以法花爲法身說義。㉓眞言二字義云。謂㉔問。法相宗云。法花經是自受用說云云 既敎主同。何論優劣。答。雖其敎主同於云此法身有小異耳。問。何異耶。答。此法身即有報身㉕義。彼法花經是法身之報身說。非報身法身說。㉖雖說主同。二義有異云云 又何況楞伽第十云。大惠應化㉗佛作化衆生事。異眞實說法相不說內所證法聖智境界云云 又如密嚴經云。諸聖現法樂見眞無漏界自覺聖智境清淨㉘最無比。此※最淸淨遠離於言說。化佛諸菩薩經中未開演㉙文 謬罔者是欺㉚難義也。 即非正直實說㉛義也

論慈恩法師二諦章等者。 自下第二番約他緣大乘住心。以法相宗所立至極究竟第四重勝義諦。而相對於密敎自性法身境界。即判斷其優劣義也。於文有二。初正引彼宗所立四重世俗勝義二諦文。 後論主自判斷其優劣也。付初正引彼宗所說文中。文云瑜伽唯識至體妙離言等者。 是總引出彼宗所說四重二諦義說文也 文云一世間世俗亦名有名無實㉜論等 等者。慈恩法師二諦章云。一顯名。二辨體。名中有二。初列。後釋。列中復二。初總後別。列總名者。勝鬘經中唯立一諦。究竟眞實不可壞故。仁王經中總說二諦。人法各有勝劣異故。涅槃經中二諦各有眞俗二諦。一一皆㉝有中上智故。顯揚中邊二諦各三。假行顯等有差別故。瑜伽唯識㉞各有四。下當廣辨。此總名中一世俗諦亦名隱㉟顯。二勝義諦舊名第一義諦。亦名眞諦。列別名者。今明二諦有無體異。事理義殊。淺深不同詮旨各別故。於二諦各有四重。亦名名事二諦。事理二諦。淺深二諦。詮旨二諦。世俗諦四名者。一世間世俗諦。亦名有名無實㊱體。二道理世俗諦。㊲亦名隨事差別諦。三證得世俗諦。亦名方便安立諦。 四勝義世俗諦亦名假名非安立諦。顯揚論說四種俗諦皆是安立。前三可知。云何第四亦名安立勝義諦。性自內所證爲欲隨順引生彼智。依俗安立名勝義。俗初之三種相可擬宜。第四勝義假名施設。勝義諦四者。一世間勝義諦。亦名體用顯現諦。二道理勝義諦。亦名因果差別諦。三㊳諦得勝義諦。亦名依門顯實諦。四勝義勝義諦。亦名廢詮談旨諦。前之三種名安立勝義。第四一種非安立勝義。後釋名者。初釋㊴總名。㊵後別名。

❶似＝彼ヵ【甲】,似＝欣【乙】 ❷〔者〕－【甲】 ❸即＋（明）【甲】 ❹〔也意〕－【甲】 ❺身＝佛【甲】【乙】 ❻功＝巧【甲】 ❼皆＋（衆）【甲】【乙】 ❽唯＝雖【甲】【乙】 ❾（示）＋衆【甲】【乙】 ❿（正）＋明【甲】【乙】 ⓫明＝開【甲】 ⓬化＝佛【甲】【乙】 ⓭〔身〕－【甲】 ⓮〔三藏〕－【乙】 ⓯（來）＋五【乙】 ⓰（阿）＋羅【甲】【乙】 ⓱云＝云云【甲】,文【乙】 ⓲〔文〕－【乙】 ⓳宗＋（等）【甲】【乙】 ⓴直＋（以爲）【甲】,（以）【乙】 ㉑（毘）＋盧【甲】【乙】 ㉒上＝等【甲】【乙】 ㉓（如）＋眞【甲】 ㉔問＝間【甲】 ㉕〔義彼…報身〕十五字＝〔之〕字【甲】 ㉖（此祕密乘者報身之法身說非法身之報身說）＋雖【乙】 ㉗佛＝法【甲】 ㉘最＝究【甲】* ㉙文＝云云【乙】 ㉚難＝誰【甲】【乙】 ㉛〔義〕－【甲】* ㉜論＝諦【甲】【乙】 ㉝有＋（下）【乙】 ㉞（二）＋各【甲】 ㉟顯＋（諦）【甲】【乙】 ㊱體＝諦【甲】【乙】 ㊲亦＝等【甲】 ㊳諦＝證【甲】 ㊴〔總名後〕－【甲】 ㊵後＋（釋）【乙】

釋總名者。護法釋云。世謂隱覆可毀壞義。俗謂顯現隨世流義。此諦理應名隱顯❶諦。隱覆空理有相顯現。如結手巾爲兎等物。隱本手巾兎相顯現。此亦如是。今隨古名❷名世俗諦。梵云三佛栗底。故以義釋名隱顯諦。又復性隨起盡名之爲世體。相顯現❸曰之爲❹世俗。卽俗名爲世俗。持業釋也。或世之俗義亦無違諦者。實❺義有。如實有無如實無。有無不虛名之爲諦。世俗卽諦持業釋也。世俗之諦依❻士釋❼也。勝謂殊勝。義有二種。一境界名義。二道理名義。第四勝義諸論名說勝。卽是義持業釋名。或四勝義。皆勝之*義依*士釋也。 論說依他圓成二性隨其所應根本後得二智境故。所以諸教多以眞如體勝持業得名。實通依士。其無漏眞智隨在何諦。亦以勝爲義。眞如爲境故。通有財釋。第四勝義多分依於道理名義廢詮談旨。非境界故。前三勝義境界名義諦者。 實義事如實事理如實理理事不謬。名之爲諦。勝義卽諦勝義之諦。二釋如前雖無教說。二種亦得名爲聖諦。如四聖諦❽聖者能知有無事理。皆不虛謬目之爲諦。次釋別名。世間世俗❾者隱覆眞理。當世情有墮虛僞中名曰世間。 凡流皆謂有依情名假說名爲世俗。道理世俗者。隨彼彼義立蘊等法。名爲道理。事相顯現差別易知。名爲世俗。證得世俗者。 施❿說染淨因果差別。令其趣入名爲證得。有相可知名爲世俗。勝義世俗者。妙出衆法聖者所知名爲勝義。假相安立非體離言⓫曰世俗。此中世間卽世⓬俗諦。乃至勝義卽世俗諦。皆持業釋。世間勝義者事相麁顯猶可破壞。名曰世間。⓭聖所知過第一俗名爲勝義。道理勝義者。知斷證修因果差別名爲道理。無漏智境過前二俗名爲勝義。證得勝義者。聖智依詮空門⓮顯理名爲證得。凡⓯愚不測過前三俗名爲勝義。⓰勝義者體妙離言迥超衆法名爲勝義。聖智內證過前四俗復名勝義。此中世間卽勝義諦。乃至勝義⓱卽勝義諦。皆持業釋。或勝義之諦依*士⓲釋無失。次出⓳諦體。第一世俗體者。顯揚論說。謂所⑳立瓶軍林等㉑我有情等。或無實體。或體實無。但有情名。都無體性。然通有用無㉒用二法瓶等有用。我等無用。第二世俗體者。瑜伽論說。所謂㉓所安立蘊處界等涅槃亦言。諸陰界入名爲世㉔俗。卽有㉕爲無爲諸法體事有別。 體用異於初俗。第三世俗體者。顯揚論說。謂所安立預流果等。及所依處。卽諸聖果四諦理等。涅槃經亦言。有八苦相名爲世諦。第四㉖世俗㉗諦者。瑜伽論說。卽所安立勝義諦性。涅槃說言。若燒若割若死若壞名爲世諦。由㉘所燒割等無有常一我法等相。卽二無我㉙名世俗也。第一俗體假名安立。後三俗體有相安立。第一勝義體者。成唯識論說。謂蘊處等事。涅槃亦言。有名有實名第一義。蘊處界等亦是勝義。第二勝義體者。成唯㉚識說。謂四諦等因果體事。涅槃亦言苦集滅道名第一義諦。第三勝義體者。成唯識說。依詮門顯二空眞如。㉛如涅槃亦言。無八苦相名第一義。總觀諸法爲二無我故。無苦等名勝義也。第四勝義體者。瑜伽論說。謂非安立一眞法界。涅槃亦言。實諦者卽是如來虛空佛性。又言無燒割等名第一義。不依無我而顯眞故。前三勝義有相故。安立第四勝義無相。非安立初之一俗。心外境無依情立名。名爲世俗。第二俗諦心所變事。後之二俗心所變理。 施設差別卽前三眞。 其第四眞唯內智證。非心變理。隨其所應㉜卽三性㉞諦已上文㉝二　義鏡云。隨其所應卽是三性者。三性有二*諦。一㉟事無常門。常爲圓成唯眞如是也。一切有爲皆依他。二有漏無漏門。一切無漏皆圓成實。諸㊱有法皆依他起。若初門俗四重中初之一俗遍計性攝。 後之三俗幷依他攝。所以爾者。第二俗諦心所變事。後之二俗心所變㊲事理。雖事理別幷心所變故。皆依他。眞四重中初之三眞依他性。前之三眞卽俗。後三故同依他。其第四眞唯圓成實。若依後門第㊳二俗諦通漏無漏故通二性。謂依他性圓成實性。後之㊴一俗唯是無漏故圓成性。眞之四重㊵唯此應知。如是差別㊶故。隨其所應卽是三性。傳說隨其所應卽是三性者。唯約第四眞㊷境不通㊸餘。第四眞中㊹所㊺爲遍計心㊻所所變爲依他。若本眞㊼若圓成。今謂不然。隨其所應者。據四重二諦而說。如前已說。廢詮談旨非執心境。云何約此更分三性故。前文云廢詮談旨非境界故。彼文卽說非執心境。豈遍計耶已上文 又有他別解義㊽也。此義意者。 以心所變之圓成實性不謂爲第三勝義諦也。此第三證得勝義㊾諦者。約眞如

❶[諦]ー(甲)　❷[名]ー(甲)　❸曰＝因(甲)　❹世俗＝俗世(甲)　❺義＋(也)(甲)　❻士＝主(甲)*　❼[也]ー(甲)　❽[聖]ー(甲)　❾(世俗)＋者(甲)　❿說＝設(甲)　⓫(名)＋曰(甲)　⓬[俗]ー(甲)　⓭(亦)＋聖(甲)(乙)　⓮顯＝顯(甲)　⓯愚＝思(甲)　⓰(勝義)＋勝(乙)　⓱[卽勝義]ー(甲)　⓲[釋]ー(甲)　⓳[諦]ー(乙)　⑳(安)＋立(甲)　㉑[我有…或]九字＝[或無]二字(甲)　㉒[用]ー(甲)　㉓[所]ー(甲)　㉔俗＝諦(乙)　㉕[爲]ー(甲)　㉖[世]ー(甲)(乙)　㉗諦＝體(甲)(乙)*　㉘所＝可(甲)　㉙名＋(爲)(甲)　㉚識＋(論)(甲)　㉛[如]ー(甲)　㉜卽＋(是)?(甲)　㉝二諦文＝文二諦章(乙)　㉞諦＋(章)(甲)　㉟事＝常(甲)(乙)　㊱有＋(漏)(甲)　㊲事理雖事理＝理事理事(甲)，[事]ー(乙)　㊳二＝三(甲)　㊴一＝二(乙)　㊵唯＝准(甲)　㊶故＋(云)(甲)(乙)　㊷境＝說(甲)(乙)　㊸餘＋(重)(甲)(乙)　㊹所＋(執眞)(甲)　㊺爲＝執(乙)　㊻[所]ー(甲)(乙)　㊼若＝爲(甲)(乙)　㊽[也此義]ー(甲)　㊾諦＋(體)(甲)

之生法二空義立之也。謂約義忠師百法論疏意同之也。謂第四勝義諦中言語道斷心行處滅。而生空義法空我凡不可立之也。而約第三勝義諦者。但於此眞如理性而假立生空義法空義。卽遣煩惱障得涅槃道。遣所知障得大菩提道義說。名爲第三證得勝義諦云也。約第四勝義勝義廢詮談旨諦都無如是假立二空義。唯眞如理性以離言絕相理爲第四眞勝義諦云也。故百法論義忠疏云。四依門顯實諦。謂二空門是望一眞法界由(1)來正證故說名俗云云

文又云勝義至復名勝義者。是別引彼唯識章文(2)據更明第四眞諦之最殊勝意也。此第四眞諦者。約二義而得勝義勝義名(3)矣。初上言勝義(4)號是遠離言說思慮。唯佛菩薩正智所證之境界故名勝義也。下言勝義號者。勝過彼前四重世俗諦法故立勝義號矣。又重勝義者。此第四眞諦卽勝出前三重眞諦(5)故。立重言勝義號矣

文云又云第四勝義勝義至眞如法界也者。是方出第四眞諦之自體性也。是卽爲諸法眞實自性。眞如法界是也

論喩曰。此章中至皆不能及者。是第二論主自相對顯密而判斷其優劣也。如彼法相宗是(6)雖究竟內證至極絕理眞如妙理境界。而望密教所說自性法身境界時。彼第四眞諦尙非究竟殊妙境界也。是尙因分而非果分故云也。其顯敎分齊之離(7)絕者如起信論云。心眞如者卽是一法界大總相法門體。所謂心性不生不滅。一切諸法唯依(8)妄念而有差別。若離心念則無一切境界之相。是故一切法從本已來離言說相。離名字相。離心緣相。乃至以一切言說假名無實。但隨妄念不可得故。言眞如者亦無有相。謂言說之極云云

論唯有自性至經等是(9)也。是明此密教所說三密境界義。卽勝過前法相宗所立第四重眞諦之體妙離言眞如理義也。此四種言說及如義言說具義如下明之。問其第四重眞諦者。唯約性空眞如理境。而言離絕言慮義也故二諦章上文云第四勝義體者。瑜伽論說。謂非安立一眞法界。涅槃經亦言。實諦者卽是如來虛空佛性云云 以是(10)卽定爲因分分齊也。而何言唯有自性法身。以如義眞實言說能說是因分之眞如耶。又云說(11)絕境界者。謂以法身佛唯可說果分境界故。可言法身佛獨唯說絕離境界也。解者卽(12)不可有此處也。而何以法身佛亦說因分境界。卽何言法身(13)佛絕離境界耶。答彼法相所(14)立之其所絕離究竟眞如理者。(15)理實是當吾家果分法也。謂彼宗論師菩薩人師其法師等。雖未知果分境界。而其究竟絕離義者。皆悉自然只是當果分不可說義也。而法佛顯說此深(16)祕果分法云也。所以文云言因位人等四種言語皆不能(17)及。唯有自性法身以如義眞實言。能說是絕離境界者。卽此義意也。是於因分中雖爲絕離法也。而於彼果位中以如義言說忝宜說果分之離言絕慮法故。自然(18)破說彼因分境界不可說義。依示說此果分法界之因分之因義故。因之彼自然宜顯此因分之法也。以是義故。法佛亦云說彼爲其絕離之義因分法無咎也。法身佛以如義言說。而若說果分法。若說因分法。皆悉以(19)爲絕離境界也所以何者。謂諸法實相者。若因分若果分。皆以不可言說義有也。故因分果分俱名爲絕相離言法無咎也。但今者勝取如義言說。及其所說三密境界。卽正名爲絕離境界云也。(20)法身摩訶毘盧(21)遮那佛用此如義言說。卽正宜說果分(22)境兼傍宜說因分境界云也其法身佛說因分境界者。所(23)謂十住心之中前九住心等境界法門是也。而約顯敎之他緣大乘心義以第四重(24)勝諦爲絕離境界也。(25)而約大日經金剛頂經及釋大衍論說者。以勝約果分境界卽爲絕離義也。又解如義言說者。能宜說不二門之果分境界之(26)最勝法也。何況不宜說淺劣因分境界之假施設離言絕相(27)德耶云也　故論云。喩曰此章中勝義勝義乃至云體妙離言等。如是絕離乃至云能說。是絕離境界等云云　意云。法佛以如義言說顯示果分實義時。卽彼因分實義亦自然被顯現云也。爲其因分之實義者。是以示爲果分正卽成因分義爲說因分實義故也。(28)此義如五教章云。由此因體依果成故。但因位滿者。勝進卽(29)於果海中。又云。此果義是約緣形對爲成因故說此果云云　故知。因(30)果相待成立故示說果分義時。以因分法(31)爲絕(32)境界爲果。之成因義(33)故焉。正顯(34)是義故。爲示說因分絕離境界云也。而彼法相

(1)來＝未(甲)(乙)　(2)據＝拔(甲)　(3)[矣]－(甲)　(4)號＋(者)(甲)(乙)　(5)故＋(故)(甲)　(6)雖＋(云)(甲)　(7)絕＋(義)(甲)(乙)　(8)妄＝無(甲)　(9)也＋(者)(甲)　(10)卽＋(空)(甲)　(11)絕＋(離)(甲)　(12)[不]－(乙)　(13)佛＋(說)(甲)　(14)立＝言(甲)(乙)　(15)理實＝實理(甲)　(16)祕＝密(甲)(乙)　(17)及＝乃(甲)　(18)破＝被(甲)(乙)　(19)爲＋(說)(甲)　(20)(而)＋法(甲)　(21)遮＝舍(甲)　(22)境＋(界)(甲)(乙)　(23)謂＋(說)(甲)　(24)勝＋(義)(甲)(乙)　(25)而＋(今)(甲)　(26)最＋(殊)(甲)　(27)德＝法(甲)　(28)此義乃至義也百十三字乙本作裏書　(29)(沒)＋於(甲)(乙)　(30)果＋(互)(甲)　(31)爲絕＝之口離(乙)　(32)境界＝離境(甲)　(33)[故]－(乙)　(34)是義故＝顯現卽(乙)

宗等不談此意故。言眞如理離言絶慮義也。謂爲顯果分實義故。[1]僅顯示因分實義云法。[2]身兼說因分中絶離之境界法無答也。[3]

[4]辨顯密二教論懸鏡抄卷第三

[5]辨顯密二教論懸鏡抄卷第四

論智度論五云等者。自下是第三番約覺心不生住心。以無相宗所立諸法自性不生不滅義而初對密教。即判斷其優劣淺深中。是先初引擧智度論說文。即顯示其所說宗旨也。而今約比三密宗意者。以彼智度論所說至極無相妙理。即爲入眞言門之方便門云也　文云不生不滅至深入佛法者。是正顯示彼智論所明之宗旨也。此無相宗甚深義趣者。如彼宗三種方言義上卷云。問。說破性文何。答。初牒疏云。此論一部横破八迷。竪窮五句。洗顚倒之病。令畢竟無遺即是中實云云此其文也　問。其八迷五句者何。答。八迷者。生滅斷常一異來去也。五句者。生不生亦生亦不生非生非不生非非生非非不生也

問。爾何云生滅斷常一異來去。答。小乘解云。可生事有云爲生。可滅事有云爲滅。生死無常云爲斷。佛界凝然云爲常。眞諦無差別爲一。俗諦萬有不同爲異。從衆生無明流爲來。還本還源云爲去　問。是何小乘說耶。答。是諸小乘總相所執說也　問。爾約毘曇成實具其八迷耶。答。有具。有不具　問。爾何小乘具。何小乘不具。答。可[6]言成實心具八計。毘曇心可云具初三。若生有緣可生滅可滅事。有生死無常也云者。諸小乘所計故。然云毘曇也。成實云佛果凝然也。從衆生無明來還本等云。顯成實師義。故具云也　問。以何知佛果凝然也者。成實師義云事耶。答。開善寺名也　智藏師云。衆生身有生滅。佛實無生滅。故經云。慈善根力故令彼見之。五指有師子。五指實無師子。故然知　問。佛果凝然者是大乘義也。而何小乘計云耶。答。大乘意對治門故說常。至極不可言常無常。故託常執是小乘義也　問。以何知大乘至極不可言常無常云事耶。答。中觀論如乘品疏云。盛談法身破十二種見。初明空有四句非佛。顯常無常四句非佛。次顯邊無邊四句非佛云云　以此知然　問。十二見其非佛者。佛應無答。論答云耶。深原人即如來無說故佛不無有　問。若爾非無云即佛有可云。論答云。如來寂滅相分別有示無云云　問。若佛非有非無。運何心可觀佛身。答。論云。如是性空中思惟即不可如來滅度後分別於有無云云　問。其文意何。答。是少寄意思議即背懷佛。故至極不可言常無常亦常亦無常非常非無常　問。論文然也。若佛經中若有所依文耶　答。然有。即淨名經云。如來身觀實相觀佛示爲云云　又金剛般若經云。離一切諸相即名諸佛云云　問。爾何至極大乘法花涅槃等。皆如來常住說。豈非常住佛在觀耶。答。其亦對治意也。非實佛相　問。其對治意何。答。昔佛爲對治無常也。思執故强假說常。故云對治言云云　已上文　文云佛能說是我今常禮者。於八不中道理能表敬信奉行意也　文云乃至諸法至非非不生滅者。是如彼方言義說云　問。就初方言横破八迷縱窮五句。云其五句云何。答。一生。二不生。三亦生亦不生。四非生非不生。五非非生非非不生也　問。若是俗諦所持五句歟。若眞諦所持五句歟。答。是俗諦所持五句也　問。以何爲能治藥。答。以假生一句爲能治藥　問。以其能治一句遣五句方何。答。假不生也不可言性不生。假不生也不可言性非不生。假不生也不可言性亦不生亦非不生。假不生也不可言性非不生非非不生。假不生也不可言性非非不生非非非不生　問。眞俗諦五句遣如是。若眞俗二諦五句並相遣有文耶。答。然有　問。其文何。答。初牒疏云。生滅已去不生滅亦不生滅非生滅非不生滅。五句自崩是其文也　問。爾此文眞俗二諦五句分別方何。答。生者俗初句。滅者眞初句。不生者俗第二句。不滅者眞第二句。亦生亦不生俗第三句。亦滅亦不滅者眞第三句。非生非不生者俗第四句。非滅非不滅者眞第四句也　問。爾先生滅爲俗。不生滅爲眞。云然今生配俗滅配眞。若有本文耶。答。然有也　問。何。答。重牒疏云。以空之有爲世諦。世諦即是生。生之空爲眞諦。眞諦名爲滅云云　是其文也　問。何以此文爲證。答。世諦即是生者。生爲俗。眞諦名爲滅者。滅爲眞也。所以生爲俗。滅爲

[1]僅＝秖(甲)(乙)　[2]身＋(佛)(甲)　[3]乙本奧書曰南岳房濟暹僧都製作也仁和寺心蓮院　[4]〔辨顯…三〕十二字－(乙)　[5]此卷原本乙本俱缺之今依甲本載之　[6]言＝云カ(甲)

眞爲言　問。爾是但有四句。何云。答。是略擧四句也。其可有五句　問。何處具說五句。答。淨名玄具說五句　問。其文何。答。淨名玄第二云。如生既是生。不生亦是不生。亦生亦不生非生非不生非非生非非不生。乃至生心動念幷皆是生云云　問。以此文相配五句方何。答。如生既是生者初句也。不生亦不生者第二句也。亦生亦不生者第三句也。非生非不生者第四句也。非非生非非不生者第五句也云云已上文　文已得解脫至佛道門者。是明橫破八迷竪窮五句。而洗顚倒之病。令畢竟無遺。卽是示顯得中道實智利益相也。謂是若證眞觀位非有非。空法無分別性離言故也。是入菩薩初地已上位時。已解脫煩惱所知二障繫縛。而證非空非有中道正理。而離八迷捨五句戲論云也。文。是助佛道初門者。是指此無生忍位卽爲初門也。其佛道者。是正指密教所說自性法身大日世尊卽爲佛道也。八不中道之教理行果位方爲入眞言門之能入方便之初門云也。爲顯示此深旨故論言引用此處文證給也

論又三十一云至佛法之初門者。亦更引智度論文。明爲入眞言法之能入方便之文證。卽助成密教殊勝義也。文。復次離有至則非有爲者。是明以無爲法而爲有爲法之所依義也。如維摩經云一切諸法以無住爲本者卽此儀。又如起信論說。一切諸法唯依妄念而有差別。若離妄念則無一切境界之相等云云　同論又云。云何熏習有染法不斷。所謂以依眞如法故有於無明。以有無明染法因故卽熏習眞如。以熏習故則有於妄心。以有妄心卽熏習無明。不了眞如法故不覺念起現妄境界。以有妄境界染法緣故卽熏習妄心。令其念著造種種熏業。受於一切身心等苦文　有爲有是爲生住異滅四相。而被爲作義說名有爲也。無爲者翻之物故名爲無爲也。文云。但爲衆生至不住不異者。是爲衆生假說世俗諦也。而爲佛界者卽以此俗諦卽爲眞諦理也。故密嚴經云。世尊定中勝衆相以莊嚴得於如夢觀。顯現於諸法。遠離於根量及以能所覺妙智相應身最上三境界。諸相妄所現離相是如來云云　文云。是爲入佛道法之初門者。亦是如前說意也。以能解此眞諦中人法之空義者。卽爲入眞言法之能入方便門人也

論龍猛菩薩等者。自下引般若燈論說文。而爲助成密教殊勝本源法之出過於顯密權方便義。故引此文也。開元錄第二十云。般若燈論釋十五卷。龍樹菩薩本。分別明菩薩釋。唐波羅蜜多羅譯云云　又法藏師花嚴經探玄記一云。智光法師般若燈論釋中。具引蘇若那摩訶衍經說云云　文云彼第一義至無分別者者。是明眞如理性中都無說法義也

文云說大乘不然至化者非是佛者。是若於勝義諦中者。而成如來說法者無是處云也。唯於化身說法者是用也。俗諦中事也。非約勝義諦實事也。於世諦中化佛者非實佛故也。如金剛般若說。說應化非眞佛。亦非說法者云云　文云於第一義中至亦無悲愍心者。是釋成約眞性理中。而其能化所化共義能說能聽之用都無義也

文曰分別明菩薩釋云等者。於般若燈論之釋論之師名者。於是師有衆多異說也。有義云。淸辨菩薩名云分別明菩薩也。此意云分別者是辨儀也。明者是淸義也。有義云。智光論師名曰分別明菩薩也。智者是分別義也。明者是光義也。又有說云。分別明者是靑目論師也。此又眼目淸淨猶如靑蓮華也。靑者是明淸義也。目者是分別義也。此靑目論師卽造中觀論之釋論。卽也龍樹中觀論卽亦名般若燈論。是異名也。故中觀論叙公序云。釋論者是天竺梵志名賓羅伽。秦言靑目之所釋也云云　今謂淸辨言分別明者言也。

文云。此中明至智境界者。是是釋論師之總牒釋彼本論所示說第一義諦中見能佛佛所化生義也。唯約此所言者。於世俗諦中隨染業約之至滅門者。卽有佛界。有衆生界差別云也。謂世俗勝義二諦者。從無始時來相持成立也。而何唯存勝義諦之唯理義。而可撥無世俗諦中現量染淨差別儀法耶。故仁王般若云。法性本無性第一義空。如諸有因緣有有無義。如是有無本自二。譬如第二角云云　又中觀論五云。諸佛依二諦爲衆生說法云云　依此說意者。非唯可存勝義諦之萬法空無義也。卽雙應存世俗勝義二諦萬有萬空義差別義也。雖云有如是二諦可雙存道理。而於勝義諦者是佛菩薩內證法也。世俗諦有

凡夫二乘之境界也。故依此義故且約佛菩薩之境界。卽本論中者說無相無佛等義也。故分別明菩薩釋論云。汝說偈者正是言說我佛法道理之意者。此謂也。彼勝義諦者佛菩薩境界也。世俗諦者凡夫境界也　如涅槃至第十三云。善男子有善方便。隨順衆生說有二諦。若隨言說則有二種。一者世法。二者也世法。如出世人之所知者名第一儀諦。世人所知者名爲世諦。五陰初合稱言某甲凡夫衆生。隨其所稱是名世諦。解陰無有某甲名字。離陰亦無某甲名字。出世之人如其性相而知之名第一義諦云云　但然則約能解智人者。雖可唯存眞諦理。而約爲化度利生方法者。何不存佛界衆生界差別義耶。故釋論文今當爲汝說如來身者此義意也。是許說約世諦門中。可宜說有衆生義也　文云如來身者至名爲大乘者。是明依有佛界而起說法用之所爲妙業也　文云如來身者離無分別者。是明本覺之智淨相之性德義也　文以先種利他至起化佛身者。是示始覺佛淨明不思議業用也　文云因此化身至辟支佛故者。是明化佛說法勝妙用也　文云而爲開示至上乘者故者。是爲有三種因緣。故起說法用也。謂一者爲一切衆生成顯示中空法空理故。二者爲成全一切衆生入中道第一義諦波羅蜜果故。三者爲頓悟菩薩爲令二空爲門。而能顯得成就一乘法故。佛說大乘教云也　文云有第一義佛至世間所欲者。是辨依二諦道理故。卽有出離生死證大菩提道事也。故中觀論第五云。諸佛依二諦爲衆生說法。一以世俗諦二第一義諦。若人不能如實分別於二諦。則於深佛法不如眞實義。世俗諦者一切法性空。而世間顚倒故生虛妄法。於世間是實。諸賢聖眞知顚倒性故。知一切法皆空無生。於聖人是第一義諦名爲實。諸佛依是二諦而爲衆生說法。若人不能如實分別二諦。則於甚深佛法不知實義。若謂一切法不生是第一義諦不須第二俗諦者。是亦不然。何以故。若不依俗諦不得第一義。不得第一義則不得涅槃。第一義皆因言說是世俗。是故若不依世俗。第一義則不可說。若不得第一義云何得至涅槃。是故諸法雖無生而有二諦云云　今謂彼分別明菩薩。正依比中觀論說意成有佛有衆生等義也。可悉之也

論又云第一義中至一法爲說者。是文且約勝義諦理性。談一切法畢竟空義也

論又觀邪見品至波羅蜜者。是方以彼般若燈論。又引般若經文而釋成勝義諦之深旨也。此經意是以指緣起諸法之自性空理。卽爲第一義諦也。安然教時諍云。般若燈論中多引般若經文。對極勇猛菩薩而說非善現等。十六分中亦無此文云云

論今以無起等至是一部論宗者。是示分別明菩薩卽引般若經而助成本論宗旨也　文云今以無起等差別緣起者。以是立萬差諸法假有義。與是諸法之本來不生寂靜平等義。而爲般若燈論本宗意也。然而則以本不生理卽爲究竟至極內證之卄味云也

論喩曰今依至表德之謂者。是此二教論主利判所引論宗深旨。卽爲方便隨他意語說也。遮情之門者。是隨他意語說云也。卽對治門之中方便隨機義也。表德之謂者。是隨自意語說也。是直表示內證三密境界法也

論論主自斷入道初門有意者。是彼本論之意而正遂依存此深意故。今論主大師引般若燈論文而證爲說也　彼本論主龍樹菩薩御本意者。是以爲眞勝義諦甚深妙理之法則爲人眞言門之方便義也。此方便門之法者。爲令入眞實道場。是爲初入門云也。謂彼論主菩薩自判斷而所言入道初門者。是其意趣正爲以顯教眞諦妙理。卽入眞言道之初入門意云也　論智者留心九思之者。是慇懃進之辭也　問。此九思之者有何意耶。答。私案云。大途成事業之道時用三箇度爲事限期也。謂三拜三獻三白等也。尙强慇懃分之時限九介度也。此三三九也。或分於事物方大分有上中下三品也。又更若細分時於其各各分。卽分上中下三品時卽成九品也。依此義勢故云九思之歟。是盡於心九介度可思惟之甚深境界云也

論龍樹菩薩至生無所有者。是爲欲重顯示於顯密二教所說二諦。有其淺深差別義。故先引智論所陳常途顯教所說二諦義也。文意易知也。如前所解二諦無義也　論復有二種至言有衆生者。是後明密藏所用二諦也。謂於此密藏所用其諦有四種二諦也。一

者知名字相(眞諦)不知名字相(俗諦)二者有初習行者(習俗諦)有久習行(習眞諦)三者有著者(著俗諦者也)有不著(知眞諦者也)四者有知他意(知密藏眞諦理者也)有不知他意(不知密藏之眞諦者也) 文云爲不知名字至說無衆生者。是明密藏所用約入所立俗諦義也。文意云。於眞勝義諦中都無佛界衆生界。意名指此義卽爲密藏所用俗諦義也 文云爲知名字相久習行不著知他意者故說言有衆者者。是明密藏所用眞勝義諦義也。此義意如密嚴經所云。 超越於三界無量諸佛國如來微妙刹。淨佛子充滿。宗惠互相資意成堅固性。逝於密嚴國。思惟佛威德密嚴中之人一切同佛相超過刹那壞。 常遊三摩地密嚴微妙云。是阿惹悉檀非諸因明者所量之境界。但是無切用妙智之所生云云 是正明悉嚴至所明眞諦中有衆生與佛界義也 問。譬如軍立密號有知其名字者。有不知之者者。是何事耶。答。此喩意云。依軍之能不是。若於自己方。若約他怨敵方。互立軍密號名字時。於其甲乙之名字相。而有辨知之者。有不辨知之者云也

論喩曰初軍至衆生審思之者。是論主私總略卽判。 釋上所引一番二諦各各大意而勸進之也 論所謂密號至分明說之者。是總示於眞諦中有佛菩薩衆生名義之誠證文說也

論故菩提場經至事相而轉者。是亦引其誠證經文也。此菩提場經五卷也。不空三藏所譯也。 又有他三藏所翻同本異譯經。 同卷也 問。此經第三卷文言。我於此世界成就五阿僧祇百千名號。調伏成就諸衆生者。是示既於此娑世界之生死海衆生界中所作佛事也。而何言以此百千種等名號。而爲法身如來內證眞諦中所有眞言密號法耶。答。其經文既言如來無功用。無量種眞言色力而轉故。 是卽以法佛內所證眞諦中所有密號名字云也 文言無量種眞言色力者。以是實內證之眞言密號而爲能化敎法是也

論龍樹釋大衍論云下。是引摩訶衍論文證。而助成此眞諦中有密號名字義也 論言說有五至言說者。是標數列名也

論楞伽契經至而生有。 此先擧前五種言說之文證也 經相言說乃至而生者。 卽示此言說是執於所呼召義相而生實執所超之言說也。謂妄念靑等諸色實有。而此上生靑黃等言語也。 於餘諸法亦爾也 經夢言說乃至而生者。此義意云 以睡眠時所妄念事。而覺悟後語於他人。名之爲夢言說也。楞伽心引論四云夢言說者。 謂先所經境界隨所憶念夢中而現。覺已猶想夢事而生言說。故云從覺已境界無性生云云 經執 著 乃至業生者。此義意云。名與義相繫屬執著之言說也。謂火名總屬熱物。水名總屬濕物等是也。本是於假立名言事義。 而同從昔數數聞串習力妄念故。誤生此屬著定執也。約實者名言與事義示皆象假立也。 不謂法性道理而名言事義各各示相屬著也 經無始乃至而生者。此義意云。諸凡諸夫異生從無始來依堅著我法二執。 而此妄執念念能熏習於本覺眞心。已成妄念種子也。此種子後時生現行妄念時。隨卽亦能生我法緊屬之言說也。或亦由妄念於我法之熏習故。 能成我法之言說云也。此熏習我法而生之言說者。此聲塵爲體言說之性是聲故也。 不謂言說是假法之熏習種子義也。 論 三昧契經至如說故者。 是引第五如義言說之文證也 經一切乃至言說者。 是擧佛前說之義卽相違後說義文也 經一切萬法皆悉言文等者。 明假立名言也。 謂三界所有諸色法心法心所法等一切諸法。皆悉有呼召之名言也。但諸法之各各名言。 是佛菩薩等所假立之名字言說也。不謂實本有法爾道理名言也。故新譯仁王經云。一切諸名皆假設。佛未出世前時。世諦約法無名無義。 亦無體相無三界名無善惡果報 六 越名字云云 經如實乃至言說者。若用假立名言。而卽不可說諸法之眞理也。此如實義者。是當不二門意也。此故不可建立是法也。離機根故離敎說故也。故云不可說也 經今者如來云何說法者。 身子正擧前說。 而疑今說辭也 經佛言下。 是答也 經佛言乃至不可說者。 謂凡夫乃至二乘所施作言說。皆是假名言辭。而非實名言也。所以今我佛者。只偏用隨他意語說故。能作說法利生佛事云也。 此世間言說雖虛僞法。而强構成假施作名言。而詮表法義也。是假名不能詮實義也 經是故說之者。 結世間名言之假僞義也。 故約此義故而佛自云。

若撥假名言辭者。卽亦不可說顯法眞理也。
若用假名言。亦不能如實詮法眞理也　經
我所說者義語乃至非義語者。擧佛如義言
說。而明與衆生所用妄言說者差別義也
經非義乃至空無者。顯衆生之所用者虛妄
而無實作用義也。所謂大小乘共許名言。是
假立法也　經空無乃至於義者。此明其四
種言說之不能如實詮不二摩訶衍法義也
經不言乃至妄語者。不能詮不二門法。以一
切名言是皆虛妄名言所攝。而非理盡實言
也　經如義乃至不空者。自下明如義言說
之自相也。意云。此如義言說之中。卽寔是除
遣四種妄言說。而雖存空無義。而方能猶有
如義言說之自體相凝然常住身。故云實空
不空也。空者是如義言說之除遣四種妄言
說義也。不空者是存如義言說之實相義
也　經空實者。意云。諸法之眞理者。是卽以
名事義等畢竟空寂義。雖爲至極妙理。而約
如實義說者。卽以畢竟空無理而非謂至極
妙理也。但以畢竟自性法爾常有阿字門如
理而爲至極義言也　經離於二相者。自下
爲遣外人妄執故。且顯如義言說之卽有中
道義也。謂示此如義言說離妄有咎也。謂此
法卽無四種妄言說故也。亦離妄無咎者。卽
此法有如義之自相故也。又解此極理中離
生滅門染妄有義。亦離眞如門眞空理言
也　經中間不中者。此亦於如義言說。而遂
除遣此中道義云也。此理空與實義故雖云
可存中道義。而中道是亦假立義故。亦可除

遣之云也。此是遣兩非中道義也故。經云不
中乃至所所者。此顯如義言說之極妙理者
絕情妄義也。謂此法非空非實。亦不空與實
俱雙存中道也。亦是皆空與實兩中道及背
俱非中道相言也。所以言語道斷心行處滅。
而卽絕凡聖望。故如密嚴經云。如來淸淨藏
亦名無垢智。常住無始終。離四句言說云云金
光明經云。如如如如智等者是義也　經如如
如說故者。明如義言說之自相也。卽是境智
俱眞如法。而說此甚深法。故名如如如說也。
謂不二門中性海果分。佛之眞如智與其不
二門眞如理而相應。卽說此如義言說之境
界云也。此如大日經云。一時薄伽梵住如來
加持廣大金剛法界宮。一切持金剛者。皆悉
集會。前圍遶。而演說法。所謂越三時如來之
日加持故。身語意平等句法門云云(此明不二門自性法身說法深義也)　此如義言說空不空義。如涅槃經二十
七云。言佛性者名第一義空。第一義空名爲
智惠所言空者。不見空與不空。智者見空與
不空常與無常。若之與樂我與無我空者。・・
切生死不空者。謂大涅槃乃至無我者卽是
生死我者。謂大涅槃見一切空不見不空不
名中道。乃至中道無名爲佛性。以是義故佛
性常恒無有變易。光明覆故令諸衆生不能
得見(文以此義可如此義也)　解云。此中中道義頗甚深。而
殊實前之兩是中道及兩非中道也。空者是
於法佛內證三寶境界中。而遠離若無常空
無我相故云空也。而成就常樂我淨四德故
云云　不空也。故返成兩俱中道德也。故彼涅

槃經第八云。異法無常苦見我不淨也。果法
樂我淨也者此義意也。兩非中道是爲遮情
門也。兩是中道是爲表德義故也。論。如是至
眞理者。是龍樹論主於眞如門。自判斷離不
離分齊也。論。馬鳴菩薩據至說相者。是以釋
意而妄令歸屬不文也。謂於眞如門之所離
言說者。此四種妄言說也。所謂眞如門者能
不及遣如義言語云是也。此如義言說是猶
勝過於眞如門功德也
論名有二種至影名者。是自下明名之差別
之中。此初標數列名也　論楞伽契經至名
身者。是下引字字名之證文也　經名字者
所謂諸字者。擧字字名體也。身者依止義也。
諸字是諸名句之所依止義言也。對法論云。
文者彰義顯義。文第二云。此言義者能彰彼
二故。此又名顯能顯義故云云彼二者是名及
句也。成唯識論第二云。名論詮自性句詮差
別之。卽是字爲二所依云云　疏以功能屬體
云云　意云。義者是功能也。字名是體相也云
也　經所謂諸字從名差別者。明名之所依
諸字之差別所由也。此梵書文字有多數量
差別相。是爲成立諸法之名。名能詮名字言
也。故有此諸字差別相言也。謂呼召名目各
各別故。因之亦諸字形異也。故云從名差別
也　經阿字乃至可字者。此出諸字體也。阿
字者梵文。又十二類字之中初字也。此字訓
是爲空無義也。又本不生義也。乃至者是擧
最初阿字。卽攝取餘十一韻字及體文三十
四字也。呵字者是體文三十四字之中後呵

字是也。此字是一切法因不可得義也。論。道品契經名故者。是引第二名之證也　經鏡中共說名爲字影名者。此名言是性德海。佛之大圓鏡智之中。所現名字言說故名鏡中共說。亦名字影名也。由此鏡智所現名字故。卽以此字彼自性法身佛恒演說自內證鏡界也。而大圓鏡智之中所影現相分之名字故者。名字影名也。此一之字約竪義者。各各雖詮表一義。約橫義一之字各各互能詮表一切義理。故名曰鏡中共說也　論字有二種云何至空字者。是下標橫字之數列其名也　論楞伽經至字身者。下引初字之文證也。謂世間所有一切字者。是以聲爲自體也。名字是不相應行之假法也。其實體是聲塵也。唯識章記云。字無改轉義也。隨方無流。云太部奈里。唐云飯。此云伊比等是義也。雖然字體不改轉云云　聲者此取有證表有執取聲塵。而爲體也。不取管絃風鈴等所發無執取聲也。長短者梵文有十二韻字及其體文。三十四字如是長短也。謂阿短聲阿長聲伊短聲伊長聲塢短聲汚長聲曀短聲愛長聲汚短聲奧長聲暗短聲惡長聲故悉曇字記云。長短兩分字十有二者。六韻各有長短二聲。故爲十二也等云云　信行云。聲成文。謂之音。文者文綵。聲者謂乃名爲音。亘如□等。但名爲聲不名音云云　少切韻云。響合節度云韻云云　字身者是一字二字多字等。聚爲二。所依名爲字身。卽卽聲長短音韻高下之七。所假立字同字之自性言也。論。大海至觀故者。是引第二字之文證也。此字之自性者寄喩而立名也。或前依觀察諸法空理。而顯得此字論故立此名也。亦解以梵音之文詮表法自相。名爲依聲字門等諸字者。依聲各各詮一切法也。明字義者。以此一一字之所詮表不可得義。名爲依空字也。經初擧喩後合喩也。此字行相如花嚴經入法界品。儀軌云。復應觀察自心諸衆生及諸佛心本無有異平等一相成大菩提心。瑩徹清淨廓然周遍圓明皎潔成大月輪。量等虛空無有邊際。復於月輪圓。右旋布列四十二梵字。悉皆金色。放大光明。照徹十方。分明顯見。一一光中現無量刹海。一一刹海有❶諸佛。一一諸佛有無量聖衆。前後圍繞。坐菩提場。成等正覺。智入三際。身遍十方。轉大法輪。度脫群品。悉令現證無住涅槃等云云　此四十二字內卽名虛空輪字歟。以此字之放光明十方界施作佛事義。卽可喩虛空中飛鳥出十種和聲義也。文以此喩卽表四十二字若五十字之遍十界中而說法利生義也。又是以初二阿字喩飛鳥雌雄二體。以第三伴等十字轉聲喩是兩鳥所出十種和聲歟。意云。第一阿喩雄鳥。第二阿喩雌鳥也。自第三伴已下喩其鳥之所出十聲也。輪字有是旋陀羅尼之旋轉義也。此一一字門展轉而能互各各詮一切義理也　論此是二中至其理者。是下結名及字。而明於眞如門離不離義也。論。初字字名及依聲字。是虛妄法故。於眞如門所被除遣法也。後字影名及依空字。是於眞如門中不能除遣於彼名也。此字及此名卽不二門之所攝故。勝過於此中眞如門等也。此名及此字是性得海諸佛之自內證境界也。眞如門是種因海佛之所緣境界也。眞如門中不能除遣於字影名依空字等提等云也。各各後一種詮其眞理者。如大日經供養法。疏云。若深祕中深祕釋云。何宗自說阿字。若祕祕中深祕釋云。眞如理智自然說阿字云云　論今據前門至字相者。是以散釋意而歸屬本文也

論心量有十者下。明心法之數量之中。是初總標數也　論云何爲十至識心者。列十種心之名也　此中前八識是依他起性八識也。謂依止於眼而生起心名眼識也。乃至依止於意根。而生起心名意識也。末那者此云意也。是依止義也。是第六識之所依止之根者是末那也。或說又末那翻名染意也。又心地觀經第二末那識名曰我見識也。阿梨耶識者此云藏。亦云無沒也。此識卽攝持諸心等之種子及境界。而現行種子共不令其壞故云藏也。多一識心者是三自一心本法也。此卽心生滅門之所依與行與相如來藏是也。於是三自一心法。卽立多一識名者。遂其性是本覺一心眞義如故立多一識心名也。安然菩提心義第三云。龍樹十識中第九名一切一心識。謂一切有情本來各有一心。一心各有一切有情云云　今謂恐此義違論本意故也。案此論意。云一切有情唯有一種本覺。而遍在諸衆生界。而彼說似謂隨有情數。而

❶(無畳)　十諸

於本覺有各別義也。具如下第五卷明也。然何云一切有情本來各有一心。一心各有一切有情耶　論十者一一識。心者是卽示不二性德海法也。此唯性海德圓滿之果分一味義。故云一一識心者也。謂前所言多一心識、今遂歸果分一味義故立一一心識名也。此中一心一心識者。上一心言者前第九識之中一心目也。下一心言者後第十識之目。分前之一心也。而不改遣前因分中一心義。而所以加果分中一心義者。前因分一心。遂今成果分一心一味佛果故也。安然又云。第十一心一心識。謂一切有情本來共有一心。一心分成一切有情。一切有情還成一佛云云今私云。如此義本意者。唯雖可言不二門中立不共德。而是義如安公說者。可返亦通涉種因海中也。論彼隨染本覺之還淨時有此義故也。謂此本覺之元昔所變成諸衆多染法。皆悉今歸始覺之一佛義故。是卽生滅門中豈無此義耶。然者是不可言不二門之不共德也。論。如是至境界者。是結十種心量。而明能緣所緣之離不離分齊也。謂前九種心不能親緣慮了知不二門之眞理云也。後第十一一心識能親緣慮證知不二門眞理云也。此義意如大日經疏第一云。此法界空中唯有佛身。都無生死中人。如此一切海會諸佛。皆是因地心心所法。九識心王成法性身之時。一切心所等法皆入果海。轉成法內屬眷云云　是金光明經所云法如如如如智爲法身者卽此義也。是意云。一一心識緣了不二門

理義也。前所引疏意云。九識心王未入不二門以前相未證達不二門理。此時卽名未出生死人。亦名爲因地心心可及九識心王等也。若此九識心王證入不二之果分後名法身地。亦名性德圓滿也。亦名一一心識也。此論言十識。是前九識上更加果一識之一一心識也。論。喩曰言語至此論明說者。是此二教論論主自釋成所引本論旨趣意也。其意如上所釋。此義易知。世論顯教智者詳。而解迷者是勸進於他家之學者之辭也
問。此文者對誰人而成此勸進耶。答。於此通別二義也。約通義者是當爾時顯教諸宗明近智者等是也。其上旨人者是弘人天長比間僧謂等是也。如天台宗顯識論七卷云。沙門護命等讜言。僧最澄奉獻天台戒幷表卷不合教理事。乃至弘仁十年五月十九日。大僧都傳燈大法師位護命。小僧都傳燈大法師位長惠。小僧都傳燈大法師位勤操。律師傳燈大法師位施平。律師傳燈大法師位豐安。律師傳燈大法師位修圓。律師傳燈大法師位泰演云云　謂護命幷修圓者法相宗也。勤操泰演者三論宗也。豐安長惠者律宗也。施平者未知何宗人也。而如法相明近等者。唯許一分有佛性衆生之成佛義。而不許一切衆生皆成佛教義也。人執三祇廣劫成佛及應化身說法義。而不許卽身成佛義及法身說法義也。如三論宗明近等者。亦不許卽身成佛及法身說法義也、如得宗者於皆成佛義者許未知之。但於卽身成佛及法身說

法義者不許之也。而此等明德皆不受眞言宗所立卽身成佛等深義也。又約別義者。有法相宗陸奧洲德一法師者也。此又自製作破眞言宗之十一箇條之未決疑難之中。其第三卽身成佛疑難文云。花嚴經毘盧舍那品云。往昔諸佛所一切皆承事無量初修行嚴淨諸剎海。乃至云。菩提心論云。今眞言行人從凡入佛位者。亦超十地菩薩境界者。是龍猛菩薩說。何背佛說信菩薩語。此疑未決。又釋摩訶衍論第七云。證發心者從淨心地初地　乃至菩薩究竟地第十地　證何境界。所謂眞如名爲法身。乃至云。以一切菩薩皆逕三阿僧祇劫故。但隨衆生世界不同有所見聞根性異故。示所行亦有差別。准此論文。天台宗所言卽身成佛者。謬執示現之文。以爲眞實菩薩行。彼菩提心論與此摩訶衍論愼龍樹菩薩所造。豈有相違哉。是故當知發菩提心論所言今眞言行人能從凡入佛位者。亦超十地菩薩境界者。依菩薩示現行。而說非實菩薩行。而彼眞言天台二宗學徒不善。推究己宗所依經論妄立別宗。卽身成佛者違諸經論。誤後學徒。諸有智者勿謬依學云云　所以依此等說。故此二教論上文云新藥日淺舊痾未除者卽此意而已
論金剛頂發菩提至而不書者。又引菩提心論文證也。此論所云勝義者。是眞諦之眞如無爲之理也。常觀察此理名爲勝義菩提心云也。行願者是俗諦之者爲之善法是也。此行者六度四攝四天量心行是也。願者是四

弘願五大願等是也。即是等法相通常途顯教所說菩薩所行也。三摩地者是唯取眞言門之三平等法中三摩地之行法也。不取餘教中所說三昧門行也。此三摩地行相者。如彼菩提心論云三意密者如住瑜伽相應白淨月圓滿觀菩提心也等者。是義意也。三摩地者菩提心論義云。梵云三摩地。唐云等念。入普賢知持此智行猶如金剛。入有情界平等攝受而護念之者(此知利他行也) 又云三摩地云等引。義釋云。以云平等引攝一切功德在自身。故云等引云云(此明自利行也) 又云。義釋云。謂心係緣一境而不馳散。是等持義云云 文云乃至成佛無時暫妄者。是以前三種行即無間勤修之。而至于成佛時敢無闕忘云也。以勤修此云行即名爲攝善法。或而佛道也 文云惟眞言法至闕而不書者。是如所前引楞伽密嚴經中說內證境界者。唯法佛所說也。應化身佛不說之者此義意也

論喩曰此論並經等是也者。是論主釋成彼菩提心論大意也。是即此讃歎此論教不共妙德也 問。明三摩地之行法事者。顯密常途例也。而何云唯眞言法中是說三摩地法。於諸教中闕而不書耶。答。是約言總意別義作此說也。謂於諸教中說三摩地法者。是但明心一境專注之三昧義。而是非明三平等三密門中三摩地法。故云於諸教中闕而不書也

❶辨顯密二教論懸鏡鈔卷第五

本論上卷消釋已畢。自下本論下卷消釋之也

論六波羅蜜經云者下。引六波羅蜜經文而明顯密二教差別義也。此經是大唐代中天竺國之般若三藏所譯經也 經曰法寶自性恒淸淨至如雲翳日光明者。超悟法師疏第二云。解曰。自性淸淨如來藏心即是法寶。諸世尊所宣說也。法寶本淨而爲客塵煩惱所覆。如雲翳日衆生不見。煩惱坌汚名之爲塵。依眞而住名之爲客。日光明者喩法寶也 經無垢法寶衆德備至無分別智而能證者。疏解曰。無垢法寶衆德是無垢藏。即是佛性衆德悉備具足四義。常樂我淨圓滿也。法寶淸淨云何求者。徵問修證。無分別智而能證者。答能證智唯有二空。無分別智而能證也云云 問。此佛性衆德具足中常樂我淨者其義何耶。答。同疏第一云。功德法身堪然常住者。本有功德修成功德總名功德。自受用身性同本不生滅是凝然常故曰湛然。眞如法身及自受用並具四德常樂我淨故曰常住。常是法身。住是報身。名爲常住佛。報身四智菩提以之爲體。此菩提智金光明經名如如智。佛法身者如如故。法與報並是凝然。又不生名常。不滅名住。亦名常住。以是歸依淸淨法身者。總結願求由。是湛然常住身故。勸物求也云云 私云。此師所❷體云。常是法身。住是報身。名爲常者。此解甚妙也。此義意與此二教論主之所說。上文云自性受用佛自受法樂故等。又下文云自受用法性佛說內證智境等義。其意最稱會也

經第一法寶至解脫法身者。同疏云。解曰。摩訶般若解脫法身是諸如來三德涅槃甘露解脫常樂我淨唯佛獨得二乘所無云云 問。此法身般若解脫之三德者。其義云何。答。此三點德唯具足自性自受用佛身也。如涅槃經寶師疏第三云。唯上經文明法身義者。即是自受用身常住密嚴佛土也。一切餘盡者。是煩惱正習分段變易。皆盡而實報身常住不變。及佛所化身成道涅槃皆非二乘境界故。名爲祕密也。經曰猶如伊字至亦不得成第二喩答也。三點若幷妙則不成伊縱亦不成者。釋喩中縱幷不成義也。三點若別亦不成者。釋喩中別亦不成也。如摩醯首羅三目得成伊者。舉三目相喩顯伊字。何故喩後方說別亦不成者。先舉伊字非縱非幷以文便故。所以先舉喩也。經曰我亦是至如世伊字第三合也。若將喩類法喩文不足。法云解脫之法亦非涅槃。如來之力亦非涅槃。摩訶般若亦非涅槃也。以法類喩應言唯一一點不成伊也。以解脫等三即一一不成故。夫證涅槃若唯身亦非涅槃。唯般若亦非涅槃。唯解脫亦非涅槃。此亦各別未有斷證。亦非涅槃。別亦不成。又三事涅槃者是佛自受用身。摩訶般若解脫三法之圓寂義也。如來之身金剛心後證智斷二德。身智無無[illegible]自在之義名爲

❶此卷甲本乙本俱缺　❷體＝解？

解脫。卽此般若依身自在一一智與二不相離名祕密藏。非諸凡夫二乘境故。未曾爲物分明顯示故。此三各別卽身非無累。智不自在。解脫無依。如解深密經八地已上菩薩唯有摩訶般若不具解脫。未曾佛身前教涅槃有解脫。卽無身智。故言一一不成。縱之與幷唯一乘二故亦不成。如摩醯首羅上三目者喩身及二德。卽般若依身自在智皆有解脫。由斯三事如三目。皆不相離成大涅槃文又曰祕密藏涅槃。卽此經說摩訶般若解脫法身三點。涅槃名祕密藏。凡夫二乘皆謂身智無時名入涅槃。如下經廣釋云云

經第二法寶至諸妙功德者。疏云。是總標佛地所有有爲無爲功德法也。卽是三學圓滿德也。所謂戒定惠之三學是也。戒者是三聚淨戒也。所謂攝善法戒。攝律儀戒。饒益有情戒也。定者無漏四禪八定滅盡定等是也。八萬四千三昧門是也。惠者正體智後得智是也。是如所有智盡所有智也。此三學者是甚深功德法也。 於此三學攝一切功德法也

經所謂三十至聖道者。疏解曰。四念住者一觀身如虛空。二觀受內外空。三觀心但有假名字。四觀法善惡無記不可得。四正斷者。一已生惡修念除滅。二未生惡修念不生。三未生善修習念生。四已生善修令增廣。四神足者。一欲。二勤。三心。四觀。欲是善欲。勤是精勤。心是專心。觀是觀察。由此四法獲得禪定。神則是通。足則是空。依定發通故。名神足。言五根者所謂信進念定惠也。十信已還善法所依故名爲根。言五力者所謂進信念定惠也。至十住中不退住後此信等五不爲退動故名爲力。七覺分者。一者是釋以惠爲體能決擇故。二者是念離妄念故。三是精進離懈怠故。四是喜受離憂感故。五是輕安離昏沈故。輕利安適於善法中有堪能故。六者是捨行捨爲體離行向背平等而行故。名爲捨。七者是離散亂故。此之七種能覺法空故名覺分。八聖者賢聖所遊。依此能往涅槃城故故八名道。一者正語離語四過。二是正業離身三過。三是正命從無貪心所發三業。但有貪求盡名邪命。乃至觀❶基博奕等受外境虛延命等此都遠離故名正命。 故此三道總名戒支。四者正念離一切念名爲正念。五者正定心不動故。 六者正見無分別智了見心故。 七者正精進初中後夜常修離妄不見身心離懈怠故。 八正思惟離一切思名正思惟從上所明有三種四二種五一種七一種八共三十七。前二十二通漏無漏。後一十五唯是無漏。今所論盡約無漏名行法寶。以是無漏皆趣菩提爲正覺因故。總得名爲菩提分。分是因義。思而可知。從此第二明爲方便其義何 經此三十七法與前淸淨法寶而爲方便。云何方便以修此法而能證彼淸淨法身。疏解曰。 此之道品是能證行與前涅槃淸淨法寶而爲方便。云何方便發起其由。以修此法而能證彼淸淨法身釋其由也。 要修無漏三十七品方能證得淸淨法身故。 維摩經云。佛身者卽法身也。從此三十七道品生。又涅槃經云。三十七品與大涅槃而作了因。卽共義也

從此第三結行法。 此寶其義者何 經當知此卽第二法寶。疏解曰。結文可知。從此大文第三明教法寶文分三門。一徵。二釋。三結。且初徵問其義者。 何經復次慈氏云何名爲第三法寶。疏解曰。徵問第三其義可知。從此第二別釋文分爲四。一過現佛說。二攝爲五分。三隨根化物。四滅後令傳。且初第一過現佛說其義。 亦當作如是說 所謂八萬四千諸妙法蘊調伏純熟有緣衆生。疏解曰。過去諸佛所說正法八萬四千諸妙法蘊。 調伏純熟有緣衆生。我今釋迦亦如是說。言八萬四千法蘊者。俱舍論云。謂瞋貪等十種煩惱一一皆以九爲方便。是成一百。前分一百後分一百合成三百。 置本一百前分一百一一皆以九爲方便合成一千。後分亦爾復成一千。兼本一百成二千一百。 已起未起各有二千一百。足滿四千二百。約彼多貪多瞋多癡著。我惡覺五人。一一皆有四千二百。成二萬一千。對彼三毒等分四人一一皆有二萬一千。遂成八萬四千煩惱。名爲痼疾。其能治行亦有八萬四千。名爲法蘊云云涅槃經圓指云。俱舍頌云。牟尼說法蘊數有八十千。且擧大綱委差別衆生惑有爾多故。 淨名亦云八萬四千諸塵勞門。而諸衆生爲之疲勞 問。如何藥病八萬四千。且病數其諦。解云。隨眠有十。一一各用九爲方便。一一具十足成一百。三世分之合成三百。置本一百現時促故。就

❶底=碁？

前後百根本十一一爲顯餘九皆爲方便合成二千。過未時長相別故。爾足本一百爲二千一百。又約多貪多瞋恩覺愚病癡著我五品。各有二千一百。成萬五百。已起未起各五百合成二萬一千毒等分。四位各有二萬一千成八萬四千也 問。貪等五品與三毒等分有何別相兩重界耶。答。前據單起五品不同。後約雙論又成四別。 謂貪等分瞋等分貪癡等分瞋癡等分及三等分故成四也云云 疏曰。又賢劫經云。始從曜度終于分舍利。於中總有三百五十波羅蜜多。一一各有六到彼岸。成二千一百。對治十患四大六衰。六衰者六塵也。合成二萬一千。復次四患多貪瞋癡及等分故成八萬四千法蘊云云 涅槃經圓指云。次藥數者。賢劫經第二始從光曜無極至流布法中間總有二千一百諸法無極。如次配於四大六衰成二萬一千。 配三毒等分成八萬四千。 爲能治法契此相傳如來在總三百五十座。每說六度計二千一百。爲治四大六衰惑故計一萬一千。對多貪多瞋多癡等分四人成八萬四千 問。唯此二千一百爲藥餘皆是病如何。藥病各八萬四千。答。應取俱舍頌云。 如實行對治第一論說所化有情貪等八萬行。別爲對治。彼世尊演說諦實三科五停心四念八萬四千爲能治也云云 同六波羅蜜經疏曰。 諸妙法蘊者諸佛說法離有離無故稱曰妙。故維摩經云。說法不有亦無 卽是其義軌生物解能持自性名之爲法蘊 謂藏積調伏純熟有緣衆生者。 未調伏者能令調伏。 已調伏者能令純熟有緣衆生簡無緣也

從此第二攝爲五分其義者何 經而令阿難陀等諸大弟子一一聞於耳皆悉憶持攝爲五分一素怛纜二毘奈耶三阿毘達磨四般若波羅蜜多五陀羅尼門。疏解曰。阿難陀等等餘四人。謂鄔波離。迦多演那。曼殊室利。金剛手菩薩爲四人矣。 此五人中前三人聲聞弟子。後二大士菩薩弟子。發心在佛後。名之爲弟。悟解從佛生名之❶爲。 聞於耳皆憶持者。娑婆世界一切衆生耳根受道。 釋迦卽以聲爲佛事。 故曰聞於耳也。 悉憶持者。 憶者念也。若文若義明記不忘名曰憶持。此卽念爲能持。文義所持。名憶持矣。攝爲五分者。分謂部分。素怛纜者舊云修多羅此云契經。謂契理機性則貫穿攝持。已如上釋。毘奈耶者舊云毘尼此翻調伏。以能調伏眼等六根者。身口意業皆令清淨名爲調伏。 阿毘達磨舊云阿毘曇此翻對法。 言對法者無漏淨慧名之爲對。四諦涅槃名之爲法。法之對故名爲對法。般若波羅蜜多此翻正慧彼岸別也。陀羅尼者此翻總持。文持義無所❷妄失名爲總持也。所言門者教通神解之名爲門。故法花經言。以佛教門出三界苦卽義也。此門之字通前四藏皆共用之簡略言也

從此第三隨根化總文分兩門。 一總舉根性。二隨根爲說。 且初第一一總舉根性其義者何 經五種藏教化有情隨所應度而說之。疏解曰。五種藏者文能含義之爲藏。教能化物名化有情。隨所應度而爲說者。隨其根性授法藥也。故楞伽經云。彼諸病人良醫隨處方如來爲衆生隨心應量說卽義矣 從此第二隨根爲說文分爲三。一法說。二譬喩。三法合。就法說中文分五門。所謂五藏。且初第一說素怛纜其義者何 經若彼有情樂處山林常居閑寂修靜慮者而爲彼說素怛纜藏。疏解曰。契經詮定樂處山林居閑寂者。樂定之人應其根性爲說契經故。楞伽經云。宴坐山林下中上修能見自心。妄想流注卽其義也 從此第二說毘奈耶。 其義者何 經若彼有情樂習威儀護持正法一味和合令得久住。而爲彼說毘奈耶藏。 疏解曰。 樂習威儀者。受律儀也。護持正法者。持戒比丘方能護法故。涅槃經云。佛正法中有二種護。一者內。二者❸二。內護者所謂禁戒。外護者親族眷屬。持戒比丘卽是內護。國王大臣法親眷屬卽是外護。一味和合者。事和同戒理和同證。言事和者卽有六種。一身。二口。三意。四戒。五見。六利是也。如常所釋。理和者若小乘僧證生空理。 若大乘僧證二空理名理和也。 得久住者具內外護理者事二和能令正法久住也。 卽爲彼人說調伏藏 從此第三說阿毘達磨其義者何 經若彼有情樂說正法分別性相循環研覈究竟甚深。 而爲彼說阿毘達磨藏。疏解曰。樂正法者。五藏教法總名正法。分別性相者。善能解釋名爲分別法。有體相色心等法各有其體名之爲性。相謂相性亦謂相狀。 望自體邊名之爲性。 爲

❶爲+(子)? ❷妄=忘? ❸二=外?

他緣邊名之爲相。循環研覈等者。假設賓主問答。往來名爲循環。研覈性相名曰究竟。對法詮惠惠能證理名曰甚深。而爲彼人說阿毘達磨也　從此第四說般若波羅蜜多其義者何　經若彼有情樂習大乘眞實智惠離於我法執著分別。而爲彼說般若波羅蜜多藏。疏解曰。樂習大乘者菩薩種性人也。眞實智惠者謂三空惠也。一生空無分別惠。二法空無分別惠。三俱空無分別惠。離我法執者無二執也。言分別者是分別識。以無分別能破分別名爲離也。而爲彼說般若藏者應機說也　從此第五說陀羅尼其義者何　經若彼有情不能受持契經調伏般若。或復有情諸惡業四重八重五無間罪謗方等經一闡提等種種重罪使得銷滅速疾解脫頓悟涅槃。而爲彼說諸陀羅尼藏。疏解曰。若彼有情不能受持契經等者是無解也。或復造諸惡業等者是無行也。　此等有情無解無行使其得滅惡業罪等速獲解脫頓悟涅槃。　應爲演說陀羅尼藏。言四重者。一者犯婬。二者犯盜。三者殺人。四者大妄語。言八重者。諸苾芻尼有犯八重。四重如僧。五摩觸重境。六八事成重。七覆尼重戒。八隨舉苾芻。五無間者。一殺母二者殺父三殺阿羅漢。四出佛身血。五破法輪僧。言無間者謂趣報無間。前念人間後念墮獄中無間隔故名無間。又身形無間。一人墮獄其身長大八萬由旬。設有多人不相妨礙名爲無間。又受苦無間。一生其中苦相續間無暫樂故名無間。罪是罪業。無間之罪名無間罪。謗方等者。不信大乘名謗方等。不信因果名一闡提。等者前種種重罪。從此第二擧喩其義者何　經此五法藏譬如乳酪生蘇熟蘇及妙醍醐。疏解曰。此之五味如次喩於五種法藏。　如文可知　從此第三法合其義者何　經契經如乳調伏如酪對法教者如彼生蘇大乘般若猶如熟蘇總持門者譬如醍醐醍醐之味乳酪蘇中微妙第一能除諸病❶今有情身心安樂總持門者契經等中最爲第一能除重罪令諸衆生解脫生死速證涅槃安樂法身。疏解曰。契經如乳等者。文中自合總持者譬如醍醐喩。最勝總持前四若文若義名曰總持。醍醐第一能除病者。治❷契中最爲第一。　喩總持門能除重煩惱熱中最爲第一。令諸衆生解脫生死等者。令證涅槃安樂果也　從此第四滅後令傳文分兩門。一付阿難陀等大士令傳。　二明傳說有大利益。　且初第一付屬令傳其義者何　經復次慈氏我滅度後令阿難陀受持所說素怛纜藏其鄔波離受持所說毘奈耶藏迦多演那受持所說阿毘達磨藏曼殊室利菩薩受持所說大乘般若波羅蜜多其金剛手菩薩受持所說甚深微妙諸總持門。疏解曰。阿難尊者受持契經。鄔波離尊者受持調伏。迦多衍那尊者受持對法。曼殊室利大聖大乘般若波羅蜜多。金剛手大聖受持微妙陀羅尼文大師三昧耶戒序云。律家防身口七支非惡。觀四念處證灰身滅智。以爲究竟。倶舍說三世實有義。成實說折法空同期小乘阿羅漢。　此三宗小教也云云私云。調伏藏者當小乘律宗也。契經者當成實宗等經部宗也。　對法者當倶舍宗等也。　法花所云貪著小乘三藏學者者此意也。又有六重罪。如圓測師仁王經疏云。如優婆塞經第四卷受持品說。一殺生。二偸盜。三婬蕩。四妄語。五沽酒。六謗說。在家出家四衆過失。八重者。菩薩八重前四重上加增四重卽名八重。四重者。一貪嫉。二慳。三瞋。四❸諦三❹實藏云云

論喩曰今依至不待剖割者。　是論主自釋成所引契經所說顯密差別勝劣相隔義也　論天竺論師晨旦人師等自製論疏堅教義事者。皆必須應依佛經證說而成立其所立義矣。而或有振旦人等自背佛說了義經現證文。卽自恣任已胸臆以自宗之樞要旨而喩醍醐味。以他人所立宗❺故卽喩餘四味義。最無依據而甚背佛教云也。　誰有智人信受其所說耶。旣違乖佛經正說云也

論楞伽經至無上法者。　又引入楞伽經第九卷文。更助成密教勝過於顯教義也。彼諸顯教學者。皆是非解了法佛內證境界。而皆是唯悟解隨他意說之方便教也。　約佛之本意只是爲破情執之咎故所設遮情門也。　密教者直❻是法是法身如來內證境界隨自意說表德之旨。卽顯密之道是也。所心傳授擇人授教嫌機已。　故龍猛菩薩最初造中論十二門論等能破外道小乘等有見無見等邪執已。次又明弘行是三密教法也

論喩曰我乘至不須狐疑者。　是釋成所引爲

❶今＝令？　❷契＝病？　❸諦＝謗？　❹實＝寶？　❺故＝教？　❻〔是法〕－？

經之誠實要說之祕密與藏義也
論楞伽第二至境界故者。是又引楞伽經文
明顯密二教差別義也　文云法佛報佛說一
切法自相❶同故者。是文總標自受用法身佛
說法相及與他❷自受受用報身佛所說法相
之差別義也。謂自受用法身如來是說法身
內證境界之一切法之自相義也。是自相者
法身所證自受用境界是也。即此自相者。是
法佛內證常樂我淨法身般若解脫相是也。
如密嚴經云。此法最清淨遠離言說。化佛諸
菩薩。經中未開演諸聖現法樂現見眞無漏
界自受聖智境清淨最無比云云　此內證法了
者。是非他相。又非共相也。唯是法身佛所說
法者。　此內證法佛之眞實自性體故名曰自
相也。此義如釋論第二云。十名一一識心。如
是十中初九種心不緣眞理。　後一種心得緣
眞理而爲境界。　乃至曰本有契經中作如是
說。甚深眞體非餘境界。唯自所依緣爲境界
故云云　文云報佛說一切法同相者。即是標
他受用報佛所說也。　是爲一切生死法即是
空相義也。　以是爲有爲有漏諸法之共相名
云同相也。　所謂同相者若無常空無我義是
爲同相也。此四義總同貫通一切生死有爲有
漏諸法中故名曰同相者。又名爲共相也。即
以無常等法名爲共相義者。　如成唯識論第
八云。圓成實於彼常遠離前性故。與此依他
非異非不異。如無常等性非不見此。彼長行
文云。圓成實與依他起非異非不異。異應眞
如非彼實性。不異此性應是無常。彼此二性
非異非一。如彼無常無我等性。無常等性與
行等法異應彼法非無常等。不異此應非彼
此共相云云　問者常樂我淨法名爲自相。若無
常無我無樂無淨見非一切法無常無我無樂
無淨。如是之人不見佛性。一切法者名爲生
死。非一切者名爲三寶。聲聞緣覺見一切法
無常無我無樂無淨非一切法。亦見無常無
我無樂無淨。以是義故不能見佛性。十住菩
薩見一切法無常無我無樂無淨。非一切法
分見常樂我淨。以是義故十分之中得見一
分。諸佛世尊見一切無常無我無樂無淨。非
一切法見常樂我淨。以是義故見於佛性如
觀掌中阿摩勒菓。以是義故首楞嚴定名爲
畢竟云云　今私云。此經所說者。一切法名爲
同相也。非一切法名爲自相也。此楞嚴所說
自相同爲義准之可知之也。又解曰。此同者
是顯教所說眞如名曰同相也。　此眞理即同
遍在一切諸法故也。此義起信論云。此眞如
體亦無可遣。一切諸法悉皆眞故。亦無可立。
一切諸法皆同如故。　即此義意也　文云以
執著爲至說之相者。　是文是釋成上所標他
受用報佛所說義也。是說意者。此佛者明說
二種生死法之虛假不實義云也　文云大惠
法佛至說法之相者。　是明前所明法佛內證
三點四德法者不及因分之境界四種言說之
詮之義也　文云大惠應化至應佛說法相
者。是更明劣應身佛所說法相也。謂此劣應
化身佛所說法相者。　是明三科四諦十二因
緣六度八解脫及八識三性等。　乃至又說外
道所修四禪八定之厭下欣上勝進次第法云
也。三摩拔提者。是禪定之異名也。十住心論
三云。三摩鉢帝此云均等。皆是定也云云　文
云復次大惠至境界故者。　是更却明上所明
法佛所說法尙遠離四種言說九種心識之所
詮所慮分齊義也
文云又第❸十卷至聖智境界者。是爲明法佛
所說內證法是甚深義。而遠離言慮義故。方
引化佛所說淺膚之法相而相對之。　即明法
身說法甚深之所以也
論喩曰今依至理即決之者。　是論主釋成上
所引經意。而勸進於其信解也
論金剛頂五至二乘上地者。　是文引金剛薩
埵五祕密儀軌說之文證。　辨顯密二教差別
義也　文云若於顯教至無上菩提者。　是明
修行於顯教菩薩之到果地事甚久遠也。　又
對不必定失而欲顯示修行密教菩薩必定速
疾問到果地德故先明此顯教義也。　金剛王
儀軌云。我今愍念一切求等覺者。或不知此
祕密瑜伽速成佛法。　於三大阿僧祇劫忍諸
苦行不至無上菩提我愍。　是故於金剛頂百
千頌中略說毘盧遮那如來自性成就法身大
菩提。　同金剛界中乃至云三摩地念誦儀軌
云云　問。何故云。我證七地以前集福德智惠
迴向聲聞緣覺道果。　而不言或證八地等耶。
答。七地者是三乘共十地中第七聲聞地也。
是退大乘菩提者。　若或退於十信行而墮二
乘菩提時。先墮聲聞乘中。後或有移緣覺乘
果人也。　是人即先證聲聞乘預流果等以後

❶同十(相)？　❷[自受]一？　❸十二八？

出無佛世證獨覺果也。是部行類也。退大乘人者多分從前三果得獨覺菩提也。退大人即無直成麟角獨覺義也。彼麟喩獨覺人必先果生位時於外道法中而必無所有處天已下九品修惑。後若歸佛法中依獨覺乘人修習甚深無我觀。故自然而伏非想地九品惑以後若人見道時一座斷盡三界九地修一度證獨覺果也。是麟喩也。而退大人成緣覺非如是也。但成部行類也。不成麟喩也。或亦小分雖有菩薩直墮緣覺地者　是但成部行耳。但此類最難有也　問。於其中間十進九退者何。答。是辨暫退大而趣小亦捨小遂證大者之進退相也。或證七地等者。辨久永退大沈墮小者相也。是退大者難取小果。亦久久而遂入大成佛果也　問。共三乘共十地者共義何。答。三乘共十地者。一淨觀地。舊云乾惠地。是雖有念惠無定水故。是三乘外凡位也。二種性地四善根是三乘內外位故。智論四十五云。是地從煖法乃至世間第一法云云　三第八地舊云八人地。預流向得八忍等之人也。智論云。八人名見諦十五心中行云云　四具見地。聲聞人第二果也。四教義第八意云。三乘同見無生四諦理。此地中斷見惑八十八使。　五薄伽地。三乘同斷欲界惑六品。六離欲地。三乘斷欲界五下分結盡。七已辨地。約聲聞阿羅漢果也。三乘斷五上分結。八獨覺地。此地中緣覺果并菩薩侵除習氣也。九菩薩地。是極喜地等十地。此十地菩薩從空入假道觀雙流深觀二諦進斷習氣色等無明成。　而外法道種智遊戲神通淨佛國土成就衆生。十佛地。此佛地一念相應惠觀眞諦習氣究竟盡也　論若依毘盧至三摩地引入者。是下明密教修行之殊勝義也。明於此法有二種本尊法也。一者以大日爲本尊法。二者以金剛薩埵爲本尊法。約此義意者。即有極果位爲本尊。及極因位爲本尊之二義也　問。以大日尊及三十七尊皆爲自受用身者。　是常途說也。　而何故今意以普賢金剛薩埵名他受用身耶。答。是如瑜祇經所說者。大日尊及內證之自眷屬金剛手等諸菩薩皆爲是自性法身唯佛與佛境界之也。而今於此五祕密經者。以大日尊是方遂用普賢之本法而爲外❶道。其頓機人故更能爲其行者令受用是金剛薩埵菩薩等自所證法故。而以是爲本尊本法而令修眞言行法。而能令頓證無上菩提故。以大日所現普賢等且名爲他受用身也　文云即於現生乃至具足羯磨者。是明頓入行者。是依傳法灌頂大阿闍梨之教授因緣入三密三摩地法則。即成就自業眞言門中初歡喜地菩提正位之支分因緣義也。曼荼羅者輪圓具足義。又是檀場義也。而約此所文者用壇場義最勝義也　問。文所言即於現生遇逢曼荼羅阿闍梨得入曼荼羅爲具足羯磨以普賢三摩地引入者。是明行事義耶。答。此文所明意趣者。准例傍他眞言經法儀軌文而可得了知此文深意也　問。其他傍眞言儀軌等文何耶。答。不空三藏所譯如意輪菩薩儀軌云。求速出離生死大海。應須先入諸佛如來海會灌頂道場。受灌頂已。發歡喜心。從師親受念誦法則。後於淨室。山林流水最爲上勝。建立道場要置本尊。修眞言者面向東方。❷瞿摩夷❸隨拭其地。以白檀香摩。香泥以用塗壇。或方或圓隨意大小。而於壇上散諸名花。燒香供養。取二淨器盛滿香水。安置壇中以用供養行者。澡浴或不澡浴悉無障礙。但當運心思惟觀察。一切衆生本性清淨。爲諸客塵之所覆蔽。不見清淨眞如法性。❹性爲令清淨。應當至心誦此密語。眞言曰。唵❺婆嚩二合婆去入　嚩成詩律反　度引　唅。由此眞言加持故。身口意業悉得清淨。然後五輪著地。歸命禮十方一切諸佛諸大菩薩方廣大乘。右膝著地懺悔隨喜勸請發願云云　今謂一切修眞言法則人　皆應修如是也。檢諸眞言儀軌等文。皆悉用此軌則說也。　今此金剛薩埵修行法則准之可知之也。羯磨者此言事業也。是即修眞言法時所用事業作法是也　問。文云以普賢三摩地引入者。是表示何事耶。答。如理趣釋下卷云。　所謂菩薩摩訶薩大欲最勝成就故。得大樂最勝成就者。此是欲金剛明妃菩薩三摩地也。　菩薩摩訶薩大樂最勝成就故。即得一切如來大菩提最勝成就者。此是金剛髻利吉羅明妃菩薩三摩地。　菩薩摩訶薩得一切如來大菩提最勝成就故。❻即得一切如來大菩提最勝成就故。　即得一切如來摧大力魔最勝成就者。此是大樂金剛不空三昧耶金剛薩埵菩薩三摩地也。　菩薩摩

❶道＝迹？　❷（應）＋器？　❸隨＝塗？　❹［性］－？　❺婆＝娑？　❻［即得…故］十四字－？

訶薩得一切如來摧大力魔最勝成就故。卽得遍三界自在主成就者。此是愛金剛明妃菩薩三摩地也。菩薩摩訶薩得遍三界自在主成就故。卽得淨除無餘界一切有情住著流轉。以大精進常處生死救攝一切利益安樂最勝究竟皆悉成就者。此是金剛慢明妃菩薩三摩地也。此五種三摩地祕密中最勝祕術。今說修行曼荼羅座像同一蓮花座同一圓光。中央畫金剛薩埵菩薩。右邊畫二種明妃本形。左邊亦畫二種文而以已上五祕密普賢金剛薩埵三摩地本注。卽引道頓入眞言之行者令入眞言門。卽此義意也又云。金剛薩埵入其中由加持威德力故。乃至無量陀羅尼門者。是明依本尊之佛菩薩之加持護念威力故。行者所得勝利益也。是得三昧總持二德也　文云金剛薩埵入其身者。如金剛頂經義訣云。由前加持了見佛性無與等故。念持者有便入極喜三昧耶。卽以明印而用加持故。名極喜三昧耶。祕密義者薩怛梵三合者。我入入我。亦護者喜躍。蘇羅多者妙極。三昧耶者等引。入我我入彼等喜躍也。佛加持故智印文謂依此普賢金剛薩埵之極微妙功德身。及行者身內功德力故。普賢卽加持護念此眞言行者。而令滅昇障成就功德善根云也　文云須臾頃者。是於小時中能得廣大深妙利益云也。俱舍頌云。百二十剎那爲怛剎那量。臈婆此六十。此三十須臾。此三十晝夜云云意云。一剎那者是卽時極短也。譬壯士返臂許時須也。以此一剎

那而百二十聚爲一怛剎那怛剎那六十爲一臈婆。臈婆者此當出入息也。此臈婆三十名一牟呼㗚多。牟呼㗚多三十聚爲一晝夜也。然此一須臾頃者。是以一日一夜別三十分中。卽其一分時是也　文云以不思議法能變易弟子俱生我執種子應時集得身中一大阿僧祇劫所集福德智惠則爲生在佛家者。是明眞言門菩薩依修行五祕密法力故。頓證得微妙法而。卽斷惑得福智。而進勝證入菩薩約歡喜地位義也。不思議法者是指金剛薩埵五祕密三摩地法也。此法體相微妙而業用殊勝故爲不思議法也。俱生我執者。成唯識論一云。然諸我執略有二種。一者俱生。二者分別。俱生我執無始時成虛妄熏習內因力故恒與身俱。不待邪敎及❶邪任運而轉。故名俱生。此有二種。常相續在第七識。緣第八識起自心相。執爲實我。二有間斷在第❷七識。緣識所變蘊處界相。或總或別起自心相執爲實我。乃至云分別我執。亦由現在外緣力故非與身俱。要待邪敎及邪分別然後方起故多分別。唯在第六意識中等文　私曰。如我執俱生分別准之可知。法執之俱生分別事亦然也　問。一大阿僧祇劫者。是眞言門所立歟。爲當假借他家所立而假立此義歟。答。是眞言自家所立義也。故大日經疏二云。若以淨菩提心爲出世間心。則是超越三劫瑜祇行。乃至云。若依常途解釋度三阿僧祇劫得成正覺。若祕密釋超一劫瑜祇行。卽是度百六十心等一重麁妄執名一阿

僧祇劫。超二劫瑜祇行。又度百六十心等一重細妄執名一阿僧祇劫。眞言門行者。復超一劫更度百六十心等一重極細妄執得至佛惠初心故。云三阿僧祇劫成佛也。若一生度此三妄執則一生成佛。說時分耶云云　文云纔見曼荼羅則種金剛界種子者。是還明前初趣入曼荼羅壇場時之初行之法緣利益事也　文云具受灌頂受職金剛名號者。是明正成就三密修行之者成業相也　文云從此已後得廣大甚深不思議法超越二乘十地者。是明三密修行業成菩提而證得眞言門初地已上位。而所得之勝利益相也。如菩提心論云。復修瑜伽勝上法人。能❸位凡入佛位者。亦超十地菩薩境界。又云。夫會阿字者。皆是決定觀之。當觀圓淨識。若纔見者則名見勝義諦。若常見者則入菩薩初地。若轉漸增長廓周法界。量等虛空。卷舒自在。當具一切智文又祕藏記云。眞言行菩薩超過十地者。從阿闍梨入曼荼羅灌頂授法之人。其所修之行是佛境界之行也。非十地菩薩分齊。是故曰超過十地菩薩所修之行佛境界行者。所得之果亦可佛果。不然現身獲得初地經文明說云云

論喩曰顯敎至智境界也者。論云自釋成所引經深意也　問。顯敎所談言斷心滅境。所謂法身毘盧遮那內證智境界也。若是凡一切顯敎所談之言斷心滅義者。皆是指大日尊所證三密法境界。而爲成眞言斷心滅義歟。爲當如何。答。此說不定。而依今此論主所

❶邪＋(分別)？　❷七＝六？　❸位＝從？

談意趣者。是約如上所引智論所說四種人而成是說也。謂知名字相人一久習行人二不著人三知他意人也四約此四箇人之前而所談共言斷心滅之辭者。皆是約爲顯示以法佛所證三密境界極甚深義。而成諸法眞理者。言斷心滅義言也。若約不知名字相人一不知意人二初習行人三有著人四此四箇人中之前者彼人都尙未了知三法故。對如是人等者。非謂唯約三密境界而成言斷心滅義也　問。於天竺晨旦論師人等。誰人可有雖可知三密甚深境界而准總相言言斷心滅而別不宜傳於此三密法人耶。答。約天竺境。如馬鳴龍樹天親菩薩等是也。約晨旦國者。花嚴宗法藏師。及天台智者顗師。一乘宗爲寶法師等是也。此中人師等僅雖覺悟眞言密意。而隱覆此法而不顯說也　問。其文證具相如何。答。先約馬鳴菩薩而言之者。如釋大衍論第二云。馬鳴菩薩所造不動本源論甚深玄理論二種論中唯釋一法。所謂不二摩訶衍法云云於天親龍樹說者。如[1]法二敎論上文云。謂是故天親十地馳因分可說之談。龍猛釋論挿圓海不談之說者。此義意也。又約法藏師說者。五敎章上卷云。是性海果分當是不可說義云云約天台智者說者。大師所造勸進有緣令書寫祕密藏法文願文云。華嚴地論逃果分不可說。法花止觀祕敎不能傳云云約一乘寶法師說者。彼寶師涅槃經疏云。經曰今欲問諸陰已下是謙問也。迦葉欲問如來常住五陰自標無智所以謙退。下憍陳如品明捨無常色獲得常色等。答此問也。精進菩薩衆亦復不能知者。明佛果常住五陰非凡下所知。唯佛與佛能了故。下經云。十住菩薩雖見一乘不知如來是常住法。十住尙不能知。凡下理宜絕分只可經仰信不得妄爲比量比之云云今吾大師依如是諸說故。宣顯敎所談言斷心滅之境者。即法身如來內證三密法云云也

論若依瓔珞經名化身者。是亦引契經文說而明三身義之異說也。此經所明毘盧遮那爲理法身義者。如普賢觀經云。釋迦牟尼佛名毘盧遮那遍一切處。其佛住處名常寂光。常波羅蜜所攝成處。我波羅蜜所安立處。淨波羅蜜滅有相處。樂波羅蜜不住身心相處不見有之。諸法相處如寂解脫。乃至般若波羅蜜。是色常住法故云云是即於顯敎所說之眞如理性。以義而說理法身之大日尊意也。盧遮那則爲智法身義者。自受用菩薩他受用身二種報合即爲智法身也。釋迦名化身如常途義也。此經說雖明理惠二身。而是取此二身各別義也。以自受用身即爲智法身義有之也。以此不爲今證說也。又解曰所以引此經文者。爲簡別於上下所引眞言經等所明理智即一自性自受用佛身故。今舉明理智差別身經文也

論又金剛頂至不覺知之者。是又引瑜祇經說而證成於密敎之理智即佛之最甚深殊勝義也。於此經文消釋至下可知之也　問。以此瑜祇經說文。何故再重引用此文說耶。答。是上處以略文引之也。下處以廣文引之。爲其差別耳

論又分別聖至三密門云云者。是又引分別聖位而證成密敎殊勝義也　問。此分別聖位者不空三藏自所造書云云然者何故以是名契經而此爲文證耶。答。如請來目錄幷不空三藏表製集故者。以天竺梵本而不空翻譯之故以用本經也。但如安然家錄者爲不空自所造也。假令雖不空自所造。彼不空三藏心親略撰集金剛頂經之十萬頌廣本中最要義。依本敎故名之爲經無過失也。何況以梵本之本尊翻譯之故。何不立經目耶。儀軌與經法者異字同一義故也　文云自受用佛從心流出無量菩薩皆同一性謂金剛[2]頂經等者。是說文約而其義甚深遠也。至下廣說處可釋之也。此經文重再引用意上可知之也。

論如是等文至法身之境者。是論主自釋上所引經文說也　問。此自性自受用理智法身者何義耶。答。如六波羅蜜經疏第一云。經云。云何乃今發如是願爲佛應身。剎那遷變化身佛疾入涅槃功德法身湛然常住心是歸依淸淨法身。解曰。言應身者是勝應身。唯識論名他受用身。從佛平等性智顯現。應大菩提名曰應身。此是有爲無漏之身故。有剎那念念生滅故。言遷變化身佛者是劣身八相成道。於地前菩薩二乘凡夫故現此身。緣盡息化故曰疾入。功德法身湛然常住者本有功德修成功德總名功德法身。成功德法身修成功德自受用身性同本俱不生。是

[1] [法]一？　[2] 頂經＝性？

凝然常故曰滿然。　眞如法身並具四德常樂我淨故曰常住。常是法身。住是報身。名爲常住。佛報身者四智菩提以之爲體。此菩提智金光明經名如如智。佛法身者名法如如。故與報並是凝然。　又不生名常不滅名住亦名常住。以是歸依清淨身者。總結顯求由。是堪然常住身故勸總求云云　又同疏第二云。非我上無有去來生滅之相。解曰。不眴世界是彼普賢如來淨土。是密嚴國寂報淨土。離生滅相佛身土。正報依報皆是眞常。同無生滅故曰我。曰無有去來生滅相也。若無去來卽是聖智所知之處者。聖智如理理眞常。亦眞常理同其智。智有妙用。理是眞如智是實智。無二無別如乳較乳更異相。　故曰聖智所行處也。所行是理智證於理名所行處。若有去來卽是世間生滅相者。三界凡夫有生滅境有生滅。二乘之人自其相觀。是生滅觀取生滅相總名世間。　凡夫衆生不離分段名爲世間。二乘之人未免變易亦名世間文　已上經疏文義甚微妙也。　彼法身如來自受法樂義者。卽此事也。此自性自受用義者。正同此疏釋文意也。可悉之也。謂本有功德名自性身功德名自受用身也。　論是法身等至說宴會者。　是引密教經與顯教經證文已而論主自合會。於其所引諸密教經與顯教經同意。而簡別顯密差別義也。　論此則顯教所絕離之處也者。　是重釋成應化佛不說法身內證三密法義也　論若有智人至頓襃日光者。是勸進於信解之辭也。　約此說有六介比譬可悉之。百年生盲及萬劫暗夜者。涅槃經所說喩也。如上辨也。關者上字是塞也。下字是鏁也。基法花疏八云。鑰音以灼反。玉篇門鍵也。說文關下牡也。言關東謂之鍵。關西而謂圖鑰文

論金剛頂分至集成就矣者。　是又重引分別聖位經而證成顯密差別義也　文云眞言陀羅尼宗者乃至訖云此標宗大意者。　是先引經文而論主總略釋成其大概也。　此經文者直唯明眞言教自宗源也　文云眞言陀羅乃至修證法門者。　是略總明此三密法之教及行之甚深殊勝義也　文云亦是入一切乃至三摩地門者。　是總明眞言行者之入修證位之得益也　文云具足因緣乃至念念消融者。　是明因行位內所得福智及滅罪利益義也　文云證佛四種乃至不共佛法門者。　是明果位功德利益也。　以三十七尊而爲四種法身義也。故此分別聖位經下文云。人楞伽梵本頌云。　自性及受用變化幷等流佛德三十六。皆同自性身幷以法界身總成三十七云云　又如三十七尊爲四種法身也。　文煩故不引經之也

文然如來變化身乃至不同者。　是初第一明變化身說法利物義也。文有二。初明佛身成道義。後明說教利物義。是其初也　文云爲地前菩薩乃至種種方便者。　是後明說教利物益義也。付此文中亦爲二。初明說教也　文云爲地前菩薩等者。是初明說教相也。謂以說三乘教卽爲依隨他意趣也。　以說一乘教爲依隨自意趣也　文云如說修行乃至涅槃因者。是後明利他益物相也。付此文中有二。初佛在世時利物也　文云如說修行乃至方得成佛者是也。次明滅後利益也　文云王宮生乃至涅槃因者是也。　文意者是明在世與滅後得益各各不同萬差義也　注文云此略表釋迦如來之教及得益也者。是論主於已上所引文說而釋其大意也　文云不同❶皆盧遮那乃至無上菩提者。是第二明他受用報身佛之說教利物義與法身佛說法之不同義也　問。如顯教常途說者自受用佛者於❷第禪摩醯首羅成正覺也。然則以此經所言報身毘盧遮那於色界等文者。　卽可言自受用成道義也。　而何論主判說他受用身說法義耶。答。唯識章眞興僧都私記第六云。瑜伽第四說。　超過淨居大自在住處第十地菩薩極重修故。得生其中故。既成佛已充法界云云　意云。　自受用身佛於彼成正覺故可言自受用土。　然而成覺已身充法界非可指一處云。　其土但第十地能化他受用身常住其中故名他用淨土也云云　今謂依此意故論主宣此表他受用身說法得益也　文云自受用佛乃至皆同一性謂金剛性者。　自下明自受用身佛之出現相及說教利物義也。　謂金剛性者是示如金剛不壞常住義也。　如密嚴經云。超越於三界無量諸佛國　如來微妙剎淨佛子充滿。定惠五相資意成堅固身。遊於密嚴國思惟佛威德。　密嚴中之人一切同佛相超過剎那壞常遊三摩地　密嚴妙土是同

❶皆＝毘？　❷第＋(四)？

若悉境。非諸因明者。所是之境界但是無功用妙智之所生文　文云自受用佛從心流出無量菩薩者。如下所引瑜祇經。經各於五智光明峯杵出現五億俱胝微細金剛遍滿虛空法界等云云　今謂指五智佛菩薩乃說法而自受法樂之相也　文云彼菩薩乃至持本幖幟者。是明受教菩薩之作業之相也。此論菩薩各還本方本位者。　即指三十七尊及賢劫諸菩薩等。　各住位之方處名爲本方本位義也。成五輪持本幖幟者。　是明五部諸尊所持三摩耶形及手印等是也。如寶鑰云。五部諸尊擧智印森羅云云　謂佛部尊持塔　金剛部尊持羯磨金剛螺❶唄等是也。此位諸尊各各依住八方八位也。　文云若見若聞乃至生死業障者。是明若見聞覺知者。若修行者若離苦得脫利益義也　文云於五解脫輪乃至無上菩提者。是明其法身菩薩。即於行者令得究竟果位之利益義也。五解脫輪者是五部法者。遠離苦縛生死而爲輪圓具足功德義也。名爲五解脫輪也　文云從一佛至一佛等者。是時此法身菩薩等所化眞言行者於彼五部諸尊悉所遍歷之可奉事。然後方證佛果也。此意如理趣釋云。即於大下品生作金剛薩埵菩薩等乃至金剛拳菩薩最後方便成毘盧遮那身也云云　文云成就決定乃至不可沮壞者。是明所化行者遂所成之佛身之常住不滅義也　文云此即毘盧乃至廣利有情者。是文明此行者既成大日尊以後爲利益衆生故。更出於本有修之行之古跡法。而於十方法界海利益有緣衆生事也。　如安然菩提心義五云。今然復三世諸佛以各從一門入心本源故。從本所通門出法界海。一一諸尊皆以一切如來爲體云云　又同第一卷明五相成身義處謂　問。第五自身成本尊者何尊耶。答各隨所成五部身云云十住心論十云。如執金剛有十佛刹微塵衆。亦是毘盧遮那內證功德。當知諸佛菩薩法門相對亦有十佛刹微塵衆。以加持故各得從於法界一門現爲一善知識身。此四菩薩即是佛四德云云　文云若見若聞乃至集成就矣者。是明彼新成佛之亦展轉成利他妙用甚奇特義也　注文云此說自性至及得益者。是論主判釋上所引經文本意

論喩因此經至相義合者。是以此聖位經說三身說法分齊不同義。即令合會彼入楞伽三身說法不同文也　論顯學智人至審察　審察者是勸進之詞也

辨顯密二教論懸鏡鈔卷第五

❷辨顯密二教論懸鏡抄卷第六

論金剛頂一切瑜祇經云下。　而又引瑜祇經之廣說文而明密教殊勝甚深義　文一時薄伽梵（此以總句歎諸尊德）者。是舉經文而略註釋總意也。意云。一時者聽說齊會和合一時也。是無去來今之三際差別相。凝❸然常住一時也。薄伽梵者是示能說主具德義也。　義翻名云世尊也。❹翻云功德聚也。遍照如來者是大日義也。　法身佛智惠悉照了一切世俗勝義二諦法諸也。晝夜無別光明❺照無礙光明等義也。如是等衆德具足故名云以此總句歎諸尊德也。故十住心論十云。　薄伽梵者❻總舉塵數諸尊德號云云　註云謂五智者大圓鏡智❼者。如心地觀經云。一大圓鏡智轉異熟識得此智慧。如大圓鏡現諸色像。如是如來鏡智之中能現衆生諸善惡業。以是因緣此智惠名爲大圓鏡智。依大悲故恒緣衆生。依大智故常如法性。雙觀眞俗無有間斷常能執持。無漏根身一切功德爲所依止云云　註二平等性智者。心地觀經云。二平等性智轉我見識得此智惠。以是能證自他平等二無我性。如是❽爲平等性智云云　註三妙觀察智者。心地觀經云。三妙觀察智轉分別識得此智惠。能觀諸法自相共相。於衆會前❾說諸妙法。能令衆生得不退轉。以是名爲妙觀察智云云　註四成所作智者。心地觀經云。四成所作智轉五種識得此智慧。能現一切種種化身令諸衆生成就善業。以是名爲成所作智云云　註五法界體性智者。菩提心義二云法軌界種體質性質名爲法界體性。即理名智。理智同體如水潤澄一體不二。不同餘教境智❿名體云云　又云。釋四智雖無一期生滅猶有念念生滅。譬如燈炎⓫續生。今五智相常住不滅云云　此釋文即彼安然對述法相宗釋四智義遂成⓬自義也。　又云。無差別中若差別說清淨法界自有五義。一體四用。此理自證

❶唄=貝？　❷此卷乙本缺　❸「然」一甲　❹（又）+翻甲　❺（遍）+照甲　❻（諸）+總甲　❼「者」一甲？　❽（名）+爲甲　❾（會）+說甲　❿名=別カ體，各甲　⓫續+（滅生續）甲　⓬自=身甲

亦有五名。一體[1]澄淨名法界智。四用[2]彼淨名曰四智也。理卽智智卽自[3]理云云　四智五智釋名存略如是也　註横則自利竪則利他深義更問者。意云。大日尊等五佛四攝八供養十六尊等。於本有自性宮殿內。各各互爲自受法樂說內證三密法也。以是爲自利横義也。雖爲自受法樂說法。而兼用其三密說法爲本質軌則。而亦展轉流布十[4]方法界則利益有緣一切有情故名爲竪利他事也

本經文云。於本有金剛界等云云　註文此明性德法界體性智者。[5]是智者從本來不生不滅自性常住法爾所成眞實法性也。以理智卽一[6]境故。卽爲法界體性智也。[7]法界體性智卽名爲本有法義者。是一切衆生身內具足常住法也。如菩提心論云。當知法爾應住普賢大菩提心一切衆生本有薩埵。又云。一切有情於心質中有一分淨性。衆行皆備。[8]其體猶微妙皎然明白。乃至輪迴六趣亦不變易云云　本經文自在大三昧耶云云　註文此則妙觀察智者。是妙觀察智者是方觀察自在智也。於[9]智有說法斷疑之德也。卽觀自在王佛所得智故云[10]然也　本經云。自覺本初云云　註文平等性智者。此智卽悟從本初以來一切法平等無二理也。如心地觀經云。二平等性智。轉我見識得此智慧。以是能證自他平等[11]二無我性云云　本經云。大菩提普賢滿月。註大圓鏡智[12]也。大圓鏡智者。是金剛部普賢如來所得智慧也。　滿月與圓鏡是同義也。至于此中無成所作智者。以下文種種業用句卽爲成事[13]業智也　本經云。不壞金剛光明心殿中云云　註文謂不壞金剛者總歎諸尊常住身者。　略釋總意謂以金剛喩明不阻壞義也。金剛自體堅强而無破壞義也。以此義卽顯示果分諸尊自性常住凝然不變義也　註光明心殿乃至之境界也者。謂是則釋光明字及心殿中五字之義趣也。此釋意顯然也　注文亦是成所作智三密業用從此生者。謂是釋[14]大意者以成事智義而[15]足上所明四智卽爲欲成滿五智義故作此釋也。謂法身大日如來依住本有宮城而自受法樂故說法兼利他給義者。　方是當作業義故名成所作智也　注文已上五句乃至妙德也者。　謂以上所明五智義而尋其所應義趣卽配當于佛處。方可配屬五佛位云也。此上所辨諸句是卽爲五佛祕號異名云也　本經文云。與自性所成至身語心金剛云云　註文此明三十七尊根本自性法身內眷屬智者。是略釋上所[16]引總意也。意云。如上所言三十七尊者。皆是備法身[17]地自性常住凝然不變法性身人也。三[18]乘俱常住法身佛菩薩也。是皆以大日尊內證智分位差別[19]法而爲眷屬菩薩等也　本經文各於五智至自在威力云云　註文此明三十七尊至如是諸德者。是略釋所引經文總意也。意云。以[20]是五智大菩提心五方諸佛爲其根本父母。而從其父母本佛所各各流出一億俱胝甚深微妙金剛不壞持金剛菩薩云也。五方所出合論之者。云五億等也。以億爲一數而積之。遂又至俱胝數故名云五億俱胝也。註文所云若約次第有出現之文。若據本有俱時圓滿如是諸德者。如蓮花三昧經云。歸命本覺心法身。常住妙法心蓮臺。本來莊嚴三[21]心德。三十七尊住心城。普門塵數諸三昧。遠離因果法然具云云　此經是明[22]本有法然性得佛[23]性也。而於此瑜祇經及分別聖位經所[24]引。各出五智光明峯杵等者。明自受用佛從心流出無量菩薩等者。是*方依修得所出現功德義也

本經文常於三世至無時暫息云云　註文謂三世者至妙法樂也者。是略釋經文總意也。此本經文意者。如大日經第一云。毘盧[25]遮那如來加持故奮迅[26]或語或意生示現身語意三業平等無盡莊嚴藏（此表今修得功德也）非從毘盧遮那佛身或語或意生（此表本有性得法[27]然具足義也）一切[28]處起滅邊際不可得（表修得功德無窮盡[29]藏）而毘盧*遮那一切身語意業一切處一切時於有情界宣說眞言道句法云云　本經文以金剛自性云云　註文阿閦佛印乃至方便受用身印者。謂以此五句如次配五智之五佛位也。是[30]則配因行證入方便究竟之五位義[31]也　本經文救度有情。註文大慈悲德乃至註文利智德乃至四德也者。是明於五佛卽具足四種殊勝德用義也　註文一一佛印乃至金剛一乘者。是重明法身佛[32]自受法樂故。而說法義也　本經文以此甚深至攝諸菩薩云云　註文此明自性乃至自兼他也者。是明法身諸佛之自他眷屬互相攝展轉無窮盡如帝網無礙無窮盡義也　本經文唯此佛刹至密嚴花嚴者。

[1]澄＝證(甲)　[2]彼＝修(甲)　[3]理＝智(甲)　[4]〔方〕—(甲)*　[5]〔是智者〕—(甲)　[6]境＋(界)(甲)　[7](此)＋法(甲)　[8]其體猶＝具體極(甲)　[9](此)＋智(甲)　[10]然＝爾(甲)　[11]二無＝無二(甲)　[12]也＋(者)(甲)　[13]業智＝智業(甲)　[14]大＝文(甲)　[15]足＝是(甲)　[16]引＋(經)(甲)　[17]〔地〕—(甲)　[18]乘＝業(甲)　[19]法＝云云(甲)　[20]是＝具足(甲)　[21]心＝身(甲)　[22]本＋(來)(甲)　[23]性＝德(甲)　[24]引各出＝言各於(甲)　[25]遮＝舍(甲)*　[26]〔或語或意生〕—(甲)　[27]然＝爾(甲)　[28](時)＋處(甲)　[29]藏＝義也(甲)　[30]〔則〕—(甲)　[31]〔也〕—(甲)*　[32]自受＝受用(甲)

是[1]如超悟法師釋云。不胸世界是彼普賢如來淨土。是密嚴國實報淨土。離生滅相佛身[2]佛土正報依報皆是眞常。同無生滅故曰我國無有去來生滅相也等云云　註文謂密者金剛乃至自然理智者。是約祕密釋意卽釋密嚴花嚴[3]日也。曼荼羅之目者有輪圓具足義故卽通密嚴花嚴義也。此諸佛所備理智者理卽智智卽理。理智無二無別性也。此自然理者是法爾常住理智也。非因緣所成法[4]也　本經文以諸大悲至之所成就云云　此大悲行願者是六度行五大願等是也。五大願者。一誓願斷除一切惡。二誓願度脫一切生。三誓願修習一切善。四誓願奉事一切佛。五誓願證得大菩提云云　又普賢菩薩[5]十大願。是從禮敬諸佛乃至普[6]皆是迴向也。此等行願卽自利利他方便善巧門也　註文謂上所稱乃至方便也者。是釋上經文意也

本經文以五智至平等智身云云　註文言五智*者乃至各具智印者。是先釋五智句之差別義。五大所成智者。此五大卽是非謂因緣所成世間五大色也。是法爾五大[7]色也。卽身成佛義云。謂大日尊說如來發生偈云。能生隨類形。諸法與法相。諸佛與聲聞。救世因緣覺。乃至云此偈顯現何義。謂表六大能生四種法身曼[8]荼羅[9]及三種世間。謂諸[10]法者心法。法相者色法云云　又云。大日尊言。攝持四界安住心王。等同虛空成就廣大見非見果。乃至云。謂表六大能生一切。何以[11]故得知。謂心王者識大。攝持四界者四大。等虛空者空大。此六大能生見非見者。欲色界無色界。下如文。卽是所生法。如是經文皆以六大爲能生。以四法身三世間[12]爲所生。此所生法上達法身。下及六道。雖麁細有隔大小有差[13]別。然猶不出六大。故佛說六大爲法界體性。諸顯敎中以四大等爲非情。密敎則說此爲如來三摩耶身。四大等不離心大。心色雖異其性卽同。色卽心心卽色。無障無礙。智卽境境卽智。智卽理理卽智。無礙自在。雖有能所二生都絕能所。法爾道理有何造作。能所等名皆是密號。執常途淺略義不可作種種戲論。如是[14]六大法界體性所成之身。無障無礙互相涉入相應。常住不變同住實際云云　如卽身成佛義者。雖明六大義。今瑜祇經意者明涉五大皆悉有心識用故。自然是於五大卽[15]含有識大義也　註三世者乃至剎那不休者。釋文易知故不消釋之也

註文如此文句一一句皆是如來密號也*者。是如上經諸文句者　是爲眞言門諸佛菩薩祕號名字云也　[16]經文二乘凡夫乃至之密號者。是簡別淺智之不能知解此深[17]祕號意也　註文智人以顯句義莫傷祕意者。是勸戒於[18]此法猥披覽徒之詞也　註文若見薩埵釋經此義可知莫怪莫怪者。是引證說而重勸戒之也。薩埵釋經者理趣是釋名也。其中出十七尊等佛菩薩之祕號之梵字眞言之種子等也

論大毘盧*遮那經云等者。從此下引大日經說而明密敎甚深殊勝義也　經一時薄伽梵者。是明眞言[19]之說時及說主也。一時者聽說和合一時也。[20]聽此敎故無有始終間斷時節也。故大日經一云。諸大菩薩前後圍繞而演說法。所謂越三時如來之日加持故者。卽此義也。薄伽梵者此云世尊也。是非正翻當義翻也。大疏以四義釋薄伽梵也。一者佛地論師義。以六義明薄伽梵義也。其頌云。自[21]然熾[22]然與端嚴。名稱吉祥及尊貴。如是六種義差別。應知總爲薄伽云云　二者能破義。謂此破滅壞一切無明煩惱等故也。三者約喩明薄伽梵義也。謂如次[23]女人名薄伽梵也。此有二義。一者於男婬欲令休息其義也。二者令出生子孫義也。若約合法明之者佛世尊者。有[24]諸人天令止除煩惱障等義也。[25]又有令諸人天[26]出無礙智慧等義也。以其二種喩合此二種法也。四者有德義。謂佛有無量功德海故也　經住如來加持者。是總表能加持所加持二種義也。謂能加持身者。是中胎藏大日如來也。所加持身者八葉中佛四菩薩。乃至三重曼*荼羅諸佛大菩薩。及人天鬼神等是也。此中能加持大日尊者卽自性法身也。所加持四佛四菩薩者自受用身也。自餘三[27]重曼*荼羅眾聚者。通他受用身變化身等流身也。依十住心論第十解者。以此如來加持廣大金剛法界宮文。卽相配五[28]位也。意云。如來加持者大日也。此中加持者[29]加增攝持義也。廣大者寶幢佛也。金剛者開敷花佛也。法界者無量壽佛也。宮者天鼓雷音佛也。具義如大疏私記委釋也　經一

[1]〔如〕－甲　[2]〔佛〕－甲　[3]日也＝引七甲　[4]也＝如甲　[5]十＋（六）甲　[6]皆是迴向＝皆迴向皆是甲　[7]〔色〕－甲　[8]荼＝陀甲*　[9]及＝乃甲　[10]法＝佛甲　[11]〔故〕－甲　[12]爲＋（之）甲　[13]〔別〕－甲　[14]〔六大〕－甲　[15]含＝合甲　[16]經＝註甲　[17]祕＋（術）甲　[18]〔此〕－甲　[19]之＝敎文甲　[20]（說）＋聽甲　[21]然＝在甲　[22]然＝上甲　[23]女＝如甲　[24]諸＝謂甲　[25]〔又〕－甲　[26]出＋（生）甲　[27]重＝種甲　[28]（佛）＋位甲　[29]〔加〕－甲

切持金剛至等句法門者。是明同聞衆也註文云此明自性身說法者。是略釋經文[1]總意也　經一切持金剛者乃至諸大菩薩前後圍繞者。十住心論曰。釋云。所謂虛空無垢及秘密主等微塵[2]衆金剛。皆是毘盧*遮那如來內證智印也。所謂十佛微塵數者。如來差別智印。其數無量非算數譬喩之所能知。且以如來十[3]種智力各對一佛刹微塵以表衆會之數。然此毘盧*遮那內證之德以加持故。從一一智印各現執金剛身形色性類皆有表象。各隨本緣性欲引攝衆生。若諸行人慇懃修習能令三業同於本尊。從此一一門得入法界。即是普入法界門。乃至云。次列菩薩衆以四聖者而爲上首。前明諸執金剛一向是如來智印。令此菩薩義兼定惠又兼慈悲故。別受名也。亦是毘盧*遮那[4]明內證功德。如執金剛有十佛刹微塵衆。當知諸菩薩[5]法界亦有十佛刹微塵[6]數。以加持故各得從於法界一門現爲善知識身。此四菩薩是即佛身四德。有所偏闕則不能成無上菩提。是故[7]列爲上首。以統塵沙衆德云云　經云所謂越三時如來之日加持故身語意平等句法門者。疏云。以淨眼觀之三際之相了不可得。無始無終亦無去[8]無來。即此實相之日圓明常住湛然。如虛空無有時分修短之異云云　乃至如是時中佛說何法。即是身語意三平等[9]句門。言如來種種三業皆至第一實際妙極之境。[10]身等於語語等於心。猶如大海遍一切處同一鹹味。[11]故云平等也。句者梵云鉢曇。正翻爲足。聲論是進行義住處義。如人進步履足不足其迹所住處謂之鉢曇。言辭句逗義亦如[12]是。同一名耳。今然此宗謂[13]修如是道迹次第進修得住[14]三平等處故名爲句。即以平等身口意秘密加持爲所入門。謂以身平等之密印語平等之眞言心平等之妙觀[15]有方便故。逮見加持受用身。如是加持受用身即是毘盧*遮那遍一切身。遍一切身者即是行者平等智身。是故住此乘者以不行而行。以不到而到名爲平等句。一切衆生皆入其中而實無能入者無所入處。故名平等平等法門。則此經之大[16]意云云　經時彼菩薩至無盡莊嚴藏者。註云此明受用身說法者。是略釋所引經總意也。此受用身者通自他二受用身也。謂如上所引聖位經所說。從心流出菩薩之說法判爲自受用身說法義也。此亦爾也。此眷屬諸菩薩持金剛[17]者。若有自受法樂義故名爲自受用身。若有兼帶攝化利生用故名爲他受用義也。疏云。復次普賢秘密主等上首諸仁者。即[18]是毘盧*遮那差別智身。[19]於如是境界久已通達。然此諸解脫門所現諸善知識。各引無量當機衆同入法界曼*荼羅。爲饒益此初入法門。實行諸菩薩故。如來加持奮迅示現大神通力也。如師子王將[20]欲震[21]孔必先奮迅其身呈現材力然後發聲。如來亦爾。將必定師子吼宣說一切智門故。先奮迅示現無盡莊嚴藏。所謂莊嚴者謂從一平等身普現一切威儀。[22]以是威儀無非密印。從一平等語普現一切音聲。如是音無非眞言從一平等心普現一切本尊。如是本尊無非三昧。然一一三業差別之相皆無邊際不可度量。故名無盡莊嚴也。又如國王有大庫藏。若須示人則自在開發而陳布之*也。故曰莊嚴藏也云云　經非從毘盧*遮那至眞言道句法者。註云此明變化身說法者。是略釋此文總意也。疏云。此轉釋佛莊嚴藏。所以無盡無邊際者。以不異如來遍一切處常住不滅之身也。雖常無起滅而能以一切三業普於十方三世一切時處說最實道教化群生。執匠其心令至佛道云云　問大日經所言時彼菩薩普賢爲上首。諸執金剛秘密主爲上首。毘盧*遮那如來加持故奮迅示現三業無盡莊嚴。非從毘盧*遮那佛身語意生。一切處起滅邊際不可得云云　而何疏第三卷具緣品釋云。經云世尊一切支分皆悉[23]出現如來之身者。前現莊嚴藏時普門一一身各遍十方隨緣應物。今欲說曼荼羅圖位故。還約佛身上中下體以部類分之。自臍以下現生身釋迦示同人法。自臍以上至咽出現無量十住諸菩薩。從心以下是持大悲萬行十佛刹[24]塵諸大眷屬。從心以上是持金剛密惠十佛刹微塵諸內眷屬。從咽以上至如來頂相出現四智[25]三昧果德佛身云云　然則此前後兩文相違失何可和會耶答。於此兩文相違者。最爲一經大事也。今將和[26]會之。謂約法佛內證功德則有[27]性德修德差別也。又名本覺始覺也。又名本有修成也。而如上經[28]云。非毘盧*遮那佛三業生等者。是約本有性德義成此說

[1]總＝大(甲)　[2]衆＝數(甲)　[3]種＝住(甲)　[4]明]－(甲)　[5][法]－(甲)*　[6]數＝衆(甲)　[7](是)＋列(甲)　[8][無]－(甲)　[9]句＝法(甲)　[10]身＝界(甲)
[11]故＋(故)(甲)　[12]是＋(故)(甲)　[13][修]－(甲)　[14][三]－(甲)　[15]有＝爲(甲)　[16]意＋(也)(甲)　[17]者＋(等)(甲)　[18][是]－(甲)　[19][於]－(甲)
[20][欲]－(甲)　[21]孔＝吼(甲)　[22]以＝如(甲)　[23][出]－(甲)　[24](微)＋塵(甲)　[25](四)＋三(甲)　[26]會＝合(甲)　[27]性＝情(甲)　[28]云非＝言非從(甲)

也。如下文言大日尊支分皆出現佛菩薩等者。是約始覺修[1]得成此說也。故此二教論上文云。瑜祇經云。各於五智光明峯杵出現五億俱胝微細金剛者。註云。此明三十七尊根本智各具恒沙性德。若約次第[2]有出現之文。若據本有具時圓滿如是諸德云云　此中出現者是約修得者[3]令現前義也。據本有者是性得本覺功德義也。又分別聖位經所云自受用佛從心出生無量菩薩皆同一性等者。是[4]亦約修得出現[5]義言之也。然則[6]約本有法爾所成義故云諸大菩薩金剛衆者。非從大日尊三業生也。又若約[7]性得常道理[8]明之者。[9]待能生緣之所生物者。豈有法爾性得義耶。故大日經十卷疏第四云。經云此眞言相非一切諸佛所作。不令他作亦不隨喜。何以故以是諸法法如是故。若諸如來出現。若諸如來不出現。諸法法爾如是住。謂諸眞言眞言法爾故者。以如來身語意畢竟等故。此眞言相聲字皆常。常故不流無有變易。法爾如是非造作所成。若[10]可造成卽是生法。法若有生則可破壞。四相遷流無常無我何得[11]名眞實語耶云云　然大疏上文云。然此宗密意。伐折羅是如來金剛智印。其數無量。能持此者亦復無邊。所以然者心王所住之處必有塵沙心數以爲眷屬。今者心王毘盧遮那成自然覺。爾時一切心數無不卽入金剛界中成如來內證功德差別智印云云　此經所云非從毘盧*遮那佛等*者。是爲顯示此諸大菩薩持金剛衆本有性得無生無[12]異義故。尋本地卽云非大日尊所生等也　經云又現執金剛至清淨句[13]法。註[14]曰此明等流[15]等乃至文勢可知[16]之者。是略釋文總義也。疏云。又廣前相言非但示現佛身。充滿十方一切世界。所現金剛菩薩等身亦復遍一切處也。且如十佛刹微塵數諸執金剛菩薩等。身口心印差別不同如是一一本尊像類眷屬[17]皆毘盧*遮那充滿十方一切世界。如因陀羅網互不相妨。今略擧三聖者以諸稱首也。執金剛對金剛智慧門降伏方便。普賢對如如法身門寂災方便。觀音對蓮華三昧門增益方便。擧此三點則無量不思議妙用皆已攝在其中。故特言之所言等者。乃至諸天八部五通神仙如[18]所現曼*荼羅之所表。示例可知也。如是等種種因緣無數方便普門應現敎化群生。雖[19]淺深不同麁細有異。然究其[20]實事無[21]非祕密加持。各能開示如來清淨知見。若離如是實相印餘皆[22]愛見所坐與天魔外道。作諸營侶豈得名爲清淨[23]句義耶。次又釋言所謂清淨句者則是頓覺成佛神通乘也。如餘乘菩薩志求無上菩提。種種勤苦不惜身命。[24]經無數阿僧祇劫或有成佛或不成佛者。今此眞言門菩薩若能不虧法[25]則方便修行。乃至於此生中逮見[26]此無盡莊嚴加持境界。非但現前而已。若欲超昇佛地卽同大日如來。亦可知也云云

論又云爾時毘盧*遮那世尊下。又重引大日經第六卷文而明密敎之殊勝義也。疏十八曰。大智灌頂地卽是如[27]來第十一地。入大智灌頂乃作如來事。故翻此大智地爲陀羅尼身。而作佛事也云云　十住心論第十云。[28]三三昧耶者。一佛部三昧耶。二蓮花部三昧耶。三金剛部三昧耶。如是三部諸尊其數無量。一一諸尊各具四種曼荼羅云云　疏十八云。陀羅尼形者謂總束眞言輪而以爲身。卽成普門身也。由住此總持身故。於一切衆生前示所喜見身說[29]所應機之法無有差謬同入佛智也。又云。次告金剛手。汝可觀我語輪。謂卽觀佛陀羅尼身字輪境界也。佛以神力加持大會非但令祕密主觀我語輪境界廣長遍至無量世界清淨門如一切衆生本性表示隨類法界門令發歡喜。亦如今者釋迦牟尼世尊流[30]遍無盡虛空界於諸刹土勤作佛事。金剛手得[31]觀此一切大會亦得同觀此不思議神妙之境也。所以者。佛此大[32]日之身常住寂滅離諸因緣。非有[33]心境離佛神力所加[34]持一切菩薩非其境界也。佛既示[35]以告言。汝等且可觀我字輪境界廣長無量也。長謂人所不及也。私謂此卽云何*也。其廣橫遍於一切衆生界。其長云何堅窮佛[36]果故云廣長也。如是廣長之身普應一切從何得乎。乃從此一字眞言[37]王而現此事也。以一眞言印身示一切身。以一眞言字音而出妙聲。普周法界以一眞言本尊之心普示一切智慧之境也。釋迦牟尼者卽是此不空見之身。普入世間而作佛事。故此所示卽是牟尼身也。[38]佛作佛事。卽此釋迦從毘盧*遮那字[39]輪出然

[1]得＋（義）(甲)　[2]有＝者(甲)　[3]令＝今(甲)　[4]〔亦〕－(甲)　[5]義言＝云(甲)　[6]〔約〕－(甲)　[7]性得＝法性(甲)　[8]明＝名(甲)　[9]待＝得(甲)　[10]〔可〕－(甲)　[11]名＋（爲）(甲)　[12]異＝滅(甲)　[13]法＋（者）(甲)　[14]曰＝云(甲)　[15]等＝身(甲)　[16]〔之〕－(甲)　[17]皆＋（如）(甲)　[18]所＝外(甲)　[19]淺深＝深淺(甲)　[20]〔實〕－(甲)　[21]〔非〕－(甲)　[22]愛見＝見愛(甲)　[23]句義＝義句(甲)　[24]〔經〕－(甲)　[25]則＝門(甲)　[26]此＝知(甲)　[27]來＋（第十一地由住此）(甲)　[28]（謂）＋三(甲)　[29]〔所〕－(甲)　[30]遍＝通(甲)　[31]觀＝現(甲)　[32]日＝智(甲)　[33]心＋（之）(甲)　[34]持＋（印）(甲)　[35]以＝也(甲)　[36]果＝界(甲)　[37]王＋（至）(甲)　[38]佛作佛事＝佛事佛作(甲)　[39]輪＋（而）(甲)

無二無別。皆遍一切處。以此一字同於大空本不生故。當知百字之身如是云云　問。經文所言釋迦三身大日三身各別不同義如何。答。大日三身是法爾[1]本有常住三身也。釋迦三身隨緣有假成三身也。故彼此不同也　問。若爾者釋迦之法身云何。有隨緣有假成義耶。答。如釋論第五云。一者相待相成似有意。謂欲顯示染淨諸法。皆悉相待而[2]成。無有唯自[3]達立法故。二者本無性空非有意。謂欲顯示染淨諸法種種名字。於本無中權假建立。一切皆悉非自名故。三者相待相成顯空意。謂欲顯示染淨諸法由相觀故。從本已來無有自體自性[4]空故等云云若依如是等誠文者。釋尊所證無相法身義是即假施設之遮情義也。不謂究竟表德之境界也。何況應身化身自體相是不離無常咎也。故六波羅蜜經云。爲佛應身剎那遷變化身佛者。疾入涅槃云云　以如是義爲釋迦三身與大日三身相異義。具意如上所明義也。大日三身義。同經云。功德法身湛然常住者。是以法爾常住三身及四種法身總合爲功德法身常住不變義也

論守護國界主經云。下文引守護經即明密教殊勝義也　經佛告祕密主言至陀羅尼門者。是論中者。略雖擧其陀羅尼之尊貴德。而未明其陀羅尼具足名相也。若明此陀羅尼之具足名[5]相。彼守護經第九云。爾時釋迦牟尼佛言。祕密主我於無量無數劫中修集如是波羅蜜多。至最後身六年苦行不得阿耨多羅三藐三菩提成毘盧遮那。坐道場時。無量化佛如油麻遍滿虛空。諸佛同聲而告我言。善男子云何而求成等正覺。我白佛言。我是凡夫未知求處。唯願慈悲爲我解說。是時諸佛告我言。善男子諦聽。當爲汝說。汝今宜應當於鼻端想月輪。於月輪中作唵字觀。作是觀已。於後夜分得成阿耨多羅三藐三菩提。善男子十方世界如[6]恒沙三世諸佛。不於月輪作唵字觀得成佛者無有是處。何以故。唵字即是一切法門。亦是八萬四千法門寶炬關鑰。唵字即是毘盧遮那之眞身。唵字即是一切陀羅尼母。從此能生一切如來。從如來生一切菩薩。從菩薩生一切衆生。乃至少分所有善根云云　又云。三字和合[7]有唵字故。謂如阿烏莽。一阿字者是菩提心義。是諸法門義亦無二義。亦諸法果義。亦性義。是自在[8]義。二烏字即報身義。三莽字是化身義。三字共*有唵字。攝義無邊故爲一切陀羅尼首云云[9]上經文等。爲此論所應引用本意也。如意輪眞言觀門義註云。唵三身義也。含三字義。阿烏莽等三字共成。阿字者一切法生不可得義。烏字者一切法[10]義本[11]有不生義。莽字者一切法我不可得義云云　示因論傍論義。十住心論第九云。今依此等文。唵字是法身。法身則眞如。眞如法身悉皆從唵字一聲出。何況諸餘法門乎。當知眞言爲一切法歸趣云云問。從此唵字即生法身眞如。法身眞如即爲所生法。唵字爲能生義。其意如何。答。十住心論第九云。金剛頂般若理趣經云。說大樂金剛不空三[12]摩耶心眞言曰[siddham]釋經云。此字因義。因義者謂菩提心爲因。即一切如來菩提心。亦是一切如來不共眞如妙體。恒沙功德皆從此字生。此一字具四字義。且[siddham]字以爲本體。賀字從[siddham]字生。[13]由[siddham]一切法體不生故。一切法因不可得。其字[14]中汚聲。汚聲者一切法損減不可得。其字頭上有圓點半月即[15]麻字。*麻字者一切法我不可得義。我有二種。所謂人我法我。此二種皆是妄情所執名爲增益邊。若離損減增益即契中道云云今依此說一切如來不共眞如妙體[16]恒功德。皆從此[siddham]字出生。諸顯教皆以眞如爲諸法體性。佛花法花等亦以此眞如爲至極理。今此眞言法教以[siddham]字爲一切眞如等所依。眞如則所生之法。眞言則能生之法。眞如法體猶從此而生。何況能證人乎。能證佛既亦如此。何況所說法教乎。雖云能證所證平等無二。然猶於二門眞如作究竟之說。亦雖三種世間互相圓融說無盡無盡教義。迹遐此[17]城影休此床。無盡教義從一聲吽出。三種圓融優遊二門境。[18]雖信眞如更有所依。佛菩薩共有此說。經云。善男子無上法王有大陀羅尼門名爲圓覺。流出一切清淨眞如。言一切清淨者眞如無量淺深差別。故云一切。一切之言其意甚深已上文　意云。若約所詮義者此吽字所詮者即爲一切衆生心內本有薩埵普賢大菩提心種子是也。從此普賢大菩提心生一切[19]佛法言也。准吽字義唵字亦然也　問。顯家諸經論中。以緣生諸法即體是性空眞如

[1][本]－㊥　[2]成＝得成立㊥　[3]達＝建㊥　[4]空＝定㊥　[5]相＋(者)㊥　[6]恒＋(河)㊥　[7]有＝爲㊥*　[8]義＋(猶如國王黑白善惡隨心自在又法身義)？　[9][以已]＋上㊥　[10][義]－㊥*　[11][有]－㊥　[12]摩＝昧㊥　[13][由]－㊥　[14]中＋(有)㊥　[15]麻＝麽㊥*　[16]恒＋(沙)㊥　[17]城＝域？　[18]雖＝誰㊥　[19][佛]－㊥

理。而爲諸法之至極所依義也。亦眞如受諸法之熏習而變成諸法。是卽爲不思議熏不思議變也。是云甚深妙義也。然何言眞言宗以眞如爲能依法。以眞言爲所依法耶。誰信爲此義耶。答。今眞言[1]家所言之眞如與顯家所[2]言眞如[3]其法全別異也。而於眞言家之眞如法之上假立彼顯家所立眞如法也。故以彼顯家眞如爲能依義。以眞言家眞如而爲所依法云也。如安然菩提心義云。一切衆生元有眞如淨心名干栗駄耶。是心眞[4]言實義。諸經論中此心名眞如法性。此心元有覺性之心名曰質多云云 私曰。此心之眞實義者。是眞言家所詮也。眞如本覺之中第九淨識心者卽是也。復次顯家所立眞如者皆是破情執之對治妙藥也。爲破有執故說空藥。爲破空執故說有藥爲破中執故說非有非空義。亦不可得藥義也。以如是一切有空中道不可得義爲顯家至極眞理也。以此極無自性理而爲顯家究竟眞如理性也。而是卽約實者是其眞如義者皆是爲假施設法也。故菩提心論云。復次諸佛慈悲[5]徒眞起用救攝衆生。應病與藥施諸法門。隨其煩惱對治迷津。遇[6]機逹於彼岸法[7]已應捨。無自性故云云 然者則以眞言家所用眞如之實理而當[8]有諸法之所依體云也 問。彼十住心論所言誰信眞如更有所依。佛菩薩共有此說云云 然者何經論有文[9]論耶。答。今私檢經論文說處。雖其說文衆多不能具顯之也。且只將引一[10]多經論文說也。所謂密嚴經六波羅密經釋摩訶衍論菩提心論等是也 問。且其密嚴文如何。答。彼經上卷頌云。增上有三種。解脫亦復然。四諦及神足念處無礙解四緣無色[11]住根力及神通覺支諸地等有爲無爲法。乃至衆聖人皆依識而[12]住云云 又云。長短等諸色音聲與香界甘苦[13]堅滑等。[14]空識之所緣善與不善性有爲無爲法。乃至於涅槃斯爲智之境。念[15]之遷轉皆依識以生云云 問。以此文說何知眞如更有所依義耶。[16]答。解曰。此中三解脫與四諦中[17]道滅諦及無爲法者是卽眞如理性也。故勝鬘經[18]曰。世尊非壞法故名爲苦滅。所言苦滅者名無始無作[19]無盡離盡常住自性淸淨離一切煩惱藏云云 又云。一苦滅諦離有爲相。離有爲相者是常。[20]常者非虛妄法。[21]非虛妄者是諦是常是依。是故滅諦是第一義不思議。乃至[22]亦非一切阿羅漢辟支佛智慧境[23]界云云 謂此四諦者有[24]非無作四聖諦。卽[25]今說故以生法二空眞如爲滅諦之體也。然顯家以此眞如爲諸法究竟之所依體性也。而今眞言家以此眞如爲能依義。以密教所立本覺阿賴耶識而[26]爲其眞如等之所依法云也。故又同經中卷云。阿賴耶識與一切染淨之法而作所依。是諸聖人現法樂住三昧之境。人天等趣諸佛國土悉以所因常與諸乘而作種姓云云 解曰。此中淨法及現法樂住之境界。以是能依眞[27]如爲此體性也。又密嚴經云。*如阿賴耶識海[28]常爲於戲論。麁重[29]風所擊五法三[30]自性諸識[31]浪相續而生。所有[32]於境界其相[33]而飄動。於無*義處中[34]以義[35]實無體而現云云 解曰。五法者名相分別正智眞如也。三性者遍計所執[36]性。依他起性圓成實性也。而是中眞如性及圓成實性亦是同藏識所爲[37]如是[38]也 問。眞如如是非所作性。是常住法故非有爲有[39]體性也。然何云[40]執識所爲作眞如耶。答。非謂眞如[41]是如有爲色等法卽藏識親所變現法也。但藏識之所作之有爲諸法之上所備卽假有之性空理[42]性說爲眞如圓成實性也。以此假有法之性空理卽全不離諸有爲法義故。[43]名眞如常[44]恒不變易法也。然假有法者。若從[45]中本來卽不生[46]性也。卽以此爲性空眞如性。性空眞如性者待何[47]者成立之耶。卽是有爲法之體卽上不生理指爲眞如。故知此眞如亦展轉卽依止藏識而所成立之理性也。此義如密嚴經云。一切法空性與法常同體。如於胎藏時色生便滅壞離空無有色。離色無有空。如月與無明始終恒無異。一切法[48]且執空性與[49]也。一股轉無差別[50]所得成就云云 此文意云。空性妙理與色心等諸有爲法者。彼此互相待成立云也。若從本來色等有爲法都無者。待何物而空義成立耶。故知此性空妙理還依止色等有爲假相法義極成也。若此空性法從本來皆都無者。色等諸法[51]者從何處而出生耶云也 問。釋大衍論文云何。答。彼論第二云。[52]以何義故作如是說。有爲無爲一切諸法(有爲諸法者。[53]根本無明及生住異滅四相是也。無爲諸法者。眞如本覺始覺虛空無[54]異等是也。)通以一心而爲其體。於契經中作如是說故。何等

[1]家十(所立眞言之家)(甲)　[2]言＝立(甲)　[3]其＝眞(甲)　[4][言]－(甲)　[5]徒＝從(甲)　[6]機＝極(甲)　[7]已＝也(甲)　[8]有＝爲(甲)　[9]論＝說ヵ(甲)論十(說)(甲)　[10]多＝兩(甲)　[11]住＝信(甲)　[12]住＝有(甲)　[13]堅＝堅(甲)　[14]空＝寂(甲)　[15]之＝念(甲)　[16][答]－(甲)　[17][道]－(甲)　[18]曰＝云(甲)*　[19](無起)十無(甲)　[20][常]－(甲)　[21][非]－(甲)　[22]亦＝示(甲)　[23][界]－(甲)　[24]非＝作(甲)　[25]今＝合(甲)　[26]爲其＝具(甲)　[27][如]－(甲)*　[28]常爲於＝爲(甲)　[29][風]－(甲)　[30][自]－(甲)　[31](波)十浪(甲)　[32][於]－(甲)　[33][而]－(甲)　[34]以＝似(甲)　[35]實無體而現＝而觀(甲)　[36][性]－(甲)　[37](眞)十如(甲)　[38]也十(云也)(甲)　[39]體＝作(甲)　[40]執＝藏(甲)　[41][是]－(甲)　[42][性]－(甲)　[43]名十(爲)(甲)　[44]恒＝住(甲)　[45][中]－(甲)　[46]性＝位(甲)　[47]者＝物(甲)　[48]且執＝亦然(甲)　[49]也＝之(甲)　[50]所十(爲)(甲)　[51]者從＝身(甲)　[52][以]－(甲)*　[53][根本]－(甲)　[54]異＝爲(甲)

契經謂道智經。云何說耶。於彼經中作如是說。爾時文殊[1]支利白佛言。世尊阿[2]賴耶識具一切法備一切法過於恒沙。[3]過於恒沙如是諸[4]法以誰爲本生於何處。佛言。如是有爲[5]無爲一切諸法生處殊勝不[6]可思議。何以故於非有爲非無爲處。是有爲是無爲法而能生故。文殊師利又白佛言。世尊云何名爲非有爲非無爲[7]處。佛言非有爲非無爲處者。所謂即是一心[8]本法非有爲故能作有爲。非無爲故能作無爲。是故我言生處殊勝不可思議云云　解曰。此中所言阿梨耶識者。是能依法也。此識之所依法者。是不二摩訶衍中第九第十識是也。又同論一云。八種本法從因緣起者。即顯示此眞[9]如法。從彼不二門法生起義也。是眞如[10]有所依義也　問。於眞如更*有所依義者然也。既有經論[11]明證也。而以阿唵吽等字爲眞如佛性等義者。若有[12]其文證耶。答。且六波羅密經第一*曰。爾時阿尾者等異口同[13]音說法身種子陀羅尼曰。唵慕欠阿引吽怛闌二合紇[14]哩三合惡[15]三合彼經疏第三解曰。言法身種子者。法身者佛身也。種子者正因也。此等眞言成佛正因名爲種子。故法花經*曰。佛種從緣起。是故說一乘。又花嚴經*曰。下佛種子於衆生因。是故能令佛實不斷。皆約正法爲成佛因。名爲種子文　文云種子者正因也者。是對三乘教中隨他意之傍曲迂迴義故。　今以眞言乘隨自意正[16]眞道爲正法也。是不謂正因緣因二因義也。若明正因緣因二佛性義者　問。此疏所言者。*以阿唵吽等字爲佛之正因佛性者。何引法花經[17]者佛種從緣起等文。而爲正因佛性證文耶。以引用佛種從緣起等文故。是可言此方可爲緣因佛性義也。而何以此文可爲正因佛性義之證文耶。答。准次下文云。佛種從緣起者正因從緣因顯現故云爾也。次句云是法住法[18]住世間相常住者以此文正實者。即爲正因佛性義證文也。此經次文所云是法住法*住世間相常住等者。此文豈非[19]爲明正因佛性義耶。謂顯現此正因佛性之所以者。必依[20]正緣因佛性故。今[21]此總相略云。佛種從緣起等也。此正因佛性者從緣因佛性現起故。是先指所緣法言佛種[22]緣起等也。又花嚴經所言之佛種子者。是可爲阿吽等字者。以此等之字之深義即爲衆生演說此法而[23]令開顯彼正因佛性之本覺心性故。即是阿字本不生理云佛種子也。又疏云阿尾[24]者此翻爲入此諸大士[25]咸證法界淸淨眞如故名爲入云云　今私云。以眞言之字即爲成佛之正因者。此土所言眞言者。是五[26]智佛種子眞言字也。此即法爾常住曼荼羅法門身也。故大日經第二*曰。祕密經此眞言相非一切諸佛所作。不令他作。所不隨喜。何以故以是諸法法如是故。若諸如來不出諸法法爾如是住。謂諸眞言法爾故云云　問。以此阿唵吽[27]等字即觀而爲淨識之義云何。答。此有二義。一者謂約能詮所詮義而以阿字吽字等爲能詮。而以第九淨識爲所詮義。二者眞以阿字等即有緣慮心用。即以爲第九淨識用義也　問。約能詮所詮義於阿字等有能詮用。以第九識[28]有所詮義意如何。答。阿等字*有能詮用。而以第九淨識爲所詮義者。菩提心論云。所以觀行者初以阿字發起本心之中分明只漸令潔白分明證無生智夫阿字者一切諸法本不生義云云　此文者約[29]能所詮義以阿字爲能詮法。以阿字[30]所所詮理而爲第九淨識也。謂依第九淨識之本來不生不滅義故。以阿字門本不生義而觀察此本識不生不滅義。故云阿字本不生義云也　問。阿字本不生義者。是以諸法但空義名爲阿字本不生義歟爲當如何。答。大師眞言二字義記云。問阿字本不生故何云如實知自心。答指阿字本不生之理云。實此本不生理爲自心[31]時故也　問。本不生者心性都無故云本不生歟。爲當雖有心性而無變易故云本不生歟。答。非謂心性都無自性淸淨。無[32]故轉[33]故云本不生如虛空性。非有非無此心亦復如是。不生不滅自性如故云本不生也云云　如菩提心論云。夫會阿字者皆是決定觀之。當觀圓明淨識。若纔見者則名見。眞勝義諦。若常見者則入菩薩初地云云　是等文以阿字即爲能詮之菩提心用。而以淨識爲所詮菩提心義也　問。約[34]眞以阿字等即爲有緣慮心用之淨識義[35]意云何。答。依大師所作即身成佛義意者。阿字等法曼荼羅身即不離色心等大曼荼羅身三[36]昧身羯磨身等。而全體相攝無二無別義云也。故文云。六大無礙常瑜伽。四種曼荼各不離。三密

[1] 支＝師(甲)　[2] 賴＝梨(甲)　[3] [過於恒沙]－(甲)　[4] [法]－(甲)*　[5] [無爲]－(甲)　[6] [可]－(甲)　[7] 處＋(是有爲是無爲法而能生)(甲)　[8] [本]－(甲)　[9] 如＝言(甲)　[10] 有＝者(甲)*　[11] [明]－(甲)　[12] 其＝具(甲)　[13] 音＝共(甲)　[14] 哩＝里(甲)　[15] 三合＝云云(甲)　[16] 眞＝直(甲)　[17] 者＝云(甲)　[18] 住＝位(甲)*　[19] 爲＝前(甲)　[20] 正＝止(甲)　[21] 此＝以(甲)　[22] (從)＋緣(甲)　[23] 令＝合(甲)　[24] 者＝奢(甲)　[25] 咸＝成(甲)　[26] [智]－(甲)　[27] 等＝下(甲)　[28] 有＝爲(甲)*　[29] 能＋(詮)(甲)　[30] [所]－(甲)　[31] 時＝性(甲)　[32] 故＝改(甲)　[33] [故]－(甲)　[34] 眞＋(言)カ(甲), 眞＝直(甲)　[35] [意]－(甲)　[36] 昧＋(耶)(甲)

加持速疾[1]現。[2]重重帝網名即身者。是則舉譬喩以明諸尊刹塵圓融無礙。帝網者因陀羅網也。謂身者我身佛身衆生身是名身。又有三種字印形是也。如是等身縱[3]廣重重如鏡中影像燈光涉入。彼身即此身。此身即是彼身。佛身即是衆生身。衆生身即是佛身。不同而同不異而異云云　又仁和尚金剛頂經疏第一云。諸顯教等雖說聲等以爲經體。所明字等非法然道。　更亦雖明攝境從心唯識爲體攝相歸性眞如爲體。境心不融相體隔別。與今經體不可同論。　何者彼但隨世間淺略義明聲等故。若同今經法然者。應立字等依他之不[4]可不滅。若不爾者相違諸法本不生義。亦[5]文非法然。[6]又彼只依境心[7]彼是知。故爲唯心不是色等。[8]今爲[9]遍知。今義不爾。色體全心心體全色。　若同今者應立非情有佛性義。若不立者境心不融。[10]即有以色文復[11]彼只取相不離眞如爲攝相歸性。不是相法。今爲如體。今義不然。　相法全如如體全相。若共今者應立眞如隨緣義。若不立者何免相體隔別之失云云　今私曰。已上[12]文是明能[13]證阿字等全即有緣慮心用淸淨識相云義也。已上因論畢

論智度論第九云等者從下。　引智論所明法[14]身說法之文證。　而[15]明成密教所說法身說法義也　文云佛有二種至父母生身者。　是總標二種佛身也。　[16]云是法性身至[17]遍滿虛空者。　明法性身佛親自證之主伴同共而說法聽法義也　註云此明衆亦是法性身非生死人所見者。是註文者略釋文總意也。此註文所明[18]生死所見者。是謂是凡總廣示於分段變易二種生死人者。　是不能見聞此法身佛菩薩等[19]色此法身甚深境界故。非彼二種生死人[20]人所親見聞覺[21]知境界云也。　如密嚴經云。密嚴中之人一切同佛相[22]過刹那壞常遊三摩地。　又云。密嚴中之人無生死者[23]屬云云　問。此智論所言法性身佛者。是如顯教門匠所釋者。是論云法性身佛者。方可云他受用身[24]也。變易生佛身也。是佛既爲簡別於父母所生*身故立此名。而且名爲法性身佛也。此佛身者是不謂自受用*法身佛也。而何故大師以此他受用身佛判爲自性自受用佛耶。答。彼顯教明匠等施淺得智度論文意而成此釋也。約深意而釋之者。[25]判自性自受用之法性身佛者有其道理也。　所以大師成此說也　問。其意[26]之何。[27]答。論文既言是法性身滿十方虛空乃至聽法衆亦滿虛空[28]云。此佛身正當自受用身相也。他受用身佛者設雖有第十地菩薩能化之佛身廣大無量色身　其色身遂實有其分齊故也。今此論所明法性身佛菩薩聽法衆遍滿盡虛空界等論文者。全等同瑜祇經所說一[29]切遍照如來以五智所成四種法身與自性所成眷屬金剛手等十六大菩薩等。　乃至各於五智光明峯杵出現五億倶胝微細金剛遍滿虛空法界諸地菩薩無有能見倶不覺知等文者也。　彼論文與[30]此經說全以無別異義故也。大師成此判最契道理也。凡如此文證甚多多也。又金剛頂三摩地儀軌云。　歸命毘盧遮那佛身口意業遍虛空演說如來之密門金剛一乘甚深教云云　論常出種種至須臾息時者。是明以前自受用之實身更亦爲十地等諸大菩薩而應現十種他受用報身。　爲其說顯教一乘法等義無有間斷相也　論如是法性至是生身佛者。　是明變化身之化物益相也　經生身佛次第說法如人法者。　是明法性身佛與變化身佛之說法儀式差別義也。　是先說人天乘法。次說聲聞緣覺乘。[31]復說菩薩乘佛乘云也」論又云法身至則不見佛者。　是更又明法性身佛及說法之甚深難見難聞義也。　此有法喩可悉*也。　約喩有二喩。　一者盲聾不見聞[32]喩。二者鏡水淸濁殊異喩也。　義易知也　論又云如說密迹至不解不知者。　又引密迹經說而助成有三密教法證也。　此經表佛有內證三密證也者。　是明上處處[33]引用經論文所本意也。　謂大途有二義也。　一者明顯[34]教差別義。二者明法身佛之說法[35]據義也　註曰。披覽智者詳而解迷者[36]是勸進之辭也

已上是大門第四廣說問答料簡分畢

從下是大門第五問答決疑成宗分也。　論問若如所至應攝而已者是也

論問若如所說至何藏攝耶者。　是文有三重也。初外人牒論家之所立義也。文問若如所談至自外曰顯者。　是外人之牒論家自立宗義也。文云何故釋尊至密藏名乎者。[37]是外人詰難此論所立義也。　文云又彼尊所至何[38]藏耶者。是重問於顯密二藏中何藏所攝義也

[1]現＝顯(甲)　[2](重重帝網名即身乃至云)＋重(甲)　[3]廣＝橫(甲)　[4]可＝生(甲)　[5]〔文〕－(甲)*　[6]又＝釋(甲)　[7]彼＝被(甲)*　[8]今＝全(甲)*　[9]遍＝應(甲)　[10]即有以色文＝良有以也又(甲)　[11]彼＋(相)(甲)　[12]〔文〕－(甲)　[13]證＝詮(甲)　[14]身＋(佛)(甲)*　[15]明＝助(甲)　[16](文)＋云(甲)　[17]遍＝亦(甲)　[18]生死＝非生死人(甲)　[19]色＋(相音聲等也)(甲)　[20]人＝之(甲)　[21]知＋(之)(甲)　[22](超)＋過(甲)　[23]屬＋(等)(甲)　[24]也＝之(甲)*　[25](即是)＋判(甲)　[26]之＝云(甲)　[27]〔答〕－(甲)　[28]云＝云云(甲)　[29]切＝時(甲)　[30](此經文與)＋此(甲)　[31]復＝後(甲)　[32]喩＋(者)(甲)　[33](所)＋引(甲)　[34]教＝密(甲)　[35](證)＋據(甲)　[36]〔是〕－(甲)　[37](大)＋是(甲)　[38]藏＋(攝)(甲)

論答顯密之義至略明顯也者。是通釋初云諸問難也。此答意云。顯[1]密義有其差別也。謂淺深相對時於淺深之二教方成顯密義云也
論所以外道至名得密號者。是引傍例而成顯密義也。約此答文略有八重不同意也。一者內外相對義。謂約外道說有顯密說也。文云外道經書亦有祕藏者。是約外說有顯密義例也。常[2]騰僧都法花論注云。劫初成時摩醯首羅與毘紐和合生子。名[3]波覽摩。彼有四面說四波陀。頂上有一面說一波陀。四面所說並是世[4]法。頂上所說語深難解。世所解者唯四波陀云云　文云如來所說中顯密重重者。是總約內[5]道佛說以相對門成顯密差別義例也。[6]謂佛教中內外二道相對成顯密差[7]別例也　文云若以佛說至深密之名者即此也。二者大小一、教相對而明顯密義。文云以大[8]比小亦有顯密者即此也。三者一乘三乘相對而明顯密義。文云一乘以簡三立祕名者即此也。四者總持與散說相對而明顯密義。文云總持擇多名得密號至所以名祕者即此也。五者明祕密義有差別之所因也。文*曰所謂祕密至如來祕密者。是釋二[9]種差別之所因也。六者總結也。論文如是祕名重重無數者。是總結前五番之祕密義也。論今謂祕密至以爲[10]祕藏者。是結成自所立宗也。七者結成也。論又應化所[11]說祕密教云也。大日如來所說兩部曼[12]荼羅之大日經金剛[13]頂等獨勝爲眞實究竟祕密教云也　問。若然者如釋迦所[14]說諸眞言經者是顯然示說三密境界五相成身法盡而[15]聽。與大日所說金剛頂經無其差別也。爾何以釋迦所說判爲[16]祕密。以大日所說爲實祕密耶。答。釋尊三密五相法者是傳說大日尊所說法也。故判爲權[17]祕教也。大日如來是自證說三密五相法也。大日教名爲實祕密教也　問。其傳說與證說意何耶。答。此釋迦傳說大日所說者如守護經第九云。佛告祕密主言。善男子毘盧遮那世尊色究竟天爲天帝釋及諸天衆已廣宣說。我今於此菩提樹下金剛道場爲諸國王及與汝等略說於此陀羅尼門。汝[18]常諦聽。善男子陀羅尼母所謂唵字云云　依是說者釋迦但傳說大日祕密教也。非謂自證說也　問。大日證說意何耶　答。大日尊自住自證法界宮金剛界光明心殿中。與自性所成內眷屬持金剛衆等俱等者。即此也。五者明祕密義差別之所因者。文云所謂祕密[19]至如來祕密者。是釋其二種祕密差別所因也。謂衆生之自祕者是不覺不知故隱覆自身本覺恒沙功[20]德也。如來祕密者爲[21]愚迷衆生聞深法即成誹謗獻故祕密云也。[22]六者總結者。文云如是[23]祕密重重無數者是總結前五番祕密義也。七者結成者。文云今謂祕密至以爲密藏者。是結成自所立宗趣也。八者約祕密義更簡別權實義不同所因者。[24]文云應化所說至隨應攝而已者是也。謂如釋尊等雖說三密法軌。是相對大日尊所說時彼說即權祕密而非眞實祕密也。謂大日尊與內證持金剛衆[25]等幷諸菩薩衆各各十佛剎微塵數大眷屬。而以大日自身金剛不壞常住凝然身心而常恒不變[26]說說身語意三平等。即爲實際眞如境界名爲大日證說說法也。故大師金剛頂經略開題云。雙圓性海常談四曼自性。重如月殿恒說三密自樂。人法法爾興廢何時。機根絕絕[27]正緣何別者。即此義意耳。此大日證說與釋迦傳說全雲泥相隔義也。故釋迦說三密教判爲權祕密教。大日所說三密教名爲眞實密教云也。又可依仁和尙金剛頂經疏說云。或大乘[28]難粗明眞言印契而支分不具未盡佛意。今此經具說五部三密五智成佛事理具足盡佛本壞故云大教王也云云　又解曰。釋迦等應化身佛是約因分[29]授淺略趣粗說三密法也。法身大日尊直約果分說深祕趣意。是即如[30]來實說三密境界也。故法佛化佛所說異也。又更借比例譬喩義重辨示此意者。於明鏡中所影現諸色像必如有[31]有質色與影像色之假實差別體也。約[32]釋尊所說三密五智境界者。是如影像色假[33]設之法也。是尊所說寔雖寫取大日尊所說三密境界。而假非眞實也。如明鏡所現影像者雖寫取其本質色法之一一色形相貌而其所現影像擧體假法也。若約大日尊所說三密境界者。[34]本質實色之擧體眞實而遠離假施設影[35]像義也。以此比例[36]譬義應知法身與應化身示說眞言敎之差別[37]義

[38]仁安三年六月六日酉時許於粟田口書寫畢

[1]密＋(教)甲　[2]騰＝勝甲　[3]波覽＝婆藍甲　[4]法＝淺甲　[5]道＝外甲　[6]謂＋(約)甲　[7]別＋(義)甲　[8][比]一甲　[9]種＋(祕密)甲　[10]祕＝密甲　[11]說＋(至隨應攝而已者八者是約實祕密教而簡別權)甲　[12]荼＝陀甲　[13]頂＋(經)甲　[14]說＋(之)甲　[15]聽＝敢甲　[16](權)＋祕甲　[17]祕＋(密)甲　[18]當＝等甲　[19]至＝主甲　[20]德＋(海)甲　[21]愚＝遇甲　[22]「六者總」一甲　[23]「祕密」一甲　[24](又)＋應甲　[25][等]一甲　[26]說＝訖甲　[27][正]一甲　[28]難＝羅甲　[29]授＝據甲　[30][來]一甲　[31]有＝本甲　[32]釋＋(迦)甲　[33]設＝說甲　[34](如)＋本甲　[35]像＋(色)甲　[36]譬＋(喩)甲　[37]義＋(也)甲，此次甲本有卷末題辨顯密二教論懸鏡鈔卷第六終　[38](仁安…畢)十八字＝(文政九丙戌春三月於四瓜浦吉祥院野峯圓珠院講讚此論之刻即以義觀師之本寫之了本山寺幻住體圓)四十三字甲

No. 2435

顯密差別問答 (一一問答中重重問答且略之又此問答且依十住心論次第淺深論之)

問。顯一乘密一乘顯密名異故一乘爲異。亦一乘意同故一乘爲同耶　答。顯密名異故一乘義理天地玄隔。一乘言同故顯密各各有一乘義也

問。顯密二種一乘如何天地玄隔歟　答。依十住心論者。顯一乘有四種。乃至有無盡一乘。又密一乘(亦名金剛一乘亦云眞言)有一種一乘。乃至有無盡一乘。祕密重重。橫竪無際限歟

問。就顯一乘竪論大分有四種者何歟　答。顯一乘四重四種一乘者。第一他緣大乘住心。有十義一乘。其十義者。一者引攝一類不定姓(二乘)二者爲任持所餘(地前菩薩)三者法等故(眞如)四者無我等故。五者解脫等故(花障解脫)六者姓不同故(二乘不定姓)七者佛於有情同自體意樂故。八者二乘於佛得同自體意樂同名菩薩得授記別故。九者化故(化二乘)十者究竟故(無過此勝果故。法相宗以此十義成一乘義。但以三乘五乘爲實一乘爲權。故解深密經云。說五乘實一乘權說文)

問。就十義一乘五乘差別性眞如一故云一乘。是已實不權。三乘人異(云云)。無我性空一(云云)云一乘。是等皆實。何故云一乘權三乘實歟　答。五乘差別我空一三乘人異眞如一名一乘是實。但五乘性異名一乘是無實。故說一乘權五乘實。非無理。一名一乘義。故慈恩釋云。依諸淨道清淨者。唯依第一無第二。故於其中立一乘。非有情性無差別文

問。大日經所說他緣乘法無我性。是解深密經所說第三時教非空非有中道理。若說非空非有理是已一乘。何云三乘教歟　答。解深密經第三時教說非空非有中道理是唯識依他諸法實性。佛說是理則一乘(云云)。聞者必有三乘五乘益。故名三乘教也。亦斷惑證理位差別故名菩薩教也　問。所聞理是一。所得益何異歟　答。所聞理無一三五乘相無相寂滅(云云)。聞者三乘五乘性異故。得三乘五乘益故。名三乘教也　問。何故所聞理一所得益異歟　答。所聞理一五乘姓異故得五乘益。如似甘雨是一味草木大小潤異。故稱普爲乘教。名三乘教。當知他緣乘教是理一事異故。一乘理中有三乘益也。因之大日經疏第三明第二劫般若二乘共聞者。第二劫般若三乘機共聞有三乘各別益故也(以如上十義一乘眞言宗爲他緣大乘住心淺略一乘義。花嚴宗爲大乘始教直進門一乘義。法花宗爲名別義通一乘)

問。第二覺心不生心一乘義相云何歟　答。覺心不生一乘者。謂一切諸佛一切衆生心性法界如來藏理本來法爾。一心一味不生不滅不斷不常不去不來不一不異遠離八妄無相第一義諦也。三論宗此八不正觀無相理名一乘。亦名佛性。亦名中道。此一乘義門以理內理外二門釋事理法門。理內者眞諦第一義諦也。理外者有爲無爲和合非一非異梨耶諸法乃至事理各別諸法也。若入理內第一義諦門。皆同不思議眞不思議俗。故若入第一義諦眞俗皆第一義諦。若入眞諦皆眞諦。若入俗諦皆俗諦也。具如十住心論第七說。又如三論玄義(一卷)大乘玄論(五卷)二諦章八不章佛性章明之。此覺心不生心一乘義門。論理是一相一寂理。論事則一相一種事。又行位次第粗細淺深經三大劫數至佛果。故云菩薩教也。未明法界總持周遍圓融理事。故不及佛乘圓教也。以此覺心不生心一乘義理爲三論宗。二諦中道一乘究竟義理。天台四教之中爲第三別教義理。花嚴五教之中爲第三終教大乘義理也。此覺心不生心一乘理三乘共聞。或有三乘益故。名三乘教也。第三一道無爲心一乘者。是法花一乘。以開三顯一開近顯遠妙法一乘爲宗。此宗除法花餘一切諸經爲隨他意教。法花爲隨自意說。故法花云。十方佛土中唯有一乘法。無二亦無三。除佛方便說文又云。正直捨方便但說無上道文　法花玄義云。當知花嚴兼。三藏但。方等對。般若帶。此經無兼但對帶。專是正眞無上之道。故稱爲妙法也文　釋籤云。法花已前皆曰隨他。故前教中雖並有融以兼帶故並屬隨他。未堪聞教名不救速。唯至今經開諸不融唯獨一融前使諸部同一妙法。出世意足云云　又法花玄義云。此妙法蓮花經者。本地甚深之奧藏也文云。是法不可示。世間相常住。三世如來之所證得也。

〔原〕嘉慶元年寫東寺觀智院藏本

乃至妙者十界十如之法。此法即妙。此妙即法。無二無別故言妙也。又妙者自行權實之法妙也文。應知以超八圓妙為妙經一乘也。此中有四種一乘。所謂教一・行一・人一・理一是也。具如疏釋。乃至無量乘者。凡十方法界一切衆生心行本習不同無量無數。一一本習為法門主。一一各各具足橫竪一切圓德。一一各各周遍法界互相圓融。故釋籤云。各稱本習而入圓乘。本習不同圓乘非一。故經云。七寶大車其數無量文。凡十方法界所有一切衆生心行本習無數無量邊剎故。云無盡一乘也。又一一當位即是無始無終無近無遠本來常住頓極頓足圓頓速疾妙覺究竟最極醍醐之妙果佛智。故法花說云。正直捨方便但說無上道。因之眞言三摩耶戒明於諸顯教最極醍醐之妙果也。十住心論第八說於諸顯教是究竟。理智法身望眞言門是則初門文。問。法花本地法身如來為一切衆生世世番番以種種方便種種權教調伏調養一圓妙法機緣。今正直捨方便。但說無上道。令一切衆生開示悟入佛之知見。故所說教法是本有本地妙覺果海智惠云云。初後皆是云云。今為所被機緣必有六即淺深明昧。以此妙法一乘十住心論第八說入佛道初門。大日經疏釋初法明道是六即位中開佛之知見十住位也。從此以後登四十一品昧明更無明昧。究竟妙覺果海智惠無始本有佛智。云何偏可云初法明道十住位歟。　答。大日經所說心續生十住心分位淺深一一則是一句法門。故大日經所說第八住心如實知自心一句為法花一部始終六即因果四教五時總持妙法蓮花。故初住妙覺同為一句法門。故初住妙覺通為眞言入佛道初門也北云。佛道者非顯教妙覺究竟佛道。指本有金剛界祕密莊嚴大日如來。乃至此眞如法身有眞如受熏之極唱勝義無性之祕告時為極無自性心一句也。第四極無自性心一乘名花嚴一乘。此花嚴一乘宗中立三種一乘一存三一乘。二遮三一乘亦名同教一乘。三直顯一乘。花嚴宗顯一乘捋本五種一乘一八義十義等一乘。是大乘始教一乘。二佛性一乘。是終教一乘。三絕相一乘。是頓教一乘。四同教一乘。以三乘同一乘故。五別教一乘。異三乘故名別教一乘。花嚴宗以別教一乘為宗也花嚴宗於第五別教一乘分因果二分以因分教為別教一乘。果分離教說故。離機根故果性不可說故唯證相應故不可說也。乃至無盡一乘者十義無盡法門一門具足十十無盡性海圓明法界緣起中玄六相衆德。一一諸門亦復如是。此一切諸門十十無盡互為相即互相入。一一圓融各各主伴具足。十十無盡重重無盡。無窮無盡終離始終。故名無盡一乘也。花嚴性海圓明眞如法界不守自性隨緣十十無盡為宗

第五。密教一乘者。諸顯教所絕離妙覺果海本有內證同一體性故。亦名金剛一乘。此金剛一乘者。自性法界身心王本初不生堅固金剛同一體性旋火輪故。名同一體性金剛一乘。此同一體性金剛自性所成諸無法然輪圓三密天珠涉入遍虛空重重無礙過剎塵故。名祕密曼荼羅。此祕密曼荼羅中一尊一門同一體性金剛故。法然輪圓我三密故。一一諸尊名金剛一乘名祕密曼荼羅無窮無盡塵數不可說故。名無盡金剛一乘也　問。何故名金剛一乘祕密曼荼羅歟　答。諸顯教所絕離最極醍醐究竟妙覺果海自性法身本有內證法爾常恒法然不壞堅固不動五智無際智盡虛空遍法界同一體性金剛故。名金剛一乘。此金剛一乘自性所成心王心數四種法身四種曼荼羅身塵數不可說無盡莊嚴微細法身各具五智無際智法然輪圓我三密天珠涉入遍虛空重重無盡過剎塵。佛智內證祕密曼荼羅非自性法身慈悲本誓神變加持者。十地等覺不得見聞。何況二乘凡夫。故名祕密曼荼羅。乃至顯教終生究竟果位佛智。堅輪則顯密異故未證知。自心本有內證祕密曼荼羅必依本有法身教授內證開時自能證知。故名祕密曼荼羅也　問。顯教終生究竟果位佛智未證知本有內證祕密曼荼羅者云何辨。顯密二教論說如是絕離並約因位談。非謂果人也文。已云非謂果人。以知又終生究竟果位佛智可證知內證祕密也。何云顯教究竟位佛智不知內證歟　答。二教論不分顯密三身。但以總相三身約因果二位論顯密差別。故為因位人應現佛身說法地前地上並名顯教。妙覺究竟果位人應說法名祕密教也。但十住心論竪約十住心教理次第轉勝乘乘差別有淺深故。前住心果佛不知後住心。初心其次第轉勝如是

故。故疏第三云。佛爲十地說般若。九地非其境界文論。次第轉勝差別時。前位人不知後位人舉足下足故。何況十地等覺乃至權佛難思佛智說顯密二教差別時乎。顯教三身但不知密教三身境界。義理炳然也
問。顯教他用變化亦可爾。妙覺究竟法身如來云何不知密教三身歟　答。雖法身名字同顯密二教異故法身異也　問。顯密二教法身如何異歟　答。若依教門說相者。顯教所說妙覺究竟果海。理智不二一心萬德。恒沙法門體性本地常寂光。妙理性海圓明。不思議法界一心如來藏理爲一大法身。此法身境界諸顯教稱嘆。言斷心滅。唯佛與佛乃能究竟。乃至果性不可說。未說此法身本有內證四種法身四種曼荼羅三密平等輪圓具足重重不可說祕密莊嚴淨妙法身。今此眞言祕教說諸顯教所絕離妙覺究竟法身本有內證祕密極堅甚深無窮無盡祕密莊嚴法身故。永異說顯教法身也
問。法花開顯十方佛土中唯有一乘法。是法住法位世間相常住。眞開示煩惱業苦三道即是法身苦道般若煩惱解脫結業三德祕藏智信具足信解終行不改凡夫即身成佛其理可爾。今眞言祕教所說四種法身顯教妙覺究竟本有內證祕密法身故。凡夫位不共分。云何爲衆生名神通乘說即身成佛歟
答。法花眞等至極大乘顯教。以言斷心滅無相不相一實中道實相妙理眞如法身爲究竟理。開顯十界因果唯是一佛乘。開示煩惱業苦三道法身般若解脫三德祕藏。令一切衆生證入無相寂滅法身理。以爲究竟正覺。未說彼法身本有內證無盡莊嚴種種不思議祕密。今眞言祕教竪論淺深。顯教妙覺如來不知。眞言祕密。横開祕密。十界因果十住心分位一一本來法爾。四種法身四種曼荼羅故究竟眞實即身成佛。唯眞言祕教所說也。故十住心論第一云。若能明察密號名字深開莊嚴祕藏。則地獄天堂佛性闡提煩惱菩提生死涅槃邊邪中正空有偏圓二乘一乘皆是自心佛之名字。焉捨焉取文又云。若竪論則乘乘差別淺深。横觀則智智平等一味。惡平等者未得爲得不同爲同。善差別者分滿不二即離不謬。迷之者以藥夭命。達之者因藥得仙。迷悟在己。無執而到。有疾菩薩迷方狂子。不可不愼文又大日經疏第一云。今就此宗謂。終如是道迹次第進修得住三平等處故名爲句。即以平等身口意祕密加持爲所入門。謂以身平等之密印語平等之眞言心平等之妙觀爲方便故。逮見加持受用身。如是加持受用身即是毘盧舍那遍一切身。遍一切身者即是行者平等智身。是故住此乘者以不行而行以不到而到。名爲平等句。一切衆生皆入其中。而實無能入者無所入處。故名平等。平等法門則此經之大意也文又云。經云皆同一味。所謂如來解脫味也。所以然者。一切衆生色心實相從本際已來常爲是毘盧舍那平等智身。非是得菩提時强空諸法使成法界也。佛從平等心地開發無盡莊嚴藏大曼荼羅已還。用開發衆生平等心地無盡莊嚴大曼荼羅妙感妙應。皆不出阿字門。當知感應因緣所生方便亦復不出阿字文以上論疏文意明。一切衆生一切諸佛色心依正本來法爾本初不生即是法佛三密法界曼荼羅也
問。眞言門菩薩斷三妄執行相如何　答。眞言門菩薩斷三妄執時有二種行相。一者直觀自心淨菩提心頓度三妄。二者直修行眞言三密頓度三妄超入淨菩提心門歟
問。直觀淨菩提心行相如何　答。眞言門菩薩直觀菩提心者。直觀自心本不生際也
問。如何觀自心本不生際歟　答。自心念念起時於根塵識等陰界入。即陰求心離陰求心皆不可得相在亦不可得。如是觀故即時懸悟自心本不生際。於如來知見大菩提道中遠塵離垢得法眼淨。此即疏第一卷釋也。又云。今眞言行者於初發心時直觀自心實相了知本不生故即時人法戲論淨。若虛空成自然覺不由他悟。當知此觀復名頓悟法門也。經云。祕密主。此菩薩淨菩提心門名初法明道。菩薩住此不久勤苦便得除一切蓋障三昧者。入佛智慧有無量方便門。今此宗直以淨菩提心爲門。若入此門即是初入一切如來境界。乃至言法明者。以覺心本不生際其心淨住生大慧光明普照無量法性見諸佛所行之道。故云法明道也文又云。眞言門菩薩淨菩提心

得除蓋障三昧開佛知見故。見八萬四千煩惱實相成八萬四千寶聚門文又云。何即知菩提心生。今佛告云。超百六十心相續心即是淨菩提心文又疏第二云。若以淨菩提心爲出世間心。即是超越三劫瑜祇行文此等釋文明。眞言行者直觀自心本有淨菩提心度三妄執行相。具如經疏明也　問。眞言行者直觀自心本不生頓斷三妄。得除蓋障三昧開佛知見。是爲究竟正覺。爲分正覺歟　答。眞言行者初得除蓋障三昧開佛知見即與諸佛菩薩同等住位是分正覺非究竟正覺。此分正覺是顯一乘初住位以上功德生。自行化他得不思議自在。是則眞言行者中成就悉地分齊也。故疏第二云。若得此三昧者即與諸佛菩薩同等住。當知行人則是位同大覺也。以共自覺心故使得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位。於如淨月雖體無增減。然亦明漸漸壞乃至第十五日方能動大海潮也文　第二直修行眞言三密頓度三妄超入淨菩提心門者。今漸入眞言行者。爲求中成就悉地入本尊三摩地修行三密一生超入淨菩提心門。故疏第二云。今此諸菩薩直以眞言爲乘超入淨菩提心門。若見心明道時。諸菩薩無數劫中所修福慧自然具足文又云。眞言行者初入淨菩提心。雖未於無數阿僧祇劫具備普賢衆行滿足大悲方便。然此等功德皆已成就。何以故。即是毘盧舍那具體法身故。是以經云無量無數劫乃至智慧方便皆悉成就也文又云。若常途諸論所明。證此心時即名爲佛。是故舍利弗等一切聲聞緣覺盡其智力不能測量。經云所謂出過一切聲聞辟支佛地也。以行者得此心時即知釋迦牟尼淨土不毀見佛壽量長遠本地之身與上行等從地涌出諸菩薩會同一處修對治道者雖迹隣補處然不識一人是故此事名爲祕密。又此菩薩能於畢竟淨心中普集會十方法界諸佛菩薩亦自能普詣十方供養諸善知識詢求正法。唯獨自明了。諸天世人莫能知。由此因緣復名祕密文　眞言行者超入淨菩提心門知釋迦牟尼淨土不毀見佛壽量長遠本地之身集會十方法界諸佛菩薩位。是顯一乘初住以上位功德也。眞言祕教是中成就悉地分齊也。上成就悉地果是毘盧舍那究竟位也。若證金剛薩埵位亦名上成就悉地。是同大日即身成佛故也。故菩提心論說。瑜伽中諸菩薩身皆同大毘盧舍那佛身。又大日經疏第三明。本迹俱不思議加持不二。輒從一門而入皆見心王也。疏第二文云。已歎入眞言門功德竟。然行者復以何法入此門耶。故經次云。所謂空性。空性即是自心等虛空性。上文無量如虛空。乃至正等覺顯現即爲此心也。乃至離眼耳鼻舌身意。已上一道無爲心也。乃至極無自性心生如是初心佛說成佛因。故於業煩惱解脫而業煩惱具依行者解脫一切業煩惱時即知一切業煩惱無非佛事。本自無有縛。今誰解脫耶。已上極無自性心花嚴別敎一乘初住以上功德也。此等皆眞言祕敎中成就悉地分位功德也。雖一道無爲心生極無自性心生功德不可思議微妙。從此以得瑩四十一品明昧證入妙覺果海極無自性心極果佛。雖心佛究竟豎論乘乘差別有淺深故未證妙覺果海本有內證祕密曼荼羅也

問。法花宗觀心釋云。王者自在義。地者心地義。或說。一切世間緣生諸法阿字本不生或說。本迹雖異不思議一。花嚴宗託事顯法生解門說。顯上諸義可貴故立寶以樹之。顯上諸義自在故標王以顯之此則諸法門也或說法門緣起陀羅尼或說因果無二始終無礙與眞言祕敎深祕釋說阿字諸法本不生或說本迹俱不思議加持不二文言已同。顯密爲同爲異歟　答。雖顯敎觀心釋眞言深祕釋文言是同義勢相似顯密二敎玄殊淺略深祕懸隔也。　夫顯敎妙覺究竟果海心性法界皆說言斷心滅悉言果性不可說。以此絕言理印一切諸法說諸法本不生說本迹不二。又此離言心性法界緣起事法或說理事不二。或說因果無二或說相即圓融或說帝網無礙或說十十無盡主伴具足。故眞言二字義說彼法花經說。隨他報身究竟應用平等自受法樂上敎文而未說言斷心滅自而所絕離妙覺果地本有內證深祕本初不生祕密曼荼羅三摩地法門。今此眞言祕敎大悲願故。以神變加持身顯示自然本有堅固金剛祕密法門也

問。顯密二教異故佛三身各別者。云何辨顯密二教論說應化開說名曰顯教法佛談話謂之密藏歟。若依顯密二教異顯三身密三身實異者。不可分應化說顯教法身說密教。亦三身皆同分顯密可云顯三身密三身也。若依二教論說者。顯密二教法身各別義立不成。乃至顯密三身各別義未分明。加之三身體是一。故不空羂索經云。三身一體皆平等毘盧舍那自性身文又金剛仙論云。卽三而一。卽一而三。言三不傷其一。言一不壞其三文付法傳云。法報應化體同用異文又眞言二字義云。三身一體故釋迦說法卽法報說。法身說法是報化說可以意知文此等文中明三身體一。何顯密異故可云法身體各別歟

答。雖佛三身體一。普應機緣。就用論之隨自隨他相分所說教法顯密玄異也。因此任顯密二教所說淺略深祕之旨明顯密二教三身各別義。更就本地三身所論三身體別顯密三身差別義也。正爲機緣所說二乘三乘顯一乘密一乘。依此等顯密經論有若干教之三身不同顯密淺略深祕重重差別耳。故請來錄云。法海一味隨機深淺五乘分鑣逐器頓漸。頓教之中有顯有密文此文中已明法海一味隨機有頓漸有顯密。今就此顯密二教說相者。顯教淺略有重重不同密教深祕有重重無盡祕中深祕祕中深祕等也。又顯教中有密益密教中有顯益。又眞言二字義云。問。如是三身一體爲衆生說法時三身共說爲當云何歟。答。以義言之可云共說各說。問。爾意何歟。答。三身一體故釋迦說法卽報法說。法身說法是報化說。可以意知。三身土異機根不同。自受他受隨自隨他雖理相融非無深淺。顯密之旨可自覺之文此文中明雖三身體是一。亦隨機緣利鈍有自受他受隨他隨自教主說法種種無量不同。故雖佛三身體一依所說顯密二教淺略深祕差別不同論佛三身。顯教佛三身皆但不知密教佛三身境界義理炳然。若信解顯密二教差別人不可疑惑歟

問。花嚴妙覺究竟果海果性不可說佛未證見眞言內證果德曼荼羅者。何故辨顯密二教論說花嚴果性不可說卽是密藏本分歟

答。於花嚴不可說果海有二義。一者釋迦醫王他受用身十身舍那所說花嚴不可說果海故。若取花嚴別教一乘。因分教所證果海時被攝自分所證妙覺果海故。雖證不可說果海佛猶未見聞眞言內證三密故。是猶無明分位。乘乘差別淺深異故。二者花嚴等諸經都所絕離妙覺果海。佛始發眞言行願勝義三摩地菩提心時爲說眞言內證三密故。以都諸顯教不可說所絕離妙覺果海說密藏本分也。辨顯密二教論云。至如彼百非倜遣四句皆亡。唯佛與佛乃能究盡此宗他宗以此爲極。此則顯教關楔。但眞言藏家此以爲入道初門文此文意云。依大日經王等眞言經說。顯教修行究竟妙覺果海佛果更始發眞言菩提心爲因。從此以後以三密方便修行證極究竟曼荼羅身諸顯教不說三摩地菩提心故。諸顯教因果始終不發三摩地菩提心不修三密曼荼羅行。但至自心如實際以爲究竟未知自心如實際本有內證四種法身四種曼荼羅也。此諸顯教是隨他意教故。爲因位人歎究竟位。或歎唯佛與佛乃能究盡或說果性不可說等也。以如是所絕離究竟果位佛入本有果海內證曼荼羅爲初心行者故十住心論第一云。竪論則乘乘差別淺深者此意也

問。法花花嚴妙覺究竟以後更始發眞言菩提心者。何故大師金剛界口決云。三乘究竟位佛證住一道清淨驚覺令知一乘究竟位文此三乘第十地究竟佛是佛乘圓教初住位也。故疏第二斷第三重極細妄執淨菩提心生時。住權佛乘初住位入常途諸論證此心人爲佛文所所被驚覺者多見顯一乘初住位菩薩。爾者何可云妙覺究竟位始發眞言菩提心歟　答。此十住心論意以法門差別智慧不同論次第淺深故。一一住心各各至究竟位發後教菩提心也。例如香象大師問答明。三乘極爲佛而還入一乘也。此則常途明教權實法則也。更不可驚疑。但彼口決說。三乘極位佛蒙驚覺與一道無爲人在初住位。蒙驚覺分位大同。而此位人極細妄執一分已斷開佛知見見諸佛所行之道堪作祕密行阿闍梨。故蒙諸佛驚覺極無自性心生進金剛際也。若次第

漸入者。經數數淺深乘乘差別各各教門妙覺究竟極位佛佛而入後後數門故。明究竟位已後昇進也。若有超昇機不可論次第宿因不定故　問。眞言淨菩提心有異名歟。亦從名有論淺深歟　答。眞言淨菩提心異名有其數。亦有從名論淺深差別。或有名義但通淺深也　問。眞言淨菩提心異名何歟　答。眞言淨菩提心名如實知自心亦名法明道亦名一道無爲心亦名空性無境心亦名蓮花三昧已上五種多分第八一道無爲心名淨菩提心異名見也亦名極無自性心亦名虛空無垢菩提心此中如實知自心虛空無垢名通淺深也。成皆通淺深也　大日經疏第一云。經。祕密主云何菩提。謂如實知自心。即是開示如來功德寶所也文此文眞言淨菩提心名如實知自心也又云。今眞言行者於初發心地直觀自心實相了知本不生故。即時人法戲論淨若虛空成自然覺不由他悟。當知此觀復名頓悟法門也。經云。祕密主。此菩薩淨菩提心門名初法明道。菩薩住此修學不久勤苦便得除一切蓋障三昧者入佛智慧有無量方便門。今此宗直以淨菩提心爲門。若入此門即是初入一切如來境界。法明者以覺心本不生際其心淨住生大慧光明普照無量法性見諸佛所行之道。故云法明道也。當知行人則是位同大覺也。以其自覺心故便得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位此文明一道無爲淺略也。深祕分滿不二爲眞言　疏第二云。眞言行者初入淨菩提心雖未於無數阿僧祇劫具備普賢衆行滿足大悲方便。然此等如來功德皆已成就。何以故。即是毘盧舍那具體法身故。是以經云。無量無數劫乃至智慧皆悉成就也。若常途諸論所明。證此心時即名爲佛。是故舍利弗等一切聲聞緣覺識其智力不能測量。經云所謂出過一切聲聞辟支佛地也。以行者得此心時即知釋迦牟尼淨土不毀見佛壽量長遠本地之身文已上數二一道無爲心淨菩提心功德也　然行者復以何法入此門耶。故經次云。所謂空性。空性即是自心等虛空性。上文無量如虛空乃至正等顯現即喩此心也。若前劫悟萬法唯心心外無法。今觀此心即是如來自然智亦是毘盧舍那遍一切身。以心如是故諸法亦如是。根塵皆入阿字門。故曰離於根境影像不出常寂滅光故曰無相。以心實相智覺心之實相境。智皆是般若波羅蜜。故曰無境界。以此中十喩望前十喩復成戲論故曰越諸戲論。第三重微細百六十心煩惱業壽種除復有佛樹牙生。故曰等虛空無邊一切法。依此相續生既不壞因緣即入法界亦不動法界即是緣起當知。因緣生滅即是法界生滅。法界不生滅即是因緣不生滅。故曰。離有爲無爲界。若如來出世若不出世諸法法爾如是住。故曰離諸造作。如般若中一切法趣眼是趣不過猶如百川趣海更無去處。是故當知眼即是第一實際。第一實際中眼尙不可得。何況趣不趣耶。眼耳鼻舌身意亦如是故曰。離眼耳鼻舌身意文　已上諸文皆悉一道無爲心淨菩提心釋也。　天台法花宗法門攝盡此一道無爲心。具如十住心論第八卷云云

從此已下文釋極無自性心也。　行者得如是微細慧時。觀一切染淨諸法乃至少分猶如隣虛無不從緣生者。從緣出者即無自性。若無自性即是本不生。本不生即是心之實際。心實際亦復不可得。故曰極無自性心生也。此心望前二劫猶如蓮花盛敷。若望後二心即是果復成種。故曰。如是初心佛說成佛因。故於業煩惱解脫而業煩惱具依。此中云佛說者。世尊以十方三世佛爲證言。以此一事因緣爲衆生開淨知見。其道玄同也。行者解脫一切業煩惱時即知一切業煩惱無非佛事。本自無有縛。令誰解脫耶文　已上此文極無自性心淨菩提心釋也。此極無自性心一句法門攝盡花嚴宗法門也。法花圓教證初發心住位時頓斷法界三惑。一斷一切斷。一成一切成。得如來一身無量身。初位具一切後位功德自然流入薩般若海。雖然因位論明晦至妙覺位究竟圓滿。經此位人一生登初住位十地究竟乃至一生入妙覺位云云　花嚴圓教十信滿心勝進分上緣起因分諸位功德皆得。一斷一切斷一成一切成。得如來一身無量心。三世諸佛平等智慧所化衆生能悉同等。雖然位位論明晦乃至第三生證入果海云云　大日經一道無爲心極無自性心即身證初地。一生速登大覺十地云祕密莊嚴心十地時一一皆是如來法然本有內證祕密。更無斷

惑。例如起信論眞如門云云　疏第四云。菩提心於一切法都無染著。卽名蓮花三昧。住是三昧者乃至諸法空性亦不可得。所謂爲諸佛大空故文（此文淨菩提心名蓮花三昧也）　疏第五云。若入此淨菩提心門則照見心明道。所謂古佛大菩提道。故云此殊勝願道也。過去未來現在諸大心衆無不乘是寶乘直至道場。故云大心摩訶衍也文　此文明眞言一道無爲心直乘究竟位淨菩提心開示十行悟十向入十地佛知見（直至道場）也。四十位論明晦。是淺略一道無爲心也。非祕密莊嚴心地位也。眞言四十位一一位皆是如來內證同一體性。輪圓具足無盡莊嚴藏也。又云。淨菩提心實相印卽是開佛知見。使得清淨也。有無悉超越者。卽是從衆緣生不可思議中道。出過斷常非有非無。一切心量所不行處。故名無垢虛空金剛智印也（此文明得自性法身大日如來本來無垢淨菩提心金剛智印開佛知見。有無悉超越者。一切心量所不行處。故名無垢虛空金剛智印也）

問。大日經所說如實知自心亦名淨菩提心門。初法明道分際功德法門與顯教隨他意教法花經等所說妙法一乘初住已上功德義理分齊是爲同爲不同。若同者顯密無差別。若異者如何引彼法花圓教當機人開說開近顯遠登初住位人始知釋迦牟尼淨土不毀見佛壽量長遠本地之身文顯示今大日經證如實知自心淨菩提心入功德耶　答。此有同異二義。一同者。雖顯密二經異。如實知自心淨菩提心分位是同。所以者何。彼法花經名本地甚深奧藏。或名本地法身。或名本等大會。或名妙法一乘。所說法門義理分齊與大日經所說如實知自心淨菩提心義理分齊是同。所以者何。大悲胎藏法界曼茶羅中觀音三摩地普現三昧淺略故云是同也。二異者。彼法花雖自心本地寂光證見。未說此本地寂光心地不守自性故還復染淨熏。亦蒙眞言諸佛驚覺知有內證金剛際祕密曼荼羅也。今大日經所說本地寂光心地不守自性故說受染淨熏亦蒙驚覺緣力聞有眞言內證。此本地寂光究竟醍醐妙果心地知無自性故名極無自性心。故彼法花本地心未知極無自性心祕密莊嚴心。依能詮經論之暫住其位無轉勝義。今大日經所說如實知自心淨菩提心是知眞言行者自心有十重淺深分位故一道無爲心生時見其分位微妙不可思議功德現前。亦從此以後知極無自性心生本地果海法界緣起十玄六相十十無盡法門極無自性義理。從此以後亦更知有本有果德祕密曼陀羅。故雖一道無爲心生分位是同。法花所說一道無爲心與大日經所說一道無爲心雲泥懸隔。住一道無爲心未生後際心亦不得後際功德。住一道無爲心位信解後際甚深功德智信具足故。眞言行者一道無爲心生已上通名眞言信解地也。若住一道無爲法愛不信有後際內證祕密曼荼羅者。不可名眞言信解行地也。此大日經法花經如實知自心同異二義。住思能可分別之

問。花嚴經所說極無自性與大日經所說極無自性心同異如何　答。大日經花嚴經所說極無自性心有同有異。先同者。花嚴所說眞如法界不守自性隨緣義與大日經所說極無自性心不守自性隨緣義是同。所以者何。大悲胎藏法界曼茶羅中普賢三摩地佛境界莊嚴三昧淺略故云同也。次異者。花嚴所說極無自性心是眞言大日自性法界身爲利益淺略機緣。且名花嚴教主十身舍那爲淺略門機緣說。普賢三摩地佛境界莊嚴三昧淺略門也。是法界一門法王一識也。是狹也是淺也。故花嚴經中說性海圓明不思議法界不守自性。故明十義無盡法門十玄緣起六相圓融十十無盡主伴具足乃至五教十宗六道因果順逆緣起無礙自在極無自性心。未說有大悲胎藏毘富羅法界無盡莊嚴藏曼荼羅海會三密平等勝義無性祕告極無自性心。今大日經爲一道無爲心生行者住自心本地寂光毘盧舍那遍一切處究竟眞實智不進內證金剛際者。于時內證曼荼羅海會諸佛現前驚覺知寂光心地無自性。知有內證金剛際極無自性心已生人信解祕密曼荼羅修行三密行法故。名眞言信解行地。故花嚴所說極無自性心與大日經所說極無自性心天地玄殊。住思可深觀察之。

問。花嚴無勝義無性祕告。如何得入祕密曼荼羅耶　答。雖無花嚴經他受用身隨他意因分可說普賢教故。雖無勝義無性祕告。證離言果海之後發眞言菩提心可授

眞言果也。而然彼花嚴云。果海不談故不論果海行相。今大日經明其義故說昇進行相也

問。眞言十住心行者自心本來具足者。必淺深次第觀之入眞言歟。爲當直觀心王無垢金剛體歟　答。入心王法界諸衆生。有有漸入者有頓入者有超昇者。若漸入者次第修行終入心王法界。則如唯顯敎從小乘廻心入大乘從大乘進入顯一乘從顯一乘入金剛一乘者是也。若眞言行者觀自心。亦從淺至深次第觀之。符順此爲善機根淺深次第觀之。若頓入者直觀自心本有金剛際故。若證本源其上具足橫竪功德自然滿具足。故大日經第七云。若無勢力廣增益住法但觀菩提心。佛說此中具萬行滿足淨白能淨法文　若超昇者可知之

問。眞言立十地名信解地亦名到修行地。於此十地或見一道無爲十地或見極無自性十地或見眞言十地也。如何分別之耶　答。於眞言十地有三重住心義。倶名眞言十地。故疏第二云。此經宗從淨菩提心以上十住地皆是信解中行。唯如來名究竟一切智地文　問。一道極無是可眞言地前未無明分位故。如何可同眞言無垢十地耶　答。大日經所說一道無爲心極無自性心祕密莊嚴心。是雖三重法門義理淺深異。從一道無爲心生。斷第三重百六十心等極細妄執得除蓋障三昧。已開佛知見。故明見諸佛所行之道深信解本有無垢菩提心修祕密曼荼羅行。故通三重名眞言十地也

問。眞言門菩薩觀淨菩提心門得法明道。斷第三重極細妄執開佛知見。已後十地修行之。爲有細惑明昧爲無明昧淺深耶　答。約淺略門。於淨菩提心已上十住地皆見八萬四千煩惱實相成八萬四千最聚門。乃至行者解脫一切業煩惱時卽知一切業煩惱無非佛事。本自無有縛。今誰解脫耶。若得除蓋障三昧者。卽與諸佛菩薩同等住。當知行人則是位同大覺也。以其自覺心故便得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位。猶如淨月雖體無增減然亦明漸漸增乃至第十五日方能動大海潮也文　已上疏第一釋此文之中云。明漸漸增。以知淨菩提心已上十住地雖體達一切業煩惱實相不至妙覺大牟尼位以來猶有明昧淺深。於感見曼荼羅位位逾廣深至第十一地所見圓極也。故雖如理同體常圓有如量分位故論淺深耳　問。一道無爲心極無自性心分位可爾。於眞言十地者顯敎妙覺究竟已後修行祕密十地也。如何可有明昧淺深耶　答。於眞言十地存淺略時。所證轉深故。不證毘盧舍那位以來有甚深微細明昧淺深也。唯約深奧祕十地者。無明昧無淺深也　問。約深祕時一道極無更無明昧淺深。何眞言耶。眞言十地雖云淺略。顯敎妙況究竟無惑已後修行眞言三密十地故可無明昧淺深也。何於眞言淺略十地可云有明昧淺深耶　答。顯敎妙覺究竟已後修行眞言故。望顯敎眞言十地是深祕也。雖然顯敎妙況究竟已後法身所證轉深故不證祕密莊嚴毘盧舍那位以來論淺深耳。故疏第三云。就祕密中又漸次轉深。乃至佛爲十地說般若。則九地非其境界。唯大毘盧舍那得名究竟阿闍梨也文　以知雖望顯敎祕密十地望眞言祕密有明昧有淺深有次第有遷登。猶是顯敎分際以爲眞言淺略。於眞言深祕十地能入所入本有不等一味無相十地故。智智平等無細惑無明昧無次第淺深無高下無勝劣。於此深祕十地。言十者無盡莊嚴藏也。言地者本有無垢心地也是法文也佛也。菩薩也。故祕藏記云。地地遷登之義是顯敎說也。密敎十地是橫義也。初地與十地無高下故。言菩薩地者是心地也。法文也佛也菩薩也。凡異餘乘如此文

問。於眞言十地之上同時具足有一道極無眞言三重義理耶　答。眞言十地有淺略深祕故。同時具足三重義理故。於一一地位感得功德。自心等虛空性是一道無爲心深性十緣生句。則極無自性心。本來無垢祕密曼荼羅。則是眞言十地也。疏第二釋一道無爲心云。第三重微細百六十心煩惱業壽種除。復有佛樹牙生故曰等虛空無邊一切佛法依此相續生文又疏第三釋極無自性心云。以此中道正觀。離有爲無爲界極無自性心生卽是心佛顯現。故曰等覺句文於

此十地橫觀一一智智平等一味無淺深高下是名祕密莊嚴十地。故祕藏記云。密教所謂橫義也。初地與十地無高下。故乃至地地還登是顯教所說之義今密教所說言菩薩地者。是心地也。法文也。佛也。菩薩也。凡異餘乘文以此祕藏記釋於眞言地位。無麁細惑不論明昧。地地無高下位位無勝劣法。然本有祕密莊嚴內證十地可深信解。又疏第五釋眞言地位云。寂滅有何次文准例大乘地論。體眞如地位唯亂不生一味無相地位隨順得入行相可信解之。但起論體眞如地位於一相一寂一味無相心體理云寂滅有何次。於此眞言十地豎一一各各當位皆有十住心淺深重重因果依正色心理事。橫於十地一一各各當位本來法爾。皆是眞言自性法身大日如來本有內證出數廣多四種法身四種曼荼羅五智無際智。如是橫豎法然本有具足法爾常恒輪圓重重無盡重重無盡十地故云寂滅有何次。是以總攝輪圓深祕智慧。深可信解之。永異諸顯教也。但雖眞言深祕十地亦具淺略一分義故。豎有甚深極玄次第論麁細明昧也。問。雖云一一地位本有無垢心地智智平等一味。爲無始惑障被覆弊。行者今依教門始行之。何無明昧耶。例如顯一乘人直行佛智慧登地住位時。初發心時便成正覺。一斷一切斷一成一切成。猶地上論明晦。今眞言祕教道理可爾。如何云眞言地上無斷惑明昧耶。答。此自本教約束也。若斷惑證理次第隔歷圓融位位論明昧淺深。顯教三乘一乘位相約束也。今眞言祕教一切衆生一切諸佛色心依正善惡因果迷悟染淨乃至一切大小顯密契經所說一切義理法門因果位相一一自體。皆是本來法爾自性法身大日如來心王一法無窮圓轉同一體性。金剛一一位皆祕密甚深轉輪圓無礙智印。若有祕密持者直示自性法身法然不壞同一體性祕密金剛輪圓具足重重無盡祕密曼荼羅。如教信解無所治惑無能治智。無位位次第無明昧淺深無能入人無所入理。純淨輪圓三密平等法界曼荼羅無執三摩耶。如說修行者父母所生身速證大日位。不起于座。卽密嚴圓七。故菩提心論云。今眞言行人既破人法上執。雖能正見眞實之智。或爲無始間隔未能證於如來一切智智故。欲求妙道修持次第從凡入佛位者。卽此三摩地者能達諸佛自性悟諸佛法身證法界體性智成大毘盧舍那佛自性身受用身變化身等流身。爲行人未證故理宜修之。故大毘盧舍那經云。悉地從心生。如金剛瑜伽經說。一切義成就菩薩初坐金剛座取證無上道。遂蒙諸佛授此心地然能證果。凡今之人若心決定如教修行。不起于座三摩地現前。於是成就本尊之身。故大毘盧舍那經供養次第法云。若無勢力廣增益住法但觀菩提心。佛說此中具萬行滿足淨白純淨法也。此菩提心能包藏一切諸佛功德法故。若修證出現則爲一切導師。若歸本則是密嚴土。不起于座能成一切佛事。讚菩提心曰。若人求佛慧通達菩提心。父母所生身速證大覺位文又大日經疏第一云。今就此宗謂修如是道迹次第進修得住三平等處。故名爲句。卽以平等身口意祕密加持爲所入門。謂以身平等之密印語平等之眞言心平等之妙觀爲方便故。逮見加持受用身。如是加持受用身卽是毘盧舍那遍一切身。遍一切身者卽是行者平等智身。是故住此乘者以不行而行以不到而到。而名爲平等句。一切衆生皆入其中而實無能入者無所入處。故名平等。平等法門則此經之大意也文又十住心論第一云。若能明察密號名字深開莊嚴祕藏。則地獄天堂佛性闡提煩惱菩提生死涅槃邊邪中正空有偏圓二乘一乘皆是自心佛之名字。焉捨焉取。雖然知祕號者猶如驎角迷自心者既似牛毛。是故大慈說無量乘令入一切智。若豎論則乘乘差別淺深。橫觀則智智平等一味。惡平等者未得爲得不同爲同。善差別者分滿不二卽離不謬。迷之者以藥天命。達之者因藥得仙。迷悟在己無執而到有疾菩薩迷方。狂子不可不愼文 問。疏第二云。然此經宗從初地得卽入金剛寶藏。故花嚴十地經一一名言依阿闍梨所傳皆須作二種釋。一者淺略釋。二者深祕釋。若不達如是密號但依文說之。則因緣事相往涉於十住品。若解金剛頂十六大菩薩生自當證知也。此文意如何

答。此文中從初地得即入金剛寶藏者。入眞言初地時。本初心地故。無地位遷登義。不論明昧自性法身大日如來本有無垢心地金剛寶藏。入此金剛寶藏十地皆是如來內證法門也。故類例金剛頂十六大菩薩生。十六大菩薩生者是自性法身心王月輪法界本有內證功德也。圓滿此十六分功德云大日菩提月輪。若缺一分非月輪圓滿菩提心也。故證金剛薩埵位是證十六圓滿金剛薩埵位也。故云十六大生也。一一尊位必一一十六圓滿位故云大生。大者是一義也。如起信論說一法界大總相。文中一者龍樹釋云如本論意一者是大義也。生者大空生也。雖十六法門差別論體唯一月輪也何況互相輪圓具足乎。若執一尊一位各別者已失體一義亦壞輪圓義。問。雖有體一十六一一尊位亦一不備。豈圓滿月輪乎　若偏體一證薩埵位可十六圓滿何云後十六生成正覺耶　答。云後十六生成正覺者。本來法爾十六圓滿月輪以名言爲入訓其義相。故十六具備云正覺圓滿月輪也。若證入月輪法界者。無位位各別執證十六位體一也。若執位位各別者。終不證體一。月輪執位位各別故。亦先位位輪圓義理執位位各別故。又得後位時已捨前位執差別故。未得後位非體一故亦輪圓義不成。見位位各別。捨前不得後。故譬如世間人位登上位時捨下位。上位未得但信法本有可入平等法界月輪也。眞言地位次第同時俱頓證之義如祕藏記釋見知之也。祕藏記云。或十六三昧一一次第證成與得一三昧十六同時證。念殊引越是十六頓證義文此文中次第證者明十六圓滿功德也。同時證者明十六體一義輪圓具足義也。雖念殊引越有次第同時二義。俱同云頓證不可執次第漸入位位各別義也。演密鈔云。若修眞言行者上此十六位時以十緣生句方便證得暗字大空三昧。即是解了金剛頂十六大菩薩生成等正覺。又此十六大菩薩生若一一從菩薩說時有其十六行者。未度此時未得成佛。若能一生度。此即是一生成佛。都名一生則無十六之異故云十六大菩薩生也。又此十六菩薩皆從普賢薩埵心生文此文中云。眞言行者上十六大菩薩位時。以十緣生句方便證得暗字大空三昧。無相惠解了十六大菩薩生成等正覺者證見自性法身大空三昧智慧以後諸位行相無斷惑無明昧無淺深無高下。位位因證見體一位位證得輪圓故云無十六之異也。又此十六大菩薩皆是從自性法身本有無垢大菩提心體性普賢薩埵心地生故。互爲證見本有體一輪圓義理故。云證金剛薩埵位以後無斷惑無明昧無淺深無高下也又疏第三云。又令普現隨類身而言悉現如來身者。明本迹俱不思議加持不二。豈欲令獨一法界作種種形耶。行者如是解時。觀毘盧舍那與鬼畜等尊。其心平等無勝劣之想。輒從一門而入皆見心王。是故作佛事也。此文中云。從一門而入皆見心王作佛事。證見心王以後證見餘尊無斷惑無明昧更不云同顯教淺路位位斷惑證理次第淺深明昧各別之義。例如起信論宗依一心法明二種門。心生滅門明斷惑證理次第淺深。心眞如門明唯理非事唯亂位地。若許一門機異者。可信解顯密二機差別也。但起信論眞如門以心體無念寂靜理直入法界也。今此眞言祕教不爾。直以自性法身三密爲門。故疏第一云。以自性法身三密爲門爲方便修行故逮見加持受用身。如是加持受用身即是毘盧舍那遍一切身。遍一切身者即是行者平等智身。是故住此乘者以不行而行以不到而到。而名爲平等句。一切衆生皆入其中而實無能入者無所入處。故名平等。平等法門則此經之大意也文又云。今此眞言門菩薩若能不虧法則方便修行乃至於此生中逮見無盡莊嚴加持境界。非但現前而已若欲超昇佛地即同大日如來亦可致也文又云。經云。皆同一味。所謂如來解脫味也。所以然者。一切衆生色心實相從本際已來常爲是毘盧舍那平等智身。是得菩提時強名諸法使成法界也。佛從平等心地開發無盡莊嚴藏大曼荼羅已。還用開發衆生平等心地無盡莊嚴藏大曼荼羅妙感妙應。皆不出阿字門。當知感應因緣所生身方便亦復不出阿字門。譬如大海中波濤相激迭爲能所。然亦皆同一味。

所謂醎味也文 又疏第三云。汝今幸自有心。何不證耶。但當以此妙惠而作成就。不久自當成一切智也。 上文金剛手直問毘盧舍那。云何得一切智智。佛亦直答。如實知自心。是名一切智智。今此中教授義亦同然。直學無相菩提便卽勸令修證。 更無行位差別可以錯於其間。雖前品廣明諸相作種種名字莊嚴至論心處意皆如是也文 此等文皆以甚祕釋爲眞言義所證一切色心諸法一出一念。本來法爾卽是本初不生法界曼荼羅三密平等盡虛空遍法界同一體性金剛智印。是則爲眞言義也。祕釋重重甚深廣大永異諸顯教也。故金剛界決云。今眞言宗直入直修直滿直證文 問。顯教諸經論多說因緣所生一切善惡因果色心依正諸法。或說本初不生。或說是法住法位世間相常住。或說一塵一念周遍法界。或說法界緣起陀羅尼圓融相卽入。或說一門十十無盡一切諸門十十無盡互相圓融重重無盡如帝網乖殊。今眞言祕教三密平等法界曼荼羅義如何差別耶 答。諸顯教經論說。因緣所生一切善惡因果色心依正乃至有漏無漏有爲無爲諸法。皆是全體一心。一心之外更無別法。心性不生常住。卽是諸法不生常住。諸法緣起生滅卽是心性緣起生滅。 一切法界緣起陀羅尼圓融無盡亦是一心迴輪無窮無盡。終至于妙覺果海心性法界法身本地性海圓明極理藏㲉唯佛與佛乃能究盡。或言果性不可說。未明果海極理內證祕密曼荼羅行相也。今眞言祕教以顯教妙覺果海極理入眞言本有金剛界大日曼荼羅佛智爲初門。從此更始發祕密曼荼羅菩提心修三密平等祕密曼荼羅行證本有金剛界最極究竟曼荼羅身也

問。雖云眞言十地是一一自性法身內證功德本有無垢無盡莊嚴藏。今修證之眞言行者已從無始本際厚被覆弊云云。今雖修習自性法身三密於證諸位。雖設速疾十地滿足是可次第。雖云體性一味於體相功德法門差別。若得初地時心地體一故。餘位功德皆於初地雖云得之。未證得後位。竪論明昧餘位功德未明了。爾者雖證眞言地位猶可有位位明昧也。如何可云眞言地上無明昧差別。都道理未分明。如何可信解之耶 答。眞言祕教實上根利智具所信解也。都性相差別執深入何信自性法身能所輪圓無盡祕密耶。夫於如來正教斷惑證理雖有無量門。大判有四重別。一者本來迷悟差別立所治惑論能治智。是初劫分際也。 或始能治所治差別諸位法門次第遍學終迷悟染淨一味一相。則第二劫分際也。或初位具足後位功德互相圓融法無明昧。爲除能入人慢執猶位位論明昧。則是第三劫分際也。故此等皆無明位分也。第四眞言祕密諸位一一差別。 橫觀本來法爾金剛實際智智平等一味金剛。 又法然輪圓無礙無盡莊嚴藏一一諸位能入金剛所入金剛人金剛法金剛塵數不可說。 而此金剛界十地本來法爾無明昧無淺深。以自性法身內證功德十地也。故教王經開題云。若約顯乘有一百差別。五十位各有能入智所入定故。約祕密乘竪位有一百金剛義。又一一地位具能入所入故。約橫義有一百差別。五十位人各具能入所入故。復有一千金剛。一一地分十地故。復有微塵不可說不可說金剛差別文 顯教設雖衆生無始理具妄心卽是開印如來一切智智。修證之行者已證入初地而後後位位猶論明晦。是顯教隨他意約束也。 今眞言祕教如來本有內證十地與行者本有無垢十地本來法爾無純所異平等一味。故證初地後或云次第生此滿足或云後十六生成正覺。同是顯頓證之上功德圓滿義也。如顯教明昧頓證義勿領解之。 眞言祕教名頓覺成佛神通乘稱卽身成佛直道。皆以自然本有內證深祕意可深信解之也

問。眞言祕教所立十地是自性法身大日如來本有無垢心地十德故。證初地時頓證十地是實可爾。而何大日經住心品說十地次第此生滿足。疏亦釋。此中次第者梵音。有不住義精進義遍行義。謂初發心欲入菩薩位故。於此眞言法要方便修行得至初地。爾時以無所住進心不息。爲滿第二地故。復依眞言法要方便修行得入第三地。 爾時以無所住進心不息。爲滿第四地故。復依眞言法要方便修行得入五地。如是次第乃至滿足十地。 唯以一行一道而成正

覺文三摩地儀軌說。現世證得歡喜地後十六生成正覺文理趣經開題說。若能受持思惟。不經三大劫十六大生乃至現生證如來執金剛位文又卽身成佛義說。大機卽身成佛。小機者後十六生成佛文依此等文。眞言地上可有次第轉勝也。若爾如何眞言地上唯有頓證無斷惑義無次第明昧義可定判耶　答。於眞言十地有淺略有深祕有漸入有頓入。有爲凡夫立十地。有爲聖者立十地。爲證此等地位修三密行求悉地果有多不同或凡夫位修三密行求證初地。或欲究竟十地。皆隨機利頓順善根厚薄。此有頓入有漸入。有得淺略悉地有得深祕悉地。雖有如是種種不同唯是大日如來眞言行者本性無垢無住無相淨菩提心一行一道隨機善應也。應知眞言行者淺略深祕次第頓證有相無相悉地唯是淨菩提心無窮迴轉也。故大日經住心品疏云。此品統論經之大意。所謂衆生自心品卽是一切智智。如實❶可知名爲一切智者。是故此教諸菩薩眞語爲門自心發菩提卽心具萬行。釋心正等覺證心大涅槃發起心方便嚴淨心佛國。從因至果皆以無所住而住其心。故曰入眞言門住心品也文又疏第三云。上文金剛手直問毘盧舍那。云何得一切智智。佛亦直答。如實知自心是名一切智智。今此中教授義亦同。然直舉無相菩提。便卽初令修證。更無行位差別可以錯於其間文此等文意云。眞言行者深住如實知自心無相一實淨菩提心。從因至果皆以無所住而恒住其心。更無行位差別以錯於其間。是則三密平等體性。是名爲究竟發菩提心。是爲萬行大將幢旗。是爲究竟大菩提。是爲究竟大涅槃。是爲法界體性心王。是爲究竟眞實無相法身。住此淨菩提心名住眞言三摩耶戒。由住此三摩耶戒得成一切悉地。若離此淨菩提心戒得世間出世悉地者無有是處。但所引文云次第此生滿足。或云。後十六生成正覺。或云十六大生者。以祕釋可知淨菩提心義理法門也。但偏執淺略如妄情所謂文言取義。是已違背自性法身大日如來雅意。非眞言眞實所行也。何況謂有十六生文。於眞言祕密乘現世證得歡喜已後。若言有分段隔生麁生死。若言有變易因移果易細生死者。是非一道無爲心亦非極無自性心。何況非祕密莊嚴心耶。是可三乘教意非眞言祕教正覺。嗚呼不可指南之。眞言學者深可思之。故十住心論第一云。竪論則乘乘差別淺深。橫觀則智智平等一味。惡平等者未得爲得不同爲同。善差別者分滿不二卽離不謬。迷之者以藥夭命。達之者因藥得仙。迷悟在己。無執而到。有疾菩薩迷方狂子不可不愼文　問。大日經十地次第此生滿足說。三摩地儀軌現世證得歡喜地後十六生成正覺文。於此等說文眞言義解未分明。如何可決之耶　答。於眞言地位淺略重重也。深祕重重也。隨教淺深地位行相不同也。若於十地初地已上經二大僧祇修萬行位位次第斷惑證理。初地已上受變易身。故留煩惱障種子受分段身利益衆生。是他緣乘地位行相也。若於十地經二大僧祇具修萬行位位次第斷惑證理。初地已上受變易身幷分分證法身。不由煩惱障種子以自在力應同衆生施與利益。是覺心不生十地行相也。若於十地證初住初地時。後後諸位功德皆悉證得。於後後位論其明昧。一生一身之上十地究竟。一時一念周遍十方法界普與不思議利益。是顯一乘十地行相也。已上三重皆是淺略行相也。今眞言祕教十地皆是自性法身大日如來本來法爾內證功德也。是亦眞言行者自心本有無垢如實知自心淨菩提心法爾所成十地也。今眞言行者由三密加持速疾證得之時。能入所入無二平等。本來本有一味一際故。故疏第一云。謂以身平等之密印語平等之眞言心平等之妙觀爲方便故逮見加持受用身。如是加持受用身卽是毘盧舍那遍一切身。此遍一切身者卽是行者智力。是故住此乘者以不行而行以不到而到。而名平等句。一切衆生皆入其中而實無能入者無所入處。故名平等。平等法門則此經之大意也文又云。經云。皆一味所謂如來解脫味也。所以然者。一切衆生色心實相從本際已來常爲是毘盧舍那平等智身。非是得菩提時强空諸法使成法界也。佛從平等心地開發無盡莊嚴藏大曼荼羅已還用開發

❶可＝了カ〈原〉

衆生平等心地無盡莊嚴藏大曼荼羅。妙感妙應皆不出阿字門。當知感應因緣所生方便亦復不出阿字門。譬如大海中波濤相激迭爲能所。然亦皆同一味所謂鹹味也文 此文意云。毘盧舍那三密平等法界曼荼羅與行者三密平等法界曼荼羅本來法爾無二平等。妙感妙應皆不出阿字門故。當知感應因緣所生方便或佛身或菩薩二乘身或鬼畜等身亦復不出阿字淨菩提心門。眞言行者信解如是眞言實相印故。從初心至後心從因至果深住淨菩提心。則是頓覺成佛神通乘也。若離如是實相印。餘皆愛見所生也。次第者淨菩提心不住義無所住義。次第者亦淨菩提恒不沈沒常精進義。又次第者遍行義。謂淨菩提心爲萬行體故也。初地淨菩提心無始本初心地萬德所依萬德能生義也。第二地乃至十地者淨菩提心不住義萬德圓滿義也。此淨菩提心不住無相萬德中無斷惑無明昧無淺深無高下無前後無去來本來法爾。遠離一切戲論分別故。故疏第三云。如實知自心一切智智淨菩提心中更無行位差別可以錯於其間文 又現世證得歡喜地者。自性法身大日如來心王心地月輪法界無始無終無邊福智圓滿究竟常恒現前三世常恒自受法樂適悅歡喜故云現世證得歡喜地。又現世者是常恒義也。是卽本初義也。又後十六生成正覺者。後者甚深極玄義也。又後者謂十六生眞正覺者甚深極玄指示語也。十六者是不住義

圓滿義也

問。其不住義如何 答。淨菩提心月輪一法。謂金剛薩埵不住薩埵。又金剛王也。謂金剛王不住金剛王。又金剛愛也。乃至謂金剛拳又金剛薩埵也。亦謂十六又體一也。謂體一又十六也。十六不住體一。不住十六圓滿也。體一圓滿也。生者是具足義也 謂淨菩提心具足不住圓滿義。是則眞正覺也。又淨心月輪體性常圓是自利。十六次第亦利他也。自利利他本來法爾具足圓滿是眞正覺又十六是心王功德。心王亦是十六體性。心王入心數。一一心數卽是心數衆德皆備。心數入心王。十六心數智智平等一味無相心王。卽心王卽心數。心數卽心王。故菩提心論云。瑜伽中諸菩薩身皆同大毘盧舍那佛身文 大日經疏第一云。心王所住之處必有塵沙心數以爲眷屬。今者心王毘盧舍那成自然覺。爾時一切心數無不卽入金剛界中成如來內證功德差別智印。如是智印唯佛與佛乃能持之。由此衆德悉皆一相一味到於實際。故名集會。若少分未等一法未滿卽不名一切集會也文 分別聖位經云。自性及受用變化幷等流佛德三十六皆同自性身。幷以法界身總成三十七文 私云。此文中皆同自性身者。三十六功德皆同心王自性所成故云皆同自身文 又一一諸尊法身內證內性差別智印故云皆同自性身也。又金剛界禮懺云。如上金剛界大曼荼羅三十七尊幷此法佛現證菩提內眷屬毘盧舍那互體文

應知十六大菩薩生地位皆同自性法身大日如來心王內證功德法身也。雖名一尊一位。橫竪圓德皆同大日。若證一尊一位者必釋心王大日內證衆德皆悉現證。若證眞言祕密金剛一乘初歡喜地以後。猶云有斷惑有明昧者。無有是處。故大日經疏第二廣引花嚴經解釋眞言信解地云。然此經宗從初地得卽入金剛寶藏(私云。金剛寶藏者本有無垢金剛一乘祕密曼荼羅也) 故花嚴十地經一一名言依阿闍梨所傳皆須作二種釋。一淺略釋。二深祕釋。若不達如是密號但依文說之。則因緣事相往涉於十住品。若解金剛頂十六大菩薩生自當證知也文 此釋文中明也。於眞言十地作淺略深祕二釋。一者淺略。此淺略十地行相如花嚴十地行相說。二者深祕。此深祕釋如金剛頂十六大菩薩生也。若淺略十地行相依花嚴經意解釋。此者有二種行相差別。一者次第。二者圓融也。一次第者。位位次第遷登。位位時分經歷。是菩薩敎位也。二圓融者。十地功德皆是法性緣起故。論體離一切戲論。諸位功德一一皆悉平等具足法界圓德。互相相卽。互相相入。位位圓融。位位主伴。具足位位功德。十十無盡也。位位初中後皆圓融自在 十玄六相不思議法界 十地於此十地圓融位今爲行者依論明昧猶有次第行布也。雖有次第行布必證初地。一生一身之上十地究竟。更於位位無經時分劫數。又全無分段隔生。亦無變易因移果易義。本來法爾法性圓融位故 此不

思議圓滿十地行相。行者解脫一切業煩惱時。卽知一切業煩惱無非佛事。本自無有縛。令誰解脫耶。如是雖云甚深不可說十地行相。望眞言祕敎十地行相。此淺略行相猶是顯敎分齊也。當知眞言深祕十地是一一位皆當體法然輪圓三密平等四種法身四種曼荼羅天珠涉入遍虛空重重無礙過刹塵十地行相也。是正爲眞言十地行相也。故上根利智人以內證深祕智信可作眞言十緣生句也。故祕藏記云。地地還登是顯敎義。密敎地位是橫義也。初地與十地無高下故。地者心也法文也佛也菩薩也。凡異餘乘也文私云。深信大師解釋不可疑惑眞言地上無明昧淺深無還登高下義理也。若不達深祕釋不知密號。但依文說之。則因緣事相往涉顯敎義門。若爾顯密雜亂發心辟越。有疾菩薩迷方狂子不可不愼云云

嘉應元年六月十二日書寫了　尊雲

寶圓勘了自嘉應元年至于正和二年百四十四年也　寶圓傳領之

顯密差別問答 (下帖依十住心論一次第淺深且論之)

問。眞言地位無地地還登者何。卽身成佛義云少機者次第經十六生成佛。是竪義也。大機者卽身不經十六生成佛。是橫義。所以遲速各殊。此釋文已云小機次第經十六生成佛故是遲也。仍小機不卽身成佛。以知次第經歷後十六生成佛也。爾者何可云無地地還登初後無高下乎　答。十六大菩薩生位有二義。一者同時證二者次第證。同時證者。頓悟行者直證自心本有法界總持心王體性故。證上十六功德自然證得故。云同時證。是爲眞言卽身成佛也　次第證者。漸悟行者十六功德次第證得成正覺故。且雖云成佛不云卽身成佛。雖十六次第證得。無明昧無淺深也　問。雖十六次第證無明昧無淺深意如何　答。十六是心王一法生故。十六一一心王無異故。聖位經云。佛德三十六皆同自性身文私云。皆同自性身者。是心王自性所成故。名皆同自性身也。又金剛界禮懺云。金剛界曼荼羅三十七尊幷此諸佛現證菩提內眷屬毘盧舍那互體文又菩提心論云。瑜伽中諸菩薩身者皆同大毘盧舍那佛身文又大日經疏第一云。由此衆德悉皆一相一味到於實際故名集會。若少分未等一法未滿。卽不名一切集會也文已眞言經論中或說皆同自性身。或說皆同大毘盧舍那。或說毘盧舍那互體。或說由此衆德悉皆一相一味到於實際。應知自性法身心王自性所成十六大菩薩皆同大毘盧舍那故。十六位皆同無明昧無淺深。眞言經論說文明白。敢不可疑惑耳

問。眞言經論已說。瑜伽諸菩薩者皆同大毘盧舍那故。十六實無異執全無明昧更無淺深亦無高下。雖然現世證得歡喜地後十六生成正覺行相未明。如何可明了乎

答。以眞言三密行法晝夜四時(初夜後夜半夜日中)精進修行。以橫智智平等一相一味無礙輪圓實智現世證得歡喜地(此云歡喜地者非顯敎歡喜地。是眞言祕敎歡喜地也)頓集一阿僧祇劫福智資糧。衆多如來所加持故。乃至十地等覺具薩波若證本有內證十六圓滿月輪三摩地菩提心成究竟最上正覺故。云現世證得歡喜地後十六生成正覺。現世證得歡喜地以去無多生隔生。一生一身之上至究竟故亦是名卽身成佛。故一本卽身成佛義引現世證得歡喜地後十六生成正覺文爲眞言卽身成佛證據也。又出生義云。眞言祕敎削地位之漸階開等妙頓旨文　問。眞言地上無明昧者。如何大日經疏第一云。得除蓋障三昧開佛智見位同大覺也以其自覺心故便得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位。猶如淨月雖體無增減然亦明漸漸增乃至十五日方能動大海潮也文此釋文中已云淨月體無增減明漸漸增。以知眞言地上可有明昧也。又疏第三云。以此中道正釋離有爲無爲界極無自性心生。卽是心佛顯現故曰正等覺句。以深修觀察故如入大海漸次轉深乃至毘盧舍那以上上智觀方能盡源底。故曰漸次大乘生句文又此文中已云如入大海漸次轉深。以知眞言地上可有淺深也。又疏第三云。就祕密中又漸次轉深乃至佛爲十地說般若。則九地非其境界。唯大毘盧舍那得名究竟阿闍梨也文又此文中已云九地菩薩不知十地境界。又云有因位果位差別名毘盧舍那究竟阿闍梨故以

知眞言地上可有地地淺深有因果差別也。如何可云眞言地上無明昧無淺深無因果差別乎　答。眞言地前地上是異顯教也。夫眞言地前者是竪義也。地上是横義也

問。眞言地前地上横竪義如何　答。依十住心論者。前九種住心皆是因皆是地前也。第十卽果卽地上也。竪論次第淺深皆是眞言地前行相也。横觀智智平等卽地上行相也

問。眞言行者從初心入大空三昧觀三密平等。雖然未證三密諦理以來更無地上功德。豈此人可名地上菩薩乎　答。眞言行者雖未證三密諦理。若入大空三昧觀三密平等時者。是修自性法身所行故超過十地。故經說超過十地也。何況現世證得眞言歡喜地入金剛薩埵正位者卽同大毘盧舍那也。故論說瑜伽中諸菩薩身皆同大毘盧舍那佛身。疏明心王心數諸尊皆同一相一味皆悉集會也。眞言祕教證初地時同究竟妙覺大日位更無淺深差別降故云從初地得入金剛寶藏也

問。眞言祕教現世證得歡喜見道以後皆同大毘盧舍那無明昧無淺深者。何疏第一釋。得除蓋障三昧開佛知見入法明道知自心本不生大惠光明普照無量法性見諸佛所行之道便得佛名。然非究竟妙覺大牟尼位。如淨月明漸漸增。如此釋文者。眞言地上猶不同大牟尼。須有明昧如何可云皆同大毘盧舍那無明昧淺深乎。又疏第三釋。就祕密中漸次轉深。乃至佛爲十地說般若。則九地非其境界。如此釋者。眞言地上可有淺深也。地地有知不知差別。故又云如人大海漸次轉深。又云所見曼荼羅逾深逾廣。如此等釋者。眞言地上必可有明昧淺深地地還登也。如何可云無明昧無淺深乎　答。於眞言地上眞言經論或宣無淺深或說皆同一味。或章疏釋有明昧示有淺深。是大疑惑也。今此重明可決之也。夫於眞言十地從本以來有明昧淺深有地地還登。是地前行相也。雖轉深轉妙是修生轉勝次第深祕故。猶是遮情義也。眞言十地者是自性法身本有無垢心地法文卽是行者本有無垢內證曼荼羅也。本來法爾無明昧無淺深。智智平等一相一味也。故大日經疏第一云。如來種種三業皆至第一實際妙極之境。身等於語語等於心。猶如大海遍一切處同一鹹味故云平等也。今就此宗論修如是道迹次第進修得住三平等處故名句。卽以平等身口意祕密加持爲所入門。謂以身平等之密印語平等之眞言心平等之妙觀爲方便故逮見加持受用身。如是加持受用身卽是毘盧舍那遍一切身。遍一切身者卽是行者平等智身。是故住此乘者以不行而行以不到而到。而名爲平等句。一切衆生皆入其中實無能入者無處入處故名平等。平等法門則此經之大意也文又云。行者以此三密方便自淨三業卽爲如來三密之所加持。乃至於能此生滿足地波羅蜜。不復經歷劫數。備修諸對治行。若乘神通人於發意頃便至所詣。不得云發意間。云何得到。神通相爾不應生疑。則此經深旨也文若人入法佛三密無不窮盡横竪義理。神通乘相如所引文不應生疑。都瑜伽中一切菩薩亦復如是。故菩提心論云。瑜伽中諸菩薩同大毘盧舍那佛身。又大日經第三云。又令普現隨類身。而言悉現如來身者。明本迹俱不思議加持不二。豈欲令獨一法界作種種形耶。行者如是解時。觀毘盧舍那與鬼畜生等尊共心平等。無勝劣之想。輒從一門而入皆見心王。是故作佛事也文應知現世證得歡喜地以去諸位地地無明昧勝劣高下淺深也。但一道無爲心生極無自性心生。眞言門菩薩斷極細妄執故。必堪作祕密行阿闍梨。故雖云淨菩提心以上十住地名眞言信解行地名到修行地。所證轉深故轉深轉妙。而竪論甚深極玄限是竪義故。猶是眞言淺略。擬對顯教故。眞言菩薩法明道生開佛知見名佛。云猶如淨月明漸漸增者。於眞言門菩薩一道無爲心生位人論明昧也。極無自性心生得度第三劫。等虛空心無邊智慧甚深般若已作祕密行阿闍梨。此眞言菩薩九地不知十地。是極無自性心生所證轉深故。猶竪論其深。是眞言淺略則顯教分齊也。又云如入海轉深。又於所見曼荼羅云逾深逾廣等。例之可知。當知論麁細次第斷道。是小乘三乘等

遮情教門斷惑證理行相也。又直因淨菩提心照明諸法故。少用功力便得除蓋障三昧見八萬四千煩惱實相。成八萬四千寶聚門。初發心時便成正覺得如來一身無量身。初位得後位功德。猶論明昧。是法花等顯一乘教相也。或已開淨知見照法性圓融解脫一切業煩惱時。即知一切業煩惱無非佛事本自無有縛令誰解脫耶。一斷一切斷一成一切成在於一地普攝一切諸地功德。因果無二始終無礙。猶明從微至著階位漸次有次第行布等是眞言淺略花嚴等顯一乘表德教門斷惑證理行相也。今眞言祕教金剛一乘表德教門曰能治道品。是一一行者本有內證祕密金剛智印論所治惑障。即一一諸佛法然自性三摩地密印標識也。何捨何取哉。故十住心論第一云。苦哉末學逃大虛於小室。偸鳴鐘手掩耳。惡水愛火。捨心愛色。若能明察密號名字深開莊嚴祕藏。則地獄天堂佛性闡提煩惱菩提生死涅槃邊邪中正空有偏圓二乘一乘皆是自心佛之名字。焉捨焉取。乃至迷之者以藥天命。達之者因藥得仙。迷悟在己。無執而到。有疾菩薩迷方狂子不可不愼文 此釋文中明煩惱菩提生死涅槃邊邪中正空有偏圓一切善惡迷悟染淨色心依正諸法悉皆自心佛之祕號也。祕號之下一切善惡事理即是一一自性法身內證三摩地。又眞言行者本有金剛智印焉捨焉取。唯不知祕密爲迷若信解祕密爲斷惑也

問。眞言初歡喜地以上無斷惑無明昧者。何大日經疏第十五引寶炬陀羅尼經百心成佛歡喜等十地爲眞言十地。云此十心轉復光顯離垢也。乃至第十地亦有十心。即是凡百心一一轉勝可准知也文 此地位中已云十心轉復光顯離垢。乃至云凡有百心一一轉勝。眞言地上可云有斷惑有明昧也。何云眞言地上無斷惑無明昧乎　答。於眞言十地有淺略有深祕。淺略十地論斷惑詮明昧。是則眞言淺略十地也。擬對顯教故云顯教分齊也。眞言深祕十地者。於前淺略十地之中一一示深祕故云眞言深祕十地是名眞言眞實十地也。故祕藏記云。地地還登是顯教地位也。眞言地位無初後淺深差別。一一祕密法文凡異餘乘文 又疏云。百心成佛是寶炬陀羅尼經所說其深微細文 私云其深細微者。有重重淺略有重重深祕之中。深祕祕祕中深祕乃至十六門釋義十六玄門等無盡旋陀羅尼義故也

問。祕藏記所說三妄十地有淺略深祕乎

答。其三妄十地有重重淺略有重重微細深祕也

問。祕藏記三妄十地說文如何　答。祕藏記云。越世間三妄執出世間心生。三妄執貪瞋癡開者百六十心乃至八萬塵勞。越三妄執越三僧祇劫是即十地究竟也。過此修上上方便斷微細妄執至佛果。故經曰此四分之一度於信解文 於此文中大有二門。一者淺略門三妄十地。二者深祕門三妄十地也。

第一淺略三妄十地門　問曰。眞言三妄執者是五根本煩惱百六十隨煩惱麁細極細三妄執也。何但貪瞋癡三毒云三妄執乎　答。貪瞋癡皆通麁細極細三妄。故三毒云三妄無失　問。貪瞋癡三毒如何通三重妄執乎　答。貪瞋癡皆通人執相應起法執相應起無明相應起故通三重妄執也　問。大日經幷疏云五根本煩惱五度數成百六十隨煩惱。今云貪瞋癡開者成百六十乃至八萬三毒與五根本本數已不同。如何同云成百六十乎　答。五根本五度數之成百六十。故貪一煩惱起時有百六十。乃至癡煩惱起時亦有六十。故三毒一一開時云有百六十也　問。五根本煩惱五度數成百六十方如何　答。疏云。此五根本煩惱初再數爲十第二再數成二十第三再數成四十第四再數成八十。第五再數成百六十心故云二三四五再數成百六十心也。以衆生煩惱心常依二法私云。二法者貪無貪瞋無瞋乃至疑無疑等也不得中道故。隨事異名。輒分爲二私云。隨事異名者隨六塵境事起心愛色惡色愛聲惡聲。亦願色厭色願聲厭聲。如是事事有有無邊執不得中道故云隨事異名輒分爲二也　問。五度再數成百六十意如何　答。一切衆生無明一念心性無始以來根本十煩惱隨煩惱二十乃至八萬塵勞皆悉具足。一一根本隨惑緣起一念貪心起時本來具足相應種類而有貪無貪瞋無瞋等十煩惱。故云初再數爲十也。第二再數成二十者。瞋煩惱起時。瞋具足前貪無貪等十。無瞋具前貪無貪等十。故云第二再數成二十也。第三

再教成四十者。癡煩惱起時。癡具前二十。無癡具前二十。故云第三再教成四十也。第四再教成八十者。慢煩惱起時。慢具前四十。無慢具前四十。故云第四再教成八十也。第五再教成百六十者。疑煩惱起時。疑具前八十。無疑具前八十。故云第五再教成百六十也。又疑爲始逆教至貪亦同成百六十也。五根本煩惱皆圓始終次第無定。但五中隨起爲始爲終。五度再教成百六十。亦復如是。故貪具百六十。嗔具百六十。乃至疑具百六十。有五種百六十也。此百六十具貪時。此百六十皆成貪種類。具嗔時此百六十皆成嗔種類。如是五種百六十種類義內各別也。故標貪嗔癡云百六十乃至八萬意可知 問。今舉貪嗔癡爲麁細極細三重妄執意如何 答。舉貪嗔癡三毒爲十地所斷三重妄執。淺略深祕俱有甚深標趣也 問。貪嗔癡淺略意趣如何 答。入初歡喜地證虛空無垢菩提心爲因句時。斷一切貪欲愛染戲論分別。從第二地至第七地證大悲爲根句時。斷慈悲違背嗔恚細妄執。入八九十地證方便爲究竟時。斷不思議善巧智相違愚癡極細妄執。過此修上上方便斷微細妄執至佛果。故經曰四分之一度於信解。謂之淺略次第行相。此三毒三妄執一念妄心起時俱時有之

問。一念妄心起時貪嗔癡三妄執一時俱起方如何 答。若就一道無爲心者。根塵相對一念心起卽空卽假卽中。云何卽空。謂此緣起一念心起。不自生不他生不共生不無因生。是故無主無主卽空。云何卽假。謂無主而生卽假。云何卽中。不出法性故也。亦若根若塵若心並是法界並是如來藏並是中道並是實相。此一念心不縱不橫不可思議。此心卽是如來自然智亦是毘盧舍那遍一切身。當知己心具一切佛法。非但己爾。佛及衆生亦復如是。故花嚴云。心佛及衆生是三無差別文 又介爾有心具足橫竪法界所有三千諸法。此橫竪諸法盡虛空遍法界百界千如三千世間一塵一念一一皆悉具足。一一周遍法界互相圓融。譬如虛室千光互相不礙。如是圓融法界唯是我一念心。故弘決云。又後學者縱知內心具三千法不知我心遍彼三千。彼彼三千互遍亦爾。苟順凡情生內外見。應照理體本無四性心佛及衆生是三無差別文 釋籤云。一念凡心已有理性三密相海。一塵報色同在本理毘盧舍那方乃名爲三無差別文 又云。各稱本習而入圓乘。❶習不同圓乘非一文 本習不同圓乘非一者釋七寶大車其數無量。四乘者明開佛智見具一切佛法也。當知此一念心論假具足橫竪法界假。論空法界卽空。論中一念不動法界卽中。故云一假一切假一空一切空一中一切中。此三諦互相卽互圓融不縱不橫。此曰圓一心三觀。於此三觀一心不覺卽空愛有偏執。彼法界貪欲。不知卽假違背大悲。是法界嗔恚。不知不覺卽中不思議實相無明。是法界愚癡。此三諦不縱不橫不思議中道實相不知不覺是微細妄執是佛智所斷也。此三諦一諦。非三非一。不縱不橫。一心三觀頓斷法界三惑。證圓初住位時。我一念心具足橫竪法界圓德周遍法界施不思議化用。故釋籤云。當知身土一念三千故。成道時稱此本理。一身一念遍於法界文 證初位時卽得後位功德。猶於位位嘗妙味盡一生一身究竟十地。乃至證入究竟妙覺果海。是爲一道無爲心度三妄行相也。若就極無自性心者。一念貪心起時。此身體性是離言性海圓明不思議。法界不可說其體性。但約其用。十義無盡十玄緣起六相圓融主伴具足故。彼能障惑亦如是也。如法界一得一切得此煩惱亦 斷一切斷也。故花嚴五教章云。若依圓教一切煩惱不可說其體性。但約其用卽甚深廣大。以所障法一卽一切具足主伴等故。彼能障惑亦如是也。是故不分使習現種。但如法界一得一切得故。是煩惱亦一斷一切斷也。故普賢品明一障一切障小相品明一斷一切斷者是此義也。又此斷惑分齊准上下經文有四種。一約證謂十地中斷。二約位謂十住以去斷。三約行謂十信終心斷。四約實謂無可斷。以本來清淨故。廣如經說文 證圓教初住位時。初發心住便成正覺。一斷一切斷一成一切成。卽因果無二始終無礙。於一一位卽是菩薩卽是佛也。又疏第二云。行者解脫一切業煩惱時。卽知一切業煩惱無非佛事文而

❶習十カ（本）

經於位位瑩其明昧。一生一身究竟十地。乃至第三生證入果海。此極無自性心斷三妄證十地行相也　問。祕密莊嚴心三妄十地義如何乎　答。祕密莊嚴心三妄十地有淺深略有深祕也　問。淺略三妄十地義如何乎　答。貪初地斷。嗔七地斷。癡八九十地斷。微細三妄佛地斷。是淺略也　問。貪嗔癡三妄十地如是斷如是斷義理如何乎　答。貪嗔癡三妄十地如是斷如是證義理是眞言法爾三妄十地義也　問。眞言法爾三妄十地義者是可深祕。云何云淺略乎　答。雖眞言法爾義爲機示故隨緣爲淺略也

問。貪心法然隨緣義如何　答。迷自心本有無垢無染金剛智印緣起現前貪心卽是本初不生無垢無染實際不可得故。現第一重金剛手等諸內眷屬。迷自心本有大悲萬行緣起現前嗔恚卽本際畢竟空故。現第二重摩訶薩埵大眷屬。迷自心本有普門方便緣起現前愚癡卽阿字本不生遠離諸戲論故。現第三重一切衆生喜見隨類之身。此三妄三點三句本來法爾。有一念心不縱不橫究竟眞實。佛菩提自證之德現八葉中胎藏身。又根塵相對一念心起卽空卽假卽中三法無定相名不思議幻。故迷卽空無相菩提爲貪。不知卽假大悲萬行爲嗔。不覺卽中方便爲究竟爲癡。此三點三句心有一念心明見十緣生句實相。卽是十地究竟也。如實覺知十住心義理橫見塵數四種曼荼羅故云四分之一度於信解也。故大日經疏第三云。若於一念心中明見十緣生義則上窮無盡法界下極無盡衆生界。其中一切心相皆能了了覺知以皆從緣起卽空卽假卽中。故曰如實遍知一切心相文已上眞言三妄十地淺略義也。此十緣生一念心卽是法爾三點三句遠離於因緣如實相智生故。證見胎藏四重曼荼羅卽身成佛。是四分之一度於信解證第十一地也。得無上悉地不論昇進明昧卽眞言深祕三妄十地義也。又一念貪心中見胎藏界曼荼羅金剛界曼荼羅乃至無盡法界曼荼羅。見嗔中法界曼荼羅亦復如是。癡中亦復如是。如見一地中法曼荼羅見一切地中曼荼羅亦復如是。如見一塵中曼荼羅一切塵中亦復如是。此則三妄十地祕中深祕也　問。一衆生念念塵塵中法界曼荼羅卽是爲一切衆生一切諸佛同一體性曼荼羅爲當爲一切衆生一切諸佛各別曼荼羅乎　答。一佛一生有胎藏界金剛界等法界曼荼羅。盡空遍法界一切諸佛一切衆生亦復如是。故教王經開題云。大覺具根本五智十六智及三十七智乃至塵數佛智。斯乃一佛一衆生之德也文此一切諸佛一切衆生念念塵塵中所有法界曼荼羅皆如帝網垂珠涉入輪圓周遍虛空重重無盡故十住心論第一云。如是自他四法身法然輪圓。我三密天珠涉入遍虛空重重無礙過塵刹文

已上眞言三妄十地祕祕中深祕也

問。一念一塵之中見法界曼荼羅意如何　答。本有無念無垢密嚴依正一念是法界曼荼羅。一塵卽法界曼荼羅也。今凡夫妄想故念念執人法執。不觀念念中法界曼荼羅不念塵塵中法界曼荼羅故。無有出離生死期焉。今發眞言菩提心欲證法界曼荼羅者。歷緣（歷緣者行住坐臥語默作作是也）對境（對境者對色聲等六境是也）念念可觀我本有無垢三業體（體者六大是也）相（相者四種曼荼羅）用也（用者身口意三密不等也）具釋如卽身成佛義。凡大小權實顯密之中發菩提心來證處者必觀證處義理。故菩提心論云。如人貪名官者發求名官心修理名官行。若貪財寶者發求財寶心而後成其志。所以求菩提者發菩提心修菩提行文

問。雖可念念觀察法界曼荼羅所起念念塵塵皆是妄念妄境如何可觀法界曼荼羅乎　答。善惡無記三性緣起一念心卽如實能知而勿隨妄。必見自心法界曼荼羅也。故大日經住心品疏第一云。此品統論經之大意。所謂衆生自心品卽是一切智智。如實了知名爲一切智者文又菩提心論云。妄心若起。知而勿隨妄。若息時心原空寂。萬德斯具妙用無窮文

問。緣起念念三性心品頓悟直觀行相如何

答。大日經約有法執人廣明經蘊處界等諸法求心不可得。今信解眞言淨菩提心故無體執人。但念念緣起心品直觀論有從異生羝羊妄想有乃至祕密莊嚴內證本有無盡三摩地功德諸門。一法不缺本來皆備則盡其性相。論空則畢竟不生。論中則自

性法身心王以三法無定相故不思議幻。故疏第三云。空則畢竟不生有則盡其性相。中卽擧體皆常。以三法無定相故名爲不思議幻文又云。若於一念心中明見十緣生義。則上窮無盡法界下極無盡衆生界。其中一切心相皆能了了覺知。以皆從緣起卽空卽假卽中。故曰。如實遍知一切心相文又疏第十八云。樂欲勤求正遍知句者。知心無量卽知身無量。知身無量卽成智無量。知智無量知衆生無量。證衆生無量知虛空無量證而得此也。祕密主。心無量四無量而得已成正等覺。卽知衆生無量。知衆生無量卽得知虛空界無量。祕密主。以心無量而得四種無量。謂除心餘身智衆生虛空也文已上所引三文意云。今行者緣起一念心有卽法界有。空卽法界空。中卽法界自體不縱不橫。三法無定相信解深住十緣生句。無戲論分別者。卽是本初不生法界曼荼羅。是名眞言如實知自心亦名眞言淨菩提心。如是念念觀察勇猛精進。一生見法界曼荼羅乃至證心王大日位。卽身成佛乎　問。眞言行者所修行法多入本尊三摩地修三平等觀。先成有相悉地。眞言悉地本來法爾卽事眞故。卽有相悉地得無相悉地　如何今云念念起心如實觀察見法界曼荼羅卽身成佛乎　答。入本尊三摩地修四時行。猶是眞言頓悟行之中漸次修行之儀式也。行者三業本來法爾自性法身三密故。念念觀察三密實際。是密教中頓悟行相也。故金剛界義決云。私云。此定者是無識身等持也

問曰。入此定者有何利益　答曰。若內識散亂外塵所牽。誐隨諸塵起種種妄見。隨見隨念卽爲無量諸垢之所纏縛。以是內緣淪溺生死。以此定而止息之　又問曰。此定唯止識不起。不起與世塵而相和合。如諸佛境界出世實相百千三昧出入自在動不動等入有不有入無不無　有無常一一卽無量。無量卽一。而復熾然廣大建立常住不礙不沒。如是智用勝妙功德自他利行云何得之　答曰。前之定門漸學大乘及小乘等。及於外道同遊由此定。小乘以之爲畢竟。外道不深各各有異。漸學大乘者以爲方便息攀緣故。若頓入者亦不由之。一切色塵爲佛事故。色相境界智所轉故。智性無礙無量用故。若怖於塵境愛樂空寂智無所用。愚拙之深細也。如此之徒類非一

問。顯教多明爲地前二乘凡夫現變化身說三乘教。爲地上菩薩現百葉千葉五乃至不可說葉等臺上盧舍那佛他受用身說顯一乘。若有機緣者地前二乘凡夫能信入之。妙覺果海理智不二。心王一大法身遍一切處。萬法體性唯證相應故。爲他不可說其狀相。今眞言祕教如何云明究竟妙覺法身如來說法乎　答。眞言祕教諸顯教所絕離。妙覺果海本有理智不二一大法身心王內性內證無極盡義理法門隨二二法門義理顯現四種法身四種曼荼羅身。如帝網垂珠互相輪圓具是。重重無盡心王名能加持無相法身。此心王無相法身現加持受用身名所加持身。能加持心王住所加持身。所加持身住能加持心。能加持所加持能所二住不二無相也。如心王現所加持身。心數一一法門亦現所加持身。能所二住不二無相也。故如能加持無相法身所加持身亦名無相法身。如心王大日名無相法身。心數諸尊亦同名無相法身。此義疏中所所釋之。此心王心數尊毘盧舍那互體輪圓具足曼荼羅身故說皆同自性身。亦明皆同無盡莊嚴藏。此能加持所加持義者今爲人明其義理故似今建立。而實是無始無終法爾常恒四種法身四種曼荼羅身也。故十住心論第一云。如是自他四法身法然輪圓。我三密天珠涉入遍虛空。重重無礙過刹塵文自受法樂故無始無終法爾恒說三平等句法門。此眞言內證法門非大日如來所作。何況菩薩二乘凡夫乎。唯是自然本有祕密曼荼羅三密平等也。大日經疏第一釋云。無始無終亦無去來。卽此實相之日月明常住湛若虛空無時分修短之異文

問。自性法身祕密曼荼羅自受法樂說法。辯顯密二教論已說等覺十地不能入室。何況二乘凡夫誰得昇堂文爾者法身如來境界因位人不得見聞。云何大日教主等眞言祕教流布閻浮提內乎　答。金剛薩埵爲慈悲利生現他受用身於閻浮提內廣宣流布也

問。大日教王等眞言經中實行菩薩二乘凡夫終不見聞歟。爲當有祕密機得見聞乎

答。眞言祕教非祕密機非佛神變加持者。等覺十地不得見聞。若有祕密機凡夫得見聞之。何況地上菩薩祕密機就乎　問。雖祕密機未斷盡惑障位人何可得見聞果海內證祕密乎　答。雖凡夫位內證祕密乘急者必依佛神變加持力得見聞之也。故大日經疏第一云。然此自證三菩提出過一切心地。現覺諸法本初不生。是處言語盡竟心行亦寂。若離如來威神之力則雖十地菩薩尙非其境界。況餘生死中人。爾時世尊往昔大悲願故而作是念。若我但住如是境界。則諸有情不能以是蒙益。是故住於自在神力加持三昧。普爲一切衆生示種種諸趣所喜見身說種種性欲所宜聞法。隨種種心行開觀照門。然此應化非從毘盧舍那佛身或語或意生。於一切時處起滅邊際俱不可得。譬如幻師以呪術力加持藥草能現種種未曾有事。五情所對悅可衆心。若捨加持然後隱沒。如來金剛之幻亦復如是。緣謝則滅。機興則生。卽事而眞。無有終盡。故曰神力加持經文　文意可知之

問。花嚴別教一乘於法爾常恒花嚴世界一一塵道之中塵數不可說諸佛聖衆（諸佛者皆是十身舍那也　聖衆者普賢等諸大菩薩也）集會無始無終說法。與大日教王等眞言經於密嚴法界宮中心王心數無盡刹塵祕密曼荼羅海會皆悉集會法爾常恒說三平等句法門有何差別乎　答。彼花嚴別教一乘花藏世界說法。入法世界皆是普賢因人感見分齊。非妙覺果海境界。從此性海圓明妙覺果海大一身十佛自境界（十佛者一無著佛。安住世間成正覺故。二願佛。願出生故。三業報佛。信成就故。且就一信。四住持佛。隨世間不斷絕故。五化佛。不捨大悲大願力化用故。六法界佛。於一切處無不至故。七心佛。善安住故。八三昧佛。成就無量功德無可著故。九性佛。善決之故。十如意佛。以普覆故。此十佛唯正報也）於圓教初住以上乃至十地等覺菩薩普賢因人集會之中應現十身舍那身（十身者。一國土身。二衆生身。三聲聞身。四緣覺身。五菩薩身。六佛身。七智身。八法身。九虛空身。十法界身。此十身通依正也）爲普賢因人說十義無盡（十義者一致義卽。攝三乘乃至五乘等一切教義。二理事卽。攝一切理事。三解行卽。攝一切解行。四因果卽。攝一切因果。五人法卽。攝一切人法。六分齊境位卽。攝一切分齊境位。七師弟法智卽。攝一切師弟智。八主伴依正卽。攝一切主伴依正。九隨生根欲示現卽。攝一切隨生根欲示現。十逆順體用自在等卽。攝一切逆順體用自在等。此等十門爲首能各總攝一切法成無盡也。亦以十門釋前十義以顯無盡。十門者。一同時具足相應門。二一多相容不同門。三諸法相卽自在門。四因陀羅微細境界門。五微細相容安立門。六祕密隱顯俱成門。七諸藏純雜具德門。八十世隔法成門。九唯心迴轉善成門。十託事顯法生解門。此十門一一義理具釋如五教章中卷明。五教章云。此上十門等解釋及上本文十義等皆悉同時會融成一法界緣起具德門普賢境界。諸觀察餘時但在大解大行大見聞心中。然此十門隨一門中卽攝餘門無不盡。應以六相方便而會通之。上來所明並是略顯別教一乘緣起義耳文　問。以六相方便而會通之方如何　答。五教章說六相圓融頌曰。一卽具多名總相。多卽非一是別相。多類自同成於總。各體別異顯於同。一多緣起理妙成。壞住自法常不作。唯智境界非事識。以此方便會一乘云云）十玄緣起（十玄緣起者十義十門緣起自在）六相圓融（六相者。一總相。二別相。三同相。四異相。五成相。六壞相。圓融義如偈文明）無礙法門（八十經疏云。問。有何因緣令此諸法得有如是混融無礙。答。因廣難陳。略提十類。一唯心所現故。二法無定性故。三緣起相由故。四法性融通故。五如幻夢故。六如影像故。七因無限故。八佛證窮故。九甚深用故。十神通解脫故。十中隨一卽能令彼諸法混融無礙云云）是說因人智惠分齊故名顯一乘。能化教主名他受用身。雖花藏世界法爾常恒說法。猶是因分可說普賢境界也。非妙覺果海說法儀式也。顯一乘明妙覺果海。唯證相應故離教說故離機根故不可說故也。但眞言祕教妙覺果海心王無相法身（中臺）自性所成（八葉）心數大日內眷屬（第一重）大悲大眷屬（第二重）普門方便聖衆（第三重）塵數不可說不可說心王心數四種法身四種曼荼羅無始無終法爾常恒爲自受法樂說三密平等金剛一乘甚深祕密也

問。顯一乘妙覺果海何故云離教說離機根乎　答。顯一乘妙覺果海二義故不可說。一者理智不二一心之理體離言說相離心緣相唯證相應故不可說也。二者妙覺果海功德智惠唯佛能測量因人不能測量。唯證相應故不可說也。故五教章第一云。性海果分當是不可說義。何以故。不與教相應故。卽十佛自境界也。故地論云。因分可說果分不可說者是也文　又五教章中卷云。若癡智一切不可說如上果分也。乃至若癡智卽不論緣起乃至但因位窮滿者勝進卽沒於果海中也。爲是證境界故不可說耳文　此等文意云。理智不二一心如來藏體性獨不緣起。由無礙智作故如無礙理性自在無窮緣起。故章上文云。但爲生智顯理故說去來等義耳。若癡智一切不可說如上果分者。卽其事也文　又離說念無念佛智所證理不與教相應唯證相應。故云離教說離機

根因人不能測量故唯證相應故不可說也

問。顯一乘妙覺果海理智不二一大法身離言說相離心緣相不與教相應故言不說法者。何故辨顯密二教論說。若依瓔珞經毘盧舍那是理法身盧舍那則智法身釋迦名化身。然則是金剛頂經所談毘盧舍那佛自受用身所說內證自覺聖智法者。此則理智法身之境界也乎。已斷教云不與教相應果性不可說。今眞言祕教顯教所絕離。妙覺果海本有無垢法然本初理智不二自性受用法身如來所說名眞言祕教。若云說法者云何不思議如量智所說云隨他意教名顯一乘。不思議如理智境界唯證相應故云不可說乎　答。顯教證入離諸說念萬德體性理智不二一心徹底名妙覺究竟如來。是名眞正覺也。以此正覺分齊眞言祕教入金剛界大日曼荼羅佛道爲初門授本有金剛界三摩地菩提心戒。從此作祕密修行阿闍梨以三密方便信解修行證極究竟曼荼羅身故十住心論第八云。於諸顯教是究竟理智法身。望眞言門是則初門文又三摩耶戒云。是空性則所謂一道淸淨眞如法界之理也。於顯教最極醍醐之妙果也。於祕密從此發極無自性心。是故佛言。如是初心佛說成佛因。從此以後始發眞言門祕密曼荼羅心是名究竟發心。從此以後以三密方便修行證極究竟曼荼羅身文十住心論第八云。謂無相虛空相及非靑非黃等言。並是明法身眞言如一道無爲之眞理佛說此名初法明道。智度名入佛道初門。言佛道者指金剛界宮大日曼荼羅佛。於諸顯教是究竟理智法身。望眞言門是則初門文此釋文中明初法明道法身眞如一道無爲之眞理。於諸顯教是究竟理智法身。望眞言門是則初門言極無自性心者。此一道無爲眞如法身蒙驚覺緣力更進金剛際心也。故十住心論第九云。又極無自性心明眞如法身蒙驚覺緣力更進金剛際文又三昧耶戒中已明極無自性心生以後發祕密曼荼羅心。明知法花花嚴妙覺果海理智法身遍一切處三身十身十十無盡身三種世間擧體一大法身摩訶毘盧舍那依驚覺緣力進金剛際祕密曼荼羅名極無自性心也

問。一道無爲眞如法身與極無自性眞如法身爲同爲異乎　答。有同有異。所謂同者。心王理智法身遍一切處三種世間擧體是同也。此法身眞如不守自性故受染法淨法熏變易分段。細麁生死上上去去下下來來緣起現前。並蒙眞言祕密曼荼羅諸佛驚覺顯求祕密曼荼羅是異也。眞如法身有此二義名眞言極無自性心。故十住心論第九云。諸法無自性。去卑取尊故有眞如受熏之極唱勝義無性祕告文是極無自性心眞如法身之義也。故一道無爲心一切善惡因果依正迷悟染淨諸法皆悉妙法一乘眞如法身開題爲宗。極無自性心眞如法身之義不守自性隨緣爲宗。二宗之義已異。一道極無二種住心差別顯然不可疑惑

問。天台法花宗明自心本有心王心地現三身四身十法界因果依正本來法爾十界交互具足彼彼三千周遍圓融。又花嚴圓教別教一乘明心佛衆生三無差別三種世間總爲自心性海圓明與法界緣起因果理事不二。又一一互相相卽相入重重無盡如帝網垂珠。是眞言曼荼羅義如何有差別乎　答。法花圓教說十方法界。百界千如三千世間乃至一塵一念一一互相盡虛空遍法界周遍圓融。又妙覺果海本地寂光理智不二。三身卽一不縱不橫。一乘實相名妙法蓮花。是爲一切諸法本源。此本地法身法界緣起四味（四味者一乳味。是花嚴也。二酪味。阿含也。三生蘇味。方等經也。四熟蘇味。般若經是也）三教（三教者三藏教通教別教圓教是也）三乘五乘七方便（七方便者兩教二乘三教菩薩）九法界（九法界者地獄界乃至菩薩界等也）皆悉妙法一佛乘開顯。近成釋迦卽本地久成三身卽一不縱不橫釋迦開顯。爲究竟教。故眞言三摩耶戒云。於顯教最極醍醐之妙果也。於祕密從此發極無自性心文十住心論第八云。於諸顯教是究竟理智法身。望眞言門是則初門。大日世尊及龍猛菩薩並是皆明說。不須疑惑文今於諸顯教之中究竟眞實最極醍醐味教法花之中未說本地寂光理中內證祕密四種法身四種曼荼羅身三密平等三部四重諸尊五智無際智輪圓無礙重重無盡橫竪無窮祕密甚深內證法門。又花嚴圓教妙覺所覺證本有性海圓明不思議法界不守自性法界緣起陀羅尼十義無盡十玄緣起六相圓融十十無盡爲究竟法門。爲普賢因人說之。其當

機者一生一身十地究竟乃至三生證入果海爲究竟不思議教。未說妙覺果海內證四種法身四種曼荼羅三密平等重重無盡不可說不可說祕密法門故。若干內證法門不覺不知故。猶是無明分位普賢性海一門內證不覺不知。何況胎藏界十三大院金剛界十八會乃至十方無盡法界海中橫竪無盡重重不可說無窮無盡祕密法門不知不覺故。無明重雲重重未晴。應知花嚴妙覺果海如來自門爲究竟果佛。望眞言門猶是因人。故大日經說如是初心佛說成佛因文十住心論云。望前顯教極果於後祕心初心。初發心時便成正覺宜其然也。初心佛其德不思議。萬德始顯。一心稍現證此心時。知三種世間即我身覺十箇量等亦我心。盧舍那佛始成道時。第二七日與普賢等諸大菩薩等廣談此義。是即所謂花嚴經也文又云。善無畏三藏說此極無自性心一句悉攝花嚴教盡。所以者何。花嚴大意原始要終。明眞如法界不守自性隨緣之義文又云。極無自性心明眞如法身歘驚覺緣力更進金剛際文又祕藏寶鑰云。九種住心無自性轉深轉妙。皆是因眞言祕教法身說祕密金剛最勝眞文以上所引文意明。法花得妙覺果海本意寂無理智法本開顯果海以還。法界緣起因果依正諸法本迹殊不思議一。末說妙覺果海本有內證祕密曼荼羅三密。花嚴以妙覺果海圓明法界顯示果海以還。法界緣起細麁諸法事事圓融因果無二。末說妙覺果海本有內證四種法身四種曼荼羅三密平等法門也。故眞言二字義云。彼法花經隨他報身究竟應用平等自受法樂教此祕密教隨自法身究竟法爾宛然自受法樂文此文中應用自受法樂教者。彼法花中雖三身相即隨他報身如來以妙覺果海寂光理智不二法身爲法本開顯果海緣起現前諸法。與果海法身本迹不二平等。一味妙法爲究竟教。故云應用平等自受法樂教。而未說妙覺果海自然本有祕密曼荼羅。此眞言。祕教諸顯教所絕離。妙覺果海自然本有四種法身四種曼荼羅身法爾常恒演說隨自法身法爾宛然自受法樂內證三密金剛一乘甚深祕密。云隨自法身究竟法爾宛然自受法樂也

問。理智不二一心如來藏心性法界爲妙覺究竟極果義是三乘教義也。何故云顯一乘密一乘同以之爲極果乎　答。三乘教理智不二一心一相一寂第一義諦爲極果。彼顯一乘圓教理智不二一心性法界本來具足一切善惡因果依正色心染淨。一塵一念一一橫竪功德智惠具足一一體性衆德盡虛空遍法界。一一圓融相即相入主伴具足重重無盡。爲顯一乘理智不二一心如來藏故。一塵名頓定法界。一念稱頓極實相也。此祕密金剛一乘顯一乘云圓融自在極果言斷心滅。極理內性內證祕密四種法身四種曼荼羅身三密平等五智無際智一塵一念本來法爾輪圓具足天珠涉入遍虛空重重無礙過刹塵終無限極。名祕密金剛一乘理智不二一心也。此理智不二一心者。竪論有十重淺深橫論重重當位一一皆悉智智平等一味一際證密曼荼羅也。論極麁異生羝羊住心依正此位一塵一念本來法爾祕密曼荼羅。若人入此密惠住十緣生句不改凡身證大日位。不起于座密嚴圓土。論極惡阿鼻依正　此阿鼻依正一塵一念本來法爾祕密曼荼羅也。信解之爲佛。不信爲凡夫。亦見之聞之不信者爲無慚無愧人。不了自心內證祕密者名爲外道。故疏第十一云。有慚愧羞恥者成就祕密之行文又第十二云凡一切不了內證祕密法者皆是外道也文　問。以佛神變加持力爲極密機說三密法者。顯教隨他意說法有何差別乎　答。顯密二教能說教主所說教法差別不同。住思能可分別之也。夫諸顯教大乘之中理理者心體性。名理法身智智者覺性。名智法身不二一心如來藏名第一義諦。亦名如理智境界。是則法界恒沙諸法體性。今此體性或歎果性不可說。或稱離教說離機根。此理智不二一心如來藏理所現三種世間十界因果色心依正名事法性名如量智境界。顯一乘教於此事法性或說本來法爾十界互具周遍圓融一切大小權實橫竪義理法門具足。名妙法一乘。或說十義無盡十玄六相名花嚴一乘。諸顯一乘此理智不二一大法身妙覺果海稱果性不可說言第一義諦中無能說無可說也。但眞言祕教諸顯教所絕離。妙覺果海自然本有理智不二一心一

大法身心王名無相法身。此無相法身有無盡祕密法門義理內性內證。此無盡內證法門名心數也。此心王現自受用身，心數一一大智性現金剛手等無盡大智眷屬，大悲性現無盡觀音彌勒等大眷屬，普門方便善巧性現無盡隨類喜見之身。此心王心數四重聖衆一一具足四種法身四種曼荼羅身。此心王心數諸尊法然輪圓具足天珠涉入遍虛空重重無礙過刹塵。故十住論第一云。如是自他四法身法然輪圓。我三密天珠涉入遍虛空重重無礙過刹塵文。此心王心數名能加持無相法身，所加持所現種種法門身名所加持身。此能加持心王心數住所加持身，此所加持法門身住能加持心性。能所二住不二相故。所加持身亦名無相法身。此能所二住義理法門談義味故，似今建立，而實無始無終法爾常恒。故大日經說。遠離於因緣知空等虛空如實相智生文。具如十住心論第十說。此無相法身所加持身境界本有無垢無礙智境界甚深微細故。諸顯教名內證智境界，或說唯佛與佛乃能究盡，或說果性不可說，或稱離教說離機根，或歎十地等覺不能入室也。如是密嚴海會聖衆本來法爾離三世相離去來相自受法樂故，法爾常恒說金剛一乘其深三平等法門，是名眞言祕教。此密嚴海會四種曼荼聖衆大悲願故，以神變加持力法爾常恒說法儀式不改不變。現祕密金剛幻身，爲厚殖善根頓大祕密機緣，說三密平等四種曼荼羅重重無盡祕密法門。名教王經大日經等眞言經也。故大日經疏第一云。然此自證三菩提出過一切心地，現覺諸法本初不生。是處言語盡竟心行亦寂。若離如來威神之力，則雖十地菩薩尚非其境界。況餘生死中人。爾時世尊往昔大悲願故而作是念。若我但住如是境界，則諸有情不能以是蒙益。是故住於自在神力加持三昧，普爲一切衆生示種種諸趣所喜見身，說種種性欲所宜聞法，隨種種心行開觀照門。然此應化非從毘盧舍那身或語或意生，於一切時處起滅邊際俱不可得。譬如幻師以呪術力加持藥草，能現種種未曾有事，五情所對悅可衆心。若捨加持然後隱沒。如來金剛之幻亦復如是。緣謝則滅機興則生。卽事而眞無有終盡。故曰神力加持經文。顯教說法爲地前菩薩二乘凡夫現變化身，說因果差別次位次第法門，名三乘教。爲地前地上一乘機熟者現他受用身，說佛境界因果無二初後圓融法門，而爲行者論位位明味，名顯一乘教。眞言祕教遍虛空遍法界一切佛界衆生界因果依正麁細色心當位實相自然本有祕密曼荼羅。雖等覺十地不得見聞。自性法身大日如來大悲願故，以神變加持三昧爲祕密機緣顯示之時，更不動法爾常恒祕密內證說法儀式，亦悟祕密機緣皆悉悟入，無能入者無所入處。本來法爾三密平等祕密曼荼羅故。若從一門悟入證見心王心數祕密曼荼羅，若諦見心王以後一一法門次第見之，無明昧無淺深。本來法爾心王自在無窮迴轉故。當知顯密二教同爲機緣雖顯示之，能化教主所說教法乃至說法儀式已黑白已相分。更不可相濫云云

問。雖十住心一衆生一切衆生一一皆同本來具足法門，豎論迷悟重重始終玄隔。云何頓悟卽身成佛乎。答。雖十住心豎論始終玄隔，瑜伽行者依自悟法身說，我一念心豎有十重分位差別，橫知智智平等一味。直住智智平等一味觀行，觀察三密實相，深修十緣生句。唯發心間更無次位。故眞言祕教名爲神通乘。故大日經疏第一云。若乘神通人於發意間便至所詣。不得云發意間云何得到。神通相爾不應生疑。則此經旨也文

問。眞言祕教是神通乘。云何依教發心時卽不卽身成佛乎。答。眞言行者依教門雖觀本尊三密，不相應三密實相位是不眞言發心。故不卽身成佛也

問。云何相應三密實相乎。答。隨意觀本尊三密實相，深住十緣生句，無取捨分別，諸戲論悉盡。見三密諦理證本尊身。相應不相應分位但證者能知之。未見諦理前如射的譬。修習三密實相若不間絕勇猛精進，一生成佛卽身成佛。故疏第一云。若能不斷法則方便修行，乃至於此生中逮見無盡莊嚴加持境界。非但現前而已。若欲超昇佛地，卽同大日如來亦可致也文

問。觀本尊三密觀已成三密歟。觀未成三密歟 答。觀已成三密得有相悉地時人我我入得無相悉地已成未成能所不二。故疏第一云。今就此宗謂修如是道迹次第進修得住三平等處。故爲句。卽以平等身口意祕密加持爲能入門。謂以身平等之密印語平等之眞言心平等之妙觀爲方便故逮見加持受用身。如是加持受用身卽是毘盧舍那遍一切身。遍一切身者卽是行者平等智身 是故住此乘者以不行而行以不到而到 名爲平等句。一切衆生皆入其中。而實無能入者無所入處。故名平等。平等法門則此經之大意也文 眞言行者至要也。深思之

問。眞言祕教頓悟祕密神通乘教相永異顯教諸經。唯以法然祕密智慧可甚深行解也。而薄福鈍根機緣皆有少分結緣今或受持眞言祕密或修行三時四時法則。如是種類速疾神通妙藥故。必如頓悟機爲有其益爲當有差別乎 答 雖眞言速疾妙藥而於機緣有頓有漸有超昇更不可一准。實雖所持眞言速疾妙藥隨機根量得其利益有淺有深。故請來錄云 法海一味隨機深淺五乘分鑣逐器。 頓漸頓教之中有顯有密文 此教文中明頓中有顯有密。 以知雖信解修行眞言隨善根厚薄依機緣淺深得其利益淺深久近差別也

問。機感相應因緣是法界法爾道理也。又世間出世諸法體用是亦不可思議也。 彼淮大高蹬費龍遠行並是藥術所致也。 何況法界五不思議十不思議之中佛法不思議第一醍也。就中眞言妙藥速疾神通不思議第一醍醐也。縱薄福鈍根者若信解修行。其益必可速疾。 何定隨機可有利益遲速淺深乎

答。於諸法中宜自成義談自立趣。是外道教也。今佛法中唯有因緣能生諸法亦滅諸法。故涅槃經云。一切諸法因緣故生因緣故滅文 又毘尼云。諸法從緣生此法從緣滅此法緣及盡是大沙門說文 諸大小乘顯密正教之中皆同宣說因緣生滅法爾道理更無自成義立也。但諸法因緣有利有鈍。必有和物有不和物爲利利也爲鈍鈍也爲此藥也爲彼毒也。 如此相應不相應不可思議也唯佛智能知之餘人所不究也。因之仙藥飛空藥力不容服五障者不得飛空外。雷鼓大音聞人不堪聾者不能聞。日月光明眼目明見盲者不得見水清影移鏡瑩像現。如是因緣不可思議也。 佛法相應不相應亦復如是緣謝則滅機興則生。利鈍遲速利益有無不可思議因緣也。 必依行業麁細勝劣因緣有頓入有漸入有超昇焉。佛法必顯密衆德圓備故。 又顯教中有悟祕密者又密教中有顯教淺略益。故請來錄云。 法海一味隨機淺深。五乘分鑣逐器。 頓漸頓教有顯有密文 文意法常一味隨機有顯有密有久有近。又有世間益有出世益。佛法無際限。機根作分際。住思可觀察之

問。不思議佛法妙藥一味隨機利鈍力用萬差。 深信但機有利鈍因緣此有何故乎

答。 夫諸道有昇沈依或持毀見佛不見佛依乘緩急。若人空[1]般精進者諸佛變化身顯現說分段生死生滅無常。 斷麁妄執證偏眞理。 若唯識眞如觀智勇猛者佛他受用身顯現說唯識眞如法門。 斷細妄執證法空理。若人如實知自心觀行了了者自心本有三身卽一不縱不橫心佛現前說自心實相印。斷極細妄執證自心正等覺。 故八十花嚴云。若人欲了知三世一切佛。應現法界性一切唯心造文 大日經云。云何菩提。謂如實知自心文 若上根利智人自心本有內證祕密曼荼羅三密平等現智勇猛精進者。 自心本有祕密曼荼羅身顯現說三密平等。證悟無能入者無所入處不經歷劫數一生成佛卽身成佛。故大日經云。若能依此勝義修。現世得成無上覺文 又金剛頂經云。應當知自身卽爲金剛界。 自身爲金剛堅實無傾壞。 我爲金剛身文 菩提心論云。 若人求佛惠通達菩提心。 父母所生身速證大覺位文 當知隨所修惠業淺深見佛有權實成佛有遲速云云

問。顯教一乘究竟妙覺果海。或云唯佛與佛乃能究盡。或云果性不可說或云唯證相應故離教說故離機根故。法身不說法者是則顯教說相也。而眞言祕教諸顯教所絕離妙覺究竟果依自性(理法身也)受用(智法身也)理智不二法身所說名眞言祕密教也。 爾者不說法法身

[1] 般＋（若）カ

說法法身義理體相爲同爲異如何　答。顯密二教理智不二。自性受用法身名是同。眞言祕教法身大異諸顯教也　問。顯密二教佛法身大異者。云何辨顯密二教論以瓔珞經理智法身爲證。然則是金剛頂經所談毘盧舍那佛自受用身所說內證自覺聖智法者此則理智法身之境界也判釋乎　答。辨顯密二教論以佛三身說法辨顯密二教差別。故應化開說通名顯教。法身談話以稱密教者。是則顯密二教總相差別也。若委論之。則顯教有重重差別。亦密教有重重祕密。若就所說教法論能說佛身。顯密各有種種佛身不同。具如別抄明之。但諸顯教三身次第三乘教三身相卽一乘教通於妙覺究竟果海。或云十地等覺不見聞。或云唯佛與佛乃能究盡。或云果性不可說。或云離教說。或云離機根。或云唯證相應。如是皆悉絕離唯歎言斷心滅。而實妙覺究竟果海之中更亦豎有重重無盡祕密。橫有塵數廣多三密。諸顯教中以妙覺究果海理智法身開印果海以遺諸法。或談理事不二。或說因果無二。或云三身卽一。或名十身舍那。故眞言二字義中以顯一乘名應用不等自受法樂教。未說妙覺果海之中自然本有三密不等法界曼荼羅自受法樂。今此眞言祕教諸顯教中絕離歎言斷心滅果性不可說等。理智不二無相第一義諦。遍一切處。心王如來從自心本有內性內證橫豎重重無盡無盡祕密法門一一各各現心王心數塵數不可說四種法身四種曼荼羅身。一一皆悉法然本有輪圓無礙重重無盡祕密莊嚴橫豎法界總持法身故。今此眞言祕教橫豎淺略深祕之中深祕之祕中深祕無盡輪圓祕密莊嚴法界總持法身與顯教妙覺果海云言斷心滅果性不可說法身大異。義理不可混濫。智者明了可察之

問。顯一乘圓教初住以上功德智惠皆得如來一身無量身初位得後位功德盡故皆歎言斷心滅唯佛與佛乃能究盡。亦地智所證理性因位果位皆同云不可說。何强指妙覺究竟果海極理云言斷心滅云果性不可說法身可論顯密差別乎　答。顯一乘圓教初住已上功德智惠實無分齊數量故云言斷心滅云唯佛與佛乃能究竟盡。而佛現他受用身爲住上地上菩薩說之。所謂花嚴經中如法惠(十住)功德林(十行)金剛幢(十廻向)金剛藏(十地)四菩薩如次說四十位功德智惠法門。是云顯一乘名花嚴經亦名別教一乘。又云因分可說普賢境界。此別教一乘住行向地四十位通名解行處。故五教章上卷云。別教一乘約解行處說也(文)但妙覺果海不與教相應故佛不說之。設爲滿因佛不思議品中對會因人雖說果地功德智惠。是猶非究竟自在圓融果(云云)實妙覺究竟果海是唯證相應故佛不說之故。或云不與教相應。或云果性不可說也。又天親十地論說因分可說果分不可說。香象淸涼大師等同依經說付論釋因分可說果分不可說義門以爲宗義也

問。花嚴住行向地法門佛自不說。如四菩薩說有何意乎　答。宗家釋是多且表因果無二義也(云云)　又法花中佛自爲令一切衆生開(十住上行)示(十行無邊行)悟(十廻向淨行)入(十地安立行)佛之智見(妙覺也亦名直至道場)　正直捨方便但說無上道。此云無上道者。佛乘圓教妙覺究竟如來一切種智也

問。衆生開示悟入佛知見時。佛知見故爲無淺深爲當爲能入者爲有淺深乎

答。雖佛智圓無初後淺深明昧。爲能入者自有初後淺深次第明昧。故法花文句第四云。然圓道妙位一位之中卽具四十一地功德。具開具示悟入等更非異心。但如理知見無有分別淺深之相。欲顯如量知見故分別四位耳。發心畢竟二無別。如是二心前心難。旣云難易。卽知初心與畢竟心應有明昧淺深之別。猶如月體初後俱圓而有朔望之殊。四位知見皆明照實相而說開入之異耳(云云)　又云。經云。爲令衆生開佛知見。不論佛果。自知自見。若偏語佛果卽失衆生。若偏語衆生。則無佛知見。故不可偏取。三教行人雖是衆生未有佛眼佛智。故不能知見實相。圓教四位亦是衆生。又分得佛眼佛智。則衆生義成知見義亦成。故寄此四位以釋理一(文)今如法花花嚴二宗師釋。法花花嚴二經雖說佛乘圓教因位功德智惠於妙覺果海功德智惠或云不論佛果自知自見或云唯證應故或云果性

不可說。終不說。妙覺究竟果地功德智惠也。但眞言祕教說。顯一乘所絕離。妙覺果地本有內證祕密曼荼羅三密平等法門云云。已顯教說。妙覺果地法身不說法。今密教論。妙覺果地法身法爾常恒說法故。以諸顯教皆所絕離。妙覺果地理智法身。對比眞言祕密教。横竪重重淺略。深祕之中深祕之祕中深祕。乃至一字攝多一字成多等。十六門釋無盡旋陀羅尼重重不可說祕密莊嚴法界總持四種法身四種曼荼羅法然輪圓我三密天珠涉入遍虛空重重無礙過刹塵一大法身。詳詮顯密二教差別耳。都顯密二教差別異此問答中共理明也。何可疑哉

嘉應元年六月二十三日書寫了　尊雲

No. 2436

四種法身義[1]

問。就祕密曼荼羅宗意判佛身而立幾法身義耶　答。略有二義。一者凡以一切經論所說三身四身佛而爲法身義。二者唯以法界宮密嚴七中主伴互爲自受法樂四種佛身爲眞實四種法身佛也。自餘名爲攝末歸本法身義也（初義安然闍梨等所存義也。後義高野大師所立義也）

問。於此二義有誠文證耶　答。有也

問。且初義證如何　答。安公教時義第一云。今眞言宗一切諸法皆爲眞如故。彼迷位諸法尚名眞如。況此果地諸法豈非眞如。以此眞如爲法身。故諸經論所說諸佛身。即今皆名法身。皆名報身。皆名受用。皆名變化云云又安公云。如即身成佛義說。地水火風空識六大常住曼荼羅法界。乃至六大若種若色皆是大法身。一切有情形色是三摩耶法身。一切名句文身義理法門。是法法身。一切三密六根十界身分陰入界等。是羯磨法身。眞如體性具四法身。是法性身。諸佛同體以四法身互受法樂。是自受用。諸佛本願爲諸具惑菩薩示現。此四法身是他受用。諸佛大悲爲諸凡地處處示現。此四法身此變化身。變化身中應諸雜類是等流身文（私云。此說四種法身意與高野即身成佛義意頗不同也。是文攝假從實故成四種法身義也）又云。今眞言宗四種曼荼羅身皆是毘盧遮那故。義釋云。佛住加持之身令一切衆生見一切色。聞一切音。得一切解脫。既云一切佛身。非毘盧舍那乎文又云。然此大日三身常一體故。衆生隨機即一開三。教分張亦復不同文意云。佛果中有四種佛身。所謂自性自受用身他受用身變化身等流身也。此四身皆有自受法樂與說法益物相。但以佛加持身令一切衆生直見其佛色聞音聲解其所說義理云也

問。一切衆生所見聞語解大日尊四種法身者。若是自性常住佛身歟。爲當。權假無常佛身歟　答。安公云。大日經云。越三時如來之日加持故。毘盧遮那一切身口意業。一切時一切處起滅邊際不可得。又現執金剛普賢蓮花手等菩薩像貌。於十方界說眞言句清淨法道。所謂從初發心乃至十地次第此生滿足文意云。大日四身自性常住無生滅義也。但爲所化有情雖示現生滅相。而實非謂大日受用變化等流三身生滅法也。皆如如智如如理也。但約所被機性之熟不熟而顯諸無生滅身。乃至現佛生滅相言也。故安公云。天台宗性得三因一體三名故。成修得三因一體三名。能顯佛果三身一體名。乃至三身非生現生非滅現滅此義。亦此眞言宗意同文此師意云。於眞空理令泯三身。攝相歸性而名三身常住。若性相別論時自他受用變化等流皆可名無常也。唯理法身常住也

問。誰得見聞此大日三身益物相耶　答。且約變化身者。安公云。唯十八會指歸第八會中普賢菩薩。受大日教。下閻浮提八相成道。對破九十五種外道文意云。釋迦在世時見佛機熟者。一切外道二乘餘異生等。皆悉見釋尊聞其所說法者。即爲見聞大日變化法身聞及其所說法言也

問。約見釋迦身者。若見法身常住釋迦身。爲當見假身生滅相耶　答。約眞言機熟者則法身常住釋迦身。若約三乘等機熟者則謂生滅假身釋迦言也。如安公云。菩提樹下八相釋迦即變化身也。亦是法身故普賢觀經云。釋迦亦名毘盧遮那遍一切處。其佛住處名常寂光。四波羅蜜所攝成處。天台判云文六即身毘盧舍那。故知。眞言大日住他受用以此爲門開顯內證。若從外道外迹證入內證。即於一身具足四身。不同顯教三身各別分量差別云云

問。爲生死妄情人所示現。大日變化等三身

[1] ●大治元年寫仁和寺藏本

唯名實身。若不名影假身耶　答。爾也。謂佛果內證境界唯有眞實功德。都無虛假法故也。若佛果有虛假影像身者佛果境界非唯有實功德故也。假事必覺實體用也。猶如幻化事也。遂即用所依本事而爲其實體也

問。若爾者。何密嚴經云。世尊定中勝衆相以莊嚴。得於如夢觀。顯現於諸法。衆謂佛化身。從於都率降。佛常密嚴住。像現從其國。住眞而正受。隨緣衆像生。如月在❶虛。❷顯鑒於諸水。如摩尼衆影。色合而明現。如來住正定。現影亦復然文意云。如來本質身在密嚴中。隨有情機緣而顯現。影像化身猶如彼在虛空本質月則能其影浮清水也。此水月能雖似本月假不眞也。則密嚴佛可實身。其影現佛皆權假非眞實法身常住佛也。若不爾者。可有法喩不合失故也。密嚴經是宣祕密至極佛內證境界經故不可不會也　答。實難會。若强釋之者。此經中可言。影現佛身。是不謂權假佛身也。皆是實佛身也。但隨所應度衆生機宜而示現。能應假之佛身爲實也。影像故云摩尼衆像。令色而明現等也。豈不合法喩耶

問。二教論云。此明大日尊三身遍諸世界作佛事。亦如釋迦三身。釋迦三身大日三身各各不同。應當知文又云。應化開說名曰顯教。法佛談話謂之密藏等云云　若依此意者。別抽本有金剛界四種法身。則名法身佛。亦名大日三身也。若爲生死妄情所示現佛三身者不名法身。但名釋迦三身不名大日三身言也。然何今一切佛身皆可名法身言耶

答。約此論意。此難難會。强不可會。安公義與二教論意何必同意乎。且彼師依憑天台宗等顯宗常途義而作此說也。故不至極義也。謂顯教經論明三身身土。意云。法身以如如體性如如智之覺了義爲身。法性土以如如體性爲土。謂眞如本覺智之萬德具足義爲法身義也。以萬德所依眞如體性爲法性土云也。此第一佛身諸同體而無差別也。第二自受用身翻因位萬行所感得果位萬德無漏四智心品受自受用身體。以大圓鏡智之相分五塵爲此土相也。此身土倂緣生法故非凝然常義也。此報身者諸佛同意也。他受用之身身土者。以平等性智之相分爲體也。變化及等流身身土以成所作智之相分爲其體也。是諸佛同事也。然今二教意者。以前所辨顯家所立三身四身義。爲四種法身之影像假身。或爲假施設義。說佛身言也。今論主御意者。本有金剛界常住三身四身法佛自性凝然。無生滅理性名爲自性身。此自性法身即自受法樂義名爲自受用身。此自受用身佛兼他令受法樂發物相種種不同身名爲他受用身也。又此自性法身佛由有成所作智之利物化他義邊種種不同。名爲變化身等流身也。如是四種法身皆是自性常住凝然不變義具足故。皆悉總名爲四種法身自性常住言也。而眞言宗相對前所辨顯教淺略義。明此祕密四種法身義也。因此義意。二教論主作如是說也。謂釋迦三身大日三身各各不同云云　實離三密教所說四種法身而更無別一佛身也。顯密所立三身之所依體是爲。眞言四種身佛云也。故應知。眞言宗所明佛身與顯教家所說佛身。雖其體是一種而約義用有差別。而論其本體是一味意也。其几若論假實差異者。所謂眞言宗所立諸佛法然有體也。顯教家所立是隨緣假有義與法然空性義是也。本體是從本一味意也。而先說顯教爲。入眞言以方便漸漸淨除心垢妄執。而爲令證入眞言究竟本處故也

問。安公意是於眞言家佛立法爾有隨緣空二義耶　答。此師意於眞言家四種身。但立四種法身隨緣有義與與法然性空義。而安公未覺悟建立四種法身法然實有義。但立隨緣之性空假有義。此義如常途也。弘法大師唯具足建立是二義也

問。安公何故唯立隨緣假有義法爾性空義而未了如實智境界法爾常住內證三密義也

答。此師是隨順叡山根本祖師最澄大師說故建立此義也

問。何此義知乎　答。大師所述叡山澄和上獻大師書啓返報書云。又云。法華一乘眞言一乘有何優劣者私註云。此文述澄和上所問也空海智味菽麥何辨玉石。敢當高問深以悚息。雷音難忍敢陳管見。夫如來大師隨機投藥。性欲千殊藥種萬差。大小並鑣一三爭轍。權實難別顯密易濫。自非知音誰能別之。雖然法應之佛不得無差。顯密之教何無淺深。法智兩佛自他二受顯密別說。權實有隔。所以就執眞言之

❶虛十(空)?　❷顯＝影?

醍醐末邉噉嘗隨他之藥文以是應知安公所立義與大師所說義差別意也。加之。安公於天台圓教與眞言密教成同一味解。故云隨緣假有法義眞空之三身四身佛義也。故安公教時義云。義釋云其字有三義。謂不生義空義有義。故龍樹云。因緣所生此亦空亦中也。故知眞言菩提心實相亦空卽假卽中也云云 又安公云。蘇悉地疏述師說云。教有二種。一顯示教。三乘是也。二祕密教一乘是也。密中又二。一唯理祕密。花嚴般若維摩法華涅槃等是。二事理俱密。大日金剛頂等也。金剛頂疏述師說云。法華明久遠成佛。此經明頓證成佛。二說雖異是一佛。而海和上於諸大乘輒判教理淺深異極位高下難矣文

問。其眞言之一乘者何色物爲一乘耶 答。眞言一乘者佛佛乘者大日如來。大日如來者極果位。極果位者法身如來。法身如來者不思議境界。不思議境界者是如三摩地。儀軌云。歸命毘盧遮那佛。身口意業遍虛空。演說諸如來三密門。金剛一乘甚深教云云 此義意也。又蓮華三昧經云。歸命本覺心蓮臺。本來具足三身德。三十七尊住心城。普門塵數諸三昧。遠離因果法然具。無邊德海本圓滿。還我頂禮心諸佛文 大都如大唐國超悟法師六波羅蜜經疏第一云。經云。何乃令發如是願爲佛應身刹那遷變。化身佛者疾入涅槃。功德法身湛然常住。以是歸依淸淨法身。解曰。言應身者是勝應身。唯識論名他受用身。從佛平等性智顯現應大菩薩名曰應身。此是有爲無漏之身故。有刹那念念生滅。故云遷變。化身佛者是劣應身。唯識論名變化身也。成所作智出現。此身八相成道爲於地前菩薩二乘凡者。故現此身。緣盡息化故曰疾入。功德法身湛然常住者。本有功德修成功德總名功德法身。修成功德自受用身。性同本有俱不生滅是凝然常故曰湛然。眞如法身並具四德常樂我淨。故曰常住。常是法身。住是報身。名爲常住。佛報身者四智菩提以之爲體。此菩提智金光明經名如如智。佛法身者名法如如。故法與報並是凝然。又不生名常。不滅名住。亦名常住。如是歸依淸淨法身者總結願求。由是湛然常住身故勸懃求也文

問。後義具意如何 答。一切佛身總雖名四種法身。約實言之者義本有金剛界密嚴土四種身特法身云也。餘皆是法身之支分故亦名法身。謂攝用歸體故。攝相歸性故。攝①本歸本故。攝假從實故。皆名法身也

問。於四種法身有權實二義耶 答。高野聲字實相義云。顯形表等色。內外依正具。法然隨緣有。能迷亦能悟云云 又長行釋云。謂有二義 一明②諸佛法爾身土。謂法界性身法界幖幟故。二明隨緣顯現。謂菩薩隨福所感及如來信解願力所生故。乃至法身依正則法爾所成 故曰法然有。乃至上所說依③土並通四種身若約竪義有大小麁細。若據橫義平等一如。如是身及土並有法爾隨緣二義。故曰法然隨緣有文 喻云。佛內所證自受法樂四法身。是名法然有。此法身常住佛身土也。是橫義也 爲利他故所示現影像佛身土。若他受用 變化等流 並名隨緣有佛身土也。此卽假有性空之身土。是竪一分義也。故依此等文證立此權實二種義也

問。明法然所成諸佛身土文證有何處 答。瑜祇經云。一時金剛界遍照如來以五智所成四種法身。於本有金剛界自在大三昧耶自覺本初大菩提心不壞金剛光明心殿中。與自性所成眷屬金剛手等十六大菩薩等文 又密嚴經云。超越於三界無量諸佛國如來微妙剎。淨佛子充滿定惠互相資意成因性。遊於密嚴剎。思惟佛威德密嚴中之人。一切同佛相。超越剎那。壞常遊三摩地云云 又二教論云。自性受用佛自受法樂故與自眷屬各說三密門。謂之密教。等覺十地不能入室。何況二乘凡夫。誰得昇堂云云又大日經義釋④其文云。大日經中能加持淸淨法身住所加持。自受用身。一切內證法身眷屬亦現自受用身集會。十方界示現無盡海會莊嚴佛藏與此會同。又於十方界現普賢等諸菩薩身說眞言道。而此法界宮中唯有佛身。都無生死中人。如此一切海會諸佛皆是因地。心心所法。九識心王成法性身之時。一切心所等法皆入果界。轉成法門眷屬是法身也文 又大日經云。佛住如來加持。義釋云。能加持身住所加持身。其能加持身是理法身。所加持身是自受用身。他受用身。變化身云云 此文大疏第一也。若依此等文。法界宮中能住四

①本＝末？　②諸＝法イ(甲)　③土＝正イ(甲)　④其＝釋？

種法身特名法身言也。自餘諸身此法身之支分故亦名所加持之法身也。雖示現九界依正妄法。而有於法身故卽名法身。是有財釋也

問。如何知。一切佛身及餘一切法是法身之支分故名法身意耶　答案敎王經疏云。如是四身皆是法身任運所作皆名法身文又高野卽身成佛義云。大日經云。能生隨類形諸法與法相等。謂表六大能生四種法身曼荼羅及三種世間等云云又云。如是經文皆以六大爲能生。以四法身三世間爲所生。此所生法上達法身下及六道。雖麁細有隔大小有差。然不出六大。故佛說六大爲法界體性文意曰。佛智內證本覺六大方能生始覺法身佛及生死衆生器界意也。故知。隨能生法界體性六大故。卽所生之佛影像化身及衆生界亦名法身也。故知。如是世出世諸法皆從佛性眞如理流出故。一切諸法還名法身也。但正意是能生六大卽一四法身當體特謂法身。若爲生死妄情所示現佛身是影像假身也。而以眞實身爲妄情不可示現。所以者何。彼生死妄情何敢直親見甚深法身體耶。故瑜祇經云。四種法身說法諸地菩薩俱不能見聞覺知等云云謂虛妄計不能鑒照眞實法也。眞實法能照虛妄法無妨也。依此道理故法身佛能照衆生妄想也。妄想衆生直不能見法身言也。故可知爲生死妄情所示現佛身者影像假身不謂實法身也。故密嚴經云。佛常密嚴住像現從其國。住眞而正受。隨緣衆像生。如月在虛空顯鑒於諸水。如摩尼衆顯色合而明現。如來住正定現影亦復然。譬如形與像非一亦非異。如是勝丈夫成諸事業文意云。佛實法身恒住密嚴土。以影像假身爲有緣衆生以示現影像之他受用變化等流身言也。猶如本月在虛空以影像浮衆水中也。此法喩全合也。又新譯密嚴經云。受用如來廣大威德。入於❶證佛內證❷佛內證之地。與無功用道三摩地相應。遊十方不動本處。而恒依止密嚴佛刹。金剛自在具大變化。示現佛土隨機應現。猶如成就持明仙等。及諸靈仙宮殿也。神與人行止而不可見。如來變化所爲事畢。住眞身隱而不現。亦復如是文又上卷云。以化佛現說爲天人示業。佛非彼此現。猶如日月文

問。何故必以此密嚴經而了爲至極義耶　答。此經是述是眞言宗至極義也。所以者何。示現釋尊方住他受用法身相之儀式而說此經。其所說義理微極甚深法然常住境界。故經云。密嚴世界超諸佛國。逵離星宿。以日月如無爲性不同微塵。此密嚴中佛及佛子爾餘世界來此會者皆如涅槃及以虛空非擇滅性云云

問。此處中所明密嚴國土者是爲自性法身土。爲他受用報身土耶　答。私案云。是他受用報身之變易土也。所以知爾者。指密嚴土言如無爲性。又云。如涅槃及以擇滅等故也」

問。云爾意如何　答。大乘法門章二云。寶窟言。問云何對界內名爲無漏。答經下云。生死有二種。一有爲生死。二無爲生死。分段是有爲生死。變易無爲生死。變易對界內名無爲。實是有爲今示感有爲生死業名爲有漏。對此有漏故感界外生死者名爲無漏。而體實是有漏文以此義故例可知。此密嚴佛土是三界外變易土也。故云如無爲性及如涅槃等也。又密嚴經云。所說勝理趣密嚴無畏法。彼諸瑜伽者聞說如是已。得自覺聖智內證之境界文故知。此經至極義也。其義同大日經金剛頂經深旨也。又經云。十❸方華嚴等大樹與神通勝鬘及餘經皆從此經出。如是密嚴經一切經中❹勝。又云。此法最淸淨遠離於言說。化佛諸菩薩昔所未開敷自覺智所行見眞無漏界文意云。以楞伽經法身說法文而可及于密嚴經意也。故今多依據此經所說義旨也。大日金剛頂經等所說爲生死人所示現種種佛身皆影像義。可同此經意也。又高野卽身成佛義云。加持者表如來大悲與衆生信心。佛日之影現衆生心水曰加。行者心水能感佛日名持文又聲字實相義云。顯形表等色內外依正具法然隨緣有。能迷亦能悟文意云。法然者諸佛法身自性本有眞實義及諸衆生本覺法身佛性也。隨緣有者是諸佛以如約定力故自在變化影像化身而化導諸衆生義也。又摩訶衍論第六云。此用有二種。云何爲二。一者依分別事識。凡夫二乘心所見者名爲應身。以不知轉現故。見從外來形色分齊。不盡知故。二者依於業識。謂諸菩薩初發意乃至菩薩究竟地心所

❶證＝諸？　❷〔佛內證〕－？　❸方＝地？　❹勝＋（文）細註？

見名爲報身云云 初發意菩薩所見者。以深樂住眞如法故 少分而見 知彼色相 莊嚴等事。無去無來離於分齊相。唯依心現不離眞如等云云 又云。菩薩盡地見之究竟。若離業識無見相。以諸佛法身無有彼此相迭相見文意云。凡夫二乘乃至菩薩十地皆悉以自有漏第八識所變影像佛身。而爲自所緣境言也。直不謂見外因緣所成法佛無漏三身功德也。又四卷楞伽云。藏識海常住境界風所動。種種諸識浪騰躍而轉生。七識亦如是。心俱和合生云云 又密嚴經中卷云。猶如海波浪風緣之所動洄澓而勝轉無有斷絕時。識浪亦如是。境界風所擊種種諸識分別文意云。七轉識所緣處一切境若淨若染。一切有實體。六塵境界皆是第八現境識之所變現相分也。是相分則擊發七轉識之心心所能令現行發生也。是七轉識是第八識之麁分位見分用也。不謂有別體識也。而此第八識自體是從根本光明種子處現起發生也。摩訶衍論云。此二種生敎依於無明重習而有。所謂依因依緣。依因者不覺義故。依緣者妄作境界義故。故今此論文依佛經。謂分流楞伽經中作如是說。大惠不思議熏及不思議變。是現識因。取種種塵及無始妄想熏。是分別事識因文意云。第八識從自生種子根本無明處現起也。塵境則又從第八識自體生。而此六塵境卽引生七轉識。而此七轉識卽從藏識自體處發生也。論此七轉識本初時是從本無明生言也。故知除佛果之外凡夫乃至菩薩皆以緣第八所變六塵境而作自所緣影而依託也。影像彼七轉識方起故。故彼等所見佛身等皆是自心所變影像佛身。非謂見實佛身言也。其義極成也。密嚴經意同也。故般若經云。若以色見我。以音聲求我。是人行邪道不能見如來者。於自第八識所變影像佛身而妄謂實常住功德故。大聖成此呵嘖也。不謂於諸佛內證三身四德境界被如是呵嘖也。其意云。有漏第八識虛妄分別所生影像佛身是非常實法也。然於此虛假法而生常住實有之想。豈不顚倒想耶。故佛戒之也。若以生滅虛假心而不用影像假身直親緣法身如來色等者。是可違唯識道理也。謂以有漏心不可親緣無漏佛身也。約密嚴經意者。有生滅法名有漏。無生滅法名無漏也

問。何以得知。以有生滅心能親不證緣如來無生滅法耶 答。密嚴經中卷云。金剛藏菩薩云。如來所說語義眞實。希有難見。我之所見譬如夢境乾闥婆城云云 意云。金剛藏菩薩所有智惠尙有爲生滅法也。如來內證五蘊無爲無漏故。以有爲智不能證知無爲無漏佛境界云也。依此義意故。涅槃經第二十七云。十住菩薩見一切法無常無我無樂無淨。非一切法分見常樂我淨。以是義故十分之中得見一分。諸佛世尊見一切無常無樂無我無淨。以是義故見於佛性。如觀掌中阿摩勒菓云云 金光明經第三云。善男子如是受化諸弟子等。是法身影以願力故於二種身現種種相。於法身地無有異相。何故二身不住涅槃。二身假名不實。念念生滅不定住故。數數出現。以不定故。法身不爾文

問。若爾者洛於佛果唯了有眞實常住功德。然何今云佛有權假身耶 答。於佛果有二種德。一者自內證功德。二者利物化他德。若約自內證德故。都佛果無權假法。一切皆有眞實常住功德也。若約利物化他用邊者。佛果有權有實也。故法花云。或說己身。或說他身。或示己事。或示他事等云云 於此利物用邊者兼亦攝佛自證外德。方卽約所作影像化身邊者。以爲化他之法也。譬如以幻師之能作幻術。卽爲幻師之自證德。但以所作幻事而爲迷人之所見境。而幻主了其空無相故。以所作幻事而雖非自受用境。而爲化人所變境言也。大日經第五云。如來甚奇特權智不思議云云 又疏第五云。五如來智皆兼權實二用。而以金剛惠手執持其中文 又大日經疏云。爾時世尊往昔大悲願故而作是念。若我但住如是境界。則諸有情不能以是蒙益。是故住於自在神力加持三昧。普爲一切衆生示種種諸趣所喜見身。說種種性欲所宜聞法。隨種種心行開觀照門。然此應化非毘盧遮那身或語或意生。於一切時處起滅邊際俱不可得。譬幻師以呪術力加持藥草能現種種未曾有事。五情所對悅可衆心。若捨加持然後隱沒。如來金剛幻亦復如是。緣謝則滅。機興則生。卽事而眞。無有終盡文意云。自受用法身大日尊爲利益一切有緣

衆生故以自所得三昧自在神通如幻妙術力故。唯於一切有緣衆生自心內令影現種種應化佛身。而示現種種聽法想。而此影像應化身不獨從大日尊三業生起也。大日尊三業是三世恒常遠離諸起滅故。此隨衆生機性所現應化佛是念念生滅無變異故。大日尊三身妙用恒沙功德是非新生法。本來具足功德無生無滅法也。應化作用是由佛加持身與衆生自善根力和合生起云也。若據佛邊云之者。但始覺成滿位始顯現也。非新生法也。故凡位不滅聖位不增也。猶如大幻師以幻術力化作種種幻事。其所作幻事虛假不實而幻。幻師之自❶本及能作用眞實而不虛也。是所作幻事實不從幻師處實生起。以幻術呪力故令衆見如是幻事也。此所作幻事雖非眞有而卽不離幻師之用也。如來幻事亦爾也。應化假身是不從實佛身內生。但以加持自在神力故。令衆生見應化佛身。聞應化說法。言也。佛於自內證三密境界。而及現依他虛幻事境。令諸有緣衆生見聞之。尙如幻師於實草不等之上反現幻事人馬等幻。實言之者是無生滅法也。謂有體法是有生滅。無體幻事是無生滅義也。但有隱顯與廢義。是唯幻能見中。是幻事人之影像故名念念生滅(幻事無生滅義證有唯識論等及大日經疏第三中)又如密嚴云。得於如夢觀顯現於諸法。又云。於非義處中似義實無體。若悟卽皆空轉依恒無盡文 又於佛果位中而爲諸妄情用龜毛兎角空華石女兒等無法喩譬而爲說法之方便也。又用我法皆空等道理而令開悟妄情。是爲利物權方便智也。是佛果不無權智也。密嚴❷二卷云。佛是❸通三有觀行之大師。觀世如乾城所作衆事業。風繩而進退。佛於方便智自在而知見文 佛若非解彼無我義者。而不可說此無我因緣也。龜毛空華無及實我法無義。幻理實不可緣其有無義也。但隨順妄情之執實有妄許故佛用此智解也。意云。如龜毛兎角不可論其長短方圓言也。何以故此物畢竟空無故也。若幻佛內證邊則不可有如是權假智解也。但爲利物化他之方便功用皆用權身權智也。若有人許此義者可許。佛爲利物故示現假身義也。所以者何。諸大乘經論皆說生死妄法如夢如幻化故也。但佛雖緣虛妄法而如理知虛假義也。故般若心經云。遠離一切顚倒夢想等唯識論云。未得眞無常處。夢中故佛說爲生死長夜文 故應知生死虛妄於佛果雖不可爲內證功德。唯爲利益故。名則用此虛假法而爲境。爲說示其妄無義故也。若不爾者佛果非一切種智故也。若關緣虛假法卽佛無俗智故則佛智狹也。故密嚴上卷云。衆生界旣盡佛無所知法。是卽無能覺亦無有涅槃。又云。佛於方便智自在知見云云 凡夫顚倒虛妄法執眞實有等也。唯佛達畢竟空無也。若許此義者何不許佛果爲利物。示現權假影身耶。因之應知。二論意約當體法身與支末影身。而判實身爲法佛。亦云。大日三身也。判假身而名應化佛。亦名釋迦三身也。此義於理無失於文無違也。依此意故又付法傳云。楞伽云。大惠應化佛作化衆生事。❹妄異眞實相說法。不說內所證法聖智境。所謂法佛者常住三世淨妙法身法界體❺界體性 智大毘盧遮那明自受用佛是也。又云。般若論云。應化非眞佛。亦非說法者。蓋爲此乎云云 意云。四法身說法相是能說主。此金剛不壞實身所說法內證三密義也。影像應化說法相者。是能說主者影像假身。所說法者是隨宜權假義。不說內證三密義言也

問。若爾者。云何可會大日經義釋所言。佛住加持之身令一切衆生見一切色。聞一切音。得一切解之文耶 答。會云。以彼大日尊能加持四法身爲本質。而以其所加持影像應化釋迦等相。令淨諸有緣衆生心中而成見聞得解境界云也。此意如卽身成佛義云。加持者表如來大悲與衆生信心。佛日之影現衆生心水日加 行者心水能感佛日名持也文 私云。以四法身爲本質而諸眞言行者以我心所變影像而緣本質四法身佛。猶如緣帶質境以大日四法身爲本質境而還見影像佛身也。猶如五識之緣性境相云也。是方奄含此義。故義釋作此說也。若以一切菩薩二乘等所見報化身直爲大日尊本質法身者。何瑜祇經等云於金剛界眞言宮中四法身諸佛境界者。一切諸等覺十地等俱不能知見聞也。故知。淺機十地等菩薩所見報化佛身是影像故。云如實不能見四法身實身也。諸本地身名曰法身。諸顯機菩薩二乘等俱不能

❶本＝體？　❷二＝上？　❸通＝遍？　❹〔妄〕—？　❺〔界體〕—？

見聞之也。諸影像身名垂迹也。諸菩薩二乘等見之故。密嚴上卷云。以化佛現跡爲天人示垂。佛非此現猶如日月。如來實身在密嚴土。影現諸國名化身。又云。如來變化所爲事畢。住於異身晦而不現云云

問。異言機熟者於佛身而如實。謂無生無滅色心常住佛者。何佛自呵嘖於佛身。謂實有色聲等功德者耶。如金剛般若經云。若以色見我以音聲求我。是人行邪道不能見如來云云 又大圓覺經云。生死與涅槃凡夫及法佛同爲空花相云云 如是等經意於諸佛色心等當呵嘖不可見微妙常住功德相 意也

答。約釋迦一化始終而所設時教有多種不同意。若依法寶師說意者。佛成道四十年以前多說空教也。謂成道七年以前多分說生空。即從第七年至三十七年說諸部般若。多分約三無性理演顯生死妄想顚倒畢竟空理也。成道三十八年說解深密經等。顯了述三性分齊及五性差別也。此中顯說不定姓二乘雖得第四果而迴心終成佛義也。於四十餘年中說法花經。此中顯說一切衆生。若少分終善者普皆成佛道理也。如成道四十餘年間。多約五位無明二種生死分齊說一切妄想所生法畢竟空寂理。而爲對治彼諸有情如是虛妄顚倒迷亂有執也。但未顯說佛自內證三身四德眞實功德義味常住不變意也。但至第五時涅槃經時。始顯說此佛內證三點四德法門甚深義也。謂佛弟子諸比丘等未滅盡二種生死妄執以前。若進聽聞說法佛內證三身四德眞實功德常住不變義者。恐諸比丘等多依所引發無始以來串習有勢力故。還著有想心。猶不能修得生死妄想即空觀行故。密意而强於法佛內證三身四德境界。假說諸法性空義。而令除遣彼等有所得妄執也。涅槃二十七云。有因緣故說。我爲無我。而實有我爲世界故。雖說無我而無虛妄文 若未修得空觀以前。專無由顯得法內證三身四德法。故强教令修習空觀也。故可知。般若經及圓覺經等中爲除遣於佛影像應化身境。而執著佛色身等眞實有法之人過失故。生死妄想及菩提涅槃等皆如夢境如空花云。涅槃經意云。先修得空觀而遣盡諸妄執畢。而後能恣令修得法佛內證三身四德常住不變甚深微妙法故云也。若生死妄想少許存時。則留滯證得內證三密境界故。先可除遣此妄想法也。是不謂此法佛色心等諸功德法即空無性義爲實證也。而釋尊成道至三十五年始說涅槃經等時。方粗顯說此法佛自內證三身四德自性常住不變易義也。故涅槃經第三云。我已修學一切諸法本末空寂了了通達。汝等比丘莫謂如來唯證諸法本性空寂文 第二十七云。善男子佛性者名第一義空。第一義空名爲智惠。所言空者不見空與不空。智者見空及不空常與無常苦之與樂我與無我。空者一切生死。不空者謂大涅槃。乃至無我者即是生死。我者謂大涅槃。見一切空不見不空不名中道。乃至中道者名爲佛性。以是義故佛性常恒無有變易。無明覆故令諸衆生不能得見文 意云。佛本意令修得二種生死妄想空之觀行以後。爲令修得法佛內證法然三身四德實有境界故。作如是說也。故生死與涅槃一念相並住法自性。生死現無常苦等。涅槃觀常樂等。是法眞實自性義也。故是涅槃經作如是了義說也。但般若經等先爲令修觀生死皆空理故。强奪佛身四德暫令觀畢竟皆空義。而後欲令顯大涅槃不空眞實功德故也。此大涅槃是非謂本性空寂性也

問。是五時次第說教者了不了云何。又誰他師同立是義耶 答。是說最當從淺至深道理次第也。又約有云云 此五時次第雖有四說。大途以法花爲第四時。以涅槃經爲第五時。義趣是同意也。但有少少不同義也。謂一後魏菩提流支三藏或約立五時教大途同是說也。又晋時劉虬立五時義。是大途前說也。又日本上宮太子亦立五教也。謂法藏僧都理趣分疏抄云。日本朝聖德王著法花疏四卷亦立四教。彼疏釋開示悟入云。如來出世雖有四時之說。皆欲令得今日之一果。初時教爲開般若爲示維摩爲悟法花爲入從淺至深故知次第然也。又云。本朝聖德王或云五時。彼疏亦釋權實二智中。前之四時更加涅槃爲第五。此五時教應太子本意者著也文

今云。加前所述法寶說爲四說也

問。抑法性身佛所具足五蘊常住意云何

答。涅槃經第三迦葉之四十二問中第四十二問頌云。今欲問諸蘊而我無智惠。精進菩

薩衆亦復不能知如是等甚深證之境界云云 實法師疏釋云。經曰今欲問諸陰已下是謙問也。迦葉欲問如來常住五陰。自揆無智所以謙退。下憍陳如品明捨無常色獲得常有等。答此問也。精進菩薩衆亦復不能知者。明佛果常住五陰非凡下所知。唯佛能知了故。下經云。十住菩薩雖見一乘不知如來是常住法。十住尚不能知凡下理宜絕分。只可依經仰信。不得妄爲比量比之云云 又同經第三云。迦葉譬如一切諸常法中虛空第一。如來亦爾。於諸常中最爲第一云云 實法師疏云。第三虛空喻也。喻身常也。虛空無刹那故一切常中最爲第一。佛身亦爾。無刹那故。於諸常中最爲第一。金光明經三身品云。法如如如智爲法身。卽是自受用及眞如爲法身也。經云。法身無異。無刹那故。佛身於諸常中最爲第一也。如來命根卽大圓鏡智種子任持勢分。大圓鏡智卽是佛身。由身常故命長故。以佛常證其長壽云云又同疏云。又密嚴經云。密嚴國土成大菩提常樂我淨無刹那壞云云 已上明佛果五蘊常住法身義也

問。如護法論師解釋者佛果五蘊常義是正相續不斷常義。又所依常專非自性常凝然常義云云 謂一切有爲若染若淨一切諸法皆悉不離刹那非生滅故。譬如燈焰前滅後生相續世間斷。又如瀑流前後相續不斷也。所以佛果上色身四智心品等諸功德□皆有刹那生滅。但有所依眞如自性常義。餘四智等有相續常無斷常義故總云。佛果色心常住耳。故唯識論第十云。護法菩薩釋云。清淨法界無生無滅。四智心品所依常故。無斷盡故。非自性常從因生故。生歸滅一向記故。不見色心非無常故云云 是卽存佛果色心等皆不離無常相意也 答。是除無上法身佛果之外。其餘有爲有滅一切諸法皆妄緣所生法故。皆悉無常遷流相也。以破壞磨滅故而歸空無而無自性也。故唯識論師唯依解如是一分義。猥而判涅槃經所說佛果常住五蘊義而非自性常義。是相續常不斷常義也。此唯識論師未了知實究竟至極法身義故作如是判而已

問。以何文得知佛果五蘊無爲常住義耶 答。涅槃經第二云純陀語文殊言。汝謂如來是無爲者。如來之身卽是長壽若作是智。佛所說了。又純陀語文殊曰。是故文殊勿謂如來是有爲也文 又金光明經第二云。法身者非是行法無有異相。是根本故猶如虛空。是故說常等云云 是文爲佛果五蘊常住無爲義也

問云。何得知除佛果之外有爲諸法一切皆無常苦空無我義耶。又云 何得知佛果五蘊常住義耶 答。涅槃經第三十七云。迦葉菩薩白佛言。世尊世間智者卽是佛菩薩一切聖人。若聖人說色是無常苦空無我。云何來說佛色身常恒無變等云云 又經白佛言。善男子凡夫之色從煩惱生。是故智者說色是無常苦空無我。如來色者遠離煩惱。是故說是常恒無變等云云實法師疏云。經曰佛言已下答也。智者所說煩惱生色生色是苦無常等我說佛色遠離煩惱常恒無變所望不同故無有滅。唯依大乘。闡提已上金剛已還所有身色皆是異熟阿賴耶識之相分也。分段生死從正使生。變易生死從習氣有分熏習生。自性復是遍行麁重名言熏習所生故是無常。佛色卽是大圓鏡智相分。從自性淸淨眞如所緣緣種子生。以爲本性無分別智。以爲習性所生。非遍行麁重種子所生。由此是常故。密嚴經云。阿賴耶識爲分別心之所擾。若離分別卽是常住。猶如虛空識色既常。受等亦爾。皆無變異也云云 實師疏云。涅槃經說。一切衆生悉有佛性。是少分一切如來常住。是相續不斷常等。令衆生謗涅槃法華楞伽密嚴法鼓勝鬘經等爲不了義。謗法之罪廣如經說。學一乘佛性宗者亦漸何他見。嗚呼哀哉可傷之甚云云 已上所明佛果常住義自契當眞實家義也

問。大涅槃經密嚴經等所明佛果五蘊是卽無漏無爲常住實相法者。既是可自性凝然常住法佛境界也。若爾者與眞言教所明自性法身所成就無漏無爲法性凝然常住五蘊此法有何差別。然彼經與此宗所明義。既均等也。云何可簡別之耶 答。約此義略有十種差別義也

問。其義云何 答。一者彼經等只總雖說一切有情身悉有佛性。此佛性常住不變義。而未指佛性之住處也。謂未明每一切有情身。各各五藏中心藏處之八分肉團心中有千哩

陀心藏及悉多菩提心之淨明無垢佛性義也。此眞言教盛辨此義也。二者彼經中雖總纔明佛性有色心等功德具足義。未辨其佛性相狀如蓮花。如月輪等義也。眞言宗具明此義也。三者彼等經雖明顯得此常住佛性之因六度四攝等行。而未辨爲成法佛果之勝因三密行法密印眞言種子三摩耶形等現行法則也。眞言宗盛陳此法也。四者彼等經中總雖明供養佛及修自利利他萬行之方法而成佛果義。未明別約本尊建立壇場而奉獻三密供養而速疾成就求悉地法也。眞言法中具辨此旨也。五者彼等經中雖說一切有情久久而悉皆當得阿耨菩提義。未明眞實卽身成佛義也。此眞言宗家辨此法也。六者彼等經中雖明法性身佛常住義未明法身佛直有❶說利物聽聞得益之妙用義也。眞言教盛明此義也。七者彼等經雖但明說法身佛常住義未顯其所居國土宮殿相狀也。眞言宗中細辨此義也。八者彼等經中纔雖明法身佛獨常住義。而未明具足自性所成內證無數眷屬義也。眞言教獨陳此義也。九者彼等經中總雖明法身佛常住而有具足眞俗二智義。未明法性身如來具足五智三十七智一百八智乃至十佛剎微塵數智惠而互相攝入而普周圓融義及四種法身四種曼荼羅身帝網無礙相攝相入義也。眞言教盛明此義也。十者彼等經中雖纔明六識八識之轉識得智之分齊未明因位九識果位無量無數之心識分齊義及法爾常住六大互無礙相融而地等五大各各令具足心識義也。此義眞言教盛辨也。故應知。涅槃經等所明義與眞言教大日經金剛頂經等所辨義其意頗有差別也。復次彼涅槃等經中是於上十義中纔雖說一兩等義。未明具足十義也。故有了不了差別具不具差別也

問。佛內證實身何位菩薩如實見其眞如法身體耶　答。密嚴經中卷云。爾時金剛藏菩薩復告衆言。諸仁者我念昔曾蒙佛與力而得妙定廓然明見十方國土修世定人及佛菩薩所住之處。於如是處中。密嚴佛土安樂第一。諸佛菩薩數如微塵處蓮花藏。我於爾時一心膽仰尋從定出卽自見身與諸菩薩在密嚴土。復於爾時見解脫藏。住在空中其量大少如一指節。色明潔如阿怛期花。亦如空中清淨滿月。我時見已便生念言。此爲是誰而有如是不思議事。作是念。時卽見我身。在其身內於中普見一切世間。爾時蓮華藏中無量菩薩以佛神力亦如是見盛生是念。此爲希有不可思議。時天中天所爲事滅還攝神力。諸菩薩等悉復如故。我時見此希有事已知諸菩薩種種變現是佛現不可思議文喩曰。金剛藏等第一地菩薩。依佛加持力故。以自所變影像相分而爲親所緣緣。而徹見自身本覺如來藏及佛法身云也。此如於鏡面上移自身影像遠見自容貌也。又彼他受用土名密嚴。是釋尊說此密嚴經之世界及螺髻梵王等所見處見也。今此金剛藏菩薩等從定出暫所見密嚴土是自性自受用身土歟。所以知爾者。佛攝神力則自不見之故也

問。金剛藏以自心所變影像相分隔而徹見本覺法性身者。何可云如實見法身眞如體耶　答。影像相分卽隔而徹證見本覺法身猶如五識心證緣現量之性境也。謂以緣第八識所變之本質五塵境而說之爲證見性境緣云也。此亦同彼也。金剛藏之智者卽是雖無漏智惠尙有爲緣生相依他如幻之有生滅法也。而何可泯見佛果上無生滅眞如體色身智惠耶。故知。是以性境之影像相分而證見本質法身也。又經云。密嚴微妙剎體是轉依識超於分別心非妄情境界。非諸因明者所量之境界。乃至資糧位智惠不能了。唯是於如來及十地智境。廣大阿賴耶當成等正覺。卽此賴耶體密嚴者。能見如是賴耶識是清淨佛性。凡位恒雜染佛果常持賴耶卽密嚴妙體本淸淨文又古譯密嚴經第二云。心之體性不可思議。密嚴中人善能知見文喩云。眞言機熟十聖地菩薩正生他受用報身密嚴淨土中。而以與自正智相應三摩地力故。正證見自性自受用法身佛言也。意云眞言機十地菩薩以佛神力及自三昧力雖見性身佛。猶亦以自所變影像之相分而隔見法身佛色相可云也。此義具足。大日經疏第四具明也。譬如現量心識緣性境時。以自所變影像而隔緣本質五塵境。猶證緣正境言。此亦爾也。若異此者眞如於餘凡夫暗修觀行時唯緣獨影境之佛身之義也。但眞言機菩薩亦唯不謂非隔別影像。而直證緣自他佛

❶利十(法)?

之一體性法境也。此見佛身者卽帶所見境義也。故知於此三類境見緣佛身皆有差別也。密嚴經云。仁者諸佛體性唯佛所知之云云意云。住在密嚴法性土中。自性法身佛菩薩獨證知此法界境界。餘人所不能知云也。故又經云。如來微剎淨佛子充滿定惠互相資意成堅固性。又云。密嚴中之人一切同佛相。超過剎那壞常遊三摩地云云又菩提心論云。夫會阿字者當觀圓明淨識。若常見者卽入菩薩初地。若轉增長則廓周法界量虛空卷舒自在文

問。眞言機之聖位菩薩親證見自受用法界身其證有誰人耶　答。是以金剛手等也。又龍猛菩薩以了爲其證據歟

問。其意如何　答。付法傳云。金剛頂經說。是金剛薩埵親對法身如來海會受灌頂職。又云。釋迦滅後八百年中灌頂龍猛。又云。龍猛則位登初地。初者本初。地謂心地云云　又卽身成佛義云。歡喜地者非顯教所言初地。是則自宗佛乘之初地文　故知。龍猛則以內證知賴耶體故　卽證見自他受用法　身佛意也。故菩提心論龍猛自說云。我見自心形如月輪云云　然則南天竺鐵塔是或自受用土。或他受用法身密嚴土歟。所以知爾者。聖位經云。各還本方本位成各五輪等文　准此文此所指者何不當他受用身密嚴國土。是有方域故也。又是變化身土。又是等流身土也。可撿大日經疏。准兩卷廣本付法傳。指此處名法界宮也。若依付法傳意者。此鐵塔卽謂法界宮自受用佛土意也。故此兩卷付法傳第二云。時龍猛大德持誦成就卽至南天竺大菩薩塔前。願開此塔乃至入已其塔尋閉。觀其內。❶尊法界宮殿毘盧遮那❷現卒都婆是也。三世諸佛諸大菩薩所住云云　但是隨所被機可通四土義不定也。依此應知。顯機菩薩雖位登十地猶未證見賴耶自體。亦未證見法身佛故也。但見影像應化佛身也。因之瑜祇經二教論等所云本覺十地不能入宮是也

已依聖教及正理　判釋四種法身義
滅諸罪障成法器　自他頓證四法身

大治元年八月二十七日於京壇所書寫了

釋喜

點了喜

慈尊院僧都作云云

❸此一帖仁和寺慈尊院濟暹僧都製作也。號四種法身義。僧都諸製作之目錄出廣略二本何乎未決之可尋之

于時寬永五年仲冬日

❶尊二卽？　❷現十(證)？　❸以下別筆後人加筆

No. 2437

❶住心決疑抄

有人問云。弘法大師所製十住心論。爲依諸宗次第淺深 答。有横竪二義。其中依竪差別。有次第淺深 問。且其中一道無爲極無自性。爲指何等宗 答。以天台宗屬一道無爲心。以花嚴宗配極無自性心 問。爾者其二宗淺深相如何 答。法花攝末歸本教。始自鹿苑小乘之説。次説方等令恥小乘而欣於大。次説般若雖令同悟畢竟空理。二乘人體未成大器。然其所止猶在本處下劣之心亦未能捨。至於法花皆成大器開佛知見入菩薩位。所以此經攝屬攝末歸本教也。花嚴經者。經文分明盧遮那説。成道最初爲頓大機所説高山顯實之教。法花指彼亦宜説云。始見我身聞我所説卽皆信受入如來惠。所以名爲根本法輪 問。此義不明。天台一宗以法花經爲純圓一實醍醐味深教。雖兼但對常超八之圓教。彼花嚴經宜説菩薩歷劫修行。及於諸地有隔別相。故十地品云。我但説一分、入法界品亦云。我唯知此一法。既有隔歷不融之事。所以判爲兼別圓教。不如法花純圓之説。何以法花判爲攝末歸本之教。殊以花嚴定判名爲根本法輪 答。料簡法花始終文相及以天台教義次第。經初文云。一時佛住王舍城等。此佛只是王宮誕生成道以後四十餘年一代出世應化之佛。所以者何。其時未説有分身佛。亦未宜説久遠成道。至寶塔品三變土田。始集十方分身諸佛。案佛本意爲顯法身遍一切處體用無盡。所以天親依於此品立身平等及以世間涅槃平等。雖然經文猶是覆相。三變土田國土有量。分身諸佛來集有限。遍一切處。經説尙隔。又於教主未顯久成。至壽量品開近顯遠。會伽耶近執顯本地實成佛意爲顯法身常住。雖然經文猶未分明。五百塵點既有初際。復倍上數何其常住。所以猶未顯盡法身三世常住究竟實義。又雖宜説常在之言。以耆闍崛爲其所依花藏世界無其名言教主不是盧舍那佛。至普賢觀結經説云。釋迦牟尼名毘盧遮那遍一切處。其佛住處名常寂光。至於此時周遍法界三世常住其義始顯 仍以此經判爲攝末歸本之教。於花嚴經花藏世界爲佛淨土。以盧舍那正爲教主。所以經文云。花藏世界海法界等無別。莊嚴極清淨安住於虚空文 又説分身云。往昔勤修多劫海能轉衆生深重障故。能分身遍十方悉現菩提樹王下文 説授記云。顯現自在力爲説圓滿教。一切諸衆生悉授菩提記文 此等文義花嚴可勝

問。大日經疏云。又此經宗横統一切佛教。如説唯蘊無我出世間心住於蘊中。卽攝諸部中小乘三藏。如説觀蘊阿頼耶覺自心本不生。卽攝諸經八識三無性義。如説極無自性心十縁生句。卽攝花嚴般若種種不思議境界皆入此中。如説如實知自心名一切種智。則佛性一乘如來祕藏皆入此中文 安然解云。此中佛性卽涅槃經。一乘卽法花。祕藏卽眞言。明知天台既當如實知自心何對於花嚴般若等經。卽第四重甚深大教。弘法大師何以花嚴極無自性置於法花純圓之上 答。會此多義。其一義云。大師專依彼大日經住心品中心續生次第淺深分明義。約彼三劫始終建立唯蘊無我以上六心。今所出難具縁品文一行禪師解彼經文通達三乘一句之内。私分四重差別之義。此疏主義立、彼經文次第。爲其證據。非其論敵。況住心品文中既云。勝上大乘句心續生之相文 建立次第既有其理。彼具縁品通達三乘一句之中。於經現文淺深未顯。況疏文云。又此經宗横統一切佛教。何必立於淺深次第 問。彼經通達三乘一句尤可判於淺深之義。疏文既云。通達三乘者。謂於大小乘三藏教中善其文義文 加之四句次第分明。小乘爲初。三乘爲二。以極無自性爲其第三。如實知自心最後立之。然何非是次第之證 答。初之二句淺深可爾。第三第四何必次第。其所以者住心品經云。祕密主云何菩提。謂如實知自心。祕密主是阿耨菩提。乃至彼法少分無有可得。何以故虚空相是菩提。乃至云。諸法無相謂虚空相。結云。此菩薩菩提心門名初法明道文 又經説。彼第三劫云。所謂空性離於根境。無相無境界越諸戲論。等虚空無邊。一切法位此相續生離有爲無爲界。離諸造作。離眼

❶⑩仁和寺藏古寫本

耳鼻舌身意(已上當一道無爲心)極無自性心生(以此一句屬爲花嚴)疏云。行者初觀空性時。覺一切法皆入心之實際。下不見衆生可度。上不見諸佛可求。爾時萬行休息。謂爲究竟。若住此者卽退墮二乘地。不進得上菩薩地。名爲法愛生。亦名無記心。然以菩提心勢力及如來加持力(乃至)以蒙佛敎授。故轉生極無自性心(乃)又六無畏中第六一切法自性平等無畏。卽是一道無爲心蘇息處也。此後建立十緣生句。卽極無自性緣起之道理。是修眞言門觀察所行也。既第三句云極無自性心十緣生句。故何定判劣於一道無爲心如實知自心(此一義了)又義如實知自心名一切種智。此句如何屬法花宗。覺苑師云。佛性者涅槃經。一乘者勝鬘如來。祕藏者如來藏經也。此師不云是當法花。異域人師判屬如此。又此宗古德云。佛性一乘如來祕藏。皆是判屬眞言本分。所以以彼三昧耶戒名爲佛性無漏之戒。金剛一乘如來祕藏。皆是眞言本敎之名。智證大師指歸之中。佛性一乘如來祕藏通是法花涅槃眞言。如是定判不可一途　問。此義之中自宗古德皆屬眞言。其義未審。上來四重義皆可屬顯宗。述如實知第四重後別更釋云。復次眞言門乘三密印等。所以以之可爲宗義。何奪如實知自心句可爲自宗義相差別。又大師既以如實知自心爲一道無爲住心之異名。所以不可判屬自宗　答。所言如實知自心等乘上來文對辯顯密。爲詮顯彼眞言實理。復次眞言門已下者。絕待別說本宗義相。

至云一道無爲住心異名之難。於此如實知自心中可有初心究竟二位。亦有隨分究極差別。彼天台宗所立佛果望於此宗。既始入於菩提爲因初法明道。是故許爲一道無爲住心異名。雖然此佛非是究竟。於種因海中施設佛果故(又一義了)又義於彼如實知自心中。亦如上義可有隨分究竟二途。言隨分者。如經云。此菩薩菩提心門名初法明道(文)談其究竟。卽可最上圓滿究竟如實知自心源證處。於如來祕藏亦可有二途。顯敎諸經皆說三德祕藏之名。雖是祕藏不如此宗無盡莊嚴三祕密藏。然則如實知自心中。一句之下可收顯密二途之義。於彼極無自性心中。十緣生句偏存緣起無自性義。只是普賢因人境界。若依此義。今此極無自性住心是雖深。於一道無爲初法明道。非果分故。或列如實知自心前。此有何失。但此大師十住心義。作證一道無爲。行者於自證得初法明道。起此自謂究竟法愛。蒙佛驚覺。其時轉生極無自性進趣之心。是故以此極無自性立於一道無爲心後。然則談彼因分諸宗。極無自性雖爲至極。若對果海如實知自心本源處亦有淺義。然天台宗所屬如實知自心者。淨菩提心初法明道。此心尙是法愛生位名無記心。仍不可云勝於花嚴(又一義了)又義一行禪師。正是弘景律師之弟子。灌頂和尙之孫弟也。相傳天台法花宗義。縱雖以法花判深於花嚴。是可明黨本宗所習。何必成於淺深誠證。所以依經通達三乘一句之文如此分別。是疏家意於彼經文未顯二種住心淺深。於住心品本經之文。以極無自性爲顯敎至極。文證分明不須狐疑

問。以一道無爲心判屬法花宗。以之爲法愛生位證據何在　答。大日經云。空性離於根境。無相無境界越諸戲論。等虛空無邊。一切佛法依此相續生。離有爲無爲界。離諸造作。離眼耳鼻舌身意。極無自性心生。祕密主如是初心佛說成佛因。故於業煩惱解脫而業煩惱具依(文)疏云。行者初觀空性時覺一切法皆入心之實際。下不見衆生可度。上不見諸佛可求。爾時萬行休息。謂爲究竟(乃至)名爲法愛生。亦名無記心也。以蒙諸佛敎授。故轉生極無自性心(等)此等文證　問。今此法愛生之位分全非圓宗極果之佛。只是第八地菩薩蒙諸佛七度勸之義相也。爾何以因人之法愛判果佛之未極。何況於第八地蒙諸佛七度勸之事。宗意或名別義通之十地。或是別敎敎道之意。於此圓敎初住以上斷法界品無明之惑。顯於我性中道極理論其實處。不可思議障習永盡深智現前。自然流入薩波若海。因位尙以不可思議。況於果佛何起法愛　答。彼宗圓敎雖知百界千如三千性相一心三觀圓融極理。未說三密四種曼荼六大無礙自覺聖智修證法門。只知眞理離有爲無爲界。覺一切法皆入心之實際。全隔無盡莊嚴現覺甚深究極境界。以之謂爲究竟證處。所以猶是法愛生位。只所作證。唯是一分理法身也。未知五相成身儀式。所

以彼宗傳教慈覺智證大師皆以眞言而爲究竟。今作此難。甚以非據　問。此大師等雖以眞言而爲究竟。比對法花無論淺深。共圓教攝云云。法之甚深莫過於彼超八之圓。超八之圓旨窮法花。若爾有何殊勝義門。別作一途眞言祕密最上乘敎云云　答。於理之圓實亦可然。證於一道無爲理故。智成菩提顯不及密。不說五相成身等故　問。天台祖師皆習眞言。傳教慈覺智證安然皆搜兩部宗之奧藏。各窮祕密教之源底。悉沐五部灌頂智水。同受覺王傳法印璽。雖然判於一乘實義。甚深無過眞如一理。然今何故立智法身最上之義　答。大師於此立橫竪義。若橫平等智智無差。若竪差別諸乘淺深。今天台宗諸祖師等就理一門混同顯密。但若偏存理之一門。顯密致相濫。況法愛之潭。如大疏云。行者如是解時觀毘盧遮那與鬼畜等尊其心平等無勝劣之想文　如是義意據理無差。雖然若闕成佛事業以凡爲佛。寧闕修證。所以同疏云。故眞言行者初入淨菩提心。亦復如是。雖未於無數阿僧祇劫具修普賢衆行。滿足大悲方便。然此等如來功德皆已成就。何以故。卽是毘盧遮那具體法身故乃至　若常途諸論所明證此心時。卽名爲佛等文又云。行者得此心時。卽知釋迦牟尼淨土不毀。見佛壽量長遠本地之身等文　又云。無邊一切佛法依此相續生。既不壞因緣。卽入法界。亦不動法界。卽是緣起。當知因緣生滅卽是法界生滅。法界不生不滅卽是因緣不生滅。故曰離有爲無爲界。若如來出世若不出世。諸法法爾如是住。故曰離諸造作。如般若中一切法趣眼是眼不過等文已上　一道無爲心圓極法義也。疏說是理了。更云。若無自性卽是本不生。本不生卽是心實際。心實際亦復不可得。故曰極無自性心生也。此心望前三劫。猶如蓮花盛敷。若望後二心卽是果復成種。故曰如是初心佛說成佛因。故於業煩惱解脫。而業煩惱具依等文此等文言次第起盡。彼一道無爲住心之後立極無自性。其義分明」

問。疏文既述極無自性住心之後。更云。若望後二心故。明知極無自性心後可有一道無爲住心及以祕密莊嚴住心。若不爾者。疏指何心云後二心。又依經文心續生句大師既立十種住心。若彼極無自性心後離於一道無爲住心。若更許有二住心者。十住心名更過其數　答。大師解此後二心言云根究竟二種之心。所以祕密莊嚴心內細分因根究竟三句。一道無爲到因之位。未進其後根究竟位。是故指彼云後二心。是故因根究竟三心同在祕密莊嚴心內。故十住心不可過數　問。如前所引疏釋通達三乘句中。既以如實知自心句立於極無自性心。後今之所言望後二心亦當其旨。大師何枉以後二心判根究竟　答。此義非獨大師作釋。異域人師雖不搜於眞言甚旨。釋後二心亦同大師。演密抄云。又解此心卽是三心中菩提心。望前三劫論時當第三劫。如蓮花盛敷。望後二心卽根與究竟。此菩提心却爲因。故云如是初心佛說成佛因也等文　今謀此師所立義趣。不及大師十住心義。以大日經屬當顯敎一乘宗義。思其智分。不離法愛。其師尙解後二心者。卽是根與究竟二心。況一家學者何迷其文理

問。既以一道無爲住心判屬法愛。其後有何殊勝法性。立爲眞言深極之敎。又大師釋一道無爲住心中云。證此理佛名常寂光毘盧舍那云云　若爾此外有何勝佛　答。祕密敎王金剛界宮智法身佛最爲殊勝。乃至彼一道無爲心佛種因海中作證唯理。無明分位具惑之佛。雖稱遮那非是性德圓圓海佛。此後更依諸佛驚覺五相成身智身究竟。如金剛頂及守護經　問。彼守護經可非甚深。天台宗意釋迦非是始成之佛。法花經中顯久遠。故彼守護經引於六年苦行之事。明知可是果後方便。若爾何執伽耶近迹而貶長壽久遠實佛　答。此有多義。其一義云。六年苦行何必近迹云云　每出世時可有此故。若爾以彼守護經文不可得意說近迹事。又智證大師指歸之中。述於眞言殊勝之義。亦□此經。天台之家不可不用。又義彼宗久遠之說何必殊勝三身常住云云　非顯說故。五百塵點其數有始。復倍上數無云無終。於此祕密金剛乘教三世常住周徧法界。於其應用機興卽生。緣謝卽滅。既常恒方便亦常恒眞實。是故不可執於一隅　問。若此宗義三身皆是本有佛者。金剛頂經何說新成現證儀式　答。此現證事非是始得。有法爾隨緣二種現

證故。其法爾者本有常住。隨緣現證又是三世常恒。法爾緣起之時所作證也。慈覺大師教王經疏亦復述此二種現證。天台之家不可致難。凡於諸佛智境界中恒於三世如是如是現作證事。常恒示現不可爲奇　問。若於一道無爲住心證理法身。其後進趣五相成身得智身者。兩界大日比對相望可有胎藏爲劣義耶　答。以彼胎藏對金剛界。可有或等或劣之義　問。且其胎藏爲劣義何　答。理法身者相通因位證會諸宗。於金剛界絕待難思。唯佛作證智成之佛故可爲勝　問。一道無爲之所作證理成之佛。是種因海顯教之佛。可非胎藏性德圓滿理法身佛。若爾何故顯密混濫。以彼胎藏毘盧舍那同種因海可作劣義　答。雖種因海理無淺深。所以大師於彼他緣大乘之中廢詮談旨。及以覺心不生住心八不中道。此等絕離皆屬本分。卽此意也。況於一道無爲住心既證諸法自性平等。若就理邊可與果齊。凡於兩重及因果分。若就法體不分之義。不可論其淺深差別。作於義門得別之時。眞俗二門能入所入及因果分有其差別。所言法體不分之義。此依眞如一理故爾。故以眞門立於寂靜無雜一味平等之稱文。以眞門所入之法名一體摩訶衍也。大師亦以如義言說詮於果分。此是眞門與果分同。又法悟師前後眞門屬明分位。亦依此義。所以若依理法身邊。强不可求能入所入門法之別。因海性海本末之異。雖然於彼種因海中作證之佛。可未及於金剛界中智法身佛　問。依天台意案於兩界義立淺深。胎藏界者理法身佛圓通十界。義當圓教。金剛界者因果隔別非圓通義。所以如中道之花出二邊之水。出纒智之月浮法界之虛。雖義甚深。猶當別教。何以爲深。何況理智二法對望理尤甚深。若爾胎藏何有劣義　答。理智對望理雖甚深。其作證者或互顯宗。或通因人所以天台判於地位。圓教之意。若得初住定之證位竪徹極果殆致混濫。雖知初住通徹後位證理甚深。返忘後位修證功德未盡邊際。所以依於諸佛勸慰五相成身。然得究竟已上智身殊勝道理其義如此。言或等者。以是性德圓滿海中。理不離智。智不離理。俱遍法界不二法故。胎藏金剛可無淺深　問。既以建立智法身佛殊勝之義。然尋其體法界體性乃至第五成所作智。此五智義當唯識等淸淨法界四智心品。若爾有何殊勝義耶　答。此宗五智雖濫唯識淸淨法界四智名言搜其體實旨隔雲泥。所以彼宗淸淨法界。唯是不變凝然之理。言亡慮絕無相境界。今宗法界體性智者。如來三密周遍法界。常恒宣說金剛一乘。所以云歸命毘盧遮那佛身口意業遍虛空演說如來三密門金剛一乘甚深教等　彼宗所立四智心品有爲始得。非是自性常住之法。此宗四智三世常住本有無爲自性之智故與彼別　問。對法相宗有爲四智。其義可異。依天台意既立無作三身之義。若爾與此有何差別　答。無作之義二宗雖同。其三身相非無差異。所以彼宗法定無說報通二義。應化定說。所以意別。又顯宗中所立三身從凡夫地發心修行始證法身湛然佛果。是故判爲種因海佛。今此宗義。從於法身本有之理建立一切。是故名爲性德圓滿本有三身。凡厥法花花嚴及以眞言三宗所立三身之佛皆共相卽。雖然三宗義立各異。天台宗者從應化身攝末歸本入法身本。花嚴之意報身爲本。上依法身。下垂應迹。眞言宗者一切皆是唯法身也。自性受用變化等流。如是四種皆名法身。於教得益亦有淺深。法花經中卽身成佛。以彼只入初住佛惠龍女作佛定之初住。疏記釋云。能化龍女無歷劫行。所化衆生無歷劫行。能化所化共無歷劫。妙法之力卽身成佛文　明知能化龍女成佛既是初住。娑婆無垢時衆悟道住不退地。得受道記。皆是初住。花嚴經中如小相品。卽座三重有頓圓益。探玄記云。此中有三重益。初明佛光普照諸天子令得十地。二此天子毛孔所出香花蓋等復益衆生令得輪王。亦是十地。三輪王放光照餘衆生。亦令得十地。此三位之益皆悉齊等。同時頓成各塵數多類。以此功推總是如來一小相中一光明力。一光既爾。餘光亦然。一小相既爾。餘小相亦然。小相既爾。其餘大相海等則不可說不可說也文　亦以法花龍女成佛。彼宗判頓成十地。眞言宗意皆立妙覺卽身成佛。菩提心論云。若人求佛惠。通達菩提心。父母所生身速證大覺位文　又瑜伽中云。修此三昧者現證佛菩提文　以法花

中龍女作佛。此宗判爲妙覺成佛。瑜伽觀智儀軌中云。龍女得成無上覺故。故眞言宗最爲殊勝

問。上來所論法花花嚴及以眞言淺深不同。然於卽身成佛證者。共引龍女成佛以判。初住因滿妙覺三義。雖作淺深三重不同。於共證者龍女一人其得益事唯在法花。若爾二宗有何證據　答。經是佛智不可局判天台一宗。只依解義判宗淺深。所以法花別有瑜伽觀智軌則。撿其行儀。偏屬眞言不通顯敎。然則法花一經之內淺略在顯深祕是密。顯義證悟不及妙覺。深祕旣徹至於極果。所以一行阿闍梨耶以大日經正爲法花最深祕處。又眞言敎餘經之中雖有卽身成佛之證。且就龍女成佛一事施設三宗淺深不同　問。餘經之中卽身成佛何等經耶　答。菩提場莊嚴陀羅尼經中。　釋迦昔時於妙光幢佛所爲婆羅門。童子年始七歲。聞此陀羅尼。於佛敎中得生淨信。便證無上正等菩提文　寶樓閣中三仙成道。此事亦是卽身成佛。又餘經中非無證據。不能具載。又此宗中如實義者。一切皆是法爾性德圓滿海佛。非修因始得之佛。故不可論頓漸成佛　問。此宗實義。若一切法皆法然者。何法身偈中云。諸法從緣生。此法緣生滅文　耶　答。今宗所云緣起生滅。是皆本有之上緣起。因性本有故緣性亦本有。因緣之性是本有故。所生諸法皆同本有。所以疏云。因遍法界。緣亦遍法界。因緣所生法亦遍法界。卽道理。若依諸法從緣之言單知生滅緣起法者。是小乘義相當阿鞞三諦。文言全分雖同彼說。所詮之理旨隔雲泥。今宗阿字本不生理。本有常住功德之中建立本有自性因緣。故不可似餘經之意　問。證理究竟法皆無相。凡此一切色相差別因緣建立。乃至所說眞言印契。相所施設。皆可對機引入方便。所以大日經中說諸軌則印眞言等。最後結云。甚深無相法劣慧所不堪。爲應彼等故兼存有相說文　又疏序分中云。然此自證三菩提。出過一切心地。現覺諸法本初不生。是處言語盡竟。心行亦寂乃至若我但住如是境界。則諸有情不能以是蒙益。是故住於自在神力加持三昧。普爲一切衆生亦種種諸趣所喜見身。說種種性欲所宜聞法文　明知所有色身說法。皆是如來方便假立施設之法。然今本有法身之上許有色心。可乖此經始終之意　答。此有多義。一義云。今經所云神變加持卽說如來所加持義。於內證功德四種言語盡竟。九箇心行亦滅。若非佛加持力絕離凡夫之視聽。依之住於自在神力加持。示現隨他受用報身及以變化等流身等。次第誘引令入內證心王覺殿。凡言法身是無相者。絕離妄情所對諸相。非廢六大無礙色心。下文所言甚深無相法等文者。結上所說聲字之上有相之義。所遮遣也。雖云無相不可得意。如來法身畢竟寂漠。猶如虛空。色心都滅法體無有。故密嚴經云。得解脫智慧如來微妙身。云何爲涅槃是滅壞之法文　今此宗意如來三密遍滿法界。能生六大常住三世。於其內證自覺聖旨。本有色心尙非十地菩薩智分。故住加持道俯應群機也。以此法界體智身名大遍照能生六大。是則自性本有色心故。不可云無色無形。名爲法身。又義理法身者。無相寂滅。如上經說。於智法身有自覺智內證色心。凡餘宗意兩部曼荼共雖理智不二性德。胎藏就理法身義。金剛界者依智法身。今大日經說其理。故說無相也　問。然者二身何爲殊勝

答。諸宗皆云。以理爲勝。唯以眞理爲法身故。今此宗意如上所論。智最甚深。自覺聖智具足本有無盡莊嚴。常恒圓滿一切功德。故金剛頂以智爲本　問。金剛頂宗以智爲本。其義不明。判於四種法身差別。以自性身最爲殊勝。其智法身是自受用。依理加持成辨佛智。若爾何云智身殊勝。又二敎論云。若依瓔珞經。毘盧遮那是理法身。盧舍那名智法身。明知經意理寬智狹　答。理爲究竟智爲劣者。種因海意理是眞如性。是一法界大總相法門體故以爲殊勝。智者卽是生滅門中以本覺名本有法身。二門相望。是俗門故且以爲劣。彼瓔珞經亦應依彼種因海義。分別二種法身之義。若論不二性海果分。其眞如理亦爲能依。以其因分種因海故。彼智法身依理加持所成辨者。於其智身可有二義。若云是彼報身之中自受用者。其智可劣。法報二身有勝劣故。若於不二性海果分。以彼本有自受法樂名自受用。爲智法身。其智法身亦應有彼能加持義。今眞言敎一切諸佛。以

其種字而爲生本。其種子者本有智身。且如西方安樂世界淨土莊嚴。水鳥樹林皆說法者。由彼種字加持力生。餘十方佛各以種字加持之力。成辨依正功德亦爾。明知智法身有能加持義。從此引生大悲行願。其成辨身三昧耶形從三昧耶。成辨方便究竟菩提一切事業。是則當於大日經中因根究竟。所以種字本有智身爲其根本。故智法身最爲殊勝。問。阿字既是本不生理。何以種字偏定智身。本不生理可是眞如。若爾種字何偏是智。又彼智身皆爲能生六大造作云云以大曼荼羅可爲其本。何今以智身爲能加持耶答。既以六大爲其能生。其中前五皆即是境。識大是心。心境相對心爲其主。其心自性本有智身。心是本故。以智法身爲能加持。但至云阿字本不生理種字皆可理身之難者。凡本有四曼理不離智。智不離理。互相涉入。互相具足。所以一一諸字門中各有詮理。雖其理智。翹性論之。阿等諸字皆是本有心中常住智慧自性。依此差別出生無邊大悲行願。乃至引起無上菩提自行化他無邊作業。依此道理金剛頂宗以智法身爲究竟佛。凡法界理雖是本有。若無智慧何得開悟。於一大理佛生等修。若離般若染淨雜亂所。空理作證之人與二乘等住無記心滯法愛生。所以在纏衆生本有常住之理。聲聞緣覺生空之理。他緣大乘廢詮之理。覺心不生無相之理。一道無爲實際之理。極無自性因分緣起無性之理。果分絕離不思議理。同一眞如全無差別。今從種字本有之智。出生大悲行願具足三摩耶身。至至得方便究竟圓滿智法身果。以是爲金剛最上自覺聖智摩訶毘盧遮那。雖似修生即是自然法爾現證常住法身。爰以一行阿闍梨雖依胎藏釋大日經。於其深義讓金剛頂。所以疏第二云。然此經宗從初地即入金剛寶藏。故花嚴十地經一一名言依阿闍梨所傳。皆須作二種釋。一者淺略釋。二者深祕釋。若不達如是密號。但依文說之。則因緣事相往涉於十住品。若解金剛頂十六大菩薩。生自當證知也文今此文意以甚深義讓於金剛頂宗正證據也　問。於阿闍梨所傳有淺略深祕二義云云其阿闍梨者無畏三藏也。然者於大日經既立淺深二義。何云深義指金剛頂耶。又今文云。然此經宗從初地即入金剛寶藏文因唯天台。案此義相可別教意。以初地以上判證位事別教意故。若夫圓教者可云從初住得入金剛寶藏。爾者此釋不顯眞言深義。何可定耶答。於胎藏中雖有淺深二種之義。一行禪師於此眞言門修行菩薩之位相。指彼金剛頂十六大菩薩生結云。自當證知文明知指金剛頂可云深義。但於胎藏建立淺深二門。其旨非無。於胎藏界可有淺深二種之義。如上所云胎藏界者理法身佛。亦是因曼荼羅也。所以一道無爲作證之佛。亦名常寂光。立摩訶毘盧遮那。實於其理本自已來具衆生心。在纏出障性恒無二通顯。通因可立此義。若談隨分作證分齊。可涉花嚴十地經等諸位施設建立之旨。但於金剛頂十六大生。雖立菩薩生之名言。偏是自覺聖智最上致王自受用身。從心出生本有內證之聖衆也。全非行因至果種因海中建立位相。所以三十七尊禮云。三十七尊並是法佛。現證菩提內眷屬毘盧遮那互體文又云。盡虛空遍法界同一體性文但依地之言至云可別教之難者。彼一宗義也。諸宗一同不可共許。初住證如無分明證。彼宗意以花嚴起信建立此義。然起信論以三賢位則爲比觀相應之惠相似無漏。亦復判釋有漏之業未能決斷。又彼花嚴心地觀等皆說唯有十身舍那。此爲十地他受用身。若彼三賢是位證位云云者。諸經應說四十一身他受用佛。或祕書中料簡義釋云。然此經宗從初地得入金剛寶藏。又下文云。從十住地乃至初地分證莊嚴身無量無邊等文分證之位上下相乖。云何消通。今釋位義。有兩種義。一從初地入證及從初住入證。此兩行人隨其心解。或離或即。故有兩處分證不同。二彼此相望。十地爲深。十住爲淺。何以故。十住去佛。尙遠須到十地方乃近眞。萬行欲滿。故依實說從初地入名眞分證。若不如是。何以分別地位高位（此義唐大中十年四月三十日伏依師口。兼准義記云云。此記正是入唐祖師在唐之日。面受師訓所記當也。慈覺智證其師同故。天台一家眞言學者。此記之說不可不用。若爾何故今以初地入證之文偏屬別教。得貶眞言一家義立耶）又私案云。於其十地十住位相可有二意。若建立彼住行向地次第之時。地住可別。若依古譯。以彼十地名爲十住。如十住斷結經十住毘婆沙論等。此於十地立十住名。大智論等亦有此義。

又經云。入理般若名爲住。住生德行名爲地文此似地住相同之義。是故以此十地卽入金剛寶藏之文不可爲淺。又上所引祕嚳中云。第二正顯今宗正義。上來住地分證之義皆約顯教修行人說。何以故顯教行人或從初地入此祕密教。或從初住入此祕密教。所以處處文中所說位義多約教道淺略之門文今案本宗如實義者。以金剛頂十六大生爲其證位。謂四佛智各具四智爲十六也。雖有橫竪二義建立此位。非有斷惑證理淺深差降。但約佛智十六分義。爲令信知利鈍機根作橫竪二義建立

問。此宗所云自受用身與顯教說自受用身可有異耶　答。可有差別　問。其別云何　答。今宗法身之中以內證自覺聖智三世常恒自受法樂名自受用身。顯宗以彼種因海中因圓果滿修成之佛所證功德及以智慧名自受用　問。若爾他受用身亦可有此二種義耶　答。亦可有之。以彼自覺聖智之佛住利他身。如大普賢金剛薩埵。是則此宗他受用身。如五祕密聖位經等。及以兩界第二重中諸菩薩等。於彼顯教爲彼十地證位菩薩所顯能化十身舍那。是則名爲他受用身

問。若爾此二可有別耶　答。或異或同。異者卽彼現於佛身。卽是報身。此現金剛薩埵等身現菩薩身。卽是法身。所言同者顯宗佛身。若望此宗可菩薩身。從自受用一佛。所現大小差別相未究竟。可名菩薩　問。菩薩佛身其相既異。何云同耶　答。今宗意菩薩與佛實體雖同。且依相別施設二名。此宗菩薩所證功德皆於法身顯各別相。雖相各別互備衆德。故於五部各具五部。乃至刹塵滿足衆德。所以名佛。或名菩薩。如大師釋心經祕鍵建立如來普賢祕號無戲論佛文殊密名。餘聖亦爾。皆可准知。凡理趣經者。三世常住自性法身五智圓滿毘盧❶遮。以加持道在於欲界他化自在天王宮中。示現重重他受用身。成大普賢金剛薩埵。而說理趣甚深法門。所以諸段最初各云。時薄伽梵說法門已。其終各顯菩薩名號。初顯自覺聖智出生從本名爲薄伽梵名。終示隨他受用義。故從末立爲大菩薩稱　問。若爾何以此經所說配當地地他受用身　答。此義深細。粗述大概。初擧能化自性法身五智差別本有功德。次說加持住所眷屬。於後宣說各別法門。其中就彼初二段義二解不同。一解云。初段卽是自受用身諸尊海會。心王大日與自出生內眷屬證宣說十七淸淨法門　問。旣對菩薩衆會說法。何以此爲自受用身　答。自他受用本非二佛。如心地觀經中所云。爲化十地諸菩薩。一佛現於十種身。一佛卽是自受用身。現於十身爲他受用　問。理趣釋云。毘盧遮那佛在大衆中。爲未來有情修瑜伽者。對諸十地菩薩說文此釋既云在大衆中。又說對諸十地菩薩。以知可是他受用身　答。自性法身對於自性內證眷屬衆會說法。卽此亦名自受用身　問。彼此同對十地菩薩。何別自他受用不同　答。若對自性內證衆會十地菩薩其佛名爲自受用身。對種因海十地眷屬各現佛身名他受用。今此獨一毘盧遮那總對十地自性眷屬。是故名爲自受用佛。若他受用能化亦可有十佛故

第二段者爲第十地菩薩。所現他受用身　問。其第二段經初文云。時薄伽梵毘盧遮那段。終文云。持智拳印。明知應是自性受用。何判此爲他受用身　答。於第十地所化。旣與佛位隣近。能化何隔自受用身。所以其唱摩醯首羅最正覺故。般若經中說云。十地爲如佛者亦此意也。又理趣釋中云。如前大樂中所說類同。是則第十地能化他受用身。與自受用類同之義（是初二段相對一義也）　又義初段應是他受用身。所以經云。金剛手菩薩乃至左手作金剛慢。右手抽擲。第二段者應自受用。章初文云。時薄伽梵毘盧遮那段。終既云持智拳印及說大日根本種子一字心明。始終不顯菩薩稱故　問。經文次第自深垂淺。既先說於爲第十地能化之佛。未說九地能化之前。於其中間何雜建立自受用佛　答。今經正意現大普賢他受用故。是故先說。其後爲顯彼佛內證自覺聖智。故雜宣說自受用身。說一切法自性平等。如是雖有自他受用差別建立。於第十地是一際也

第三段者爲第九地他受用佛　問。此第三段經文既云。時調伏難調釋迦牟尼如來。是釋迦者可言佛應。今何立爲他受用身　答。三身一體釋迦牟尼。今正示現一代敎主。設雖何段寧慜其名。故法藏師述。於花嚴一

❶遮＋（那）カ

乘義云。今將開釋迦佛一乘教義等所以無失。就此段中述貪嗔等無戲論性。是則極無自性之意。又第十地既定如佛。故第九地斷道義顯。是故說云、時調伏難調。所言金剛手大菩薩。是普賢故當花嚴教　問。揔爲十地他受用佛。初歡喜地其能化者。坐於百葉蓮華臺上。乃至法雲爲能化佛。坐無數葉大寶花王。各現尊特微妙色身具足無量端嚴妙相。今此段中所現色身顰眉怒形降伏立相。正降伏三世明王既異如來寂靜智身。若爾何故以此定爲九地菩薩所現能化他受用佛

答。佛有二身。一正法輪。二教令輪。今說其中教令輪身。故現忿怒暴惡之相　問。既有寂靜正法輪身。何不顯說其微妙相。殊顯相違暴惡之體　答。二身共是佛功德故。雖說何相不可有過。何況此段專依斷道。故隨用勝說忿怒相

第四段者得自性清淨法性如來一道清淨妙蓮不染。當第八地爲其能化。無相無爲住如實際寂滅眞理

第五段中一切三界主如來者。當第七地能化佛身。如最勝王經中說。此第七發心攝受能生一切願如意成就三摩地文則當此義

第六段者當第六地能化佛身。此地修行般若波羅蜜故。云得一切如來智印如來爲能化佛

第七段者當第五地能化佛身。此地修行靜慮波羅蜜無戲論。如來爲其能化。宜說諸法三解脫門。最勝王經說此五地所行中云。二者常願解脫不著二邊故文當願解脫者。卽令修行三解脫門。不著二邊者以自劍揮斫一切如來。理趣釋云。斫一切如來臂。是則斫邊見臂也

第八段者當第四地能化之佛。卽是名入大輪如來。最勝王經說第四地勤策波羅蜜因云。譬如風輪那延力勇壯速疾心不退故文卽是不退轉輪義也

第九段者當第三地能化之佛。此佛號名種種供養藏廣大儀式如來。此中則以受持妙典及於般若波羅蜜多。受持讀誦此等則爲於諸如來廣大供養。最勝王經說此地云。無量智慧三昧光明不可傾動。無能摧伏。聞持陀羅尼以爲根本文此當其義

第十段者當第二地能化之佛。此佛號名能調持智拳如來。爲說尸羅能制犯戒。依對持毀二種類。故住於忿怒及大咲相

第十一段爲初歡喜所現佛身。謂此地中最初證得平等法性。故涅槃經以此初地名平等地。最初建立初地證位。故能化佛卽亦名曰建立如來。亦名普賢金剛薩埵。能說平等義利諸法一切事業。各令得證其自性。故現世獲得於一切法皆得自在。受於無量適悅歡喜。經於十六大菩薩位得成無上大菩提果。故以此中金剛薩埵亦爲初地他受用身能化之佛

已上段段初言如來薄伽梵名。終立各別菩薩名稱。以是義故。以他受用或云菩薩。或云如來。無相違失。所以兩部曼荼羅中。以第二重諸菩薩等爲報身者其義在玆。第十二段非是報身下變化身。是故經云。復說一切有情加持

次三小段不現佛身可等流身。於其內證如理趣釋。其後二段唯說佛智自證境界。內證隨緣一切利益。於中初段依理趣釋金剛部等四部。各具五部功德。一一聖衆具足無量曼荼羅義。後段宜說金剛薩埵。於一蓮臺一圓光中。具五祕密甚深之義。理趣釋中所述如此。又於佛智具無邊德。亦於法門具無量義。故以愚情更加一義。就初段中般若波羅蜜多無量者出生他緣大乘住心。以諸法和無數量。故名爲無量。般若波羅蜜多無邊者出生覺心不生住心。八不中道離二邊。故名爲無邊。一切法一性者出生一道無爲住心。諸法無相唯一如。故名爲一性。一切法究竟者出生極無自性住心。法界圓融事理無礙。故名究竟。於佛究竟名爲性海果分不可說。於菩薩行得究竟者名爲普賢緣起因分。依此法門得二究竟。是故結云。彼於佛菩薩行皆得究竟

最後一段。五祕密曼荼。菩提大欲。以此爲因得法界智大樂金剛薩埵之位。金剛薩埵與大日尊而一體故。同證法界體性之智。其法界智復以爲因得金剛部大圓鏡智淨菩提心。復以此心爲因引起同部外用猛利摧魔勇銳之德。已上二句同金剛部內證外用。而爲其二。以此摧魔爲因引生摩尼部中三界法王灌頂之位。是平等智。又依此智得蓮花

部妙觀察智。無垢法性淨除衆生一切垢穢。及證業部成所作智。常處生死救度有情。今此義意最初一句金剛薩埵證法界智而爲中台。次第二句金剛部中內德爲一。次句亦以金剛部中外用爲一。 次句唯以平等性智而爲一尊。後句合以妙觀成事第五尊。智慧精進令成佛果。斷障功行同親因故。依文顯相作如此離合之釋

問。何此五尊不各印持五智隨一。而有如是離合之義 答。法門離合隨時不定。如金剛禮懺中云。以法界智爲大日尊。以自性身爲阿閦佛。以上二尊雖同自性。以其總別立爲二佛。其受用身亦離爲二。謂福德聚及智慧門。功德智慧同是報身。今以義別立爲二佛。以不空佛爲變化身。故五佛中不列等流。於成事智變化身中可通含之。 凡於法門離合立之 其體非一。不可爲難

又義五尊次第配合五智。 五智之中一一智體更互具足如此之義。其五部中各具五部。一一部中各有衆德次第。屬當亦無有失。於經最末有重畔字。 是則結成上來所說甚深理趣祕密法性。於其字義含無量理。顯說有憚不明其相

No. 2438

[1]阿字義上

中川上人

阿字義　私集

阿聲字實相名體事

聲字實相義云。內外風氣纔發心響名曰聲也○聲發不虛。必表物名號曰字也。名必招體。名之實相云云

聲之字聲有字。字則聲。聲字異如次。依主有財持業相違四釋。立聲字名。聲字之實相。聲字實相互有。聲字則實相。聲字實相極近。聲字與實相異如次。依主有財持業隣近相違五釋。得聲字實相名。而五名中相違約淺略。持業隣近據深祕。依主有財通二。具見本文

又云。四大相觸音響必應名聲也云云　又云。一切音聲不離五大。五大卽是聲之本體云云

大日經疏第十九云。依喉舌腭等衆緣相觸而有聲生云云　智度論第六云。若深山狹谷中。若深絕澗中。若空大舍中。若語聲。若打聲。從聲有聲。名爲響。無智人謂爲有人語聲。智者心念是聲無人作。但以聲觸故名爲響。響事空能誑耳根。如人欲語時。口中風名憂[2]陀那還入至臍觸臍響出。響出時觸七處退。是名語言。如說偈。風名憂[2]檀那。觸臍而上去。是風七處觸。頂及斷齒脣舌咽及胸。是中語言生。愚人不解此。或著起瞋癡中。中有智慧。不瞋亦不著。亦復不愚癡。但隨諸法相云云

私案。大日經疏第三云。腭者斷腭近故也。又第二十云。齒喉咽脣舌臍等衆緣者。臍及七處也。然悉曇藏第二云。智度論云。憂陀那風觸七處而成聲。謂臍心頂喉腭舌脣者。恐謬誤歟。臍爲七處之內故也

聲字義云。法身如來說偈頌曰。等正覺眞言。言名成立相○若作深祕釋者○等正覺者。平等法身之身密是也。此是身密其數無量。如卽身義中釋。此身密則實相也。次眞言者。則是聲。聲則語密。次言名者。卽是字也。因言名顯。名卽字故。是則一偈中聲字實相而已。若約一部中顯此義。且就大日經釋。此中經所說諸尊眞言卽是聲也。[illegible]字門等諸字門及字輪品等卽是字。無相品及說諸尊相文並是實相。復次約一字中釋此義者。日梵本初阿字開口呼時。有阿聲卽是聲。阿聲呼何名。表法身名字。卽是聲字也。法身何義。所謂法身者。諸法本不生義。卽是實相云云　又頌曰。五大皆有響。十界具言語。六塵悉文字。法身是實相。釋曰。頌文分四。初一句竭聲體。次頌極眞妄文字。三盡內外文字。四窮實相云云

阿聲字爲一切聲字之本體事

大日經疏第七云。凡最初開口之音皆有阿聲。若離阿聲則無一切言說。故爲衆聲之母云云字母釋吽字義俱合同之　聲字義云。開口呼時有阿聲云云　念持眞言理觀啓白文云。世出世間凡開口音無非阿字云云　疏第十云。若離阿聲則無餘字。卽是諸字之母。卽一切眞言生處也云云　第十二云。復阿字是開口聲也。若無阿聲卽不能開口。若不開者一切字皆無。是故阿字爲一切字之種子云云　阿闍梨眞實智品云。所謂阿字者一切眞言心云云　疏第十七釋云。所謂一切心者卽阿字也。以一切言音皆從此字爲首。若無此阿聲則離一切之語無有可說。當知但開口出聲。卽是阿字之聲也。上文俄若那擎變並[3]且如言迦字時。但於喉中作短誠聲。未成迦字。何有阿字。通釋云。假令迦字作喉中短誠聲。不道迦字

[1] 東寺觀智院藏古寫本　[2] 壇＝陀イ　[3] 次頁　[4] 原本傍註曰前後亂脫也可校他本，(且如…攝云云)二十五行ω(下擊…也)八行？

卽迦等體不得成。須要加阿字迦字方得成就。又假令喉中短誐聲字亦不離喉中短聲阿字。故知一切字因阿字發起也云云

私案。疏或本作誐。傳寫之錯也。作裓爲正。玉篇裓古來反。鈔作誐亦不違。音近裓故。而今裓者可由岐音。猶如計用𑖎音。鷄用𑖎音等也。通釋之音可知

悉曇藏第三云。短裓聲者𑖎字是也。此迦加半體短聲呼裓。此迦字等以阿字爲頭者。是𑖎等以𑖀爲頭云云　疏第十九云。若無阿聲在中卽不開口。亦自無有聲也云云　悉曇藏第四云。吽字玉篇云。去牛反。或眞言注云。牛鳴聲也。故據師承世皆云吽不開口呼之。大日義釋云。若無阿聲在中云云

義釋之文具同上。疏文引阿闍梨眞實智品義釋意。成吽字有喉中阿聲也

吽字義云。阿聲卽是一切字之母。一切聲之體云云　大日經開題云。一切字門以初阿字爲本體故云云　疏第四云。又以一切語言中皆帶阿聲故。一一字門皆具一切字門云云　第七云。又一切語言中帶阿聲者。皆阿字門所攝云云　❶下聲雖云離阿聲。然阿有內外。若外聲雖無然不得離阿字內聲。內聲卽謂喉中阿聲也云云

並下聲三字十四十卷兩本義釋俱云。並上聲而爲注文。悉曇藏第三引義釋。此文云並平聲而云持明禁戒品義釋。私案。雅悉曇字記並字母釋。可依兩本義釋下平傳寫之錯也。❷又安和尙品名謬也

演密鈔第九云。疏上文俄若拏那麼等者。釋妨難也。謂因上言一切言音皆以阿字爲首等。遂有疑妨。若一切言音無此阿聲則無有可說者。卽如俄若拏那麼五字卽當大空之點。又是离藏之音。何開阿字而言一切言音皆從此字爲首等❸耶。今釋先縱上文俄若拏那麼雖云離阿聲。奪云然阿有內外二種之聲。其俄等五字於阿字外聲雖無。而不得離於喉中內聲之阿字也云云　又第十七云。然迦字等若口無阿字之聲則不成字。當知此字本無言說名字。因阿字而得有也。如人無頭而一切支分皆死。此迦字等亦如是。若不以阿字爲頭卽不成(兩本俱云。卽不成聲)。亦不名字也。故阿字爲命也。哩比得伊伊等三昧聲亦因(二本俱云。亦因阿字)發起也。假令迦字若無阿。但於喉中作短裓聲道迦□不成也。以加阿字卽成迦故。當知阿字不生迦。是無作云云　鈔第九云。假令迦字等者。謂有難云。若凡開口皆帶阿聲。卽一切言音由阿字得成者。又云。故悉曇阿字亦爲衆字之母云云　第十七云。要因此阿字生一切世間之語言。然此語言不離阿字。以不離阿字故。卽知是不離於法體不生云云(以不離以下可用字義)　又云。從字有聲。如從一阿字。凡一切語聲中有阿聲者。不得離此字也云云

演密鈔第二云。眞言通體卽唯阿字。通與一切眞言敎法而爲體。故不唯眞言。至如萬類名言皆有此能詮音聲云云

阿聲遍一切定裏等聲字事三

阿聲字爲一切聲字之本體中。是至要故重別攝之

具緣品云。云何眞言敎法。謂阿字門。一切諸法本不生故。迦字門。一切諸法離作業故○婆字門。一切諸法有不可得故。野字門。一切諸法乘不可得故○訶字門。一切諸法因不可得故。祕密主仰惹拏那麼。於一切三昧。自在速能成辨諸事。所爲義利皆悉成就云云

疏第七云。經云。謂阿字門一切諸法本不生故者。經云。祕密主仰壤儜曩莽。於一切三昧。自在速能成辨諸事。所爲義利皆悉成就者。於迦遮吒多波五類聲中。復各有五字。其第一至第四字皆是惠門也。已如前說。第五字皆是證門。今合說之。梵書以此五字皆同圓點。且如迦佉哦伽四字。增伽至第十一聲。皆於首上安點。若欲除去此點。而於次後字上累加仰字等。其字卽與有點不殊。又梵字十二聲中。第一是本體故名爲空。卽次第二字是行。第三以去以諸畫增加者。皆名三昧。第十一其上安點是證。第十二傍置二點是般涅槃。若此仰字。能遍智慧三昧聲故。當知卽是大空義。是故別說。不與前字相合論也。涅槃經此五字亦其明字義。今毘盧遮那宗。寄此五字以明大空。大空是證處無法可說。故但以圓點表之云云

二本義釋大同之

尋云。疏云。又梵字(二本義釋俱云。又凡諸字)。十二聲中、第一是本體故名爲空。若爾第一字空與十一點空如何別耶　答。空體雖同因果爲別。初因後果故也　問。其空體同爲初

❶cf. p. 521　❷原本傍註曰已下或本也　❸耶＝卽カ

因。後果爲別之意云何　答。大空體中有
菩提心菩提果二義。心爲初字。果爲後點。
是其同別之意也
字輪品云。祕密主有遍一切處法門。祕密主
若菩薩住此字門。一切事業皆得成就云云
初阿娑嚩。次迦等二十字。次野等九字。次伊
等十二字。次仰孃拏曩麼莽五字也　疏第
十四云。第一阿字。卽是菩提心體。次有迦佉
俄伽等五音。皆取四字各除第五聲　次又取也囉乃
至乞叉。皆是男聲○凡字輪文爲三分。初阿
字爲一分。次迦乃至二十字爲第二分。次也
字乃至訶字爲第三分。除去乞叉字。由此字
已重故也謂有迦娑二聲故重也　次上皆是智慧字也。次有
伊上伊鄔上烏翳愛惡奧八字。　加此八字卽
成就三昧。　皆是三昧聲也○次有我無可若
而可吒纈上莫慕可此字遍一切處。謂遍於定惠
中也○卽同上頭之點也云云　二本同之　阿
闍梨眞實智品云云云　疏第十七云。然字者
梵有二音。一名阿剎羅也。是根本字也。二
者哩比轉。是增加字也。根本者卽是本字。如
阿字最初二音。是根本也。次從伊上伊至烏
奧凡十二字。是從生增加之字。悉皆是女聲。
其根本字是男聲也。男聲是惠義。女聲是定
義也。其根本字遍一切處。次諸增加字亦有
遍一切處。根本增加不相異也。皆以根本字
體有本而加點畫。是故根本增加不一不異。
猶如器中縱水。因器持水。水不離器。此亦如
是。更相依持能遍內外也。相應者梵音瑜祇。
卽阿字義。相應卽是瑜祇之義也。非但阿字

遍一切處。從迦佉等乃至沙訶。亦遍一切處。
何以故。此等皆是根本音。甚其根本音卽同
於阿字。如迦字等。各各有從生增加之字。如
迦字中卽有計雞矩俱雞蓋。俱皆是女聲也。
然迦字體上加於畫。則成增加之字。體是惠。
而加是定。定惠相依持。合而爲一。其體不
失。此觀雙行亦遍一切地也。增加遍於根本。
根本於增加。滋生遍於種子。種子亦遍於滋
生也云云
二本義釋俱云。　卽有計雞矩俱
雞蓋俱矯。皆是女聲也云云唯此
疏脫矯字。又替可依皆字
百字成就持誦品云。　阿娑嚩迦佉哦伽遮車
若社吒咤拏茶多他娜馱波頗摩婆野囉羅嚩
奢沙娑訶仰壤拏曩莽云云　疏第十九云。俄
惹拏那麼○此五字遍於定惠中。　亦能成三
昧。亦能成智慧。能遍成如來八十隨形好也
云云　鈔第十云。疏此五字遍於定惠等者。謂
前阿阿暗惡。前一是惠。餘三是定。例下迦佉
乃至娑訶定惠亦爾。仰等五字皆遍彼中。故
云遍於定惠中。言亦能成三昧者。遍餘三字
也。亦能成智慧者。遍於初字也。此義難明。略
以字形而顯示之。　且將智慧聲中劍字頭者
如迦字明之。迦者作義。若加仰字空點。
乃成劍字。　卽彰作義是空。佉等例爾。　是名
遍於智慧之中。　又枳字是迦字之三昧。若
於枳上安置空點。乃成頭字。卽此三昧亦
屬大空。如枳字者濟底。此乃至哂等亦爾。是
名遍於三昧之中。上以義當空點釋之。更以

仰等本體辨者。如梵語半左。是五若於
跛字上不置字點。却於左字置壞字。卽與
跛字上加空點無殊梵法如。　是故又如梵語
僧賀是師子。若於僧字上不加空點。却
於賀字上安置仰字。　卽與僧上置點無異。
餘皆例爾。故云此五字遍於定惠中也。言能
遍成如來八十隨形好者。　如以仰字加於
牙音。迦等四字。謂迦短迦長枳雞。上二是惠。
下二是定。又加佉誐伽各有四字。共成一十
六音。如牙音者齒音十六。舌音十六。喉音十
六。脣音十六。如是總有八十。故成如來八十
隨形好。其實亦遍野等八字。今但擧初攝於
後。故曰遍成如來等云云
　尋曰。阿闍梨眞實智品疏云。阿剎羅是根
本字。哩比轉是增加字者。阿剎羅爲根本
字之梵語。　哩比轉爲增加字之梵語耶
答。全眞梵字母釋義云。梵云阿乞察
二合囉者。唐云父字。義釋云。無異流轉。
或云無盡。以句名父身。善能演說諸佛祕
密萬德差別。義理無窮故言無盡。或云常
住。　言常住者。　梵字獨得其稱云云　悉曇
藏第三引涅槃灌頂疏道暹記云。　梵阿察
羅。此方義翻名爲無盡文故知阿察羅者敵
對云父字。義翻云無盡。卽是阿字及迦等
三十四根本字也云云　故阿剎羅非根本字
之正梵語。而根本字無盡等義勝故。以阿
剎羅爲其名也。但疏意難知也。演密鈔第
九云。哩比此云增加。卽當伊伊乃至汙奧
等。皆是從阿字增加之字故云云略鈔字隨義釋文。義釋

文。疏文。疏文上抄之　悉曇藏云。哩比轉者。義翻云從生。卽是伊等十二增加字也。此約十六轉故云從伊上乃至烏奧凡十二字也云云　故哩比轉爲增加字之梵語也

尋云。何故根本字爲男聲。增加字爲女聲耶　答。疏云。皆以根本字體有本。而加點畫。又第十二釋明妃云。由增長義故女聲呼之。又云。妃者如世女人。能生男女。令種胤不絕云云　是故字體稱根本。增彼名增加。喩如彼種胤體種胤增長。而種胤體男所成就。種胤增長女所成辨。所以假喩男女。以所成從能成。根本爲男聲。增加爲女聲

❶又聲有甲乙。根本爲甲。增加爲乙。人有勝劣。丈夫爲勝。女人爲劣。甲聲譬勝人。根本爲男聲。乙聲比劣人。增加爲女聲也已上

尋云。何故男聲是惠義。女聲是定義耶　答。定惠之寂照。男女之動靜。彼此相以取義。可知。又有多義。不能具之

尋云。第二長聲𑖁字。定惠聲中何耶　答。疏並兩本義釋俱云。如阿字。最初二音是根本也○其根本字是男聲也。男聲是惠義云云　故惠聲也。又演密鈔云。餘二。是定具如上抄　悉曇藏第三引義釋此文云。如阿字最初者。卽是根本也云云　又悉曇藏云。其阿引暗噁三字亦屬此從生中。若不爾者。豈屬根本云云　若依此等可爲定聲

問。二義俱有過。若言惠聲者。字旣加點。可是增加。若增加字悉皆女聲。何云惠聲。故安和尙所引文云。最初根本。而除第二。若言定聲者。聲旣同初。可是智慧。故見行三本皆云最初二音是根本也。根本豈定聲耶　答。先云惠聲。尙無其過。字加傍點。此字本體例如𑖒字。豈增加字。安和尙所引已違見行之諸本。傳寫之錯。何必依乎。設彼非錯但云最初根本。不云第二增加。又云定聲。何有其失。初阿短聲。次字引聲。短引旣異。定惠寧同。然云二音是根本者。按十住心論云。各各字有十二轉生字。此各各十二爲本有一合二合三合四合等增加字云云各各字𑖀伊等也　准此本者非必惠聲。第二𑖁字且望伊等有本義。故云是根本。非欲遂。謂是智惠慧。理實❷𑖁字遍定惠聲字。且根本增加。𑖀是根本。𑖒是增加。故聲通智惠三昧。阿是智惠。引是三昧故。疏體是惠而加是定者。則此意也。由此以𑖀字表行。行通智慧故。故約惠邊疏云最初二音是根本也。十住心論云。云何眞言敎法。謂𑖀𑖁𑖎𑖏𑖐𑖑𑖒乃至𑖫𑖬𑖭𑖮等字爲本母云云　又約定邊演密鈔云餘二。是定。而安和尙但屬三昧。此難依耳。謂若不爾者。豈屬根本故也

尋云。疏云。次從伊上乃至烏奧凡十二字。是從生增加之字者。四字如文。餘字何等耶　答。安和尙云。此約十六轉具如上之　故塢烏哩𠼐里狸翳藹。是其餘字也

尋云。𑖀𑖁二字定惠聲中何耶　答。仰等五字皆同圓點　故准五字暗遍定惠證。旣通二入當通二二。今此二字之其根增聲通定惠。准𑖁可知之

尋云。疏處處文或云若此仰字遍智慧三昧聲故。或云此字遍一切處。或云此字遍於定惠中皆具如上　故知𑖒𑖗𑖜𑖡𑖦字遍定惠聲。若爾何故大師但云𑖒等字爲本母具如上之本母卽根本。根本是惠故耶　答。十住心論且論一邊故。疏云從迦佉等乃至沙訶亦遍一切處。何以故。此等皆是根本音。其根本音卽同於阿字云云　悉曇藏第三釋此文云。皆加一字爲頭。皆加阿聲爲音。故知三十四字母當體。皆是根本阿字之韻云云一處文如上也　疏旣云。乃至沙訶無所簡故隨加五字云三十四。三十四皆根本。明知五字是惠聲。此又且論一邊而已。若不爾者。豈疏自忘遍定惠中之義乎　問。仰等五字中天南天其音各別。若爾於何云遍定惠耶　答。具緣品疏云。仰壤拏曩莽○若此仰字能遍智慧三昧聲故具如上也　故於中天而云遍也。謂𑖒字有𑖐𑖮二音。𑖐是惠𑖮是定故也　問。仰等五字於何天音云阿字韻耶　答。於南天云爾也。字輪品疏亦用南天音故正文如上　又現開易知耳

尋云。𑖎𑖿𑖬字爲惠聲。爲定聲耶　答。疏云乃至乞叉。是男聲故惠聲也　問。若爾何故次又云除去乞叉○皆智慧字耶　答。此字輪中除。非謂非惠聲。猶如哩等四字字輪中除。而非云不定聲也

尋云。於迦佉等字十二轉生聲。分別定惠

❶原本傍註曰已下或本也　❷原本傍註曰已下四行餘或本有之

之方云何　答。第一是智惠聲。如上已述。
又具緣品義釋云。又凡諸字十二聲中。第
一是本體。故名爲空。第二字是行。第三
字以去以諸畫增加者。皆名三昧。第十
一其上安點是證。第十二傍置二點是般
涅槃云云　故第三以去乃至第十定。第二・
十一・十二・遍二。其義准[梵字]可知　問。
若言第二・遍二者。如何鈔第十云迦短迦長
枳雞上二是惠下二是定云云　耶　答。既
遍二故。且約一邊云第二惠也　問。第八・
第十二轉之字。字具根增。聲通定惠。與
[梵字]等無別。何彼遍定惠。此但爲定聲耶
答。彼[梵字]等所加點聲皆通定惠。此[梵字]
[梵字]字所加點聲但是三昧。故此二轉但爲
定聲。不可同彼[梵字]等
尋云。於上一切定惠聲字必阿聲通彼耶
答。爾也　問。通方云何　答。此有三義。
約首・約韻・約體是也　問。先約首之義云
何　答。疏第七意云。凡最初開口之音皆
是阿聲也。離此則無一切言語。故阿聲爲
衆聲之母第十・第十二・第十九字母釋・吽字義・聲字義・念持眞言等意皆同之。正文皆如上
又第十七云。所謂一切心者。卽阿字也。以
一切言音皆從此字爲首。若無此阿聲則
離一切之語無有可說。當知但開口出聲。
卽是阿字之義也云云　下文云。然迦字等。
若口無阿字之聲則不成字。當知此字本
無言說名字。因阿字而得有也。如人無頭
卽一切支分皆死。此迦字等亦如是。若不
以阿字爲頭卽不成。亦不名字也。故阿字
爲命也。哩比得伊伊等三昧聲亦因發起
也云云　此二文意全同。上云一切言音皆
此字爲首。下云若不阿字爲頭不成聲等。
是同。又云若無阿聲無有可說。下云此字
本無言說名字因阿而有。則同。又云開口
出聲卽是阿聲。下云若口無阿字之聲等。
亦同。而下文云然迦等者。顯阿字遍一切
惠聲。哩比等者。彰阿聲遍一切定聲。此
皆約首。首者頭首。頭首之中亦有命義及
能生義。故諸文中或云一切言音之首。又
云爲頭。又云爲命。或云一切衆聲之母。又
云生處。又云種子。謂一切定惠等聲字皆
悉無不以阿聲。爲頭首壽命及能成也。頭
命等義驗文易知。是謂約首之遍義也
問。約韻之義云何　答。疏云。其根本音卽
同於阿字。安然釋云。三十四字母當體皆
是根本阿字之韻具如上之　則諸惠聲皆以阿聲
爲共韻也。又應定聲。以阿爲韻至次當知。
問。約體之義云何　答。約首准始。約韻准
終。今約體者該始終也。一切定惠等聲始
終皆悉無非阿聲。是故阿聲遍彼一切定
惠等聲而爲共體。是故疏云。一切語言中
皆帶阿聲。又云一切世間之語言○不離
阿字。吽字義云。阿聲卽是一切聲之體。覺
苑。至如萬類名言皆有此能詮音聲皆具如上
問。一切語言皆以阿聲爲頭。故云皆帶
阿聲不離阿字皆有阿音。如何依皆帶阿
聲等之文。而成一切語言皆以阿聲爲共
擧體。又若一切語言皆以阿聲爲擧體者。
如何但言爲頭。又[梵字]等現非阿聲。
豈以阿聲爲共擧體耶　答。疏云。要因此
阿字生一切世間之語言者。是顯一切語
言皆以阿字爲頭首。次云然此語言不離
阿字者。是顯一切語言皆以阿字爲遍體。
若不爾者何重言乎　又云最初開口之音
皆有阿聲者。是明阿爲頭首。又云一切語
言中皆帶阿聲者。是明阿爲遍體。初中之
言其意如此。又大師云。一切字之母者明
頭首。次云一切聲之體者明遍體也。然言
阿字爲頭者。且彰爲諸字之本。而非遮爲
遍體。如彼雜言爲體而非遮爲頭也。[梵字]
等之難不然。若現阿聲者卽是阿字。何論
爲體。夫言一切語言以阿字爲體者。[梵字]
[梵字]等一切語言顯非阿聲。而隱其中有
阿聲爲共體。故云阿字爲其體也。悉曇[梵字]
[梵字]等以最初[梵字]爲體。例如[梵字]等。以最
初[梵字]爲體故　疏十七云。如阿字最初二
音是根本也。次從伊上伊乃至烏奧凡十二
字是從生增加之字。悉皆女聲。其根本字
是男聲也。其根本字遍一切處。次諸增加
字亦有遍一切處。根本增加不相異也。皆
以根本字體有本而加點畫。是故根本增
加不一不異。猶如器中盛水。因器持水。
水不離器。此亦如是。交相依持能遍內外
也云云具如上也　此文意明悉曇中[梵字]等十二
聲皆以阿聲爲共體。體加互遍內外一切
處。交相依不一不異也。次文云。然迦字
體上加於畫則成增加之字。體是惠而加

是定。定惠相依持合而爲一。其體不失。止觀雙行亦遍一切地也。增加遍根本。根本遍於增加。滋生遍於種子。種子亦遍於滋生也云云 此文意顯[梵字][梵字]等出生聲。以[梵字]聲爲其體。體加互遍一切地相依持也。喩意可知。故阿聲遍[梵字][梵字][梵字]等十二聲中而爲其體。[梵字][梵字]二字亦阿爲體。約但女聲云。十二字凡開口出聲無非阿聲。又咽口中一切聲。其最初聲無非阿聲。故鈔九云。又假令喉中短聲誠字。亦不離喉中短聲阿字云云 具如上也 故一切聲皆悉最初無非阿聲。而觸牙齒舌等緣故。轉成[梵字][梵字][梵字]等差別之聲。雖成別聲。其一一中不失阿聲。而爲其體。故疏十七云。要因此阿字生一切世間之語言。然此語言不離阿字。以不離阿字故。卽知是不離於法體不生云云 故[梵字][梵字][梵字]等乃至一切語聲中。皆有阿聲爲其體也

尋云。若言一切語言之中有阿聲者。梵漢俱爾耶　答。爾也　問。其梵漢語言中。阿聲皆名眞言耶　答。爾也　問。若爾何故但約梵語而說眞言耶　答。疏第七云。一一聲字卽是入法界門。故得名爲眞言法敎也。至論眞言法敎應遍一切隨方諸趣名言。但以如來出世之迹始于天竺。傳法者但約梵文作一途明義耳云云　問。若爾如何字母釋云。然梵字梵語於一字聲含無量義。改曰唐言。但得片玉三隅則闕。故道安法師著五失之文。義淨三藏與不翻之歎。是故傳眞言之匠不空三藏等。敎授密藏眞言悉用梵字耶　答。二說之意不相違也。央漢言中有阿于二音。阿音[梵字]也。于音[梵字]也。故漢言中諸音所歸是梵音也。皆無非眞言。疏依此義邊故云眞言法敎應隨方諸名言。阿梵語中有無不非等多義。若改唐言或但曰無。或但云不。則得一義而失餘義。字母釋依此義邊故云但得片玉三隅則闕。故不違也

尋云。十界具言語。其中阿聲皆名眞言耶

答。爾也　問。若爾何故聲字義云。此十種文字眞妄云何。若約竪淺深釋則九界妄也。佛界文字眞實。故經云。眞語者實語者。如語者。不誑語者。不異語者。此五種言梵云曼荼羅。此一言中具五種差別。故龍樹名祕密語。此祕密語則名眞言也。譯者取五中一種翻耳云云 言眞言者。此但佛界五種言中之一種故耶　答。聲字義次文云。此眞言詮何物。能呼諸法實相不謬不妄。故名眞言。又云。若知實義則名眞言。不知根源名妄語云云　謂有一類聞九界中乃至鬼畜言語中阿等聲。知法實義。不謬不妄。其聞阿等聲則名眞言。是卽法佛平等語密。故論其言語之起處則屬鬼畜。依此義邊眞言通九界。談其音聲之根源則屬佛界。據此義邊眞言唯佛界 此約究竟眞言論之 若據五種眞言。諸天等有自分眞言也。聲字義引般若經如來是眞語者等之文歟。大日經疏幷開題意別聲字義。蓋各述一義也。

疏云。眞言梵曰曼荼羅。卽是眞言如語不妄不異之音云云　開題同之。但音字作義字。意顯眞語如語者卽是不妄不異之義也。如彼唯識云。眞謂眞實。顯非虛妄。如謂如常。表無變易。又言龍樹名祕密語者。十住心論同之。疏云。龍樹釋論謂之祕號。開題云。謂之密號云云

尋云。內外五大皆有響。其中阿聲皆名眞言耶　答。爾也　問。器界中阿聲名眞言之意云何　答。是卽法佛語密一類聞之知法實義。故名眞言。其義具如上鬼畜也

一切文字無非阿字事四

百字成就持誦品云。或諸法遠離造作故現迦字形云云　疏第十九云。或一切法中造作離故迦字形現。此卽明一阿字門。然欲明一切法本來無作故現此迦字。然此迦字卽明阿字義也。如迦字若上置橫畫卽不成迦聲。所以不成者。以迦中闕阿聲也。此迦字上頭卽有阿形。當知此百字皆爾。下例可解。若無阿聲在中。卽不開口亦自無有聲也云云 十四・十卷兩本義釋大同之也 鈔第十云。疏如迦字若上置橫畫等者。應云如迦字。若不上置橫畫卽不成迦聲。以迦中闕阿聲故。此恐難顯。更以梵字釋之。謂迦字上橫畫卽是阿聲 阿聲也 [梵字] 迦字也 若不以上橫畫。安置在下字之上。下字不成迦字。何以故。闕阿聲故。此疏若字下少一不字云云　悉曇藏第三云。百字位成品義釋云。如迦字若上不置橫畫卽不成迦聲云云 私案。見本義釋如鈔。謂無不字。而安和上所引有不字。義本不同歟。但百字位成品者錯也 鈔第

二云。眞言通體卽唯阿字。通與一切眞言教法而爲體故。不唯眞言至如萬類名言皆有此能詮音聲。下文備顯。凡開口之處盡帶阿音。如書一字入一切字中。但初下筆若點若畫。便當阿字。論所表體便是法界本不生性。卽與諸法而爲實體。由此梵王世界壞時。吞噉衆字於口角邊。唯留阿隔二字。阿表於無。隔表於有。卽當佛法中眞空妙有法界體也。雖成諸字而不壞其本體。如水全波而不失濕之自性。常是隨緣。常是不變云云 百論念持眞言理觀文云。世出世間凡開口音無非阿字〇內外一切文字點畫無非阿字云云

尋云。疏云。所以不成者。以迦字中闕阿聲也。又云。下例可解。若無阿聲在中卽不開口。亦自無有聲也之意云何　答。所以不成等者。此明𑖎字。若不上置𑖀畫爲頭不成𑖎聲。所以然者𑖎字聲中闕𑖀聲。故不能開口。若不開者可無有聲故也。下例可解等者。此明餘𑖏等字如𑖎。若不上置阿畫爲頭上不成𑖏等聲。其故如𑖎卽不開口等之言其意遠也。此乃色塵諸字阿字爲頭首。聲塵諸字阿聲爲遍體也。云迦中阿聲。云阿聲在中。其意可知　問。何故聲塵一切文字皆以阿聲爲其遍體耶

答。經云。遠離造作故現迦字形。疏云。然欲明一切法本來無作故現此迦字。鈔云。論所詮體便是法界本不生性。卽與諸法而爲體。此等皆顯諸法妙有必以眞空爲其實體。夫遠離造作者。卽是無作。作是妙有。無是眞空。空有互遍成一法故。故疏第十七云。當知阿字不生卽是無作。其義卽是相應和合成他放此云云　旣所詮法空空有迭遍。亦能詮聲有空可齊故。一切字皆以阿聲爲遍體也　問。若言能詮聲字隨所詮法。有空互遍者。亦色塵文字是能詮故。應隨所詮法有空互遍故。念持眞言云。內外一切文字點畫無非阿字。若爾何云色塵文字阿字爲頭。非爲遍體耶　答。聲塵文字𑖀𑖎等雖是互遍而無雜亂。色塵文字阿迦等點若互遍者。一一點則有雜亂。是故迦等字以阿唯爲頭。而顯能詮有空相備之義也。念持眞言就頭爲言。如彼鈔云。但初下筆若點若畫便當阿字。然復雖云。隨所詮故能詮互遍。而所詮能詮有空和合等之義。此又法爾道理耳

尋云。聲字義云。顯形表等色內外依正具乃至如是種種色差別卽是文字也云云爾者於其諸色文字成立。阿文字之方云何

答。聲字義意六。五大色等名顯色。五大形等名形色。取捨屈申業用等名表色。有情色名內色。器界色名外色。內外非定內外。互爲依正。名依正色。又云。如是一切顯形表色乃至如是差別卽是文字也。各各相則是文故。各各文則有各各名字。故名文字云云故如上諸色各各諸相爲文。文各各名字爲字。而此文字表無不非等。及表本不生。名爲阿文字也　問。言諸色各各諸相者。何等相耶　答。上文釋聲塵文云。聲有長短高下音韻屈曲。此名文云云　准此諸色各有長短等相。是其諸相也　問。言各各名字者。卽字耶　答。爾也　問。餘數云文卽是字爲名所依。若爾名是能依。字是所依。何云名卽字耶　答。聲字義云。文由名字。名字待文。故諸訓釋者云。文卽字者。蓋取其不離相待耳云云　顯密意別。不可以彼難此　問。若言密意名卽字者。阿聲字義云聲之詮名必由文字云云　豈可言名由名耶　答。上文云。聲發不虛必表物名。號曰字也云云　意云。於一切法有體有名。謂如熱性爲體火稱爲名。聲發呼火之時。能呼無能詮名。所呼爲所表名。言物名者所詮名也。言必表者能表名也。號曰字者。明能表名。卽能詮字也。故下文云。聲之詮名。必由文字者。意明聲能詮物名者必由聲。上文名能詮。此爲聲詮所詮物名非離文名。而聲能詮所詮名也。若爾何有名由名之過乎　問。若言諸色各有長短等相名阿文者。其長短等相爲必約梵篆隸等字形名阿文。爲亦於瓶衣等諸物形名阿文耶　答。亦於諸物形名爲阿文也

問。必約𑖀阿等形可名阿文。故聲字義云。又以五色書阿字等。亦名色文字云云又云。又彩畫種種有情非情。亦名色文字云云豈非八體中蟲書等名阿等文字耶　答。旣云諸色之種種相。豈唯梵篆等字形乎。故聲字義云。又於諸色聚中略有十四種。謂地·水·火·風·空色·聲·香·味·觸及眼等五

根〇又立十種色。具如彼說瑜伽論第三卷如是種種色差別卽是文字也。又以五色書阿字等五名色文字。又彩畫種種有情非情亦名色文字。錦繡綾羅等亦是色文字也云云此顯色文字之種種差別。是故四大五塵·五根乃至資具不改其形卽文字也。種種差別之中不遮梵胡篆隷等形。故云又以五色書阿字等。然言畫情非情等未必篆字。是明彩畫牛馬泉水等卽文字也

問。若爾不改根塵等相。名阿字之意何

答。有字義言法品云。聲從於字出云云 疏第十七云。凡一切語聲中有阿聲者。不得離此字也。從字表而得有聲生云云 文意云。於聲塵中阿別能詮不離字。通能詮從字能表。而得阿聲也。重意云。名卽字也。是通能詮通阿迦等。故如阿迦等是別。能詮彼此各別故。若人欲顯字之所詮。無等義時則發阿聲。此則從字能表得阿聲生。而別阿聲在通字所爲言聲塵既爾。色塵亦然。從文字能表而立阿等稱。若文字能表無等義時。則字通詮所立阿別稱。當知如來爲機宜以根塵相表無等義機宜。亦於根塵相悟無等義之時。則以根塵文字所立阿稱也 問。以根塵相表無等義。又悟其義之意云何 答。凡論一物可准諸法。若見一瓶之時。解繩輪等所化性故無常。解四塵和合假有故不無解。雖不無而假有故非實。說者令如是解名表。見者能如是解名悟。此約淺略能表能悟阿字相也

疏第七云。從緣生者悉皆有始有本。今觀此能生之緣。亦復從衆因緣生。展轉從緣。誰爲其本。如是觀察時則知本不生際云云

第十七云。見彼生表之時卽解本不生也。是故聲出之時理性卽顯本不生。與一切從緣生法互相能生互相表解也云云 故見瓶從緣生之時則知本不生際。見瓶生表之時解生卽不生理。如是合知解爲表。如是能知解爲悟。此於深祕能表能悟阿字義也 問。若言一切色表無等義故名阿字者。其諸色全體爲是阿字耶 答。爾也 問。若諸色全體爲是阿字者。何𑖀等字但首是阿。而非全體爲何耶 答。所望別故不相違也。如隨方字有全體。非阿梵𑖀等字。但首是阿既有此差別。何必齊等乎。其梵𑖁字表無等義。是以形表義。此能表形局𑖁形。故𑖀等諸字以𑖁之省但爲其首。而非全阿。顯形表等諸色阿字表無等義。是以義表義。此能表所作性等義無所限故。諸色全體皆是阿字。以形表義之。聲明悉曇亦能所談。以義表義之字。獨祕密藏之所知也。𑖀等但首爲阿者。約形表之字。諸色全體是阿者。約義表之字。所望既別。不可一例。若𑖀等字以所作性等義表無等義之時。一一擧體皆亦爲阿。且據形表邊。而云但首爲阿也

阿字悉遍一切情非情法而爲其第一命事五

阿闍梨眞實智品云。我卽同心位一切處自在。普遍於種種有情及非情阿字第一命云云 疏第十七云。我心住一切遍自在云云我皆遍種種有情非有情阿字第一命者。謂卽以阿字爲心故。遍於一切自在。而成言此阿字不異我。我不異阿字也。乃悉遍於一切情非情法。此諸法卽以阿字而爲第一命也。猶如人有出入息。以此爲命。息絕卽命不續。此阿字亦爾。一切法有情以爲命也云云 十四本同之

鈔第九云。疏乃悉遍於一切情等者。情謂曼荼諸位。非情謂門界幢標也云云 同品上文云。故此遍一切身生種種德云云 疏云。然此阿字非直遍於身分。然一切非身亦皆遍滿。是故從此阿字之心生種種功德門也云云

鈔云。然一切非身亦皆遍等者。不但遍布於行者身。諸支分亦遍於漫荼羅故云非身。又遍曼荼羅諸支分中故云非身云云

尋云。言阿字遍一切情非情者。爲能詮字遍爲字所詮遍耶 答。二俱可遍 問。其意云何 答。能詮遍義准上可知。所詮之義亦易知耳。本不生等是所詮故 問。若爾能詮所詮可遍一切。何限曼荼諸位門界幢標耶 答。鈔釋且約曼荼。理實可遍諸法。經疏之意其義明也

尋云。卽身成佛義意云。我卽同心位者。識大阿字第一命者。地大中三句表六大自在用無礙德可見正文 何以六大無礙之德。而成阿字悉遍之義耶 答。阿字悉遍之義。疏釋既明鏡也。不可依彼捨此。何況大日經開題云。六字則能造之體云云 此云阿等

六字卽六大體也。又今耶身義意以阿字爲地大。寧不以地大德成阿字義乎

尋云。遍身非身者。此說行者所觀也。不可同情非情之說耶　答。爾也。然本遍故今亦能觀。所以遂同耳(或本有之)

阿字爲一切眞言之心。亦生處亦住處亦最上。又爲一切法敎之本。亦所詮事六

疏第七云。若見本不際者。卽是如實知自心。如實知同心卽是一切智智。故毘盧遮那唯以此一字爲眞言也云云　普通眞言藏品云。是中一切眞言之心。汝當諦聽。所謂阿字門云云(是中者上所說之中也)　疏第十云。次毘盧遮那說眞言心者。以如上諸眞言等隨一一中。則有根本眞言心眞言隨心眞言。如是等無量無邊不可知數。今總說諸眞言之心。卽此阿字是也。此是諸法本不生義云云(第七卷疏同之)　❶鈔第二云。眞言通體卽唯阿字。通與一切眞言敎法而爲體故云云　阿闍梨眞實智品云。所謂阿字者一切眞言心○安住諸支分云云　疏第十七云。謂雖加諸字亦有阿字在中也。又遍住於支分阿字爲心。如人有心能遍支分。是心皆受苦樂。阿字亦遍一切支分也云云(兩本義釋俱云。如人有心能遍支分。分轉之心皆受苦樂云云)　鈔第九云。梵云阿伽羅。是身支分。質多是心。卽里比等字是支分。阿字是心。是故有身支分定有心有里比等。衆字定有阿字。不得相離也云云

尋云。若言心遍支分。皆受苦樂者。如何祕藏記云眼等諸識在心花所(具見正文)耶　答。私有二義。一者義釋疏云。分轉之心皆受苦樂。故知心體雖在心花。而分轉用遍支分也。二者心體遍支分言在心花者。二俱有過。若言體在心花用遍支分者。阿體既遍里比。心體何局心花。法喩是應齊故。餘乘者祕藏記云。據密敎凡夫心如合蓮花。聖人心似開蓮花乃至在心識所云云　既云據密敎。豈可隨轉耶　答。初義法體喩用難異。俱遍義同。何不比呪。後義據密敎者。且謂凡聖心花❷含開。而心體局心花。隨轉餘乘也。六大無礙常瑜伽。識大何局一處乎。二義正不應知

普通眞言藏品云、念此一切諸眞言心最爲無上。是一切眞言所住云云　疏第十云。若離阿聲則無餘字。卽是諸字之母。卽一切眞言生處也○此字於眞言中最爲上妙。是故眞言行者常當如是受持也。是故一切眞言住於阿字。猶住此故誦之卽生也云云　十四卷本云。若悟阿字門。是一切諸眞言心者。則悟一切字門。皆是一切眞言心。皆是一切眞言住處。皆悉最爲無上也云云(十卷本同之)　第七卷疏云。猶住此故誦之卽生他一切字德云云(餘同疏也)

疏第十九云。諸聖智中佛爲第一。此阿字於一切眞言門中最爲第一也。由此一字成無量功德故無上也云云　疏第七云。阿字是一切法敎之本。凡最初開口之音皆有阿聲。若離阿聲則無一切言說。故爲衆聲之母云云

字母釋云。內外諸敎皆從此字而出生也云云(此字者阿字也)　疏第四云。如諸大乘經論約曰悉檀曰不生等。以種種因緣譬喩廣說阿字門。則有無量句義云云　大日經開題云。卽此阿字大日世尊種子眞言也。是經一部始終唯說此一字義。其義無量。略說少分耳云云

鈔第一云。此經七卷三十一品。從始迄終皆是顯斯三句之義。當知卽是阿阿暗惡四字之義也云云　一字儀軌云。是一切字母。十方三世佛所說一切法無非此字體。總念卽同稱一切如來法云云(說阿字也)

阿字爲一切理之本事七

疏第十七云。然此阿字能說一切世間語言。復因此語言得解一切出世之理也。所以者何。要因此阿字生一切世間之語言云云　吽字義云。阿聲○一切實相之源　又云。以阿字門攝一切眞如法界法性實際等理。無所不攝云云

阿字爲一切行之要事八

住心品云。宣說眞言道句法。所謂初發心乃至十地次第。此生滿足云云　疏一云。復次行者初發心時得入阿字門。卽是從如來金剛性生芽。當知此芽一生運運增進更無退義。乃至成辨無行可增。然後停息故云次第。此生滿足。此中次第者。梵音有不住義精進義遍行義。謂初發心欲入菩薩位故。於此眞言法要方便修行得至此初地○乃至滿足十地　唯以一行一道　而成正覺云云　鈔第二云。疏復次行者初發等者。謂從初發菩提心時便得入於阿字之門。卽是從如來金剛性。生金剛性謂如實知堅固性也。言當知芽者

❶原本傍註曰或本註書之　❷含=合カ

菩提芽也。此芽生已中間運運者地地也。地地增進乃至成菩提樹王更無行可增○從初發心入菩薩位。乃至滿足十地。但以一眞言之行一眞言之道。而成正覺云云　疏第十二云。入阿字門故卽能了知眞言行之與果也。若了知彼行及果。卽是據得無上大果也云云十四本同也　轉字輪曼荼羅行品云。於一切世間出世間。聲聞緣覺靜思惟勤修成就悉地。皆同壽命同種子同依處同救世者云云　疏第十二云。此阿字門卽是世出世間二乘定觀等之惠命也○如上世出世間。一切所作妙業。阿字卽爲彼命。如人若無命根一切化事皆悉妄廢。一切世出世間功德定惠等亦爾。若離阿字門卽不得增益成就。如彼死人無所能爲。復阿字是開口聲也。若無阿聲卽不能開口。若不開者一切字皆無。是故阿字爲一切字之種子。當知一切萬行亦如是。以阿字門而爲種子。若離阿字亦不成也云云依處等釋可見　正文第十七云。此心眞言卽是無量義處遍生一切世出世間之法。離一切戲論。諸戲論永息。而阿妙智生。此智卽是奢摩他毘鉢舍那之智從此智有無量惠方便生云云　又云。若捨阿字本自然之智。則一切善不得生。故捨佛卽是斷一切菩薩之命。與絕其成佛之根云云　鈔第九云。疏若捨阿字等者。阿字是菩提心。由菩提心故則有阿字大悲地波羅蜜等成佛之根。若捨之者則絕成佛之根。一切萬善而不得生故云云　又云。若祕釋者。卽是阿字法界本不生之體也。此字能生一切諸法。若捨阿字自然之智。則一切善法不得生故云云　受方便學處品云。祕密主應當諦聽。吾今演說差別道一道法門云云　疏第十七云。謂一切法不出阿字門。卽是一道也。道者謂乘此法而有所至到之義也。一道者卽是一切無礙人共出生死。直至道場之道也。而言一者此卽如如之道。獨一法界故言一也。於此一道中而分別種種差別。獨如無量岐路皆至寶所。殊街同歸也云云上一行一道之意以此可知耳

一字軌云。阿字菩提心種智之本源云云

以阿字統如來無邊果德事九

疏第四云。如以阿字五輪統如來無邊內德云云兩本義釋如字下有以字　第十二云。入阿字門故卽能了知眞言行之與果等具如上之云云

阿字統。如來無邊果德故。入阿字門則能了知眞言果也

如來妙感妙應皆不出阿字門事十

❶妙感妙應雖亦果德。義門殊故別出之耳

住心品云。而此一切智智道一味。所謂如來解脫味云云　疏第一釋云。佛從不等心地開發無盡莊嚴藏大曼荼羅。已還用開發衆生平等地地無不出阿字門。當知盡莊嚴藏大曼荼羅。妙感妙應皆感應。因緣所生方便亦復不出阿字門。譬如大海中波濤相激迭爲能所。然亦皆同一味。所謂鹹味也云云二本大同之

阿字義中

中川上人

於阿聲字相辨能所詮事十一

祕藏記云。淨菩提觀○聲字實相順逆往反觀想言聲者。口誦字聲。字者觀字體。實相者觀字義云云　又云。如何文字假令有一阿字呼阿。聲則能詮是文也。以呼阿顯無名。阿卽無故。是爲所詮。是則字云云　聲字義云。謂實相由聲字顯。則聲字之實相。亦依主得名云云　又云。若言聲字外無實相。聲字則實相。亦如上名云云如上名者釋也　疏第七云。經言。祕密主。云何眞言教法者。卽謂阿字門等。是眞言教相雖相不異體。體不異相。相非造作修成不可示人。而能不離解脫現作聲字。一一聲字而是入法界門。故得名眞言法教也云云

又云。且如阿字門。若聲若字與體不生。聲字之義卽筌舉體不生。若證時還只證此不生。中間文無間雜。亦無異路云云　第二十云。今如是見聲實相。卽知此聲不生滅同於實相。是皆聲平等性也云云

私案。祕藏記意。上文聲字爲能詮。實相爲所詮。下文字亦所詮也。聲字義意。上文聲字能詮實相所詮。顯義廣故。下文聲字則實相。故能詮卽所詮也。疏意二文聲字卽實相。能詮卽所詮。後文聲卽實相。准上可知

❶原本傍註曰或本註也

阿聲字實相之法然隨緣事十二

字母釋云。夫梵字悉曇者印度之書之也。西域記云。梵天所製。五天竺國皆用此字。然因地隨人稍有增減。語其當體。以此爲本。劫初之時世無法教。梵王下來授。以此悉曇章。根源四十七言。流派餘一萬。世人不解無由。謂梵王所作。若依大毘盧遮那經。云此是文字者。自然道理之所作也。非如來所作。亦非梵王諸天之所作。若雖有能作者。如來不隨喜。諸佛如來以佛眼觀察此法然之文字。卽如實而說之。利益衆生。梵王等傳受轉敎衆生云云 具緣品云。復次祕密主。此眞言相。非一切諸佛所作。不令他作。亦不隨喜。何以故。以是諸法法如是故。若諸如來出現。若諸如來不生。諸法法爾如是住。謂諸眞言。眞言法爾故云云 疏第七云。經中次說眞言如實相。故云。復次祕密主。此眞言相。非一切諸佛所作。不令他作。亦不隨喜。何以故。以是諸法法如是故。若諸如來出現。若諸如來不出。諸法法爾如是住。謂諸眞言。眞言法爾故者。以如來身語意畢竟等故。此眞言相。聲字皆常。常故不流。無有變易。法爾如是。非造作所成。若可造成。卽是生法。法若有生。則可破壞。四相遷流。無常無我。何得名爲眞實語耶。是故佛不自作。不令他作。設令有能作之人。亦不隨喜。是此眞言相。若佛出興于世。若不出世。若已說若未說若現說。法住法位性相常住。是故名必定印。衆聖道同。卽此大悲漫荼羅一切眞言。一一眞言之相。皆法爾如是。故重言之也云云二本同之 十住心論第十引此釋全文已云。已知法爾而住無人能作。若然誰傳。答。初從大日尊下至靑龍阿闍梨。有七葉大阿闍梨耶云云 又云。如來○自在加持說眞言道。雖從機感因緣生。而不動實際云云 鈔第六云。疏法住法位等者。眞如住在諸法之中名爲法住。 法有澄淨離染得淨分位。顯之故名法位。此約理事差別。或眞如法卽法位。唯約理明言性相常位者。謂眞言如實體相。眞言行相有佛無佛而常有故。亦可性是常住。相是無常。旣爾云何言性相常爾。答。性相無二故。又性常是常。相常是無常。不由如來出世故。問。常住音聲可爾。無常音聲言說豈非如來說耶。釋曰。法本無常。但由佛顯故云云 疏同卷下文云。卽謂阿字門等是眞言敎相。雖相不異體體不異相。相非造作修成 不可示人云云具如上抄 又云。如來一一三昧門。聲字實相有佛無佛。法如是故。卽是故不流。卽是如來本地法身云云

兩本義釋俱云。卽是常故不流云云 准兩本幷上疏文中脫常字歟

鈔同卷云。疏卽是常故不流者。一一三昧門等皆是加持之相。 竅其至極但是寂靜涅槃之相。法爾已來恆常如是。卽是常故不流。此常不流句是涅槃經。涅槃眞常故不可遷流。若有流動卽有出生。今旣不流。卽是無生。以無生故卽無盡滅。 無生無滅卽是本來堅固之體。堅固之體卽是法身。此法身者卽是涅槃。雖常處生死敎化衆生。而不捨涅槃之性。故肇公旋嵐偃嶽而常靜。 江河競注而不流等云云 祕藏記云、梵字者性相共本有歟。謝也。性相共本有。性云本有者可然。何相稱本有。若有證文耶。有證文。據密敎性相本有不待言也。又顯敎之中法花經云。世間相常住之故。 若然者相常住者。譬如水性澄靜。是常住也。以風緣波起。波者則相。水者則性。風息者波卽水也。據攝相歸性可稱常住。依性相差別何稱常住耶。 其者顯敎說生滅無常家所論之喩也。密敎說如來自受用境界。是處離生滅無常。此喩不用耳。然者不用此喩。何以顯諸法性相常無常之理耶。 其者別亦有喩。以顯示耳。然者本來性相各各達立。各各守自性。不同水波相融者。不得六道衆生成佛。佛者化作六道形類。抑喩心如何性之處。性相宛然而本有也。譬如日月與光明。日月者性。光明者相。是性是相不離本有者也。是故曰性相常住。不離佛而衆生有。不離衆生而佛有。如是融入不相離。何故不得六道衆生成佛。佛化作六道形類耶。緣起法皆生滅者也。人眼所明見。何堅執云不破耶。 雖凡夫目見破而於聖見常住。 抑亦據人喩。四大和合所成身是則體。 手足屈申取捨是則用。眼耳鼻等一切好醜是卽相。地水火風是則性。性相體用不相離而各各宛然。是故稱性相共本有耳云云 聲字義云。文字所在六塵其體。六塵之本法佛三密卽是也。平等三密遍法界而常恆云云 又云。所謂聲字實相者。卽是法佛平等之三密。衆生本有之曼荼

也云云　全眞梵字母釋義云。言常住者。梵字獨得其稱。諸國文字不同。此例何者如東夷・南蠻・西戎・北狄・及諸胡國所有文字。並是小聖叡才隨方語言演說文字。後過劫盡三災起時。悉皆磨滅不得常存者。所謂外道俗書者哉。唯有此聖梵天受在五天竺國。隨梵天王上下前劫後劫六十四種梵音也。同一梵天王所說經百劫亦無差別。故皆從毘盧遮那佛心生也云云　西域記第二云。詳其文字梵天所製原始垂則四十七言也。寓物合成隨事轉用。流演枝派其源浸廣。因地隨人微有改變。語其大較未異本源。而中印度特爲詳。正辭調和雅與天同音氣韻清高爲人軌則。隣境異國習謬成訓。競趨澆俗莫守淳風云云　第七卷疏云。問。阿誰向本法呼造本不生耶。答。有三種。一祕密釋　二祕密中祕釋　三祕祕中祕釋。一祕釋者。毘盧遮那佛說本不生故。二祕祕釋者。阿字自說本不生故。三祕祕中祕釋者。本不生理自有理智自覺本不生故云云　悉曇藏第一云。安然今謂。一行大日經義釋云。有淺略釋也。有深祕釋也。於深祕釋中復有淺深也抄私檢十四本。第二之阿闍梨所傳皆須作二種釋。一者淺略釋二深祕釋云云。二本同之　又新羅國寄妙之寺釋僧不思議大日經供養法疏云深祕釋大日如來說○深祕中深祕釋阿字自說○祕祕中深祕釋眞如理智自然說此阿字抄合此二文爲四釋○吉藏云。造書天造文字。是全淺略釋攝也。如慧均云。過去諸佛通化法門。諸佛去後梵王議要三□下造三行書。梵書加書篆書。又

云。光音天造四十二字門。謝靈運云。梵書本由佛造。過去迦葉等佛所說。外道拾得安置已典。又全眞云。從大日心出隨梵王上下。又空海云。自然道理所作。大日佛眼々觀而說之。梵王傳教衆生。寶性論云。劫盡之時有智慧人。以此教法仰書虛空。劫成之時有明眼之人。觀彼教法取傳世間。華嚴經云。一微塵中有一經卷。大如三千大千界。盡記三千大千世界力業。一心亦爾者。是今深祕釋攝也。大日教云。諸字以爲種子。成立器世界及以有情界。出生諸尊身及以衆生身。諸字卽是法曼荼羅之身。自性常住。此乃遍一切處善巧法門。能觀字轉以爲種子。發生大曼荼羅等者。是今深祕中深祕攝也。楞伽經云。有二種法。一本住法。界法性法證法住。二自證法。譬如驛路能證本法。依此義故我作此說。自得道夜至涅槃夜不說一字者。是今祕祕中深祕釋攝也云云　菩提心義十卷楞伽第五云。大惠菩薩復白佛言。世尊如來說言我何等夜證大菩提。何等夜入般涅槃。我於中間不說一字○佛告大惠言。大悲如來依二種法。說如是言。何者爲二○一者依自身內證法。二者依本住法。我依此二法如是言。大惠云何依自身內證諸法。謂○自身內證諸境界行離言語分別相離二種字故。大惠何者本住法。謂本行路平坦。譬如金銀眞珠等寶在於彼處。大惠是名法性本住處。大惠諸佛如來出世不出世法性法界法住法相法證常住。如城本道。大惠譬有人行曠野中見向本城。平坦正道卽隨入城。入彼城已受種種之樂。作種種之業。大惠於意云何彼人始作是道。隨入城耶。始作種種諸莊嚴耶。大惠白佛。不也。世尊大惠我及過去一切諸佛。法性法界法住法相法證常住亦復如是云云

疏第三云。人欲語時亦因口中有風。名憂陀那。還入至臍。響出時觸頂及斷齒脣舌咽胸七處而退。是名爲語。愚人不解而生三毒。智者了知心無所著。但隨諸法實相云云兩本大日也。但十四本曰字作因。智論云。但隨諸法相云云。具如上之　第二十云。今此語從何有耶。謂從齒喉咽脣舌臍等衆緣。心動風牙相觸故得有此聲。猶空谷響都無自性。凡夫不了故聞好生欣。聞逆情生怒耳。今如是見聲實相卽知此聲不生不滅同於實相。是音聲平等性也云云兩本並云。心動風界○是入音聲平等惠性也云云。餘如疏之

第十二云。以一切萬法乃至形顯等色萬類差別莫不從々心分別。而有分此阿字門。亦不從外來。但從心生無別來處也。所以者何。以有方便修定故其心漸淨。以心淨故阿字現中云云　聲字義云。法然隨緣有者如上。顯形等色。或法然所成。謂法佛依正是。大日經曰。爾時大日世尊入於等至三昧。卽諸佛國土地平如掌○安住其中。此文現顯何義。謂有二義。一明法佛法爾身土。謂法界性身法界標幟故。二明隨緣顯現。謂菩薩隨福所感及如來信解願力所生故。謂大日尊者。梵云摩訶毘盧遮那佛陀。大毘盧遮那佛者。是

乃法身如來也。法身依正則法爾所成。曰法然有。若謂報佛亦名大日尊。故曰信解願力所生。又云時彼如來一切支分無障閡力。從十智力信解所生無量形色莊嚴之相。此文明報佛身土。若謂應化佛或名大日尊。應化光明普照法界。故得此名。故經云或名釋迦或名毘盧遮那。大日經云。無數百千俱胝那由他劫。六度等功德等所資長身。此明應化佛行願身土。若謂等流身亦名大日尊。分有此義故。經云卽時出現者。此文明等流身等暫現速隱。身既有。土豈無乎。此明等流身身及土。上所說依正土並通四種身。若約竪義有大小麁細。若據橫義平等平等一。如是身及土並有法爾隨緣二義。故曰法然隨緣有。如是諸色皆悉具三種色互爲依正。此且約佛邊釋。若約衆生邊釋亦復如是。若謂衆生亦有本覺法身。與佛平等。此身此土法然有而已。三界六道身及與土隨業緣有。是名衆生隨緣。又經云。染彼衆生界以法界味。味則色義。如加沙味。此亦明法然色○如是法爾隨緣種種色等。能造所造云何。能生則五大色。所生則三種世間。此是三種世間有無邊差別。是名法然隨緣文字。已釋色塵文竟云云　入祕密漫荼羅位品云。爾時大日世尊。入於等至三昧。觀未來世諸衆生故。住於定中。卽時諸佛國土。地平如掌。五寶間錯。懸大寶蓋。莊嚴門標。衆色流蘇。其相長廣。寶鈴白拂。名衣。幡珮。綺絢。垂布。而校飾之。於八方隅。建摩尼幢。八功德水芬馥盈滿。無量衆鳥鴛鴦鵝鴿。出和雅音。種種浴池時花雜樹。敷榮間列芳茂嚴好。八方合繫五寶瓔繩。其地柔軟猶如綿纊。觸踐之者皆受快樂。無量樂器自然諧韻。其聲微妙人所樂聞。無量菩薩隨福所感。宮室殿堂意生之座。如來信解願力所生。法界標幟。大蓮華王出現。如來法界性身。安住其中。隨諸衆生種種性欲。令得歡喜。時彼如來一切支分無障閡力。從十智力信解所生。無量形色莊嚴之相。無數百千俱胝那由他劫。布施。持戒。忍辱。精進。禪定。智慧。諸度功德所資長。身卽時出現云云　疏第十六釋爾時大日世尊云。如世間之○今法身如來亦復如是云云　又釋莊嚴門標云。卽是大悲胎藏之門標云云　又釋無量菩薩隨福所感乃至願力所生云。於此布列莊嚴之地。復生無量隨諸菩薩福德。所感意生。之座及宮殿。從如來信解生。其座羅列亦作三重。如上大悲藏生曼荼羅布列次第也。各隨菩薩淨妙功德。五塵樂具而生有種種差別。舉要言之。則有十世界微塵數等。名各不同。而布列其位也。此等皆在八寶幢柱之內。並從如來信解力生。以如來本願力故。於等至三昧中普門示現也云云（二本同之）　鈔第九釋此品題云。位者處。上之入字卽能入。位是所入。此之位處乃是意生八葉大蓮華王。東方寶幢如來乃至東北方觀自在菩薩。及下持明忿怒等一切諸位。此等諸位是所入。阿闍梨之智而爲能入云云　疏釋此品下。應以意生香花等之文云。意生謂從心生花等云云　鈔云。疏從如來信解生者。謂從如來因中信解而生。舉果徵因○又如來信解力。亦隨果中之德云云（具可見之）　疏云。法界標。標幟從法界生。卽是法界壇標幟也。標者此中有性義。梵文語含也。標卽是性也。法界體性。本來常淨第一無相。還用法界而莊嚴之。中有大蓮花王。此花卽同法界。遍一切處自性淸淨也。當知彼中如來止住者。花既量同法界。當知佛身亦復如是。此卽中台八葉之花也。然生大蓮華。如來住彼法界第一。隨意解衆生喜悅。此第一。是第一法界身。隨諸衆生信解令得歡喜。極微細之意最難見之性。故極微細也。此第一者。義譯當云性也。隨意者。佛本願力爲度一切衆生故。普門示現。各各隨彼所喜見身。應其機道利令得歡喜也云云

私案疏意法界標幟有四意也。一標幟從法界生。二法界壇之標幟。三標幟卽法界體性。四用法界而莊嚴之也。此標幟與前門標同異可思之。如來信解願力所生者。准次上疏。上意生座及宮殿也。亦可下法界標大蓮華王。故云然生大蓮華也。故依二意可訓經文。譯字十本裏書同之。十四本釋字也

又云。如來支分有無礙力無壞力○由如金剛。故云無礙力也。此無礙力從何生。當知從如來十種智力生也。從佛身支分上中下。爲分三分流出種種類形。乃至一一毛孔皆悉出種類。若干形色各異。或方。或圓。三角

半月。或青黄赤白黑。寂心歡喜忿怒等形。其數無量。卽是諸本尊等。皆當坐於意生所感之座也。今此十力復從何生。謂從如來無量阿僧祇劫以來。修行六度十度乃至百千萬不可說阿僧祇諸度萬行。卽此諸行功德資長也。以功德所資長身出現也。從法身而出現也云云

二本俱云。有無礙力名無壞力云云　十四本云。卽此諸行功德資長法身而出現也

云云十本云。資長法身云云

尋云。聲字實相俱有法然隨緣二義耶

答。爾也　問。云何聲字實相之法然義耶

答。實相法然如常。應知聲字法然略有二義。以[illegible]聲爲[illegible]形之聲。以[illegible]形爲[illegible]聲之形。自然道理而無能作。是卽法然義。五大常故其色聲常。色聲常故其表亦常。聲字本有而無能生。此亦法然義　問。此之二義依何文證耶　答。初義依具緣品字母釋等其文如上。後義依經下之聲字義等文亦如上　問。具緣品應是說實相。疏釋此文云。說眞言如實相故。若爾何爲聲字法然之證耶

答。具緣品文正說聲字法然之義。云眞言法爾故。眞言卽聲字故。而疏云眞言如實相者。此亦明眞言卽法爾也。以如實相之言顯法爾之義故。故次文云。此眞言相聲字皆常。常故不流。無有變易云云又彼經意兼明實相法然之法。故疏又云。法住法位性相常住云云　問。相常住者依性常故相隨常耶　答。不爾。相自常也　問。疏云。相不異體。體不異相。相非造作修成。苑云。性相無二故云云此等豈非言依性故相常耶

答。疏意明二義。上句明相體不異。下句明性相本有。舉相況性故。故非言依性故相常。故祕藏記云。本來性相各各建立。各各守自性不同乃至是性是相不相離本有者也。是故曰性相常住乃至性相體用不相離而各各宛然。是故稱性相共本有耳云云

但苑釋難依耳　問。若言相常住者。隨方文字皆常住耶　答。爾也　問。若爾如何全眞云。言常住者。梵字獨得其稱。諸國文字不同。此例等耶　答。全眞意東夷南蠻等之文字。遇劫盡而磨滅。不如梵字四十有七。有佛無佛法然常住故。云諸國文字無常。然論其體非遮五大所成恒有　問。若言梵字漢字俱常住者。又二俱正耶

答。祕藏記云。梵字與漢字何正何邪。梵字從本有理起。漢字從妄想起。所以梵字正。漢字邪。　梵字雖本有起天竺外道等皆用焉。是卽惡法。漢字雖從妄想起諸經教皆用焉。是卽善法。何可云梵字正漢字邪。梵字從離塵垢本性清淨理起而來。雖外道同用而巨海之一芥也。　漢字雖佛教外道共用而從妄想轉轉而來。　彼此相望邪正有別云云字母釋云。此悉曇章本有自然眞實不變常住之字也。　三世諸佛皆用此字說法。是名聖語。自餘聲字者是則凡語也云云　問。就色文字。云何佛邊之法然。云何衆生之法然耶　答。本有四種法身身土。若約如來顯證邊謂之如來法然。若約衆生未顯邊名之衆生法然。　其體雖同顯未顯別。顯未雖別本有義同　問。若爾四種法身身土各有法然之義耶　答。爾也。故聲字義云。　如是身及土並有法爾隨緣二義云云　問。云何聲字實相之隨緣義耶

答。聲字之體雖是本有。依佛等說而得顯現。又風觸七處生聲文字。手心等緣生色文字。又菩薩隨緣如來信等生諸文字。此等名爲聲字隨緣。吽字義云。佛聲口一切實相之源云云聲字義云。聲字明而實相顯云云卽身義云。三密加持速疾顯云云是故別依聲等。總依三密而實相顯。此卽名爲實相隨緣　問。經云。無量菩薩隨緣所感乃至如來信解願力所生者。唯說文字之隨緣耶　答。亦說實相之隨緣也。何以知爾。所感生宮殿等是法佛之依果。法佛之依果卽實相故也。何以得知。此宮殿等是法佛之依果。　聲字義中若謂報佛亦名大日尊。已下此明報佛身土文云。謂有二義。一明法佛法爾身土〇二明隨緣顯現。謂菩薩隨緣所感及如來信解願力所生故者。明法佛身土故。若爾何故下文云。若謂報佛亦名大日尊故。　曰信解願力所生耶。經文初云。大日世尊既含四意。謂四法身。次云如來信解願力所生。　此具法佛報佛二意。何可疑乎

問。第七卷疏阿字祕祕中祕釋者。爲說法然。爲說隨緣耶　答。說法然也。其意云何。

雖阿字自說阿義。若依能詮而所詮顯。此尙隨緣顯現。上祕祕釋意在之耳。今此釋意理自有智也(此言智者卽理智故曰理智) 智自覺理(能覺智卽所覺理也。故曰自覺) 旣絕其詮(如彼淨名三階不二) 故非隨緣理智自爾。故爲法然　問。若其後釋離言詮者。如何安然引彼釋云。眞如理智自然說。此阿字耶　答。安意難解。不須會之

問。若言性相用水波喩。此顯敎意。若密敎意不用之者。如何演密抄云。雖成諸字而不壞其本體。如水全波而不失濕之自性。常是隨緣。常是不變(具如上之) 此釋豈非密敎之意耶　答。華嚴探玄記云。理事無礙門者。亦有二義。一謂一切敎法擧體眞如不礙事相歷然差別。二眞如擧體爲一切法不礙一味湛然平等。前卽如波卽水不礙動相。後卽如水卽波不失濕體。當知此中道理亦爾。是故理事混融無礙云云　苑且依此述淺略義。或可述密敎義。苑意本存相無常故。如言相常是無常是也。夫水波喩者波之相激喩生滅動相。濕之不動喩無生靜性。以水卽波不失濕體。喩性卽相動不失靜。其言雖成諸字等者意在之耳。此雖述密義存相生滅顯網未脫祕藏。何許邪正炳然。取捨可知

阿聲字實相之迷悟損益事十三

聲字義云。此眞言詮何物。能呼諸法實相不謬不妄。故名眞言云云又云。若知實義則名眞言。不知根源名妄語。妄語則長業受苦。眞言則拔苦與樂。譬如藥毒迷語損益不同云云又云。此是文字於愚能著能愛。發貪瞋癡等種種煩惱。具造十惡五逆等故。頌曰能迷。於智則能觀因緣。不取不捨。能建立種種法界曼荼羅。作廣大佛事業。上供諸佛。下利衆生。自利利他因玆圓滿。故曰能悟云云　又云。如是內外諸色。於愚爲毒。於智爲藥故曰能迷亦能悟云云　十住心論第十云。問。悉曇字母者。世間童子皆悉誦習。與此眞言敎何別。答。今世間所誦習悉曇章者。本是如來所說。梵王等轉轉傳受流布世間。雖云日用然未曾識字相字義眞實之句。是故但詮世間四種言語。不得如義之眞言。不知義語皆是妄語。妄語則長四種口業爲三途苦因。若知眞實義則滅一切罪。得一切智。譬如藥毒。知與不知損益立驗云云　疏第三云。人欲語時亦因口中有風。名憂陀那○愚人不解而生三毒。智者了知心無所著。但隨諸法實相云云(具如上之) 第二十云。凡夫不了故聞好生欣。聞違情生怒耳。今如是見聲實相卽知云云(具如上也) 第七云。而世間凡夫不觀諸法本源。故妄見有生。所以隨生死流不能自出。如彼無智畫師自運衆綵作可畏夜叉之形。成已還自觀之。心生怖畏頓躃于地。衆生亦復如是。自運諸法本源畫作三界。而還自沒其中。自(兩行作身)心熾然備受諸苦。如來有智畫師既了知已。卽能自在成立大悲曼荼羅。由是而言。所謂甚深祕藏者。衆生自祕之耳。非佛有隱也云云(第七卷疏同之)　字母釋云。此梵字者亙三世而常恒。遍十方以不沒。學之書之定得常住之佛智。誦之觀之必證不壞之法身。諸敎之根本。諸智之父母。蓋在此字母乎。所得功德不能縷說。具如華嚴·般若·大毘盧遮那·金剛頂·及涅槃經廣說云云

私案。書是身業。誦則語業。觀乃意業。學通三也

住心品云。此菩薩淨菩提心門名初法明道云云　疏第一云。法明者以覺心本不生際。其心淨住生大惠光明。普照無量法性。見諸佛所行之道。故云法明道也云云

私案。法明道者。法者性性無量法性。明者光明大惠光明。道者諸佛所行之道。謂此菩薩淨菩提心。覺自本不生際故。其心能生普照法性。大惠光明而見諸佛所行之道。是故其心名法明道也。淨菩提心及法明道作六種釋。應知得法明道。是覺阿字義之利益也

具緣品云。行此無上句。眞言救世者。止斷諸惡趣。一切苦不生云云　疏第六云。行此無上句者。卽是修行無上菩提句。此阿字門爲一切眞言之王。猶如世尊爲諸法之王。故曰眞言救世者。次二句明救世之業。所爲(十本作謂)能全行人成金剛性。止斷諸惡趣。一切苦不生也云云　第十二釋轉字輪曼荼羅品。同救世者云救度亦同者。當知阿字門卽是一切世間之大救護也云云　同品云。眞言三昧門圓滿一切願。所謂諸如來不可思議果云云　疏第七云。眞言三昧門。圓滿一切願者。具存梵本。應於眞言之下更加道字。加行人二緣

住於阿字。卽名阿字三昧。此阿字三昧。卽是開心明道門。餘一切字亦如是。一切願者。梵云薩嚩奢。是心所祈願之願。謂諸衆生修此三昧門者。一切志求皆得圓滿。此願圓滿時。卽是諸如來不思議果也。　常住之果無師之惠。猶能給與衆生。何況世間悉地之願耶。復次如來一一三昧門。聲字實相。有佛無佛法如是故。卽是二本此有常字故不流。卽是如來本地法身。爲欲以此法身遍施衆生故。還以自在神力。加持如是法爾聲字一本俱有故此聲字四字卽是諸佛加持之身。此加持身卽能普作隨類之身。無行不在。當知加持聲字亦復如是。是故行者。但一心諦緣觀此聲字。自當見佛加持身。若見加持身見本地法身。若見本地法身時。卽是行者自身。故此一一字門。卽是如來不思議果。不從別處來也云云　鈔第六云。疏卽是常故不流者。　一一三昧門等皆是加持之相具如上抄卽是諸佛加持身者。身者積聚。謂此聲字一一皆是入佛三昧之門。　而能圓滿一切自地之願。諸功德法所積聚處故名爲身。又從佛加持現起卽是諸佛加持身也云云

私案。滿一切願者。世出間悉地之願。滿出世願卽是諸佛不思議果。　其果者謂常住之果。無師之惠。滿一切願是阿字三昧之利益也。　又行者於自身見佛加持身本地法身。卽是諸佛不思議果。見佛二身阿字三昧之利益也

阿闍梨眞實智品云。如相應布已云云　疏第十七云。若布此者卽同諸佛。謂從字二本作字有果。果卽是佛。能正遍知故名爲正覺。由識此字之理性故得如來名。此字之性理十四本同之。下本之理性者○然卽是此心本不生之義云云疏有亂脫一本俱無　鈔第九云。初阿字菩提心而爲種子。從此種子卽得暗字菩提之果云云

私案。疏字字錯可作子字。或不錯字者阿字故也

同品云。一切如是作卽同於我體云云　疏云。然此布阿字法卽是前文所說。　先觀其心八葉開敷。置阿字於其上。此阿字卽有圓明之照也。將行者染欲之心。與眞實惠心而相和合。卽同於眞而共一味也。如是觀者卽是如來。又云彼若如是作者卽是我也。我者佛自指也。又復大我者卽是如來。故云卽是我也。卽是我者卽是阿闍梨。　非但以此瑜伽故得此阿闍梨。亦以此得成弟子也云云　第七釋眞言通相云。且擧三昧耶眞言。最初阿字以本不生義故卽有息災用。　以本不生故一切功德具足無缺。卽有增益用。以本不生故無量過失殄滅無餘。卽有降伏用。更無一法出此本不生者。故有攝召用。如是本不生中無所二本俱有不字有功。卽能成辨一切諸事。如阿字者餘一一字亦如是。　如一一字者一一名句及成立相皆亦如是。　是故當知卽此眞言中具是一切功用也云云私案有不字爲善耳　悉地出現品云。置於耳上持之。當得耳根淸淨云云　疏十一釋云。行者若欲耳根淸淨者。想布阿字於其耳根而復念誦。卽得耳根淸淨。聞持不忘能聞十方佛所說法乃至天等之聲。　亦如法花說也云云　一字儀軌云。於眼觀此字。卽能成天眼。餘四悉具足諸根。例可知云云此字者阿字也

私案。餘四者肉等四眼也。諸根者耳等五根也

悉地出現品云。以阿字門作出入息。三時思惟。行者爾時能持壽命長劫住世云云　疏云。經云。以阿字門作出入息。三時思惟。行者爾時能持誦。壽命長劫住世。明阿字菩提心不生不滅門。若欲住壽長久者。想阿字同於出入息謂以此字作出入息。令出入分明不斷也。　若短命者。　如是想念。日日三時思惟。卽得常壽也說者　字及句幷本尊爲三時也。　若欲攝一切毒。　想是阿十本[illegible]也字。或自或他想在身。若如自作在一字二本俱無者。想此字於有毒之處。漸遍身分而驅下之。毒漸漸下字亦逐之。逐出盡卽除也。毒有二種。一二本此有變字物之毒。二有情毒。謂龍蛇等毒也。若祕說者。毒謂三毒。三毒盛時欲除。亦如前作。謂逐之令盡也云云

私案。十本[illegible]字此皆錯歟。旣謂此明阿字菩提心等。是當[illegible]字故也

經此文中無攝毒之說。而疏加述之者。攝二種毒是長壽之要故也

第十七云。猶如人有出入息以此爲命。息絕卽命不續。此阿字亦爾。一切法有情以爲命也云云具如上之　又經次文云。願囉闍等之所愛敬。卽以訶字門作所應度者。授與缽頭摩花。自持商佉而互相觀　卽生歡喜云云　疏十一云。願囉惹等之所愛敬者。卽以阿字門作所應度者。謂若欲令人愛念及彼歸依者。想阿

字作其自身。想訶字作彼身。自身想持商佉。又想蓮花卽彼。持〻之。　互相觀者心中誦此阿字。設彼忿怒憍慢亦卽愛心順伏也。祕說者。若欲攝伏其心。想自作阿字。想心作訶字。心有蓮花。　手有〻商佉。而令相順卽能攝伏也。一切難伏者亦可伏之。謂上煩惱及隨也云云 十本同之。而亂脫。十四本無及隨二字　鈔第八云。　梵云曬闍。此名王也。等者等於臣庶也云云　又云。諸微細煩惱名上煩惱○今以阿訶之字而能伏之云云

疏云。經訶字作所應度者。疏阿字作所應度者。何相違耶　答。經傳寫錯。可依疏耳。所牒經意始終相契也。或經不錯。疏不違也。經以能愛爲所應度。疏以所愛爲所應度。佛意度二人。梵本含二義。經疏互顯故不相違也

已上文中聞持。長壽。增益。攝毒。息災。王愛。敬愛。伏心降伏也

華嚴經入法界品四十二字觀門 不空譯　迦毘羅城善知衆藝童子告善財云。　我得菩薩解脫。名善知衆藝。　我恒稱持入此解脫根本之字。稱阿上字名時由菩薩威德力。得入無差別境界般若波羅密門。　悟一切法本不生故○若菩薩摩訶薩。能聽如是入諸字門。印訶上字印。聞已受持。讀誦通利爲他解脫。不貪名利。由此因緣得二十種殊勝功德。何等二十。謂得强憶念。得勝慚愧。得堅固力。得法旨趣。得增上覺。得殊勝慧。得無礙辯。得想持門。得無礙戒。得違順語不生恚愛。得無高下平等而住。得於有情言音善巧。得蘊善巧處善巧界善巧。得緣起善巧因善巧緣善巧法善巧。得根勝劣智善巧他心智善巧。　得觀星曆善巧。　得天耳智善巧宿住隨念智善巧神境智善巧死生死善巧。得漏盡智善巧。得說處非處智善巧。得往來等威儀路善巧。是爲得二十種殊勝功德　華嚴經第七十品云。　時彼童子告善財言。男子我得菩薩解脫。名善知衆藝。我恒唱持此之字母。唱阿字時入般若波羅蜜門。　名以菩薩威力入無差別境界○善男子我唯知此善知衆藝菩薩解脫如諸菩薩摩訶薩。能於一切世出世間善巧之法。以智通達到於彼岸。殊方異藝咸綜無遺等云云 此中不別說二十種　大般若經第五十三云。　若菩薩摩訶薩。修行般若波羅蜜多時。以無所得而爲方便入裹字門。　悟一切法本不生故○若菩薩摩訶薩。能聽如是入諸字門。印相印句。聞已受持。讀誦通利爲他解脫。不貪名利。由此因緣得二十種殊勝功德。何等二十。謂得强憶念。　得勝慚愧○得往來等威儀路善巧○當知是爲菩薩摩訶薩大乘相云云 具如字母釋之所引

此經中十九功德全同上觀門之所說。　但說第九德云得無疑惑。智度論云。得無疑悔心。而下文釋云。無疑悔心者。入諸法實相中。雖未得一切智慧。於一切深法中無疑無悔云云　准此等。　觀門云無礙戒者傳寫錯歟。可尋正本

智度論第四十八云。若菩薩摩訶薩。是諸字門。印訶字印。若聞若誦。若讀若持　若爲他說如是。當知得二十功德。何等二十。得强識念。得慚愧○得巧知往來坐起等身威儀。　須菩提是陀隣尼。門字門阿字門等。是名菩薩摩訶薩。摩訶衍論釋曰○問曰。知是陀羅尼門因緣者。應得無量無邊功德。何以但說二十。答曰。佛亦能說諸餘無量無邊功德。但以麼說般若波羅蜜故　但略說二十。得强識念者。菩薩得是陀羅尼。常觀諸字相。修習憶念故得强識念云云 二十功德一一釋之。而其二十少異新經　疏第四釋灑淨眞言云。　末句云莎訶。　是警覺義。以一切如來從本行菩薩道時。同見如是義故。必定師子吼發誠實言。我要當以此阿字門。遍淨無盡衆生界。若我此誓不虛者。其有一切衆生。誦我誠言不斷法則。則當如其所願皆死滿之。　我今已隨如來三昧耶教說其眞言。唯願不違本誓故。令我道場具足嚴淨。故云莎訶也。以下諸眞言云莎訶者。其義大同云云

又釋持地眞言云。第四句阿者麗。是不動義。第五句云微麼麗是無垢義　此意言。以一切如來神力正加持之。令得安固不動。非但不動而已。又令離一切垢也。正以第四句初阿字。爲眞言體。如來以何法加持。　能令畢竟不傾動耶。謂以此阿字門故。有如是力用也云云　第七云。次一偈勸住二本作信 眞諦。然此悉曇字母。幻章皆亦誦持。至於護摩供養等。章陀世仙亦皆共作。而今此眞言門。所以獨成祕密者者。以眞實義所。加持耳。若但口誦眞言而不思惟其義。只可成世間義利。豈得成金剛體性乎。故偈云。最勝眞實教。眞言

眞言相行者諦思惟。得成不壞句云云（見行經云。當得不壞句云云）

第四卷云。設於事相之中。思惟修習亦成世間悉地。切不唐捐三密冥資修成佛果云云

第十四云。然此悉曇字母乃至世間童子亦常修習。何能頓辨如是事耶。然此諸字皆是如來以加持神力。從如來內證體性而流出之。故能有是不思議業用。若人明解此中意趣方便。即是通達三菩提道也云云（十本云。正遍知道也）鈔第九云。疏然此諸字等者 此釋妨難也。謂有難云。然此悉曇字母乃至世間童子亦能修習。云何頓能成辦如是世出間不思議事耶。故爲釋云。然此諸字豈同世間隨俗之字。此是如來神力加持。從內證體性而流出之。如來若捨加持之力。則十地菩薩尙非其境界。況世間幻童等乃能思議。以加持故能有如是不思議業用。何所疑哉云云

阿字之字相字義當相之有相無相事（四十）

字母釋云。世人但知彼字相。雖日用而未曾解其字義。如來說彼實義。若隨字相而用之。則世間之文字也。若解實義則出世間陀羅尼之文字也云云 又云。𑖀音阿（去聲上呼）訓無也。不也。非也云云 吽字義云。若見阿字則知諸法空。無是爲阿字字相云云 又云。若執非空非有非常非斷非一非異等。阿字中非義中攝。若執不生不滅不增不減等八不等。又阿字中不義中攝。又若執無色無形無言無說等。亦阿字中無義中攝。亦未會眞實義並是遮情之邊云云 具緣品云。云何眞言敎法。謂阿字門。一切諸法本不生故云云 瑜伽金剛頂經釋字母品云。𑖀字門。一切法本不生故云云 入法界品四十二字觀門云。稱阿字名時○悟一切法本不生故云云（具如上也） 文殊師利問經卷上字母品第十四云。如說阿字。是出無常聲云云 大集經卷第十一海慧菩薩品之四云。阿者言無。一切諸法皆悉無常云云 方廣大莊嚴經第四卷示書品云。唱阿字時出一切諸行無常聲云云（悉曇藏第六引之） 疏第七云。阿字自有三義。謂不生義。空義。有義云云

吽字義云。阿字實義者有三義。謂不生義。空義。有義云云 陀羅尼義云。問。阿字有幾義耶。解云。且略言之有三義。謂不生義。空義。有義云云 疏第十釋普通眞言藏品彌勒眞言云。然此眞言以阿字爲體。即是本不生義。生者生老病死一切流轉之法。彼即體常自不生。是阿字義也云云 十住心論第十云。云何知如實義○又阿字諸法性義。因義。果義。不二義。法身義。即是大日如來種子眞言云云

守護經卷第九陀羅尼功德軌儀品第九云。阿字者是菩提心義。是諸法門義。亦無二義。亦諸法果義。亦是性義。是自在義。猶如國王黑白善惡隨心自在。又法身義云云（疏第五云○如意輪）

十住心論第七云。謂本不生者兼明不生不滅不斷不常不一不異不去不來等云云

法花儀軌說普賢陀羅尼云。又一一字中皆有阿字義門。詮一切法本不生不滅不有不無不即不異不增不減非淨非不淨云云 守護經卷第二陀羅尼品第二云。佛告一切法自在王菩薩言。善男子有八陀羅尼門○所謂大清淨自在王陀羅尼門。無盡寶篋陀羅尼門。無邊旋複陀羅尼門。海印陀羅尼門。蓮花莊嚴陀羅尼門。能入無著陀羅尼門。漸漸深入四無礙智陀羅尼門。一切諸佛護持莊嚴陀羅尼門。菩薩若能於此八種陀羅尼門。受持修習。即能總持一切如來所說妙法。辯才無盡。亦令衆生愛樂歡喜○云何名爲大聲清淨陀羅尼門。若有菩薩修習此陀羅尼門。應以無著清淨妙念。安住眞實。心絕動搖。威儀凝靜。以決定心說微妙法。令一佛刹所有衆生隨其類音普聞其聲。悉解其義○乃至十方無量無邊俱那由他百千佛刹。其中衆生亦各隨類音普聞其聲。悉解其義○時十方諸佛悉現其前。爲此菩薩演說妙法。菩薩聞已。即能以此陀羅尼力。一時聽聞總持不忘。深入義理。現證相應。身心怡暢。一法中成一境性。一一字句聞無所聞。即於如是聽聞法時。而常演說無有障礙。若諸菩薩深入如是一字聲門。一切諸法悉入此門。即從此門出生。演說一切諸法。且初第一說婀（上短呼。下皆准之）字門。出生無邊無數法門。所謂婀字者一切法無來。以一切法體無來故。又婀字者一切法無去。以一切法體無去故○又婀字者一切法寂靜。體大不生亦不滅故。善男子。菩薩如是得此大聲清淨陀羅尼門。入第一婀字時。演說諸法。或雖一年○乃至無礙無數大劫說此法時。不離婀字。如說婀字義無有

盡說。餘諸字亦復如是不可窮盡云云

私案。此中說婀字一百義。謂始從無來至無出十無求。至無心意二十無高下至補特伽羅三十無本空至無相四十無業至無濁五十無對至無欲六十無色至無名七十無離至無動八十無障礙至無是九十無開解至寂靜一百第三、三十四、五十五、同云無行。第四、七十二、同云無住。第五、三十九同云無本性。第九、二十五、同云無生。第十三、十八、同云無出。第十七、二十三、同云不可說。第三十二、四十、同云無相。第三十四、五十九、八十六、同云無境界。第五十三、六十一、同云無色。而義各別。見經可知

尋云。此中婀義若一百者如何。十住心論第十云。此一字中具一百二十義。及無數義理者。如守護國經說耶　答。既說如說婀字義無有盡。故云及無數義理但別所出。則是無來乃至寂靜一百義也。而言一百二十義者。檢彼經次文。云菩薩住此陀羅尼故得身清淨。威儀寂靜故○得行清淨。出過所解甚深法故云云 此中合得二十五清淨（三業六塵業六根六境念心行清淨）并前一百則一百二十五義也。故就大數云一百二十耳　問。得二十五清淨。是陀羅尼之德也。何云婀字之義耶　答。義既廣。德何非義。陀羅尼德即婀字義。故經說二十五清淨已。結云。如說於此一婀字門。無量無邊不可窮盡。餘一一字亦復如是云云

大集經卷第四陀羅尼自在王菩薩品第一。陀羅尼自在王菩薩語師子幢菩薩言。有八陀羅尼。菩薩摩訶薩。若有得者則能受持一切佛語。凡所演說字句及義亦無窮盡。何等爲八。一者淨聲光明陀羅尼。二者無盡器陀羅尼。三者無量節陀羅尼。四者大海陀羅尼。五者蓮花陀羅尼。六者入無礙門陀羅尼。七者四無礙陀羅尼。八者佛莊嚴瓔珞陀羅尼。是名爲八○菩薩摩訶薩。若得住者。能於無量無邊佛所。具足成就無量功德。得淨四大。以是因緣。其聲微妙。演說時。其聲遍滿一佛世界○乃至百千萬佛世界○設有十方無量諸佛。講演道化普得聞之。受持不忘。善解字句及其義味。自說法時及聽佛說。於是二事各無妨礙。於一字中說一切法。一字者所謂爲阿。可者諸字之初。菩薩摩訶薩。說阿字時即能演說一切諸法。阿之言無。無者諸法無根○無識。菩薩摩訶薩。獲得如是淨嚴光明陀羅尼時。於此一字說一切法。菩薩於此一字之中說無量義。無有錯謬。不壞法界。不失字義。菩薩得是陀羅尼。已身口意淨。舉動進止衆生等見。是名身淨○能淨於行。觀察甚深諸法界故云云

私案。此中有一百四十義。初一百一十五。後二十五也。初者始自無根至無性十無出至無覺觀二十無說至無主三十無有上夫至無句四十無字至無數五十無身至無計六十無狂至無行七十無識至無無色八十無誘導至無燒九十無習至無光一百無闇至無識百十五後者始自身淨至淨行二十五門。守護經但彼舌清淨。此云淨口。彼心清淨。此云淨意耳。依上諸文阿字字相有無不非三訓。非空不生無色等多義。又於字義有本不生義。亦有無常一義。不生空有三義乃至無根等一百四十義。及無量義。而字相多義。不出三義訓。吽字義云。若執非空等。阿字非義中攝。若執不生等。阿字不義中攝。若執無色等。阿字無義中攝故也。又字義雖多不出不生空有三義。所以然者。疏第七并吽字義意。阿字不生空有三義。即是假空中三諦也。萬假萬空不出假空二諦故。即此假空二諦不遇中諦故。故疏第七云。悉曇阿字亦爲衆字之母。當知阿字眞實義。亦復如是。遍於一切義之中也云云 又云此有此空皆不出法界故。說爲中云云 第十二釋轉字輪漫荼羅品。 本寂無有上之句云。此本字中即有阿聲。即不生義。以不生故即是不滅。是故本來寂然云云 第十七云。此心眞言即是無量義處。遍生一切世出世間之法云云 祕藏記云。是有是空不出鏡體。體即中云云

尋云。非空不生無色等既云阿字中義。何爲字相耶　答。以云執非空等。則知愚夫所執之字相。又云非不無義。則是字相之中三訓也　問。覺心不生之八不未會眞言實義。尚是遮情邊也。何爲阿字實義耶

答。於八不義有淺略深祕。且約深祕爲阿字實義。故十住心論釋深祕云。證大空

惠時。能知一切諸法本來不生不滅不斷不常不一不異不去不來云云 大空惠者眞言實智。此智所知豈非眞言之實義乎。又疏第七云。大品經及花嚴入法界品皆說四十二字門。涅槃文字品。文殊所問經。大集陀羅尼自在王品。各釋悉曇字母。與此經所說其義或同 二本俱云或異或同 若得此意則諸經冷然。懸會無所違妨也云云 大品經卷第八四念處品第十八說四十二字。花嚴經卷第七十六入法界品第三十九說四十二字。涅槃經卷第八文字品第十三說十四音等。文殊問經卷上字母品第十四說悉曇字母五十字。大集陀羅尼自在王說二十八字。此明顯教所說有淺略深祕。而淺略異眞言之實義。深祕同眞言之實義。顯密無違妨也 問。若言涅槃等經帶深祕者。何十住心論第十云。花嚴般若所說字門者是末也。涅槃所說雖是本母。然但說淺略義祕之深密義耶 答。此顯彼等諸經顯。但說淺略密。而帶深祕非謂。都無深密義也 問。若言顯經帶深祕者。一一文句必帶耶 答。爾也 問。若爾如何祕鍵中科心經文爲七宗行果。而其經文各別。此豈可非顯經淺略深祕。一經之內雖兼。一一文句不爾耶 答。祕鍵意且就經文顯相與七宗義相順。各別相配。而非遮盡理則一一文句各具七宗之義。故總歸持明分經文下勝容者。如應者俱出自義。既知深祕之處有淺略。何疑淺略之處兼深祕 問。二師尙在顯網。若是不知深謬述耶 答。護法已佛。清辨非凡 香象何力非香象何 雖知淺略下之深祕。且演深祕上之淺略。大師云。傳法聖者非不知祕而傳顯。知而相讓良有知也者。蓋斯之謂也 問。若言顯經一一文句帶深祕者。其證云何耶 答。法花開題云。此經梵名九字。卽是胎藏九佛種子眞言。而其初字觀音種子。以爲經體。自下八字經內一切文義。只說此一字義。又云。今意一一句句一一字字。皆是諸尊法曼陀羅身。法然而有無人造作云云 是經如此。餘經可爾。密印品云。乃至身分舉動住止。應知皆是密印。無相所轉衆多其說。應知皆是眞言云云 疏第十四釋云。若阿闍梨明解瑜伽深達祕密之趣。能淨菩提之心。以心淨通達祕密法故。凡有所作。皆爲利益調伏衆生。隨所施爲無不隨順佛之威儀。是故一切身所有擧動施爲無不是印也。何但身業而已。乃至一切所有語言亦復皆是眞言也云云 明解瑜伽阿闍梨尙以如此。何況如來一切語言。寧有非眞言深祕。此等皆是其明證也 問。亦於眞言有淺深之差別耶 答。爾也 問。有方云何 答。二教論云。問。若如所談者。說法身內證智境名曰祕密。自外曰顯。何故釋尊所說經等有祕密藏名乎。又彼尊所說陀羅尼門何藏攝耶。答。顯密之義重重無數。若以淺望深。深則祕密。淺略則顯也。所以外道經書亦有祕藏名。如來所說中顯密重重。若以佛說小教望外人說。卽有深密之名。以大比小亦有顯密。一乘以簡三立祕名。總持擇多名得密號。法身說深奧。應化教淺略。所以名祕。所謂祕密且有二義。一衆生祕密。二如來祕密。衆生以無明妄想覆藏本性眞覺。故曰衆生自祕。應化說法逗機施業曰不虛故。所以他受用身祕內證而不說其境也。則等覺希夷十地離絕。是名如來祕密。如是祕名重重無數。今謂祕密者究竟最極法身自境。以此爲密藏。又應化所說陀羅尼門。雖是同名祕藏。然比法身說。權而不實。祕有權實隨應攝而已云云 十住心論云。問。毘盧遮那所說名祕密。釋迦所說名顯教者。釋迦說中亦有眞言及祕密藏之名。與之何別。答。釋迦所說眞言簡多名句得祕名。彼眞言義亦逗機根量。法花涅槃律藏等亦有祕名。各隨所望得斯名耳。律藏望世間外道得祕號。法花約引攝二乘有斯名。涅槃據示佛性得之。世間外道經書中亦有斯名。隨各各所愛所珍名之而已。並是小祕 非究竟說。大日經說勝上大受句心淡生之相。諸佛大祕密。約祕密有大小。眞言亦有大小。故菩提場經云。我名眞言亦名大眞言。初眞言者應化身所說眞言。次大眞言者究竟法身所說眞言云云 二論所釋是其淺深差別之意也 尋云。二教論云。彼尊所說陀羅尼門。何藏攝耶之意云何 答。問顯教中眞言顯密之中何攝也 問。其答云何

答。有二意。一云。以淺望深淺略則顯。此意顯乘攝。一云。此法身說。權而不實等。此意權密藏攝。十住心論云。並是小祕非究竟說。其意同也　問。十住心論云。彼眞言義亦逗機根量之意云何　答。明釋迦眞言祕內證而不說也。謂彼眞言簡多名句。雖得祕名而但逗機不說自證。故非極祕已上
言。二教論云。應化說法逗機施業。等其意同也　問。疏第三云。聲聞經中以毘尼爲祕藏。要擇人簡衆方乃授之。若未發律儀。不合聽聞修習。摩訶衍中亦以持明爲祕藏。未入漫荼羅者。不合讀誦受持。還同盜聽布薩反招重罪云云　若依此意。律藏望未發律儀得祕名。如何十住心論云。律藏望世間外道得祕號耶　答。世間外道卽未發律儀。故又如二教論云。佛說小教望外人說有深密名。此意如彼。律藏卽小教故。是故律藏得密名。有望未發望外道二義。疏論各依一義　問。律藏亦有大乘。如毘奈耶瞿沙經等。何云律藏卽小教耶　答。疏既云聲聞經中等故。　今所論且四部律等也　問。二教論明衆生如來二種祕密。其所祕法重重祕中何祕耶　答。論自云。今謂祕密者。究竟最極法身自境云云　疏第七云。　世間凡夫不觀諸法本源故○由是而言。所謂甚深祕藏者。衆生自祕之耳。非佛有隱也云云　又第三有不授。　與千將莫耶之喩。　此等亦於法身自境明二種祕也　問。若爾於餘佛法無二種祕耶　答。可有

其義。易解耳　問。於外道法有無云何　答。又有。雖無佛祕說人可祕故　問。眞言與大眞言云何別（菩提場所說一字頂輪王經第三佛告去曼殊室利言○名轉輪眞言名大眞言云云）　答。十住心論答此問云。譬如大乘與小乘。若就淺略門說淺深不同。云何不同。且說初阿字釋。世天乃至如來所說眞言皆有阿字。是不生義。於此不生有無量不生。世間呪術眞言。約除寒熱等病說不生。護世四王眞言。約疫癘等不起說不生。帝釋眞言約十不善災橫不起明義。梵王眞言約欲覺不起說不生。　大自在眞言聲聞眞言約盡無生智說不生。緣覺□眞言約十二因緣不起說不生。　諸菩薩眞言約各各所通達說不生。　他緣乘約生法二空二障不生明義。　覺心不生乘約諸戲論不生說義。　一道無爲乘約無明不動明不生。遊無自性乘云云（二處文闕多本如之。而大自在者可是摩醯首羅梵天之上故）具緣品云。祕密主汝當諦聽。諸眞言相云云疏第七云。大判眞言略有五種。謂如來說。或菩薩金剛說。或二□□。或諸天說。或地居天說。謂龍鳥修羅之類。又前三種通名聖者眞言。第四名諸天衆眞言。第五名地居者眞言。蘇悉地經供養花品第七云。三部各有三等眞言。所謂聖者說。諸天說。地居天說。是爲三部。聖者說者。謂佛菩薩聲聞緣覺說者。是爲聖者眞言。諸天□者。從淨居天乃至三十三天諸天所說。　是爲諸天眞言。地居天說者。從夜叉羅刹阿修羅龍迦樓羅乾闥婆緊那羅摩護羅部多卑舍

遮鳩槃荼多所說。是爲地居天眞言云云　亦可通名諸神眞言也。　如聖者眞言亦說阿字或囉字等。　彼諸世天乃至地居鬼神等□□復說之。彼相有何殊異者。阿闍梨言。若佛菩薩所說。則於一字之中具無量義。且略言之。阿字自有三義。謂不生義。空義。有義。如梵本○又如囉字亦有三義。一者塵義。二者以入阿字門故卽是無塵義。又有波羅蜜義。以究竟到彼岸故。卽是本初不生。當知亦具三點。三點卽攝一切法。如□囉字者。　餘諸字義皆然○若諸菩薩眞言有阿字者。　當知各於自所通達法界門中具一切義。　非於普門法界中具一切義。若二乘眞言有阿字者。　當知只約盡無生智寂滅涅槃明不生義。　若梵天所說眞言有阿字者。　是約出離五欲覺觀不生明義。若帝釋護世眞言有阿字者。　是約十不善道及災橫不生明義。　餘皆以類可知也。　如上所說皆是隨他意語。明淺略義耳云云　眞言大眞言之差別如是應知　問。十住心論明意如何　答。論明其差別有二意。先言譬大乘與小乘者總明。　謂眞言如小乘。所說淺狹故。大眞言如大乘。所□□深廣故。後言若就淺略門說等者。別明謂且就阿字釋五種眞言有無量不生義。　而如來眞言中究竟法身大眞言不生。　極深極廣。應化化已下眞言不生漸淺漸狹　問。論中雖云無量不生。猶未說盡諸乘不生。何況於彼無有極深廣漸淺狹之判。　如何云

爾耶 答。其義准上十住心中可知故。此文中雖不具明。准上云爾。又疏釋明鏡。故論文推彼不具明。今准疏云爾也 問。准上十住心中之意云何 答。其義可別述之 問。疏意云何 答。疏言若佛菩薩所說等者。明佛菩薩眞言字義深廣。後言若二乘眞言等者。明二乘已下眞言字義漸淺狹。初中言若諸菩薩等者。明菩薩眞言字義。雖深廣而非極深廣。此中各於自所等者。明菩薩自分字義之非極。非於普門等者。明不及法身自境極深廣。普門法界中具一切義者。是法身自證故。以此還知。上言若佛菩薩所說一字之中具無量義者。則該二意。一究竟法身眞言一字普門法界中具一切義故。云具無量義。二應化佛幷菩薩眞言一字自通達法界門中具一切義。故云具無量□。所以應化佛菩薩眞言同者。說法契機能所化義同故也。是故此文中重重眞言淺深等差別之義分明也 問。究竟法身所說普門法界中具一切義。是爲最深祕處。如何淺略門中明之耶 答。爲明對此最深有淺之深重重。以爲淺略。此淺略門中明彼最深祕也 問。疏中云何明最深祕耶 答。疏云。若就隨自意語明深密義。隨入一門皆具一切法界門。乃至諸世天等悉是毘盧遮那。何有淺深之別。若行者能於無差別中解差別義。差別中解無差別義。 當知是人通達二障義。亦滅眞言相也云云 陀羅尼義云。二諦者眞諦俗諦。正諦智所證眞諦。後得智所知俗諦。是二諦各有四重。云云 疏第二十云。若開實性卽世天眞言與大日如來何相異耶云云 答。意云。隨入一字門則具普門法界中一切之義。而世天眞言乃至究竟法身眞言等無淺深之異。以爲隨自意最極深祕也

阿字義下

中川上人

問。就極深祕門。阿字不生空有三義之意云何 答。疏第七云。阿闍梨言。若佛菩薩所說則於一字之中具無量義。且略言之。阿字自有三義。謂不生義。空義。有義。如梵本阿字。有本初聲。若有本初則是因緣之法故名爲有。又阿者是無生義。若法攬因緣成則自無有性。是故爲空。又不生者卽是一實境界。卽是中道故。龍樹云。因緣生法亦空亦假亦中。又大論明。薩婆若有三種名。一切智與二乘共。道種智與菩薩共。一切種智是佛不共法。此三智其實一心中得。爲分別令人易解。故作三種名。卽此阿字義也○卽是本初不生。當知亦具三點。三點卽攝一切法云云 吽字義云。阿字實義者有三義。謂不生義。空義。有義。如梵本阿字。口作三種名。卽此阿字義云云疏具如之 問云。如梵本乃至故名。爲有之意云何 答。阿字有本初聲者。先標阿聲詮本初義。聲者能詮。本初所詮。謂阿字有詮本初義之聲也。大日金剛頂等顯密經云。阿字門一切法本不生故云云 此說阿聲字能詮本義及不生義。 智度論第四十八說字等語等義中云。阿字門一切法初不生故云云 此說阿聲字能詮初義幷不生義而統連義。言之從本初來不生義也。故疏云。本初不生。又智論云。得是字陀[梵字]尼菩薩。若一切語中聞阿字卽時隨義。所謂一切法從初來不生相。 阿提秦言初。阿耨波陀秦言不生云云 然鈔卷第八轉字輪曼荼[梵字]行品處云。 上第五疏云。如梵本阿字有本初聲。不是一切諸字之本母故。初者在一切諸字之首故云云 此釋難依。違教理故。 若有本初已下正釋因緣所生有義。謂阿所詮之本。初者是卽因緣。若法有因緣生則是因緣所生法。故名爲假有。如疏下文幷祕藏記之意。 法雖是空能觀心合本有三密之時。普門海會假有現前。名爲假有也。問。疏云。又阿者是無生義。若法攬因緣成則自無有性。是故爲空之意云何 答。阿者是無生義者。標阿字之空義 而言無生者。無生是空義之本故。二本義釋俱但云無。而無生字其義不違無卽空故。若法攬盧敢反。廣雅云。取也因緣成等者。釋空義之所以。謂法離因緣無有自性。無自性故名爲空也。 如疏下文云。以種種門推求。都不可得。是名爲空云云 祕藏記意同之。私案種種門者中論四句湛然弘決六十四句等也 問。疏云。又不生者卽是一實境界卽是中道者。其意云何 答。又不生者。牒阿字不生義。卽是等者明不生體。卽一實卽中道 問。其不生義云何可知耶 答。同卷下文云。悉曇阿字亦爲衆字

之母。當知阿字門眞實義亦復如是。遍於一切法義之中也。所以者何。以一切法無不從衆緣生從緣生者。悉皆有始有本。今觀此能生之緣。亦復從衆因緣生。展轉從緣。誰爲其本。如是觀察時。則知本不生際。是萬法之本。猶如聞一切語言時。卽是聞阿聲。如是見一切法生時。卽是見本不生際。若見本不生際者。卽是如實知自心。如實知自心卽是一切智智故。毘盧遮那唯以此一字爲眞言也。而世間凡夫不觀諸法本源。故妄見有生。所以隨生死流不能自出云云　言猶如能詮阿字遍一切能詮衆字之中。而爲其本。故聞一切能詮語言時。卽是聞其本阿聲。如是所詮不生實義遍一切所詮法義之中。而爲其本。故見一切所詮法生時。卽是見其源本不生際實義。諸法本不生際卽是自心實相。故見本不生際卽是如實知自心。如實知自心唯佛究竟。故名一切智智。一切智智知此不生大義利故。其能詮一字爲自心眞言。凡夫迷此本不生故妄見有生也。不生之義如是可知

問。處處云本不生不可得之意云何　答。疏云。一一字門皆言不可得者。爲明中道義故云云　祕藏記云。夫一切諸法或執空或執有。爲除空執說有。爲除有執說空。爲除空有病說非空非有。是稱中道。言尚留中道。爲除其言又說中道不可得。是不可得入阿字門。見者不可得亦不可得。於茲絕言。是一切諸法本不生不可得義云云　當知諸字皆言不可得者。以入阿字本不生故。皆入阿字本不生者。爲明中道義故。本不生卽中道義故。是故云不可得云本不生。皆是爲明中道義故。爲明中道亦不可得故云不可得亦不可得。　又云本不生不可得也　問。若言爲明中道亦不可得云不可得亦不可得。又云本不生不可得者。但云中道云不可得云本不生。言尚留中道等。非究竟之詮耶　答。不然。例如中論釋空諦云。空亦復空是則空諦。空言顯空亦空而云空諦。而恐愚人留空。故釋云空亦復空。今中道等亦復如是。若中道等留中道等。其中道等非中道等。絕諸戲論名中道等。是故大日經等明究竟法身實義。但云本不生。而恐外人以云中道等留中道等故。或時重言亦不可得故。中道等究竟詮也　問。絕諸戲論故名中道云不可得。可知如何以本不生之言。得知絕諸戲論耶　答。如先言本不生卽中道義故。又生是諸相之源。若遮生相則遮諸相故。若遮諸相則不可得故。故疏十二云。此本字中卽有阿聲卽不生義。以不生故卽是不滅。是故本來寂然云云　又如當云無生。其義相似耳　問。一實境界者何物耶　答。次文云。卽是中道云云　問。中道卽中諦耶　答。爾也　問。疏云。故龍樹云。乃至亦中之意云何　答。中論觀四諦品第二十四云。衆因緣生法。我說卽是空。亦爲是假名。亦是中道義。未曾有一法。不從因緣生云云　疏家引此偈明阿字空有不生三義。　如次卽彼空假中三諦也　問。此宗所謂因緣所生法及三諦之義云何　答。前三義中已明重述之者。疏同卷下云。一一字門皆言不可得者。爲明中道義故。今且是寄車字門說之。如觀鏡中面像。以本質爲因。淨鏡爲緣。有影復(一本俱作像字)現見(一本俱無見字)是爲所生之法。妍嗤之相現前不謬。故名爲有。以種種方便推求。都不可得。是名爲空。此有此空皆不出離鏡體。卽一名中三相不同而同。不異而異。是故世間論者不能思議。此眞言門亦然。以觀心爲因。三密爲緣。普門海會現前不謬。故名爲有。以種種門推求。都不可得。是名爲空。此有此空皆不出法界。故說爲中。三諦不同而同。不異而異。一切方便乘人不能思議。餘法門例皆如此。不可遍舉也云云　祕藏記云。以我能觀心。觀本有三身。於中普門海會現前能觀心爲因。所觀本有爲緣　海會現前爲所生法等云云(具意同疏)　鈔第六云。假不異空。空不異假。卽是其中○不同而同。不異而異。此兩句各具遮表不同者。三相有別。以遮同而同者。表一體故。不異者遮三體故。而異者表三相故。是名法界不思議中道緣生。非是世間論師等所能思議耳云云　又疏上文云。娑字門一切諸法一切諦不可得故者。梵云薩跢也。此翻爲諦。諦謂如說法眞相。而知不倒不謬○乃至分別四諦有無量相及一實諦。如聖行品中說之。是爲字門之相。然一切法本不生乃至畢竟無相。無相故。語言斷故。本性寂故。自性鈍故。當知無見無斷無證無修。如是見斷證修。悉是不思議法界。亦空亦假亦中。不實不妄無定相可示故云諦不可

得云云　鈔第六云。疏亦空亦假衆中者。謂娑字門中遠離二諦四諦等相。本來不等。亦空亦假亦中。雖三而一。雖而三不相妨礙。但隨根施說强立三名。入此字門卽知一切法卽空假卽中。無一二三而一二三。無一二三是遮一二三。而一二三是照一二三。若無遮無照。卽是娑字門諦不可得云云

問。此宗所謂因緣生者。法體實是本無。今有名生耶　答。不爾　問。不爾之意云何　答。疏第七云。惹字門一切諸法生不可得故者。梵云惹哆也。是生義。如泥團輪繩陶師等。和合故有瓶生○內法因緣亦如是。無明行等各各生因而復生。是故若見惹字門。卽知一切諸法無不從緣生。如說偈言。衆因緣生法。是卽無自性。若無自性者云何有是法(十二門論觀因緣門第一文也)　是故生不可得也。　外道論師說種種邪因緣。或無因緣生一切法。假法中人亦有失般若方便故。取著因緣生滅相。如中論廣破。復次阿字門是諸法本性不生。惹字門以十喩觀生。雖從緣有而不可得。若生畢竟不可得則不異無生際。又十喩是心之影像(十四卷本重有影像二字)不出法界故。生亦不出無生際也云云　又云。阿字門一切諸法因不可得故者。　梵云係怛嚩。卽是因義。　因有六種○若見阿字門。卽知一切諸法無不從因緣生。是爲字相。以諸法展轉因成故。當知最後無依故。說無住爲諸法本。所以然者。如中論以種種門觀諸法因緣悉不生故(中觀論觀因緣品第一云。諸法不自生。亦不從他生。不共不無因。是故知無生)　當知萬法唯心云云實相卽是一切種智(二本義釋俱重有一切種智四字)　卽是諸佛法界。法界卽是諸法之體。不得爲因也。以是言之　因亦是法界。緣亦是法界。因緣所生法亦是法界。前說阿字門從本歸末。畢竟到如是處。今亦阿字門亦從本歸末。畢竟到如是處。阿字從本不生生一切法。今亦以無因待爲諸法因。終始同歸。則中間旨趣皆可知矣云云(十四卷本大同之。十卷本爲諸法本之次。所以然者。之上加一行許文)　吽字義云。訶字實義者。所謂訶字門一切諸法因不可得故。何以故。以諸展轉待因成故。當知最後無依故。說無住爲諸法本。所以然者○心之實相卽是一切種智。卽是諸法法界○今亦訶字門亦從末歸本。畢竟到如是處○今亦訶字以無因待云云　具如疏。　之疏義釋三本俱云諸佛法界但吽字義之諸法法界。　私案其意不違。三本俱云。今亦訶字門亦從本歸末。吽字義云。從末歸本又不違也。終者訶字。始者阿字。中間者二十七字也。最後無依者。此就談云最後。若據法最初。故其無依者。無依住也。故說無住者亦無依住也。謂一切法展轉待因。觀其最初。誰爲其本。而其最初無依住故。說無住爲諸法本(爲言)　其依住者。謂因待也。是故下云。以無因待爲諸法因云云　鈔第六云。疏當知最後無依等者。　謂前諸字皆依後字展轉待因成故。當知此最後訶字則無所依。還以訶字無住之體而爲其本。過此無字可說。是故更無依住也。言故說無住爲諸法本者。謂到此無言說訶字處。則無所住。卽此無住名大涅槃。涅槃以無住而爲本故云云　私案。苑釋甚爲難依。　疏幷吽字義意展轉待因最後無住等者。於一切法談之。而於諸字論故旣言以無因待爲諸法因。而云還爲訶字本故。恐似末得阿字訶字畢竟所到之意耳。　疏第十四釋如來發生偈云。然諸佛法身離於生滅。若(十四末有於字)　如來有生卽是著相。　夫著相者尙不能離生死。況能成大菩提。今言生者是眞實離相之生也云云(諸佛法身卽是法界。法界卽是諸法體也)　又云。　諸法雖從因生而生因無相。　雖從緣生而此緣無相。　雖從緣起而法本不生。　雖從緣起滅而無生住之相。是故爲常。　非同外道之見。故說生滅斷常也云云(因緣無相法體不生故。殊生滅及斷。雖常不廢假生)(外道亦別滅故常見)　當知因緣者。　瑜伽觀前海會境等而得現起。如是一切內外因緣和合之時。諸法現起名爲因緣生。　而以十喩觀察則假相非實義。　若論實義生因緣及所生法。皆是本有諸佛法界。　法界卽是諸法之體不得爲因。　是無生際旣無因待。　都絕能所生滅等相。　皆不可得法體實爾。　豈有本無今有之義乎　問。　若爾如來之應化緣謝卽滅機與則生。　此猶非實生滅耶　答。非實生滅。如幻事等故。疏第十一釋如來行舞。作廣大成壞果之舞。是戲也(二本俱云是戲論也)　復普現色身隨類曲成作種種應。　此非眞實。但如幻耳。是故名爲如來之舞。　猶如舞者能悅可衆人之心。雖種種意解不同。皆令心悅。佛亦如是。然非四界之色所作。隨佛心意而生。從心而生。從心而滅。雖(二本俱非字謬歟)常法而能隨緣生滅。此與壞隨緣故之生滅之果。卽謂成壞也。此遮遍

於法界廣大無邊故云廣大也。衍已遂滅故云成壞也〇此成壞卽是變轉義也〇卽是如來妙應從佛法界機感而生。雖生不生雖滅卽同於幻不異法界故也。猶所作不實故名爲舞。三世諸佛皆化此舞也云云 私案。然非四界之色者。謂非四大所造之色。是佛心所生之色也。從佛法界機感而生者。謂三力生如次。如來法界行者功德力故 問。如幻事等者等取何物耶 答。金剛界儀軌有五喩。幻焰乾闥婆城旋火輪空谷響。略出經有七喩。陽炎幻化乾闥婆城空中響旋火輪夢妄別本文第異之而幻爲初法花儀軌有八喩。幻陽焰夢影像響光影水月佛變化。金剛薩埵軌有九喩。幻陽焰夢影像聲響光影水月變化。虛空千手軌有十喩。幻陽焰夢影像谷響光影水月變化。因陀羅網虛空住心品亦說十緣生句。幻陽焰夢影乾闥婆城響水月浮泡虛空花旋火輪。是故隨上諸說。除幻以外陽炎等喩皆等取之 問。今此十緣生句誰入所觀耶 答。住心品云。若眞言門修菩薩行諸菩薩。深修觀察十緣生句。當於眞言行通達作證云云 問。若爾此觀於眞言門。是最要觀耶 答。疏第三釋上經文云。 如下文萬行方便中無不藉此十緣生句。淨除心垢。是故當知最爲旨要。眞言行者特宜留意思之云云 問。若爾如何。祕藏記云。 如境界中見界會聖衆及餘一切事。皆當入十緣生句。觀察不信而信之。唯當毎係心。於本不生際無留所觀境云云 又云。於十喩觀察嚴海會眼前時。現如湯焰。其心如何。若思是至極其意留著。又作悟心。譬如磨鏡時。見現小影像停留時。遂不成實鏡云云 若此觀旨要一向可信。何云不信而信。又若思至極有過。何云留意思之耶 答。既萬行方便淨除心垢必藉此觀。豈非旨要。而因緣生法卽是假相。卽是法界。若纔見假相不知法界。思假相爲至極之時。則有留著慢心過失。故言見所現境不可信。是法界至極但可信是至極之假。勿留假相。當係心至極也。本不生際卽是法界至極故也 問。凡所觀幻有幾種耶 答。總有三種。卽空幻卽心幻卽不思議幻也 問。三種幻何位之所觀耶 答。卽空幻初劫。卽心第二劫。卽不思議第三劫。乃至如來地所觀也 問。初二幻如次初二劫所觀。經文分明。何以得知。第三幻第三乃至如來之所觀耶 答。疏云。今此中云。深修觀察者。 卽是意明第三〇復次言深修者。謂得淨心已去。從大悲生根。乃至方便究竟。其間一一緣起皆當以十喩觀之。由所證博深故言觀察也〇是故唯有如來。 乃能窮此十喩。達其源底。此經所以次無垢菩提心卽明十喩者。包括始終。綜該諸地云云 鈔第四云。若修眞言行者。上此十六位時。以十緣生句方便。證得暗字大空三昧云云 十六位者。十六大菩薩位也。故知第三重幻第三劫。得淨心已去。乃至佛地之所觀也。言無垢菩提者。上云得淨心已去之淨心也。 言十喩者第三重也。謂所以次第六無畏卽第三劫淨心。卽明第三重十喩者。以淨心包始。以十喩括終。擧所觀顯其地故。始終卽諸地故也。又釋大乘句云。此十喩皆是摩訶衍人甚深緣起。非聲聞緣覺安足之處。故名大乘句云云 又釋漸次大乘生句云。以深修觀故如入大海。漸次轉深。 乃至毘盧遮那以上上智觀方能盡其源底。 故曰漸次大乘句云云 文意易知 問。行者何故觀三種幻。 又其卽空等義之意云何 答。疏云。然統論此品中。十緣生句略有三種。一者以心沒蘊中欲對治實法故。觀此十緣句。如前所說卽空之幻是也。二以心沒法中欲對治境界攀緣故。 觀此十緣生句。如前所說蘊阿賴耶卽心之幻是也。 三者以心深著一本作無深著二字。有說一字 心實際中欲離有爲無爲界故。觀此十緣生句。如前所說解脫一切業煩惱。而業煩惱具依卽不思議之幻也。摩訶般若中十喩亦具含三意云云 遝和尙云。且約初門有卽心幻卽蘊幻卽不思議幻。 卽心幻者。以心喩。卽蘊幻者。 以五蘊喩幻。卽不思議幻者。以諸佛聖又皆喩幻云云 私案。三名義皆不違疏意可思。鈔第四云。第一劫中行者。 心沒蘊中欲對治執有實法故觀此十緣生句。如前所說卽空之幻。是名爲淺。第二劫中對治境界攀緣觀此十緣生句。 如前所說蘊阿賴耶卽心之幻亦名爲淺。 今第三劫中欲離有爲無爲界說不思議幻。故名深觀也云云 且約最初云第三。約已上觀三種幻之所以也 經云。越世間三妄執出世間心生。謂如是解唯蘊無我云云 疏云。然就第一重內最初解了唯蘊無我時。 卽名出世心生也。 度世間六十心離我倒所生三毒根本。名越三妄執也云云 經云。根境界淹

留修行云云　疏云。復次有三妄執。所謂根境
界淹留修行〇此是三果學人所留滯處故云
淹留修行也云云　經云。拔業煩惱株杌無明種
子。生十二因緣云云　疏云。復次有三妄執。所
謂業煩惱株杌及無明種子。　卽是無學聖人
所斷最難斷處。凡有三種三妄執也云云私案。
經言業者行有二支煩惱。　愛取無明初支生
者。餘七七事無明種子生十二因緣大樹云云
當知十二因緣大多羅樹無明爲種子。　曰支
爲根本。餘七枝葉花菓等也。其中無明等正
妄執體也。故疏但云。所謂乃至種子而皆枝
者。因巳果喪故也凡有等者兼前結三又云。學摩訶衍人
初得出世初心。與小乘見道適齊。然不墮聲
聞正位。所以爾者。猶二本作由彼從初發心卽知心
性〇具可見之然彼行者有法執當心〇可見故名掩
留修行之也云云　經云云云　疏云云云　經云如
是湛寂云云　疏云〇云云　鈔云。湛卽是喩寂。
卽是法湛寂。卽是三乘所得但空之理。證此
空故五根本煩惱等皆畢竟不生。　故名爲寂
云云　疏云。此中有三乘之人。同以無言說道
得諸法實相〇故同前共一法中中昇沈有異
也云云　鈔云。疏此中有三乘等者。此第一劫
中說有三乘之人。　同以空爲門入諸法眞實
之性。　二乘之人自爲己得涅槃生滅度想沈
也。菩薩能以不住道發起大悲昇也。譬如云云
經云云云　疏云。然未度法障未名眞淨菩提心
云云　經云。彼出世間心住蘊中。有如是惠隨
生。若於蘊等發起離著。當觀察聚沫浮泡芭
蕉陽焰幻等。而得解脫。謂蘊處界能執所執

皆離法性。如是證寂然界。是名出世間心云云
疏云。以行者於瑜伽中湛寂之心。雖已明顯
然涉事時根塵識等由尙當心由厭怖有爲故
著無爲法。　然以菩提心勢力自然不由他教
也十四本同之十本無也字　有如是惠隨生。能於等發起其
心修離著方便。於五種譬喩觀察無性空云云
沫泡炎蕉幻如次喩五蘊。從緣無自性卽是本不生也　又云。聲聞經中雖說此
五喩。而意明無我。今此中五喩意明諸蘊性
空。如觀五蘊者。當知十二入十八界六入入字二本
作火十二緣等皆應廣分別說。如大般若中說。
行者如是觀察時。從無性門達諸法卽空。得
離一重法倒了知心性。　如是不爲蘊界處能
執所執之所動搖。故名證寂然界。證此寂然
界時。漸過二乘境界如蓮花。雖未開敷而稍
出淸流之上。行者亦爾。不復心沒蘊中故名
出世間。　若據正譯當言上世間心也云云　鈔
云。若拔業煩惱根本無明種子。三障盡時名
證寂然界。　卽初劫滿也云云　經云云云　疏云。
大乘行者。了達諸蘊性空故。於一切法中。都
無所取。衆無所捨。雙離違順八心我蘊。兩倒
二種業煩惱網兩倒業煩惱者。我法二執之所生也　是名超越一
切瑜祇行〇所謂相應者。　卽是觀行應理之
人也。依常途解釋。是菩薩從發心已來。經一
大阿僧祇劫。方證如是寂然界。今祕密宗。但
度此一重妄執。卽是超一阿僧祇劫。行者未
過此劫。與辟支佛位齊時。名爲極無言說處。
爾時心滯無爲法相。若失方便。多墮二乘地。
證小涅槃。然以菩提心勢力。還能發起悲願。
從此已後三乘逕路始分。　然所觀人法俱空。

與成實諸宗未甚懸絕。由十本作猶　約偏眞之理。
作此不等觀耳。故以三乘上中下出世間心。
合論一僧祇劫云云　鈔云。疏極無言說處者。
我蘊俱離故稱爲極。　語路欣絕名無言處也
云云又云。今此初劫文意兼得藏通二教之意。
何以故。有折法成空之義故。有三獸渡河之
理故云云　疏釋湛寂中三獸渡河之喩。以折法證三藏以三獸成通教也　私案　又釋第
二劫中云。謂前劫中有通教菩薩。從無性門
達諸。諸卽空。此則體法空云云　疏釋法無畏
云。爾時幻涅槃等喩觀察諸蘊卽空云云　依上
諸文之意。卽空幻者。謂卽折法體法二空。而
論如幻此云卽空幻也。經云。大乘行發無緣
乘心法無我性。何以故。如彼往昔如是修行。
觀察蘊阿賴耶。　知自性如幻陽焰影響旋火
輪乾闥婆城云云　疏云。卽是明第二重觀法無
我性也〇此無緣乘心。卽是法無我性。以行
者初劫修觀行時心沒蘊中故。　以五種無性
空門。觀法無我。然望緣生中道。由十本作猶　屬對
治悉檀。　若失般若方便。卽墮於斷滅。　名惡
取空者。濫方廣道人。今大乘不可得空相相字二本
俱無空相亦不可得。雖觀諸法無所有。然亦於
諸法無所空。故須離有離無道。觀法無我性。
爲欲淨除智障故。　隨順古昔諸菩薩修觀蘊
阿賴耶。卽楞伽解深密等經。八識三性三無
性。皆是此意。　經言智自性者。卽是智三界
唯心也。如幻〇婆城六喩。皆是雙辨有無明
蘊阿賴耶別緣起義。　與前劫上五喩觀無性
空意。復有殊矣。阿賴耶〇義云。含藏正翻爲室。生諸蘊。於中生滅爲名。
然阿賴耶有三種義〇分別因緣眞實　如大乘莊嚴論

求眞實偈中云。彼論明觀察蘊阿賴耶。了知自性如幻。最與此經符會。故具出之。當知陽炎○婆城。亦應如是廣說。前劫五喩有泡沫芭蕉。此中所以不論者。此三事由帶折。法明無性空。然此中幻焰等喩意。明唯識無境體解之空。卽是麁相博融故不論也。行者解諸蘊唯心。卽是知法自性○今以如幻等門。照有空不二。而人法二空之相。亦不當心。乃名眞入法空。悟唯識性故。經云。祕密主。彼如是捨無我。心主自在覺自心本不生。心主卽心王也。以不帶有無心無罣礙。所爲妙業隨意能成。故云心主自在。心主自在。明十四本同之也。十本明字作持卽是淨菩提心。更作一轉開明倍勝於前劫也云云 鈔云。謂初劫中觀察○五喩從無性門。從無性門達諸法卽空。離一重法倒雖不復心沒蘊中。然帶折法故。以三乘合論一阿僧祇劫。今第二劫以○六喩正觀不可得空。兼以體法空觀賴耶法無我性云云 又云。對前三乘但空故云今大乘不可得空。空亦不可得名不可得空云云 又云。謂前劫中有通教菩薩○具如上之今則不爾。了法緣生故。幻有知緣無性故。眞空此則自性不可得空。云與前無性空意復有殊矣云云 又云。疏捨無我心主等者。離義無我者。謂前劫離我倒時有法執當心故。以五喩達諸法卽空。遣彼法倒。雖遣其有仍滯空相。今第二劫以六喩對治前劫。卽空既有去空。已方順不可得空故。疏云。雖觀諸法無所有。然亦於法無所空故。須離有無觀法無我性。既能雙離有無之相。卽得心王自在。由是聖教說相爲縛令心不得自在云云 私案。疏言。今以如幻等門。照有空不二。而人法二空之相。亦不當心。乃名眞入法空。悟唯識性者。有空不二者。有謂幻有。空謂眞空。而此有空相性是異故不一。相性不離故不異。且約不離云不二也。故上文云。唯識無境體法難解之空。卽是麁相轉融。唯識無境者幻有。難解之空者眞空。轉融者明不二。然帶不一故云麁相。人法二空者。人法謂初二性。二空謂眞實性。三性妄假眞實有空諸相皆不當於心也。故下文結此第二劫云。然上來原始要終。自發一毫之善。以至於超度人法有無二障云云 涅槃入等者。入眞空故證勝義性。證勝義故了世俗性。故云悟唯識性也。疏釋法無我無畏云。於心外有無影像智。都無所得心王自在覺本不生云云 故卽唯心而論。如幻此云卽心幻也。經云。眞言門修行菩薩行諸菩薩○所謂空性一離於根境二無相三無境界四越諸戲論五等虛空無邊一切佛法依此相續生六離有爲無爲界七離諸造作八離眼耳鼻舌身意九極無自性心生祕密主。如是初心佛說成佛因故。於業煩惱解脫而業煩惱具依云云 疏云。已獄入眞言門功德竟。然行者復以何法入此門耶。故經次云。所謂空性。空性卽是自心等虛空性○前劫悟萬法唯心心外無法。今觀此心卽是如來自然智。亦是毘盧遮那遍一切身。以心如是故。諸法亦如是。根塵皆入阿字門。故曰離於根境。影像不出寂滅光。故曰無相。以心實相智覺心之實相。境智皆是般若婆羅蜜。故曰無境界。以此中十喩望前十喩。復成戲論。故名諸戲論。第三重微細百六十心。煩惱業壽種除。復有佛樹牙生。故曰等虛空無邊一切佛法。依此相續生。既不壞因緣。卽入法界。亦不動法界。卽是緣起。當知因緣生滅。卽是法界生滅。法界不生滅。卽是因緣不生滅。故曰離有爲無爲界。若如來出世。若不出世。諸法法爾如是住。故曰離諸造作○眼卽是第一實際。第一實際中。眼尙不可得。何況趣不趣耶。耳鼻舌身意亦如是。故曰離眼耳鼻舌身意。行者得如是微細慧時。觀一切染淨諸法。乃至少分由如隣塵。無不從緣生者。若從緣生。卽無自性。若無自性。卽是本不生。本不生卽是心實際。心實際亦復不可得。故曰極無自性心生也。此心望前二劫。由如蓮花盛敷。若望後二心。卽果復成種。故曰。如是初心佛說成佛因。故於業煩惱解脫。而業煩惱具依。此中云佛說者。世尊以十方三世佛爲證。言以此一事因緣。爲衆生開淨知見。共道玄同也。行者解脫一切業煩惱時。卽知一切業煩惱無非佛事。本自無有縛令誰解脫耶。如良醫變毒爲藥用除衆病。又如虛空出過衆相。而萬像具依。若住此不思議解脫時。卽是眞阿羅漢。不著於有爲無爲。一切世間應受廣大供養。故經云。世間宗奉常應供養也云云 又云。行者初觀空性時。覺一切法。皆入心之實際。下不見衆生可度。上不見諸佛可求。爾時萬行休息。謂爲究竟。若住此者。

則退不墮二乘地。不進(二本俱云進不)得上菩薩地。名爲法愛生。亦名無記心。然以菩提心勢力。及如來加持力。復能發起悲願。爾時十方諸佛。同時現前而勸喩之。以蒙佛教授故。轉生極無自性心。乃至心之實際亦不可得。雖解脫一切業煩惱。而業煩惱具存。至此不思議地。乃名眞離二乘地也(云云) 鈔云。疏所謂空性等者。言空性者性卽實性。卽是諸法之實性故。猶如虛空過虛空生過衆生與萬像爲依存曰空性。經中以九事顯之。顯之易見(云云)第四云。初劫第二劫十種譬喩乃成戲論。今此今此中十喩後爲對治前劫心沒實際。欲令離有爲無爲界故。觀此十喩亦成戲論。今時等虛空性俱不可得故越諸戲論(云云) 又云。若望後二心等者。此心屬八心中第五花種心第六成果心。彼二者第七名受用種子第八嬰童心也。望此二心名果復成種。復能與彼復心而爲種故。又於業煩惱解脫卽是如蓮開敷。而業煩惱具依卽是果復成種也。又解。此心卽是三心中菩提心。望前來三劫論時當第三劫如蓮花盛敷。望後二心卽根與究竟此菩提心劫爲因。故云如是初心佛說成佛因也(云云) 又云。知一切業煩惱等者。據事則凡情謂之塵北方聖智達爲功德。約理則本離塵染。然與一切煩惱爲依。故以變毒虛空二喩而相呪爾(云云)(私案變毒喩事虛空喩理) 又云。初觀空性時等者。謂觀此畢竟空性時。覺知一切諸法皆入心之實際。言心實際者卽是入無相海身心寂滅也(云云) 又云。十方諸佛○而勸喩之者○依花嚴經明七勸者(云云)(一應趣果德勸勸進求故。二慰念衆生勸勸令化故。三令協本誓勸勸滿本願故。四呵同二字勸勸雙修故。五指事令成勸勸修成故。六勿生止是勸勸令遍修故。七悉應通達勸勸遍知故云云。具可見之) 又云。說七勸已彼經結云。若諸佛不與此起智門者。彼時卽入究竟涅槃。棄捨一切利益衆生業等(云云) 又云。轉生極無自性心者。前劫發無緣乘心以六種譬喩。作唯識了知三性離染等法皆無自性故。唯識云。初卽極無性。次無自然性。後由遠離前所執我法性。雖作此觀未得稱極。今以十緣生句觀自心畢竟空性我之與蘊法及無緣皆同一性。所謂空性名極無自性。此空智生名極無自性心生也(云云)(可思) 又云。雖解脫一切業煩惱者。行者得此心時卽名之爲明。明來暗射故。卽是無明滅則行滅。乃至生滅則死滅等名爲業煩惱解脫(云云) 而業煩惱具存者。淨名經云。不斷無明而具明達之智。又云。衆生未成佛。以菩提爲菩薩。成佛時以煩惱爲菩提故。 故花嚴疏顯三毒相皆有正法。彼有五義。一當相卽空。空故是道。非謂此三卽是佛法○(般若) 二約幻用攝生亦非卽是○(淨名云)在惑用心○觀心爲道亦非卽道(俗流) 四留惑潤生長菩薩道亦非卽是○(淨名) 五當相卽道。不同前四不思議故。今第五義正。與此同故。無行經云。婬欲卽是道。恚癡亦如是。如是三法中具一切佛法。卽斯義矣。又如虛空出過衆相。而萬像具依故。下經之虛空無垢無自性(云云)(具可見之) 疏釋第六無畏云。謂觀自心畢竟空性時。我之與蘊法及無緣。皆同一性。所謂自性無性。此空智生。卽是時極無自性心生也。於業煩惱等。都無所縛亦無所脫。故云得一切法自性平等。爾時於有爲無爲界。二種扼縛得蘇息處。卽是眞言行者虛空無垢菩薩心也。 然此心在纏出纏皆畢竟無相。以如來五眼諦觀。尙不能得其像貌。況餘生滅中人(云云) 又釋深修觀察十緣生句云。今此中云深修觀察者。卽是意明第三重。且如行者於瑜伽中。以自心爲感。佛心爲應。感應因緣。卽時毘盧遮那。現所喜見身說所宜聞法然。我心亦畢竟淨。佛心亦畢竟淨。若望我心爲自。卽佛心爲他。今此境界。爲從自生耶。他生耶。共生耶。無因生耶。以中論種種門觀之。生不可得。而形聲宛然卽是法界。論幻卽幻。論法界卽法界。論遍一切處卽遍一切處論幻。故名不思議幻也。復次言深修者。謂得淨心已去。從大悲生根。乃至方便爲究竟。其間一一緣起。皆當以十喩觀之。由所證轉深故。言(二本俱有深字)觀察也(私案。第三卽不思議幻等之深觀察有二深義。一望初二幻等云深。二淨心已去所證轉深故云深。卽是意明第三重者初義也。謂得淨心已去等者後義也)○今行者於一念淨心中。通達如是塵沙四諦。空則畢竟不生。有則盡其性相。中則舉體皆常。以三法無定相。故名爲不思議幻。如四諦者。餘一切法門例耳(云云) 十卷本云。卽是卽(卽字十四本無)法界論幻卽幻。論法界卽幻。論遍一切處卽遍一切處論幻。故名不可思議幻也(云云) 鈔第四云。疏卽幻論一切等者。如來金剛三乘之幻。卽是遍一切法界圓壇。彼法界大曼荼羅中一一本尊皆是法界幖幟。一遍一切名遍一切處。遍一切處論幻者。謂遍一切處法

界曼荼羅卽是如來三密之幻。皆本不生四句求之俱不可得。卽不思議之幻也云云當知卽不思議幻有二義。初義兩本義釋其意全同。謂法界與幻互相卽論。亦幻與遍一切處互相卽論(鈔決後句)故名不思議幻。疏文雖異其意遂同。如來身語名爲幻。空有性卽是法界。圓壇爲遍一切處。三法一體隨論異名。今卽法界遍一切處而論幻故名不思議幻。後義三本皆同。空卽畢竟不生者。八不擧初一。有則盡其性相者。十如出初二。中則擧體皆常者。是法界不動也。幻有假諦卽餘二諦。而無實相故云卽不思議幻也　問。疏釋觀第三幻所以中云。如前所說解脫一切業煩惱。而業煩惱具依卽不思議之幻也之意云何　答。說第三劫經云。於業煩惱解脫。而業煩惱具依云云疏釋意云。極無自性心生故解脫一切業煩惱。解脫一切業煩惱時。卽知一切業等皆是佛事本無縛脫。雖知無脫而能解脫。雖能解脫而亦具存(二喩如上)是爲不可思議解脫(云乃此不思議解脫地名爲離二乘地也)此不思議解脫卽是如幻。名卽不思議幻。斯文意也　問。若爾可有不思議解脫卽是幻。故名卽幻之義。如何但云有二義耶　答。且就後一處文但云二義。若幷前釋有三義也　問。三種卽義如先可知。然言幻者何義耶　答。疏引釋論云。佛言若幻空欺誑無實。云何從幻能作伎樂。女言。大德是幻相法耳云云(二本俱云法爾)　鈔第四云。幻者化也。無而忽有之謂也。先無形質假因緣有名爲幻化。又幻者詐惑。以不實事惑人眼目。故

曰幻也云云　問。若言無而忽有。此謂幻者幻是有義。何以幻有觀三劫對治實法境界攀緣有爲無爲界縛耶　答。無而忽有此幻義者。亦論一邊有而忽無亦是幻義。已有還無有爲相故。如疏釋求眞實偈云。有亦如幻。無亦如幻。何況初劫所治實法。斯有相故。隨能治卽空如幻觀。雖但空觀(初劫合論二乘之中。二乘折空。菩薩體空)而復二劫所治境界。攀緣有爲無爲界縛。非但有故。隨亦能治卽蘊幻卽不思議幻。二種觀心非唯空觀。既後二所劫治通空故。能治如幻觀亦通有空也　問。何以得知。後二劫之所治能治俱通有空。又其通有空之意云何　答。所問文證義理如上廣攝。重示之者。先第二劫心沒法中境起攀緣以爲所治。而法非但有境。是兼空法境既爾。心緣隨然。故能治卽心如幻。觀智亦通有空。此爲所治俱通有空之義。故經云。觀察蘊阿賴耶。知自性如幻。疏云。知自性者卽是知三界唯心也。又云。六喩皆是雙辨有無明蘊阿羅耶別緣起義。又引莊嚴論云。彼論明觀察蘊阿賴耶了知自性如幻。最與此經符會。又云。然此中幻焰等喩意明唯識無境體法難解之空。又云。今以如幻等門照有空不二(等文)是其證也。第三劫中著心實際及有爲無爲界以爲所治所治。有爲無爲兼有空故。能治卽不思如幻觀智亦應有空故。經云。離有爲界。疏云。既不壞因緣卽入法界。亦不動法界卽是緣起。當知因緣生滅卽是法界生滅。法界不生滅卽是因緣不生滅。故曰離有爲無爲界。又云。卽

是眞阿羅漢不著於有爲無爲。又云。以中論種種門觀之生不可得。而形聲宛然。卽是界○三法無定相(等云云。具如上之)。又釋等正覺句云。以此中道正觀離有爲無爲界。極無自性心生。卽是心佛顯現故曰正等覺句。又釋如實遍知一切心相之文○若於一念心中明及十緣生義。則上窮無盡法界。下極無盡衆生界。其中一切心相皆能了了覺知。以皆從緣起卽空卽假卽中故。故曰如實遍知一切心相云云第三劫有空義。幷證如之問。阿三義中空者爲留空相。爲空亦空耶　答。空亦空也　問。何故知爾耶　答。是大空故　問。何爲大空耶　答。疏第一釋勝迅執金剛云。勝謂大空。大空卽是遍一切處故。能起速疾神通也云云又第四云。淨菩提心於一切法都無染著。卽名蓮花三昧。住是三昧者乃至諸法空相亦不可得。所謂諸佛大空故云云(鈔第五云。諸法空相亦不可得。卽是諸佛大空之智云云)又第六云。瑜伽行人。若蒙諸佛威神加被故。乃至於三昧中。具見十佛刹土微塵衆等。無量聖尊三種密印。互不相離。或復一心不亂轉成自身。雖則奇特難思。尙以有相有緣故。名爲世間三昧。若此三昧現前時。行者觀察十緣生句。淨除一切妄想戲論。與空寂相應。卽悟如是曼荼羅海會。皆悉從衆緣生。如鏡像水月乾城等。觀(二本俱作都字)無性相。是名出世間三昧。然尙以空病未空故。未得名爲大空。及坐道場自證心性時。卽知如是等加持境界。皆是心之實際。爾時心不住相亦不依空。與照見空與不空。畢竟無相而具一切

相。故名大空三昧。住此三昧者。卽是住於佛無礙慧。佛說是人一切智智究竟圓滿。所以經云。故說爲大空。圓滿薩般若也云云 百字成就持誦品。觀此爲空。空如下數法云云 疏第十九釋此經文。以下數喩明一切法不離阿字本不生空。又有虫行喩。具可見之。疏正云。卽同彼數之一一遍一切。大空亦爾。具一切法遍一切法云云 次上云。大般若說十八空○於十八空中最在其上。卽是諸佛大空。而實不空也云云 第七卷疏云。越十八空名爲大空。住空之位名爲大空云云 私案。在上卽是越義也。十八空中第四大空。名雖同此而義全別。第五空空雖有空俱空義尙淺於此。故云越也。義之淺深智者可知。住空位者證空也。謂證道空名爲大空也 問。何以得知。阿字空義必是大空耶 答。如上已云。以阿字本不生釋大空故。故其空義卽是空諦。故中論釋空諦云。空亦復空。故空亦復空。卽是大空故 問。若言大空空與不空畢竟無相者。大空無自性耶 答。爾也。故悉地出現品云。虛空無垢無自性能授種種諸巧智。 疏第十一釋云。以如是卽彼大空無爲亦無自性。故能生一切智智云云 二本俱云。法爾空寂常無自性云云 問。若爾如何疏第十九云。此虛空以不可得故。非是都無所有。而實有其自性。所謂空自性者卽不空者也。當知此不空者。卽是虛空等心。虛空等心者。卽是淨菩提(二本俱有心字)從此淨菩提心而生大悲心也云云 此虛空者。謂大空故耶 答。空自性者。非謂約空義邊。別有自性。而顯三諦一體。以中諦爲空諦。自性也。故鈔第十釋義釋次上文云。此等空之心是不可得空。非都無所有。而實有其自性。所謂空自性者卽不空矣。 卽此十喩所明緣起甚深中道不思議。畢竟不可得空。非但空而已也云云(然此疏意義釋云。空自性其空中道也。不可得故名爲空也。故鈔又云。疏空空性者卽空不空也。上一空卽是但空。次言空性卽不空之性。而不可得也。謂以不可得故名之爲空。非是如上都無所有而實有其自性。自性者卽不空矣云云私案。疏云空自性之空。是大空非中道也。所以然者。上經云。虛空無垢自性。疏釋其虛空云。大空下疏云。此虛空實有其自性。此虛空之自性名爲空自性。而此虛空亦可大空故也) 問。何故大空云虛空名耶 答。以喩名法故也 問。何以得知虛空是喩耶 答。住心品云。譬如虛空界離一切分別無分別無無分別。如是一切智智離一切分別無分別無無分別云云(鈔釋可見) 疏第一釋云。如此卽是毘婆沙義。虛空無過無德。今如來智身離一切過萬德成就。 云何得相喩耶 但取其少分相似以大空耳。此中相況有三義。一者虛空畢竟淨故。二者無邊際故。三者無分別故。一切智心性亦如是故(二本俱有以字)世間易解空。譬❶離解空也云云 疏第一以世間更無有可以表示淨菩提心相者。除太(十本同之。十四作大)虛空喩少分相似云云(此釋無相菩提心也。次文之譬如虛空○心相亦爾○永寂無相。云云) 祕藏記云。比喩之極莫過虛空云云(此意同疏。佛地經說淸淨法界有十太虛空喩。彼論釋云。皆以虛空爲譬喩者。爲顯法界一切麁相同虛空故。如契經言。乃至所有施說譬喩諸如來戒等功德。一切皆是誘諸如來。唯除一喩。謂虛空喩如來成等無邊功德同虛空故。云云 文勢同祕藏也) 問。以虛空喩大空。爲但三義。亦有餘文耶 答。有也 問。何耶 答。疏第四釋述淨眞言○等同虛空者。卽是無等等(二本俱有同字)阿字門。如虛空無邊故。當知阿字門亦無邊。如虛空無染無變無動故。當知阿字門亦無染無變無動。如虛空離一切相而含萬像。離一切作而世間事業因之得成。阿字門亦復如是。無相無作而具足無盡莊嚴。成就普門不思議業。如是當以種種門自在說之。 然復有無量無邊未曾有法。非彼虛空所能譬喩。是故阿字門爲眞言種子。過於譬類也云云 二本義釋同釋悉地出現品虛空無垢無自性之文云。 正說心之實相卽是一切法中決定智印也。 以無邊際無垢無分別故。少分喩如虛空。而實等虛空心亦復不守自性故。私案。虛空守空自性守無諦礙。自性等虛空心不爾故也。非彼所能譬喩如是義故。雖後等同虛空無相。而具種種不思議權巧。能由順根緣而道利之云云 疏第十九云。又喩如虛空非衆生數而衆生所依。非身(二本俱無身字)壽者非摩納婆作者受者等。一切妄想皆除。悉離分別無去無來。然不異衆生界。一切衆生依止作業皆由此成。滋益衆生成種種事。 不可以虛空能成一切事故。便謂虛空有爲有相也。今此大空曼荼羅亦如是。畢竟淸淨無所不爲(爲字十四作有十本作成) 常住寂然而不空成就云云(鈔釋略之) 問。三義之中有義。是假諦故。有者假有也。不生義是中諦也。其中之有爲假有爲眞有耶 答。亦假有亦眞有也 問。何故云爾乎 答。從因緣故假有。是本有故眞有也 問。從因緣者可是假諦。何共假有關中諦耶 答。假諦假有卽是中諦假有。 如言因緣生滅卽是法界生滅

❶離＝雜ヵ⑬

問。若爾中諦眞有卽是假諦眞有耶　答。爾也。如言法界不生滅卽是因緣不生滅　問。若爾假中二諦有何差別耶　答。於相有差別。於體無差別。故云三諦不同而同不異而異(鈔釋如上)由此得知假諦有卽是中諦假有等者。約體論之。同相體同異之義云何　答。如是已云普門海會現前不謬名有。以種種門求不可得爲空。此有此空不出法界爲中。是其相異之義也。一空一切空無假中非空。一假一切假無空中非假。一中一切中無空假非中。此爲體同之義也　問。於三諦中以中爲體。餘可是相。若爾唯一中一劫一切中可爲體同。如何一空一切空一假一切假亦爲體同耶　答。三諦者是一法。法界體不可得爲空。擧體從因緣爲假。擧體是法界名中。此空假中義門差別爲相。拋性同一爲體。是故剋性擧體同空。擧體同假。以爲體同　問。若言擧體空亦假中者。三諦無寬狹乎　答。約體無寬狹。約相有寬狹　問。相有寬狹之方云何　答。唯空邊名空。唯假邊名假。故空假俱爲狹。而中諦者。若約遮門非空非有非緣起非本有。若約表門亦空亦有亦緣起亦本有。門既廣故爲寬也(已上述阿三義卽三諦竟)　問。疏云。又大論明薩婆若有三種名。一切智與二乘共。道種智與菩薩共。一切種智是佛不共法。此三智共實一心中得爲分別。令人易解故作三種名。卽此阿字義也云云　文意云何　答。鈔第六云。統薩婆若有三種名等者。卽天台四教中彼二教中各有八事。一敎。二理。三智。四斷。五行。六位。七因。八果。此薩婆若卽當第三智字也。且通敎智者。謂同得巧度一切智也。別敎智者道種智也。圓敎智者一切種智也。言此三種智至卽是阿字義者。釋成不二也云云　私案。智度論第二十七云。雖菩薩摩訶薩欲得具足道種慧。當習行般若波羅蜜論者○一道乃至十道廣說乃至一百六十二道。如是等無量道門智。是諸道盡知遍知。是爲道種慧○一切諸道亦如是入一相(上云一相所謂無相)。是名道種慧(下云道是行相。又云若薩行。道智得一切智)雖欲以一道種慧具足一切智。當行習般若波羅蜜。欲以一切智具足一切種智。當習行般若波羅蜜論問曰。一切種智有何差別　答曰。有人言無差別。或時言一切智。或時言一切種智。有人言總相是一切智。別相是一切種智。因是一切智。果是一切種智。略說一切智。廣說一切種智(餘義廣說)復次後品中佛自說一切智。是聲聞辟支佛事。道智是諸菩薩事。一切種智是佛事　問曰。何等是一切智。所知一切法曰(一切法廣說)以是無礙智慧盡遍知上諸法。名爲一切智一切種智(問准一切智二智之意可知)○一心中得一切智一切種智云云(可見)故疏主以彼論所說三智所知相配阿三義。謂一切智所❶智總相。是空義。道種智所知諸道。是有義。一切種智所知別相。卽是中諦不生義也。而此三智所知是一心中法爾成就。今疏所顯其意如此　問。疏云。卽是本初不生。當地亦具三點三點卽攝一切法云云　其意云何　答。此文意云。阿字本初不生。既有不生三義。三義是三諦故。當知亦具法身般若解脫三點。三點是三部三密等故。當知三點攝一切法也(已上述阿字之字相字義竟)

此本云

書本云

本記云。中川實範上人書也

貞應二年十一月十五日。於金剛峯寺。以前大僧都靜遍持本書寫之畢。道之肝心。宗之極祕。可愼可恐

金剛佛子沙門道範

延享第歲在乙丑仲秋五日全部三帖共遂修復。收金剛藏畢　僧正賢賀(俗壽六十二)

No. 2439

❷阿字要略觀幷大意

實範上人草

凡修阿字有三業行。謂身語意。字母釋云。學之書之定得常住之佛智。誦之觀之必證不壞之法身文 書是身業。誦是語業。觀卽意業。學通三故(智度論有三闇等六行)觀行有二。觀能詮字觀所詮義。祕藏記云。聲字實相。順逆往返觀想云云。此觀能詮字及所詮義。能詮亦二。觀色文字與聲文字。如大日經字輪觀等。此是並觀色聲文字。觀義多種。或觀一義。大日經等一切諸法本不生義。或觀三義。大日經疏吽字義等所謂不生空有義也。或觀五義七義八義。如守護經十住心論。或觀十義。如法華軌。或觀百義。百二十義。百四十

❶智＝ヵ知　❷京都帝國大學藏寫本

義及無量義。守護大集及大日經疏・十住心論廣說可見。能詮具有六塵文字。所詮亦有字相字義。而今且論色聲文字。唯字義耳。雖觀能詮、所歸是義。義雖無量要唯不生空有義也。不生等義淺深重重。蘇悉地經・菩提場經・大日經疏・十住心論・二教論等廣明可知。而今觀則是究竟法身所說大眞言之最深祕也。若約橫義世天眞言乃至究竟法身眞言無差異也。念持眞言啓白文字。世出世間凡開口音無非阿字。內外一切文字點畫無非阿字。是故當知。一切色聲文字皆是不離阿字、理實雖爾初學先須觀𑖀一字。其方法者。大日經疏云。然行者初學觀時心未純熟。未得現前。當先畫作妙蓮。如上所說（上所說者八葉花也）極令微妙。兼置阿字。常現前觀之。當於圓明中畫也。此圓明由如圓淨之鏡。其中極深阿字圓光。於中諦觀久久即能現前分明見既於外處見已。迴觀自心於圓明中見觀阿字蓮華。若准三摩地法菩提心論及疏上文當畫白色。而一肘量圓明。亦依法華儀軌可一肘量。准疏上文字金剛色圓色字量計以知耳。又疏云。一切衆生爲諸煩惱等之所纏繞。所以不能自了其心如實之相也。是故先當觀此心處作八葉蓮華。觀令開敷諸蘂具足。於此臺上思想阿字。而在其中。義釋云。行者初習觀時雖暫得相應。猶如電光倏見倏滅。縱使明白不應味著而起意高。設令隱滅亦勿追念而自愛悔。但一心如說行之施功不已。久久自當純熟。乃至欲大便大。欲小便小。欲觀者皆現。所欲作者皆成。譬如巧工得百練鐶變轉無礙。隨爲施爲

眞言行者　常當觀念　我胸內有
干栗馱心　狀如蓮華　合未敷像
（凡夫心如合蓮。聖人心似開敷。佛心如滿月。今就凡故）　筋脈約之
以成八分　上向而在　（男子上向。女人下向。今就男）
即此八分　肉心方作　八葉蓮華
白色開敷　鬚蘂具足　於其臺上
有一圓明　於其圓明　𑖀字在中
此字方形　而金剛色　言方形者
毘盧遮那　本地形也　金剛色者
自然性淨　不變色也　從此字中
出無量光　其光四散　而合爲鬘
（合無量光以爲一光故。若爲鬘）　猶如華鬘　圍繞此字
𑖀字所表　謂一切法　從本初來
不生義也（阿提本初義。阿耨波陀不生義）　而於此中
開有三義　本初中有　有空二義
不生即是　中一義故　初有義者
謂一切法　若有本初　則是因緣
所生之法　故名爲有　有者假有
即是眞有　待因緣義　以爲假有
體本有故　以爲眞有　是故方有
不出此有　次空義者　若一切法
攬因緣成　則無自性　是故爲空
此無性空　即是大空　大空者謂
超十八空　遍一切有　而彼所依
如太虛空　遍一切色　而爲彼依

是故爲空　此空爲極　不生義者
一切諸法　皆悉無不　從衆緣生
能生之緣　亦從緣生　展轉從緣
誰爲其本　如是觀時　則知諸法
本不生際　是爲法本　故見生時
即見諸法　本不生際　此不生際
即是名爲　第一義諦　即是自性
淸淨心也　若見諸法　本不生際
即知諸法　不可得義　所以然者
本不生者　本有本空　非有非空
是故不生　名不可得　唯此道理
是眞實義　所以名爲　一實境界
一實境界　即是諸法　之體性故
名爲法界　此不思議　法界即中
即假即空　不實不妄　無定相故
離一切處　若欲云空　即是有也
若欲云有　即是空也　若欲云中
有也空也　由是義故　離諸表邊
欲云非空　即是空也　欲云非有
即是有也　又非非中　而是中故
以此義故　離諸遮邊（亦空亦有非空非有名之中。故以空
有義成中義也）　如是遠離　一切諸邊
實智所行　故名中道　如是有空
及中三諦　不同而同　不異而異
（上句遮義表體。下句遮體表義。是理甚非二乘一切方便乘人之境界）　諸法三義
爲之所詮　自心阿字　爲之能詮
若據阿字　自詮阿字　能詮阿字
即所詮體　於其中間　更無間雜
此所詮字　從何處來　無別來處

從我心生 是故卽空 卽有卽中
雖從心生 展轉觀之 本來不生
離諸戲論 一實境界 法界中道
不實不妄 無有定相 離一切邊
不可思議 卽是名爲 自心實相
卽是名爲 諸法實相 卽此阿字
大日種子 亦名一切 諸佛種子
亦是法身 如來密號 非但密號
卽是諸佛 加持之身 卽是報身
卽是法身 是本地身 一切如來
妙威妙應 皆不出於 阿字門也
又是一切 眞言之心 亦是生處
亦是住處 一切眞言 此爲最上
一切法教 此爲根本 又此阿字
菩提心故 若能通達 則是通達
大菩提心 卽是通達 種智之源
本不生際 卽法界故 若能悟入
則是悟入 法界之門 卽是名爲
初法明道 若人一緣 住於阿字
是卽名爲 阿字三昧 亦卽名爲
眞言三昧 亦爲毘盧 遮那三昧
亦卽名爲 正覺等持 若人能行
此阿字者 能除一切 無明煩惱
隨彼所向 無不摧滅 一切戲論
無不永息 乃斯行人 成金剛性
斷諸惡趣 諸苦不生 又此阿字
本不生故 有息災用 一切功德
具足無缺 卽增益用 無量過失
殄滅無餘 卽降伏用 無一法出
本不生者 卽攝召用 (智度論有二彌叢念等二十種功德)
若行字門 巧妙智生 (巧妙智卽一切智智)
若見諸法 本不生際 卽是如實
知自心也 卽是名爲 一切智智
若觀阿字 卽同大日 法身之體
非唯大日 亦與諸佛 同體無二
當知行者 染欲之心 眞實慧心
而相和合 卽同於眞 而共一味
如是觀者 卽是如來 入阿字故
了知眞言 行之與果 若了知彼
卽是授得 無上大果 眞言行者
初發心時 直觀自心 如實之相
了知諸法 本不生故 人法戲論
淨若虛空 成自然覺 不由他悟
故此觀爲 頓悟法門

阿字要略觀

本云
永正十六天己卯卯月五日。以良範法印御本書寫之 源鏡房

No. 2440

大經要義抄注解[1]

第一卷

抄云。人法獨尊教義離說云云 解云。人者廣□□□[2]□化所化。此中能化佛言獨□獨尊者今悟入眞乘之□尊而無過失故也。

次法者□者。付眞言法顯示有能□離說者。依摩訶衍論□云。言說有五。一者相言說□言說。四者無始言說。五者如□□所謂執著色等。諸相而□用虛妄境界。依境界夢。覺已知依虛妄。□不實而生。執著言說者。念本所聞所作業生。無始言說者。從無始來執著戲論煩惱種子勳習而生○如義語者實空不空。空實不實。離於二相。如是五中前四言說虛妄說故不能談眞。後一言說如實說故得談眞理文 前四種是顯教言說。後一是眞宗所談也。是故離說者。約前四言說。若依第五言說非離說耳。

抄云。毘盧遮那者是日之別名卽除闇遍明之義也文 解云。毘盧遮那者梵語。此翻或云日。或云除暗遍明矣。以何知之乎。開題云。若悉翻漢語者。曰大日除暗遍明等云 既於毘盧遮那用日與遍明二漢語。爰知。疏日之別名者。卽顯有日及別名除暗遍明義也

問。如疏文相者。唯取爲日之別名。其除暗遍明一義也。開題意何成日及別名二義乎

答。義訣意於毘盧遮那用三翻。謂最高顯廣眼藏。及遍照王。又大日也(具文如抄出之) 若爾付疏日之別名卽除暗遍明之文。何不云有日及遍明二翻乎 問。若順義訣意可云有三名。何開題心不存最高顯義乎 答。疏心以大日與遍照爲今要。而略最高顯名。是故開題又

❶原石山寺藏古寫本 ❷□＝能？

略高題。且不出之耳
抄云。應具題云大廣博經云云　大廣博三字俱摩訶之漢語歟。云大云廣博。其義同故
抄云。開題云〇翻漢語者〇帝釋云云　解云。演密抄意以帝釋爲梵語其文如下出之　慈恩玄賛意帝爲漢語。釋爲梵語其釋如下出之　今案三釋以慈恩爲正。彼法師爲玄奘三藏之上足。能了梵漢之語故。然玄賛云。因達羅是帝也。知帝釋之帝者卽因達羅之漢語也。帝釋之帝字旣漢語。推知帝釋之釋字亦可漢語矣。二字名中何强以釋一字爲梵語乎。故大師言帝釋是漢語者。尤有其證。但玄賛以釋字爲梵語者。彼於釋迦之釋字作此釋。非帝釋之釋其文如下出之　故付釋字隨處而梵漢不定也。如禪字。言禪定時雖是漢語。言禪波羅蜜時梵語。覺苑違慈恩幷大師意。所以不可依用之
抄云。摩訶毘盧遮那勃陀悉地[illegible]因陀羅羅惹是則人法具擧法譬圓備所以者何若言人則是人也一一字人種子故等云云　解云。此中人法具擧法譬圓備者。顯字義句義二門。句義者。摩訶毘盧遮那者人。勃陀悉地者法。因陀羅羅惹者譬。如是分別等也。次字義者。付一一字皆成有人法譬義也。所以者何已下釋顯字義意。句義顯然。略不釋之耳。抄私案中云。人法具擧等者。此約字義而論者。　開題文始終釋字義故作此言。非遮句義也
抄云。　開題首大毘盧遮那四種法身中何身耶等云云　解云。答此問具引開題幷疏等。成大日經敎主通四種法身義也文相可知
抄云。初文云自然智生者自然生顯法然具足等云云　解云。初文者開題顯今宗意。成佛法爾所成而非因緣生。引五文證抄所略不載文也　今釋此五文中初文也。次六大文亦證四種法身等也者。五文中次文也
抄云。解意云眞言語密卽蓮花部乃至況二密體卽心密體等云云　解云。語密卽蓮花者。說法是蓮花部門功德故也。次理處有智者。理智不二故也。次相者身密卽是佛部者。於是色形故云身密。自密屬佛部者。羯磨身是佛體故。次智卽心密等者。身語處有智。呼此智言心矣。智卽心者。諸法圓通故也。智旣卽心。況身語二密體之處無心密體乎。呼此心爲金剛部者。心能摧破煩惱業障故
抄云。若心數等非過剎塵智非五智無邊際智乃至所成體狹爲小成也　解云。此顯示顯敎所說佛非大成就也。謂顯敎佛不許有過剎塵之心數故。云心數等非過剎塵。又顯之佛不云五智及無邊際智。故云智非五智無邊際智。又顯佛唯以惠心數爲薩般若不通餘心心數。故云非彼心數等爲薩般若。又顯佛心數等其數非無邊際所爲佛體是少。故云非彼心數等爲所成佛此第四義與第一過剎塵義有別者。第一義約法。第四約人。是人法爲別耳　已上四義顯敎所談。誠淺略言說也。所以佛體狹小非大成就耳今顯敎者意指法相宗
抄云。或不違如天台立無作三身故。但其意遂別也云云　解云。無作三身者。應化二身體卽眞如故離造作也。若依此義邊者。眞宗顯敎不相違。但探其意遂是別也。顯敎之應化者。相實生滅有爲也。眞宗變化等流體相永不生滅。只雖緣隱顯豈非差別乎此義其如下
抄云。問卽身成佛字義如何云云　解云。字義者卽身成佛之言字也。付此言字其成佛義如何問也。答文中顯示言卽身成佛之意可知
抄云「別本卽身義云一理具卽身成佛等云云」
　解云。此抄意以別本卽身義存弘法大師御作。委成其意也
抄云。若得此者則與諸佛菩薩同等住乃至無量功德皆得成就云云　解云。以此文證淨菩提心位有加持卽身成佛之義。然料簡此文有二意。一云與諸佛菩薩同等住者。淨菩提心位行人得一切蓋障三昧等功德。此德是果位佛菩薩功德也。而淨心地分證此德。證指分證言成佛也。次文無量功德皆得成就者。果位所證與淨心所得論功德體其數是同。故云皆得矣。所證之數與果位同。所以呼淨心云成佛。但非明昧勝劣。若依此義以淨菩提心言成佛位存有二意也已上一料簡　二云。與諸佛菩薩同等位者。顯果位與淨心功德數同。次文無量功德皆得成就者。委示上意也。若依此義以一義釋成佛耳下所出疏三文皆可成上二意
抄云。　問加持成佛是依他力緣覺成佛何假他力云云　解云。上釋加持卽身成佛位言淨菩提心乃至佛果故今難佛果之加持佛也
抄云。加持顯得義分爲二云云　解云。於果位成佛釋有加持與顯得二名也
抄云。問顯得成佛何通淨心云云　解云。上言

顯得成佛亦通淨心位故今難此言也

抄云。答卽身義云三密修行已成就故乃至淨心之德既相稱故也　解云。引卽身義。此文證顯得卽身成佛有淨菩提心者。　非此文中顯示淨心位有顯得成佛義。　大日經說淨心位云。無量功德皆得成就云云　疏第一釋此文云。以種種方便成就衆生。莊嚴佛剎行如來非云云　此釋淨心位也。　釋說淨心之經文故然。　此疏所言以種種方便之文和似上所出卽身義中發起心方便之文。　又中莊嚴佛剎之文相似卽身義中嚴淨心佛國之文。　今以辭相似案之。卽身義釋顯得成佛之文。定可淨心位也。　次抄加持之相淨心之德既相稱故者。　卽身義文說加持之相所引卽身義文釋加持義故。指此文名加持之相。但加持義非今爲要。只文相之相似許也　經疏文說淨心之德也。此二文相似故云既相稱。　所得卽身義文與大經并疏文引會之。　而成顯得通淨心義耳此一往義也非遂所存

抄云。若依此說亦可自在神力加持卽三昧也何唯依主釋乎云云　解云。此成上開題意也。開題心云。從大悲大定作難思之神變事業。而大悲大定是體。是能作。神變事業是用是所作。然體用不相離法也。故可云大定卽神變。若爾可有持業釋。何唯依主釋乎問。開題文言從大定體起神變用。此卽大定神變相望有依主釋之義。　神變是大定之用故。若斛此文不足爲持業釋之證。何引之成其義乎　答言。定用故雖有依主釋義。義取體用不離之邊成持業釋義。　而付此文證持業釋也

抄注云。衍論二云於出時中我來依他於入時中他來依我云云　解云。開題所言四種神變。從摩訶衍論起故。彼論第二云。爾時世尊告大衆言。諸佛子我念往昔。於出時中我來依他。於入時中他來依我故。此經文明何義。謂顯示二轉故。云何顯示。謂於出時中我來依他者。卽是下轉。於入時中他來依我者。卽是上轉。此義云何。我謂則是眞如本覺如來藏佛故。來謂受動之義故。依他者背自本體依無明他故。依此經文作解釋故。是故說言不生不滅與生滅和合。則是下轉門。若欲成立上轉門者。可言生滅與不生不滅和合云云　依此上下轉文。大師作四句也

抄注云。然此所持唯所非能唯持闕加云云　解云。新譯云。加持舊翻云所持。然舊翻之語闕能義。文闕加義。故爲謬言也

抄注云。加持者古云佛所護念又云加被然此護念加被但加非持云云　解云。新譯云加持。古語云護念。或加被。此古語唯加闕持故爲謬言

抄云。喩意男爲能加所生種子從能生男男卽所持女爲所加女卽能持云云　解云。此釋意言成能加有所持義。所加有能持義也。然父男之精下母女之胎內時。男爲能加。女爲所加。其義顯然也。　又母女持父男之精。故女云能持。其義亦明也。但父男有所持義。未分明。夫父唯下精許也。爲誰被持而言所持乎。故今成父有所持。云父所生種子精也　在母胎內爲所持。此所生種子從能生父男時。種子與父男爲一物。卽云男有所持義也

抄云。初文意云世尊住自在神力加持三昧開觀照門之經等云云　解云。初文者上所出疏之然此自證三菩提出過等文也。此文中爲一切衆生示種種諸趣所喜見身。說種種性欲所宜聞法者。所化機分大小顯密故。能化佛示種種身。說大小顯密諸教。是故結文開觀照門者。意通顯密。但今取開密教觀照門言神力加持經也

抄云。次文意云金剛乘菩薩入眞言門直得五種阿字究竟此爲三密加持等云云　解云。次文者上之文云。是故此教諸菩薩乃至則此經深旨也云文也。此文五種阿字者。自心發菩提者證第一阿字。是因門也。次卽心具萬行者證第二阿。是行門也。次見心正等覺者得第三阿。是證門也。次證心大涅槃者得第四阿。是入門也。後發起心方便等者證第五阿。是方便究竟也。究竟此五種必依三密加持力故。引此文證加持義也

抄云。義訣云大德〇得諸佛菩薩乃至所記持有百千頌云云　解云。爲證大日經無無量頌本引此文也。此文意云。大德龍猛所堪可受。是百千頌本爲傳人間所受故。以百千頌爲自所堪也且故所記持限百千頌不及無量頌。　以此金剛頂經准證大日經。理實雖可有無量頌。且隨機不云有無量頌經也

抄云。海雲釋金剛頂經云隨根演教廣略不同等云云　解云。廣略不同者。金剛頂有無量

頌廣本。然大日經唯存略不許其廣也。花嚴三本如下出之可見

抄云。疏云然此經流布閻浮提等云云　解云。此文示大日經亦有無量頌可知

抄云。大日經序云大本十萬頌梵方祕而密藏乃至禪師以三藏懷寶遠來受詔咨稟因請宣譯云云　解云。此序意於大日經流來敍二樣。謂從大本十萬頌梵方祕而密藏王簡繁摭要集爲三千五百頌者。初相傳樣也。此意者從勃嚕羅國大石山前隆之梵夾經有二千五百頌是也。次文從有中天竺三藏厥號善無畏至受詔咨要因請宣譯者。次相傳樣也。此意者善無畏三藏自天竺持此經梵本而來。一行禪師譯之。今七卷三千餘頌是也。抄引此序之意取初相傳。欲成有二千五百頌之別本也

抄注云。若准論云眞謂眞實顯非虛妄如謂如常表無變易等云云　解云。論者唯識論第九處也。准彼文成今疏眞悟如語之意耳。注又有五種語者。下所出聲字義有其文可見之

第二卷

抄云。問所住心者質多心耶乃至說無量心識無量身等云云　解云。質多心者是緣慮心也。答中爲成緣慮義引住心論文。引此文之意云。唯蘊拔業知六識者。六識是緣慮心也。言八九識乃至無量心。皆是指緣慮心故也

抄云。脫苦得樂之濫觴云云　解云。濫觴者事初也

抄云。若爾如何廢立不同謂三惡此開彼合云云　解云。三惡此開者。今所出之住心論第一文也。惡趣爲三故云開。以彼合者上所引之住心雖無量且十綱之文也。此文三惡不開故云合。但上下二文廢立不同者。以惡趣爲畏生羝羊故也

抄云。何況羝羊可有發趣如乘急類云云　解云。以惡趣云羝羊。然惡趣有乘急類發善心。是何非住心乎云也

抄云。正法千年不壞四宗義而作一味解猶如今一宗立數時教云云　解云。千年以前悟解一味。猶如今若顯若密之一宗共宗一。然千年之內自本存在四宗文義。猶如若顯若密之學者。於一文各立異義

抄云。住心六云祕密主無始生死愚童凡夫乃至凡夫類猶如羝羊云云　解云。此文已下出一一住心之證文也。此即初文耳。末後注之二字指住心論幷寶鑰二書也。謂所出之諸證文。若論及寶鑰俱引之者。注置二字示之。若唯寶鑰引住心論不引者。注置鑰字訓之無一文唯論引而鑰不引可見　今所出文二處俱引。故有二注已上可致之

抄云。住心品云拔業煩惱株杌無明種子生十二因緣云云　解云。此文中業者十二因緣中取行支及有支。次煩惱株杌者取愛取二支。次無明種子者第一無明支也。次生者識名色六處觸受及生老死也。此七支同果故俱立生之名。後十二因緣者結上諸句也

抄注云。此空理與顯乘彼分涅槃同異可思云云　解云。顯乘彼分涅槃者。法相宗所談之名目也。彼分者彼是眞實也。分是類分也。然非眞涅槃。是涅槃之類分故云彼分涅槃

抄云。唯識義燈釋犢子部計云乃至說有我人而實法執也云云　解云。義燈意云。犢子部之出觀時。妄情知解中念有我人。今據此念言犢子是有我宗。而破之理實彼人是無學果人也。何有我執乎。但不斷法執出觀心中緣已之法執而念之爲乘也　問。彼何故於法執思我乎　答。二乘人正體智中所證理。後得智無漏心時。尙不知其所證於無漏後得智有二。謂變眞如之相分緣之智緣依他智是也。今不知自證者。約緣依他自相之智作論。而非緣理之智。緣理智不可論。自證之智不知故況有漏心中緣我時豈知所證乎。故於法執謬思我也。如彼瞿波羅漢。是無學聖故已斷我執。雖然此人造論藏敍有我人。是又同犢子耳

抄云。問若言燈情解是他人乃至雖有餘解不暇具出云云　解云。成上所出了義燈意。法相宗學者云云不同也。今出其中一義難之也。彼義意云。義燈今據情解者。非犢子之情解。是他人敍彼部意之情也云云今難云。若爾彼能破可破解釋之人情。非破犢子意。所以初義爲善

抄云。問眞言行者可依眞言乃至備修諸對治行之故云云　解云。此難上所出菩提心論文也。文意云。眞言行者當觀二乘人自乘究竟後。遂發大心從十信遍歷諸位。經三無數劫得成佛。是故二乘智患狹劣不可欣樂云云今難此文意云。眞言教意雖迴小。劣患者發趣大乘之後。入證時必悟眞言乘。其入證時者

不遇初僧祇劫。然亦此人悟入眞乘之波。速疾成佛果。若爾不可觀三無數劫成佛。何云如是乎問也

抄云。答菩提心論行願勝義乃至且同顯意而貶二乘之行果也云云　解云。此答上問也。答意可知　疑云。若龍猛菩薩直釋修行時劫者。誠可云且同顯教成義。然今總訓眞言行人所觀。是故付眞宗意可示之。何同顯教乎。若如所答者。一切眞言行者同顯教可致此觀行歟。然者眞宗觀行似無其詮。如何　答。龍猛爲令眞言行者知顯教淺劣。訓此觀法也理實可言。發趣顯乘之行人意遙期三無數劫修行成佛。全眞言行者。見此意可卑之。即菩提心論顯示此義也。非實經三劫成佛。抄意可思之

抄云。今以如幻等門乃至悟唯識性者乃至他緣乘之外別立第七住心耶云云　解云。此問難第七住心之證文也。問意云。大師成第六住心引大日經住心品言。復次祕密大乘行發無緣乘心乃至乾闥婆城文證之。又成第七住心引住心品言。祕密主彼如是捨無我乃至超越二劫瑜祇行文證之。　然疏意釋大乘行發無緣乘心時。爲成此心遣人法二空之相。眞入法空悟唯識性義言。故經云。祕密主彼如是捨無我。　是故知第六住心之證文第七住心之證文。其意是同也。若不同者何爲成上文意言故經云而置故字乎。　爲顯上下文同用故之言也。　若爾大師以此二文可爲第六心證。　何二文各別證第六第七之二重住心乎

抄云。答經說三劫二心合爲一劫乃至以次經文成前疏釋耳云云　解云。此答上問也。意云。經說三劫說行故。第二之一劫內。其行是同一無懸隔淺深。　然所出第六第七住心之證文。倶是說第二劫行。所以此二文共意同一也。　然疏釋三劫行爲顯二文同是一劫行言故經云祕密主等釋成上下文矣。　但大師住心廢立。於第二劫之行開出二心。此意云。付捨無我相之行爲宗有二。　謂無緣之悲覺心之解是也。慈悲義淺。智惠意深。　故無緣慈悲爲第六心。本不生覺言第七心。今見此義邊時。取經之發無緣乘文證第六心。取經之覺自心不生文成第七心也爲宗有二義。如抄下成之

抄云。問疏牒經文未加私字乃至何攝屬下云故經等云云　解云。今疏次第牒釋經文。然故經云。祕密主彼如是捨無我等者。牒釋其一文也。　若爾如牒釋餘文只可云經云何私加故言乎。若爲成義出他所文者。實可云故經云。今牒正釋之文。是故不置故言也

抄云。　答疏牒經文時加不加自言未必一途乃至忽愚書體執一途矣云云　解云。答意云。實如餘經等疏者。牒文時不可置故言。但今疏不似常途。　多加自言所詮之故字不似餘疏之其一也。故智證云。大日經釋不似餘疏體。卽指此等文也。今所以置故言者。以所牒釋之文俺。又言成上文意。此卽不煩別釋耳

第三卷

抄云。因中他隔覺融云云　解云。他者他緣乘。境智別故云隔。覺者覺心乘。境智不二故云融。　然是因者大師指此二心言菩薩乘故也

抄云。權中一分極滿云云　解云。一者一道無爲心。　得分智非全故云分。　極者極無自性心。於權乘中智惠圓滿故云滿已上二文意雖次下釋。其釋尙可迷故記之

抄云。雖有十因所歸三也云云　解云。三者淺深一對。近遠一對。明暗一對。是爲三也次下出文證

抄云。蜃樓云云　解云。波摩久利吹氣成樓閣也

抄云。望下機謂爲近遠也云云　解云。上所出住心論文。從近迄遠者望下劣行人言之。前住心爲近。後住心爲遠也

抄云。　初引初劫聲聞緣覺二文意者此顯初二乘同斷見思惑也云云　解云。非引此文而難大師義。　只先安然和上爲安立自義出此文。顯初劫斷見思惑也

抄云。二心淺深以此應知餘如下述云云　解云。二心者一道極無之二住心也。此淺深今論之。故云以此應知。餘者餘住心淺深也。下示之故云下述

抄注云。四法或爲境行果三或云三無等也云云　解云。四法者敎理行果也。或爲境等者。改理言境。故云或也。　三無等者。攝大乘論。於境行果三立無等之名也

顯教之四宗教相。　唯彼彼宗之本文更不載私辭。又非自宗意。故不加注解

第四卷

抄云。製三藏法令化三根有情乃至豈非以教顯宗之淺深乎云云　解云。製三藏法令者

法相宗也。三藏法者三時教也。次眞俗兩諦得教理乎絕中者三論宗也。此宗以無得之中道爲詮。故云得教理乎絕中。此卽無所得中道爲所談。故云勝法相。次灑一兩圓音澍草木之芽葉者天台宗也。圓音者圓融也。此圓勝三論之中道耳。次七處莊座八會開經者花嚴宗也。七處八會之勝勝天台之談也。其勝義如下示現

抄云。理事行果不出二諦乃至隨機之說不可定執云云　解云。此明三論勝法相之義也。此意云。法相二諦是有所得諦也。三論說四重二諦。其中第四重祕賾是無所得勝法相之有得耳。執瑜伽論之隨機說之眞了義之言。勿謂眞極

抄云。雖彼無所依得乃至顯十玄其理彌深云云　解云。此明三論天台花嚴之勝尙也。三論雖談二諦之深奧。而不如天台之一心三觀矣。天台不止空寂一門。又照假中故。次天台雖云十界十如照一心內。不如花嚴之相是相在矣。今相是相在者意取三生成佛義。天台不云三生成道。是故爲劣也師說如是可思之

抄云。大唐國台州天台山乃至第三時攝方等教收云云　解云。禪林寺廣修和上意云。以大日經攝入天台五時中時。是第三時方等部攝也。以一代教攝五時盡故作此釋矣。釋心云。方等部廣化藏通別圓之四教機。然大日經所說義理遍一切處。既云遍一切處。知化一切機。若化一切機定是方等部也。彼師意如是

抄云。慈覺祕密教者雖智證云乃至攝之眞言故談此也云云　解云。智證叙慈覺意。雖云釋論之祕密教中攝入今眞言教。而慈覺蘇悉地疏中叙釋論祕教唯云法花花嚴等一乘教是祕密。而以顯乘之教相釋彼論之祕教。然又此祕教中尙攝眞言教。所以此中出此釋。可爲後所破

抄云。豈同第三時四乘俱轉乎云云　解云。四乘者藏通別圓之四教機也。注一者二十七條難破中第一故示其數也。下注十一准之可知

抄云。安和尙云唯證理佛非曼荼羅云云　解云。此顯示天台不及眞言也。抄辭略也

抄注云。諸位所依如唯識論云云　十地所發之定有別別名。如唯識論第九釋

抄云。六位心所云云　解云。於心所之相有六位差別。謂一遍行。二別境。三善。四煩惱。五隨煩惱。六不定也。如彼宗常云

抄云。二所變故三分位故四實性故云云　解云。二所變者心王心所之所變也。三分位者心王心所色三之分位也。色上得四相等云色分位。四實性者識自相心王識相應心所識所變境也識分位二十四不相應此四之實性故也

抄云。圓成亦二謂漏無漏常無常云云　解云。攝無漏門意諸無漏法皆圓成實所攝也。故無漏智亦云圓成。若常無常門意。唯取常法爲圓成故。唯理是圓成。而智非圓成

抄云。論分依他種子無始法爾六處殊勝云云　解云。六處者。若十二處門者。總以八識爲內六處中第六意處。若十八界門者。以前六識爲六識界。以七八二識爲第六意處。今就十八界門之六處。六無始法爾六處殊勝。而六處者言總意別也。謂六處中意取第六意處。其意處中意指第八識。第八識中持此種子故

抄云。無由列於二十三祖乃至無由信於崖台岳云云　解云。二十三祖者。付法藏中所叙二十三祖師也。第十三師者龍樹菩薩也。衡崖者南岳大師也。台岳者智者大師也。此師資相承如次下所出止觀文

抄云。有魚卽好莫憂難釣釣我心性何更出性云云　解云。此止觀所叙之釣魚喩也。有魚卽好者。釣針下水中時。魚若飮之者方知有魚。此時云好也。將得取魚故云好耳。次莫憂難釣者。魚力强雖不卽釣得而勿憂之。終可取得故。謂既飮針之魚何終不得乎。次釣我心性。何更出性者。喩之所含法也。若以觀行之釣針入煩惱之魚時。雖煩惱力强終滅之。此卽煩惱不出法性。故易顯行終成也

第五卷

抄云。我法非有空識非無云云　我法者遍計所執也。空者圓成實。識者依他性也。此卽遣虛存實之重意也

抄云。如是諸法皆不離識總立識名云云　解云。如是諸法者指上所出之識。自相識相應等五唯識諸法也。皆不離識者所舉五法皆不離第一識自相。故立唯識名。謂心所與八識心王相應。故云不離識。又六境識之所變

也。故云不離識。又得四相等二十四不相應識之分位法也。故云不離識。又圓成是識之實性故云不離識。依此義故雖云萬法唯識。而存識自相識相應等五法之有。只以不離識義邊立唯識名。所以號爲宗耳

抄云。天台花嚴同乘同劫云云　解云。此二宗同名佛乘。簡他緣覺心菩薩乘。又三劫行中俱第三劫行故也

抄云。天台言世諦一一事相攝一切事相者此同花嚴相是圓融云云　解云。天台意相攝之言顯相卽義。故云同花嚴相是也

抄云。法華止觀談祕教不能傳云云　解云。摩訶止觀中不見此言。但現其意歟可尋

抄云。若離等者顯佛自證乃至離佛加被因人不知云云　解云。佛果自證若顯教十地菩薩。若眞言十地菩薩。都不知之故云非諸因位之境界。但由如來加被力密教之等覺十地菩薩得入其室也。顯教菩薩不受加被。非機故

抄云。問疏主不見彼論如何疏意依彼論耶云云　解云。上出疏第一文成此疏意引金剛頂經開題言四種言語不能及九種心識不得緣之文。而結語云。此等與疏其意全同云云故難疏主不見摩訶衍論。何依彼論乎也

抄云。雖云第十心之所緣而此心通二門不二云云　解云。二門者眞如與生滅也。第十之一一識中。若緣眞如生滅二門之識不緣不二門。故云又非一一心之所緣也

抄云。答非但顯教教道菩薩乃至乃至如來非境界故云云　解云。疏十地菩薩非境界者。顯密十地菩薩若離如來加被非其境界也。而佛以普悲願住神力加持。開此眞言境界。令顯密十地菩薩普俱見聞之。若唯付顯教菩薩爲此談者不局十地菩薩。亦可云如來非其境界。顯教如來尙不知眞宗境界故。然今言菩薩非境界不出如來。爰知。顯示顯密一切因位非境界而除果位也。今兼顯密故。唯擧菩薩不出果位。果中密佛知故。顯佛亦爾同以果位故師說如是可思之

抄云。問若爾顯密諸菩薩等乃至凡夫尙爾何況菩薩云云　解云。此一問答似與上相違。上云普無簡顯密開觀照門。今云唯密菩薩開顯菩薩不開故。但此問答意云。若唯住顯機其密機未熟之菩薩不開眞言境界。非機故。其理顯然也。若顯教菩薩密機方熟者。佛以加持力令彼開密教。但彼人密機熟故名祕教菩薩。不關顯教機。今卽示此意也。上釋意不論今時機熟。只依本所學爲談。所以不相違

抄云。意云五部互圓融者總標乃至有上四部圓融中故云云　解云。上所出之金剛頂經指歸文示十句圓融。但現文擧二句餘影顯之。言十句者以佛部對金剛部等四部明相卽。圓融有四句可知之　次以金剛部對餘四部明相卽。圓融亦有四句。但此中金剛部與佛部圓融前四句中有之。所以今不取之。餘金剛部寶部相對。金剛蓮花部相對。金剛部羯磨部相對之三句圓融取之。而足前四句爲七句。次以寶部對餘四部明相卽時亦有四。此中寶部佛部相對。圓融第一之四句中有之。寶部金剛部相對。第二之四句中有之。所以今不取之。餘寶部蓮花部相對。寶部羯磨部相對之二句圓融取之。而足前七句爲九句。次以蓮花部對餘四部明相卽時亦有四。此中蓮花部相對第一之四句中有之。蓮部金部第二四句有之。蓮部寶部第三四句有之。所以今不取之。蓮部羯部相對之一句取之。而足前九句爲十。是云十句圓融矣。指歸文中不出羯磨部者。成上四部圓融中羯磨部圓融。皆顯了更無餘可相門之部。爲表此義故文不擧羯磨耳師說如是可思之

抄云。此乃以入法界體性三昧乃至如彼法性窣覩婆耳云云　解云。入法界體性三昧修習五字。所以知五字卽法界體性也。三密相應故成此義。謂意密之三昧卽語密之五字故也。然此五字者阿縛羅訶佉也。此五字是如次地水火風空之五大種子字也。能生之種子卽法界體性義上既成了。所生之五大豈非法界體性乎。故以三摩地軌此文成六大卽法界義耳。但文說五字故顯示五大之法界。此則付有形之大而說故也。如卒覩婆有形故唯說五大

抄云。何況疏七云若見默字門乃至由此大師正判六大能生諸法云云　解云。此引疏第七文證六大言法界體性義也　問。所引疏文只云諸法以法界爲體也。如何以此文可成六大引法界義乎　答。六大能生四種法身

三種世間等諸法者。是今宗常言矣。上所出之卽身義文等是也。然疏第七云。以法界爲諸法體。故知。法界是六大之名也。諸法體者顯能生義。若爾爲諸法體之法界。豈非諸法能成之六大乎。故引此文證六大法界義耳

永曆元年二月六日移點了　[illegible]之本也

No. 2441

●1秘宗教相鈔第一 就秘密宗所說且探四十八條題決其中疑慮

大日經所說三瑜祇行料簡第一

(此門総作問答更料簡一道無爲極無自性之廢立幷行者從顯入密之位分耳)

問。就大日經所說三瑜祇行且料簡其文之樣如何 答。此有三文。第一說一劫瑜祇行文。第二說二劫瑜祇行文。第三說三劫瑜祇行文也。第一說一劫瑜祇行文者。經第一云。如是解唯蘊無我根境界淹留修行乃至是超越一劫瑜祇行文 疏第二釋云。然就第一重內最初解了唯蘊無我時。卽名出世間心生也乃至卽是無學聖人所斷最難斷處。凡有三種三妄執也文 心云。付初劫所斷麁妄執又細分有三重三妄執。第一。謂以貪瞋癡三毒爲三妄。此中攝經所說一重六十心。謂付六十心於一一心各有麁細重重。其中深細攝乃至極細妄執。其中麁淺此卽當毘曇所敘聲聞人見道位所斷也。故十住心論第四云。佛爲求聲聞者說人空法有之理。所謂人則人我●3等。法則五蘊等法。此唯蘊無我一句中攝一切小乘法盡故。今聲聞乘名唯蘊無我住心文 人空法有者諸部小乘各己宗所許實有之法上唯遮我人之觀也。故知觀唯蘊無我度六十心者是敘諸部之棟梁毘曇斷惑也。住心論攝一切小乘法盡者。言一切聲聞觀解不過此唯蘊無我之談也 (此義具如十住心論抄唯蘊無我心中說之) 若爾成實等論可屬緣覺智耳。第二三妄執

●1㊀東寺寶菩提院藏古寫本, ㊁延寶三年刊本 ●2[之]—㊁* ●3[等]—㊁

者。於根境識三法所起妄執也。是謂聲聞所斷修惑。故云三果學人所留滯。於十八界諸法自相所起之修惑非須陀所斷故。云三果所滯。第三重三妄執者。業與煩惱株杌及無明種子。是緣覺人無學位所斷也。所斷既越聲聞分齊。故云最難斷處。緣覺智慧深聲聞。故十住心論第五云。辟支佛智慧深利故能以總別之相深觀察之見一切集法皆是滅法。此與聲聞異。故拔業煩惱株杌及無明種子文付三重三妄前二聲聞所斷第三緣覺所除也。故疏第七云。辟支佛與聲聞漏盡則同。而三昧有淺深之異○故云謂三昧分果淨除於業生也文此釋緣覺也。其中聲聞所斷云三果學人所滯。不學無學所斷。緣覺所除云無學聖人所斷。不學學位所斷者。凡今經所說三瑜祇行欲顯眞言勝餘教。而大小諸乘人所修諸行從淺至深漸次擧之。以爲眞宗方便也。故初出聲聞行次示緣覺斷。然此二人俱有有學無學二位。聲聞擧其學位讓無學於緣覺。緣覺示其果位預學位於聲聞。是則隱顯爲義耳。又三果學人者。斯陀那含羅漢三果也。此人對緣覺果位猶有學處故。故云學人。緣覺不學學位者。以聲聞人爲緣覺因人也。或又三果學人者須陀斯陀那含三果。無學聖人者第四羅漢果也。然此無學果人有所斷者。有聲聞無學轉成獨覺之義。故故住心論第五云。以羅漢等迴心亦成獨覺故文誠聲聞未拔業煩惱株杌及無明種子。此人後迴心轉向獨覺乘時。聲聞之無學更居獨覺之學位能除彼株杌等方證中乘極果。所以云無學聖人所斷最難斷處矣。

疏云。學摩訶衍人初得出世初心與小乘見道適齊乃至由得菩提心勢力所以不墮二乘地也文心云。前明二乘智斷畢次顯大乘人行。此人依顯教大乘初發心時。聞心性不生深信其理。雖然爲我見等倒惑所覆未得妄觀現前。爾時數數學觀解。謂蘊界入等集成人。此人者以心爲主。然蘊界等是因緣所生法。推求其性不可得也。若爾心依何而住。故心卽不生。如仁王般若云形無常主神無常家也。疏第一云。行者心無始來❶多於內法取著心相故。先於內六處以卽離相等方便一一諦觀。心不可得等文成此觀時離諸見網故。云與小乘見道齊。故演密抄第三云。學大乘之人初得出世初心卽越我倒飛妄執。此與小乘見道預流果適齊。謂上疏云。如聲聞人初觀陰界入時。卽陰求我離陰求我皆不可得。相在亦不可得○菩薩亦復如是。初現陰界入時。卽陰求心離陰求心皆不可得。相在亦不可得。卽時懸悟自心本不生際○故云與小乘見道適齊。今言適齊者。但相似名齊也文上疏者疏第一也 然此菩薩雖與小乘見道齊不墮聲聞位。聲聞觀陰上無人菩薩知心性不生故。又二乘闕慈心菩薩具大悲。依此菩提心勢力故不墮二乘地也。疏云。然彼行者有法執當心若修禪定道品種種諸度乃至十二因緣知如是甚深之法有佛無佛性相常爾文心云。菩薩前雖觀蘊無性知心不生。以觀解未熟故有法執。猶愛禪定智慧等功德起修所斷❷惑。亦次觀定惠等功德法之無性斷無所有處已下地所起根境識三妄執。是第二重三妄也。此與小乘之三果學人位齊。然不墮聲聞地義如前釋。次觀十二因緣甚深無性理拔業煩惱株杌及無明種子。是第三重三妄執也。非想一地惑屬第三重妄執。是無學人所斷故。此位與小乘緣覺齊。又離下地三執者。指聲聞地云下地。此時與聲聞所斷齊故云離下地三執也。能拔業煩惱等者緣覺所斷此可云上地煩惱。是卽聲聞屬學地緣覺屬無學此義如上辨故聲聞云下地緣覺云上地耳。若依演密抄。其義與此別。彼抄心不叶弘法大師意歟。抄第三云。疏學摩訶衍人至小乘見道等者。謂學大乘之人初得出世初心卽是越我倒飛妄執。此與小乘見道預流果適齊。謂上疏云。如聲聞人初觀陰界入時卽陰離陰求我皆不可得。眞言門菩薩亦復如是。初觀陰界入時。卽陰離陰求心皆不可得。故云與小乘見道齊。今言齊者相似名齊也文又云。疏然亦稍離下地等者。此同二乘無學也。謂行者雖有法執當心。然亦稍離下之八地三妄執故復能拔第九地❸我家業及煩惱根本無明種子所生十二因緣大樹。又解然亦稍離下地三妄執者。此同不還果也。能拔業煩惱者此同無學果也。

❶〔多〕－(甲) ❷惑＋（故）(甲) ❸我＋（執）(甲)

行者能知如是甚深實相之法有佛無佛性相常耳。證此理時退非二乘折法進非別圓。乃是三獸渡河共空意也文抄心以拔業煩惱無明種子❶云聲聞無學所斷。大師以此心爲緣覺所住。是謂一異也。又抄心以摩訶衍人初得出世心了神本不生云云退非二乘折法空進非別圓菩薩。若大師心與此不同。是謂二異也。夫弘法大師心廢立十住心時。付初劫瑜祇中以唯蘊無我爲第四住心。舉拔業因種判第五住心。是謂以聲聞緣覺如次配第四第五也。以第二瑜祇中無緣乘心云第六住心。取覺心不生爲第七住心。是即顯教大乘行淺深二宗也。若初劫中所叙摩訶衍人行越二乘分齊者。大師何拔業因種之後他緣大乘之前不立一住心乎。故知初劫中菩薩行若湛寂心若寂然界皆墮緣覺智分。未出成論所談也。疏云。經云一切外道所不能知者。此宗中說有兩種外道乃至然不覺是中有無量寶王文心云。內外道者指小乘部也。此人雖入佛法中不信大乘寶上故。故抄第三云。二內外道者起自犢子部文疏云。十方三世諸佛唯有此一門誘進群迷乃至種種因量諸師無能出其過者文抄第三釋此文云。疏唯有此一門等者。過去諸佛無不說此一門。即一種權教三乘也。故法花云。尋念過去佛所行方便力我今所得道亦應說三乘等。又一謂實教大乘。門謂權教三乘。故法花云開方便門示眞實相也。言種種

因量等者。外道小乘部類不一名爲種種。其中善解因明比量之師以因喩次第於此理上欲出其過終不能得文疏云。經云。彼出世間心住蘊中也乃至修離著方便於五種譬喩觀無性空文❷心云。此明湛寂心也。是湛寂心有二種。初言以行者於瑜伽中乃至著無爲法者。明陰上無人之觀尙不見蘊等性空。故根塵識等當心而現也。次然以菩提心勢力等已下明觀諸法無性爲治厭離有爲❸樂著無爲之心修離著方便爲證寂然界之前門也。故湛寂心中有唯蘊無我諸法無性之二心現此文中也。疏釋聚沫等五種譬喩文可知之。疏云。依常途解釋是菩薩從發心已來經一大阿僧祇劫方證如是寂然界乃至以三乘上中下出世間心合論一僧祇劫文心云。寂然界者從無性門達蘊等諸法皆空也。若顯教菩薩經一❹阿僧祇劫方證此理。若今宗菩薩❺經一生度麁妄執即證此理。若此寂然界理菩薩及最極上根緣覺同證之。故疏下云。統論三劫始終作寶珠譬喩。如有如意寶在石❻朴之中以世人不識故棄在路間。然別寶者見有微相彰於外即識之。先用利鐵鑴去鈍石既近寶上其石漸軟。復以諸藥食之使鑛穢消化而不傷其質。爾時麁垢已除尙有細垢。❼既洗以水而瑩發之。既得光顯置之高幢。隨一切所求普雨衆物〇諸佛菩薩亦爾〇鑒彼情機方便誘進令受三歸。如攻彼頑石置在家中。次以三種三心

拔業煩惱根無明種子。如以利鐵去其麁鑛。次觀無緣乘法無我性。如漸至軟處以藥物消化而不傷之。次生極無自性心。如水拭使極光淨。爾時生於佛家名證在高幢雨種種寶文既以唯蘊無我淹留修行拔業種子三種心譬利鐵。次以無緣乘心譬軟處。而拔業種子後無緣乘前不出寂然界心而合譬。然寂然界與無緣乘二心各別疏下文分明也。所以用寂然界不可攝無緣乘心。若寂然亦與拔業心別者。何拔業心後不出之乎。故知寂然界即拔業因種緣覺心也。故今云行者未過此劫與辟支佛位齊。又云與成實❽論宗未甚懸絕也。大乘義章二無我義云。第二宗中其明二空五陰及生攬別成總。是因和合。因和合中空無定性名衆生空。不同前宗陰上無人名衆生空。若無常等集成諸法名法和合。法和合中空無定性是其法空。第三宗中亦具二空。言生空者。前宗直就因和合中虛假無性名衆生空。不空假生今此宗中假生亦無故名生空。言法空者。前宗之中但說諸法苦無常等和合無性。故名法空不說空無假名諸法。此宗所說假法亦空。故云法空文又云。聲聞人中根有三品謂上中下。此三品人聞第二宗破性之教鈍者但能悟解生空中上二人通解二空。聞第三宗中下二人但解生空。利人俱解文今疏心可准彼釋。謂彼中聲聞人者。此疏緣覺種❾性也。皆是解諸法無性等空故。就此中解彼第二宗之

❶云＝言(甲)＊　❷心＝意(甲)　❸〔樂〕－(甲)　❹〔阿〕－(甲)　❺經＝雖(甲)　❻朴＝研(甲)　❼〔既〕－(甲)　❽論＝諸(甲)　❾性＝姓(甲)

人此中證湛寂之緣覺也。悟彼第三宗之人此中證寂然界之緣覺也。故疏云證寂然界菩薩與辟支佛位齊也。成實論聖行品云有二行。空行無我行。於五陰中不見衆生是名空行。見五陰亦無是無我行。何以知之。經中說見色無體性見受想行識無體性文此文從無作門觀蘊等皆空也。若非皆空者。何云五陰亦無乎。又同論五智品云。除滅無餘故稱泥洹。是中何所有耶文又立無品云。一切分皆可分拆壞裂。乃至微塵以❶方破塵終歸都無文如是等文處處非一。故疏云。證寂然界人法空與成實宗未甚懸絕也。依之疏第三云。初劫智慧猶與二乘共行非深般若文此文豈非明證乎

疑云。緣覺人證寂然界而同菩薩不明。疏云。證此寂然界時漸過二乘境界文若緣覺與證寂然界菩薩齊者。豈云如此乎。疏又云。菩薩從發心已來經一大阿僧祇劫方證如是寂然界文然緣覺極利行不過百大劫。彼人證寂然界而與菩薩齊者。菩薩僧祇劫行豈非劣二乘乎。又十住心論第五釋拔業因種心云。游泳湛寂之潭優遊無爲之宮文疏釋湛寂心云。怖有爲故著無爲法文故知緣覺智解尙留湛寂無爲之宮未至證寂然界之城。爾何　答。證寂然界心一宗難義、末學管見豈輒決之乎。雖然前取四文證成緣覺寂然界義畢。今能難之三文不可不會。先漸過二乘境界之文會此者。二乘智解任言之。只觀諸法無性求及卽空理。但極上利根緣覺遙尋寂然界理數習諸法卽空觀。爰證寂然菩薩越中下根之二乘等上根人。故云漸過也。疏云。至第二僧祇乃與二乘異也文故知初僧祇菩薩非全越二乘地也。次菩薩經一僧祇證寂然界者。緣覺與菩薩雖云同證此理。根有利鈍解分明昧。譬如法花六根淨中眼耳二根功德見聞一三千界內色聲雖同二乘眼耳二通而明昧懸隔。此亦如是。故緣覺根鈍故以百劫修行謂所證足菩薩極利故經僧祇修行窮寂然理。若爾緣覺百劫薰修菩薩僧祇廣行雖所證是一更❷不同日論耶。疏菩薩所觀人法俱空與成實諸宗未甚懸絕者。卽此心也。菩薩所觀雖越二乘智猶是不出寂然界宮。故云未甚懸絕也。又緣覺無慈心故唯願自出離不求利他廣行。所以百劫修行方證自乘菩提。菩薩大悲不❸守己身。爲利他故具修福智資糧。若言觀解勢力。證寂之時分雖不可經無數大劫。大悲徧物廣❹備萬德故。僧祇劫間漸證寂然界也。次至住心論文泳湛寂之潭遊無爲之宮者。非言不證寂然界。謂度湛寂之潭入寂然界無爲宮也。　若緣覺人不悟諸法皆空理者。疏第七釋豈非爲難乎。疏云。辟支佛觀一切集法皆悉如湼槃相。於種種有爲境界中皆亦戲論風息文若緣覺智慧唯空法性而不遣假相者。何云皆戲論風息乎。又大師依大日經立十住心。然若言緣覺人唯證湛寂心而不關寂然界寂然界唯局菩薩境界者。何拔業因種之後他緣大乘之前不立一寂然界心。以此理故知寂然界心是攝在拔業因種中也

已上且叙一義耳。若又立二乘不證寂然界者非無其理。恐文繁略

已上第一說一劫瑜祇行文畢

第二❺說二劫瑜祇行文者。經第一云。復次祕密主大乘行發無緣乘心乃至是超越二劫瑜祇行文疏第二釋如文可知。但此二劫瑜祇中他緣大乘覺心不生行只是教門說無人修行此義。如百六十心斷位料簡中具記之。恐多言繁廣更於此不述。又於釋此劫行之疏文有可求責之釋等。皆如百六十心斷位記之

問。經說第二瑜祇行云。大乘行發無緣乘心法無我性文又云。彼如是捨無我心主自在覺自心本不生文此二文爲說一心行相爲當顯二心歟　答。弘法大師十住心論中引上文證他緣大乘出下文成覺心不生故知二文不同顯二心相耳

疑云。案疏意所出尋之。無緣乘心與覺心不生之二文顯一心行相也。其所以經釋無緣乘心云。修行者觀蘊阿賴耶知自性如幻陽炎影響等文疏釋此文云。今以如幻等門照有空不二。而人法二空之相亦不當心。乃名眞入法空悟唯識性。故經云。祕密主彼如是捨無我心主自在覺自心本不生等文　釋心云。經釋無緣乘心引幻等六喩成之。今以此如幻等門照有空二諦不二之

❶方＝分㊂　❷不＝非㊂　❸守＝重㊂　❹備＝條㊂　❺說＝記㊂

理。此不二、正觀即不取人法二空之相。是名眞入法空悟唯識性。故經云。捨無我覺心不生也。疏既爲釋成無緣乘心出經心主自在覺自心本不生之文。知是無緣乘心言覺心不生。又疏釋無緣乘心覺心不生之二文畢云。更作一轉開明倍勝於前劫也文釋二心畢結言一轉開明。知非有二心勝劣矣。又疏下引瑩如意珠喩釋修行成佛之次第云。諸佛菩薩久已證知。親從一毫之善自致大菩提道。是故〇方便誘進令受三歸〇譬如收彼頑石置在家中。次以三種三心拔業煩惱根無明種子如以利鐵開鑿去其麁鑛。次觀無緣乘法無我性如漸至奥處以藥物消化而不傷之。次生極無自性心如灰水瑩拭使極光淨。爾時生於佛家名置在高幢雨種種寶文今釋漸次修行中出三重心成因果始終。此中無緣乘後不擧覺心不生心。爰知疏意不言有此二心也。疏主與大師❶豈別乎。爾者如何 答。依疏意見經文。文段各別明顯二心不同也。何以下覺心不生之文釋成上無緣乘心之義乎。夫難者料簡詞中以悟唯識性故之故字屬下句經云祕密主等文是即不得文心也。故今正料簡疏文。疏云經云復次祕密主大乘行發無緣乘心法無我性乃至照有空不二而人法二空之相亦不當心乃名眞入法空悟唯識性故者。是明無緣乘心此意云。雖悟萬法唯心知有空境界皆不可得。而能觀八識尚依他性所攝非常無生滅心故疏云。問曰。若諸法同如幻者。以何義故一爲能治一爲所治。彼偈答云。譬如強幻王令除幻王退。如是淸淨法能令染法盡文莊嚴論說三性偈也 既云能治淸淨智尚是如幻法。即顯八識智品皆依他性義也。上所出之文始終即成此意耳。次疏云。經云祕密主彼如是捨無我心主自在覺自心本不生乃至此中無爲生死緣因生壞義如勝鬘寶性佛性論中廣明等者。是明覺心不生也此意云。前無緣乘心總雖空境界能觀心智尚存。只遣境遣智。所以如滯有無。又許有爲智體。豈心免罣礙乎。今至覺心不生者境智皆亡。何智滯有無。自心即如。寧心有❷罣礙乎。既悟境智❸俱眞空凝然不生。是云覺心乘。故疏云。雖復遇境界風從緣起滅。而心性常無生滅。覺此心本不生即是漸入阿字門文此文顯第八眞心不生不滅也。無緣乘心與覺心不生二文❹誠懸隔。何云顯一心行相矣。若爾疏主與大師其意全同乎。 但疏釋無緣覺心之二文畢言更作一轉開明倍勝於前劫。又引如意珠喩示修行於三重者。不約住心階位。只望三瑜祇行以成義。是故作此言。謂於第二瑜祇劫雖有他緣覺心之二重。今對初劫行學第二劫言一轉開明。又寶珠喩准之可知

已上第二說二劫瑜祇行文畢

第三說三劫瑜祇行文者。經第一云。復次祕密主眞言門修行菩薩行乃至此四分之一度於信解文疏第二釋云。如餘教中菩薩行於方便對治道乃至其所經❺迴及至到之處雖則無異而所乘法有❻殊文心云。顯教菩薩經阿僧祇劫之後證二空眞如中道。此即寂然界心他緣大乘覺心不生所證也。若今宗菩薩以眞言爲所乘入菩薩十信位之後極速人一生證淨菩提心。但顯教菩薩無量劫證眞如與祕教菩薩一生入淨菩提心同是初地位也。故云至到之處雖無異而所乘法有殊也。疏云。復次如輪王太子初誕育時衆相備足乃至乃至智慧方便皆悉成就也文心云。顯教菩薩發心已後經一阿僧❼祇登初地❽故。阿僧祇劫間於無量有情所行布施而成檀度。遇無量惡緣能忍之而成忍辱波羅蜜。如是無數劫間經一一事具殖福智資糧。所以如習衆藝。密教菩薩發心已後極速乃至一生入淨菩提心。所經時分甚短促故。於無量有情所不能行布施愛語等。是以疏云。未於阿僧祇劫具備普賢行滿足大悲方便。譬如輪王太子未習衆藝。是即發心已後時節短故類輪王太子也。然此菩薩頓如來功德皆已成就。入淨菩提心而證毘盧遮那具無量功德之法身故

問。若一生證淨菩提心而時節短促故未滿足大悲萬行如太子不習衆藝者。疏上云。若一生度此三妄執則一生成佛文若爾可云眞言教佛不具備萬德如何 答。此難尤非也。時節雖短頓具無量德喩意可悉之 疏云。若常途諸論所明證此心時即名爲佛乃至

❶豈＋(意)㊥ ❷罣＝最㊥ ❸〔俱〕－㊥ ❹誠＝成㊥ ❺迴＝過㊥ ❻殊＝珠㊥ ❼祇＋(劫)㊥ ❽〔故〕－㊥

諸天世人莫能知由此因緣復名祕密文心云
疏意料簡今經三祇行。第二劫是顯教行。然
所斷細妄執卽眞言第七地障也此義如下記之付第
三劫行言復次祕密主眞言門修行菩薩至
天人世間之所歸依者。是總先諸歎眞言行
之功德也。故疏牒此文云。是欲明超第
三劫之心欲令見聞者信樂尊重故。先歎
其功德文此卽歎初地已上功德也。故疏
經天人世間之所歸依之文云。初發淨菩提
心爲天人世間迷失正道者作大歸依
云云淨菩提心是初地者處處釋分明耳今言行初地者付實行爲言。若依敎門者❶第八地爲眞言門也。此義如百六十心斷位料簡中具記之經言
出過一切聲聞辟支佛地已下正說第三劫
行謂八地已上行也。七地已前讓第二劫。故
今說八地已上爲第三劫。八地已上斷極
細妄執以斷彼惑之位云第三劫行故也。
今疏若常途諸論所明證此心時卽名爲佛
等已下。卽釋經出過一切聲聞等文也。證此
心者淨菩提心之證位也。淨菩提心之證位
者卽第八地是也。初地所發觀空心至八地
而證故。指此地云淨菩提心證位。故疏第
六釋八地云。❷入地。時得度空性彼岸文然
顯敎心用此位爲佛果。所以然知者。法花
經說佛智云。諸佛智慧甚深無量其智慧門
難解難入一切聲聞辟支佛所不能知文顯敎
至極不如法花。彼經讃佛智云。一切聲聞
辟支佛所不能知❸文此卽當今經所說出
過一切聲聞之第八地。故疏云常途諸論以
此心爲佛也。又疏第六云。菩薩至第八地
時於心之實際而初證之故顯敎心指此
時云佛果也
疑云。若言以第八地屬第三劫卽爲顯敎
佛位者卽違弘法大師意。十住心論第八爲
證一道無爲心引此經文云。云何菩提謂
如實知自心乃至祕密主此菩薩淨菩提心門
名初法明道。釋云。謂無相虛空相及非靑非
黃等言。幷是明法身眞如一道無爲之眞理
佛說此名初法明道。智度名入佛道初門
言佛道者指金剛界宮大日曼荼羅佛。於
諸顯敎是究竟理智法身。望眞言門是則初
門文此釋意言第三瑜祇劫一道無爲心卽
是眞言初地也一道心第三劫者實論一道無爲之顯幷十住心論第九現其意可勘之
謂經所說淨菩提心初法明道者。依疏意定
是初地。不可有異求。然以此淨菩提心所
得之無相虛空相心卽成一道無爲之義。又
指此一道無爲心言於諸顯敎是究竟法
身。爰知第三劫一道無爲心是初地已上心。
以此初地心爲顯敎究竟佛位。而何背大
師心今成八地義乎。答。以第三劫爲八
地已上。疏意分明。何云初地上此義如次下記之若
爾三劫所攝一道無爲心豈初地論之乎。故
常途❹所論之佛位者定是第八地也。但遮難
者。大師引淨菩提心所得之虛空相心證一
道無爲義者。彼淨菩提心之究竟證位是第
八地故。卽取初地所發淨菩提心之空觀成
此觀至八地所究竟之一道心也。所出難
之文中是明法身眞如一道無爲之眞理者。
言經所說空相是一道無爲之理也。次文佛
說此名初法明道者。釋經名初法明道之文
也。謂言此觀初地始證之也。次智度名入佛
道初門等者。言指此一道無爲理爲眞言
佛道初門也。非初地言初門。次於諸顯敎
是究竟理智法身者。言顯敎中證此一道
無爲之理位爲究竟法身也。意指第八地
爲究竟證位耳。次文望眞言門是則初門者。
言八地爲眞言初門也。其義現經文從八
地說眞言行故。若依此料簡更不可成
難矣又有義如下第三十門記之
問。以經云出過一切聲聞辟支佛地等何忽
成八地已上義耶。答。經第二云。一生補處
菩薩住佛地三昧道離於造作知世間相
住於業地堅住佛地。復次祕密主。八地自
在菩薩三昧道不得一切諸法離於有生
知一切幻化文疏第六釋云。經云祕密主八
地菩薩三昧道○者如上已說十地道若次
第而進當說佛地。若漸下者當說第九地
何故說八地耶。以一切菩薩初度第七地時
上不見諸佛可求下不見衆生可度。謂是
住大涅槃於萬行休息。爾時十方佛以此
三昧道發起其心得度菩提心難地是故
別說○從初發意以來深觀十緣生句入
此地時得度性空彼岸。故云不得一切諸
法離於有生文今說第三劫行云。出過一
切聲聞辟支佛地釋提桓因等親近敬禮。所
謂空性離於根境無相等文此文說空觀爲
其德。卽與第八地不得諸法離於有生同
也。所以今出過聲聞辟支佛等者是第八地

❶〔第〕－Ⓐ＊　❷入＋（此）Ⓐ　❸〔文〕－Ⓐ　❹所＝諸Ⓐ

也。故疏二釋第三劫云。行者初觀空性時。覺一切法皆入心之實際。下不見衆生可度。上不見諸佛可求。爾時尚行休息謂爲究竟。若住此者則退不墮二乘地。不進得上菩薩地。然以菩提心勢力及如來加持力。復能發起悲願。爾時十方諸佛同時現前而觀喩之。以蒙佛教授。故轉生極無自性心○乃名眞離二乘地也文此文心釋經出過一切聲聞已下文。以疏二處釋案義始終。經出過一切聲聞等已下說八地已上耳。又疏十五云。觀察二乘境界。心得無著。心不墮實際。爾時得度二乘境界。爾時到第八地也文故知出過一切聲聞等者是八地已上也。次疏雖迹隣補處。然不識一人者。顯敎指眞言八地云佛位。故彼敎補處菩薩者即今七地滿心菩薩。此人現十地滿是相。故云迹隣補處也

疑云。若疏意言指眞言第八地爲顯敎佛地者。何弘法大師心見以顯敎所攝極無自性心。置在眞言家第十地乎。十住心論第九云。極無自性心明眞如法身蒙驚覺緣力更進金剛際。據大日經及金剛頂經等云。時薄伽梵大菩提普賢大菩薩住一切如來心寂滅無相平等究竟眞實。時金剛界一切如來現受用身彈指驚覺告曰。汝所證是一道清淨。未證祕密金剛三摩地○說五相成身眞言。由此五相眞言加持得成大日尊身○言一道清淨者即是一乘一如等理。是又花嚴宗五敎十玄六相花嚴三昧以爲至要文諸佛驚覺時說言。汝所證是一道清淨。大師釋此一道清淨畢言。又花嚴宗五敎十玄等以之爲至要。更知上一乘一如理者是花嚴所說極無自性也。顯示❶不限此一乘一如。又有十玄六相等法門。故（花嚴名一道清淨。見嘉祥釋）故。（彼法花遊意花嚴法花相對成其同義云。所言同者同明一道清淨平等大惠文）然此一道清淨者第十地所證法門故。故金剛界儀軌釋五相成身中云。想身證十地。住於如實際。空中諸如來彈指而驚覺。汝之所證處是一道清淨等文此文言身證十地。是一道清淨。然一道清淨即極無自性心也。極無自性第十地共義尤顯然也。故云。極無自性心蒙如來之驚覺即成正覺。此即成第十地心。蒙驚覺入佛位也。若爾顯敎分齊既至❷十地。大師寧違疏主意乎。所以知非疏意八地爲佛位也。爾者如何　答。疏主任經現文且作釋。然經說八地已上爲眞言行心。又不關頓敎之理。所以顯敎分齊不過八地所證。是故指此地爲極位。大師探實義述住心。然一道無爲及極無自性心雖是眞言家所談。又非顯敎中不知此心。故疏第三云。此經宗橫統一切佛敎○如說極無自性心十緣生句。即攝花嚴般若種種不思議境界。皆入其中。如說如實知自心名一切種智。則佛性一乘如來祕❸藏皆入其中文此即極無心花嚴般若中說。又一道心佛性一乘敎談耳（以如實知自心之文。大師爲一道無爲之證。即依此文也）但顯敎雖說一乘一道及法無自性之理。更不知事相常住及法界曼❹陀等眞❺宗所說之諸義。今眞言十地所談之諸德中極無自性之一德顯敎中拔取而說之。故大師云極無自❻性住十地也。然顯只是敎門之談不有實行人。夫初地猶無顯行人。況至十地乎（疏主與大師雖似意別而非爲違害。此義且如下記之）疏云。前二劫中雖云度二乘地乃至直過聲聞辟支佛地文抄第三釋云。疏然須菩提等者。須菩提是廣惠聲聞。等者。等舍利弗目蓮等。謂須菩提於般若會中猶❼能承佛威神說人法俱空。若離加持則不能爲。謂行者於前劫中雖過愚法未能出此廣惠人等。至此劫中須菩提等而於此祕密一乘不知所趣。故此行者乃名直過二乘地也文心云。般若經說第二劫行。彼經所說雖出二乘境界須菩提等聲聞承佛加被能說之。故名不出聲聞中廣惠人境界。法花花嚴說第三劫行。此即覺心不生外說一道無爲極無自性一心。故彼經俱云一切二乘所不能知也。祕密莊嚴一心唯今經說。所以廣惠聲聞雖承佛加力不能說此祕密一乘。疏云。本不生即是心之實際。心實際亦復不可得。故曰極無自性心生也。此心❽至前二劫由如蓮花盛敷。若望後二心即是果復成種。故曰如是初心佛說成佛因文心云。心之實際等者是八地已上乃至十地所證也。此心望前二劫等者。抄第四釋云。今第三劫極無自性心生時如蓮花盛敷。故云望前二劫等言若望後二心等者。此心喩八心中第五花種心第六成果心。後二心者第七名受用種子第八❾瓔童

❶不限＝所謂㊥　❷(第)十十㊥　❸藏＝義㊥　❹陀＝荼㊥　❺宗＝言㊥　❻性＋(心)㊥　❼(能)－㊥　❽至＝望㊥　❾瓔＝嬰㊥

心也。望此二心名果復成種。復能與彼後心而爲種故。又於業煩惱解脫即是如蓮開敷。而業煩惱具依即是果復成種也。又解。此心即是三心中菩提心。望前來二劫論時當第三劫如蓮花盛敷。望後二心即根與究竟此菩提心却爲因。故云如是初心佛說成佛因也文十住心論第九釋云。前二劫者指他緣一道二種住心。後二心者示眞言門根究竟二心文此釋心云。極無自性心是第十地所得也（極無自性心第十地義如次上成之）今以此心望第二劫他緣乘心（擧初攝後故且云他緣不用覺心）第三劫一道無爲（以初對後。所以擧一道望極無也）即是果心也。故云望前二劫由如蓮開也。若望後二心即果復成種者。以極無自性心爲菩提心爲因之句。次以蒙諸佛驚覺更增進心爲大悲爲根本之句。此即金剛心一念也。後以成正覺位心爲方便爲究竟之句。故作此釋耳。又三昧耶戒序云。極無自性心者雖云融法界而證三世間身等帝網而得一大法佛。猶是成佛之因初心之佛。五相成身四種曼荼未能具足文初心之佛者位在五相成身之前。故言初心。而是既得佛智一分故云佛也（已上大師意成畢）若依演密抄意。前二劫者指初二劫。極無自性是第三劫心也。謂八地已上乃至十地論之。今以第三劫望初二劫也。後二心中根與究竟之釋與大師同矣。然顯敎意見。今之第八地心爲果位。前二劫顯敎行滿昇此地故。今敎以八地已上乃至十地心爲成佛因初心佛矣。密敎行始成

八地故。此約說三祇漸行而作論。若據實尋其行者。初地已上可云成佛因。故疏十一釋初地德云。平等淸淨離諸分別。齊此名見菩提之心爲初成佛種子也文皆是密敎行行大空三昧。故疏第六云。如上所說一生補處及八地三昧是約敎道法門作如此說耳。然祕密乘人於世諦中即能通達第一義諦者。從初發心時即具行大空三昧其謂不然。則於一生之中不能頓滿諸地也文八地三昧者所上記經第二幷疏第六文也。疏云。經云祕密主信解行地觀察三心無量波羅蜜多乃至花嚴有衆多十法門亦當準此次第廣分別說文心云。經心信解行地觀察三心者。正指八地已上云信解地。經出過一切聲聞等❶已下文說八地上故。但疏心云。此經宗理實淨菩提已上十住地皆是信解行地也。唯如來地名究竟一切智地。爲證初地已上皆信解地引花嚴經中初地菩薩能信如來本行所入等文。經觀察三心者是因・根・究竟心也。於此三心若通論初地上言信解地者初地云因心。二地上云根心。八地上云方便究竟心。人付一一地皆有三心。經❷依此義於八地上信解地云觀察三心也。於經言建立十心無邊智生文❸若於初地上通論信解地者。十地相望論十心。而於一一地無邊智生。又付一一地各有十心也。疏若通論信解地。則初地者經心正說八地上。今疏主以實義云初地上信解故云若通論也。引花嚴經

佛性論等顯敎證成眞言十地。雖別顯密十地功德是同故（可思之）疏云。然此經❹意從初地得即入金剛寶藏乃至若解金剛頂十六大菩薩生自當證知也文心云。顯敎十地如說花嚴。今宗於十地功德有淺略深祕二法。淺略者謂花嚴所說十地法門也。深祕者謂金剛頂❺經所說十六菩薩功德也。菩薩若證入初地莫問顯密行必悟淺深二法。入證之後如實見佛界故。花嚴但說淺略爲十地法是敎門說故也。若不❻建如是密號等者。若淺略者即因緣事相之十地。次第可涉其品位。若深祕者事相❼十地之上即證顯十六菩薩功德也（此義具如下第十八門記之）疏云。是故智者當思惟此一切智信解地乃至至此不思議地乃名眞離二乘地也文心云。從此已下說八地已上之益也。故疏次上云。經復擧益勸修云是故智者等❽云云付說此八地上益之文此一切智信解地者。擧一切智與信解地之二地也。故疏上云。十住地皆是信解中行。唯如來名究竟一切智地文是即分別信解地與一切智地也。謂一切智地者是佛地。信解地者是八九十地也 疏復越一劫昇住此地者。抄第四云。復越一劫昇住此地者。此地即指一切智地也 下疏云。就前三句中更開佛地爲上上方便心。至此心時名度於信解地。由前三劫信解行地復越一劫昇住佛地。此言一劫非更一阿僧祇劫時分。但越佛地一障便名一劫。❾此宗以妄執爲一阿僧祇。故前疏云若

❶已＝以（乙）　❷依＝成（甲）　❸若＝乎（甲）　❹意＝宗（乙）　❺〔經〕－（乙）　❻建＝達（乙）　❼〔十地〕－（甲）　❽云云＝文（乙）　❾（爲）＋此（乙）

一生度。此三妄執則一生成佛。何論時分。前言三劫不說四者。❶合佛地一障在十地故。又解。言復越一劫者卽是越此第三一劫。昇住佛地故曰復越一劫文 疏卽是初入此信解地。是復越百六十心一重細惑名度三大阿僧祇劫也。者初入此信解者卽第八地也。經指此地說信解地。故是復越百六十心者。從是地復初越第三重極細妄執百六十心也。故結云名度三大阿僧祇劫耳

問。疏當思惟此一切智信解地者。是可一切智卽信解地。故經第一云。如來信解遊戲神變文 若爾佛果可云信解。何關因位耶

答(如第六門信解行位地中料簡之)疏行者初觀空性時覺一切法等已下明八地蒙諸佛驚覺。故疏第六云。一切菩薩初度第七地時。上不見諸佛可求下不見衆生可度。謂是住大涅槃。於萬行休息。爾時十方佛以此三昧道發起其心。得度菩提心難地○從初發意以來深觀十緣生句。入此地時得度性空彼岸文(此地者第八地也) 抄第六云。至第八地住於法愛貪著寂滅。爾時十方諸佛以七事初從此發起離著之心得度菩提心難處○故瓔珞經云。以一切菩薩初度第七地時上不見諸佛可求下不見衆生可度。爲是住大涅槃。於萬行休息。爾時十方諸佛以觀自在三昧道發起其心得度菩提心難處文 准此等文。知今疏文是云八地驚覺也。疏云。就前三句義中更開佛地爲上上方便心。至此第四心時名究竟一切智地。故曰。此四分之一度於信解也文 心云。前釋八地已上之因位相果故。次釋佛地也。前三句者。菩提心爲因大悲爲根方便爲究竟之三句也。於此三句初地爲因門從二地已上至七地爲報本八地已上爲方便心。付此第三方便心更開佛地爲上上方便心也。謂因門爲下品根門爲中品方便心爲上品。此方便中更開佛地爲上上品也。至此上上品之第四心時名究竟一切智佛地。故經曰。此四分之一度信解。謂超第十地信解位昇佛地。故云度於信解耳

已上三瑜祇行文相料簡　下問答料簡

❷建久三年六月二十五日於遍知院加一見

了　金剛資成賢

祕宗教相鈔第二

三瑜祇中問答料簡

問。疏意可許第二瑜祇行覺心不生之觀解後未至祕密乘心前有一道無爲極無自性之二重心乎　答。見疏現文不立❸此重心。謂經說第二瑜祇覺心不生心畢次文云。眞言門修行菩薩行諸菩薩無量無數百千俱胝那庾多劫積集無量功德○皆悉成就○所謂空性離於根境無相無境界○離眼耳鼻舌身意極無自性心生文 疏釋此文云。卽是欲明超第三劫之心○如餘教中菩薩行於方便對治道次第漸除心垢經無量阿僧祇劫○今此教諸菩薩則不如是。直以眞言爲乘超入淨菩提心門等文 疏心以此第三瑜祇行卽爲祕密乘心也。爾者覺心不生後祕密乘心前更可無別二心。又引如意寶珠喩顯示三劫修行時。唯作三重心而不言祕密宗之外有一道極無之二心(如意珠喩如第三劫行料簡出之)有此等理。故知覺心後祕密前不許其二心也

疑云。弘法大師依大日經意世出世間顯密二教合論凡立十重之住心。其中覺心不生後祕密莊嚴前出一道❹無爲極無自性之二重以爲第八第九之二心。若爾疏中何不立此二心乎。非是守大師言還難疏主釋。八祖意同可成一宗大義也　答。疏主與大師叙義左右也。雖其意似異非終成鉾楯。夫疏意且依經文成義。謂經說覺心不生心畢次示祕密乘心。此祕密心中證一道無爲心之義。所謂空性離於根境無相無境界等文又極無自性心生文有之(勘出其文如初重)所以疏中不言眞宗之外別心。是以覺心之後祕密之前不立二重心也　此義意從第八地證顯一道極無祕密三心至佛地而究竟也。大師意祕密乘之前開出一道極無二心者。凡眞言門菩薩修此二心觀行經說分明。非不許此義。故十住心論第八云。此一道無爲住心有二種義。謂淺略深祕淺略如前說深祕義者下所說眞言門義是也。言一道無爲住心所說法門是觀自在菩薩三摩

❶合＝令㊙　❷〔建久…賢〕二十三字＝〔祕宗教相鈔第一〕七字㊙　❸此＋(二)㊙　❹〔無爲〕－㊙

地門文同論第九云。自上所說極無自性住心者是普賢菩薩所證三摩地門。亦是大毘盧遮那如來菩提心之一門也文但亦非顯教經論中不說此二心義。是以付顯教立二一宗之人師亦伺此理。故住心論第八釋一道無爲心云。大隋天台山國清寺智者禪師依此門修止觀得法花三昧。卽以法花中論智度爲所依構一家義文又同論第九云。善無畏三藏說。此極無自性心一句悉攝花嚴教盡。所以者何。花嚴大宗原始要終明眞如法界不守自性隨緣之義文旣顯教說此二心。何不爲祕密❶之前之二重乎。但顯教偏守一乘一道之理以爲眞極佛智。或說極無自性之義判言究竟果德。更不知餘三密功德及事相常住等無盡福智塵數境界三密功德謂印契眞言曼荼羅等大三法羯四種曼荼也事相常住者。常途教意二諦相卽前雖且云無常假諦卽常住。未許不待圓融而事法自本是常。於今宗義塵沙諸法乃至圖畫曼荼羅自本凝然常住之法界法門。非敢生滅有爲之因緣假諦。此三密無邊之德此萬法凝❷然之體上卽證一道無爲非空非有之中道。又見極無自性十十無盡之圓融是卽祕宗所談一道極無之二心也。望彼顯教二心可云雲泥懸隔。故大師指顯教之二心言。無明邊域非明分位耳。今經以二一道極無二心雖唯關眞言門行隱不說顯教所談。以實言之顯教亦有故大師探之開爲第八第九二心。此義意一道無爲八地所得極無自性十地功德住心論第九現其意耳。義如上記之但顯教分齊至地上者唯是教門說無實行人此義如下百六十心斷位料簡中記之

疑云。疏意不立二心其理可然。今付大師意不明若言一道極無二心各有淺略深祕義經說深祕故屬眞宗者。他緣覺心二心亦有淺深二義故住心論第六云。祕密義者如上無緣乘法卽是彌勒菩薩三摩地文同第七去。覺心不生住心法門是文殊師利菩薩三摩地門文此二心雖有深祕義。經付淺略門唯關顯教心。以此例。彼一道極無二心若有淺略意經可說其義。然旣屬眞言門不出顯教分。知無淺略義。若大乘四心各有淺深二義者。前二心唯付淺後兩宗偏敘深爲有何意乎　答於一道極無二心立淺略義非是大師胸臆言。源出疏現文。故疏第三云。此經宗橫統一切佛教○如說極無自性心十緣生句卽攝花嚴般若種種不思議境界皆入其中如說如實知自心名一切種智則佛性一乘如來祕藏皆入其中文此卽說極無自性一道無爲之淺略義也住心論第九善無畏三藏說此極無自性心一句悉攝花嚴教盡者指此文耳若爾大師所立有何失乎。但經於他緣覺心說淺略義於二道極無不顯其意者。他緣覺心之二心是菩薩所學一道極無之兩宗卽佛智之分也。故祕藏寶鑰祕密莊嚴住心云。大乘前二菩薩乘後二佛乘文前二者他緣覺心二宗。後二者一道極無兩教也。此中他緣宗存佛智無常未談第八眞識凝然常住。故屬因分智眞宗不許自受用身如來有無常智故覺心不生許佛惠常寂境智不二。雖超前宗而佛立權實二智。實智唯❸照中道理。其空有二諦諸法關權智之境界尙不及眞宗佛智一心內。圓融照見所以可爲因智。今宗不云佛權實二智別緣二境故矣。他緣覺心二智旣是因分。今經眞乘果分中何示之乎。但深祕釋中彌勒文殊三摩地者。他緣宗取本不生之義邊覺心乘指大空摧壞之一邊也十住心論釋也。可思之次一道極無之二心談佛智一分者。此二宗同許一心三觀之理。俱躡圓融無礙之談。雖未見三密法界之四種曼荼。亦非不伺帝網重重之如來境界。所敘皆實語而無關因分。可簡捨故判言正覺心也。此二心旣佛智之一分祕密乘之佛果亦許此義。豈不立眞言門所學乎。故經說眞宗心也。但大師此二宗相望立淺深二重者。一道無爲雖云三諦相卽圓融無礙。而以中道爲佛智之至極。故寶鑰一道無爲頌云。無爲無相一道淨。非有非無不二陳。心境絕泯常寂土。語言道斷遮那賓文此頌以中道釋一道心也。又十住心論第八云。介爾有心卽具三千。亦不言心在前一切法在後。亦不言一切法在前一心在後○只心是一切法一切法是心。故非縱非橫。非一非異。玄妙深絕非識所識非言所言。所以稱爲不可思議境意在於此文此亦以中道爲不思議境也。又云。若破法愛入三解脫發眞中道。所有惠身不由他悟自然流

❶之＝已(甲)　❷然＝寂(甲)　❸［照］－(甲)

入薩婆若海住無生忍。亦名寂滅忍文良以中道為彼宗。故大師出此等文成一道心義耳。故法花經釋東大寺眞言院開演云。天台一心三觀為極文三觀言意取中觀也此見平城天皇灌頂啓白文矣　三摩耶戒序云。如實一道之心雖云拂心垢而入清淨泯境智而證如如猶是一道清淨之樂文次極無自性心雖觀入萬法於中道❶實而以法界恒沙諸法圓融無礙為佛智之至極。故寶鑰極無自性頌云。緣起十玄互主伴。吞流五教海印音。重重無礙喩帝網。隱隱圓融錠光心文十住心論第九云。證此心時知三種世間即我身覺十箇是等亦我心文又云。入此海印定觀法性圓融。照彼山王機示心佛不異。攝九世於剎那舒一念於多劫。一多相入理事相通。帝網譬其重重錠光喩其隱隱文法花經釋東大寺眞言院開演云。花嚴圓融無礙為宗文三摩耶戒序云。極無自性心者。雖云融法界而證三世間身等帝網而得一大法佛。猶是成佛之因文此即圓融為佛智之詮故作此釋也。已上二宗談中極無自性其意尤深。親符順今眞宗照帝網重重之佛界故。所以立第九住心為祕密莊嚴入門矣。故演密抄第一云。且依清涼教類有五一小乘教○五圓教明一位即一切位一切位即一位。十信滿心即攝五位成正覺等。依普賢法界帝網重重主伴具足。故名圓教。今神變經與此大同。但顯密為異耳文但抄與大師其意少異。抄云。顯密二教全同故其可見抄始終

問。一道無為極無自性之二心至祕密宗之何位究竟之乎　答。案大師處處之釋一道無為心至眞言第八地究竟之極無自性心并第十地方窮證也

疑云。一道極無二心是顯教所說住心也。何遙至眞言行之八地十地乎。依之疏第三云。若生極無自性心得入如上曼荼羅海會名阿闍梨。從此復有十重深行文演密抄第四釋云。從此復有十重等者。十重深行即十地也文既云極無自性心之後更有十地深行。若依此文極無心即地前行也。極無自性第九住心既眞言地前行。況一道無為在第八寧至地上心乎。又疏第三釋六無畏中第六無畏云。此空智生當得一切法自性平等無畏者。謂觀自心畢竟空性時我之與蘊法及無緣皆同一性。所謂自性無性。此空智生即是時極無自性心生也○爾時於有為無為二種扼縛得蘇息處。即是眞言行者虛❷空菩提心也文第六無畏即歡喜地所證。故疏又云。第六無畏於平等心中修曼荼羅行。離垢地已去各於自地觀心中修曼荼羅行等文既云第六無畏後有離垢地已去行。爰知平等無為者定初地功德也。又虛空無垢心是初地所得菩提心也。故疏第二云。初地菩薩得此虛空無垢菩提心時。自然於十無盡界生十大願文於第六無畏虛空無垢菩提心位言極無自性心生。若依此文極無自性是初地心也。加之大日經第一云。所謂空性離於根境○極無自性心生文

疏第二釋云。心實際亦復不可得。故曰極無自性心生也。此心望前二劫由如蓮花盛敷若望後二心即是果復成種。故曰如是初心佛說成佛因文十住心論第九云。後二心者示眞言門根究竟二心文然根究竟二心者。疏第二云。從二地已去增修大悲萬行○於十法界生根。乃至漸次滋長。至第八地已去皆名方便文既二地已上為根八地已上言方便究竟。爰知此二心已前極無自性定是初地也又云初心又云成佛因。若夫第十地者豈說如是乎。次就一道無為心十住心論第八為證此心引大日經云。祕密主。此菩薩淨菩提心門名初法明道釋云。謂無相虛空相及非青非黃等言并是明法身眞如一道無為之眞理等文然初法明道者定是初地心也。以此初法明道所得之無相虛空相心即成一道無為之義。知此心定在初地位分此義具如上第三劫料簡中記然何云極無心至十地一道心窮八地乎　答。一道極無二心顯教所說者。顯教宗中或有指一道無為之一邊為究竟佛智之家。天台宗是也。或有取極無自性之淺略存圓滿妙覺之人。花嚴宗是也。故以此二心關顯教分齊。然非眞言門菩薩不行證此心。若爾雖顯教所說之住心何妨眞言行者入深位證之。所以眞言門菩薩於一道心八地證之。而不以此為至極。於極無心十地證之而不取❸此許圓極是故不同顯教二宗佛智之談矣。此中先成一道無為心至八地義者。十

❶實＋（〇）甲　❷空＋（無垢）甲　❸此＝之甲

住心論第八釋此心云。若分段或顯色或形色或境界若色若受想行識若我若我所若能執若所執若清淨若界若處乃至一切分段中求不可得。祕密主。此菩薩淨菩提心門名初法明道。釋云。謂無相虛空相及非靑非黃等言。幷是明法身眞如一道無爲之眞理文 此意以無相空智爲一道無爲心也。然疏第六釋經所說八地三昧道云。經云。祕密主。八地菩薩三昧道○者如上已說十地道。若次第而進。當說佛地。若漸下者當說第九地。何故說八地耶。以一切菩薩初度第七地時。上不見諸佛可求下不見衆生可度。謂是住大涅槃。於萬行休息。爾時十方佛以此三昧道發起其心得度菩提心難地。故別說○從初發意以來深觀十緣生句。入此地時得度性空彼岸。故云不得一切諸法離於有生文 八地菩薩住無相大涅槃萬行休息者。卽證入一道無爲心蒙諸佛驚覺也 今八地三昧道者卽眞言門之行見疏始終 若爾[1]如何云留初地心。加之一道無爲心者三瑜祇行中是第三劫心也。故十住心論第九釋極無自性心云。心實際亦復不可得故曰極無自性心生。此心望前二劫由如蓮花盛敷前二劫者指他緣一道二種住心文此釋意指第二第三之二劫言前二劫也。夫他緣乘心是第二劫。大日經文分明也。然今出他緣乘之後一道心成二劫義。故知一道心卽第三劫也。若一道他緣二心同第二劫攝者。何取此二心成立二劫義乎。又祕藏寶鑰之一道心頌云。前劫菩薩作戲論。此心正覺亦非眞文 一道無爲中指第二劫行之覺心不生言前劫菩薩。爰知一道心定第三瑜祇行也。然五祕密儀軌云。應時集得身中一大阿僧祇劫所集福德智惠○現生證得初地漸次昇進文 法花儀軌云。若能專注無間修習。現生則入初地頓集一大阿僧祇劫福智資糧文 依此等文今宗意地前經一僧祇行卽入初歡喜地也。地前修行顯密是同。准知於二僧祇十地已前爲第二劫八地已上爲第三劫。若爾一道無爲許第三劫行。豈不至八地乎。若彼第三劫中一道無爲尙是初地所攝者。觀智軌等則入初地頓集一僧祇之文如何可消之。以此等文證故知一道無爲心定至第八地證之也。次成極無自性心至[2]十地義者。金剛界軌說五相成身之驚覺云。想身證十地住於如實際。空中諸如來彈指而驚覺。汝之所證處是一道清淨。金剛喩三昧及薩婆若智尙未能證知。勿以此爲足文 此文行者證十地住一道清淨時。諸佛驚覺之爲示五相成身也。然十住心論以在此十地蒙驚覺之心爲極無自[3]性心。故彼論第九云。極無自性心明眞如法身蒙驚覺緣力更進金剛際○言一道清淨者卽是一乘一如等理是也。又花嚴宗五敎十玄六相花嚴三昧以爲至要文 旣釋十地所證一道清淨畢又出花嚴所說十玄六相等結成此極無心相。爰知十地所證一道清淨者卽極無自性心也花嚴名一道清淨。見嘉祥釋。故彼法花遊意花嚴法花相對成其同義云。所言同者同明一道清淨不二等大惠文 是豈非極無自性至十地之明證乎。若言想身證十地者觀智軌等可云眞言初地頓集三大僧祇福智。何說集得一大僧祇福德智惠乎。又諸經及疏等中一文不見顯密十地別論。豈言身證十地之言當眞言初地乎。是故知十地所證一道清淨者卽指眞宗十地之極無自性心也。但遮難者先疏第三生極無自性心從此復有十重深行者。疏具文云傳敎灌頂是名阿闍梨。若度違順八心證寂然界。是名阿闍梨。若已心王自在覺自心本不生名阿闍梨。若生極無自性心得入如上[4]曼荼羅海會名阿闍梨。從此復有十重深行乃至於解三密人中最爲上首。如金剛薩埵是名阿闍梨。復次毘盧遮那是名阿闍梨。是故作最初阿闍梨事業時。卽須觀照自身卽同於金剛薩埵毘盧遮那文 抄第四釋生極無自性心名阿闍梨已上之文云。如是次第從下至上皆得名爲阿闍梨也文 又云 疏從此復有十重等者。十重深行卽十地也。言於解三密至上首者。謂得傳敎灌頂阿闍梨從師次第受得祕密之法。於修行三密傳敎人中最爲上首○言如金剛薩埵者。是人於大悲胎藏*曼荼羅中發菩提心受三昧耶諸佛印可位同普賢金剛薩埵。以冠十六菩薩之首故云如金剛薩埵。言毘盧等者。此阿闍梨行阿闍梨事時。凡所加持先觀自身作毘盧遮那文 此文意從傳敎灌頂阿闍梨至極

[1]〔如〕－㊂ [2]（第）＋十㊂ [3]性＋（住）㊂ [4]曼＝漫㊂＊

無自性阿闍梨。是從下至上示阿闍梨位。謂從地前至第十地也。次從此復有十重深行者。還從上至下委顯有十重德行。謂從十地至初地也。次乃至於解三密人中等已下顯從初地至傳教灌頂位更有地前三十心。故云乃至。今於傳教灌頂❶人爲成阿闍梨義言同於金剛薩埵及毘盧遮那也。既乃至於解三密人中等已下還釋淺位阿闍梨。故知是從上至下也。若爾此文非言極無自性之外更有深行之十重。如何成難勢之潤色乎(鈔心於二十重深行之文未言從深至淺。此文會釋甚難。能可沈思之) 或又疏第二釋八地已上云。住是地已善知諸地障善知地成壞善知地相果善知地得修善知地法清淨善知地轉行善知地地處非處善知地地殊勝智善知地地不退轉善知淨治一切菩薩地乃至轉入如來地。如是等有衆多十心(文 八地已上地地皆有此十心也) 然疏心極無自性心八地已上論之。故知極無心次有十重深行者。即❷指此十心。非歡喜等十地也。次❸至第六無畏是初地功德。此中言極❹無心❺生。極無定是初地之難者。六無畏發立於地前及初地論之(此義如第十六門六無畏位分中成之) 此中第六無畏初地者。其理如能難中成。但初地功德發得時極無自性心生者。凡疏意極無自性心者。是眞言門之住心也(此義如上成之) 然付說眞言門行有教門實行二意。若依教門說。以八地已上爲眞言門。若付實行說。初地已上一切皆發眞❻言智(此義如第四門百六十心斷位中分別之) 故疏第六云。如上所說一生補處及八地三昧是約教道法門作如此等說耳。然祕密乘人〇從初發心時即具行大空三昧(等文 八地三昧者。菩薩度七地昇八地時。蒙諸佛驚覺初入眞言門也。初發心時者。是初地也。此義如第十七門菩薩證理位中記之) 又疏第二云。然此經宗從初地得即入金剛寶藏(等文) 此文成實行意也。若爾第六無畏在初地是時極無自性心生者。是付實行言一切菩薩始入初地時必生眞言門極無自性心也。雖然此極無心至第十地方究竟之謂初地是證入之始十地即見得之終也。何取初地始入之說妄難十地窮證之義乎。次極無心望後根究竟二心成種者。因根究竟三心位地非一定也。故疏第二云。若觀一一地亦自有三心〇得入初地名爲因緣。既安住已以種種大悲萬行淨治是地名爲根。說淨治地果相及方便業名究竟餘皆准此(文) 既通十地許三心。今極無自性心之後根究竟者指金剛心一念爲大悲爲根之句指佛果圓滿言方便究竟之句也。又十地望佛果。何不❼云初心是成佛因乎。次付一道無爲十住心論第八以淨菩提心虛空無相證此住心者。淨菩提心之究竟證位是第八地也(准極無自性心可成之) 若爾爲證八地究竟之一道心。何不用彼淨菩提心乎(此義具如上第三劫料簡中記之)

尋云。他緣大乘覺心不生之二心可蒙眞言驚覺乎　答。此二心亦可有驚覺之義也

疑云。若爾何諸教中不說他緣乘等之驚覺乎　答。顯教四心皆容蒙驚覺。但他緣覺心之二心是菩薩乘故。雖不驚覺行者可過之。所以不說之。一道極無即佛智一分。若不蒙驚覺者。行者可留此。是故說教勅。說與不說非無其意矣。抑所以存他緣覺心之二重亦可有驚覺者。夫今宗莫問行者之淺深。隨在何之位分於所觀法門所得境界若心暫樂住者。諸佛定驚覺。若心實證淨者。諸佛即誘引。所以然者。凡眞言門意行者成事業必依三種力。所謂我功德力如來加持力及以法界力是也。行者觀心是我功德力。諸佛若驚覺若誘引是如來加持力。境界隨觀心是法界力也。三力必然方辨事業。不曾聞無本尊加力而行者自成。是故位位觀行必藉諸佛加持也。若爾住他緣覺心之二觀然欲進勝位之時。如來大悲加持力豈不驚覺此人乎。乃至地前淺位亦如❽是誘引驚覺隨應可有之耳

尋云。他緣覺心之二❾心位如何　答云云

問。就顯教修行人極鈍根者從何位入眞言何位分乎　答。依大日經意。初二僧祇是顯教行。此中初僧祇之滿心證寂然界理。然行者若昇證位必知有眞實道。所以極鈍者初僧祇滿心可入眞言道。若從證位入眞言者即可入眞言證位。然今宗意以初地爲證位。故從顯行之初劫滿心入眞言初地也

疑云。若言初劫滿心證寂然界理時入眞言道者。緣覺之果人亦必可入眞宗。先言彼人同證寂然理故。然緣覺乘人證應果之後不迴趣大道歸無餘涅槃。是諸教常

❶人=中㊥　❷指=論㊥　❸[至]—㊥　❹無+(自性)㊥　❺生+(故)㊥　❻言=宗㊥*　❼云=言㊥　❽是=來㊥　❾心+(地)㊥

途之判也。若爾寂然菩薩❶之同緣覺所證。何必見眞宗法界乎。況又若從初劫滿心入眞宗初地者。從同位入同位也。然顯教是淺道。眞言即深行。何從淺道初地入深行初地乎。況付顯教行。如天台圓教行者。初住位證中道理。此人證理故即可入眞言道。若爾從顯教初住可入眞言初地歟。寧雖從顯教之深位入密教之淺位。全不可從淺教之淺位入深教之深位。依之案經及疏等意。從顯教七地入眞言初地也。夫大日經意初一僧祇顯教修行定可至七地滿心。然於第三劫始說眞言行。就此第三劫。經第一卷說其行云。信解行地觀察三心文。疏第三釋此文云。此經宗從淨菩提心以上十住地皆是信解中行。唯如來名究竟一切智地也。乃至觀察三心即是因根究竟心。若通論。信解地則是初地○以此即是菩提心爲因。從二地以去增修大悲萬行○於十法界生根。乃至漸次滋長至第八地。以去皆名方便地文。是即於第三劫行中更立眞言十地也。若爾非從第二劫顯行之七地始入第三劫眞言之初地乎。又經讚第三劫行云。無量智惠方便皆悉成就。天人世間之所歸依文。疏第二釋此文云。如王子始生。又已龍神兆庶之所宗歸。初發淨菩提心亦復如是。爲天人世間迷失正道者作大歸依文。淨菩提心是初地心也。然今云第三劫行者發淨菩提心。豈非指顯教八地第三劫行而爲眞言初地乎。加之大日經第二云。八地自在菩薩三昧道。不得一切諸法文。疏第六釋此文云。此中應說初法明門三昧道。於上品中已說故不重言文。抄第六釋云。疏此中應說初法明門等者。通釋妨難也。謂此十地之中初地得初法明道。故上品云。此菩❷薩菩提心門名初法明道○其菩提心句在初品已明文。疏意言八地三昧道中應說初法門。抄意言此初法明門即初地所得。此即釋經所說八地三昧即初地功德也。若爾非言顯教之八地即當眞言之初地乎。是故從顯之七地可入密之初地也。又案十六重玄廢立。抄意以第六無畏爲八地已上。於第七重玄疏意言離垢地已去。然疏云。作十六重深淺不同文(此等釋如三次上問答中出)。今以八地已上之無畏爲第六。以離垢地之重玄爲第七而作❸淺深次第。故知彼第六無畏八九十地者是顯教地位。即當眞言初地。彼離垢地已去第七重玄者。是眞言第二地也。若爾可云從顯之七地至密之初地。何從初地入初地乎。答。凡今宗意顯教菩薩經一僧祇劫斷最初一重麁妄執即證寂然理。以證理故如實見佛界矣。初聞教門時雖謂諸法皆空爲究竟。今證空理時方知此教不盡。譬如邊國婢人聞王城一門心謂無餘門。後入彼城內不知有餘門。此行者亦爾。今證理之一分時見有極無自性不思議曼荼羅等無邊佛界。所以必得入眞乘。但至緣覺同證彼理故亦可入眞宗之難。菩薩與緣覺雖同入寂然界。緣覺智解闇昧不如實知法界。菩薩惠觀明了能見眞性本有。譬如二乘天眼與法花六根淨中眼根雖同見三千界色。而六根淨之眼具見內外所有山林河海一切衆生業因果等。如實知界中事。二乘天眼所見闇昧故不如實知其中事。寂然之菩薩寂然之緣覺亦復如是。既有明昧差別。何於佛界無如實見不如實見之異。況菩薩一阿僧祇間久熏修大悲萬行以成。其智惠萬行所成之證智豈不如實見佛界乎。緣覺遂與此異。何言證理之少分忽如實入佛界矣。是故勿相例妙覺致其難。次寂然菩薩迴心入眞乘初地者。此人所斷煩惱即與眞言初地齊(此義如第四門百六十心斷位記)。故可入初地。又初地是眞宗證位也。今從證位不轉入證位。❹與住不證之下位乎。從同位入同位其理極成。何強可求轉住下位之義乎。次今宗意不許顯行菩薩十住見理。然天台宗聞人初住證中道者。尙是過分之談。豈順實行乎。凡學顯教之人師多判初住證理。皆是任解釋於胸臆失文證於聖教。彼仁王般若人理般若名爲住之文。又花嚴經初發心時便成正覺之說。地持論種❺姓菩薩六入殊勝無始法爾之釋。雖取此等爲其證。而所成彌招難。非敢正直之誠證。若經論無其說者。誰許馳情之人言乎。所以勿取彼辭責此宗。次大日經意。付三祇行初二劫是顯教行人者。且教道門談也。即非實行之說。疏第六云。如上所說一生補處及八地三昧是約教

❶〔之〕－(甲)　❷薩＋(淨)(甲)　❸淺深＝深淺(甲)　❹與＝而(甲)　❺姓＝性(甲)

道法門作如此說耳。然祕密乘人〇從初發心時卽具行大空三昧文此文心云菩薩入第八地時證眞言大空三昧者。是教道門說也。若依實行言之。❶從初發心證大空（初發心者初地也。此義如第十七門菩薩證理中記之）故知三瑜祇行是約教道也。又疏第二云。然此經宗從初地得卽入金剛寶藏。故花嚴十地經一一名言依阿闍梨所傳皆須作二種釋。一者淺略釋。二者深祕釋等文意云。顯教所說十地實無顯教修行之人。所以第二劫之初至歡喜地時一切皆入眞言寶藏。故於花嚴所說十地亦成有深祕也。又疏第七云。若到修行地授不思議果。此修行地卽是淨菩提心初法明門〇此菩薩於百字明門中各見蓮花胎藏曼荼羅世界海文此亦云菩薩到初地者必定見曼荼羅海會也。故不可有至顯行七地然後入眞言初地者。若言顯教第二僧祇後始入眞言初地者。法花儀軌云。現生則入初地頓集一大阿僧祇福智資糧文（五祕密軌說同之。具如次上問答中出之）既言集一❷阿僧祇劫行則入今宗初地。若二大劫至者豈不違此文乎。又疏意釋今宗十地引顯教說成之。知顯密十地淺深不別。故疏第二云。此經宗從淨菩提心已上十住地皆是信解中行如花嚴中初地菩薩能信如來本行所入信成就諸波羅蜜等文（具出三十種信。是六十花嚴第二十五說也）又云。初地菩薩得此虛空無垢菩提心時。自然於十無盡界生十大願乃至滿足百萬阿僧祇大願文是花嚴經第二十五說初地功德之文

也。又釋十心無邊智生引花嚴十大願文。如是非一也。疏又云。菩提心爲因從二地已去增修大悲萬行。卽是無盡大願。於十法界生根乃至漸次滋長。至第八地已去皆名方便地。佛性論云。八地已上境界皆同。但約方便爲階降耳文佛性論第四云。言究竟者。八地已上見境皆同。無更別境所未見者。故名究竟。但方便由有淺深故。諸地爲別故分別文是卽引佛性論文證八地已上方便爲究竟義也。既以顯教十地之說卽成眞言十地之德。若顯密所說別位者。豈言如是乎。故顯之初地卽密之初地。乃至顯之十地卽密之十地也。然所說功德盡與不盡爲異耳。但第三劫行中信解行地有十地者。經所說之信解地正於八地已上論之。故疏第二云。卽是初入此信解地。是❸後越百六十心一重細惑名度三大阿僧祇劫也。行者初觀空性時覺一切法皆入心之實際。下不見衆生可度上不見諸佛可求爾時萬行休息。謂爲究竟文此卽指八地爲信解地也。言斷極細妄度三僧祇劫故又云不見衆生諸佛萬行休息。卽與八地三昧道之釋同故（八地三昧之釋如下出之）然疏主廣探實義言信解亦可通初地已上。故疏云。若通論信解地則是初地文又云。若通論信解地則初地爲種子文兩處示若通論之辭意顯正八地爲信解也。不爾如何云若通乎。故信解行之十地者非是第三劫中別說眞言十地。若夫獨眞十地者。何釋初地信解

義引花嚴所說之初也文乎。次釋經第三劫菩薩天人世間之所歸依之文言初發淨菩提心爲天人世間作大歸依者非疏意。至第三劫立初發淨菩提心。夫經於第三劫菩薩說爲天人歸依是教門之說故也。疏初發淨菩提心爲世間歸依者。付實行作釋。謂諸菩薩初入初地淨菩提心時皆修眞言行菩爲天人歸依。然經是教道說故於第三劫說眞言行而云爲世間歸依也。教門與實行意異。所以不可云第三劫立淨菩提心矣。次釋八地三昧道此中應說初法明門者。非言八地三昧卽初法明門。夫八地三昧者是眞言八地也。經第二云。一生補處菩薩住佛地三昧道離於造作〇八地自在菩薩三昧道不得一切諸法文疏第六釋此中一生補處三昧云。此是最上灌頂。故先明之。如餘經所明此是一生所繫菩薩。從此上生兜率夫宮次紹佛位。故名一生補處也。今此經宗。言一生者。謂從一而生也〇至第十地滿足。未至第十一地。爾時從一實境界具足發生一切莊嚴。唯少如來一位未得證智。更有一轉法性生卽補佛處故名一生補處。此是究竟發菩提心於一切三昧道中最爲牢強。進入佛道故云住佛地三昧道也文此文無諍言一生補處三昧是眞言第十地也。然次下釋八地菩薩三昧道云。如上已說十地道。若次第而進當說佛地。若漸下者當說第九地。何故說八地耶以一切菩薩初度第七地時。上不見諸佛

❶〔從〕ー(甲)　❷〔阿〕ー(甲)　❸後＝復(甲)

可求。下不見衆生可度。謂是住大涅槃。❶出萬行休息。爾時十方佛以此三昧道發起其心得度菩提心難地。是故別說從此進入九地中。無別從此過患難故不須別說文成眞言十地一生補處之次說八地三昧之所由是豈非同類之地位若爾八地三昧者亦眞言第八地而非顯教八地。如何云八地三昧卽眞言初地但疏此中應說初法明門者。經具緣品說諸三昧道中已說十地三昧八地三昧。此中亦應說初❷地法明門三昧道雖然於初地三昧道上住心品已說故不重言也。疏并抄釋意如是。何言釋八地三昧卽初地法明門乎。次第六無畏八地已上第七頂玄離垢地已去者。抄第四釋云。漸次證入而有二種。初約六無畏從因至果以爲漸次。後約十地從因至果以爲漸次。二門併彰❸物有十六。非次第修行經十六位也文 此義具如次上問答并第十六門六無畏位分中記 但難中言顯教八九十地當眞宗初地全不知其謂。夫以顯教三地爲眞言一地。有何文理乎 此中問答分別具如第四門百六十心斷位記 疑云。法花軌等初地集一大僧祇福智者。直付眞言門行論之。若從顯教修行入❹者可言初地集二大僧祇福智。或又觀智軌等是別部意也。何以彼說准知胎藏乎 五祕密軌金剛頂部觀智軌雜部也。是依弘仁所進目錄等 答。三大僧祇行唯是顯教所說也。若眞宗意乃至一生成佛。何用僧祇劫。故儀軌等頓集阿僧祇劫福智資糧者。言顯行菩薩大劫間何修之❺福德智惠。今眞言門行者昇初地時頓集之也。何存顯密二道俱立僧祇行乎。次至言金剛胎藏兩部意別以五祕密軌等說不可准大日經意全不得宗意也兩部雖異旨趣是同。若金界有明說者胎藏何不准之。若夫强言兩部意別者。兩界相望可有淺深乎。若兩部存淺深者大違諸教意。豈不墮謗法罪乎。❻設許有淺深者。胎藏部可深。初地集二大僧祇福智故。金剛部可淺。唯言集得一僧祇福故。然大師受法前受胎藏灌頂後入金❼剛界職位。從深行至淺教。寧入壇修行之次第乎。故❽故兩部淺深義其言甚失旨耳

有義云。顯教三阿僧祇行之後始入眞言初地云云 此義意非無所依。五祕密軌云。超越二乘十地〇證得初地文 又大日經疏第二云。初發淨菩提心爲天人世間作大歸依。若常途諸論所明。證此心時卽名爲佛云云 卽依此等文成其義也 此義正❾否如第二十九門顯密二宗地位對當中具判

有義云。顯教三僧祇行之後始入眞言地前初心云云 此義依十住心論第八第九釋成之也 此義是非如第三十門顯教至極爲眞言入道初門中記❿之

祕宗教相鈔第三

大日經三瑜祇行顯密料簡第二

百六十心本惑唯取五鈍簡五利第三

百六十心斷位第四

六十心三妄執中攝不攝第五

淨菩提心并信解行位料簡第六

大日經所說菩提⓫心爲因大悲爲根本等三句料簡第七

胎藏界三重⓬曼荼羅分別菩提心大悲方便三句第八

胎藏界曼荼羅中中臺外別說觀音院等第九

胎藏五佛相當因行證入方便究竟五位第十

大日經三瑜祇行顯密料簡第二

問。大日經說三劫瑜祇行。爾者今此三瑜祇者爲祕密乘教修行爲常如何。答。疏第二云。統論三劫始終作寶珠譬喩。猶如有如意寶在石⓭朴之中。以世人不識故棄在衢路之間與瓦礫無異。然別寶者見有微相纔彰於外。卽便識之。先用利鐵鑄去鈍石。既近寶玉其石漸軟。復以諸藥食之使鑛穢消化。而復不傷其質。爾時麁垢已除尚有細垢。既洗以灰水磨以淨疊而瑩發之。既得光顯置之高幢。能隨一切所求普雨諸物〇諸佛菩薩亦爾。久已證知親從一毫之善自致大菩提道。是故鑑彼情機卽大歡喜方便誘進令受三歸。如前已分別說。譬如收彼頑石置在家中。次以三種三心拔業煩惱根無明種子。如⓮以利鐵開鑿去其麁鑛。次觀無緣乘法無我性。如漸至軟處以藥物消化而不傷之。次生極

❶出＝於㊥　❷地＋（初）㊥　❸物＝總㊥　❹者＝眞㊥　❺福＝功㊥　❻設＋（又）㊥　❼［剛］－㊥　❽［故］－㊥　❾否＝答㊥　❿此次甲本有末題鈔二　⓫［心］－㊥　⓬曼＝漫㊥＊　⓭朴＝璞㊥　⓮［以］－㊥

無自性心如灰水瑩拭使極光淨。爾時生於佛家名置在高幢雨種種寶以此因緣故堪受世間廣大供養也。若行者直從眞言門得見心寶。如仙❶人呪術以神力取之。雖巧拙難易不同而獲寶終無異路文以三種三心拔業煩惱根者是初劫行。觀無緣乘法無我者是第二劫行。生極無自性心者是第三劫行。然以寶珠譬顯此三劫行時。初劫行譬利鐵二劫行類以藥物消化三劫行同令❷光珠淨。故知初二劫是非祕密乘行。第三之一劫唯是今宗所行也。又若行者直從眞言門等者。是顯頓機人從初心行眞言門故三劫行說從顯入密之次第耳

疑云。凡今經毘盧❸舍那如來住廣大金剛法界道場對虛空無垢等內證祕密大眷屬說如來自證究竟圓滿祕密一乘。所以三祇所行併可談眞言道門。何以初二劫云顯教修行。若爾今經所說帶權。豈可如來實證耶　答。疏次下云。故此經從淺至深廣明心相皆爲開示菩提心本末因緣文又大師三昧耶戒序云。若有上根上智人欲行如是法早歸自心本宅。先須簡知乘之差別欲簡知此乘優劣非是凡夫二乘及十地菩薩所知境界。但依如來所說知之耳❹文今如來爲令上智人簡知諸乘之差別義趣方作此說耳。又疏上釋第二劫行畢云。然上來原始要終❺發自一毫之善以至於超度人法有無二障。雖宗極炳著轉妙轉深❻由猶是對治心外之垢尚未開此心中祕密種種不思議事。從此已後方乃說之。若不作如此對辨。則常情各翫先習不能覺其微妙也文❼心云。若不擧顯教行言祕宗初門者。顯教修行菩薩各以己宗爲眞極遂不能歸今教。故初二劫示權教行令諸乘人歸入今教也

百六十心本惑唯取五鈍簡五利第三

問。疏第二釋百六十心本惑云。由有無明故生五根本煩惱心。謂貪瞋癡慢疑文根本煩惱有十隨眠。何取五鈍惑簡五利煩惱耶　答。疏次下云。所以不說五見者。以屬見煩惱多在六十心中也文*心云今宗*心。薄地凡夫所起煩惱凡有百六十心。具分別有無量品惑。此皆初僧祇所斷也。付此麁妄執案起惑本末。根本無明大迷法界理集起生死。以此爲種子次起執我心。從此執我心起貪等諸惑。付此諸惑中以貪等五鈍惑爲根本。以餘惑爲支末者。貪等五種所緣尤廣故云本。五見煩惱所緣稍狹故云末。謂一切順境爲貪所緣。一切違境爲瞋所緣。故一切色心等諸法若貪若瞋所緣也。一切諸法不出順違二境故。於生死諸法不見其過患。於涅槃妙理不見其功德。皆是癡煩惱也。故此亦以有爲無爲諸法爲所緣。於一切諸法不生決定智是疑煩惱也。故疑亦通諸法起之。付慢煩惱中有恃我而所起慢。此云我慢。此慢所緣寛狹即❽與我倒齊。亦有不依我而所起慢。謂慢過慢等是也。故慢煩惱所緣從我見廣。然五見中我見所緣尤寛廣也慢既勝彼所以可云所緣寛通。付此五鈍惑成百六十心時。初再數爲十者。約所緣境貪分二種。謂貪心無貪心。乃至疑分二。謂疑心決定心也。故成十。此中貪心者愛一切生死順境無貪心者不樂一切善法。是貪染法故不好善處也。乃至疑心者疑一切善惡。決定心者一切行隨人敎命而無正惠觀察也。此即知我有疑心之過還信無義之敎。是亦疑所致也。又由疑道理說信無理敎故疑攝耳。次第二再數成二十者。於貪心亦分二。謂緣色貪緣心貪也。無貪心亦分二。不求有漏善不求無漏善。乃至疑分二。謂緣色疑緣心疑。決定心亦分二。謂信無理苦行信無理樂行等也。故成二十。次第三再數成四十者。付上所成二十惑色貪分爲二。謂緣我所之境色貪緣他所有之色貪也。緣我所境時即起❾身見也。如是等即身見云貪之末惑也。心貪分二。謂愛自持戒心爲眞道愛他無色界衆生心爲涅槃。如此等即戒取見取云貪末惑也。乃至信無理苦行分二。信無理樂行亦分二。故成四十。如是五度數之故成百六十心。若廣數即成無量心惑。於此中若順境上所起惑一切皆貪所引也。付此貪所引若我所有法上所起皆是身見所引也付此身見所引若取法常住相所起惑皆是邊見所引也。如❿此從廣至狹如次成本末。是故以五鈍爲根本。其

❶人＋（善）㊥　❷光珠＝珠光㊥　❸舍＝遮㊥　❹文＝故㊥　❺發自＝自發㊥　❻〔由〕－㊥　❼心＝邃㊥*　❽與＝今㊥　❾身＝我㊥　❿此＝是㊥

五見在六十心中不云根本也。於違境等分別亦同也。又義云。於五根本煩惱五返數之成百六十心。然此百六十心有三重。謂麁細極細也。麁妄初劫斷細妄第二劫斷極細第三劫斷。然初劫❶遣我倒而證無我畢。其後第二劫中所斷百六十心若以我見等諸見爲根本者其義何成。我見初劫斷故。況第三劫所斷百六十心乎。故抄第三云。後二劫中唯斷法執文 又云。諸煩惱勒爲三重。麁細極細。麁通我法細與極細唯約法執文 故以五鈍惑爲根本成之。五見在初劫所斷六十心中不云本惑也。若依此義且爲三劫所斷百六十心同成作此釋。理實初劫所斷惑以見爲根本無失

疑云。付初義若言五見在六十心中是末惑者。貪等五鈍亦在六十心中故。經列彼心云貪心無貪心❷嗔心慈心癡心智心等文 貪等既亦在六十中。何以此心爲根本煩惱乎 答。疏云。以屬見煩惱多在六十心中者。非五見在六十中爲所由成末惑義。而簡貪等五鈍。雖十使俱根本煩惱。今取貪等五鈍爲本惑。而不出身見等五利者。五鈍所緣境尤廣。五利所緣境稍狹。以所緣廣名本惑。於所緣狹稱末惑。如此義上成也 良言以五見是貪等之末惑在六十心中。即不關滅根本十使也。 此卽顯貪等五種在六十中爲根本身見等五亦在六十中爲末惑耳。雖言屬見煩惱在六十心中。而不言貪等五種六十之外。所以此釋意爲在百六十心中五見亦有之義。此見在六十中爲所由也

疑云。五見所緣狹故不爲本惑之義不明。夫一切凡夫所起惑皆以我見爲本。故疏二云。度世間六十心離我倒所生三毒根本文 此文六十心諸惑皆云我倒所生也。又我見是數起之惑衆生恒起之。豈以恒起之染污不爲諸惑之源乎。例如貪等數起煩惱爲諸惑本。若爾何以我見不云本惑矣。又邪見遍謗生死涅槃因果。爾者有爲無爲諸法何物非彼所緣。一切法不出因果二門故。若以所緣廣言其本惑者。身是邪見豈末隨眠耶 答云。凡夫所起一切煩惱雖皆從我倒生而我見所緣非遍緣一切。謂於無爲無漏法衆生計之不爲我我所故。於貪等五鈍今宗*心一切爲所緣。不同小乘薩婆多宗等云貪等非無漏緣惑。謂貪瞋緣無漏爲順違境。慢緣無漏爲卑慢境也。故以貪等爲本惑無失。但一切煩惱從我見生者。 如薩婆多宗遍行因雖苦集諦下惑爲❸滅道及修道煩惱遍爲因此宗亦爾。一切煩惱皆從我執起。所以云度六十心離我倒所生三毒。 雖然非我見同緣諸惑所緣。又我見雖數起煩惱而非所緣遍。貪等衆生數起之亦是所緣遍。是故一切煩惱無依此力而不生。然何例貪等二義俱具難我見亦可爲諸惑本乎。 次邪見雖遍緣漏無漏諸法而非數起惑故不爲本也。 邪見衆生多不起之。 何云依此力發餘惑耶邊見等三非所緣遍。非數起煩惱。是故以五見不爲根本隨眠。其意是深耳

尋云。疏云。以屬見煩惱多在六十心中也文 爾付六十心中以何等心爲見惑耶 答。疏第二云。 第六云何智心謂順修殊勝增上法者。 謂是人於種種所說中皆以智簡擇此勝此劣此應受此不應受。 取其勝上者而❹彼行之。即是無癡相也。然道人之法非智力籌量所能及之。唯信者能入耳也。是故觀察世智辨聰難是彼對治文 此心付相顯言之。 見惑二取所攝。 謂淺智簡擇必有謬失。是故制之。此謬失中豈不起劣法謂勝非因計因之心乎。又推實而通論。廣可五見攝矣。又云。第十六云何阿修羅心謂樂受生死者。阿名爲非。修羅名天。以其果報似天而行業住處不同故以爲名也。 此知有解脫之行。但深樂生死果報快樂不能進趣。若行人有此相貌。當知名修羅心。亦由先世曾生此趣故有此習也。 觀察無常苦等是彼對治文 此心見取所攝也。於生死劣法深樂著之故。又云。第四十八云何迷心謂所執異所思❺意者。 如人迷故意欲向東而更向西。此人心亦如是。意欲學不淨而反取淨相。自謂我今修不淨觀。若修無常無我時反行常我倒中。 謂我今修無常無我由心散亂故使然文 此心中具可有五見。如取背鎖之淨相反起貪心者謂我已不淨觀熟。是劣謂勝之見取非因計因之戒取攝也。 行常我倒中是身邊見攝也❻文雖

❶遣＝遺㊥ ❷嗔＝瞋㊥* ❸滅道＝道滅㊥ ❹〔彼〕－㊥ ❺意＝異㊥ ❻文＝又㊥

無之理可有邪見。又云。第四十九云何服毒藥心。謂順修無生分法者○如人中毒悶絕轉趣死地。無有生分。此人心亦爾。不生善心。亦不生惡心。乃至一切心不能生起。但任運而行漸入無因無果中。故名無生分法文。此謂邪見也。又云。第五十云何羂索心謂一切處任於我縛爲性者。如人爲羂索所縛乃至手足支節不得動轉。此心亦如是。墮於斷見我縛之中❶文。此心身邊二見其義顯也。有見惡文雖不限于此恐繁不敢之

百六十心斷位第四

問。今宗意以三妄執爲所斷煩惱。爾何位斷之耶。答。大日經第一云。越世間三妄執出世間心生等文具如經。疏第二釋此文云。若以淨菩提心爲出世間心。則是超越三劫瑜祇行。梵云劫跛有二義。一者時分。二者妄執。若依常途解釋。度三阿僧祇劫得成正覺。若祕密釋超一劫瑜祇行即是度百六十心等一重麁妄執。是名一阿僧祇劫。越二劫瑜祇行又度❷一百六十心等一重細妄執名二阿僧祇劫。眞言門行者復越一劫。更度百六十心等一重極細妄執得至佛惠初心。故云三阿僧祇成佛也。若一生度此三妄執。則一生成佛。何論時分耶❸等文　抄第三釋云。疏若以淨菩提心等者。若言不定之意。此有二義。謂若以淨菩提心爲出世間心。即是超越三劫。瑜祇之行則出世間心生。出世間心生即是淨菩提心。此心出於一切世間故。若以佛惠初心爲出世間心。即是三阿僧祇劫成佛亦名出世間心生。今言三阿僧祇劫即三種妄執。行者若一生越此三妄執即一生成佛。何見有時分耶。故云若以等文此釋*心云。於三妄執斷位疏*心有二義。謂疏若以淨菩提心等者。若以初地爲出世間心。是即地前斷三妄執也。若依此義可言經所說三瑜祇行皆是地前所行也。疏梵云劫跛有二義等下第二義。若以佛果爲出世間心。即三妄執至第十地盡之。疏*心付第二義釋經始終也。於此義上言三妄執斷位者。抄第二云。今約因中具有麁細極細三重妄執障翳菩提。即以地前祕密方便越初劫一重❹妄麁執名離一切障出世間心生。見心明道時淨菩提心始得顯現。如是練修至八地時越第二劫一重妄執名離一切障。其菩提心❺逾勝*逾增。更益方便乃至金剛道中越第三劫極細妄執名離一切障。其菩提心與如來等。此位但有四分之一佛地之障存焉○得至八地。細妄雖斷極細者俱。衆寶磨瑩後倍於前。至金剛定越極細妄執。唯佛地障解脫道斷故。此乃四分之一最後微垢也文此釋*心云。地前唯斷麁妄執。其所以疏第二釋初劫行云。依常途解釋❻是菩提從發心已來經一大阿僧祇劫方證如是寂然界。今祕密宗但度此一重妄執即是❼越一阿僧祇劫文是即顯教菩薩經一僧祇劫斷麁妄執證寂然界。然法花儀軌云。若能專注無間修習現生則入初地頓集一大阿僧祇劫福智資糧文。故知眞言初地雖一僧祇劫所斷麁妄執證寂然界。又五祕密❽軌云。以不思議法能變易弟子俱生我執種子○於見聞覺知境界人法二空執皆悉平等現生證得初地文。俱生我執者是麁妄執。人法二空者初劫菩薩所觀也。人法二空平等斷俱生我執證初地者。豈非斷麁妄入初地乎。既地前唯斷麁妄。故知第二第三妄執定地上所除也。付此中所以知細妄盡七地極細斷八地已上者。疏第六云。菩薩初度第七地時。上不見諸佛可求。下不見衆生可度。謂是住大涅槃於萬行休息。爾時十方諸佛以此三昧道發起其心文。此文言*菩薩入第八地住著寂滅涅槃。蒙諸佛警覺也。故抄第六釋此文云。至第八地住於法愛貪著寂滅。爾時十方諸佛以七事勸文然又疏第二釋第三劫行云。行者初觀空性時覺一切法皆入心之實際。下不見衆生可度。上不見諸佛可求。爾時萬行休息謂爲究竟○爾時十方諸佛同時現前而勸喩之文❾以上所引文准思。此釋*心定是叙第八地行相也。以二處文案之。第三劫所斷極細妄執八地已上其義既顯也。此付頓機人從初心直學祕密乘作此言。故抄云。即以地前祕密方便越初劫一重。若非頓機人者。何云地前祕密方便。若付漸機人從顯教入眞言爲論者。顯教修行菩薩一阿僧祇劫間但觀人法二空斷一重麁妄執證寂然界。此人莫問利鈍若昇此位必定

❶文＝矣㊄　❷〔一〕－㊄　❸〔等〕－㊄*　❹妄麁＝麁妄㊄　❺逾＝愈㊄*　❻是＋（淨）㊄　❼越＝超㊄　❽（儀）＋軌㊄　❾以＝已㊄*

入祕密乘。夫證寂然界如實見佛界故。凡初開教門時雖說諸法皆空以謂究竟。後證其空時卽知此教不盡。譬如邊國婢人聞王城一門*心謂無餘門後入彼城內方知有餘門。此行者亦如是。今證理之一分時見有極無自性不思議*曼荼羅等無邊佛界。此人機熟故十方諸佛現前驚覺勸喩令發其心。於此入祕密乘○者是證初地心也。此人所斷煩惱與眞言初地等故。亦既證理故。若未經僧祇劫數未盡麁妄執而根熟故迴入祕密乘者隨應契地前心。所斷未及初心又未證理。故又儀軌等云。初地頓集一阿僧祇福智故於第二瑜祇行只是教門說。實無其行人。其教者謂楞伽深密般若等經瑜伽唯識中觀等論也。彼教所談以細妄執分齊爲所斷際。不及極細妄執。故取而爲第二劫行也

疑云。若初劫滿心入眞言初地者。何疏釋第二劫云心主自在文云心主自在明卽是淨菩提心❶文淨菩提心是初地也。而至第二劫初云明淨菩提心。知初劫尙可是地前心。又疏第一云。法明者以覺心本不生際其心淨住生大惠光明普照無量法性見諸佛所行之道。故云法明道也文法明道者是初地得益也。故抄第六云。十地之中初地得初法明道。故上品云。此菩薩菩提心門名初法明道。謂以覺心本不生際其心淨住生大惠光明見諸佛所行之道。故以爲名文以第二劫覺心不生初定初地德。何今云初劫心內卽入地上乎。次若第二劫行是教門無其行人者。何經說第二劫行云如彼往昔如是修行者觀察蘊阿賴耶*文疏釋此文云。隨順往昔諸菩薩修學觀蘊阿賴耶文既云有往昔行此法之人。豈云有教無人乎。又以初僧祇闕證寂然界行畢。若第二僧祇他緣大乘覺心不❷生二心唯有教無人之說者。說此二心之意爲有何所由。依此教門遂無發心修行之人故。所以有教無人其旨難依用。如何 答。先以云心主自在覺心不生是淨菩提心初法明道難初劫滿心入初地之義。全不得義意也。誰言初劫滿心卽初地心。夫初僧祇行圓滿證寂然界時契理之一分故。依此證解勢力卽如實見不思議佛界。以此如實見之心卽屬第二劫行。指此心卽云初地也。故證寂然界心是入初地之無間道。非謂此心卽初地也。彼他緣大乘覺心不生是第二劫行。屬初地已上心。所斷妄執是地上障故。故指彼心之始云淨菩提心初法明道也。次以第二劫行云有教無人者。初劫行滿入初地心義上既成畢。然今宗*心。初地已上齊是祕密乘行全無雜餘乘行。以虛空無垢心名初地故。而彼無緣乘心覺❸心不生之二道許顯教分齊而非❹密行故。更無其行處。所以知唯教門無實行。今唯教無人者。依大日經且說漸次行作言也。謂此經*心。以聲聞緣覺及證寂❺然菩薩行說初劫。此行分齊唯斷麁妄執故。以他緣大乘覺心不生說第二劫。此教所說能談細妄執之能治分齊故。此教中雖能治麁妄執今讓其功於證寂行。所以云第二劫也。以眞言乘行爲第三劫。雖兼治三妄。前二讓顯教行故也。但依此次第者。第二劫有教無人也。理實初地上行皆是密行故。若夫從初心聞他緣乘教觀蘊阿賴耶。習緣生中道之人者經一阿僧祇劫斷麁妄執一重障方證其理。此位必定入眞言初地。既證見理故。故於第二劫行唯是有教無人也。從初心聞覺心不生教。發心修行人亦如是。但此二宗所說緣生中道與不生際二門唯談今教第七地菩薩行爲其至極謂爲佛智也。八地已上行更非談說境界故。以七地已前障開彼所斷也。今案佛意爲❻聞寂然界理可發心修行之機說人法二空談地前分齊。若爲聞他緣覺心二門可發心修行之機示中道不生理。數七地已前所行故。如來教門非無其利耳。又疏隨順往昔❼諸菩薩修學者。約地前位教行俱有作此釋故無失矣

❽問。初地已上皆是密行無顯教修行人不明。金剛王菩薩儀軌云。我今愍念○不知此祕密瑜伽速成佛法於三大阿僧祇劫忍諸苦行不至無上菩提。我愍是故於金剛頂百千頌中略說○三摩地念誦儀軌文此文言爲三無數劫中徒修諸苦行而不證眞宗究竟界德之人愍念說此三摩地法也。既於後二僧祇許顯教修行。何云初地

❶文＝耶㊂* ❷生＋(之)㊂ ❸心＋(本)㊂ ❹密＝實㊂ ❺然＋(界)㊂ ❻聞＋(說)㊂ ❼[諸]－㊂ ❽問＝疑云㊂

上行無顯路乎。加之大師二教論上云。如來變化身爲地前菩薩及二乘凡夫等說三乘教法。他受用身爲地上菩薩說顯一乘等。幷是顯教也文既云爲地上菩薩說顯教法門。若地上唯密行無顯行人者。豈爲彼地菩薩說顯教一乘乎 答。所出難之金剛王儀軌是示顯密之勝劣教訓漸人之根機也。 謂今宗意不久勞多劫行乃至一生成佛。然顯教發心人遠期三僧祇耶之時劫廣仰百千萬億之苦行。爰大士愍此人趣多劫行遠滯佛道故。授速疾之法勸頓證之道也。行人實雖在初劫之內。大士見此人期三劫之行。所以云三大阿僧祇劫忍諸苦行。非後二僧祇中有其行耳。 次二教論意爲地上菩薩說顯教一乘者。 即指華嚴等經也。 彼經盧遮那佛他受用身對普賢金剛藏等地上大士所說一乘故。 但彼經非質爲化普賢金剛藏等深位說此顯教法門。 只是爲引初發心人而以高行衆爲對揚也。故十地論淨影義記第一云。 他方菩薩何故來此。來集之意汎釋有三。一自爲故來來此佛所爲歎供養請法故也。以於此佛有宿緣故。二爲他故來。所爲有二。一者爲於彼土衆生引來至此供養請法。 以彼衆生於此佛所有因緣故。第二爲於此土衆生引令供養敎屬求法請佛久住勸說利益威拔物苦說法以潤勸捨惡界導生淨土以如是等利益此衆故來至此文爲引淺近漸機深位來爲聽衆。若爾對地上說顯教有何怪乎。 理實非普賢等地上菩薩唯知顯教而不知祕密藏故說此教矣

疑云言華嚴經爲引地前淺位招地上爲對揚者。即以教主舍那可云地前能化。然舍那是他受用身。 豈不違言變化身化地前他受用化地上乎 答。 梵網經太賢疏釋凡夫見舍那云。盧舍那身雖非凡境加力見聞接衆而至文 二教論等地前凡夫變化身爲能化者。任地位分齊作此釋。 非望加力。或又雖不藉聖加力地前不見他受用身。 故嘉祥法花玄論第九釋法花得悟之聲聞云。昔在花嚴座有癡盲聾。今悟一乘方得淨眼故見舍那。又化菩薩名爲舍那。令成菩薩云何不見文聲聞初入一乘。其位在十信言是人見舍那。 ❶豈非所成立之明證乎。 但今地前變化者且爲顯地位階級隱地前所見之劣受用身只關變化身佛耳

六十心三妄執中攝不攝第五

問。 疏第二釋麁細極細三重妄執畢云。 然就第一重內最初解了唯蘊無我時即名出世間心生也。 度世間六十心離我倒所生三毒根本名越三妄執也文 爾大日經所說貪等六十心爲百六十心內爲當外耶。若是外者。 凡今宗意言所斷煩惱不出三重百六十心。然以貪等六十心言此外者。爲何煩惱。 若是可云見惑耶。 若可云見道以前所斷耶。 如是等分別所未見也。若依之百六十心內所攝者。何疏言最初解了唯蘊無我時度世間六十心離我倒所生耶。既云最初解❷了度世間六十心。 然百六十心一瑜祇行所斷也。 知眞言行者初生陰上無人解斷六十心麁品惑畢後觀人法無性盡百六十心麁妄。 加之疏釋付貪等五鈍分別百六十心而非五見云。 以屬見煩惱多在六十心中也文 既以屬見煩惱在六十中爲其所由即成非百六十心之本惑。爰知六十心非是百六十內之心。爾者如何

答。疏云。然就第一重內等文 此心云。付第一重麁妄百六十心內又開出三種三妄執。謂貪嗔癡三妄根境界三妄業與煩惱株杌無明種子三妄也。貪等三妄斷六十心時即離之。 此則最初所斷故言最初解了等。 何是言百六十心外乎。 夫百六十心之言其心非限此數。故疏第二云。五根本煩惱初再數爲十。第二再數成二十。 第三再數成四十。第四再數成八十。第五再數成一百六十心等文又云。 若更約上中下九品等乃至成八萬塵勞。 廣則無量等文 故百六十心者。 且從根本五便出生諸惑時五度數之所舉之名也。 若廣成八萬。若盡成無量。然初僧祇所斷中有此無量品惑。今以貪等六十心何言非彼無量品惑所攝。 若言無量品所攝者。即可云百六十心所攝。 百六十心言意顯無量故。凡自初心至一僧祇滿所斷惑品總言第一重麁妄執。所❸以初劫所斷惑何物不攝之乎。思可悉之。但疏以屬見煩惱多在六十心中者。 根本十隨眠中唯

❶豈＝是㊄ ❷〔了〕－㊄ ❸以＋（初以）㊄

取貪等五種爲百六十心之本惑。此中不入五見。若謂五見可非妄執所攝。若言五見非妄執者。大招過難。今爲遮此疑。即言屬見煩惱在六十心中。此即顯五見爲貪等之末惑。尙在百六十心之中也。非爲成五見百六十心所不攝之義。言屬見煩惱在六十①心中。若如所難者。可言諸屬見煩惱皆非百六十心所攝。若言百六十心中無諸見②者。誰許此言乎。又若言六十心③之中之心即非百六十心者。彼六十心中列貪心*嗔心等。爾者貪等五種可非百六十心。疏既以貪等爲根本成百六十數。知六十心皆是百六十所攝矣

淨菩提心幷信解行位料簡第六

問。大日經第一云。此菩薩淨菩提心門文 又云。信解行地觀察三心云云 爾指何位云淨菩提心及信解行地耶 答。經云。淨菩提心門名初法明道文 疏第七云。若到修行地授不思議果。此修行地即是淨菩提心初法明門。例如聲聞見諦以後復入修道位也。此菩薩於百字明門中各見蓮華胎藏*曼荼羅世界海。〇此瑜伽者能不起于座悉至如是諸佛會中。亦能次第詢求諸善知識故云初地菩薩化滿百佛國也文 疏第二云。從淨菩提心已上十住地皆是信解中行。唯如來名究竟一切智地如華嚴中初地菩薩能信如來本行所入〇故名信解行地亦名到於修行地也。觀察三心即是因根究竟心。若通論信解地則是初地菩薩得此虛空無垢菩提心時自然於十無盡界生十大願等文 疏第七云。成就悉地者。謂住菩提心也〇入修行是住信行地也。次幷於地位謂越世間五神通等文此文初地云淨菩提心及信解也。疏第二云。學摩訶衍人初得出世初心〇即④可神本不生度無量見網淨菩提心少分增明文 此*心於地前初心立淨菩提心也。安然和尙教時義第四叙有人意云。淨菩提心是天台初住也云云 又云。實是淨菩提心*以上四十二地中一一三心一一十六大菩薩云云此意亦於初住立淨菩提心也。淨菩提心已上四十二地者指初住位爲淨心故。此即依上疏之釋也

疑云。疏第二云。當思惟此一切智信解地文 是言一切智即信解地也。故經第一云。如來信解遊戲神變文 又第四云。諸如來印從如來信解生文 又第五入*曼荼羅位品云。宮室殿堂意生之座如來信解願力所生文以此等文故知於一切智地有信解之號。若爾信解地之稱可在如來位。何因地立此名乎 答。疏思惟一切智信解地者。舉一切智與信解地之二地也。非謂一切智即信解地。但至經云如來信解遊戲神變文。疏第一釋云。信解者始從眞正發心乃至成佛於是中間通名信解地〇能以善巧三業普悅衆心故此騰躍即名遊戲如是遊戲即是菩薩自在神通文 此文*心從初地眞正發心乃至成佛⑤已前。於是中間十地通名信解地也。更非兼佛果言信解。若信解之名至果位者。何於一具文中遊戲神變之言唯釋菩薩自在神通不關果位乎。但如來信解者能生如來智之信解地故作此言也。非謂如來即信解。故疏第二云。十住地皆是信解中行唯如來名究竟一切智地文 此即信解與究竟別論意也。次至從如來信解生等文。鈔第九釋云。問前云初地乃至十地名信解地度於信解方成如來。何故此云從佛信解生耶。答。前據因稱。此言果德。以前經云如來信解遊戲神通。豈因相耶。又信解者謂如來昔因信解願力故今至果位。酬因起用也文*心云。信解地者唯於因位而論之。但經從如來信解生等者。於果位且立信解之名。謂依因位信解地願力故⑥今得果德。酬因行起果用。故果從因云如來信解也。即又信解已下釋⑦佛果又有信解名之所由也。非⑧別解耳。又云。如來信解未必果位之稱。故疏十三釋大患刀印云。身見倶生之類即是垢也。今斷是垢竟未休息更有勝法。謂除是垢已當生如來信解。此義如最初解如來信解謂是何法。謂無貪等善根也文斷倶生身見生如來信解者。是生因位功德云如來之信解也。我見等是初僧祇所斷故。初劫斷身見生無貪等善之如來所讚法言生如來信解。非指果位名信解地矣。又義云。信解地者又通佛果位也。其理如難者所出文是也。演密抄意許果位有信解之名即此意也。若依此義疏第一如從眞正發心乃至成佛於是中間通名信解地

①〔心〕－㊥ ②〔者〕－㊥ ③〔之〕－㊥* ④可＝了㊥ ⑤已＝以㊥ ⑥〔今〕－㊥ ⑦佛＝何㊥ ⑧(是)＋別㊥

者。佛地亦云信解也。但遊戲即菩薩神通者。經文既云如來信解遊戲神變。誠以神變屬佛果之義是有文證而無諍。今疏主亦成通因地之理。所以云菩薩神通。雖然非遮果位之神變。次又疏第二云。十住地皆信解中行唯如來名究竟一切智地者。是顯因位唯信解而非究竟智也。何不許如來有信解亦究❶竟乎（信解地說文料簡如第一門第三瑜祇行之解釋中具記之）

大日經所說菩提心爲因大悲爲根本等三句料簡第七

問。大日經第一云。菩提心爲因大悲爲根本方便爲究竟文 疏第一云。此三句義中悉攝一切佛法祕密神力甚深之事文又略明三句大宗竟〇如此經者當知一切修多羅意皆同在此如釋迦如來所說法者。當知十方三世一切如來種種因緣隨宜演說無非爲此三句法門文 大師吽字義云。雖千經萬論亦不出三句文 此中有何故以菩提心大悲方便如次相配因根究竟三句乎。又此三句中未見攝入六度萬行法門。何云攝顯密一切佛法耶 答。菩提心爲因者發心❷是萬行之源衆善之基。故疏第一云。得深信力薩婆若心堅固不動〇萬行功德從此增長。故曰菩提心爲因也文 次大悲爲根本者。大悲之言意顯萬行。菩薩廣行皆從大悲起。夫上求菩提之本❸壞終爲下化有情也。所以菩薩上求下化行悉歸大悲。是故擧悲顯行。故疏第一釋大悲爲根本句云。行者以無住心所修萬行即由大悲地界所執持故大悲火界所溫育故大悲水界所滋潤故大悲風界所開發故大悲虛空不障礙故。爾時無量度門任運開發文 又云。六度十八空三昧道品總持等門❹皆入大悲句中文 次方便爲究竟者即顯果德。尊勝二卷軌下云。遮那大日即是法身。火天智火即是應身。己身能住方便即是化身。故經云。方便爲究竟能作一切佛事。是故自身爲化身文 *心云。諸佛利益衆生之方便善巧能示現化身隨物攝之而究竟其大悲本*壞。是言方便爲究竟。良以化身者正爲下機現。而上兼下故上機亦蒙化之益。是故化身利益尤廣能究竟一切佛事。所以付化身成方便究竟之義（以等流身攝化身。今付三身成之故）。應身亦雖利物唯限上機不及下。下不兼上故既非究竟佛事。故不爲方便究竟❺矣（儀軌意如是） 理實又應身爲方便究竟。此亦成利益衆生事業專遂大悲本願故。應化二身相具利物事方極。故自性法身體亦是方便究竟德也。謂大智住般若波羅蜜雖見諸法空寂。而大巧不廢方便波羅蜜。修萬行成佛故。實三身五智皆用方便成究竟。所以果位萬德無非第三句攝（已上菩提心大悲方便三句料簡畢） 然顯密諸經論中所說皆是菩提薩埵因行果德也。故云此三句中攝一切佛法耳

胎藏界三重*曼荼羅分別菩提心大悲方便三句第八

問。以三重*曼荼羅分別菩提心等三句樣如何 答。疏第二十云。問。前三句。一者菩提心爲種子。二者大悲爲根。三者方便爲後。今就大悲藏漫荼羅說之。爲以中台爲菩提心次八葉爲大悲外三院爲方便也。答云。此有二種。若有修行者因中說之。有如來之果地說之也。且如最外院八部等世天即是前八心中從初解自齋已去乃至受用果等也。然有善根開發與正道相應。即是大悲胎藏花臺之因也。如來以方便力而引導之。乃至於成就世間八心以來即是外院位次漸漸向裏也。及二乘亦在此內。次又知有勝法無上心稍進引入第二第三。皆是大悲句也。次成佛果入中胎即是方便句也。然此八葉及中胎五佛四菩薩豈異身乎。即一毘盧遮那耳。爲欲分別如來內證之德表示于外故。於一法界中作八葉分別說耳文 就三句分別出二種義。一者指行者心即爲曼荼羅。二者於佛果德建立曼荼羅*矣。此文是敍初義也。意云。付胎藏*曼荼羅第三院是八部等世天也。然世間實類八部衆中爲成就順世八心中*之前七心者善根開發而修行祕密乘時即指此類❻名第三重曼荼羅所攝。身既八部世天心住佛果故也（疏自齋已去者八心中第一種子心也。受用果者第七受用種子心也。等者還等上也。此八心具如疏第二釋）。 此爲菩提心爲因之句故云即是花臺之因也。於第三重曼荼羅中成就順世八心中之第八嬰童心以後乃至第一重*曼荼羅皆是大悲爲根之句也。故云成就世間八心以來（乃至）皆是大悲句。此意云。八心中前七只是護戒生天心惠解尤淺。

❶竟＋(智)㊞ ❷[是]－㊞ ❸壞＝懷㊞* ❹[皆]－㊞ ❺矣＝文㊞* ❻名＝貌㊞

所以言為因之句。至第八心漸識因果。亦聞佛法歸依信受。故為世間最上心。此既超過前七。其解稍深。是故以此位人之發心修行屬大悲為根之句矣。及二乘行者此眞宗發心者皆攝第三重*曼荼。次漸如來方便力被引導證入第二重及第一重曼荼羅功德。此時是人如所應名第二第一*曼荼羅。已上皆大悲為根本之句也。但疏文引入第二第三者。指第一重云第三也。從外向內從下昇上故也。又疏第六意以第二重為大悲句。以第一重為方便究竟句。今以第一重攝大悲句。唯以花臺及八葉尊為方便究竟句也。是即顯義有多途。遂非招相違耳（此義如第十二門四種法身料簡記之） 疏又云。若如來但住自證之法。則不能度人。何以故。此處微妙寂絕出過心地。說何示人耶。故漸次流出漸入第一院次至第二院次至第三院。雖作如此流出。❶只不離普門之身。其八部之衆皆是普現色身之境界也。若就情機而說。則三重壇從深令至淺。乃至世天眞言義淺但是應身道方便未究竟也。若開實性。即世天眞言與大日如來何相異耶。從如來則從深至淺從內漸外而成三重壇。從衆生則從淺至深從外漸內而成三重壇也文 此文第二於佛果德建立曼荼羅義也。*心云。付佛安立曼荼羅時。以大日為菩提心句。為*曼荼根本。故次以八葉尊為大悲句。從中臺尊流出尚是內證德故。云菩提心出生之大悲願也。以遍智院已外三重院為方便句。正利衆生之方便事業究竟故。疏又云。問。就行者心中觀行作*曼荼羅大悲藏義。即以中台為菩提心也。漸次向外乃至世間天位為方便耶。答。凡進行者有次第也等文又云。即於此心花臺上為漫荼羅中胎。其外八葉亦隨佛位次列布也（又云。此藏即是大悲藏第一重也） 爾時行者觀心八葉作中胎。觀其身即是*曼荼羅。從心以上為第一院。從心以下至臍第二院。從臍以下為第三世間天院。諸尊形色相好各各差別宛然其自身中而現文 此文答上問也。*心云。行者心中先觀花臺以此為初發菩提心。次觀八葉此為大悲句菩提心次發故。以觀餘三重*曼荼羅為方便句。觀布*曼荼❷羅方究竟故

胎藏界曼荼羅中中臺外別說觀音院等第九

問。付胎藏界中臺四角安普賢文殊觀音彌勒。何其外說觀音院等乎 答。疏第二十云。又說觀音文殊普賢彌勒已在八葉中。即大日如來大法身也。為度人故漸出于外。故次圓中復有文殊觀音等。以類可解也文 此文且就佛建立*曼荼羅義也。若付行者雖建立❸亦可許此義。謂觀音院等之出外利物德行者先證之而後入中臺德故

胎藏五佛相當因行證入方便究竟五位第十

問。以胎藏界五佛如何相當因行證入方便究竟五位乎 答。疏第❹十二云。此八葉者即是四方四隅也。四方即是如來。四智初𑖀阿字門即是菩提之心。次𑖀𑖽暗字即是成無上菩提。次𑖁阿字是行菩提之行。次𑖀𑖾惡字即是大菩提。其餘四隅之葉即是四攝法（更問其相） ○以修行故而得證大涅槃。證大涅槃故能見心性。即知此心法界之體本來常寂滅相。故末後惡字門也文（第二第三亂脫也） 大師法身三密觀云。因行證入方便用此五位相當五佛時。臺實為因外華佛為行證入方便。以此義可言內實為因外花為果。若違此意不得名大悲胎藏妙法蓮花。一行禪師以天台義為誠證。既違其義。寧可依憑乎。瑜伽經中臺上佛為第九阿摩羅識。此宗因果義逆順次第圓融相即重重無盡等文*心云。一行意葉上佛為因臺上佛為果。大師*心返之。是即因果相生義逆順皆成圓融自在。故存此二義。大師*心云。若不許花臺為因❺花葉為果之義者即不得胎藏蓮花之名。謂彼花未敷時名胎藏蓮花。然此胎藏位唯有花實。是❻云因。後開敷時方成花葉。是名果。所以指今時開敷之葉言果。❼乎先來本有之臺稱因也。一行釋*心不望此義。只付開敷蓮見其臺與葉勝劣耳。抑禪師依天台義作釋者。義釋（十四卷本第八 十卷本第六本）云。以阿字門故。一切衆生本有佛知見性如來以種種因緣為彼淨除眼膜❽使開明。故法花第一句云開佛知見*使得清淨。即是淨菩提心也。既得淨菩提心。當廣示法界藏中種種不思議境界。令普見一切善知識遍學一

❶只＝共㊥ ❷〔羅〕—㊥ ❸〔亦〕—㊥ ❹十二＝二十㊥ ❺〔花〕—㊥ ❻云＝言㊥ ❼乎＝呼㊥ ❽使＝便㊥*

切諸度門故。法花第二句云示佛知見。卽長阿引字大悲滿行義也。已具大悲萬行。次以娑羅樹王花開敷智成大菩提故。法花第三句云悟佛知見。卽是暗字義也。既成佛已卽以加持方便普門垂迹導利衆生。若衆生了知常住時。如來衆迹都盡。以無迹故名爲入❶般涅槃故。法花第四句云入佛知見。卽❷是字門也。字輪對如來方便智更有第五長聲惡惡引字門。以無別體故❸此不說❹文

❺祕宗教相鈔第四

曼❻陀羅聖衆天等淺深第十一
胎藏界曼荼羅四種法身料簡第十二
金剛界九會料簡第十三

曼荼羅聖衆天等淺深第十一

問。胎藏三重曼荼羅聖衆天等爲功德有淺深❼爲當如何　答。大日經第二具緣品偈云。此等三昧道若住佛世尊菩薩救世者緣覺聲聞說摧害於諸過。若諸天世間眞言法教道如是勤勇者爲利衆生故文　疏第七釋云。就五種三昧道❽中分爲二。謂佛菩薩緣覺聲聞四種皆名出世三昧。若諸天等所說眞言法教道皆屬世間三昧。出世間三昧皆有實益。故云摧害於諸過。世間三昧但有❾摧益故云爲❿利衆生故也。如餘經所說。求小乘人當修行作觀。卽便於世間⓫法深生厭離。求大乘人又於聲聞法教深生怖畏。此者爲未知祕密藏者作此方便說耳。就此經宗則五種三昧皆是開心實相門。如行者初住有相瑜伽。則是世間三昧。但於此中了知唯蘊無我⓬卽是聲聞三昧。若以十緣生句觀諸蘊無性無生。卽是菩薩三昧。餘如住心品中廣明。不同餘教以心性之旨未明故五乘殊轍不相融會也。若更作深祕密釋者。如三重曼*陀羅中五位三昧皆是毘盧遮那祕密加持。其與相應者皆可一生成佛。何有淺深之殊。今偈中所說就彼等自所流傳法教而言耳文　又云。如上所說皆是隨他意語明淺略義耳。若就隨自意語明深祕義隨入一門皆具一切法界門。乃至諸世天等悉是毘盧遮那。何有淺深之別。若行者能於無差別中解差別義。差別中解無差別義。當知是人通達二諦義亦識眞言相也文　又云。阿耨菩提於法平等無有高下。是故如來亦名一切金剛菩薩亦名四果聖人亦名凡夫外道亦名種種惡趣衆生亦名五逆邪見人。大悲曼⓭多羅正表此義也文　疏第二十云。金剛手者⓮卽是大日如來。觀世音者亦是大日如來。文殊師利者亦是大日如來。乃至鬼神八部一一亦有此義。亦卽是成大日如來。體雖是⓯一一⓰義異。所以瑜伽中云。毘盧遮那言。我卽是文殊觀音等。我卽是天卽是人卽是鬼神卽是龍烏。如是等無不*卽是者。由此義也文

胎⓱藏曼荼羅四種法身料簡第十二

問。胎藏界三重曼荼羅爲如來內證功德*爲當爲物示現境界歟　答。眞言行者住瑜伽觀行安布曼荼羅境界⓲時。隨觀心之淺深所得境界非一。謂初心對圖⓳繪曼荼羅令此轉成生身聖衆。卽等流變化境界也。後後漸昇證位時。此本尊次第轉勝卽得他受用身自受用身自性身方證法界法門。此時本尊卽自身遂成佛果也。故疏處處文於釋曼荼羅淺深不同也。然付胎藏界三重曼荼羅者。若行者居十信乃至十迴向位時。住瑜伽三昧雖觀三重曼荼羅境界。然圖繪曼⓴荼轉成眞身時。唯得等流變化二身非餘。故分別聖位經序云。然如來變化身於閻浮提摩竭陀國菩提道場成等正覺。爲地前菩薩聲聞緣覺凡夫說三乘教法。或依他意趣說㉑或自意趣說文（此經雖云變化身佛說三乘顯教。然眞言行者所見變化身說祕教。故云或自意趣說）既云變化身爲地前菩薩說法。知地前唯見變化身佛也。見等流身義在可知（聖位經變化身佛爲三乘凡夫說法者。據人中出世成道之佛。若論行者空中所觀佛者。唯十信已上人見變化身佛。而非二乘凡夫所觀見。可等流身亦如是）此中等流身者義門不定也。若付胎藏界曼荼羅之說文分別四種法身者。外金剛部是等流身也。故祕藏記第七十篇云。此四種法身於曼荼羅何等其身。答。中臺毘盧遮那爲法身。四佛爲應身。釋迦爲化身。外金剛部龍鬼等爲等流身云云　今指龍鬼等言等

❶般＝理㊥　❷是＋(惡)㊥　❸此＋(印)㊥　❹文＝矣㊥　❺原本裏書曰正德三年六月二十四日修補之細工重謹可克　❻陀＝荼㊥*　❼[爲]－㊥*　❽中＋(大)㊥　❾摧＝擢㊥　❿[利]－㊥　⓫法＋(教)㊥　⓬卽是＝是卽㊥*　⓭多＝荼㊥　⓮卽＋(是)㊥　⓯一＋(兩)㊥　⓰義＋(各)㊥　⓱藏＋(界)㊥　⓲時＝特㊥　⓳繪＝會㊥　⓴荼＋(羅)㊥*　㉑或＋(依)㊥

流身者。所化最下不堪見佛身。受如來無方大悲強現隨類之身。方似向六趣之形。而流出其身。故云等流身也。等者似也。流者出也。俱舍論第六光法師記釋五❶果中之等流果云。果似❷因故說名爲等。從因生故復說爲流文今等流身可准此釋。若又付實義廣談者。有等流身卽佛菩薩形。祕❸藏云。此四種身者爲一身處具爲各各出生四種身耶 答。一身之所互皆具足。皆從一法門出現云云 是卽云大日尊等形亦有等流身也。佛菩薩之等流者聲字實相義云。若謂等流身亦名大日尊分有此義。 故經云卽時出現者。 此文明等流身等暫現速隱文 此心指暫現卽滅之化佛言等流身也。今此暫現❹之化身雖纔現聖衆*之色形不❺具三十二相八十隨好。卽❻知相似下劣人類。而不同變化身佛一身之上具備人之相及別別諸天❼之好以出過人天類。故云等流身。又二教論下引大日經第一❽文云。又現執金剛普賢蓮花手菩薩等像貌普於十方宣說眞言道淸淨句法(此明等流身說法言等❾之舉金剛蓮花手❿外金剛部諸尊文) 此心亦以暫現身言等流也。 次變化身者。若付胎藏三重曼荼羅之說文定四種身者。第三釋迦院是變化身也。疏第十三云。同第三院畫牟尼王釋迦種⓫姓。著袈裟衣。具三十二相文 此卽顯變化身義也。三十二相佛屬變化身故。祕藏記釋卽其意也(如上出之) 又大日經第五祕密曼荼羅⓬品下偈云。能生隨類形諸法之法相諸佛與聲聞救世因緣覺勤勇菩薩衆及仁尊亦然衆生器世界次第而成立文 先德造卽身成佛義料簡此文云。 諸法與法相者是自性身。諸佛者是受用身。聲聞至于仁尊亦然者是變化身。 衆生者⓭是等流身也⓮云云 此心變化身者指第三釋迦院也。故以聲聞緣覺等云變化身。若付實通論者。 一切地前菩薩及二乘凡夫能化八相成道而非暫現身者皆是變化身所攝也。聖位經意卽此義耳。又二教論引大日經文云。非從毘盧遮那佛身或語或意生。一切處起滅邊際不可得。 而毘盧遮那一切身業或一切語業一切意業一切處一切時於有情界宣說眞言道句法(此明變化身說法文) 依此釋意。盧遮那所現起滅無常之三十二相八十種好佛菩薩身一切皆變化身所攝 何限釋迦一佛。夫如來爲淺機之類隱其深妙相好而現下劣麁身。變勝相化劣相。故云變化身也。若爾豈唯留一佛功德立變化名乎。 變化等流二身案立如是。 若探實義論變化等流者。眞言⓯行在地前位思惟三重曼荼羅時。初位卽可見暫現卽滅非相好⓰身之大日如來四智四行乃至外金剛部等一切聖衆。 是皆云等流身。 後時更轉⓱勝可見三十二相大日⓲等聖衆及非暫現之勝相外部。是齊云變化身。若付三重曼荼羅之說文分別四種法身者。 地前行者觀察此曼荼時。三重聖衆俱雖爲所觀境界。 然以第三重釋迦院及外部爲地前所見。中胎及初二重曼荼是觀而非見。故疏第六釋第三重曼荼羅唯以白⓳色界⓴道云。 若從淺至深自迹歸本。則世尊俯同六趣爲初門孕處開發淨菩提心。若衆生入此明門超百六十心時。則已過世間上菩薩位。 故第三曼陀羅唯以白色爲界㉑也文 心云。地前行者見變化等流無常身以爲本尊。卽證入初地所得之自性身。故云自迹歸本。是卽見變化等流之迹身而歸法身之本也。 大日世尊俯同六趣現第三院身。是云初門孕處。示現此初門所攝之變化等流身令行者開發淨菩提心。淨菩提心者卽是初地也。故知疏意以第三院爲變化身而㉒開地前所見卽契聖位經中云。地前見變化身也。 然行者入初地證法界法門身時。 於㉓前所見變化等流第三重曼荼㉔卽見是法界之一門法身之一分也。故疏第六云。又入此深玄色時。卽是如來自證中胎花藏。 爾時見五智色皆㉕門一法界色。 何有淺深之殊㉖文抄第六釋此文云。 如來大悲曼荼㉗羅三重五色差別不同。究竟卽是花臺*之藏。若諸行者證知之時無有淺深之異文 究竟果位旣爾。分證因位何無其義。疏第六又云。三重曼荼羅所示種種類形皆是如來一種法門身。是故悉名爲佛文 三重曼*茶若入究竟位皆見一法身也。 若爾入初地證時卽可證知己之所見境界亦分同法界耳。 理實亦地前可見受用身及顯自性身。 然其所見暫現而非常。故龍樹菩提心論云。大會阿字者。皆是決定觀之。當觀圓明淨識。 若纔㉘見則名

❶果＋(之)甲　❷因＝自甲*　❸藏＋(記)甲　❹〔之〕－甲*　❺具＝眞甲　❻〔知〕－甲　❼之＝相甲　❽〔文〕－甲　❾之＝者乙　❿(等)＋外甲　⓫姓＝性甲　⓬品＝下甲　⓭〔是〕－甲*　⓮云云＝文甲　⓯行＋(者)甲　⓰〔身〕－甲　⓱〔勝〕－甲　⓲等＝尊甲　⓳色＋(爲)甲　⓴〔道〕－甲　㉑〔也〕－甲　㉒開＝闢甲　㉓(地)＋前甲　㉔卽＋(是)甲　㉕門＝同甲　㉖文＝矣甲　㉗羅＋(叢)甲　㉘見＋(者)甲

見眞❶勝諦。若常見者即入菩薩初地等文是即顯地前少分證見之義也。然而今少屬無地前唯關變化異地上也。次第二重已上曼荼羅可求自受用他受用及自性身中。今付自性及受用身成第二重已上義者。疏第六釋第二重及第一重曼荼羅云。第二曼荼羅於白之上更加赤色黃色者。赤是勤勇菩提心中進修萬行。黃是如來念處萬德開敷。爾時即入重玄門居寂光土。乃至迹居補處猶故不識一人。故於第二重但以三色爲界也。第一重曼荼羅於三色之上更加青色黑色者。青是大空三昧。所謂如來身口意密無盡加持故。❷故作大虛空色。黑謂如來壽量常住之身。如是妙身畢竟無像。故作深玄色。此二句*是如來祕藏非普爲一切衆生。故名內眷屬文 抄第六釋第二重曼荼羅云。疏爾時即入重玄等者。謂此第二院唯是諸菩薩大悲上求下化之位。若以赤色勤勇心中進修萬行❸至第八地住於法愛貪著寂滅。爾時十方諸佛以七事勸從此發起離著之心得度菩提心難處。即是第一重玄門。又以黃色入如來念處萬❹行開敷是第二重玄門。菩薩入此第二重曼荼羅時。以赤黃二色爲門故曰入重玄門。故瓔珞經云以一切菩薩初度第七地時上不見諸佛可❺狀下不見衆生可度爲是住大涅槃。於萬行休息。爾時十方諸佛以觀自在三昧道發起其心得度菩提心難處。從此三昧門中念念進趣佛地。故云入重玄門也文 釋心云。第二重曼荼羅是行者從初地至❻十地之間所見之本尊境界也。於此重曼荼羅以白赤黃三色爲界道。然此中白色是淨菩提心義故第三重用之。今亦不失其心。所以有白色界道。次赤色是進修萬行義即顯初地已上乃至八地功德。是云第一之玄門。次黃色是萬德❼開敷義即表九地十地功德。是云第二之玄門。疏入重玄門者是第二玄門也。從玄門亦入玄門。所以云重玄故抄下云。言重玄門者○於八地中已入玄門。今十地滿隣於佛地寂滅三昧❽門再得趣證。故曰入重玄門文此成下第二重曼荼羅上至十地爲其本尊義上 抄又釋上疏文云。言居寂光上❾者謂第三重曼荼羅釋迦爲❿王名釋迦曼荼⓫羅。此云能寂。其曼荼羅唯以白色爲界。色即光也。今第二重曼荼羅在第三院能寂白光之上。故名居寂光上文居上者。行者安布自身內時第三重在齊下第二重在齊上。據此義故云居上⓬歟。若安布壇上者可云居寂光內。橫布故此成下第二重爲初⓭地上之本尊義上爲地前境界之第三重上令居第二重故 抄又釋上疏云。言乃至不至不識一人者。謂此第二院皆是位極諸大菩薩其數無窮。已近中臺三點眷屬。猶如靈山從地涌出諸大菩薩是故至如彌勒等迹居補處尙居因故而於彼中不識一人矣文 心云。第一重是十地能化。已近第一重內證三點眷屬三點義如 抄第五卷釋 如法花地涌菩薩其德居深位故彌勒等不識知之此亦如是。無能識知者也

已上第二重曼荼羅料簡了 次上所引疏文第一重曼荼羅者。白赤黃色三種之上更增加青黑二色。以爲界道。前重*之三色今亦用者。淨菩提心廣修萬行萬德開敷之三義第一重亦有之故也。今更加青黑二色者。此二句色顯第一重曼荼是如來內證功德而非爲衆生⓮示現身也。故疏言。此二句如來祕藏。等第一重曼荼⓯料簡如此 今案疏意。至釋第一重曼荼羅。畢前第二重言畢竟無像如來祕藏非爲一切衆生。爰知第二重是爲化衆生所示現身也。又釋第二重言迹居補處猶不識一人。是即以第二重聖衆類法花地涌大士也。然地涌既爲物示現身也。今第二重豈非顯其義乎。又以此曼荼羅爲十地境界。其義上既成畢。然十地所見是他受用身也。故聖位經言如來變化身爲地前菩薩說法文如上出之 彼經又云外令十地滿足菩薩他受用文是顯地上能化即他受用身也。知第二重曼荼羅說十地能化他受用身。此他受用亦是法身。其義如變化身中成之准例可知。謂行者隨證極地地功德。其地能化即見法身也。次第一重曼荼羅疏既云。如來祕藏非爲衆生。知是自受用及自性身之內眷屬功德也。第一重既爾。況中胎九尊乎。今就此中分別自性⓰自受用二身者。於法爾常恒唯佛與佛內證功德義分有體。有相體者。是自性之異名。即呼此體名自性身。故大乘義章三佛義云。法佛是體文 彼法⓱佛者當此自性身 相者是形貌之別稱即自受法樂形也即

❶勝＋(義)甲 ❷[故]－甲* ❸[至第八地]－甲 ❹行＝德甲 ❺狀＝求甲 ❻(第)＋十甲 ❼開敷＝圓滿甲 ❽[門]－甲 ❾[者]－甲
❿王＝主甲 ⓫羅＋(釋迦)甲 ⓬歟＝敷甲 ⓭地＋(已)甲 ⓮[示]－甲 ⓯料＝了甲 ⓰[自]－甲 ⓱佛＝體甲

於此相立受用身之號。故大乘義章云。報佛是相文（彼報佛者當此自受用身）又聖位經云。毘盧遮那佛於內心證自受用四智大圓鏡智平等性智妙觀察智成所作智文 此文以法界體性智毘盧遮那爲自性身佛。❶取圓鏡等四智言自受❷用也。卽是一門意。五佛分二身而體相別論耳。圓鏡高懸萬像不謬等是智之相故爲受用身也。五佛分體相時雖二身別論。而一佛一智之處實具體相二德。所以自性自受用二佛一身具之耳。或又以中胎花臺爲自受身以八葉尊爲自受用（聖位經意）（金剛界五佛中以四智佛爲自受用身。准知胎藏八葉尊之時亦是自受用身也。其文如次上出之）以第一重爲他受用。故疏第五云。此蓮花臺是實相自然智❸惠。蓮花葉是大悲方便也。正以此藏爲大悲胎藏曼荼羅之體。其餘三重是從此自❹證功德流出諸善知識入法界門耳。正方四❺葉如來四智。隅角四葉是如來四行。約此現爲八種善知識各持金剛❻界印。故云遍出諸葉間❼也。如是十六法一一皆等法界文 心云。花臺并八葉是如來大智大悲德。卽曼荼羅體也。實相者是法身異名也。故以花臺可云自性法身。大悲方便者萬行圓滿所成德也。所以可云自受用報身。以此臺❽及葉爲曼荼羅之體者。卽云法報二身自德體也。此外三重曼荼羅者是爲他❾示現之身也。以此身能化衆生故云流出諸善知識。以三重爲他受用其義顯然也。又對中臺遮那卽八葉諸尊亦是善知識也。葉上大悲方便卽助花臺實智故。所以云現爲八種善知❿識。此八種各持惠印故合有十六法也。故抄第五云。疏如是十六法等者。謂四智四行八種善知識并各持金剛惠印卽成十六法也。其八種金剛惠印至下祕密八印品中正說其相文 疏同卷又云。心實相花臺大悲胎藏開敷以大悲方便現作三重普門眷屬文 心同上釋。可知。又第二十云。如來但住自證之法則不能度人。何以故。此處微妙寂絕出過心量說何示人耶。故漸次流出漸入第一院次至第二院次至第三院。雖作如⓫此流出亦不離普門之身文 此意又以第一重云他受用身也。又第三云。若自本垂迹則從中胎一一門各流出第一重種種門。從第一重一一門各流出第二重種種門。從第二重一一門各流出第三重種種門文 此亦同第二十心也（祕藏記第⓬七十門云。中臺毘盧⓭舍那爲法身。四佛爲應身云云 此疏外之一途義也。何亦無其意乎）然已上四身者是佛果體相用功德也。謂自性身是體。自受用是相。他受用及變化等流卽用也。後三身者。用故十地已還乃至凡夫隨應見之。然內證境界之中不廢其用。故四身皆常恒也。若四種法身豎論其義。雖眞應不同若横尋此德皆是法⓮然常住之身也。故聲字實相義出四種身畢云。若約豎義有大小麁細。若據横義平等平等一。如是身及十并有法爾隨緣二義文 法爾者。法然常住。隨緣者隨類應現也。此中四身法爾。平等不等一者。變化等流之小身不改小身而遍法界。自性受用之大身不改大身而住一處。是云大小平等。又變化等流之麁相雖麁絕思議。自性受用之細相雖細亦可見。是云麁細平等。次四身有隨緣身者。法報二身德十地菩薩隨分證之。是名自性自受用之隨緣身（餘二可知）今宗心四種皆法身者。約法爾常恒之横論義立其名耳

疑云。疏意以胎藏三重曼荼羅各別相配四種法身不明。夫行者住瑜伽之觀念思惟三重曼荼羅時。若在地前觀之者。三重所說聖衆背現變化身而可應之。何唯釋迦一院現其身乎。若言唯見第三之一院不得餘二重者。既非輪圓具足。如何⓯觀于行者。是云曼荼羅。付地上行人唯見第二重不及初重。作難⓰亦爾。又若言如來內證境界唯中胎及初重者。可有佛果位功德闕減不滿之⓱失。第二第三聖德不闕內證故。加之分別聖位經云。若證自受用身佛必須三十七三摩地智以成佛果。入伽楞伽云。自性及受用。變化并等流佛德三十六。皆同自性身。并法界身總。成三十七也文 此偈心四種法身體皆同自性身也。然隨衆生根智淺深其所見有四種不同。如來自在加持力能隨情分見之。是云四種法身。故四身各具三十七尊功德也。若爾四身各無闕五智功德。何云中胎聖尊非變化等流等乎。中胎既通四身。准知餘院亦可爾。所以四身各別相配義難思如何　答。行者瑜伽觀法成就時。雖何尊齋可見之。何見變

❶取＝以(甲)　❷用＋(身)(甲)　❸惠＋(也)(甲)　❹證＝性(甲)　❺葉＋(是)(甲)　❻界＝惠(甲)　❼〔也〕－(甲)　❽〔及〕－(甲)　❾示現之＝受用(甲)　❿識＋(也)(甲)　⓫此＝是(甲)　⓬七十＝十七(甲)　⓭舍＝遮(甲)　⓮然＝爾(甲)　⓯觀＝闕(甲)　⓰〔亦〕－(甲)　⓱失＝者(甲)

化身時唯限釋迦一佛。又得他受用境界時偏留文殊等四德乎(此義如上付實義論四身中成之)。但於胎藏三重曼荼羅各別配四種法身者。凡大聖設教義門非一途。今合論四種法身以成一界曼荼羅。是即佛界之四身盡一印。豈非輪圓具足之至極乎。夫大日世尊四智四行及金剛手除障地藏虛空藏等一切聖衆皆有現三十二相八十隨好身之義。是皆入釋迦文佛功德。即攝第三重曼荼羅。釋迦者是三十二相佛之名故。所以用大日等還攝入釋迦也。是故釋迦院中可有大日四智等無量聖衆。然大日經意以此第三重爲變化身境界矣。爲菩薩衆第二重曼荼羅之後說釋迦爲第三。即顯此意也。若不爾者。何菩薩上爲第二佛下爲第三乎。又上從大日下至❶外部皆有住塵數相海而現十地能化身之義。齊攝文殊院等四院悉爲第二重曼荼羅。然經意以此第二重爲他受用境界。釋迦佛第三重之所說菩薩爲第二即此意也。又上從大日下至外部皆有周遍法界寂靜凝然之體同攝中胎及初重爲法報二身功德。故疏第六云。入此深玄色時。即是如來自證中胎花藏。爾時見五智色皆同一法界色。何有深淺之殊(文)。抄第六釋云。雖三重五色差別不同。究竟即是花臺之藏等(文)。以此文故知中胎是自性身而攝一切聖衆。又初重言內眷屬。是顯非爲他外現。爰知第一重即自性身境界。即是自性法身。豈不攝諸尊實德乎(八葉及第一重)

(自❷住身者。且叙二義。又有餘義。如上記)。凡所成立巧三重盡一切四種身。可言具足圓滿之曼荼羅。若付一身論三❸重。更不足爲圓滿。所餘三身闕不具故。今案三重曼荼羅廢立。其意如是。夫疏主忝受三藏誘訓。其義傳後代。誠嫡嫡相承家親聞如來金言。三重四身義勿強疑執矣。但遮難者。三重曼荼羅本四身相望成之。若行者唯見第三重變化身未得初二重時。曼荼羅義不成。有何傷乎。又變化身之言實攝大日等一切聖衆。行者盡見變化身諸尊。豈非具足曼荼羅乎(付地上見他受用身成義准亦可知)。次付如來內證境界功德闕減之失。❹其以爲非。縱第二第三曼荼羅雖受用變化之身。法界宮內何功德闕減乎。今依說他受用身之文殊除蓋障等。豈云自性自受之中無文殊等功德乎。自證化他義❺門本異。何此難可來。次聖位經頌更非違文。四身互攝一切諸尊。自本所存故矣。抑聖位經文且傍論❻可料簡之。文意云。就大日等三十七尊。且大日一尊是能生*之根本阿閦等三十六即所生之功德也。付所生功德有自❼性受用等四身。四身各具三十六合成一百四十四尊。此中自性身三十六是體。受❽用變化等諸尊是相用(如上成之)。然受用等相用以自性身爲體。其相用是體*之上德以不離體故。今相用隨體❾云皆同自性身也。或又皆同自性身者非是四身中第一身。顯四身皆同常恒不變義也。常恒不變是法自性故呼四身云自性身矣。次幷法❿界總

成三十七者。上成所生德。今還加能生大日也。此亦通四身故可互四身成三十七。或亦大日是法界體性智。所以唯局自性身。不通受用等三身。受用等是相用非體性故。故別云幷法界身異三十六尊之通⓫四身。今且約法界體性智之名言作說。非理實不通受用等身耳

疑云。所立義旨雖有其意。釋文全闇甚難依用。夫三重所說聖衆共名言各異。未見釋迦院中亦列大日等諸尊乃至第一重中齊盡一切。又若如所立者。三重雜亂建立成無用。爾者如何 答。所責之文證者即雖者所出金言也。彼聖位經頌豈非其意乎。謂四種法身同各具三十七尊功德。若爾第三重變化等流身中許五智尊。誰難⓬而言非。既變化等流中知有大日四智。除一切義准之可知。又三重*之中不具說⓭尊名號⓮者。疏第七云。菩薩於自字明門中各見蓮花胎藏曼荼羅世界海。其莊嚴相皆悉不同○於此百蓮花藏一一世界菩提曼荼羅各有十世界諸菩薩金剛等以爲眷屬。此瑜伽者能不起于座悉至如是諸佛會中。亦能次第詢求諸善知識。故云初地菩薩化滿百佛國也(文)。初地菩薩所見曼荼羅既云有十世界塵數聖衆。知今三重所說之文不盡其類。況又撿胎藏軌等非不顯其意。謂中胎四行中雖有文殊觀音。而第二重東方亦說文殊。第三釋迦院更列觀音。如是例其數非一。是即一尊功德通四種身故也。夫中

❶外＋(金剛)㊙ ❷住＝性㊙ ❸重＋(者)㊙ ❹其＝甚㊙ ❺(門)－㊙ ❻(可)－㊙ ❼(性)－㊙ ❽用＋(等)㊙ ❾云＝言㊙* ❿界＋(身)㊙ ⓫(四身)－㊙ ⓬(而)－㊙ ⓭(諸)＋尊㊙ ⓮(者)－㊙

胎文殊是自性自受佛。文殊院之文殊他受用德也。又中胎觀音即自性自受聖。釋迦院觀音變化身衆也。故疏第二十云。又觀音文殊普賢彌勒已在八葉中。即大日如來大法身也。爲度人故漸出于外。故次圓中復有文殊觀音等。類以可解也文舉一教萬。豈非誠諦之證乎。但至三重雜亂之難。雖一尊通三重尚四種法身義異。何招雜亂之失乎

疑云。不空陀羅尼[1]諸部要目云。此經中二種修行。菩提心以爲因大悲以爲根本方便爲究竟依勝義世俗。若依勝義修行建立法身曼荼羅。是故此經中說先於虛空中曼荼羅。是故觀本尊法身遠離形色猶如虛空作如是三摩地。若依世俗諦修行。依四輪以爲曼荼羅本尊聖者若黃色作地輪曼荼羅其形方名金輪。聖者若白色作水輪曼荼羅其形圓名水輪。聖者[2]若赤色作火輪曼荼羅其形三角。聖者若青若黑作風輪曼荼羅其形半月。大曼荼羅安於八葉蓮花臺五佛四菩薩安於臺葉中曼荼羅外又有三種曼荼羅。一一切如來曼荼羅釋迦牟尼曼荼羅文殊師利曼荼羅。此曼荼羅名爲大悲胎藏曼荼羅文此心以胎藏三重曼荼羅言俗諦所攝。豈非與上所成義招相違乎　答。有相曼荼羅爲俗諦以離相爲法身者爲初心淺行之人先說有爲有相*之方便觀。次教令入無相理。是故作此說。然不遮入無相理[3]後更見法界凝然差別色相。何實是違文乎。若言四輪有相[4]皆入理之方便以無相寂爲佛自證者。諸經儀軌等中說五相成身以爲眞宗究竟。然見行者住寂滅平等空理諸佛驚覺之言勿以爲足然後訓月輪等色相正爲五相成身。何此中以月輪蓮花五股等之有相爲入理證[5]空後通達心等乎。爰知今宗意色相是法界凝然不思議境界也。若爾所出難之文就胎藏曼荼羅且說淺位境[6]相非關深行所得耳

金剛界九會料簡第十三

問。就金剛界有九會曼荼羅。爾其九會者名字是何乎　答。於九會名言諸師意不同。今依弘法大師降三世五重結護意者。羯磨會三昧耶會微細會供養會四印會一印會理趣會是其七名也。於殘二會略不出其名。但禪林寺僧正云。降三世會降三世三昧耶會云云

尋云。今建立九會意何。又以何會名羯磨[7]會乃至名降三世三昧耶會乎　答。金剛頂經開題廣本云。此經有四大品。一名金剛界。二名降三世三名遍調伏四[8]名一切義成就。此三卷者初一品中翻出。於初品中有六曼荼羅等文今所出之九會中自羯磨會至一印會六曼荼羅者即金剛界品所說六種也有人云。九會之中第一會總攝收彼十八會中一切成身曼荼羅法義。又九會之中第二會總攝收十八會中一切三[9]摩耶曼荼羅云云此言未得證據。誰可依信之後後諸會皆成此理同亦可付此難所以建立六曼荼羅其意顯然也。至其外理趣等三會雖非金剛界品所說。於此品所演之六曼荼羅顯示其功德。此理趣降三世會有最勝義理。故又加此三以成九會矣。付此九會中第一羯磨會者。十八會指歸云。於初品中有六曼荼羅。所謂金剛界大曼荼羅幷說毘盧遮那佛受用身以五相現成等正覺。成佛後以金剛三摩地現發生三十七尊等文此第一曼荼也。即現行流布圖所出之最中曼荼羅是也。大日如來以五相觀成等正覺根本曼荼羅故可安中央

第二三昧耶會者。指歸云。第二說陀羅尼曼荼羅。具三十七。此中聖衆皆住波羅蜜形等文此即圖所安中央*之下曼[10]荼是也。皆住波羅蜜形者。是三昧耶形也。故大師金剛般若釋云。波羅[11]蜜[12]利亦是三昧耶身。[13]萬行法門身各具三昧耶身。各持標幟住波羅[14]蜜形故。波羅*蜜形者所謂入定相耳文此心云。諸尊住三昧耶形即是入定*之形相也。寂住本誓願而非說法現儀等之事業成辨。是三昧耶功德故。然此三昧耶形亦名波羅蜜形。謂波羅蜜此云到彼岸。三昧耶此云本誓。今言本誓者即到彼岸之誓願也。所以呼三昧耶形言波羅蜜形耳。波羅*蜜形是三昧耶形故。大師釋住波羅蜜形者入定相也。然現行圖中央之下曼荼羅畫三昧耶形。故知以彼爲第二曼荼也。第三微細會者。指歸云。第三說微[15]細金剛曼荼羅。亦具三十七聖衆於金剛杵中。畫各持定印文此即圖中之下右隅曼荼羅也。所以知者。第二既中之下也。第三寧不順巡而安其次隅乎。又或圖於彼隅曼*荼諸尊背後畫三古杵形。然歸云。聖衆於金剛杵中等文五重結護

[1] 諸＝法(甲)*　[2]〔若〕－(甲)　[3] 後＝復(甲)　[4] 皆＋（是）(甲)　[5] 空＋（之）(甲)　[6] 相＝界(甲)　[7]〔會〕－(甲)　[8]〔名〕－(甲)　[9] 摩＝昧(甲)*　[10] 荼＝陀羅(甲)　[11]〔蜜利〕－(甲)　[12] 利＝形？　[13] 萬＝所(甲)　[14]〔蜜〕－(甲)*　[15] 細＋（會）(甲)

釋此文心云。何故微細會諸尊皆後有金剛杵。取此定中所作寂心所❶辨表定體也文故知彼隅即微細會也。第四供養會者。指歸云。第四說一切如來廣大供養羯磨曼茶羅亦具三十七。彼中聖衆各持標幟供養而住文此是圖中之右曼茶羅也。順遶次第可然故。又或圖中右曼茶羅諸尊皆持器杖。是其誠證也。第五四印會者。指歸云。第五說四印曼茶羅法。爲弟子受四種速成就法文此是圖中之右上❷隅曼茶羅也。其所以迴巡次第爾故。又五重結護云。四印會者表四種曼茶羅之義也。大三法羯❸磨是也文然有先❹德❺之。大法三羯即是四方初一薩寶法業四菩薩印云云（嫡嫡禀承宗定是可相傳言。豈其任胸臆私成其義乎。故今引爲證耳）理趣釋云。金剛薩埵金剛寶金剛法金剛羯磨等瑜伽三摩地○又從四大菩薩各流出四門四門菩薩四種曼茶羅文（四門菩薩❻者鉤索鎖鈴也）此意以金剛薩埵等四菩薩相配四種曼茶羅。所以指所生四菩薩云四曼所攝耳。故知表四種曼茶羅者即顯示金剛薩埵寶菩薩法菩薩業菩薩四種功德也。然圖右上隅曼茶羅四方畫金剛薩埵等四菩薩像內四隅畫五❼貼寶珠蓮花杵羯磨形。是即彼四菩薩羯磨身三昧耶形。故知彼角即四印會也。❽但流布圖付彼四菩薩羯磨身與三昧耶形之八尊加大日及內四供養以畫十三尊。然指歸文不出諸尊之數。但降三世品并遍調伏品及一切義成就品所說四印曼茶羅皆云具二十一矣。❾准之今思金剛界品四印會。即可二十一尊曼茶羅。彼二十一者。有先德云。本尊大日四攝八供加四眷屬四尊印。大法三羯云云（四眷屬者四波羅蜜歟）或先德云。四印具二十一者。四佛四波羅蜜八供❿養四攝中尊爲二十一云云（此先德心以四佛爲大三法羯之四印歟）第六一印會者。指歸云。第六說一印曼茶羅。若持毘盧遮那眞言及金剛薩埵菩薩眞言具十七。餘皆具十三文此即圖中央之上曼茶羅也。是闇巡次第故。又五重結護云。無量色相不過一法性內。是故有一印會。雖是一獨法身而塵沙眷屬無不來圍繞文故知一印會者顯示唯有一尊之義。然圖中上唯畫一尊。其意顯然也。但指歸毘盧遮那及金剛薩埵具十七餘皆十三者。雖云一印會一獨法身理實五部諸尊更無有闕減（此義余下可知）此五部聖衆中若大日爲本尊者。即具十七。謂本尊四佛八供四攝也。大日四佛圓滿故。⓫加之爲十七。金剛薩埵同大日。是毘盧遮那佛身故（五祕⓬密依軌等說也）餘尊不爾故除四佛言十三耳（此類說決心也）理趣會者。一印會之左隅曼茶羅是也。此即十八會中第六大安樂不空三昧耶眞實瑜伽會中一曼茶羅也。其所以理趣釋出彼眞實瑜伽會中金剛薩埵初集會品之曼茶羅之中央九位。外院更加一重中央安金剛薩埵。依菩薩前安慾金剛。右邊安髻離吉羅。後安愛樂金剛。左安金剛慢等文具出十七尊坐位。此所說十七尊與彼圖中之上左隅全同。故知彼角是理趣會也。已上七會外所殘中央之左及下二會。即如次降三世會及降三世三昧耶會也。禪林寺云。此降三世及三昧耶是第二品降三世云云此意言第二降三世品所說之羯磨三昧耶二曼茶羅也。左會諸尊皆作降三世明王印。然指歸釋降三世品所說第一羯磨曼茶云。第一說曼茶羅儀則。皆具三十七。說降伏法文今降伏法者。即作降三世印成辨降伏三世怨敵之事業也。故知彼左會是降三世品所說之降三世羯磨曼茶也。左之下三昧耶會者其義顯然也。諸尊皆住三昧耶形故

問。且先付金剛界品所說以何義故顯示此六種曼茶羅乎。答。今此六曼茶羅是說圓滿果分功德也。五重結護云。羯磨會三昧耶會如來自受法樂之事。又通初心行者。自行已滿究竟佛位法性境界之事文心云。羯磨三昧耶二會是說如來安住此二種功德常恃自受法樂。但又行者從初心修此如來功德漸自行圓滿遂究竟佛位境界。是故⓭佛說此曼茶羅即示衆生。故指歸釋此羯磨曼茶云。則爲弟子受速證菩薩地法文⓮又釋三摩耶曼茶云。弟子受四種眼文（已上說羯磨三昧耶二會之心成畢）結護云。供養會眞言⓯門菩薩以大智心發行大佛事之行相也文心云。此會者如來成辨大佛事業之門也。故指歸名此會言一切如來廣大供養羯磨曼茶羅。此中羯磨之稱即顯事業也。謂供養門菩薩與大供養之事業以莊嚴海會道場。故指歸釋此會云。互說受十六大供養法文理

❶辨十(故)㊊　❷[隅]一㊊　❸[磨]一㊊　❹德十(釋)㊊　❺之＝云㊊　❻者＝有㊥　❼貼＝股㊊　❽但十(此)㊊　❾[准之]一㊊　❿[養]一㊊　⓫[加之]一㊊　⓬[密]一㊊　⓭[佛]一㊊　⓮[又釋…文]十五字一㊊　⓯[門]一㊊

趣釋虛空庫菩薩理趣品之釋云。供養門者有多種。依蘇悉地❶敎經有五種供養。又有二十種供養○又有五種祕密供養。又有十六種大供養。又有七十六種雜供養。乃至一切供養悉皆攝入虛空庫菩薩供養儀軌中文 指歸心且出十六供養也（說供養會之意成畢）結護云。今觀各成立佛身。此五佛五部部主也。所以一一身具三十六尊也。此五部各別具五部。一一五部具備三十六尊。又至一一五部各亦別五部。至一一五部亦具三十六尊。如是展轉互爲❷部主。以出現無量五部諸尊。其數不可數不可思議無所不遍故○如是觀念名眞實念誦也。於此念誦更不用次第事業也。此勝惠之人。此即微細會耳文 心云。❸微會者諸尊住定思惟法界曼荼羅功德。故指歸釋此會云。於金剛杵中盡各❹別定印文 結護云。何故微細會諸尊背後有金剛杵。取此定中所作寂心所辨。故表定體也文 結護兼叙行者亦住此曼荼羅。故言於此念誦更不用次第事業此勝惠之人也。若唯論果位曼荼者何尊次第事業之用不用亦云此勝惠人乎（微細會意成❺了）結護云。四印會者表四種曼荼羅之義也。大三法羯磨是也文 心云。諸佛大悲濟物爲懷。然此會意如來住四智印功德故令所化衆生速成就四種曼荼羅法。所以說此會矣。指歸釋四印會云。爲弟子受四種速成就法。以此曼荼羅求悉地成就❻像。如上四印曼荼羅❼中所求悉地於此像❽前成就文 ❾上四印曼荼羅者即上所出四種曼荼也。以此四曼如次爲大三法羯四種曼荼。故遍調伏品及一切義成就品俱說第一會名大曼荼羅。第二言三昧耶曼荼。第三號法曼荼羅。第四稱羯磨曼荼羅。准彼案此其四種曼荼羅之義顯然也。然爲成彼大三法羯磨四種悉地今第五示四印會。於此曼荼前令所化求先四悉地。此即爲顯大悲利物門說四印會也（四印會意成了）結護云。如是無量色相威儀唯是不過一法性內是故有一印會。雖是一獨法身。而塵沙萬德法門眷屬無不來圍遶文 爲表最上無比法示現獨一會也文 此❿示諸尊入自所住之三摩地而思惟無量色相威儀塵沙萬德法⓫門皆歸自所住之一德獨一法身也。夫微細會與一印會同是住定之功德。然微細會之心見從一法身出生塵沙眷屬周遍法界。一印會之心知法界塵沙性德同歸一法身。似彼法花與無量義二經說收入出世之一⓬乘（一印會⓭心成了）已前六種曼荼羅中攝盡佛果一切功德。夫自內證作相對自受法樂有二門。謂羯磨身三昧耶形功德。此各有三密受法樂耳。次成辨佛事有二門。謂供養會上供養諸佛四印會⓮下引衆生也。次坐禪入觀有二門微細一印二會所觀是也。略說此六門廣讃彼佛德矣

疑云。所說曼荼言廣讃佛德者。佛果有諸尊種子功德。何不說此爲一曼荼羅乎

答。羯磨會所說之諸尊眞言之末後字皆是彼彼諸尊種子字。三昧耶會等亦爾。所以說種子功德攝羯⓯磨三昧耶會等耳

疑云。結護云。觀五大種子眞言逆順次第如成身會文 又云。心月輪上觀五智種子之字辨觀顯三摩耶身者如成身會也文 既許成身會。何六會中不出其名乎

答。今成身會者從儀軌意起。然是成身者行者用五相觀修行成佛矣。自行滿入果即因果合論也。但經所說六曼荼羅者是談果位圓德義門既異。何云六曼中有成身會。夫儀軌意說行者爲成就果位六曼荼羅而入修行門之儀則是名成身會。是即六曼之因行五相之觀門也。若分因行異果德者。六曼之外可論成身會。若攝因從果者。成身會即可攝入第一羯磨曼荼羅。故指歸釋第一曼荼云。說毘盧遮那佛受用身以五相現成等正覺文 此文正說五相所⓰成之果位受用身。然而此第一會中出五相觀。爰知五相成身會可攝第一羯磨曼荼羅（若通論者可攝六會之）⓱內行故諸師多指圖最中名成身會。即可依指歸此文。然與大師意異耳

疑云。六種曼荼羅唯局果位不明。指歸釋第一曼陀羅云則爲弟子受速證菩薩地法文 此文云受證菩薩地法。何是果曼荼羅乎。又釋第三曼荼云。爲弟子令心堪任令心調柔令心自在說微細金剛三摩地等文 ⓲更云爲令弟子心調柔自在說此三摩地。豈非因曼荼羅乎。加之結護云。供養會眞言門菩薩以大智心發行大佛事

❶敎＝經㊥　❷（五）＋部㊥　❸微＋（細）㊥　❹別＝持㊥　❺了＝畢㊥＊　❻〔像〕－㊥　❼〔中〕－㊥　❽前＋（求）㊥　❾〔上四…也〕十六字－㊥　❿示＝亦㊥　⓫門＋（眷屬）㊥　⓬乘＋（矣）㊥　⓭心＝印㊥　⓮下引＝引下㊥　⓯磨＋（會）㊥　⓰成＋（佛）㊥　⓱內＝因㊥　⓲更＝既㊥

之行相也文以六中之供養會判菩薩所行。寧大師意非許因行乎。況胎藏三重曼荼羅既合論因果二位所證如疏釋。今金❶剛界六會曼荼羅何唯限果分究竟所得乎。若爾又以成身會不爲別一曼荼羅不明。六曼既見通因果。何云因果合論成身會無此中乎　答。金剛界是果曼荼羅者。忝依憑相承之誦言。何眞❷宗圓滿海之內不爲解正理之指南。況結護云。羯磨會三摩耶會如來自受法樂之事文此即顯果德義也。又餘會不*云因行。何成通因果地之理。但❸備所出難之指歸二文者。雖果分❹功德强爲衆生示之。所化學果德能進菩薩地❺位。亦令心調柔故作此❻說。佛界授下位因人受果法。從本垂迹曼*荼之稱即自此起矣。次結護心供養會菩薩所行者是指八供養菩薩言眞言門菩薩。非關因位行而簡果位。故指歸言。三十七尊互受十六供養其文如上出之此即顯果位供養耳。次胎藏是修因感果從因入果。金界即從本垂迹從果出因。兩部其義懸別。何可成相例乎。若爾六曼既限果分。通因成身會豈在此中乎。若亦强言立爲一會者。凡❼今所說曼荼羅總不過六種。然結護出羯磨三昧耶供養四印一印微細之六名。若以成身會更爲一會者。即可云有七曼荼羅。若又此七種之名中除一取六者。成身即可爲所除之名。兼說因行不局唯果故。*故大師意與餘師異于

已上金剛界品所說六曼荼羅義成畢

疑云。建立羯磨等六曼荼羅其理可然。理趣等三會非今品所說。彼有何最勝義理備云九會曼荼羅乎　答。案*今大師意加具此三會有❽其所由。先成理趣會義者。五重結護云。何故羯磨會分別五部餘會不具也此會表事業威儀法則次第之會也。所以具備此會也。分別羯磨則餘會同具也。❾如具每會通有具足道理。故置理趣❿會表此義也文釋心云。付此品所說六曼荼羅致十經中唯說羯磨會。分別五部諸尊。即不說餘會有五部出經上中二卷。又更彼經中卷說曼荼羅云。次我當遍說勝大曼荼羅等文大曼荼羅者即羯磨會也。此文唯安立羯磨會五部聖衆更不說三昧耶等結護竄付教王經起問故言何故羯磨分別五部。⓫據若梵本三昧耶微細供養會亦具五部。故指歸皆⓬云。二十七但一印。四印會不說五部耳然而六種曼荼羅同備五部聖衆。法界輪圓內曾無有闕減。今爲顯示此義發生行者勝惠即取他經所說理趣會方備圖⓭繪之曼荼羅也。謂彼理趣會者。中央安金剛薩埵。中之前欲金剛。中之右計里吉羅。中之後愛金剛。中之左慢金剛也。然五祕密儀軌釋此五尊云。金剛薩埵者是毘盧遮那佛身。欲金剛者是金剛波羅蜜。計⓮里羅是寶波羅蜜。金剛愛者是法波羅蜜。金剛慢者是羯磨波羅蜜。金剛薩埵者是彼薄伽梵阿閦如來。欲金剛者即金剛薩埵。計里計羅者即是金剛王。愛金剛者即是金剛愛。金剛慢者即是金剛善哉。金剛薩埵者即彼薄伽梵寶生如來。欲金剛者即是金剛寶。計里計羅者即是金剛日。愛金剛者即是金剛幢。金剛⓯鬘者⓰即金剛笑。金剛薩埵者即彼薄伽梵觀自在王如來。欲金剛者即是金剛法。計里計羅者即是金剛利。愛金剛者*即金剛因。金剛慢者即是金剛語。金剛薩埵者即彼薄伽梵不空成就如來。欲金剛者即金剛業。計里計羅者即是金剛護。愛金剛者即是金剛夜叉。金剛慢者即⓱是金剛拳文今實相平等之理趣會中安立此五尊者。是顯示實相理趣平等平等圓融無礙而五部各具五部即一印一門中圓備五部*諸門也。然羯磨三昧耶等六曼荼羅皆實相理趣之上談其德。故理趣釋總發意菩薩理趣品之釋云。由稱此般若理趣金剛輪三摩地則成入金剛界屬金剛界六種曼荼羅文諸會各別之相同以理趣⓲爲體。體既有五部。相寧不具之乎。體相不相離法故。今爲令知此義圖而畫理趣會曼荼羅耳。次。成畫作降三世會及同三昧耶會之意者。五重結護云。一者作印。兩掌中想[illegible]字。即呼之誦眞言一句。拳並引當二乳○檀惠鉤誦五句進力竪⓳搖。是作印也。二者成身。以印安心額喉頂。以眞言四句每處誦之。誦第五句*搖印。想作忿怒尊。是成身也文護身辟除結界是云後三重今案此意。就金剛界行儀最前用降三世五重結護者。凡毘盧遮那成等正覺源依以降三世尊威德降伏三世所有之佛界怨敵也。彼調伏魔醯首羅之因緣即顯此意耳。若不用降三世尊作印成身之⑳五重儀則者。即不可成眞言

❶〔剛〕－㊥　❷宗＝旨㊥　❸備＝消㊥　❹〔功德〕－㊥　❺〔位〕－㊥　❻說＋（良）㊥　❼〔今〕－㊥*　❽其＝甚深㊥　❾〔如具〕－㊥　❿〔會〕－㊥　⓫據若＝若據㊥　⓬云＋（具）㊥　⓭繪＝會㊥　⓮里＋（計）㊥　⓯鬘＝慢㊥　⓰即＋（是）㊥*　⓱〔是〕－㊥　⓲爲＋（其）㊥　⓳搖＝抂㊥*　⑳五＝二㊥

行者之修行事業。故先必說此結護。然因地修行[1]已成入性德圓滿海之後安住曼荼羅法門。自受法樂時亦已滿。降三世尊降伏怨敵能證佛果之德。方[2]安住彼尊曼荼羅。謂羯磨曼荼羅(亦云成身)三昧耶曼*荼(亦云作印)是也。即五重*之中初二重今爲曼荼羅。所作之印相即是索形。此其降三世尊之三昧耶功德故(流布圖畫五古形)。但今以此二曼荼羅加前六曼荼羅圖繪之者。降三世尊之二曼雖他品所說而被[3]尋持彼二種曼*荼之降伏怨敵能證佛果之德。此品六種曼荼羅永爲圓滿寂然矣。顯此義故今加彼二曼。是即欲悟所成之曼荼方尋能成之功德。能所圓具尊儀茲成。所以示降三世曼荼羅尤有深意耳。或先德云。金剛界品修行可用六曼荼羅。而加三會以作九院。此是天竺隨宜繪像。不可以爲此界定量云云

已上理趣等三會意成畢

問。就上所論九會。爾者可云一一曼荼羅中有何重[4]重位分。又諸尊*之名號如何
答。結護云。自身觀壇場。頂以爲內院。自胸上肩下爲中院。齊上自胸下爲外院。或說壇有四重。頂爲內院。眉間爲中院。胸間爲第三院。腹齊間爲外院。即忿怒尊天等位也。齊下不入壇例耳[5](文)金剛頂經開題(實本)云。此三十七智三十七[6]定且約一曼荼羅上首名之。約三重曼荼羅眷屬有一千五十七尊(文)此心三十七尊爲內院。賢劫千佛爲中院。外部二十天爲外院。故云三重有一千五十七尊。若四重者。五佛四密十六尊爲內院。八供四攝爲中院。賢劫位爲第三院。外部爲外院也(可檢)立三重之意[7]作略出經。故彼經第三前說三十七尊次云第一畫彌勒。其次不空見(等文)又云。餘賢外壇中毘[8]盧遮那等諸天(等文)(具出二十六尊)此即示現三重也(已上曼荼羅重數)結護云。此一印會可有四波羅蜜八供[9]養四攝四忿怒八天及后等位也。四忿怒者。東北不動。東南降三世。西南軍荼利。西北六足八天如常(文)之。(四佛及十六大菩薩略不錄之。次上云三一印會在部類圖繪故。餘會尊號可准之。)[10]各出經本(六卷)第四三十七[11]尊灌頂道場主梵名品云。隨其當方八大護等(文)又云。又應思惟想千大菩薩舍利弗等諸大比丘(文)結護心八天者。依此八大護[12]文軌及流布圖存二十天矣。三十七尊心要云。建立金剛界三十七尊大曼荼羅及賢劫千佛外金剛部二十天及[13]四十天等此爲初源展轉相生無量曼荼羅也(文)陀羅尼諸部要目云。外有五類天。一一類有四天。總有二十。[14]幷后復有五類成二十。五類者。上界四天。住虛空四天。遊虛空四天。地居天四。[15]居地底天四(文)(已上諸尊名號)

[16]安元三年七月八日之寫了

祕宗教相鈔第五

四種曼荼羅料簡第十四
菩薩位數第十五
大日經所說六無畏位分第十六
菩薩證理位第十七
十地淺略深祕二釋第十八(此十六大生料簡)
十地位超越有無第十九
發菩提心相第二十
成佛相第二十一

四種曼荼羅料簡第十四

問。青龍寺和上頌云。四種曼荼羅不離(文)爾者四種曼荼羅者其名體是何乎　答。大師即身成佛義云。大日經說。一切如來有三種祕密身。謂字印形像。字者法曼荼羅。印謂種種幖幟即三昧耶曼荼羅。形者相好具足身即大曼荼羅。此三種身各具威儀事業。是名羯磨曼荼羅。是名四種曼荼羅(文)(所引說本尊三昧品文也。教王經開題法花經開題等處處釋其意皆同。不能具載)心云。四種曼荼羅者。雖名有四種論其體唯三種也。謂以種子曼荼羅名法。字是諸法能詮故。印形曼荼羅言三昧耶。印是造三昧耶形故。一切印契雖非必作三昧耶形。今皆攝三昧耶曼荼同是印類故。或又三昧耶曼荼羅者據本誓及驚覺義。然一切印契不出此二義。所以以諸印形總[17]言三昧耶曼荼也。尊形曼荼羅號大。其形五大所成身故。此三種曼荼羅各有其形貌威儀又有所爲事業。謂諸尊坐立等之威儀。輪杵蓮等長短方圓之威儀。種子眞言點畫屈曲之威儀。各其所成辦之入定說法事業。摧物淨物等事業。皆是名羯磨

[1] 已=既㊥　[2] 安=要㊥　[3] 尋=守㊥　[4] 重=之㊥　[5] [文]—㊥　[6] 定=錄㊥　[7] 作=依㊥　[8] 盧遮那=那夜迦㊥　[9] [養]—㊥　[10] 各=略㊥　[11] [錄]—㊥　[12] 文+(軌儀)㊥　[13] 四=三㊥　[14] [幷]—㊥　[15] [居]—㊥　[16] [安元…了]十一字—㊥　[17] 言=云㊥*

曼荼也。法曼之中事業者。十住心論第十云。從此字出聲說法。即是說者即是聽者即是法曼荼羅身之佛事業也文可知 此四種曼荼羅中❶前三種付體立名。第四一種據相及用謂威儀是相事業即用也。故三種體上開四曼耳。即身義又云。若依金剛頂經說。四種曼荼羅者。一大曼荼羅。謂一一佛菩薩相好身又綵畫其形像名大曼荼羅。又以五相成本尊瑜伽。又名大智印。二三昧耶曼荼羅即所持幖幟刀劍輪寶金剛蓮花等類是也。若畫其像亦是也。又以二手和合金剛縛發生成印是。亦名三昧耶智印。三法曼荼羅本尊種子眞言。若其種子字各書本位是。又法身三摩地及一切契經文義等皆是。亦名法智印。四羯磨曼荼羅即諸佛菩薩等種種威儀事業等。若鑄若摸若扭等亦是。亦名羯磨智印文所引教王經幷陀羅尼諸部要目心也 文心委釋四種相。謂諸佛菩薩等四種法身相好身名大曼荼羅。又若據圖像言之。綵畫像亦是大曼又行者五相成身觀所成之身同大曼所攝也。一切三摩耶形若造若畫皆名三昧耶曼荼。又尊形中之手印尚三昧耶所攝也。一切口所誦之文字若種子若眞言或手所書之梵字除漢文。非法然道理字故齊名法曼。又四種法身之智惠三昧等功德非尊形非三昧耶形而唯心法之邊是三寶中即法寶所攝故今入法曼中。故大師金剛頂經略釋釋法曼荼云。法者諸尊種子及三摩地等法❷文文又一切心法皆是法曼所攝。故三摩地儀軌云。諸法本不生等文 即身義釋。此文云。諸法者謂諸心法。心王心數其數無量。故曰諸文又大日經第五云。能生隨類形諸法之法相文即身義釋云。謂諸法者心法○復次諸法者法曼荼羅文已上釋意。心心數是法曼攝故。經所說諸法之言皆釋心法亦云法曼也。又一切契經之文幷義亦是三寶中法寶故皆攝法曼。一切諸尊四種法身種種威儀事業是名羯磨曼荼羅。若就圖像言之。鑄摸等造立之像又是羯磨曼荼也。故理趣釋云。此密言十七字則爲十七菩薩種子即成法曼荼羅。若畫一一菩薩本形即成大曼荼羅。若畫本聖者所執持幖幟即三昧耶曼荼羅。如前種子字各書本位即名法曼荼羅。各鑄本形安於本位即成羯磨曼荼羅文

疑云。此釋中繪像云大曼荼羅木像云羯磨曼荼羅此言成戲論全非得實義矣。夫付佛界本有功德須見四種差別何約今時巧師意樂分大羯二曼。若如此義者。眞實法界曼荼羅中可無大羯二曼之別德若言法界曼荼❸羅中更存餘義分大羯二曼而不作此別者。今繪木分別釋有何用乎。若言法然本有曼荼中亦有繪木形像者大違大日經第一幷底里三昧耶經上卷等說。爾者何彼經等意不許法界曼荼羅中有繪木形像也 答。若就法界曼荼羅論其四種不同者不可約繪木二像其四種義如上成。但今釋意若又付圖像曼荼羅且判四曼者。言依繪造不同可有此差別也。謂綵繪像五大之色分明也。故云。大曼鑄摸像威儀之義顯然也。所以爲羯磨此即一❹往分別非眞實論談矣

疑云。付此四種名大及法之名可❺遍諸法無二切非五大所成無一切非法攝故。然何唯於尊形立大曼名唯付文字等用法曼號乎 答。三種曼荼中尊形尤勝。又五大所成義此中顯也。謂一身之上具黃白等五色及成方圓等五形多有相好身。故所以於諸尊等相好形立大曼名。是總即別名。豈非聖教常言乎。以於文字立法名者持所說法義及生物解故。如四無礙解中像名字之智名法無礙。此亦如是。故無失矣除心等名法其義顯

疑云。金剛頂經文殊師利菩薩法云。我今又說契經印曼荼羅。壇中畫金剛❻劍各於本方畫八供養契及四攝契文又云。我今又說三摩耶曼荼羅。壇中畫五字及八供養四攝種子字文又云。我今又說羯磨曼荼羅。壇中安般若波羅蜜經夾文又云。我今當說畫像法。或白氎絹素等中畫文殊師利菩薩坐月輪中。輪內周旋書五字四面畫八供養及四攝等文 此文以印名印曼荼羅。以種子名三昧耶曼荼羅。以三昧耶形名羯磨曼荼羅。以圖繪像爲大曼荼羅也略故不出其名而四種曼荼羅其體別論也。大師何背此說。羯磨曼荼不許有別體。又於種子等不立三摩耶名乎 答。今此經意以文字名三摩耶者。❼有三摩❽耶四義。謂平等本誓驚覺除障也。今約除障義文字名三摩耶。故

❶前＋(之)(甲)　❷文＝門(甲)　❸〔羅〕－(甲)＊　❹往＝法(甲)＊　❺遍＋(通)(甲)　❻劍＋(四面)(甲)　❼〔有〕－(甲)　❽耶＋(有)(甲)

彼經釋三摩耶曼荼羅之悉地云。阿字門者諸法本不生。日日念誦不久一切罪障消滅速得成就文文字消除罪障。望除障義今立三摩耶名。但大師意濫三摩耶形故不用此名而立法名耳。次以梵夾名羯磨曼荼羅者。梵夾是文殊事業成辦之形也。❶出物智惠是文殊事業故。梵夾表彼智惠。所以用之言羯磨曼荼。但大師心梵夾是文殊三摩耶形。是故可攝三摩耶曼荼羅(此經言印曼荼羅是也)以餘身分屈曲及五股等可為文殊羯磨曼荼。若梵夾終是羯磨者。羯磨與印曼荼有何差別。三摩耶形即印故。所以經寄一往義作說。何以之為定量乎

問。此四種曼荼羅為唯局諸尊境界。為當通衆生及器界盡一切法歟。答。案即身成佛義意。通一切諸法論四種曼荼羅義。也。大日經第五祕密曼荼羅品云。能生隨類形諸法之法相諸佛與聲聞救世因緣覺勤勇菩薩衆及仁尊亦然衆生器世界次第而成立文即身義釋此頌云。謂諸法者心法○復次諸法者法曼荼羅。法相者三昧耶身。諸佛乃至衆生者大曼荼羅身。器世界者表所依土。此器界者三昧耶曼荼羅之總名也文 此意衆生心是法寶所攝(佛界中皆見功德故也)。故可攝法曼。衆生身是五大所成其義與諸尊同。故云大曼。一切器界無非諸尊之三昧耶形。所以云三昧耶身。此文以衆生及器界為四曼所攝。即身義又云。諸顯教中以四大等為非情。密教則說此為如來三昧耶身文此又以非情器界言三昧耶曼荼也。依此等釋故知一切衆生及器界皆四曼所攝則此四種中盡一切諸法也。又大師念❷持真言啓白云。世出世間一切教法攝法曼荼。世出世間一切有情攝大曼荼。世出世間一切器界攝平等境。世出世間一切事業攝業曼荼文夫三種世間就凡情假立之。若生聖見時。衆生世間器世間即無非智正覺世間。謂衆生身是諸佛羯磨形攝。器界亦諸尊三摩耶形故。所以皆云四曼所攝耳

菩薩位數第十五

問。今宗心可云於菩薩位分有幾種耶

答。慈氏儀軌下卷云。諸金山中從皆有諸賢聖。地前四十心賢聖十住十信十迴向十行等文大日經疏第九云。如聲聞法中雖有具足煩惱學無學等階次不同。然所發無作律儀則無優劣之異。今此菩薩律儀亦復如是。雖復最初發心乃至四十二地階次不同。然一時普遍法界發起無作善根。則與如來更無增減之異文心云。四十二地者三賢十地等覺妙覺也。最初發心者可是十信發心。若不爾。今宗可不立十信位矣。密抄第四釋六無畏云。第一善無畏即當十信已前。第二身無畏即當十信位。第三無我無畏即當十住十行位。第四法無畏即當十迴向位。第五法無我無畏即當初地至八地已前位。第六一切法平等無畏即當八地已去位文故今宗意可立五十二位耳

疑云。今宗心言第十地❸外立等覺為一位者。何疏第三云。初發淨菩提心時見此曼荼羅已遍法界。昇第二❹位又逾廣逾深。作十轉開明。乃至第十一地而後所見圓極文又疏十五云。此菩提心者即是第十一地成就最正覺。諸悉地中最在其上。故經云。彼悉地更無過上文此第十一地者是見佛地。疏處處之釋既十地之次立佛地為❺十一。明知不立等覺也。❻爾何　答。抄第四云。三劫信解行地復越一劫昇住此地。此言一劫非更一阿僧祇劫時分。但越佛地一障便名一劫。前言三劫不說四者。❼合佛地一障在十地故文既八地已上所論第三僧祇之外以除佛地一障位別云越一劫是即當等覺位。但立三祇劫時。以除佛地一障之等覺位攝在第十地內也。疏第三拜十五以佛果云第十一地即等覺攝十地之意也。故抄第六云。金剛心即等覺位在十地外何故復言第十地耶答。雖越十地仍在地攝故文

疑云。今教諸文中以住行向地為菩薩❽至位者。是隨他意趣之假說而非自宗所立之實義。故疏第二云。花嚴十地經一一名言依阿闍梨所傳皆須作二種釋。一者淺略釋。二者深❾密祕釋。若不達如是密號但依文說之則因緣事相往涉於十住品。若解金剛頂十六大菩薩生自當證知也文此文心十地是淺略❿位分。以十六大生為深祕。若爾淺略即假說非宗之實義矣。十地既假說。況地前諸心乎。然何云今宗心有住行向地

❶出＝生　❷持＝誦　❸外＋(別)　❹位＝住　❺(第)＋十　❻爾＝此義　❼合＝今　❽至＝次　❾〔密〕－　❿〔位〕－

之位分乎 答。諸軌幷疏中敍今宗心盛說十地等爲位分（恐不審出❶之）何不言此教所行。況眞宗圓滿之談廣括諸教意。於往行向地之階位豈不取之乎。若言是假說非實言者。於所成之義趣爲有何詮乎。但至所出成之疏第二文者。淺略深祕二釋皆是自宗實義之上所設之二途也。何至今釋淺略爲假說乎。證文不足作會釋。誰捐此文言難勢之分乎

問。已前所論地位中所得悉地非一。爾者其悉地者何 答。疏十五云。略有五種悉地。一者信。二者人地。三者五通。四者二乘。五者成佛。此是五種悉地也。初信者。謂隨分能❷分淨諸根深信如來祕藏決定不疑慮心信佛有如是如是方便若依行者必成菩提此是地前信行也。次入地者。謂入初歡喜地也。准望聲聞法中猶如見諦人也。第三五通者。謂了知世間五通之境猶如幻夢水月鏡像不可取著。爾者度五通仙人之地名第三也。第四二乘者。謂觀察二乘境界心得無著心不墮實際。爾時得度二乘境界。爾時到第八地也。五從第九地修菩提行道轉轉勝進成如來位也。 然諸經論師大略皆作如此說。爾若祕藏中義復有異。謂初歡喜地自有十心。從初心至第四心得度五通境界。從第五至第八心得度聲聞緣覺境界。從第九心一向行菩薩修。道至第十心名爲成佛。佛者覺也。謂覺自心性淨本來常寂滅相也。然此十心中從第一至第八名爲見道。從第九至第十名爲觀見。觀謂見於諸理。此進修觀。謂一向觀於如來不思議界祕密功德。如是祕密之境非所見法出過心量。故別名觀道也。覺者是覺知義。已度二乘境界。了知二乘心與菩薩異也。若入第二地時亦至第四心度五通。第八心度二乘。第十心成佛。准此有信及入位名。與初地十心不異。但此十心轉復光顯離垢也。乃至第十地亦有十心卽是凡有百心。一一轉勝。可准知也 文 抄第九釋云。疏爾時得度五通等者。卽當第四地也。謂初二三地相同世間。此地超彼故。謂初地行施。二地行戒。三地行忍。相同世間世間有情多作此三福業事故。未能修證菩提分法。今四地修得菩提分法。卽觀世間五通境界如幻夢等不生取著得度彼地則獲出世五通 文 又云。疏得度二乘等者。卽當第七地也。謂四五六地作諦現觀等同二乘。故今於此地至於無相功用後邊出過世間二乘道故。言爾時到第八地者。謂七地時能於空中少用功力起有勝行出過二乘等名爲遠行。 又由第七地於無相中有加行故。未能任運現相土。故至第八地純無漏道任運起故。此地名爲不動。一切煩惱永不行故。法駛流中任運轉故。剎那剎那轉增進故。是名到第八地也。疏謂歡喜地自有十心等者。謂種子牙皰等十心。又是花嚴經初地柔軟等十心。乃至十地各有十心〇如前已釋（文疏第三以六無畏及十六重淺深宗前言行者地位。今立五種悉地亦釋其位行。依此等文可知位地相矣）

大日經所說六無畏位分第十六

問。今宗心於菩薩行位有六種無畏處。爾何分別之乎 答。經第一住心品云。彼愚童凡夫修諸善業害不善業。當得善無畏。若如實知我。當得身無畏。若於取蘊所集我身捨自色像觀。當得無我無畏。若害蘊住法攀緣。當得法無畏。若害法住無緣。當得法無我無畏。若復一切蘊界處能執所執我壽命等及法無緣空自性無性。此空智生。當得一切法自性平等無畏 文 疏第三云。愚童凡夫修諸善法害不善法。當得善無畏者。善義通於淺深。今此中意明十善業道。如世人以十不善業因緣漂流惡趣無有窮已。後得値世八心漸受三歸戒。於無量世生人天中後至涅槃以免離三途劇苦。名最初蘇息處也。若眞言行者初入三昧耶依三密供養佛修行位與此齊等也 文 抄第四釋云。第一善無畏卽當愚童凡夫修十善道常生人天得免三途劇苦名最初蘇息處。卽當十信已前 文 漸悟頓行入俱當今宗十信已前行也 疏云。經云若如實知我當得身無畏者。如修循身觀時。見此身三十六物之所集成五種不淨惡露充滿。終不爲此而生貪著。次復觀受心法得離不觀我性四種顚倒。於身之諸拘縛得蘇息處。若眞言行者本尊三昧衆相現前時位與此齊等也 文 抄云。第二身無畏。謂觀身三十六物之所集成作五種不淨觀。次觀受

❶〔之〕—㊥* ❷〔分〕—(甲)

心法得離四種顚倒。卽當十信位也文漸頓二入行同除今宗十信之障。故云當十信位也。下皆❶准之 疏云。經云若於取蘊所集我身捨自色像觀得無我無畏者。謂觀唯蘊無我時於蘊界入中種種分拆推求我不可得。捨此自色像者。譬如因樹則有樹影現。若無樹者影由何生。今五蘊尙從緣生都無自性。何況此積集中而有我耶。如上所說乃至證湛寂之心。離一切過。是於我之扼縛得蘇息處。若眞言行者於瑜伽境界一切分段中能觀心不可得不生愛慢位與此齊也文 抄云。第二無我無畏。謂觀五蘊十二處十八界悉從緣生都無自性。何處有我。是於我之扼縛得蘇息處 卽當十住十行位也文又云。或開住行。卽以信位當初善無畏也文 疏云。經云若害蘊住法攀緣當得法無畏者。謂行者心住蘊中。欲令發起離著。爾時❷約焰等喩觀察諸蘊卽空。得離違順八心證寂然界。然離蘊之扼縛於法得蘇息處。法謂十緣生句也。若眞言行者現覺瑜伽境界皆如鏡像水月無性無生時位與此齊也文抄云。第四法無畏謂行者。心住法中。約幻焰等五喩達諸法卽空證寂然界卽離蘊之扼縛得蘇息處。卽當十迴向加行位文 疏云❸經云若害法住無緣當得法無我無畏者。卽是無緣乘心觀察法無我性。於心外有無影像智都無所得。心王自在覺本不生。得離法之扼縛。於法無我得蘇息處。若眞言行者於瑜伽道中心得自在用時位與此齊也文抄云。第五法無我無畏。謂行者發無緣乘心觀法無我性心得自在。於法無我得蘇息處。卽當初地至八地已前位也文 疏云。經云當得一切法自性平等無畏者。謂觀自心畢竟空性時我之與蘊法及無緣皆同一性。所謂自性無性。此空智生。卽是極無自性心生也。故云得一切法自性平等。爾時於有爲無爲二種扼縛得蘇息處。卽是眞言行者虛空無垢菩提心也文 抄云。第六一切法自性平等無畏。謂觀實際空性時於有爲無爲界二種扼縛得蘇息處。卽當八地已❹去位也文

疑云。經第一具緣眞言品云。漸次證入大悲藏發生三摩地文疏第三釋此文云。漸次證入者。如初無畏時以聲字觀修曼荼羅行。第二無畏於有相觀中修曼荼羅行。第三無畏於唯蘊無我心中修曼荼羅行。第四無畏於法緣心中修曼荼羅行。第五無畏於無緣中修曼荼羅行。第六無畏於平等心中修曼荼羅行。離垢❺地已去各於自地觀心中修曼荼羅行。略以行位分之已作十六重深淺不同文此文心第六無畏於初地論之也。 釋六無畏修行相畢云離垢地已去各自地觀心中修行故。故上釋第六無畏云。卽是眞言行者虛空無垢菩提心也文虛空無垢菩提心豈非是初地德乎。而何抄心云第五無畏從初地至七地第六無畏八地已上乎 答。疏第三釋六無畏云。佛還約前三劫作差降對明也文抄釋云。疏佛還約前三劫作差降對明者。謂佛說此六無畏意明從淺至深從凡向聖階降位次悟證不同也。第一善無畏❻〇卽當十信已前乃至第六一切法自性平等無〇卽當八地已去位也。故曰佛還約前三劫作差降對明文心云。疏釋第三無畏言證湛寂之心離一切過。於第四無畏言離違順八心證寂然界。至第五無畏言無緣乘心觀法無我心❼王自在覺本不生。以第六無畏言極無自性心生（共文如上出之）是卽付經所說之三劫心成此無畏之位也。故知約前三劫作差降者。定取三瑜祇所行之心耳（湛寂及寂然界心是初劫所行。無緣乘心王自在第二劫心。極無自性第三劫行也）既付三劫作差位。所以五三賢十地判六無畏。尤有其謂矣。但至所出難之文。抄第四釋云。疏如初無畏時以聲字等者。謂第一無畏。以聲字觀者。眞言行人依三密供養修行觀眞言之聲及眞言之字而作修行〇第二無畏有相觀者。謂四念處觀。卽眞言行者本尊三昧衆相現前故。第三無畏唯蘊無我心者。觀陰界入分拆求之了不可得。卽眞言行者觀瑜伽境心不可得也。第四無畏法緣心者。觀諸蘊法如幻焰等。卽眞言行者觀瑜伽境界如鏡像等。第五無畏無緣心者。觀法無我性。心外都無。卽眞言行者於瑜伽道心自在故。第六無畏平等心者。觀心空性法及無緣皆一性故。眞言行者卽是虛空無垢菩提心也。 疏離垢地已去各於自地觀心中修曼荼羅者。以初地菩薩入三世平等與第六平等無畏無異故。 取二地已上乃

❶准＝（知カ）㊥ ❷〔約〕－㊥ ❸〔經云〕－㊥ ❹去＝來㊥ ❺〔地〕－㊥ ❻〔〇卽…無〕十九字－㊥ ❼王＝主㊥

至佛地。足前六種無畏故成十六重玄義也。今第七重玄依離垢地正直柔軟堪能等深心為門而入修曼荼羅行。他皆[1]效此。第八重玄即以發光地清淨安住厭捨等十種深心為門而入。第九重玄即以焰慧地觀察衆生界法界世界等十法明門為門而入。第十重玄依難勝地過去未來現在等十種清淨心為門修行。第十一重玄依現前地一切法無相無體無作一不等法為門修行。第十二重玄依遠行地雖修三空而慈悲不捨衆生等十種方便惠起殊勝道為門修行。第十三重玄依不動地無生法忍為門修行。第十四重玄依善惠地淨諸陀羅尼三昧為門修行。第十五重玄依法雲地菩薩離垢等百萬三昧乃至最後受一切智勝職位三昧為門修行。第十六重玄依如來地十地行相次第現前。總此因相而為其門修曼荼行究竟歸於一切智智福智大海。文 釋意云。於菩薩證道位有十六種法門。眞言行者漸次證入此。謂第一從聲字法門而入。是即第一無畏也。位在十信或已前矣。第二從有相法門入。是即第二無畏位在十住或十信。第三從唯蘊無我法門入。是即第三無畏位在十行或通十住。第四從法空觀法門入。是即第四無畏位在十迴向。第五從中道觀法門入。是即第五無畏位在初地乃至七地。第六從平等觀法門入。是即第六無畏位在八地已上。第七從正直柔軟等法門入。位在第二地。故離垢地[2]修二種法門。謂第五無畏中道觀及第七重玄正直法門也。但付漸次證入之義以第二地所證之法門為第七重玄。以八地已上所證之平等法門為第六無畏者。前付三賢十聖說六無畏處畢後付無畏所不攝功德立十重玄。故且不見地之上下。言如此耳。雖然言所證前後正直法門前證之平等法門後便見也。餘地所立重玄准第二地可知耳。但於初地所以不立六無畏外之重玄門者。初地所證法門者是三世平等即虛空無垢心也。是即與八地已上所證第六無畏同也。故不別出而立一重玄門也。謂虛空無垢菩提心之號有初地八地二位。然初地是證入之始。八地是見得之終。二[3]種所證是同也。故第六無畏外不取初地法門矣。今私成義云。於三賢十聖位論六無畏處。疏釋此無畏言約前三劫作差降故。然付後十重玄門離垢地已去者。後十重門是於十聖地論之。然重玄者抄第六云。再得趣證故曰入重玄門文 今付十地中。初地是聖位中始證非再得分。初地之前無地之可證故。所以指二地已去云重玄門矣。六無畏是凡聖合論不局取聖位。若爾對十信已前行何信位不云重玄門乎。故十六重玄門其義既成耳

疑云。若言無畏至十地後十重玄從二地立者。何經云漸次證入。又疏判作十六重深淺不同乎　答。是即抄問答。不可用私會釋。抄次下云。問。十六行位歷然可觀重玄之義。行相云何。答。有二門。初當位因果。後異位因果。今初[4]亦第一重玄以聲字觀修曼荼行。聲字為門。即當其因觀行圓明即當其根增長。不已入法界壇即當究竟。一位既爾。餘位皆然。故次疏云。此一一位自有菩提種子心。有大悲胎藏增長因緣。有惠方便業[5]受用之果。即一一位各具此三句義也。後異位因果者。謂三劫瑜祇[6]六無畏三賢十地始本智明初後更收聖凡互即。況行者用心自在了本不生神解虛中奮迅[7]遊戲以十種緣生句不可思議幻作鎔融以見心成正覺證心大涅槃為悟入。故十六行位境智皆然。豈非重玄耶。故金剛頂瑜伽十六大菩薩生即斯義矣。又解。謂漸次證入而有二種。初約六無畏從因至果以為漸次。後約十地從因至果以為漸次。二門併彰總有十六。非次第修行經十六位也文 心云。此有二釋。初義云。付重玄門有二義。一者當位中因果相望成重玄。謂一一位各有種子心及增長因緣受用果之三句義因立根增長成受用果。故云重玄。二者異位相融成重玄。謂十六種行位初後鎔融。是故初位中攝入後十五行。即十六行相助而初位成十六位德。故言異位相望成重玄門。如是展轉乃至第十六果位亦不捨前十五因行。鎔融成德。是即異位因果相望成重玄義也 已上初釋 又解意云。付漸次證入義凡有二門。一者約無畏門從因至果有六位。故以六無畏釋之。此通地前地上。二者約十地從因至果

[1]效＝做 [2]修＝證 [3]種＝位 [4]亦＝如 [5]〔受〕－ [6]六＋（種） [7]〔遊〕－

有十重玄門。二門通論卽有十六重深淺之行。是門別不同卽成十六數。非次第修行經十六位矣

已上依抄意成六無畏位分幷十六重玄義了

今私解云。十六重中前六無畏者於地前及初地論之。故疏云。第六無畏於平等心中修曼荼羅行。離垢地已去各於自地觀心中修曼荼羅行文此文無諍指初地言第六無畏而二地已去乃至佛地立十重玄也。但疏釋六無畏中佛還約前三劫作差降對明者。理實約初劫及第二劫之初論六無畏。今約前三劫者。付三瑜祇行門於前二劫中說此無畏故。言總意別以爲此釋耳。若成此意者。經漸次證入之文疏作十六重深淺不同之釋巧相叶乎。若依此義判六無畏位分者。十信十住十行十向如次第一二三四無畏也。疏以第四無畏言證寂然界故（證寂心是十迴向滿心也）第五無畏無緣覺❶心極無自性也（如許言之）此二無畏同在初地而前後爲異。謂眞言行者入初地時必極無自性心生矣。極無自性者疏意眞言之證位心故（初地證位義如次下門中成之）然將生此心時。其無緣覺心決定證之。上必蹈下深亦涉淺故。而其無緣覺心在前證之極無自性在後方生。先蹈下涉淺後昇上入深故也。是故以無緣覺心觀爲第五無畏。極無自性心定第六無畏矣或又初地唯立第六無畏。地前十迴向中開第四第五無畏。然疏意第四無畏證寂然心第五無畏無緣覺心者。付地前位中分亦證此心。於其分證義何不作此釋乎。夫寂然界與無緣覺心始得如次有十迴向之初心中間極無心始證。初地位論之。今約始得之心判無畏之位。所以初地言極無心地前爲無緣覺心也

菩薩證理位第十七

問。入宗意菩薩何位證理耶　答。疏第一云。經云。祕密主。此菩薩淨菩提心門名初法明道。菩薩住此修學不久勤苦便得除一切蓋障三昧者。入佛智慧有無量方便門。今此宗直以淨菩提心爲門。若入此門卽是初入一切如來境界。❷譬彌勒開樓閣門內善財童子。卽是中見無量不思議事文淨菩提心者初地心也疏第二云。然此經宗從初地得卽入金剛寶藏文經第一具緣品云。世尊一切支分皆悉出現。如來之身爲彼從初發心乃至十地諸衆生故遍至十方還來佛身本位。本位中作而復還入文疏第三釋此文云。經云爲彼從初發心乃至十地諸菩薩者。謂初發淨菩提心時見此❸漫荼羅已遍法界。昇第二住又逾廣逾深。作十轉開明。乃至第十一地而後所見圓極文疏第七云。若到修行地授不思議果。此修行地卽是淨菩提心初法明門。例如聲聞見諦已後復入修道位也。此菩薩於百字明門中各見蓮花胎藏曼荼羅世界海文疏十一說念誦作法云。一月誦者。一月是等引圓滿入於初地。於祕藏中初地是第一月也。此是等引之地文疏十五云。又見己身於大會中自作阿闍梨師。卽是入地人也。此人纔入三昧卽見一切佛會乃至十世界微塵大會悉能集之。而於其中同彼尊位也文抄第九釋此文云。疏卽是入地人也等者。卽❹是初入信解行地得除一切蓋障❺得三昧故第一經云。此菩薩菩提心門名初法明道菩薩住此不久便得除一切蓋障三昧若得此者則與諸佛菩薩同等住。卽是此也文又疏十五云。初信者謂隨分能淨諸根深信如來祕藏決定不疑慮心信佛。有如是如是方便若依行者必成菩提。此是地前信行也。次入地者謂入初歡喜地也。准望聲聞法中猶如見諦人也文依已上諸文以初地可爲證理位矣

疑云。疏第二云。今眞言行者於初發心時直觀自心實相了知本不生故。卽時人法戲論淨如虛空成自然覺不由他悟。當知此觀復名頓悟法門也。若依此文初發心時卽可證理。又尊勝二卷軌上下文同云。初發心時便成正覺文此心初心卽證理故也。又疏第四云。從十住地乃至初地諸菩薩分證莊嚴身無量無邊滿於法界文此文十住地者卽可發心等十住位。次文言乃至初地故。此等文心明見地前初發心時卽證理。若爾何關證理於初地乎　答。疏初發心時者。十地中初心卽歡喜地。是云初心。非地前信位等。經具緣品所說初發心文疏既釋初發淨菩提心（經幷疏文如上出之）又疏第二云。淨菩提心

❶心十（第六無畏）㊥　❷譬十（如）㊥　❸漫＝曼㊥　❹（是）一㊥　❺［得］一㊥

已上❶十地是信解地❷也。而又疏第一釋信解地云。始從眞正發心乃至成佛於是中間名信解地文既指初地云始發心位。知今初發心時直觀實相者是指初地也。尊勝軌❸非初發心時等文此亦指初地爲言。故疏第九云。逮見心明道時即是初發心中便成正覺文今心明道者即指初地也如常行之既以初地*言初發心。豈非明證乎。次至疏第四釋彼具文云。毘盧遮那無盡莊嚴身周遍法界。十方三世一切如來亦復如是。一一無盡莊嚴身周遍法界。從十住地乃至初地諸菩薩分證等文此文心上擧如來。次十住地乃至初地者。此中十住之言指第十地也。文言次第從深至淺故是還地上❹證得之誠文豈爲地前見理之證據乎。若夫言十住地之辭即指地前住位者。何如來❺之位次越擧地前而後出初地矣。又何言乃至初地簡二地已上乎。有此等理故能難之料簡不見文始終耳。或又地前可有少分證理之義。故菩提心論云。夫會阿❻字皆是決定觀之。當觀圓明淨識。若纔見者則名見眞勝義諦。若常見者即入菩薩初地。若轉漸增長則廓周法界量等虛空卷舒自在。❼當具一切智文此心地前亦許分證之義。疏意初地證位者取勝隱劣也。❽但地前初心非證見理歟

十地淺略深祕二釋第十八此十六大生料簡

問。疏第二云。花嚴十地經一一名言依阿闍梨所傳皆須作二種釋。一者淺略釋。二者深祕釋。若不達如是密號但依文說之。則因緣事相往涉於十住品。若解金剛頂十六大菩薩生自當證知也文抄第四釋此文云。❾疏解金剛頂十六大菩薩生等者。謂金剛頂經中說十六大菩薩出生之事。若解了彼中十六之義即如此中淺略深祕一種成佛之旨文爾知淺略深祕二種義之樣如何

答。抄同卷云。此十六大菩薩生若一一從菩薩說時有其十六。行者未度此時未得成佛。若能一生度此。即是一生成佛。都名一生則無十六之異。故云十六大菩薩生也文心云。十六大菩薩者。從人論之。菩薩初地已上有十六位分。謂始從金剛薩埵終至金剛拳次第證入之也。故云十六菩薩。次生者所經時分也。眞言行者若一生證此十六菩薩位者。一生成正覺也。若*之言顯有二三生等成佛之義。故三摩地儀軌心若付一生成佛人云後十六位爲一生成正覺也。已上以一義釋十六菩薩生之文畢以十六大菩薩相配十地之様可尋之抄又云。又此十六菩薩皆從普賢薩埵心生。故念誦法云。爾時金剛界如來以持一切如來身以爲同體。一切如來普賢摩訶❿菩提薩埵三摩耶所生名攝一切薩埵名金剛加持。三摩地入已此一切如來大乘阿毘三摩耶等此云二⓫覺心名一切如來心。從自心而出即說呪曰。縛日羅薩埵等。下十五菩薩出生大意同此。已上義當深祕之釋。若淺略釋者。如有偈*言。弟子堅固菩提心從師更得灌頂位。妙修定惠恒觀察。深入業用善巧門普賢菩薩導諸有情勝菩提金剛薩埵菩薩以四攝法而攝取金剛王菩薩無厭大悲未曾捨金剛愛菩薩見行少善便稱美金剛善哉菩薩無盡檀施等虛空金剛寶菩薩能以惠光破惛冥金剛光菩薩有所樂求恒不逆金剛幢菩薩發言先笑令心喜金剛笑菩薩能於妙法無染中金剛法菩薩善用般若斷諸使金剛利菩薩無上法輪恒不退金剛因菩薩四辯演說無所畏金剛語菩薩諸佛衆生事業中金剛業菩薩恒住堅誓慈悲甲金剛護菩薩摧破魔羅勝軍衆金剛牙菩薩堅持⓬諸佛所祕門金剛拳⓭菩薩心云。若付深祕言之。十六大菩薩於十地中一一地皆具證十六也。生者。此十六菩薩從普賢薩埵心中出生故云生也。於一一地齊證金剛薩埵等十六功德也。付淺略言之。一一地中有妙修定惠恒觀察等十六功德。然此功德同自菩提心出生。故云生也。是亦付十六大生中論淺略深祕二釋也。抄又云。重玄義行相云何。答。有二門。初當位因果。後異位因果○後異位因果者。謂三劫瑜祇六種無畏三賢十地始本智明初後更收聚凡互即。況行者用心自在了本不生。神解虛中脩迅遊戲。以十種緣生句不可思議幻作鎔融以見心成正覺證心大涅槃。爲悟入故。十六行位境智皆然。豈非重玄耶。故金剛頂瑜伽十六大菩薩生即斯義矣文心云。十六重玄淺深鎔融初位即後位後位入初位故云重玄。金剛頂經十六大菩薩亦如此。謂經十地次第雖須證此十六菩薩功

❶十十(住)(甲)　❷也十(文)(甲)　❸〔非〕一(甲)　❹證得＝得證(甲)　❺之位＝位之(甲)　❻字十(者)(甲)　❼〔當〕一(甲)　❽〔但〕一(甲)　❾疏十(若)(甲)
❿〔菩提〕一(甲)　⓫覺＝觀(甲)　⓬〔諸〕一(甲)　⓭薩十(文)(甲)

德。初後圓融故一地證十六耳
疑云。十六大菩薩生者。是金剛頂部諸經所說之菩薩地位也。何言付毘盧遮那部所說之歡喜等十地即有十六菩薩生之深祕義。若爾彼此混合兩部難辨。所以疏文十地作深祕釋者。准金剛頂十六菩薩生即成一一地互有諸地功德也。爾者兩部各別不招混合之失。何不依此義而言十地有十六菩薩生耶　答。若言歡喜等十地開毘盧遮那部之地位十六大菩薩生局金剛頂部之說者。金剛頂經三摩地法云。現世證得歡喜地。後十六生成正覺文 又分別聖位經云。外令十地滿足菩薩他受用文 金剛頂部教中既說歡喜等十地。何云以十地偏關毘盧遮那部矣。十地既通兩部。十六大生豈大日經不許之乎。❶夫金剛頂部十地中論十六大生義者。胎藏所談十地中何忽失十六功德。兩部所說雖別。所證功德是同。豈亦胎藏之十地中不知金界之十六生乎。況難者所成之一一地中互攝諸地功德者 是花嚴❷顯教說非真言深祕義。故彼經第一云。住於一地普攝一切諸地功德文 大乘義章六通義云。十地法位一一位中麁細應算障亦無量。且論初地餘類可知 於初地中麁❸品障淨心時斷得初地中麁品功德。其後細者二地時斷得初地中漸勝功德。初地家障至佛乃盡。所得功德至佛乃窮。以初地障諸地共斷故。諸地中所斷之障同障初地。餘地亦然。花嚴宣說菩薩一地普攝一切諸地功德。義當此門文 心云。初地中斷後九地障即得其九地功德。如是乃至第十地中除前九地障方證彼九地功德此意見彼章前後文 淨影釋尚如是。況圓宗融通談乎。是既淺略家說何關深祕義。故知今深祕釋者解十六大生義耳

十地位超越有無第十九

問。今宗心菩薩昇地上之後依聞法力可有超地之益乎　答。攝眞實經下云。爾時金剛手菩薩摩訶薩告諸大衆言○我曾過去百千劫中修諸願海。乃遇大慈毘盧遮那如來第一會中得聞是法。超第八地證等覺位。此祕密法難得難遇。設使得遇信心難生。汝等大衆於無量劫積功果德今得是法文 故可有聞法超地之義也。金剛壽命陀羅尼念誦法云。加持摩醯首羅天復還得蘇更增壽命。歸依諸佛灌頂受記證得八地文 是又超越證也。又千手經云。我於是時始住初地。一聞此呪故超第八地文 即其證也
疑云。若許有超地義者。此人所超地位功德可不成就之。若爾者何可云萬行成滿輪圓具足之宗乎　答。今超越地位者。上上利根之人頓具諸地功德。❹藉一座之三密速入上位圓證。對彼鈍根之遲進此利人之行言超越。理實尋勤行非其不備地地之所修。此宗許即身成佛。則此超越之中極超也。此人豈云諸地功德不滿足乎

發菩提心相第二十

問。今宗意何言發菩提心乎　答。不空三藏菩提心義廣引經論文以成其義。今先出彼釋者。菩提心義云。發菩提心之相狀有二。一明行位相。二辨功用相。行位相狀者。長耳三藏云。初習種❺性發心有三。一假想發。二輕想發。三信想發。初假想發者。由三種力。一善友力。謂善知識。二行力。謂受律儀。三法力。通別二因。通謂如來藏內熏之性。別謂信等五根。由此三力假起求菩提相。自利利他漸次修習。譬如輕毛無定倚著。名輕想發。後漸修信心澄淨得入十信名信想發。起信論云。發心有三種。一者信成就發心。二解行發心。三證發心略抄三種發心文 相如論廣釋 又云。頌揚云 世俗發心為對智者前發弘誓願。乃至我從今日發無上菩提心。為欲饒益諸有情故。從今已往凡我所修六波羅蜜皆謂證得無上菩提。故我今與諸菩薩摩訶薩和合出家。願尊證知我是菩薩三說文 又引發菩提心經云。復有四緣能發是心。一者思惟諸佛。二者觀身過患。三者慈愍衆生。四者求最勝果。一思惟諸佛者。三世諸佛初始發心具煩惱性亦如我。今發大明惠於無明殼建立勝心積集苦行度生死海捨身命財求一切智。今皆成就。若此菩提是可得法。我亦應得故發菩提心。二觀身過患者。自觀我身九孔常流臭穢不淨❻出厭離故。又觀五陰四大俱能興造無量惡業具貪嗔癡無量煩惱如泡如沫念念無常求捨離故發菩提心。三慈愍衆生者。

❶夫十(若)(宮)　❷顯＝頓(宮)　❸品十(之)(宮)　❹藉＝時(宮)　❺性＝姓(宮)　❻出＝生(宮)

見諸衆生無明所縛衆苦所纏集不善業受大劇苦捨離正法信受邪道沒煩惱河不求解脫轉造衆惡豎念彼故發菩提心。四求最勝果者。見諸如來相好莊嚴有戒定惠知見清淨十力無畏大悲三念具一切智憐愍衆生常住法身清淨無染謂修習故發菩提心文(已上明顯敎所說發心)次祕敎發心者。龍猛菩薩發菩提心論云。若願成瑜伽中諸菩薩身者亦名發菩提心○如人貪名官者發求名官心修理名官行。若貪財寶者發求財寶心作經營財物行。凡人欲爲❶善與惡皆先標其心而後成其志。所以求菩提者發菩提心修菩提行。既發如是心已須知菩提心之行相。其行相者三門分別○一者行願。二者勝義。三者三摩地。初行願者。爲修習之人常懷如是心。我當利益安樂無餘有情界觀十方含識猶如己身○又於大悲門中尤宜拯救。隨衆生欲而給付之。乃至身命而不悋惜○二勝義者觀一切法無自性(乃至)如大毘盧遮那成佛經云。諸法無相。爲虛空相。作是觀已名勝義菩提心文已上文心釋行願勝義二種菩提心也。此中行願者。願謂大悲之願。願度脫衆生行也。故云觀十方含識猶如己身。行謂大悲之行。行利益衆生事也。故云隨衆生欲而給付之。次勝義菩提心者。寂滅無相之觀心也。故云諸法無相爲虛空相等矣。論又云。第三言三摩地者。眞言行人❷如觀已云何能證無上菩提。當知法爾應住普賢大菩提心○令修❸行於內心中觀白月輪。由作此觀照見本心湛然清淨猶如滿月○能含種種無量珍寶三摩地文　又云。卽讃阿字是菩提心義頌曰。八葉白蓮一肘間。炳現阿字素光色。禪智倶入金剛縛。召入如來寂靜智文　於此三摩地菩提心可有二種。謂能觀菩提心所觀菩提心是也。大師三昧耶戒序云。言菩提心者此有二種。一能求菩提心。二所求菩提心文　故知有能所觀菩提心也。此中能觀心者觀見阿字月輪及法界曼荼羅等之心也。所觀菩提心者顯所說阿字素光色之心也。故論云三者意密如住瑜伽相應白淨月圓滿觀菩提心也文　既云住瑜伽淨月而觀菩提心。豈非所觀法中有菩提心乎。然論所說三種菩提心中勝義行願二種顯敎中亦有。第三之一心獨此宗談。故論云。然惟眞言法中卽身成佛故是說三摩地法。於諸敎中闕而不書文

問。爾者以大日經所說菩提心爲因大悲爲根本之二句菩提心論所說三種菩提心中如何判屬之乎　答。依經疏意思經所說二句論所陳三心之相攝。菩提心爲因者唯攝勝義菩提心。大悲爲根本者兼❹取行願三摩地二心也。疏第一釋菩提心云。今行者觀心實相亦復如是。出過一切戲論如淨虛空。於內證所行得深信力○故曰菩提心爲因也。此菩提心爲後二句因文　以出過一切戲論而爲大悲諸行之因言菩提心。爰知取無相空觀未起三密行爲菩提心體也。又同卷上文云。虛空無垢執金剛者卽是菩提心體。離一切執諍戲論如淨虛空無有障翳無垢無染亦無分別文　又同卷下云。取著觀空智慧而生是淸淨想。卽於如是想中正觀自心無有生處。得入眞淨菩提心也文　依此等文故知菩提心者唯取無相勝義心也。次大悲爲根句中攝行願及三摩地者。疏第一云。次說大悲爲根○且知行者修供養時。若奉一花或塗香等。卽以遍一切處淨菩提心與供養雲普作佛事。發起悲願迴向群生拔一切苦施無量樂。由自善根及與如來加持法界力故所爲妙業皆得成就文　此文釋依大悲願起三摩地所成之三密行(此大悲爲根句中三摩地菩提心也)又云。如摩訶般若所明六度十八空三昧道品總持門等皆入大悲句中文　此文明依大悲心起顯敎之大行(此大悲爲根句中行願菩提心也)　依此等釋故知大悲爲根本者卽攝行願及三摩地菩提心。所以論三心攝盡經二句耳

疑云。經菩提心句中唯取勝義心不攝三摩地不明。夫菩提心之言廣亙三種心。然行願攝大悲中不入菩提心。其理可爾。行願與大悲一體異名❺故。於三摩地心何不云菩提心攝。初心阿字月輪觀等能爲諸行之因故。爾者攝大悲句中而不入菩提心中有何深意乎　答。菩提心爲因者❻定可指最初發起之心。於爲後後諸行及菩提果德成根本因者立此名故。然付論所說三種菩提心只勝義一心菩提薩埵❼究初

❶善＋(之)㊞　❷如＋(是)㊞　❸行＋(者)㊞　❹取＝收㊞　❺〔故〕－㊞　❻定＝言㊞　❼究＝最㊞

所起之心也。故大師二教論上卷云。中觀等息諸戲論寂滅絕離以爲宗極。如是義意皆是遮情之門不是表德之謂。論主自斷入道初門文是卽以勝義心言最初所起也（此初起之所由如第三十門顯教至極爲眞言入道初門中❶說之）既局勝義之一心最初起之。所以唯取此一心言爲因之菩提心也。於三摩地觀者。通達自心之後三密瑜伽之時行願相應方起此心。故不云最初爲因之菩提心所攝。故疏第一云。淨菩提心者猶如眞金本性明潔離諸過患。大悲如習學工巧以諸藥物種種鍊治乃至鏡徹柔軟堪中自在。方便如巧藝成就有所造作隨意皆成文此文釋成菩提心爲因等之三句次第也。謂初菩提心者喩眞金明淨離鑛石等雜過。卽顯勝義菩提心❷遣有爲衆相。此中未顯觀法界曼荼羅之三摩地義。次以大悲心喩習工巧令鍊治其眞金而屆申自在。此中卽顯習無相眞金理之上屆申自在觀法界曼荼羅之三摩地心工巧。是故菩提心中唯顯勝義大悲句中攝三摩地心也

成佛相第二十一

問。今宗意菩薩何成正覺耶　答。演密抄第二云。依此宗成佛而有二種。初顯後密。且顯說者如下文云。越百六十心三重妄執成等正覺。或約有心成等正覺。所謂歡喜地自有十心。故花嚴經云。謂利益心柔軟心隨順心寂靜心調伏心寂滅心謙下心潤澤心不動心不濁心。從初心至第四心得度五通境界（卽配四地）從第五心至第八心得度二乘境界（卽配四地）從第九心一向行菩薩道至第十心名爲成佛。佛者覺也。謂覺自心性淨本來常寂滅相。然此十心從第一至第八名爲見道。從第九至第十❸名觀道（此與常教異也）見謂見於諦理。約此進修觀謂一向觀於如來不思議境界祕密功德。如是祕密之境非所見法。出過心量故別名觀道也。覺者是覺知義。謂已度二乘境界了知二乘心與菩薩心異。若入二地時如前初地。亦至第四心度五通。第八心度二乘。第十心成佛。准此有信及入位與初地十心不異。但此十心轉復光顯離垢也。乃至第十地亦有十心。卽凡有百心。一一轉勝。如花嚴眞金之喩可准知耳。此初地十心滿卽能分身百佛土等如彼具說。但百心成佛是寶炬陀羅尼經所說。此經未到東土（阿闍梨祖傳）已上是依顯明。今依密釋者。且以四字略示一隅。卽是正等覺心眞言句也。謂十方三世一切諸佛各以無量無邊巧度門種種因緣譬喩言詞演說諸法統而論之。原其旨趣不出四字門。故所謂阿（上）阿（引）暗惡也。以阿字門❹故一切衆生本有佛知見性。衆生不自覺知。如來以種種因緣爲彼淨除眼翳使得開明。卽法花第一句云開佛知見使得清淨。卽是此中淨菩提心也。既淨菩提心當廣示法界藏中不思議境界。如善❺財童子入彌勒閣普見一切善知識遍學一切諸度門。故法花第二句云。示佛知見卽長阿字大悲萬行義也。已具大悲萬行。次以娑羅樹王花開敷智成大菩提。故法花第三句云。悟佛知見卽暗字門也。既成佛已卽以加持方便普門垂迹導利衆生。衆生了知常住之時如來衆迹都盡。以無迹故名般涅槃。故法花第四句云入佛知見卽是惡字門也。若依字輪對如來方便智。更有第五長惡字門。以無別體故此中不說。又此五字統收一切佛法無有遺餘。故名爲正等覺心。又今且約一途修行次第作淺深差別說。其實此五字各成一如來智（卽五方佛）各各統收一切佛法。是故下文修觀行時隨❻覺一心卽見一切如來心。卽是花嚴如來成正覺時普見一切衆生皆成正覺也。如是一心見一切心旋轉無❼量故名正等覺心也。言具足梵音等者。成字是唐言。三菩提此云正覺亦名正知。准花嚴經應有最字。故彼疏云。成最正覺示能覺智。開悟稱覺離倒爲正獲得名成。此當相解若揀別者。凡夫倒惑。佛覺重昏。二乘雖覺不名爲正。但知法有未知法空。但悟我空未知我有。有厭生死空沈涅槃顚倒未除豈得稱正。菩薩雖正有上有修不得稱最。設位❽極稱最亦未名成。我佛獨能故云成三菩提文同鈔第六云。且成佛義如前已辨。今就自宗本心常佛者。故上經偈云。我覺本不生（阿字本初不生義）出過語言道（嚩字語言道斷義）諸過得解脫（❾麼字解脫繫縛義）遠離於因緣（訶字害煩惱離欲義）知空等虛空（佉字出一切法等虛空義）如實相智生（蹤字無能勝義）已離

❶說＝記(甲)　❷遣＝造(甲)　❸名＋(爲)(甲)　❹故＋(故)(甲)　❺財＝哉(甲)　❻覺＝學(甲)　❼量＝疑(甲)　❽極＝相(甲)　❾麼＝磨(甲)

一切暗（伽字是擁翳林闇冥義）第一實無垢（嚂字淨法界心義）又上八字更互相釋。且以下七釋成上一者先徵云何我覺是阿字本初不生耶。次第釋謂語言道斷故乃至是淨法界心故。又經*言。何菩提。謂如實知自心等。花嚴經云。菩薩應知自心念念常有佛成正覺。如自心一切衆生亦復如是。涅槃論云。身外有佛亦非密。身內有佛亦非密。非有非無亦非密。衆生是佛故❶徵密。言故以淨字甄之者。世間最淨無如虛空。故上經云越百六十心生廣大功德。其性常堅固無量。如虛空不染汚。常住本來寂無相。無量智成就正等覺顯現故。云今正明本心常佛也❷文

❶徵＝微（甲）　❷此文甲本有末題敎相鈔第五終

祕宗敎相鈔第六

卽身成佛第二十二
五相成身料簡第二十三

卽身成佛第二十二

問。諸經論中皆說三無❶數成佛。爾者今宗意亦同此說乎　答。弘法大師造卽身成佛義引多文證立今宗速疾成道之義。故彼釋云。金剛頂經說。修此三昧者現證佛菩提文(一字頂輪王瑜伽一切時處念軌文)　又引經偈云。若有衆生遇此教晝夜四時精進修。現世證得歡喜地後十六生成正覺。謂此教者指法佛自內證三摩地大教王。歡喜地者非顯教所云初地。是則自宗佛果之初地文(所引一行四句文金剛❷頂瑜伽三摩地法說也)　又引云。若能依此勝義修。現世得成無上❸覺。又云。應當知自身卽爲金剛界。自身爲金剛堅實無傾壞文(上二句文法花儀軌說。下四句金剛三摩❹地軌❺文)　又云。大日經云。不捨於此身逮得神境通遊步大空位而成身祕密。又云。欲於此生入悉地隨其所應思念之。親於尊所受明法觀察相應作成就云云　此經所說悉地者明持明悉地及法佛悉地。大空位者法身同大虛而無礙。含衆像而常恒。故曰大空。諸法之所依住。故號位。身密者法佛三密文(上第三悉地出現品文。下第七行學處品文也)　又云。龍猛菩薩菩提心論說。眞言法中卽身成佛○於諸教中闕而不書文　又引云。若人求佛惠通達菩提心。父母所生身速證大覺位。依如是等教理證文成立此義文　又引唐大阿闍梨頌言。六大無礙常瑜伽(體)四種曼茶各不離(相)三密加持速疾顯(用)重重帝網名卽身(無礙)法然具足薩般若。心數心王過刹塵。各具五智無際智。圓鏡力故實覺知(成佛)文依此等文顯今宗卽身成佛異餘宗僧祇久行也。但青龍寺和上造❻八句頌意。依上所引之諸經論文私成立卽身成佛之道理也。謂第一句六大無礙常瑜伽者。凡自性法身如來以六大爲其體。故大日經第二具緣❼品。我覺本不生出過語言道諸過得解脫遠離於因緣知空等虛空文　卽身成佛義釋此文云。本不生義者卽是地大。縛字爲離言說。謂之水大。清淨無垢塵者是則羅字火大也。因業不可得者訶字門風大也。等虛空者欠字字相卽是空大也。我覺者識大因位名識果位謂智。智卽覺故文　又金剛頂三摩地儀軌云。諸法本不生自性離言說清淨無垢染因業等虛空文　大師釋云。此亦同大日經。諸法者謂諸心法。心王心數其數無量。故曰諸文　故知❽心六大成諸佛體。此六大所成之佛身無障無礙而與一切諸佛及一切衆生一切器界互相涉入鎔融相應。故云六大無礙常瑜伽矣。次第二句四種曼茶各不離者。一切佛界論其相者卽大三法羯之四種曼茶羅也。此四種曼茶彼不離此❾之不離彼。猶如空光無礙不逆。又與一切衆生一切器界不離而相卽。故云四種曼茶各不離矣(已上二句如次❿案立佛界體與相了)　次第⓫三三密加持速疾顯者。上二句所談之佛界雖凝然而無礙。若行者不用加持力者卽無由顯證。故有此句矣。然加持有二種。謂自行加持及阿闍梨加持也。自行者眞言行人手結密印口誦密言心住三摩地也(密印密言口傳更⓬問。卽身成佛義所用之誦毘盧遮那一字密言作印印心額喉頂成所鏡等四智者。是深中淺略非深中深祕耳)　次阿闍梨加持者。大師云。則於現生遇逢曼茶羅阿闍梨得入曼茶羅爲具足羯磨。以普賢三摩地引入金剛薩埵入其身中。猶加持威德力故於須臾頃當證無量三昧耶無量陀羅尼門等文(是五祕密儀軌文也)　由師弟二種之三密加持現生證菩提。故云三密加持速疾顯矣。次第四句重重帝網名卽身者。由師弟三密加持力故卽得不思議法益。而證顯彼身卽此身此身卽彼身佛身卽衆生身衆生身卽佛身不同而同不異而異故有此句矣。付下四句上三句歎佛德第四句亦立成佛所由可⓭知

疑云。先大師引後十六生成正覺之文證卽身成佛之義不明。既云經十六生。豈是卽身成道乎。次青龍和尚何以六大無礙四曼不離而如重重帝網爲其所由令立卽身成佛之理乎。夫雖見重重帝網之法界法門何可必卽身成佛。彼顯教圓宗意見諸法帝網設許卽身成佛乎。次下四句意卽成之故如何成立乎　答。大師引後十六生之文成卽身成佛之理者。十六生之言非是死此生彼之生也。大師釋此文云。十六生者指

❶數＋(劫)甲　❷頂＋(經)甲　❸覺＋(文)甲　❹地＋(儀)甲　❺文＋(也)甲　❻(此)＋八甲　❼品＋(云)甲　❽心＝以甲　❾之＝此甲　❿案＝安甲　⓫三＋(句)甲　⓬問＋(但)甲　⓭知＋(之)甲

十六菩薩生(文) 心云。初地已上十地位金剛薩埵等十六菩薩功德證之。今指證入十六之功德門言十六生也。五祕密儀軌云。得身中一大阿僧祇劫所集福德智慧則爲生在佛家(❶云云) 此文生在佛家者是正教當言。卽呼證云生。 彼後十六生之詞准此可成立矣(又十六生義演密抄第四有多釋。此義如❷十八門十地淺略深祕中記之) 次至和尙頌之意六大無礙四曼不離故。卽知佛身與自身互相涉入同一體性。旣自身卽與佛身同體。由何此身不成佛果乎。今用三密勤修之行加持佛身同體之自身時體用俱相應。寧不卽身成佛乎。但於顯教意雖云帝網重重佛身是常住衆生身無常也。法體非實同性。此身如何成佛體。又三密加持用闕而不論之體用俱不相應。豈爲相例乎(顯密差別義如常。十六門果分功德可說中具記之) 次下四句頌成卽身成佛之義者。 夫如來四種法身❸成佛之義者。 夫如來四種法身是法然本有之薩般若非勞今時造作之智德。旣自身本具之德。何不顯此身之上。 又佛智無數雖過刹塵無際限。若圓明心鏡高懸法界頂。其一切德像寧不現此前乎。 是故不捨此身忽入佛位耳。和上頌釋其意如是

疑云。後十六生成正覺之文一生中證得十六菩薩功德不明。 理趣釋云。卽於大十六生作金剛薩埵菩薩等乃至金剛拳菩薩。最後身便成毘盧遮那身也。此文❹說地上送十六生至最後身成正覺❺也(文) 又大師金剛頂經略釋云。若能受持思修。不經三大劫十六大生乃至現生證如來大覺位(文 理趣經開題釋亦同此文) 此釋意言眞言行者不經三無數劫亦不經十六大生而現生證覺位也。 或又此文言不經三大僧祇而鈍根經十六生利根乃至一生證大覺也。此文意若十六生之言非死此生彼者。何對彼生云乃至現生證如來位乎。 今十六生與一生相對成義。知十六生者尙是死生之生也。 若爾何取此十六生成正覺之文爲卽身成佛之證乎

答。後十六生之文非死此生彼者。其理如先成之。但會今二文者。 理趣釋最後身者指證金剛拳功德之位時也。非經死生而至後身耳。次金剛頂略釋意❻者。言眞言行人不經三大劫而於十六生乃至現生證如來位也。夫於地上經十六菩薩生隨行者根品亦有超不超。 若軟根者升初地之後十六功德次第證之。是云不超越。若上根者直入第十六金剛拳不經次第位而十六功德一時證之。 是云大超。其中間超越多少隨根。旣十地許有超越(如第十九門成之) 十六大生何無此義。十地與十六是聖位淺略深祕故。 大師爲顯示有此義言十六大生乃至現生證如來位也(顯現生者卽一生) 若爾十六生之文何不爲卽身成佛之證乎

疑云。靑龍和尙出八句頌弘法大師製卽身義立一生成佛之理以爲祕密之宗旨。 恐似不顧諸教違文而恣其義矣。 妙法蓮花經觀智儀軌云。若能專注無間修習。現生則入初地頓集一大阿僧祇劫福智資糧(文) (五祕密軌說同之) 此文說地前位經一僧祇劫然入初地也。又大師守護國界經釋下卷云。問。先經文言我亦如是者何等佛耶。答。此非餘教窮三無數成佛超過此佛眞實果佛。何者如寶雲經云○如來境界不可思量。但爲淺近衆生說三僧祇修集所得菩提。而實不可計數也。解云。此中不可計數者是不可計數阿僧祇劫。非但三也(已上法藏和尙述) 准知今此經同彼(文) 此釋意言守護經中說佛菩提之行尙不止三僧祇劫。久經不可稱計之阿僧祇劫也。若爾何成卽身成佛之義乎。加之大日經第五入祕密漫荼羅位品說佛德云。無數百千俱胝那由他劫布施持戒忍辱精進禪定智慧諸度功德所資長身卽時出現(文) (具緣品同之) 此文旣說以無數劫行資長佛身。豈非卽身成佛之違文乎。攝眞實經下卷云。爾時金剛手菩薩摩訶薩告諸大衆言○我曾過去百千劫中修諸願海乃遇大慈毘盧遮那如來第一會中得聞是法超第八地證等覺位。此祕密法難得難遇(等文)❼今云金剛手菩薩多劫修行證等覺位。何是卽身成佛之敎乎。又、發僧陀羅尼經云。誦持此陀羅尼者所有一切根本重罪皆悉除滅。況❽須依法作印受持者。 當知是人於萬萬億那由他諸佛所曾聞此法。今還得聞(文) 此文豈非言世世聞此眞言多劫成行乎。 又慈氏儀軌上卷云。若有善男子善女人。若依此法印行持供養。從此生已乃至成佛永離下道。所生之處更不墮落三惡道處。以法印

❶云云＝文㊥　❷(第)＋十㊥　❸〔成佛…身〕十二字－㊥　❹說＋(於)㊥　❺也＋(文)㊥　❻〔者〕－㊥　❼今＝上㊥　❽須＝復㊥

加被故恒爲護念。令斷煩惱漸證登彼岸也文　此文又無評說多劫修行也。言永離下道結漸登彼岸故。依之大日經疏第九云。如初發心時一切功德卽與如來等。從此已後經無量阿僧祇劫於一念中恒❶殊進轉深轉廣不可思議。以此義故名爲祕密藏中無作功德也文　既言祕密宗人送無量僧祇劫成菩提大行。爾者如何會此等文可成立自義耶

答。卽身成佛之證文如上出之。既金言明鏡。何胸臆之辭。凡今宗意莫問根之利鈍一切皆卽身成佛。故大妙金剛大甘露軍拏禮焰鬘熾盛佛頂經云。若作此法經一百八遍現證佛身。上根者得成就。若經一千遍者中根必定成就。若經萬遍者下根必獲大成就法文　既云下根人用一萬遍念誦現證佛身。豈非利鈍皆共卽身成佛之證乎。又大日經疏第六云。如來祕藏長夜守護不妄授人。苟無頓悟之機則不入其手文　既以今教唯令蒙頓悟之機。爰知修行此教之人可一切皆卽身成佛矣。又尊勝二卷軌上云。若於一念頃證無生轉五智成五分法身悟三密卽三身。初發心時便越百六十種心度三無數劫行證普現色身三昧耶卽是初發心時便成正覺文　此文說最極上上根性直聞祕密一乘初發心時便成正覺也。謂行者懸思於法界曼荼羅若得見三密卽三身者卽指此時限云初發心時。若得此心見時知所有身口意皆是三身佛德❷故。一時斷三妄一念度三劫便證無上究竟位忽備圓滿正覺德也。譬如於繩起蛇覺於杌作人想者若如實了知之時一念之中能絕人蛇之邪執成繩杌之正見。此亦如是。一念成佛有何疑。此卽昇初地時一念證十六大菩薩功德之大超人也儀軌初發心時便成正覺者。指初地云初心也　又慈氏儀軌下卷云。若一生中從初念誦至於越三無數劫行卽證一生補處三菩地。越一百六十種心三度卽是度三遏僧祇行文　此文一生度三祇卽證補處位者。指非最極上上根之人也。這兼一生昇補處位故。若❸〇言又一生者。約十信初發心。而未至三密卽三身之發心位爲說。是人若至其位卽一念可成佛者。亦是最極上上根也已上文料簡　如此等文證非一。豈疑卽身成佛之理乎。但成所出難之諸文心者。先法花儀軌等頓集一大阿僧祇劫福智者。顯教行者一僧祇劫問漸漸所集福德資糧今眞言行者一生短時內頓積集之。所以言現生則入初地頓集。若非此義何云現❹入生。亦說頓集故疏第二云。餘教中菩薩行❺出方便對治道次第漸除心垢經無量阿僧祇劫或有得至菩提或不至者。今此教諸菩薩則不如是。直以眞言爲乘超入淨菩提心門。若見此心明道❻時菩薩無數劫中所修福惠自然具足文　此釋豈非明證乎。次至守護經釋言今此經同彼者。寶雲經中說三祇所成之佛外更有餘勝佛。引彼一邊同此經意此經第一第九幷說成佛作法。此卽示現顯教之外眞佛也　而非取劫數長久。二經令相叶此經不說眞宗佛長劫行故。若言一切皆同者。二經所說佛可無勝劣不同。然經釋下文云。花嚴寶雲等說應機之假佛未許究竟圓極之眞佛文　佛體既與此經不同也。行❼時云齊等所以勿依守護經釋難卽成道理矣。次至大日經攝眞實經說眞言門菩薩初心加行位未發眞言行之修惠未斷三妄執之一分以前所經劫數也。夫今宗非上上決定之信解者不聞。非空空無著之心智者不入。若前不種多劫資糧者豈其上上無著信智乎。如彼菩薩念佛三昧經第五❽云。曾於過去無量佛所親近供養殖衆善本方得聞此三昧寶王等文　顯教値遇尙報曠劫行究竟眞乘寧得輙成乎。所以言百千劫中修諸行願然後初聞此法也。故都表如意輪法云。若能承❾仕此尊者不是一生種善根曾經無量諸佛所修集菩提究竟門。就中若値善知識一生卽入不壞門文　此文說行者初心之位既有多劫修行也。又祕藏寶鑰祕密莊嚴住心引大日經第一文云。眞言門修❿行諸菩薩無量無數百千俱胝那由他劫積集無量功德智慧具修諸行無量智慧方便皆悉成就。解云。此歎初入眞言菩薩功德文　此文歎眞言門初心菩薩而言諸餘菩薩無數百劫中所集之功德智慧此人皆悉成就此義如經疏第二釋　若非多劫修行之薰力何今入此勝道忽成此勝德乎。次至一誓尊經說是顯示依法作印如說修行已前事也。

❶殊＋(勝)㊥　❷[故]一㊥　❸〇言又＝又言㊥　❹入生＝生入㊥　❺出＝於㊥　❻時＋(諸)㊥　❼時＋(何)㊥　❽云＝言㊥　❾仕＝侍㊥　❿行＋(菩薩行)㊥

夫即身成佛者就三密相應行方❶論其義。彼經言依法作印受持者。於萬億佛所曾聞此法。既是如說修行已前事。何爲即身成佛之難乎。次至慈氏軌文。是說淺行之人相也。謂十信已前未斷惑位有聞眞宗究竟之談仰發心修行之者。彼文若依此法印行持供養等者。即指此行人也。此人雖眞宗起行尙在常沒凡地未登修惠斷惑位故久溺生死苦輪之海。然而眞言發心其行最勝故永離下道更不墮三惡底。以法印加被故終漸發十信斷❷惑道。信位成就之後一生成佛也。所以此文雖說多生多劫之行而不壞即身成佛之理。是故諸經中無量劫之言約聞❸惠及修惠之中未斷惑位作說。若斷惑以後者乃至一生成覺。故不空三藏總釋陀羅尼義讃云。菩薩與此相應頓集福德智慧資糧文 心云。若菩薩未與此三密行相應時雖逕多劫。若與此三密相應者速疾成道。譬如利根二乘加行修習位雖經六十百劫若聖智現前者一生至應果。此亦如是。次疏第九意初發心後經無量僧祇者歎祕密宗無作功德也。非謂菩薩經若干劫數。謂行者初發心時所成功德其數與如來等。其後❹縱無量阿僧祇劫間勤修精進。其功德念念中轉深轉廣不得其邊際。此無邊功德皆是初心所得無二一法後時初出生。故云無作功德。❺是爲顯功德深廣無邊義以假說劫云無量僧祇也。何是實經無量劫乎。彼天台宗意許速疾成道。然法花云

我於無量無邊阿僧祇劫修習是難得阿耨菩提云云 安然和尙教時義第一會此文云。天台宗之神通乘者雖超萬里不失里❻數。故法花云無量阿僧祇劫是超其劫數行非謂實歷若干劫數云云今疏釋即叙此意也 若依安然意大日經及攝眞實經說同可成此會釋歟 已上一義成了 或又所出難大日經第五攝眞實經下卷慈氏儀軌上卷疏第九文者。再三案之實說依多劫修行而成佛也。❼況如是等文諸經多端今依此等說廣思一宗旨趣即身成佛之理約極上利根者論之。故疏第八云。若人於祕密藏中受灌頂位者。乃至一生中或成正覺文 此文乃至一生或成正覺者顯根有利鈍。而鈍根非即成也。若鈍根人者雖此宗心經無量劫即昇初地。所出大日經等文即其❽心也。❾又疏第六云。而諸衆生有漸入者。有超昇者有頓入者。然❿其趣畢竟同歸文 抄第六釋云。有漸入者。亦如彼乘羊。有超昇者。喩⓫如乘馬。有頓入者。猶得神通文 羊馬通三別是龍樹智論釋也 漸入者如乘羊者從顯教行入今宗之人也。十住心論第一云。歸路有徑紆所乘有遲疾。牛羊等車逐紆曲而徐進。必經三大無數劫文 此唯釋顯行故云經三劫。疏明眞言行人檢⓬所知之所以示從顯入密。若爾經三大僧祇可必入此宗 此義如第四門自十心斷位中成之 超昇者如乘馬者。直從今教而發心入證位也。故疏同卷下文云。或有衆生入如是法門可得超昇成佛。入餘法門久遠稽留不得成佛。如是等

種種根性不同文 是即明超昇人自眞言教發趣。謂入如是法門者指今教。超昇者示此人不經顯行而直超入密教成佛也。是又鈍根可經無量僧祇。故抄言超昇者如乘馬。雖同云僧祇劫不如顯教修行僧祇。是人鈍根故雖⓭經多劫教力勝故不同餘乘時劫。用羊馬遲速之喩即顯此意耳。頓入者得神通者。乃至一生成佛人也。故住心論第一云。神通寶輅凌虛空而速飛一生之間必到所詣文 若不如是分別者超昇與頓入之二人難辨。故知一生成佛者定依極上利根也。但鈍根人雖經多劫然以證得淨菩提心之後不經劫成佛又即爲此教超餘宗。餘教心初地已後經二大僧祇故已上一義亦成了

疑云。前義意若言利鈍皆一生成佛者。大日經疏就眞言行者存有超昇頓入不同等釋 其文如上成之 大爲違文矣。又後義意若言鈍根人經多劫者。大妙金剛經文幷大日經疏言無頓悟機不入其手。釋又還爲相違 其文如上出之 爾者二文成鉾楯。兩義如何可立乎 答。前義意先會疏乃至一生或成正覺之釋者。彼文或之言可用有之訓。若爾言勿問根利鈍乃至一生有成正覺。是何違文乎。次至疏許超昇頓入不同之釋者。凡眞宗家雖許利鈍皆現生成佛。而鈍根名超昇。此人超多劫行一生之暮取覺故。利根號頓入。此人速疾成道不久待一期之終故也。次依後義意先成大妙經文者。就上

❶論＝明㊥ ❷〔惑〕－㊥ ❸惠＝思㊥ ❹縱＋（雖）㊥ ❺是＋（即）㊥ ❻數＋（云云）㊥ ❼況＝凡㊥ ❽心＝意㊥ ❾〔又〕－㊥ ❿其＋（所）㊥ ⓫〔如〕－㊥ ⓬所＝可㊥ ⓭〔經〕－㊥

根人。亦有上中下不同。諸教中開三品爲九品。即是意也。彼大妙經意。上根有三品現成致遲速。是故爲此說。而不遮中下二根人經多生多劫矣。次至疏無頓悟機不入其手文。是爲歎眞言教勝餘教。對顯教三大無數劫之行。而指今教所說劫數之行。言頓悟也。非謂一切悉一生成正覺。二文相違會釋如此矣

問。今宗意。一生究竟菩提者。可云從何位起此一生究竟之行乎 答。大日經第一住心品云。宣說眞言道清淨句法。所謂初發心乃至十地次第此生滿足文 疏第一釋此文云。清淨句者。即是頓覺成佛神通乘也。如餘乘菩薩。❶志求無上菩提。種種勤苦不惜身命。經無數阿僧祇劫。或有成佛。或不成佛者。今此眞言門菩薩。若能不虧法則方便修行。乃至於此生中。逮見無盡莊嚴加持境界。非但現前而已。若欲超昇佛地。即同大日如來。亦可致也。復次行者初發心時。得入阿字門。即是從如來金剛性生牙。當知此牙一生運運增進更無退義。乃至成菩提。無行可增。然後停息。故云次第此生滿足文 心云。餘乘菩薩者是顯教修行人也。此人經無數劫。或有成佛。或不成佛者。指十信位修行。或入不退位究佛道。或退大心。墮二乘地也。今此眞言門菩薩。於此生中。超昇佛地。即同大日者。對上顯教菩薩或退或不退之行。今歎眞言門頓入不退之德也。故知初發心菩薩此生十地滿足者。取十信初❷地心。言初發心行。若不然者何對顯教十信或退義。而顯今宗不退頓入德乎。若指十住已上。言初發心者。二宗同不退也。豈得顯密❸之差降乎(瓔珞經上卷云。十信第六心不退。地持論第三說十住不退。故成此義耳) 又慈氏儀軌言。一生從初念誦越三無數劫證一生補處(文如上出之) 此初念誦之辭何非十信初心。十信是發心念誦之位分。有三密相應之德故。故不空羂索經下卷云。乘信力故一切事成速達彼岸。若不信者假使經於百千倶胝多劫精進唐捐其功終無獲證。遠離阿耨多羅三藐三菩提文 依此文意。從信位豈不即身成佛乎。又疏第二云。若一生度此三妄執。則一生成佛。何論時分耶文 此文云。一生度三妄一生成佛。是故知於十信位取修惠❹發得斷除煩惱之位分。爲即身成佛之身。顯教中既說十信起修惠斷煩惱。況❺祕宗彌深乎。所以從十信斷妄執即身成佛也 若不指十信位而爲成佛身者。豈云一生斷妄一生成佛乎。十信位定攝斷妄之生故。或又顯教菩薩經無數劫有退不退者。指十信第六心已下也。瓔珞經說七住不退故。若爾對顯教之或退不退。嘆今宗之不退頓入。可約十住位。若依此義。即身成佛位分亦於十住可論之(但第六住已下論之) 疑云。顯教意付十信或十住中。辨退不退位。對此退位說眞宗不退頓入即身成佛不明。無量壽儀軌云。依此教法正念修行決定生於極樂世界上品上生。獲得初地文 此文言現世昇地前位分當生證初地也。若爾如何從十信或十住可一生成佛乎。又五祕密儀軌云。於顯教修行者○十進九退。或證七地以所集福德智慧迴向聲聞緣覺道果。仍不能證無上菩提文 此文說七地以前猶有位退也。若爾今宗不退頓入之身❻即對顯教所說地上之位退可論之。何云地前位中有此談乎 答。先於無量壽軌文若據即身成佛唯限利根非鈍根義者。此文說鈍根人也。何是違文乎。更不設會釋耳。若依利鈍皆即身成佛義意會之者。十信已前凡夫至命盡時始今教發趣故。以時分短促未及三密修行。是故現世不證初地即命盡也。今一切皆一生成佛者。付十信已後三密修行之人作論。是既不修行而命盡。豈非論談之外乎。❼或彼文生於極樂者。於往立生名。非是死生之生。若爾現身往詣彼土證初地。何非一生成佛乎。次成五祕密軌意者。粗開顯教之經論。具檢位行等之退義。七地有位退❽未見其說文。但法相大乘宗之一義意許二乘作意至七地。故了義燈第七云。問。三種練磨等何別何位。答。三別者。一怯時長難到。二怯行廣難修。三怯果妙難證○問。此練磨在何位者。答○在資粮位通三十心○又解。亦通加行及七地前○又七地前雖伏煩惱。所知未全。要須加行故。又樂於下乘般涅槃障五地方斷。雖未斷時不退趣彼或可起心○設不起現種至此除故。未斷前猶須練磨

❶志＝者㊇ ❷[地]－㊥ ❸[之]－㊇* ❹發＝撥㊇ ❺祕＋(密)㊇ ❻[即]－㊥ ❼或＋(又)㊇ ❽[未]－㊇

○如斷四處不唯地前。諸疑離疑執著分別七地猶有（文）此文意云。菩薩用三種練磨之行方治昔二乘道之三種作意。其作意者。謂恐怖長時行之心疲惓廣多行之心不欣好妙果之心也。於此治三心之練磨行判所起位分凡有二意。一者在地前資糧位。二者通地前乃至七地（但除見道位。如疑言之）。彼樂求二乘涅槃之心。即是菩薩道之障也。此障五地方斷。此地菩薩永雖不退墮二乘地。或暫起自利心。或雖心不現起。而其心之種子五地猶在。故彼位起斷此種之練磨行也。又七地有二乘作❶意。分別執心。是故亦彼菩薩起治此心之練磨行矣。四處障中二乘作意障七地盡之。五祕密軌所叙之顯教意者。即可指法相一宗之此義。若爾以二乘作意至七地。而義說言七地所集福智迴向聲聞緣覺道果也。良地上許有小乘作意。豈云頓證菩提之教乎。是以軌中判仍不能證無上菩提耳。雖然非七地菩薩實捨大菩提心入自利偏小之道。何忽取此文成地上退墮義乎

五相成身料簡第二十三

問。諸經中說五相成身。爾者其五種相別如何　答。菩提心論云。明五相成身者。一是通達心。二是菩提心。三是金剛心。四是金剛身。五是證無上菩提獲金剛堅固身也❷云云又金剛頂經十八會指歸云。五相所謂通達本心修菩提心成金剛心證金剛身佛身圓滿（文）金剛界儀軌說第一通達心相云。復想禮佛足白言最勝尊。我不見自心。此心爲相何。諸佛咸告言。心相難測量。授與心❸眞言。即誦徹心明。觀心如月輪。若在輕霧中。如理諦觀察。眞言曰。唵質多鉢羅底吠鄧迦嚕弭

藏識本非染。清淨無瑕穢。由具福智故。自心如滿月（文）心云。通達心❹者行者始見心之形相也。謂前住無相觀思惟諸法空。是故得空觀一邊未見自心相。今依徹心明力故知心如月輪。然作此觀時先可觀月輪種子。故如意輪菩薩瑜伽法要云。汝想於心中所內惡字門以字徹於心誦此密言曰

唵止多鉢羅底味能迦路弭。當默誦一遍便想爲月輪（文）（觀自在王如來法同此❺文）但雖見月輪然如在輕霧中猶未分明。指此位分言通達心也

疑云。勘先德金剛界次第（無動三七本）云。藏識本非染清淨無瑕穢由具福智故自心如滿月之四句文說第二修菩提心。非通達心段之所攝。今何入說通達心之文中乎　答。私今案先德意云。說五相之文終皆出其眞言。故以眞言可爲一段終。然藏識本非染等四句文通達心眞言後說之。所以知是第❻二修菩提心所攝也。先德意皆如是。今言此義不然。若以眞言爲一段文末後者。三摩地儀軌說通達心云。諸佛咸告言。心相難測量。授與心眞言。如理諦觀心。唵質多鉢羅底微鄧迦嚕弭。食頃便見心。圓滿如淨月（文）此文中眞言之後二句文爲屬菩提心段爲屬通達心段。若言屬菩提心非通達心者。說通達心之中眞言上文全無如淨月之言。以何文可顯示通達心之義乎。故知眞言後食頃便見心圓滿如淨月之二句即成通達心相也。三摩地法既達心說眞言之後。若爾金界儀軌四句何❼定後段所攝矣。但今所以彼藏識本非染等四句爲通達心段攝者。四句之文次言復作是思惟是心爲何物。此文𦀟求第二菩提心相之辭也。故以此文可爲菩提心段之初。又說菩提心中更有藏識本非染清淨無瑕穢之二句。亦示由具福智故自心如滿月之半偈。若上文是菩提心段攝者。豈一段文中作重言無用之說乎。是故知上四句定通達心中結成心如滿月之所由耳（已上第一通達心畢）

第二❽修心者。金剛界軌云。復作是思惟。是心爲何物。煩惱習種子善惡皆由心。心爲阿賴耶。修淨以爲因。六度熏習故。彼心爲大心。藏識本非染。清淨無瑕穢。長時積福智。喩若淨滿月。無體亦無事。即說亦非月。由具福智故。自心如滿月。踊躍心歡喜。復白諸世尊。我已見自心。清淨如滿月。離諸煩惱垢。能執所執等。諸佛皆告言。汝心本如是。爲客塵所翳。菩提心爲淨。汝觀淨月輪。得證菩提心。授此心眞言。密誦而觀察。眞言曰。唵冐地質多母怛波（二合引）那野弭。能令心月輪。圓滿❾益明顯（文）心云。行者前纔雖見心月輪。在輕霧中尚未分明。今明見心月。故委思惟月輪之性相。謂此心以何爲性。是執持

❶意＋（及）（甲）　❷〔云云〕－（甲）　❸眞＝等（甲）　❹者＋（眞言）（甲）　❺文＋（也）（甲）　❻二＝三（甲）　❼定＝言（甲）　❽修＋（菩提）（甲）　❾益＝亦（甲）

善惡種子為性。又以清淨非染為性矣。持善惡種為性。故善惡皆由此心。又清淨非染為性。故積福智即成滿月(已上釋心性)。又此心有何相。無體無事為相矣。體者相也。即無相為相。事者對理作①言。即遮世間事相之月輪也。今無體無事為相故說亦非月。雖然由具福智故此心尚如滿月。故大師降三世五重結護云。於月輪有二義。自通達菩提心至于證菩提心所觀月輪喩世間所有月輪。自爾以來所觀月輪無漏法性月輪也。雖非月輪而以無垢清淨無礙圓滿之義故假名月輪(文)。證菩提心者即第二修菩提心也。其所以既云菩提心。可非指第三第四心。彼三四唯有金剛之名。故又不可云第五證無上菩提心。若夫指第五心者。豈云第五成菩提心已前所觀皆是世間月輪非無漏法性輪乎。月輪觀即第二心中究之了至第三心更觀輪中蓮等故。所以今至于證菩提心等者。言至第二心之已前只觀世間月輪也。世間所有月輪無漏法性月輪有此二義不同。故方開通達本心修菩提心之二種耳(已上釋心相。安然和尚菩提心義第一卷釋上文心。可勘之)。此位明見心月之性相。故結文云。能令心月輪圓滿益明顯②云云(略出經第二攝眞實經中卷觀自在王如來修行法如意輪瑜伽法要金剛頂經曼殊室利五字心陀羅尼品金剛頂經文殊師利儀軌供養法曼殊師利五字陀羅尼瑜伽儀軌等所說五相中具見。以月輪觀之明昧為初心之差別。而恐繁不載。可勘之)

疑云。先德皆以能令心月輪圓滿益明顯之二句屬第三成金剛心段。今何入第二心段乎。答。先德意如③上成也。但今所以言結上者。月輪益明顯者即第二修菩提心義也。益之言顯增故。第三成金剛心非月輪增明之觀④解。以此文屬彼心乎(已上第二菩提心畢。後⑤之文⑥段皆可准知之)

第三成金剛心者。金剛界軌云。諸佛復告言。菩提為堅固復授心眞言。觀金剛蓮華。眞言曰。唵底瑟姹嚩曰羅鉢那麼。汝於淨月輪觀八葉蓮花。令普周法界。唯一大蓮華(文)。心云。前觀月輪令其明顯畢。今於月輪內觀本尊三摩耶形。故云觀金剛蓮花。金剛蓮華者。觀自在成就瑜伽蓮花部念誦法門云。觀於花於其花上有一金剛。以是相故名曰金剛蓮華*云云。表蓮花之堅實。故花上觀金剛。又大師金剛般若釋云。此金剛有獨三五等別。亦寶蓮等通名金剛。各具堅不壞義故(文)。此釋經題目金剛也。若准此意者。金剛蓮花者蓮花即金剛也。又安然和⑦上對受記上云。此觀中但觀圓滿月輪上有五貼五貼變成金剛蓮花界也云云。又覺超僧都五相成身私記云。金剛蓮花者○有云。五貼為莖之蓮花也。有云。金剛言通五部三昧耶形也。搭杵蓮花等皆名金剛○有云。金剛是金剛界也。即通五部。蓮花是蓮花部也。局在於一云云。但今儀軌說蓮花部念誦。故云觀蓮花。理實隨五部別可觀其三摩耶形。故三摩地軌說此心云。汝於淨月輪觀五智金剛。令普周法界唯一大金剛(文)。此軌說金剛部念誦。故言觀五貼也(安然和上菩提心義第四具引文證成觀五部三昧耶形之義。可檢之)。又准金剛頂經文殊師利儀軌供養法并五字陀羅尼頌等。先觀種子次可念三昧耶形。故五重結護所敘之字輪觀意即付五相成身觀中思惟五佛種子字也(委可見釋始終)。又對受記上釋此金剛心云。若就東方金剛部於心月輪觀吽。吽轉成五貼杵。若就南方寶部額上觀怛羅字。⑧變如意寶形。餘准之可知云云(已上第三金剛心了)

第四證金剛身者。同軌云。應當知自身。金剛蓮花界。眞言曰。唵嚩曰羅鉢娜麼怛麼句含。自身為蓮花。清淨無染著(文)(三摩地軌云。自身為金剛云云。是說金剛部故也)心云。前觀心月輪上有八葉蓮花。今見自身即蓮花。是觀行轉勝故為身即蓮花耳

問。略出經并千手軌等所說五相中第三成金剛心之次教示廣斂觀及諸佛引入之相。且出千手軌云。想其蓮花漸舒漸大乃至遍滿小千世界及中千世界大千世界(等文。眞言如彼說)。又云。復想是蓮花漸斂漸小量等己身*云云(眞言如彼說)。又云。又想空中一切如來悉皆入此蓮花中令為一體(文)。此三重觀行第三相後第四相前別說之以勸覺行者。何今第三第四之外不立為一相乎。答。檢法花觀智軌廣觀之文終出第三成金剛心眞言。故彼文云。⑨當圓明滿月面上觀五古金剛智杵。漸引遍舒普周法界○作是觀已誦眞言曰。唵底瑟姹縛曰羅(文)。若廣觀是第三相之外者。何彼觀末後說成金剛心眞言乎。故知廣舒觀第三相所攝也。廣觀既第三也。斂觀定可攝此中矣。斂彼廣入自身是一觀之

①言＝之㊥　②云云＝文㊥*　③上＝所㊥　④解＋(何)㊥　⑤之文＝後㊥　⑥段＋(又)㊥　⑦上＝尙㊥　⑧變＋(成)㊥　⑨當＋(於)(甲)

始終故。然此斂觀成就已者。卽轉成第四證金剛身。故觀智軌說。斂觀了其眞言略之而說第四證金剛身眞言。卽此意也。是故諸軌中示斂觀了云。措等己身云云此言雖說斂收之量。兼亦顯證金剛身之義了。抑今所以第三成金剛心中用廣斂觀者。凡有二意。一者爲令所觀三昧耶形大小無礙自在。二者爲遍法界海諸佛引入自身中也。謂廣觀先見❶三昧耶形周遍之相。斂觀收之令證同自身之量。此是大小無礙義也。法花千手軌等說卽此意也。次爲諸佛引入者。廣舒觀時令三昧耶形周遍法界。而冥合法界諸佛畢。然後收斂此三昧耶形。令同自身量。時所冥合之諸佛隨引入自身內也。故觀自在王如來法說斂觀云。一切世界諸佛如來隨花而斂量等本身 文 第❷三相觀蓮花故云隨花而斂 又文殊五字軌說云。虛空諸如來悉隨劍而量同己身已 文 觀劍爲三昧耶故云隨劍而斂 已前廣斂二觀爲表智行自在。爲成諸佛引入就心月輪中三昧耶之一相。雖用廣斂分別二重。而非有轉勝階級。更出生異相。所以不開爲別相耳。次所以一切如來引入身內者。爲請諸佛之加持成第五佛身圓滿也。故曼殊❸室利五字心陀羅尼 金剛智譯 云。以一切如來入身劍。已加持力故卽變己身爲曼殊室利菩薩 文 此諸佛入體之相非行者自身所成德。故不爲五相所攝矣

疑云。廣斂自在及諸佛引入之觀何故唯局第三成心不用第四證身中乎　答。理實可有廣斂觀亦第四相中用之。故覺超僧都五相成身私記釋廣斂云。先德或第四後用之云云 但諸軌中第三相之次說廣斂者。令心中三昧耶舒斂自在了然轉心成身相觀❹門甚便故也。諸佛引入觀乘舒斂成之。所以第三第四攝准而可知之 已上第四金剛身了

第五證無上菩提者。同軌云。復白諸佛言。我爲蓮花身時彼諸如來便勅行者言。觀身爲本尊。復持此眞言。眞言曰。唵野他薩縛怛他誐多薩怛他唅 文 心云。復白諸佛言我爲蓮花身者。此明行者契前敎誡了又爲蒙後驚覺以己所證而啓白佛也。次時彼諸如來等者正說第五相。謂前自身成三❺摩耶形。今自身成本尊羯磨形也。故三摩地軌說第五相云。以證心淸淨自見身爲佛衆相皆圓滿卽證薩婆若 ❻文已上五相成身文料簡了。雖有諸經幷儀軌說❼今付金剛界軌文料簡之。餘可准知耳

疑云。所出之五相成身文上云。誦觀諸法性。皆由於自心。煩惱隨煩惱。蘊界諸入等。皆如幻與焰。如乾闥婆城。亦如旋火輪。又如空谷響。如是諦觀已。不見於身心。住寂滅平等究竟眞實智 文 此文深觀諸法性空卽通達自心性。又旣云究竟眞實智。何以之不云通❽達乎。是以檢法花觀智儀軌之五相文云。誦通達無礙心眞言七遍。唵唧多鉢羅底吠鄧迦嚕銘。誦眞言已則靜慮專注尋求自心。今我此心爲靑爲黃爲赤爲白爲方爲圓爲長爲短爲是過去爲是未來爲復現在。良久推求知此心了❾不得。則能通達空觀我法二執亦不可得則能悟入人空智法空智。則❿於無所得心觀於圓明淨無塵翳如秋滿月炳現於身仰於心中。此則是本源淸淨大圓鏡智。作是觀已則誦菩提心眞言七遍。眞言曰。唵冐地唧多母怛播娜夜銘 文 此文意誦通達心明已方觀自心無相。爰知指人法二空智爲通達心攝也。若言此文空觀是達心前方便用後月輪觀正爲此心體者。第二菩提心可無觀心。此外更不說修菩提心所觀故。是故料簡今文云。自誦通達無礙心眞言至悟入人空智法空智⓫者說第一通達心。自則於此無所得心觀於圓明至菩提心眞言者說第二修菩提心。若順此料簡者。文言巧能示二重觀行。所以觀智軌意以空觀爲達心月輪觀屬菩提心也。加之千手千眼修行儀軌說五相云。一切法本來淸淨我亦淸淨。於世間貪愛淸淨故則嗔恚淸淨○於世間般若波羅蜜多淸淨故則薩婆若淸淨。瑜伽者作是觀已身心⓬穎然淸淨。卽誦通達心眞言曰。唵唧多鉢羅底吠鄧迦嚕弭。瑜伽者誦無限數當證一無我。顯現如來藏 文 此文說一道淸淨之空觀以遣染淨諸法之相也。貪等淸淨之言顯貪等無相故。然次誦達心明更成下觀心。知通達心者空觀爲體。依之心地觀經第八說眞言法則具敎空觀而示此達心眞言。是卽儀軌觀經俱空智爲達心也。若爾金界軌中不見於身心住寂滅平等之文同說無相眞空。豈非顯示通達心乎

❶三＋(昧)㊙　❷三＝二㊙　❸室＝師㊙　❹門甚＝心共㊙　❺摩＝昧㊙　❻〔文〕－㊙　❼今＋(且)㊙　❽達＋(心)㊙　❾不＋(可)㊙　❿於＋(此)㊙　⓫者＝古㊙　⓬穎＝豁㊙

答。五相成身之名自菩提心論起。然彼論意說行願勝義三摩地三種心以爲行者用心。其中勝義心者今所出問之寂滅平等智是也。至第三之三摩地心更立五相成身。爰知論意以無相空觀不入通達心中。良空觀只遣身心而窮遮情門之意、達心還取心相即顯表德門之實矣。遮情表德言義遙異。何雖空智亦可入通達心。但至所出貫之觀智軌說空觀是入相之方便。以輪觀正爲達心體。若言空智屬達心而輪觀非此心者、金界軌等明以月輪觀爲通達心。此文相違如何消之。爰知觀智儀軌同取輪觀爲達心。況空解是無相之觀念。何言五相之中一相乎。但於第二菩提心無觀行之難、通達心與菩提心同月輪爲境而明昧成異。然前觀圓明滿月是通達心相也。後誦菩提心眞言即顯令前滿月而增明也。所觀無別境。所以不說第二觀心。觀智儀軌文其意如此矣。次千手儀軌文亦與觀智軌同。謂先敎染淨諸法淸淨令住一道淸淨空解。以此空解遣妄執即爲證實達心之前門。次誦達心眞言正達心之實相。心實相者。文言當證一無我顯現如來藏是也。今如來藏者意顯心月輪。諸佛薩婆若自阿字輪生故指此字輪名如來藏。若爾此軌說如何可云空觀爲達心。聖言無違害。諸文相契乎。但於心地觀經是別途五相非常途所說。此當譯人不體其意。豈可和會乎。或又此經更非說五相。只爲成無相觀門亦用今通達心眞言。是即密言之字句義味非一。達心之眞言兼證空理故也。如阿之一字兼空之有爲字義。此亦似彼心月輪之空何非此明所證乎

問。今此五相成身爲眞言行者昇第十地始起此觀爲當從淺位習此五相歟。若言入第十地始起此智者。今此五相諸教廣說。豈學敎之行人不從初心習此觀乎。若又不知此五相者、指何物言眞言行乎。若依之言從下位起此心者。金剛界軌說行者始聞第一通達心云。想身證十地住於如實際空中諸如來彈指而驚覺告言。善男子。汝之所證處是一道淸淨。金剛喩三昧及薩婆若智尙未能證知。勿以此爲足○行者聞驚覺定中普禮足。唯願諸如來示我所行處。諸佛同音言汝應觀自心等文 又大師嵯峨太上太后授灌頂啓白云。金剛頂經說。爾時薄伽梵一切❶義成就超過十地住無識身三昧證一相無相寂滅平等究竟眞實之理。上不見❷有佛可求下不見有衆生可度。以爲究竟果。時諸佛現前驚。汝所證是一道淸淨。未證究竟金剛三摩地等文 已上文言想身證十地。又超過十地者即顯行者昇第十地。又諸佛驚覺言中金剛喩三昧尙未能證知者。許行者證第十地而呵未起金剛喩定也。既至第十地始蒙諸佛驚覺聞有五相。知已前位未習此觀。又三摩地軌說五相云。諸佛大名稱。纔說是明已。等覺金剛界。更證眞實智文 此文意言唯等覺菩薩聞五相法門也。若爾等覺聞九地已還境界乎 答。五相成身觀眞言行人定❸證初發心習學之。其理如能難之言中具成立。但會儀軌文心者。彼且說第十地菩薩所證之五相。夫五相功德位位證之。謂初地所證之五相乃至佛地所證之五相也。總而言之有十一重五相。細分尋之即可有無量差別。今顯第十地菩薩證佛地五相故云想身證十地。又可金剛喩三昧尙未能證知也。佛果內證十地等覺不入其室。所以今蒙諸佛驚覺始❹得彼境界也。軌文中汝之所證處是一道淸淨者。指顯教所說之極無自性心也。此心至十地方窮(此義如第一門三摩祇行料簡中記之) 故今指此心之究竟言汝之所證處耳

祕宗教相抄第七

一座成覺料簡第二十四
草木等成佛不成佛第二十五
果分功德可說不可說❺第二十六
如來內證境界等覺十地不能入室料簡第二十七
顯密所說陀羅尼淺深第二十八
顯密二宗地位對當第二十九
顯教至極眞言藏家爲入道初門料簡第三十

❶義＝處(甲) ❷〔有〕－(甲) ❸證＝從(甲) ❹得＋(入)(甲) ❺〔第〕－(甲)

一座成覺料簡第二十四

問。今宗意可云從最初發心一座成道乎。

答。祕宗家雖說一生斷妄一生成佛。而不可云最初發心一座成覺。夫今宗發心已後必辨受職灌頂等事。然灌頂定有行住威儀。如何發心❶已後一座成道乎(深行灌頂雖不起座。於定中可辨事業。淺行不爾。所以成此理耳)

疑云。所成義趣其理雖然。於依憑誠言如何可救之。五字陀羅尼頌云。衆生性淨故諸佛本誓力以相應法印見成諸聖身。即於一座中便成最正覺若隨此法者應作如是信或起於一心言我是凡夫同謗三世佛。法中結重罪文 此頌說一座成覺之理。大呵凡夫卑劣之心。爰知薄地凡夫從最初發心之位不起一座頓成無上正覺。加之菩提心論云。凡今之人若心決定如教修行。不起于座三摩地現前應是成就本尊之身文 此文亦明說一座成佛之義也。爾者如何 答。最初發心行一座不取覺先如成之。縱出百千文證如何遮其理乎。但所撿難之五字陀羅尼頌誠顯地前行位有一座成覺之義也。然而此心可示行者備支分具足之行儀更登住行等位分之後方一座成覺。不可云依我是凡夫之言定是薄地凡夫。地前尚是凡行。何不呵責其卑心矣。菩提心論文亦可同此會釋。或又菩提心論說眞言行者坐羅入定住五相成身觀而念自身即本尊時不起其座三摩地功德現❷前自身之內成本尊之身也。雖然出觀時尚居因地未至果位究竟。何是一座成覺之義乎。五字陀羅尼頌亦可成此義矣

草木等成佛不成佛第二十五

問。今宗意可許一切草木器界有修行成佛義乎 答。此義難思。但即身成佛義云。諸顯教中以四大等爲非情。密教則說此爲如來三昧耶身。四大等不離心大。心色雖異其性即同等文 案此釋意以草木等器界爲如來三昧耶形。而簡異顯教遂云非情。若爾於如來羯磨身既說修行成佛。亦付三昧耶形何不許此義乎

疑云。大日經第五眞實智品云。我即同心位一切處自在普❸遍種種有情及非情文 又大師付法傳上(廣本)云。法身智身二種色相平等平等遍滿一切衆生界一切非情界文 知此宗心許情非情界之二別立三種世間。即依此差別。然談法界理性時雖云如來法身與情非情界平等無二。其三種世間之廢立前非情遂無情識非發心修行物。若是有發心修行時者。何立非情界名乎。況案有情界成佛。有情是造業感果之器。六趣昇沈隨業行而轉。是故若起無漏淨業時即得佛果妙德也。但於非情界者水性自水大遂不隨業而成火等。火界本火大今不待緣而變水等。餘亦如是。非情是三世同類之性。非隨時改轉之法。何起因行證人之作業成佛果圓滿之體。但即身義意密教說❹此爲如來三昧耶身者。顯教言器界唯非情不知如來功德中有之。今說三昧耶形中有器界。是即非情草木等之❺外說三昧耶身草木形也。何以此文爲非情成佛之證乎 答。大日經等情非情界者。誠是三種世間門意也。然三種世間是約凡夫妄情論之。若一切智智之前無一切皆非智正覺世間故。勿以有非情之言爲草木不成之所由。次至器界草木非造業感果之難。未得其❻意。夫器界亦是有情共業所得。何云非業感之法。良隨有情福業厚薄❼有支葉花菓❽在亡盛衰。亦淨穢二界差別❾豈非由淨穢二業乎。又即身義云。六大能生一切。何以得知。謂心王者識大攝持四界者四大等虛空者空大。此六大能生○以六大爲能生以四法身三世間爲所生文 既云。三種世間皆識大所生。此中所生之器界定可隨能生之識大。若爾衆生未成佛時器界亦雖凡界。然衆生成覺時器界何不成佛德矣。凡此義意云。於衆生發心所求之佛德總有四種曼荼羅。謂大三法羯是也。此中大曼者諸尊相好身。三昧耶者杖蓮等草木形。法曼者上二曼之種子幷諸心法功德也(此義如第十四門四種曼荼羅中記)然衆生發心修行時即轉凡夫下劣相好及器界幷心識漸成聖人上妙相好羯磨身及器界(三昧耶形)幷心識(五智)是云三種曼荼此三種曼荼既是聖身功德也。即可相屬三密法。一切聖德總不出三密門故。謂大曼及三昧耶是身密攝色相形故。法曼一種通語意二密。文字從語言顯心是意之異名

❶已＝以㊥ ❷前＋(於)㊥ ❸遍＋(於)㊥ ❹此＝之(甲) ❺外＋(別)(甲) ❻意＝處㊥ ❼有＋(其)㊥ ❽在＝存㊥ ❾豈＝實㊥

故。付此三密所攝之三種曼荼中論其發心修行義者。發心者正預法曼荼羅。意密皆法曼攝故。修行功三種皆有之。身語二密亦修行故既成身密所攝之三昧耶曼❶荼有修行果。若爾三昧耶所攝之草木等豈無修行義乎。況又此三種曼荼會不相離。故即身義❷言四大等不離心大心色雖異其性即同矣。以色心不相離故今呼意地發心何可不言三昧耶身之發心。何況大師判心色性同。豈身色之上即不論發心義乎。所以今宗意於三昧耶形所攝之草木等可云發心修行而成果德。但至能難之詞中言水性自水大不隨業而成火等如何修行成佛。誰言水火捨其形。然成佛德只轉凡境之水火更成佛界之水火即備三昧耶曼荼德是云修行成佛。既非情成佛義其理極成。何言即身義意器界是如來三❸摩耶形者尚非指非情乎。源信僧都天台宗要集第五成草木成佛義云。三約事理。從事即分情與無情。從理即無情非情別。是故情具無情亦然。四約土。從迷情故分於依正。從理智故依即是正。如常寂光即法身土。身土相稱。何隔無情。五約教證。教道說有情與非情。證道說故不可分二。六約眞俗。眞故體一。俗分有無。二而不二。思之可知。七約攝屬。一切萬法攝屬於心。心外無餘。豈復甄隔。但云有情心體皆遍。豈隔草木獨稱無情 等❹文 具如彼記 雖有此言未如今宗草木即佛界功德而修行成道 可思知之

果分功德可說不可說第二十六

問。顯密二教俱可說因分果德之二位乎

答。二教論上引花嚴五教章第一云。一是性海果分當是不可說義。何以故。不與教相應故。即十佛自境界也。故地論云。因分可說果分不可說者是也。二緣起因分即普賢境界❺文 又引同章中卷云。地論云因分可說果分不可說者即其義也。問。義若如是何故經中乃說佛不思議品等果耶。答。此果❻義約緣形對爲成因故說是果。非據究竟自在果。所以然者爲不思議法品等與因位同會而說故知形對耳文 故知顯教心於果分功德不可說之矣。同論又云。因分可說者顯教分齊。果性不可說即是密藏本分也。何以知然。金剛頂經分明說故文 是即密教心說果分法門也

疑云。先付顯教意言果分不可說不明。夫中道寂滅之理雖超四句百非。而言教能說爲衆生示之。若爾雖不與教相應亦能可說之。何十地論意言果分不可說乎。次付密教意果分不❼與相應故言顯教分絕無由顯示。❽若爾今宗心如何說之乎　答。凡果分功德者。無相離性畢竟空寂之理內三密曼荼四種法身普門海會色相莊嚴凝然常住法界一味也。雖遣諸法空無相而不廢凝然色相之曼荼羅。是即空有相違法法界之內宛然。此佛果空有德一處如何成。豈得教門說之而示人乎。故言不與教相應而不可說。但於中道寂滅之因分法門說非有非無超四句表。言談遣邊能顯其理。只是遮詮之教不兼表德之言故。然言語道斷者對說事相法爲言。非實不及言表故言因分可說也。次祕教中說果分法門者。大日經疏十二云。今佛偈中說此阿字者即是說自證法中以一切語意中雖有所說然此內證之境終不可了知。由自證法不可說故佛雖自歎美即是稱歎此阿字也。以此字本初來是世所依今說此自證之法。非彼二乘外道之境。於彼法中無可喩況之者。故云無比也。如飮水者冷熱自知尚不可爲不飮人說。況如來境耶。然佛以加持力故說不可說不可說等之法令金剛藏等皆得知之。此事即爲希有文 抄第八云。疏然佛以加持力❾等者釋通妨難也。謂有難云。上云今說自證之法如飮水者冷熱自知。云何金剛手等皆得知之耶。故此通云。然佛以加持力等文 顯教不用如來加持力故不說果分法門。今教如來加持能令人知果海不談之法也 三密❿功能起加持力。所以⓫唯宗用加持力也 又義云。今教爲上根深智者如來說之。然深智聞果分不思議境界其根能信之故。⓬故今教中說果分法門。果分法門雖不與教相應深智⓭聞思議之言說忽入不思議之理門。所以如來爲是能示此法矣。顯教機是淺智人也。是故於果分法隱而不說之。謂聞說法界實相全分空而全分有劣惡即迷亂還生驚疑心。是實不與教相應所以顯中不說之耳

❶荼＋(羅)(甲)*　❷言＝云(乙)　❸摩＝昧(乙)　❹文＝云云(乙)　❺界＋(也)(甲)　❻義＋(是)(乙)　❼與＋(教)(乙)　❽[若爾]－(甲)　❾[等]－(甲)　❿功＋(德)(乙)　⓫唯＋(今)(乙)　⓬[故]－(乙)　⓭聞＋(不)(乙)

疑云。顯教是遮詮之教故唯遣衆相顯空所以爲可說之法不明。夫色卽是空空卽是色者。顯教常言也。旣說空有於一處。何云唯遣衆相。加之天台之一心許三諦花嚴之一塵攝法界。皆是空有見一法。豈非遮表幷說乎。若爾因分可說之。法相旣不異果分功德。何云顯教中置不說果海乎答。色卽是空等者。❶是眞俗二諦顯一處。非第一義諦中幷說空有。謂雖空理之處許色相之有而空是凝然常寂色卽生滅有爲。其性旣異。何一處不說之。空是實法有卽妄見故。天台花嚴之談且雖見法圓融。檢實言之事理性別何不得說理處卽有事法。但於果海妙法如來內證者。見空相見色相皆是實相常住德。言事相言理性同亦不生不滅體也。故大師聲字實相義云。無相品及說諸尊相文幷是實相文（無相品者指大日經說無相三昧品也）此卽不待事理圓融之談而直見實相之空有不同天台等之非圓融相卽者不許事❷相常住（此顯密差別義具如二十住心論第十卷抄記之）又卽身成佛義云。以六大爲能生以四法身三世間爲所生。此所生法上達法身下及六道。雖麁細有隔大小有❸差然猶不出六大〇四大等不離心大。心色雖異其性卽同。色卽心心卽色。無障無礙。智卽境境卽智智卽理理卽智。無礙自在。雖有能所二生都絕能所。法爾道理有何造作。能所等名皆是密號。執常途淺略義不可作種種戲論文（三世間者衆生世間器世間智正覺世間也。如摩訶衍論第三說之）此亦云一切事法卽實相也。然法界實相中不曾見法性別。今同一體法界全分是空而全分亦有也。一處一性見鉾楯之二相。豈以言說顯乎。故云果分不可說耳。大師吽字義云。龍猛菩薩云。佛法中有二諦。一者世諦二者第一義諦。爲世諦故說有衆生。爲第一義諦故說衆生無所有。復有二種。爲不知名字相密號說第一❹義中無衆生。爲知名字相密號者說第一義中有衆生文　此文爲第一義諦故說衆生無所有者。顯教意第一義中不許有故也。爲知名字相密號者說第一義中有衆生者。今宗心空中見有故也。此卽今顯密差別之誠證也

如來內證境界等覺十地不能入室料簡第二十七

問。今宗意可云等覺十地菩薩聞❺此三密法門乎　答。二教論上卷云。自性受用佛自受法樂故與自眷屬各說三密門。謂之祕密教。此三密門者所謂如來內證智境界也。等覺十地不能入室。何況二乘凡夫誰得昇堂文

疑云。大日經意說菩薩有三瑜祇行。彼中第三瑜祇行是祕密乘修行也。然疏意於八地已上許第三瑜祇。爰知八地菩薩入祕密室（已上且教門談）又理實一切菩薩昇初地時發淨菩提心卽入眞言法明道。若爾初地已上入三密門。何言等覺十地不能入乎　答。今等覺十地不能入室者。對顯教作言。謂顯教大乘凡有四宗。始自他緣乘教終至極無自性是也。然他緣覺心之二宗菩薩於七地已前究竟其理。故於此二心七地已前菩薩已入其室也。次一道無爲心至八地窮證其理極無自性入十地圓滿之（此義如第一❻門三瑜祇行料簡記之）所以一道極無之二心如次八地十地菩薩入其室也。今於祕密乘佛果究竟法門非因分圓極之談所以言如來內證不關等覺十地也。非謂於分證義不許因位矣

顯密所說陀羅尼淺深第二十八

問。可云陀羅尼法門莫問顯密二教所說無淺深不同乎　答。二教論下卷云。問。若如所談者。說法身內證智境名曰祕密。自外曰顯。何故釋尊所說經等有祕密藏名乎。又彼尊所說陀羅尼門何藏攝歟。答。顯密之義重重無數。若❼以淺望深。深則祕密淺略則顯也〇以大比小亦有顯密。一乘以簡三立祕名。總持❽釋多名得密號乃至又應化所說陀羅❾尼門雖是同名祕❿密藏。然比法身說權而不實。祕有權實隨應攝而已文

疑云。顯教所說陀羅尼門是權非實不明。所出釋中總持釋多名得密號者。付顯教中總持言祕密者。一字一句中含多名而解釋多名義故也。此釋意與祕密宗陀羅尼其義何異乎。又法花陀羅尼品嘉祥疏引智論云。波若在聲聞心名道品。在菩薩心名陀羅尼。在佛心名薩波若。故知陀羅尼則波若文　顯教意以智惠言陀羅尼。祕教何

❶〔是〕－㊂　❷相＝理㊥　❸差＋（別）㊂　❹義＋（諦）㊥　❺〔此〕－㊂　❻門＝卷㊥　❼〔以〕－㊥　❽釋＝擇㊂＊　❾〔尼〕－㊥　❿〔祕〕－㊥

超之乎。彼疏又云。呪所論不出三義。一說極果勝德或因中萬行。故聞者發心。二說三寶名字或諸佛菩薩之別名或大力鬼神之名。呼此名使魔邪聞者驚退。三說諸法深理無相。使聞者悟道得無生忍。問。諸經中何不翻呪耶。答。呪語多含此間無物以擬之。若欲翻之於義不盡。又❶失其勢用。如此間禁呪之法要須依呪語法而誦之則有神驗。不得作正語而說文 祕密宗陀羅尼義更不出此釋意。謂或有誦諸尊及天等之名號呪。或有讚諸佛菩薩之功德呪。或有伏魔軍呪。或有說實相呪。皆是一語含多義。又誦有神驗。是故無由翻譯。若爾顯密二教總持不曾見有差異。大師何云應化所說陀羅尼權而非實乎 答。呪語多含而說諸尊名德等顯密兩宗大途是同也。雖然顯教所詮義理未圓應化如來祕內證。故是云權教。祕宗所談始窮法性。自性法身如實說故此顯密差別義如二第二十六門果分可說不可說中及第三❷十門顯教淺權密眞言藏初門中❸說之 是言實教。夫所詮佛界之德既有權實之差異。能詮總持之語何無淺❹深不同。是故雖同說諸尊功德。今宗說四種曼荼羅三密法界功德。是云眞實陀羅尼。雖同說實相理。今教說色相❺空相同一❻實之理。是爲眞實總持。雖同說諸❼尊別名。今家說兩部❽界衆塵數之別號。是云眞實密語。顯教不如是。所以所說陀羅尼權而非實。又言呪靈驗。一生除三重妄執即身成佛果菩提。獨限此宗呪驗。更非顯教呪術。

今說世間悉地法非敢同❾因論乎。若爾約靈驗懸隔豈不辨呪權實乎。大師字母釋云。總持略有四種。一法陀羅尼。二義陀羅尼。三呪陀羅尼。四菩薩忍陀羅尼。第一法陀羅尼者。謂諸菩薩獲得如是念惠力持。由此力持聞未曾聞言未溫習未善通利名句文身之所攝錄無量經典經無量時能持不❿妄。是名菩薩法陀⓫羅尼。云何義陀羅尼。謂如前說。此差別者。即於彼法無量義趣心未溫習未善通利經無量時能持不*妄。是名菩薩義陀羅尼。云何呪陀羅尼。謂諸菩薩獲得如是等持自在。由此自在加被能除有情災患諸眞言句令彼章句悉皆第一神驗無所唐⓬損。能除種種災患。是名菩薩呪陀羅尼。云何菩薩忍陀羅尼。謂菩薩成就自⓭在堅固因行具足妙惠乃至諸眞言章句審諦思惟籌量觀察不從他聞自能通達一切法義。是名菩薩⓮忍陀羅尼已上 四種者瑜伽佛地等論且約人釋。若據密藏義更有約法四種之釋。一者此一字法能與諸法自作軌持。於一字中任持一切諸法。是名法陀羅尼。二者於此一字義中攝持一切教中義趣。是名義陀羅尼。三者誦此一字之時能除內外諸災患乃至得究竟安樂菩⓯薩之果。是名呪陀羅尼。四者若出家在家若男若女於日夜分中若一時二時乃至四時觀念誦習此一字能滅一切妄想煩惱業障等頓證得本有菩*薩之智。是名能得忍陀羅尼。如一字者自餘一切字義皆

含如是義理。譬如易一爻中具含萬象龜十字上悉知三世。又有五種總持。謂一者聞持。二者法持。三者義持。四者根持。五者藏持。一聞持者。謂耳聞此一字聲具識五乘之法教及顯教密教之差別不濫不失。即不*妄聽也。二法持者。念不住不*妄流於蘊中。三義持者。謂假實二法因緣性空。四根持者。謂六緣念更無餘境。五藏持者。謂第九阿摩羅識即⓰佛淨識是也。如是五種亦約人釋。若約法釋更有五種。恐繁不述。是五種四種陀羅尼即明如來四智五智之德。佛地經等顯教則但說四智。故佛地瑜伽等論說四種陀羅尼。若於大毘盧遮那及金剛頂等祕密藏中具說如來自受用五智等相應之趣。故說五種陀羅尼文 此釋意云。顯教意於四種陀羅尼且作約人之釋。宗其不同。於約法義雖可有之⓱穩而不論。祕密不爾約人約法二義俱存。說與不說豈非淺深差異乎。或又顯教意亦可有約法之釋。一字一句任持諸法。一字義中攝諸教義。誦一呪掃內外諸障。念一呪息一切妄想。皆是顯教有共談。不獨此祕宗家。既顯中亦許此義。何云約法之釋遂無之。故大師云佛地等論且約人釋。且之言即顯不局約人釋也。但顯教中雖作約法之擇而非如密藏義。謂天台花嚴等圓宗心付法陀羅尼雖云於一字中任持一切諸法而不持四種曼荼三密等果海法門。淺不及深故又付義陀羅尼雖云於一字義中攝持

❶失＝告㊉　❷十＋(一)㊉　❸說＝記㊉　❹深＋(之)㊉　❺空＝實㊉　❻實＋(相)㊉　❼尊＋(之)㊉　❽界＝衆㊉　❾因＝日㊉　❿妄＝忘㊉＊　⓫〔羅〕－㊉　⓬損＝捐㊉　⓭在＝然㊉　⓮〔忍〕－㊉　⓯薩＝提㊉＊　⓰佛＋(性)㊉　⓱穩＝隱㊉

一切教中義趣。而不攝眞言教中義趣。顯不知祕故。又付呪陀羅尼雖云❶得得菩薩之果。而不得圓滿究竟佛智。顯教菩提因分爲果德故。又付忍陀羅尼雖云觀念誦習❷一字。而不如眞宗觀念誦習。下不至上故。故以顯密總持。如次可云權實矣。次顯教四陀羅尼明四智者。以法義呪忍四總持。如次爲大❸日平等成事妙觀四智功德也思可知之 次密教五種陀羅尼明五智者。以聞法義根識持五種。如次爲大圓平等妙觀成事法界體性五智功德也可悉之 既顯教陀羅尼明四智。祕教總持成五智。四五數異。何無勝劣矣。又疏第七云。大判眞言略有五種。謂如來說或菩薩金剛說或二乘說或諸天說或地居天說○若佛菩薩所說則於一字之中具無量義○若諸菩薩眞言有阿字者。當知各於自所通達法界門中具一切義。非於普門法界中具一切義。若二乘眞言有阿字者。當知只約蘊無生智寂滅涅槃明不生義。若梵天所說眞言有阿字者。是約出離五欲毘觀不生明義。若帝釋護世眞言有阿字者。是約十不善道及災橫不生明義。餘皆以類可知也。如上所說皆是隨他意語明淺略義耳。若就隨自意語明深密義。隨入一門皆具一切法界門。乃至諸世天等悉是毘盧遮那。何有淺深之別文 佛所說❹之阿字等義雖其言不分明。意可具普門法界中一切義。又十住心論第十有釋。可意 同此文

顯密二宗地位對當第二十九

問。可❺云顯教所說十地當今宗何地位乎

答。所尋之地位對當其義不定也。大日經中顯密二道合說以成三祇行。❻經疏意七地已前爲顯教。八地已上云眞言。若爾顯教不說八九十地。密教不云七地已前。是即地位不具足。亦瑜祇行異。是故無由對當。但花嚴等顯教所說十地望今宗所說十地見其同異時。若釋論之花嚴十地亦窮因地智慧之一分。則當眞宗十地之一分。其所以極無自性心是第三瑜祇心。卽至第十地。然弘法大師以此心關顯教分故。又金剛界軌說眞言行者蒙諸佛驚覺云。想身證十地住於如實際。空中諸如來彈指而驚覺告言。善男子。汝之所證處是一道清淨。金剛喩三昧及薩婆若智尙未能證知。勿以此爲足文 此中汝之所證處是一道清淨者。顯教所說實際理也。呼證此理之人云想身證十地而未窮證眞言五相。故呵金剛喩三昧及薩❼婆智尙未能證知。❽是知顯教所說至眞言第十地。若橫尋之花嚴十地都眞言教中乃至初心所學尙不說之。其所以行中不言三密瑜伽理中不知四曼境界故。故菩提心論云。修瑜伽勝上法能從凡入佛位者亦❾越十地菩薩境界文 此卽言眞言初發心超顯教十地也。是故橫竪義左右亦對當無定可能思之

疑云。就顯密十地齊等義所引之誠證未得其理。大極無自性雖第三劫行於顯教所攝之極無心更不言至第十地。何是二宗地位齊等之證。又金❿剛界軌想身證十地等文雖云顯教十地菩薩蒙眞言驚覺。未說卽在眞宗十地聞五相法門。是故此文意顯行十地在今宗淺位。始蒙佛驚覺。然後經眞言地位漸證五相終佛身圓滿也。若爾此文更非定證。所立如何成。然今勘五祕密儀軌顯教十地卽當今宗地前分齊。故彼軌云。具受灌頂受職金剛名號。從此已後受得廣大甚深不思議法。超越二乘十地○現生證得初地漸次昇進文 此文所言超越十地者是顯教所說十地也。然說越顯教十地證眞言初地。豈非常途十地當密宗地前乎。又金剛王菩薩儀軌云。我今警念○不知此祕密瑜伽速成佛法。於三大阿僧祇劫忍諸苦行。不至無上菩提。我愍是故於金剛頂百千頌中略說○三摩地念誦儀軌文 此文言爲雖已經三無數劫而修諸苦行尙未證菩提道之者。說此三摩地法也。若爾是亦非經顯教十地之後初入眞言地前乎。又尊勝二卷儀軌上卷云。初發心時便越百六十種心度三無數劫行證普現色身三昧耶文 此初發心時是今宗初地也。說越百六十心證普現三昧故。此時所度三無數劫者無爭指顯教修行之時劫也。既言入眞言初地時度三無數劫。定知度顯教十地昇眞宗初地。加之疏第二云。初發淨菩提心爲天人世間迷失正道者作大歸依。若常途諸論所明。證此心時卽名爲佛文 淨菩提心者是眞言門初地也。然指證此

❶〔得〕－甲　❷一＝二甲　❸日＝圓甲　❹〔之〕－甲*　❺云＝言甲*　❻經＝然甲　❼婆＋(若)甲　❽是＋(故)甲　❾越＝超甲*　❿〔剛〕－甲

心位言常途諸論所說之佛。❶是以顯教三僧祇滿位爲眞言初地心也。若爾非顯教第十地當今宗地前滿心乎。又疏第三釋六無畏行畢云。離垢地已去各於自地觀心中修曼荼羅行〇作十六重深淺不同文此卽判六無畏是離垢地已前修行二地已上立十重玄門合前無畏爲十六重也。又疏釋第六無畏云。卽是眞言行者虛空無垢菩提心也文虛空無垢心者是初地德也。知六無畏卽初地已前行耳。然疏又釋六無畏云。佛還約前三劫作蓋障對明也文旣以初地已前所行六無畏言約三劫作蓋障。知三祇劫行是地前所經而指彼滿心爲今宗初地也。又大師卽身成佛義引經偈云。若有衆生遇此教晝夜四時精進修。現世證得歡喜地後十六生成正覺謂此教者指法佛自內證三摩地大教王。歡喜地者非顯教所云初地。是則自宗佛果之初地文此文示現顯密初地不同。若爾豈不云顯教初地是淺當今家地前乎。然❷何望竪義二宗同淺深。竪橫義遙❸言不及初心乎答。橫竪兩義其理實得顯密對當。何有異求。若如所難言顯教第十地當眞宗地前滿心者。所出五祕密軌具文云。遇逢曼荼羅阿闍梨得入曼荼羅〇應時集得身中一大阿僧祇劫所集福德智慧〇具受灌頂受職金剛名號從此已後受得廣大甚深不思議法超越二乘十地〇現生❹證初地文又妙法蓮花觀智軌云。若能專注無間修習。現生則入初地頓集一❺一大阿僧祇劫福智資糧文此卽言經顯教所說之一僧祇行速入眞言初地也若爾何成三大僧祇十地圓滿之後始昇祕宗初地之義乎。加之慈氏儀軌下卷云。若一生中從初念誦至於越三無數劫行卽證一生補處三菩地越一百六十種心三度卽是度三過僧祇行。卽是無相悉地文此文至越三無數劫卽證一生補處者。言度顯教三祇行時卽至眞言第十地也。豈顯密相對竪有先後乎。又疏第二云。此經宗從淨菩提心已上十住地皆是信解中行。如花嚴中初地菩薩能信如來本行所入信成就諸波羅蜜〇故名信解行地文（具出十種信心）此文爲證眞言初地已上名信解地引花嚴所說之初地功德也。又云。第八地已去皆名方便地。佛性論云。八地已上境界皆同。但約方便爲階降耳文八地已上方便爲究竟義亦依佛性論意。若顯教所說十地當今宗地前者。豈引彼成此乎。既出衆多文證而成顯密十地無淺深之理畢。若爾顯教極無之心至眞言十地文想身證十地之文不當祕宗淺位之義寧不極成乎（此義如二一門問❻答簡中記之）但會所出難之文者。先五祕密經超越二乘十地證得初地者。菩薩入初地時如實知自心能見法界曼荼羅境界（此義如第四門百六十心斷位幷第十二門四種法身料簡中記之）今依得法之證見卽決定知二乘及顯教所說十地是方便道從此已後永超退隨二乘顯教之義故云超越二乘十地。若不爾者何至初地初言超二乘乎。理實地前亦分證法界法門卽超顯之十地。今付勝初地談證耳。次至金剛王儀軌是示顯密之勝劣也。謂今宗意不久勞多劫行乃至一生成覺。然顯教發心人遠期三僧祇耶之時劫廣仰百千萬億之苦行。爰大士愍此人發❼趣三無數劫行遠隔佛果故示速疾之法教頓證之道也。非言已滿三祇劫尚不成佛矣。次至尊勝儀軌文。彼叙眞宗修行人速疾成道之理全非云止證初地而度三劫行。彼軌具文云。若於一念頃證無生轉五智成五分法身悟三密卽三身初發心時便越百六十種心度三無數劫行證普現色身三昧耶。卽是初發❽心便成正覺文初文於一念頃證無生智者。先標極上利根人證果❾甚速疾。後文初發心時便成正覺者結成不隔發心時節卽登無上正覺也。故知中間文越百六十心度三無數劫者。是斷三重百六十心度三無數劫行卽入佛果菩提也。若夫言百六十心之辭唯局初重麁妄執者。何結文言便成正覺顯得佛果悉地乎。未聞不斷後二妄執超至果位菩提矣。爰知百六十心之言定可兼三重妄執。若留一重麁妄者。無由證果德。故既越三重之妄心其理爰極成。若爾度三無數劫之文還立自義之潤色也。次至疏第二文證此心者。❿菩提心之證位也。淨菩提心之證位者卽第八地是也。初地所發觀空心至八地而證故。指此地云淨菩提心證位故疏第六釋八地云。入此地時得

❶是＋（卽）㊊　❷何＋（言）㊊　❸〔言〕－㊊　❹證＋（得）㊊　❺〔－－〕一㊊　❻答＋（料）㊊　❼趣＝赴㊊　❽心＋（時）㊊　❾甚＝其㊊　❿（淨）＋菩㊊

度空性彼岸文 然顯教心用此位為佛果。所以然知者。法花經說佛智*云。諸佛智慧甚深無量。其智慧門難解難入。一切聲聞辟支佛所不能知文 顯教至極不如法花。彼經讚佛智云。一切聲聞辟支佛所不能知。此即當今經所說出過一切聲聞辟支佛之第八地(第八地出過一切二乘者。如第二門中第三瑜祇料簡記之)故疏云。常途諸論以此心為佛也。又疏第六云。菩薩至第八[1]地於心之實際而初證之。故顯教心指此時云佛[2]果(疏意於極無自性心具述祕密莊嚴不委顯教住心相。故今指一道無爲分齊云顯教佛耳)但今眞宗八地所證爲顯教佛智者。只是指智解之分齊且作此判也。非謂顯之十地當密之七地矣。次至疏第三釋六無畏。依彼現文誠於地前及初地立此無畏也。其理具如能難中成。但約前三劫作差降者。理實付初劫及第二劫之初分說此六無畏。今約前三劫者。約三瑜祇行[3]行圓門前二劫中論之故。言總意別以作此釋。非謂於初地已前更有三劫行矣(此義具如第十六門六無畏位分中成之。檢可知)次至即身成佛義釋。以現世證得歡喜地之文為即身成佛之證也。然彼文是顯示從初發心直過眞言教發趣一生入眞宗初地者頓窮住行向地即身昇無上覺位者(於地前位隨自何心階密教過心者皆此所攝也)若顯教發心人經顯行僧祇之後入自宗初地然始見眞宗理*之者。非今所言之一生成覺攝。是故分別顯密初地今取密簡顯。雖然非顯教初地之人不即入眞宗地位。若爾何顯密二宗初地竪論之時有淺深差降乎

顯教至極眞言藏家爲入道初門料簡第三十

問。二教論上云。一念心中即具三諦。以此爲妙。至如彼百非洞遣四句背亡唯佛與佛乃能究盡。此宗他宗以此爲極。此則顯教關楔。但眞言藏家以此爲入道初門不是祕奧文 又云。中觀等息諸戲論寂滅絕離以爲宗極。如是義意皆是遮情之門不是表德之謂。論主自斷入道初門文 此釋意顯教修行菩薩證八不正觀之理得三諦相即之智而生成佛想後初入眞言藏故云入道初門歟。爲當何 答。以顯教所談之至極爲眞言入道之初門者。[4]汎[5]聖所照其理非一。謂八不中道三諦一念及三密功德四種曼荼羅等也。然諸發心人初動生死妄執時莫問顯密二路必信中道一實理矣。此理遣諸法之有執初開聖智之眞門故。然顯教唯守此一門以爲佛惠至極更不知有餘。眞宗說此中道判爲入智初門即遮凡情畢。爰有執既除次說三密曼荼境界方表內證德。若前不說空理者不除有執故開四曼功德即可增有執。依此義故以遮情之門言入道初門也。非謂顯教修行菩薩入理證果之後初入眞言門故爲入道初門。若依此義自本於眞宗教發心修行人以八不中道尚爲入道初門。諸發心人皆自此門入故

疑云。顯密兩道教淺深本異。發心修行人機根不同。若爾顯教淺機之行人入證得果之後初聞祕密乘教可發心趣向。例如小乘修行人入聖證果後所作已辦初發趣大乘。然何不許顯行菩薩入理得證後自乘究竟而入祕密門乎。是以撿攝眞實經見顯教修行三祇之後初悟眞宗究竟之五相。故彼經中卷云。如釋迦菩薩進菩提樹一由旬內修諸苦行滿足六年願成佛道。趣菩提樹坐金剛座入金剛定。爾時毘盧遮那如來觀見是已至菩提樹○告菩薩言。善男子。云何不求成佛之法。菩薩聞已白佛言。我今未知成佛之法。唯願慈悲示菩提路等文(從此已下廣說五相數。恐繁不敍之)此豈非顯教修行菩薩十地滿足之後初入今教乎。加之守護國界經第[6]一三世諸佛皆因入此勝三昧故得阿耨菩提。我亦如是。三無數劫具修諸度六年苦行不證菩提。由入此定便得無上正等菩提文(此定者不可思議一切智智諸佛境界三昧也)又同經第九云。我於無量無數劫中修習如是波羅蜜多。至最後身六年苦行不得阿耨菩提成毘盧遮那。坐道場時無量化佛猶如油麻遍滿虛空。諸佛同聲而告我言。善男子。云何而求成等正覺。我白佛言。我是凡夫未知求處。[7]惟願慈悲爲我解說。是時諸佛同告我言○當於鼻端想淨月輪於月輪中作唵字觀。作是觀已於後夜分得成阿耨菩提文 已上二文意者言顯教修行之菩薩三無數劫[8]後得眞言三昧及[9]覩解然後成佛也。故大師守護經釋下卷具敍其意

[1]地＋(時)(甲)　[2]果＋(也)(甲)　[3]〔行圓〕－(甲)　[4]汎＝凡(甲)　[5]聖＋(智)(甲)　[6]一＋(云)(甲)　[7]惟＝唯(甲)　[8]後＋(初)(甲)　[9]覩＝觀(甲)

檢可❶知又尊勝二卷儀軌上云。初發心時便越百六十種心度三無數劫行文此文言眞言行初心度顯敎三無數劫行也。加之案大師釋即存此意。謂大日經第一說三劫瑜祇行中以覺心不生心爲第二瑜祇行。然大師立十住心中以覺心不生定第七住心畢。而釋第八一道無爲心作頌云。前劫菩薩作戲論。此心正覺亦非眞（實論細也）一道無爲心中指第二劫行之覺心不生心言前劫菩薩。爰知一道心是第三瑜祇行也。又十住心論第九釋極無自性心云。心實際亦復不可得。故曰極無自性心生。此❷心前二劫由如蓮花盛敷（前二劫者指他緣一道二種住心文）此釋意指第二第三之二劫言前二劫也。其所以他緣乘心是第二劫。大日經說分明故。然出他緣乘之後一道心成二劫義。故知一道心即第三劫也。若一道心與他緣心同第二劫攝者。何出此二心成二劫義乎。若前二劫者意第二劫也。所以擧第二劫中他緣一道二心成義者。何第二劫中唯取他緣一道不出覺心不生乎。故知前二劫者第二劫中初他緣心（擧他緣攝後覺心）第三劫中初一道心以此二劫心對極無自性心言前二劫也。既以一道無爲心爲第三劫行之義成立畢。一道無爲既入第三僧祇成就之知顯敎修行究竟而至顯敎極位也。然❸十住心論第八釋此一道無爲心云。謂無相虛空相及非靑非黃等言幷是明法身眞如一道無爲之眞理。佛說此名初法明道。智度名入佛道初門。言佛道者指金剛界宮大日曼荼羅佛。❹於顯敎是究竟理智法身。望眞言門是則初門文今以第三僧祇所成之一道無爲心言眞言藏初門豈非顯敎究竟後初入密宗乎　答。顯密❺兩宗淺深雖異。若顯敎修行菩薩一僧祇行滿證寂然界理時必發趣祕密宗超習學敎門位。證入法性一分時如實見法界而知此敎不盡故。譬如邊國卑人聞王城一門謂無餘門後入彼城內方知有餘門。今行者亦如此。證理之一分時即見佛界中有三密❻四無量功德。所以顯敎修行人至無自乘菩提究竟者。後二僧祇行唯是有數門無行人故（此義如百六十心斷位具記之）若爾豈有顯敎佛果究竟後初入眞乘乎。況若言顯敎修行圓滿之後初入眞乘祕密之道者。即經三大僧祇行方至眞言初心也。然五祕密儀軌云遇逢曼荼羅阿闍❼梨應時集得身中一大阿僧祇劫所集福德智慧則爲生在佛家○現生證得初地漸次昇進文此即言經顯敎所❽說一僧祇行速入眞言初地也。又妙法蓮花觀智軌云。若能專注無間修習現生則入初地頓集一大阿僧祇劫福智資糧文是亦同五祕密軌意。若爾如何云三僧祇劫之後始入眞宗初心乎。但至小乘無學迴入大乘之例難。彼大小道異本非期佛果所以自乘究竟後迴心向大也。今於顯密二道全非如是。所求同是佛果。所學齊亦大乘也。付此無上佛果之功德菩薩所修之萬行以敎門說中有盡與不盡即爲顯密兩道不同。所以顯行菩薩捨敎入證時方見敎門所殘之法界法門。故不至自乘果位即入眞宗廣行也。　次至所出難之攝眞實經文。金剛界軌說眞言行者蒙驚覺云。想身證十地住於如實際。空中諸如來彈指而驚覺告言。善男子。汝之所證處是一道淸淨。金剛喩三昧及薩婆若智尙未能證知。勿以此爲足文此儀軌說即與眞實❾經同也。言證第十地後聞驚覺故。然何至眞實經文初可爲驚乎。凡此心云。五相功德位位證之。謂初地所證五相乃至十地所證五相也。總而言之有十一重五相。細分無量也。今攝眞實經及儀軌說顯第十地菩薩證佛地五相也。良佛果內證十地等覺不入其室。所以今蒙諸佛驚覺始入彼境界也。何言今時初聞眞言敎乎（此義❿如第二十三門五相成身料簡記之）次至守護經二文實似顯敎三祇行之後始證眞乘佛德。雖然顯路修行人入證已後必如實知佛界之道理既極成。又五祕密軌等說眞言初地集顯行之一僧祇福智。而不言得三無數劫所行福智。爰知守護經文只是敎門說而非示實行。謂爲令解顯密二道優劣有異方便說顯行三祇之後始入佛境界三昧想淨月輪作唵字觀方成正覺也檢實言之更無逕三僧祇耶久⓫符執顯敎之人。初劫滿時必入頓證道。故又無至最後身六年苦行之後始習月輪觀亦聞唵字門之者。入證已後必見法界法門故。所以知彼經文指菩薩至第十地果分所攝之菩

❶知＋（之）甲　❷心＋（望）甲　❸［十］－甲　❹於＋（諸）甲　❺宗＝敎甲　❻四＋（曼）甲　❼梨＋（得入曼荼羅○）甲　❽說＋（之）甲　❾經＋（意）甲　❿［如］－甲　⓫符＝封甲

提心爲因大悲爲根本方便爲究竟三句未圓滿而不得不可思議一切智智諸佛境界三昧。說名言三無數劫具修諸度之人顯教所談佛德不過此位故。後時三句法門圓滿得三三昧觀唵字入果位。指此時言於後夜❶分成菩提耳（依三句法滿得諸佛境界三昧者如經第一說）是亦與攝眞實經等說五相成身之驚覺其意大同也（可悉之）次至尊勝軌說顯初發心時卽佛果究竟也。故彼軌具文云。若於一念頃證無生轉五智成五分法身悟三密卽三身。初發心時便越百六十種心度三無數劫行證普現色身三昧耶。卽是初發心時便成正覺（文）初文於一念頃證無生智者先標極上根人證果甚速疾。後文初發心時便成正覺者。結成不隔發心時節卽登無上正覺也。故❷知三無數劫者。是斷三重百六十心度三無數劫行卽入佛果菩提也。若言於初發心位分度三無數劫者。何次下文云便成正覺乎。所以知此文言初發心時更斷三重妄執度三❸劫行而成無上正覺也。若爾所出之文寧雖成答者所立全非能難之證文耳。次至十住心論釋。一道無爲心是淨菩提心體也。所以眞言行者自初地雖發此心至第八地方卽究竟。故取成滿位言第三瑜祇心也。但指此無爲心爲入道初門者。非謂菩薩至第八地初入眞言道。夫八地究竟一道心一切發心菩薩初必習此觀以爲遮情門。生死有執依之能除故。後卽學三密曼荼境界以爲表德門。佛果妙法以之爲極故。所以以顯密二道所談約遮情表德二門卽分別佛道之初後二門以顯宗二教差別也。是卽遮情表德初後二門初地已上必并修之。非遮情究竟後方入表德耳。或又十住心論釋意成顯教究竟位卽眞言初心之義也。謂大日經第一說三瑜祇行中以初劫名證寂然界以第二劫名無緣乘心覺心不生是卽顯教分齊也。至第三劫初名眞言門。然大師意此第三劫初開立一道無爲心以爲顯教一宗之至極以此第三劫之初大日經意說眞言門初心。故大師意言於諸顯教究竟法身望眞言門是則初門。但初二僧祇顯教分齊第三之一劫是眞言門者。唯是教門之❹談非實行之說。若依實行。極鈍漸機者尙第二劫之初皆入眞言行更不至顯行究竟。所以全無證顯之究竟後入密之初心者也（此義如三瑜祇行中之第三劫料簡具記❺之）

祕宗教相鈔第八

阿闍梨位淺深第三十一

問。眞言行者入受職灌頂位菩薩地位中是何位分乎　答。付阿闍梨位❻有未見諦已見諦二種（如疏云之）若未見諦阿闍梨位者。在十信已上地前位受其職位。然非一受。若論見諦阿闍梨者。初位在歡喜地後後隨地地階級宗得其名。故疏第三云。若度違順八心證寂然界是名阿闍梨。若已心王自在覺自心本不生名阿闍梨。若生極無自性心得入如上曼荼羅海會名何闍梨（等文）又第十八云。大智灌頂地卽是如來第十一❼地（文）又五祕密儀軌說初地受灌頂職位。故彼文云。於現生遇逢曼荼羅阿闍梨得入曼荼羅。爲具足羯磨以普賢三摩位引入金剛薩埵入其身中。猶加持威德力故於須臾頃當證無量三摩耶無量陀羅尼門。以不思議法能變易弟子俱生我執種子應時集得身中一大阿僧祇劫所集福德智惠則爲生在佛家。◯纔見曼荼羅能須臾頃淨信以歡喜心瞻覩故則於阿賴耶識中種金剛界種子具受灌頂受職金剛名號。從此已後受得廣大甚深不思議法超越二乘十地。此大金剛薩埵五密瑜伽法門於四時行住坐臥四威儀中無間作意修習。於見聞覺知境界人法二空執悉皆平等現生證得初地漸次昇進（文已下廣明得益）此文說灌頂得益也。故大師卽身成佛義付此文中引於現生遇

❶分＋（得）㊥　❷知＋（塵）㊥　❸劫＋（所）㊥　❹談＋（更）㊥　❺此夾甲本有末題祕宗教相鈔卷七　❻有＝若㊥　❼地＋（也）㊥

逢曼荼羅阿闍梨至則爲生在佛家畢云。此明初授菩提心戒時由阿闍梨加持方便所得之益文　此指灌頂之三摩耶戒也。次又引纔見曼荼羅能須臾頃至種金剛界種子畢云。此文明初見曼荼羅海會諸尊所得益文　此指入壇時令拜見曼荼羅也。次文言受灌頂職證得初地。故知此文明已見諦阿闍梨其位在初地也

疑云。所出成之儀軌文更非初地灌頂說夫見文之起盡。具受灌頂已從此已後受得廣大甚深法四時無間作意修習更證初地。若爾灌頂其位在地前後修廣行方入初地。然何出此文爲初地灌頂之證乎

答。上說授三摩耶戒❶而未及入壇之文。言應時集得身中一大阿僧祇劫所集福德智慧。爰知受三摩耶戒時卽得地前之滿心方欲入初地。正入壇受職時卽得初地之始心也。集一僧祇劫之福智其德有初地故。故法華儀軌云。若能專注無間修習現生則入初地頓集一大阿僧祇劫福智資糧文　此文實明乎。所以知五密軌中入壇已前受戒之時集僧祇劫福智者顯將入初地也。但彼文起盡灌頂已後得初地者。入壇受職時得初地始心後作意修習證初地滿心。今顯圓足歡喜地中所有功德故作此說。或又欲明灌頂已後之漸次昇進之十地益故先擧前所得之初地乘之而說後後位也。既見諦灌頂位在初地義成了。所以處處文現世得初地後十六生成覺者。意顯灌頂位而明其法利速疾耳(又非無果證理之義)

種子字幷三昧耶形料簡第三十二

問。今宗意諸尊境界皆是本有凝然之德非今時始生之法。何用種子義乎。又立三昧耶形其意如何　答。於此中先種子義者。凡諸佛菩薩之所證所住法門各有差別。如阿閦佛證菩提心門寶生如來證福德門無量壽佛證智慧門不空成就證精進門各住其法門也。於此各證法門有文字詮之。謂如阿字詮空法門婆字詮有法門也。此文字本有而實相理中凝然常住也。然以語言呼此字時。人聞此語言之所❷證於其所詮之義理卽思惟修習欣求之者。方得顯現故。喚字而云種子也。抄❸第十云。隨一一法皆有字現。卽字是能詮能現。法是所詮所現文　諸尊所住法門中從本以來有能詮梵字。恆時詮彼法而住。疏十三釋彌勒菩薩眞言云。薩縛薩埵(一切衆生也)阿世耶(性也)奴揭多(知也超也。卽超是知義也。謂知一切衆生性也。阿闍梨云。此是彌勒種子字也)文　抄第八釋此文云。疏此是彌勒種子字者卽指知字爲此眞言之種子也。言彌勒種子者。謂此菩薩能知一切衆生之性卽以大慈隨性與樂。故以爲名文　彌勒所證法中有此奴揭多字詮其知義。有此字故言辭說之。若無文字不能言說言是說字故。故衆生聞此詮故發心欣樂方顯其德。彌勒既爾。餘尊隨所*證其種子亦如是。實雖諸尊本有常住而觀行者證得非無始顯之時。今望始顯之因緣用種子名矣。若無此種子無由衆生聞佛德而發心修行。依此義故諸尊論種子。若觀諸尊時先思惟其種子字體字義也。次三昧耶義者。三昧耶此云本誓。謂諸佛菩薩誓願各各不同。隨其本誓不同於所住法門中有形色表其功德。是云三昧耶形。如阿閦佛表五智堅固菩提心門不傾動故心中現五鈷金剛寶生如來住福德門故寶珠爲三昧耶形也。皆是凝然常法本來具足功德也。故觀諸尊時示思惟此形耳。今宗家立種子三昧耶形之意如此

疑云。先付種子義不明。疏第十云。說種子字從一字能生多故名種子也文　依此文者。以從一生多義云種子也。何云語言呼其字時聽聞發心故爲種子乎。❹況草木等諸法皆有種子。字若如所立者。於諸尊種子共義且可然。但至草木等非所證功德。豈聞彼能詮之文字而欣樂修行證顯之乎。是故於非功德之法可不成種子生法之義。若爾付情非情諸法寧言有種子乎。次付三昧耶形釋唯以本誓義釋成之不明。疏第九云。三昧耶者是平等義是本誓義是除諸障義是驚覺義文　既以四義言三昧耶。何今❺唯用本誓一義乎　答。凡於種子義可有兩重意。謂第一語言呼文字聞之者發心。所以文字爲種子矣。上所成卽此意也。第二雖文字有衆多而取一字(理實亦❻取三字三字等)爲種子者。約從一字顯多之邊矣。所出之疏釋卽此義耳　疏意云。於諸

❶〔而〕－(甲)　❷證＝詮(甲)*　❸〔第〕－(甲)　❹況＋(又)(甲)　❺唯＝明(甲)　❻取＝說(甲)

尊諸德詮其體義中有衆多文字方顯示之然取其中一字為種子者。是尋從一顯多之文字以為能生之種子也。然上所成意云。若從一顯多故名為種子者。廣通餘法可立種子名。餘法中亦有從一顯多之義故。今何取文字一法限為諸法種子乎。是故聞字發心即種子之根本義也。疏且敘條末成此中一字為種故。次至草木種子之難。於諸法許種子字。只是真言一宗所立。更非餘家所知之道理。然今宗意情非情諸法都無非佛德。故行者修菩提道時遍觀萬法種子。即證顯諸法之實相以為圓滿海之性德。今智者所證之前許種子法門所以從字生法者是談觀行所顯。若爾於情非情諸法說有種子。更可無其失。又草木等非情法縱非所證佛德。何不云有種子字。謂有文字詮草木義。語言呼此字時聞而生草木之想。從想起❶執生法體。凡生死諸法生起如是。若爾就非功德法亦許種子義。於理有何傷乎。次付三昧耶雖有四義。其中本誓是根本義也。故疏第九云。諸佛亦當憶持本誓。不得違越。猶如國王自制法已還自敬順行之。等文 依此意故以本誓一義釋成三昧耶形。但廣通言之者。非無四義。謂第一平等義者。❷一切衆生法然本有之功德皆與如來平等平等曾無差異。諸佛菩薩見此理故願令衆生❸同證如來功德。然於所證功德其數無量。故諸佛菩薩各取其一門以為自所住願令衆生證之呼此所表形云三昧耶形。是謂平等義也。第二本誓義如上成之可知 第三除障義者願令衆生成其德之所表形❹必其除其德障之功能若無此除障之功者豈云其功德之三昧耶形乎。是謂除障義也。第四驚覺義者。依有此三昧耶形即衆生驚覺可證得此德。又諸佛菩薩有此形表故驚覺不越本誓。是謂驚覺❺故雖有四義皆帶本誓故以本誓義釋此形表也　已上❻一義成畢

或又種子者。法界法門恒沙萬德彼此相依有能持所持。其中文字遍有萬法上各各詮彼法門。此能詮之文字任運詮持彼法。文字親持法呼之言種子。餘法非親持。所以不立種子名。良法界法門雖法爾本有而萬德相依非無能所義。今能持言種子所持為種果也。此非謂文字發用始生佛德。又非望行者聽聞發心而論其義矣。又若淺位行人以他受用及變化等流身為本尊時。此尊自種子字而生。有為生滅法以字為能生故自字生諸法如疏常言之 若如此義者。又一切有為皆以字可為能生矣。若爾此宗心用種子字有何失乎

問。若爾疏第十言。從一字生多故名種子云意如何　答。此釋心云。於一德法門有多字詮之。其中一字成源而出生多字所詮之義如釋真言之體義中常言之。即其心也 取其根源之一字為所詮法之種子也

梵字造作不造作分別第三十三

問。西域記第二敘梵字云。詳其文字梵天所製文 既梵王初作此字。何云三世常恒如來以此聲字說法乎　答。弘法大師字母釋云。是文字者自然道理之所作也。非如來所作亦非梵王諸天之所作。若雖有能作者如來不隨喜。諸佛如來以佛眼觀察此法然之文字即如實而說之利益衆生。梵王等傳受轉教衆生。世人但知彼字相。雖日用而未曾解其字義。如來說彼實義。若隨字相而用之則世間之文字也。若解實義則出世間陀羅尼之文字也❼文　大日經第二具緣品云。此真言相非一切諸佛所作。不令他作亦不隨喜。何以故。以是諸法❽法如是故。若諸如來出現若諸如來不出。諸佛法法爾如是住。謂諸真言法爾故文　疏第七釋此文云。此真言相聲字皆常。常故不流無有變易。法爾如是。非造作所成。若可造成即是生法。法若有生則可破壞。四相遷流無常無我。何得名為真實語耶。是故佛不自作不令他作。設令有能作❾之亦不隨喜。是故真言相若佛出興于世若不出世若已說若未說若現說。法住法位性相常住。是故名必定印。衆聖道同。即此大悲曼荼羅一切真言一一真言之相皆法爾如是文　又云。云何真言法教者。即謂阿字門等是真言數相。雖相不異體體不異相相非造作修成不可示人。而能不離解脫現作聲字。一一聲即是入法界門。故得名為真言法教也文入法界門者諸字皆以不可得為其體故也　又云。如來一一三昧門

❶執十(從執)　❷一切=可得　❸同=內　❹必=如實　❺故=也　❻[一]—　❼文=故　❽法十(爾)　❾之十(人)

聲字①字實相有佛無佛②法如是。故卽是③常。故不流。卽是如來本地法身。爲欲以此法身遍施衆生故還以自在神力加持如是法爾聲字。故此聲字卽是諸佛加持之身文抄第六釋此④文言卽是諸佛加持身⑤者積聚。謂此聲字一一皆是入佛三昧耶之門而能圓滿一切自他之願。諸功德法所積聚處故名爲身文 疏十四云。然此悉曇字母乃至世間童子亦常修習。何能頓辨如是事耶。然此諸事皆是如來以加持神力從如來內證體性而流出之故能有是不思議業用。若人明解此中意趣方便。卽是通達三菩提道也文抄第九云。本母序云種種異論呪術文字皆是佛說非外道等說者。蓋覺祖直示其本源彰無異流轉之深義也文

疑云。疏第七云。至論眞言法教應遍一切隨方諸趣名言。但以如來出世之迹始于天竺傳法者且約梵文作一途明義耳文此文⑥意云。如來天竺出現故用梵音說法。法音梵語故。傳法人用梵字結集經教。理實如來說法可遍隨方言字也。若依此心梵字是如來出世處之字故以之爲眞言教相也。何云自然常住字故爲眞言自體乎。又疏十四釋伊等十二字輪云。此輪亦名因緣輪也文既以伊等梵字云因緣法。豈是自然常住乎 答。疏第七文心云。印度及隨方諸趣言語皆是法界門中音聲海法門自然常住功德也。其語言必依文而發故。梵文及諸方文字皆亦法爾常有法也。然眞言教相唯用印度言字明義者。如來出世有中國故且約彼國言字結集一途言教以留中國。推實言之。如來所說普以諸方文字語言顯示此法門利六趣衆生耳。 次疏十四因緣輪者。抄第九釋云。疏此輪亦名因緣輪者。且依和會音十二字說之。所謂阿短緣阿長阿長緣伊。乃至暗緣惡。又阿短滅則阿滅。阿滅則伊滅。乃至暗滅則惡滅。卽是無明緣行乃至無明滅則行滅等。又智度論云。十二因緣初二過去世⑦攝。後二未來世攝。中八現在⑧世*攝。如次卽是阿短阿二字菩提心爲因是過去*攝。暗惡二字方便爲究竟未來*攝。伊縊鄔烏瞖藹汚奧八字是大悲爲根現在*攝文於法界門法爾常住十二輪可有因緣義。法界恒沙功德中有彼此相依義故。 又於字輪有生滅不生滅二門。 今依生滅門故云因緣輪。故疏第二云。不壞因緣卽入法界。亦不動法界卽是緣起。 當知因緣生滅卽是法界生滅。 法界不生滅卽是因緣不生滅故曰離有爲無爲界。若如來出世若不出世諸法法爾如是住。 故曰離諸造作文 感通傳云。至晉時有僧。於此地見土墳出隨出隨除。終不可平。後見坼開深怪其爾。乃堀深丈餘獲像及人骨在船。其髏骨肘脛悉龐大。數倍過於今人。卽迦葉佛時閻浮人壽二萬歲時也。今時命促形⑨小其常然。初出之時牽曳難得。弟子化爲老人指撝。方便須臾得出。至周武滅法後暫隱。隋時重更出之。蜀人但知其靈從地而出亦不測其根源。見其花趺有多寶字。因遂名爲多寶寺也。余問。多寶隸書。出於亡秦之世。如何迦葉佛時已有神州書也。答曰。亡秦李斯隸書此乃近代遠承隸書之興於古佛之世見今南州四面千有餘州莊嚴閻浮。一方百有餘國文字音同今唐國。但以海路遼遠動數十萬里重譯莫傳〇又問。今京城西高岡臺。俗諺云是蒼頡造書臺。 如何云隸書古時已有也。答曰。蒼頡於此臺上增土造臺觀鳥跡者。非無其事。且蒼頡之傳此土罕知其源。或云黃帝之臣或云古帝王也。 鳥跡之書時變一途。今所絕文祇洹圖經云。又有迦葉佛時此震旦國一人書大毘尼藏及修多羅藏。修多羅銀紙金書。毘尼金紙銀書。書此經時在今荊州大明寺處〇莊嚴供養不可說盡。百億四天下文字與此同者斯人承一。雖鋪張王衞之儔未足爲比。 如來在日諸國聖人來者若文字與同佛多以此經示之。佛去世後文殊收入此淸涼山金剛窟中文 玉篇序云。爰至玄龜龍馬負河洛之圖赤雀素鱗標受終之命。鳳羽爲字掌理成書。豈但人功。亦猶天授文以此等文證故知隨方文字三世佛世同有之。 是故皆是法爾常住字也。何獨梵書乎。 故安然和上菩提心義第二云。義釋云。以佛跡降五天以彼梵字而爲眞言。 若論實義一切六趣言音文字無非眞言。故知迦葉蒼頡文字豈非佛身。因果經云。太子答師。南閻浮提有梵書迦婁書蓮花書如是六十四種書。 今謂皆爲種子。何非

①〔字〕—(甲) ②〔法〕—(甲) ③常＋（常）(甲) ④文＋（云）(甲) ⑤者＋（身者）(甲) ⑥〔意〕—(甲) ⑦攝＝接(甲)* ⑧〔世〕—(甲) ⑨小＋（周）(甲)

佛身云云
疑云。弘法大師字母釋云。此悉曇章本有自然眞實不變常住之字也。三世諸佛皆用此字說法。是名聖語。自餘聲字者是則凡語也。非法然之道理。皆隨類之字語耳。若隨順彼言語是名妄語亦名無義語。若能隨順聖語卽得無礙功德文自餘聲字者可是隨方文字。既云非法然道理字語。如何諸方文字皆是法爾常住字乎。加之一字頂輪王一切時處成佛儀軌說觀種子字云。所說觀諸字皆瞻於梵字。非是隨方文文此文心局取梵字爲種子。更簡隨方文字。豈非言唯梵字法爾常住乎 答。字母釋心雖同梵字指非如來說法言之字云自餘聲字也。若漢字偏云凡語梵字皆云聖言者。❶以漢字說聖法是何無義語矣。以梵字通世事豈亦得無量功德乎。故知字母釋心若梵若漢說聖法云聖語若梵若漢說世俗云凡語也。所以自餘聲字非法然之道理。皆隨類之字語者若梵若漢非說法之語。聲及文字卽非法然常恒之字語只是隨凡類之字言也。但今釋梵字故偏取梵不擧漢耳。次至一字頂輪王軌文。凡今佛教開演自西天起。所以說諸尊種子皆據梵文之字體。傳法聖者是故作此言。而非遮諸方文字法然本有義矣已上亦一義成了
又義云。唯有梵字法然常住之言字非如來所作亦非梵王諸天等所作此義如大日經第二幷疏第七一字頂輪王軌釋皆上出之於所餘隨方諸趣之言字皆是諸天所作或人等所書也。大日經唯指梵語眞言云非一切諸佛所作而不取隸書❷故大師字母釋意唯取梵字名不變常住之字。自餘隨方之言字者皆云凡語而非法然道理之聲也。但疏第七眞言法教❸應一切❹隨方諸趣名言。但以如來出世之迹始于天竺傳法者且約梵文作一途明義者。經第二云。成等正覺一切知者一切見者出興于世而自此法說種種道隨種種樂欲種種諸衆生心以種種句種種文種種隨方語言種種諸趣音聲而以加持說眞言道文疏依此文心言眞言法教遍隨方諸趣之名言也。雖然❺亦是言如來無方之應化逗所被之機性以隨方造作之言字卽說眞言教法也。但今如來出世在于天竺天竺爲始本故傳法人受梵字常住之眞言而依此一途明義耳。所以疏此釋全非梵字無常之證亦非隸書常住之義。只顯如來說教不捨諸方也。次至所出證之感通傳等文。只是先佛之世諸天人等造此隸書之文故蒼頡傳之也或❻云文殊收入淸涼山窟耳。又玉篇序天授者卽顯諸天造作義也。非如梵書自然本有矣
疑云。若字母釋意漢字偏云凡語梵字皆言聖言者。以漢字說聖教是何無義語矣。以梵字通世事豈亦得無量功德乎。故知若梵若漢說聖法言聖語若梵若漢說世俗言凡語也 答。三世諸佛必以不變常住之梵語說法。是名聖言。若順此語卽得無量功德也。非謂世俗梵書尙是聖言所*攝。又漢字是世間所造非佛界法然之字。實從無義之言起。所以名凡語。但如來無方之化用爲引邊地之下賤借彼無義凡語卽說了義❼正法。何據此非分之義忽改凡語之名乎已上第二義成了。雖有二義後義爲正。故先德造秘藏記成後義心矣

阿等諸字字義第二十四

問。阿等諸字字義如何 答。大日經第二具緣品云。阿字門一切諸法本不生故等文具如經文。經文迦佉伽伽重聲者車社社重聲吒他茶茶重聲多他陀陀重聲波頗婆婆重聲也囉囉重聲嚩奢沙沙重聲訶仰若拏那❽麼已上三十三字之字義次第說之。又同經第六百字成就持誦品廣說阿等諸字字義具如經 疏第七釋經第二文云。經云謂阿字門一切諸❾法本不生者。阿字是一切法教之本。凡最初開口之音皆有阿聲。若離阿聲則無一切言說。故爲衆聲之母。凡三界語言皆依於名而名依於字。故悉曇阿字亦爲衆字之母。當知阿字門眞實義亦復如是遍於一切法義之中也文又疏上文云。於一字之中具無量義。凡略言之。阿字自有三義。謂不生義空義有義。如梵本阿字有本初聲。若有本初則是因緣之法。故名爲有。又阿者是無生義。若法攬因緣成則自無有性。是故爲空。又不生者卽是一實境界卽是中道。故龍樹云。因緣生法亦空亦假亦中〇又如羅字亦有三義。一者塵義。二者以入阿字門故卽是

❶[以]一甲　❷故＋(故)甲　❸應＋(遍)甲　❹隨＝諸甲　❺亦＝只甲　❻云＝言甲*　❼正＝聖甲　❽麼＝摩甲　❾法＋(門)甲

無塵義。又有波羅蜜義。以究竟到彼岸故。即是本初不生。當知亦具三點。三點即攝一切法。如阿字羅字者餘諸字義皆然文 抄第六釋云。此諸字各具有空中三❶義。種之義。今疏顯示以中成中。如以阿字本不生義成迦字本無作義乃至訶字本無因義。或以訶字本因等義還成阿字本不生義。准此理應更有以中成有以中成空以有成有以有成空以有成中或以空成空以空成有以空成中之義。更有交絡超間和成更互釋破無盡之義。如理思之文 又疏第七云。一切名言中有阿聲者悉入阿字門。有迦聲者悉入迦字門。乃至有訶聲者悉入訶字門。是故一字門中具無量義。非從訶字門中但有無因義也。餘字門當知例爾。且如娑哆也是諦義。是故經云。娑字門一切諸法諦不可得。又娑哆是著義。是故供養法中云。娑字門一切諸法無娑著。又如婆嚩是有義。是故經云。婆字門一切諸法有不可得。又婆縛娜是觀本。是故供養法中云婆字門一切法離諸法觀。餘皆效此文 疏十二云。阿字門此一字中入一切字。入此一字於一切法旋轉無礙也文 大師吽字義云。經云。阿字者是菩提心義是諸法門義亦無二義亦諸法果義亦是諸法性義是自在義又法身義。如是等義皆是阿字❷實義也文十住心論第十加因之一義耳。❸所引經者守護經第九說也 大師金剛般若經釋云。阿名無不非。即諸法本不生義。本來不生亦離滅壞離因離緣無生無滅。無生無滅無有始終〇即是阿字之義文 十住心論第十釋阿字云。此一字具一百二十義及無數義理。具如守護國經說。解此字義名曰法自在王菩薩及大毘盧舍那佛。自餘一一字義亦復如是文如守護經第二具說 疏第七云。大判眞言略有五種。謂如來說或菩薩金剛說或二乘說或諸天說或地居天說〇若佛菩薩所說則於一字之中具無量義〇若諸菩薩眞言有阿字者。當知各於自所通達法界門中具一切義。非於普門法界中具一切義。若二乘眞言有阿字者。當知只約盡無生智寂滅涅槃明不生義。若梵天所說眞言有❹刄字者。是約出離五欲覺觀不生明義。若帝釋護世眞言有阿字者。是約十不善道及災橫不生明義。餘皆以類可知也。如上所說皆是隨他意語明淺略義耳。若就隨自意語明深密義。隨入一一門皆具一切法界門。乃至諸世天等悉是毘盧舍那。何有淺深之別文佛所說之阿字字義雖其言不分明。意可具普門法界中一切義 諸字字義本經儀軌疏幷抄等廣釋之。恐文繁廣不載之

阿等諸字字義中不可得言所顯義第三十五

問。諸字字義中言不可得者爲顯何義乎

答。疏第七云。一一字門皆言不可得者。爲明中道義。故今且寄車字門說之。如觀鏡中面像。❺以本質爲因。淨鏡爲緣有影❻後現見。是爲所生之法。姸蚩之相現前不謬故名爲有。以種種方便推求都不可得。是名爲空。此有此空皆不出鏡體。體即一名中。三相不同而同不異而異。是故世間論者不能思議。此眞言門亦爾。以觀心爲因三密爲緣。普門海會現前不謬。故名爲有。以種種門推求都不可得。是名爲空。此有此空皆不❼生法界。故說爲中。三諦不同而同不異而異。一切方便乘人不能思議。餘法門例皆如此。不可遍擧也文 抄第六云。此❽語字各具有空中三種之義。今疏顯示以中成中。如以阿字本不生義成迦字本無作義乃至訶字本無因義。或以訶字本無因等義還成阿字本不生義等文具如次上門出之

阿等諸字字相字義不同第三十六

問。大師吽字義云。一解字相二釋字義文爾者諸字字相字義如何 答。吽字義云。若見訶字門即知一切諸法無不從因緣生。是爲訶字字相文 又云。若見阿字則知諸法空無。是爲阿字字相文 又云。汚字是一切諸法損減義。若見汚字則知一切法無常苦空無我等。是則損減即是字相也文 又云。若見❾麼字門則知一切諸法有我人衆生等。是名增益。是則字相。一切世間但知如是字相未曾解字義文已上字相 又云。訶字實義者。所謂訶字門一切諸法因不可得故文又云。阿字實義者有三義。謂不生義空義有義文 又云。汚字實義者。所謂汚字門一切諸法損減不可得故文又云。麼字實義者。所謂麼字門一切諸法吾我不可得文已上字義 大師金剛般若經釋云。遮字者字相遷變。義則無遷變。無遷

❶〔義〕一㊥　❷〔實〕一㊥　❸〔所〕一㊥　❹刄＝阿㊥　❺以＝取㊥　❻後＝像㊥　❼生＝出㊥　❽語＝諸㊥　❾麼＝塵㊥*

變者卽常住不壞文又云。離字名相無相。字相則一切諸法相義。字義卽一切諸法相不可得義。言相者生住等四種相我人等四種相及九界差別皆名曰相文已上並釋字相字義。且以釋訶等六字可准知一切諸字字相字義矣。夫阿訶等者是音也。阿字知法之空無訶字知法之因義等者。是字訓也。故字母釋云。音阿訓無也不也非也文是謂字相也。故西天世人唯習此字相之音訓以成世事。更不知有餘實義也。次字義者。此字所詮之眞實義理也。所以以諸法不可得爲其字義耳

疑云。付字相字義差別餘字且可然。於阿字之相義其釋難定。出彼字相云。諸法空無云云 釋字義云。不生義空義有義云云 字相中空無字義中空不生有何差異乎。又字義是顯法實性。卽以不可得爲義。故大日經疏第七云。❶一一字門皆言不可得者。爲明中道義故文今至阿字字義。何以有成之乎 答。字相中空無者。只是世間言空言無之辭也。未至實相之空無。若不以空無而爲字相者。世法之空無如何顯示之乎。故吽字義云。若執非空非有非常非斷非一非異等。阿字中非義中攝。若執不生不滅不增不減等八不等又阿字中不義中攝。又若執無色無形無言無說等亦阿字中無義中攝。又未會眞實義文此卽以❷邊執見皆攝世俗中。剰如是也。但字義中空不生者卽談諸法無性一實中道。所以與字相空無懸異矣。故疏第七云。阿者是無生義。若法攬因緣成。則自無有性。是故爲空。又不生者卽是一實境界卽是中道文 大師引此文成義矣。次以有爲字義者。大師又引疏文成此義。故疏第七云。如梵本阿字有本初聲。若有本初則是因緣之法。故名爲有文 本初聲者凡最初開口。皆有阿聲。若離阿聲則無一切言說。顯示此初聲之有義。卽阿字字義也。是因緣法中甚深義。所以不云字相以爲字義耳 又疏心一一字門普門海會現前不謬說名爲有。若依此義阿字亦可有之矣

阿等諸字定惠等諸門分別第三十七

問。以阿等諸字定惠等分別樣如何 答。疏第七云。於迦遮吒多波五類聲中復各有五字。其第一至第四字皆是惠門。已如前說。第五字皆是證門。今合說之。梵書以此五字皆同圓點文又云。又梵字十二聲中第一是本體故。卽次第二字是行。第三以去以諸畫增加者皆名三昧。第十一其上安點是證。第十二傍置二點是般涅槃。若此仰字能遍智惠三昧聲故。當知卽是大空義。是故別說不與前字相合論也。 涅槃經此五字亦具明字義。 今毘盧遮那宗寄此五字以明大空。大空是證處。無法可說故但以圓點表之文 依遍口傳云。疏釋本非一本義釋俱云。十二聲中第一是本體故名爲空云云。若依此文第一字空與第十一點空有何別乎。答。空體雖同因果爲別。初因後果故也。 謂大空體中有菩提心菩提果二義。此中初心爲初字果言後點。故疏十四云。第一阿字卽是菩提心❸體。又上所出第七文云。第十一其上安點是證云云。證是果德也。又第十四云。梵是行是因。我是證是果❹也云云。第二字既是因。況第一乎。此亦其證也

疏十四釋字輪品云。第一阿字卽是菩提心體。次有迦佉俄伽等五音。皆取四字文除第五聲次又取也囉乃至乞叉。皆是男聲〇凡字輪大爲三分。初阿字爲一分。次迦乃至二十字爲第二分。次也字乃至訶字爲第三分。除去乞叉字。由此字已重故也謂有迦婆一聲故重也以上皆是智惠字也。次有伊上伊鄔上烏翳愛惡奧八字。加此八字卽成就三昧。皆是三昧聲也〇次有❺我魚可若而可吒❻曩莫可此字遍一切處。謂遍於定惠中也文依疏十四第一阿字是惠門*攝。學阿等字輪畢云已上皆❼是惠字故。依抄第八。第二阿字是定門*攝。云去聲三昧降伏四魔故去聲阿字者行不可得字也。 五五字中第五仰等五字及暗字是證門非定惠門。*攝惡字是涅槃又非定惠門耳。疏十七云根本者卽是本字如阿字最初二音卽❽是根本也。 次從伊上伊乃至烏奧凡十二字是從生增加之字。悉是女聲。其根本字是男聲也。男聲是惠義。女聲是定義也❾云云此文意阿二字俱是惠門*攝也

已上定惠證三門分別

疏十七云。阿字不生。迦是無作。其義卽是相應和合成。他放此文抄第九釋云。迦是作義。由加阿聲卽是無作。 則其義相應。言他放此者。如野是乘義。若加阿聲卽名無乘。乃至訶是因義。若加阿聲卽是無因。是故阿字無生訶字無因其義相應和合成也文

已上字義相應門

疑云。依疏意第一阿字是惠門攝。言阿字最

❶〔一一〕－㊇　❷邊＝偏㊇　❸體＋(云云)㊇　❹〔也〕－㊇　❺我＝俄㊥　❻最＋(上)細註㊇　❼是＋(智)㊇　❽〔是〕－㊇　❾云云＝文㊇

初二音是根本也男聲也惠義故。若依演密抄第二字是定門言去聲字三昧故。此二意俱有過。若❶定惠聲者增加字。是女聲卽定義也。然第二阿字既加點。可是增加字。何云惠聲乎。若言定門者。聲既同初。可是智惠。故疏現文*云最初二音是惠義。何背疏意乎　答。依憑口傳云。先以第二字屬惠聲者。以初阿字爲字體。❷而亦聲同初。何不云惠聲。次屬定聲者此字傍加點。是卽增加字也。以字有增加故亦可云定門。所以理實[梵字]字遍定惠聲字具根本增加。[梵字]是根本[梵字]卽增加[梵字]是智惠[梵字]卽三昧。故疏第十四云。第二[梵字]字轉作黃白色○阿字體黃。三昧爲白。二色合故黃白也文（黃是惠色。白是定色也）此文既字體言智惠而點關定。是故[梵字]字通定惠矣。疏約惠邊故云最初二音是惠義。抄據定邊。所以云定門*攝也

疑云。迦佉等五五字之中第五仰壤等五字及暗惡二字非定惠*攝不明。一切梵音無出定惠二門。何今此七字非智惠三昧所*攝乎。是以疏第十九云。俄惹拏那麼○此五字遍於定惠中亦能成三昧亦能成智惠文疏既云俄等五字遍定惠。豈二門不*攝之字乎。次演密抄第十云。阿阿暗惡。前一是惠。餘三是定文　依此釋意。暗惡是定聲三昧門*攝也。何背疏抄胸臆存義乎　答。所出難之七字非言出定惠外別有之。如何遂非智惠三昧所*攝乎。　但今所成之意惠門者。取唯惠字。定門者限唯定聲通二門之字不可屬唯定唯惠。由此義故別云證門。疏第七文卽成此意（如上用之）定惠之外更出證門。意顯證非定惠也。謂定惠據因行證門談果德（此見疏第十四。如上注出之）。若爾以仰等五字暗惡二聲同通定惠而果德故判兩門所不攝。何無其謂矣。是故所出難之疏十九文還可爲答潤色。更非眞難（暗惡二字通定惠之義如下成之）

之　但至抄意云暗惡定門。彼取❸空點涅槃❹點之增加邊且作此釋。理實可遍定惠。是義准上第二阿字問答料簡可悉之

疑云。所立之義尙以不明。若言通定惠之字非定惠門*攝者。第二阿字既遍二門（義如上問答中成）若爾彼字可非定惠*攝。彼既二門所*攝（疏言惠門抄言定門）　此仰等何不言定惠矣。次會抄現文而成暗惡二字遍定惠之義難思。疏第七云。十二聲中第一是本體故卽次第二字是行。第三以去以諸畫增加者皆名三昧文　然暗惡二字居第三以去。又增加點畫皆名三昧之辭中何可除此二字乎。若爾以此字可云唯定門攝。豈通二門乎。加之凡文字之法必有語言詮之。　所以聲與字不相離。然案阿等十二字之音韻第八愛字第十一暗字其音相似。以上俱有阿之音下加伊與畔之韻故。又第十奧第十一暗其聲全同也。奧是喉內空點之音。暗卽脣內空點之聲。而是[梵字]字之二音故。然以第八第十字疏意唯屬定門（其文如上出之）若爾暗字之同彼音響。如何不云三昧。暗字既爾。惡字可類之。是故暗惡通惠義難思如何　答

先第二阿字雖遍定惠。是因行字非果位證德（其文如上注中出之）是故若定若惠所*攝而不爲定惠具足大空證門。仰等❺返之何相例致難矣。次暗惡二字通定惠者。疏第七意云。仰等五字遍智惠三昧故是大空也。大空卽證門也（取意。其文如上出之）仰❻等遍定惠故大空證門也。例知暗字大空證門何不通定惠乎。又梵書之習以仰等五字與圓點同用之（如疏第七言）　圓點者是暗字也。此同用之意亦可顯同通定惠之義❼等矣。惡字遍二門准暗可知。證菩提字既通。般涅槃聲何局。良以暗惡同以阿字之空惠爲體。而加三昧之驗多成字。字形既具定惠。何德不兼二門乎。但遮難者。疏第七第三以去皆名三昧者。指從伊伊至烏奧之八字爲言。意不取暗惡二字。故皆名三昧之次文云第十一其上安點是證。第十二傍置二點是般涅槃文（其文如上出之）既出暗惡別言證涅槃。何可*攝三昧門乎。又疏十七云。從伊伊乃至烏奧凡十二字是從生增加之字。悉是女聲○女聲是定義也文若暗惡是定門者。此文何簡乎。故知皆名三昧者定取烏奧已上也。次至第八第十音韻與暗聲同之難。誠案梵書之法有字體表字相字義（其義顯也）又有音聲詮此字體及字相字義矣。聲詮字體故諸軌中云口誦眞言時文字現前旋轉相續。又聲詮字義故疏中立定聲惠聲等之號。雖然今傳法聖者顯示字相字義只就字形辨之。不尋音韻。所以然者。如迦佉等五五字其字形

❶定＝言(甲)　❷「而亦聲同初」ー(甲)　❸空＝定(甲)　❹[點]ー(甲)　❺返＝反(甲)　❻等＋(既)(甲)　❼[等]ー(甲)

字義皆各別而音是同也。謂𑖎是作業不可得。𑖏是等空不可得。𑖐是行不可得。𑖑是一合不可得。但音同一也餘字准之可知故付字形之易辨且示其字義。於音聲之難知不尋此字義。理實音曲有差別。雖詮表作業等空等之別義。而聲韵微細凡智難辨。是故爾耳。今定惠分別釋亦論字義故。就字體不求音韻。故疏云。以諸畫增加者皆名三昧。第十一其上安點是證。第十二傍置二點是般涅槃文 又第十四云。第二[梵字]字轉作黃白色○阿字體黃三昧爲白等文 此等皆是付字形解字義。更不尋音響也。若爾第八第十暗難響似暗聲字形所表其義異故。定與證不同。[1]況音詮別義。何[2]云來音聲相似之難乎。或又分別定惠聲亦就音韵可論之。疏十七云。從迦佉等乃至沙訶○此等皆是根本音。其根本音卽同於阿字文根本音者惠聲也。如疏言之 安然悉曇藏第三釋此文云皆加阿聲爲音。故知三十四字母當體皆是根本。阿字之韵云云 安然意以有阿之韵言惠聲。[𑖀]知無阿韻爲定聲也。但於暗惡二字者雖無阿之韵同愛奧而非定聲矣。同音有別由能詮別義故彼惹拏那麼。此依南天之語。五字雖有阿韵而非惠聲。准暗惡可知之[3]

祕宗敎相鈔第九

誦眞言一二遍等得大悉地料簡第三十八

自相差別法有爲無爲分別第三十九

祕密乘敎能說敎主料簡第四十

誦眞言一二遍等得大悉地料簡三十八

問。文殊五字軌云。若誦一遍能除行人一切苦難。若誦兩遍除滅億劫生死重罪。若誦三遍三昧現前。若誦四遍總持不忘。若誦五遍速得成就無上菩提文 爾者爲薄地凡夫誦眞言一遍二遍等成此悉地爲當可有位分歟葉衣觀自在經說同此文意。如是等說諸文多端。皆可作此問 答。五祕密儀軌云。從此已後受得廣大甚深不思議法超越二乘十地○人法二空執悉皆平等現生證得初地[4]云云 此文言眞宗初地菩薩所證福惠超勝顯敎十地功德也此義如第二十九門 然文殊八字軌云。若能念誦此陀羅尼一遍卽得自護。兩遍能護同伴。若誦三遍卽大護住處。十地菩薩不能逾勝文 准五祕密軌。今十地菩薩者是顯敎十地也。不能逾勝者指眞言初地也。若爾依一遍念誦除一切苦難等者。卽初地已上菩薩所得悉地也。初地是證顯眞性之位。不思議神用之德。所以持呪一遍之功力能招廣大悉地。若未得證已前不入佛法之眞界故。以所行不契實無由小功得大利矣。故阿閦如來念誦法說懺悔眞言功能云。由誦此[5]眞言實相理相應諸罪如枯草焚盡無有餘云云 實相相應之位定得滅罪大益。淺位初心之行豈有頓大功能乎。但今初地得此利者。且就總相大分作言。理實地前十迴向位漸證理故方成此大悉地卽登初地。其意現儀軌等可勘知之疑云。小功大利之德唯有入證已後不明。以一二遍等念誦頓得入悉地何亦不關地前淺位之行。夫諸儀軌中說行儀次第言誦地結壇界等眞言一遍或三遍卽成金剛座堅固城等。此豈局深位行乎。一切行儀皆有此說故。淺位旣許有小功大利之義。若爾藉一二遍等持誦。寧不得滅罪除難等悉地乎。依之無量壽儀軌云。此無量壽如來陀羅尼[6]纔誦一遍則滅身中十惡四重五無間罪。一切業障悉皆消滅。若苾芻苾芻尼犯根本罪誦七遍已。卽時還得戒品清淨○則生極樂世界上品上生證菩薩位文 又陀羅尼集經第三說十一面呪功能云。設復有人犯四重罪及五逆罪。能持此法讀誦一遍陀羅尼者。所有一切根本重罪悉得除滅云云 此亦說於淺位一遍七遍得益也。若夫深位菩薩者。豈造四重五逆之罪犯根本自性之戒而懺除之乎。加之檢末利支花鬘經云。日日三時誦呪一遍二遍作大護身。三遍作大[7]結界。五遍誦呪者所愛之人任意卽得。六遍誦呪結界夜入塚墓一切無畏云云誦末利[8]支天眞言得此悉地也 此文說淺位行人之悉地也。若深位阿闍梨者何求得所愛之人亦怖夜墓之畏難乎。又是天等法。何深位[9]行人行之。依此見彼文始終唯說世悉地更不求出世益。豈非淺位所行乎。然此

[1]況＋(同)㊚ [2]云＝可㊚ [3]此次甲本有末題祕宗敎相鈔第八畢 [4]云云＝文㊚＊ [5]眞＝等㊚ [6]纔＝就㊚ [7]結＝法㊚ [8][支]－㊚ [9][行]－㊚

中說一遍念誦悉地。爰知用一二遍等念持得滅罪等大益者。亦通薄地淺行。豈局深修位乎。又慈氏儀軌下卷云。此法若奉持者雖在凡夫未斷煩惱。以法力故隨所作處等彼聖力驅使諸聖及諸天龍八部一切鬼神皆不敢違。以法印力不思議故也。復次此法隨所行處或印己身成彼本尊身。或印他身亦隨他身隨作而成。譬如掘人手執諸佛菩薩印印於泥沙及皂等皆成諸佛菩薩像隨印成諸形像。此法印力亦復如是。雖未得悉地以執諸佛法印之力依教而行便成本法*云云　此軌意成淺位行人有大利益。若爾於一二遍等念力何廢其勝利乎　答凡今宗意廣談眞言悉地總可有二門。謂差別門平等門是也。此中差別門易得成悉地。平等門難得證悉地。所以者何。差別門者如地結眞言令地堅牢墻界密言令城金剛等也。是卽局一法從本以來法爾成此法之眞言。故云差別。以是差別故悉地易成。是以淺位行者誦一遍或三遍亦成其德矣。　軍荼利儀軌說大虛空藏供養眞言功能云。以此密言印加持故縱觀不成皆成眞實廣大供養。由此法爾所成故*云云 餘處云誦三遍 此文縱觀不成者。兼顯關淺位劣惠之行也。皆成大供養法爾所成故者。示此眞言功力從本以來法爾道理出生此供養法也。普供養明既以如是。諸餘眞言類亦可知。所以依差別門者。　淺位亦有小功大利之能耳 已上差別門成了　次平等門者。如理實一切眞言各無不成世出世間一切悉地是也。此平等門所證廣多。亦隨觀心成事業。以非法爾所成故不❶輙功力。依一遍等念力頓見大悉地不深智契理者方如何可得之。是故此門悉地中一二遍等念誦力得除難生善等大益者。必深位所得不可闕未入證地之行。然彼文殊五字八字儀軌中說持呪一遍等得大悉地。是平等門意也。言一呪功能廣得諸門之悉地故。若爾何此可通地前淺位乎。又無量壽如來儀軌非說淺位之行。彼軌上文云。依此教法正念修行決定生於極樂世界上品上生獲得初地*云云　上品上生之念誦既言至初地之證位。爰知下文則生極樂上品上生證菩薩位者卽示地前十迴向之人入初歡喜地也。若爾何是可定淺位行乎。但滅四重五逆淸根本犯戒者。是❷談一遍七遍念誦功能之重。非謂此人有其罪而除❸之示法之毀讃❹借說之辭是聖教之常言。今何非其事乎。且引一證文者。俱舍論二十四云。斷有頂惑第九無間道亦說名爲金剛喩定。一切隨眠皆能破故。先已破故不破一切。實有能破一切功能*云云　無量壽軌意亦如是。證位菩薩一誦之功能頓破四重五逆等一切罪根。然先已破故今雖不正破之實有能破重罪之功力。高峡呪之功德勸進行者如是。　何執稱嘆之文言得聖❺教無義乎。　次陀羅尼集經文准無量壽軌可成之。次至末利支花鬘經文彼法何是淺位所行乎。　彼經用二三遍等念持顯平等門悉地故又摩利支天經云。　此呪通用一切處當得成佛*云云 摩利支天呪也　又摩利支菩薩略念誦法云。若修出世間法卽得禪定現前。智惠增盛獲得聞持不忘失菩提心法〇皆獲無障解脫速證無上菩提道*云云　依此等文意末利支是菩薩。何下位天等乎。又所得悉地豈限世間益乎。但至所出難之文先求所愛之人者菩薩大行必有成就衆生願。若不感所愛之人天者如何成就衆生。五遍誦呪之悉地卽成此意也。　次於夜墓之畏難。　縱深位菩薩入世俗門行利生行時何不防魔難矣。魔界障道遠至十地故或又付利他門說此功能謂依菩薩誦此呪令他得其悉地也。　若爾何云淺位修行乎 已上義成了　又彼經縱許說下位所行。　經文既說平等門悉地。定知可非淺位人依一遍之念力成此大益。所以彼經此文有其深意。勿淺執一遍之辭而取其義。今案文心云。若率爾藉一二遍等之念誦忽招大護身等堅牢利者。　何次上文言日日三時誦呪乎。既勞起日日三時行。豈只用二三遍若三遍念誦乎。若又言雖致念誦是百遍等。而其中一遍功力作大護身三遍功力作大結界等者。何唯說六遍功能不言七遍已後。　一時念誦有百遍中豈不顯示極數之勝功能乎。故知一遍二遍作大護身等者。非指一誦而謂一遍。以一百八遍或一千八十制言一遍。是一時念誦之遍數滿足故。若爾雖淺

❶輙＝假(甲)　❷談＝讃(甲)　❸之＋（夫）(甲)　❹借＋（似）(甲)　❺教＋（於）(甲)

位所行何妨得平等門悉地乎。淺位修行若用多時多念之持誦者。亦可得平等門悉地故矣。不爾豈云眞宗究竟之談乎。次至慈氏軌文。雖云凡位得勝利未說用一二遍等念誦。❶誰遮淺位凡行中多念功力招大益。然今不示念誦遍數。豈爲難勢之潤色乎

疑云。若就平等門言入證已後持誦眞言一二遍等得大悉地者。何儀軌等說深行闍梨之法則多言若不滿一百八遍不充所願遍數。此豈非相違乎。次就差別門如不動眞言鎭魔怨多聞天明生財寶皆是可此門所攝局一法務其悉地故。然言差別門雖是淺位修行而用一二遍等念誦能成其事業者。何修不動摧魔之法更勸一十萬遍持念(立印軌說)又祈福於多聞天王滿呪於❷三萬數乎(別行軌說)如是諸軌說其文多端。是豈非差別門悉地密言之多小不定乎。若爾雖平等門何又淺位無一二遍等功力矣 答。凡付諸位之行入證已後修行用百八遍祈願者。是爲祈無上佛果悉地。大菩提位萬德難成故。故大妙金剛大甘露軍荼利焰鬘熾盛佛頂經云。若作此法經一百八遍現證佛身。上根者得成就。若經一千遍者。中根必定成就。若經萬遍者。下根必獲大成就法*云云 良無上佛果甚難可得故。不局一百遍又勸一萬之遍數。何今見一遍百遍不同初可爲怪乎。又於得一法之悉地非無其上下勝劣(如蘇悉地經等廣說) 所以一二遍等之持誦所得稍昧劣。若百八遍之念持其果甚明勝也。是故付地上所修之行不取一二遍等之功更勸百八之念誦❸矣。以此百八之持念雖言❹宛祈願遍數而又出千遍乃至萬遍以爲一時之行滿即此意也。次付差別門說遍數示不同。亦是顯有上下勝劣之悉地也。謂隨念誦之多少成悉地之厚薄耳。此中地結壇界等是行法之潤色。以非本所祈之事業無由運多念。所以不求借念誦之數遍成厚勝之聖壇。是故言三遍等。於正念誦行即非如是。正祈所求之悉地豈不期上品之成就乎。故作廣多之持誦以感差別門之大利。所出難之不動多聞之念誦即此意也(餘處說者准之可知。平等門中一遍念誦之悉❺地淺❻深之難初重諸未入證位之道理中既❼致遮了) 已上一義成立了

又義云。諸儀軌中用一二遍等念誦得滅罪除難等大悉地者。就十信已上發菩提心已後之行人爲此說。眞宗行人於此身上即成正覺。諸❽軌儀中言現世證得歡喜地後十六生成正覺是也(此義如即身成佛門) 十信行人既居眞實勝利者一遍等念力得大悉地是也。如現身成佛之位所誦眞言何不顯眞實勝利也。彼陀羅尼集經幷無量壽儀軌即顯示此義也(但無量壽軌文可成二意。❾根據於❿鈍人不許即身成佛之義者。此文意云。十信位菩薩犯五逆破戒大罪(如顯教常言之)然能懺除此罪現世昇十迴向命盡終後生極樂國上品蓮臺上證菩薩初地。非是上根人故現世不證初地。若據利鈍皆即身成佛義者。此軌文則生極樂者。呼往詣生。非是死生之生。若爾現身往詣彼國證菩薩初地也。或又此文意云。凡夫造逆犯戒之後臨命盡之期而聞今教發信位之菩提心故。一遍七遍念持之力懺除先所犯逆罪等命盡終後生極樂國上品蓮臺上證菩薩地位。此人以下至命盡時始今教發趣時分短促故未及三密修行。是故現世不證得初地即命盡也。一切皆一生成佛者。付十信已後修行之人作論。今既不修行而命終。豈非論談之外乎) 此即文言義理甚相契巧得眞宗頓證之旨趣。誰聞談此神呪之大功妄謗無義之聖言。若不許⓫淺位有此勝利者。此人強成眞言非頓入菩提之教也。枉儀軌正文局大利於深位故。若取文於正直許宗於頓教者。淺位有小功大利之義不待詞自顯然也。若依此意。差別平等二門莫問位淺深同成其悉地耳

疑云。若淺位有大利者。阿閦念誦法實相理相應諸罪如枯草之文如何消之乎。又何文殊八字軌言。若誦三遍大護住處十地菩薩不能逾勝。若淺位有三遍之悉地者。此人雖成大利尚是淺位行者也。豈十地菩薩不勝彼乎。然今言十地菩薩不能⓬逾。知小功大利之悉地限地上菩薩也(義如上*成⓭之) 爾者如何 答。阿閦儀軌實相理相應者。修惡發得之人非分不思惟其理。然言修惡取現量境。若爾何不云與理相應。次至文殊軌說全不足和會。若言地上無此大利者。誠彼文來可爲難。地前尚許大功況遮地上乎。若地上有其利者。八字軌儀可有何傷乎

已上一義了。雖有二義後義似宜。可悉之

自相差別法有爲無爲分別第三十九

問。今宗意以自相差別法唯爲因緣所生之有爲。爲當凝然常住之法界法門歟 答。疏

❶誰=無(甲) ❷三十(十)(甲) ❸矣=若(甲) ❹宛=充(甲) ❺地十(可在)(甲) ❻深=位(甲) ❼致=被(甲) ❽軌儀=儀軌(甲) ❾根=若(甲) ❿鈍十(根)(甲) ⓫〔淺〕一(甲) ⓬逾十(勝)(甲) ⓭之=矣(甲)

第六云。染作法界曼荼羅令種種普門身皆同實相色也云云　又第七云。復次世尊以未來世衆生鈍根故迷於二諦。不知卽俗而眞。是故慇懃指事言。祕密主云何如來眞言道謂加持此書寫文字。以世間文字語言實義。是故如來卽以眞言實義而加持之。若出法性外別有世間文字者。卽是妄心謬見。都無實體可求云云　此文❶意指世間文字卽言法性也。疏十一云。若行者依佛方便甚深緣生得世法成就。卽於此中觀本性空卽是無爲成就也。如是不思議法凡夫自不能信耳。然諸佛如❷來菩薩等見此利義故說此眞言行次第之道不可謗爲無也云云　心云。於有爲世法若見其性空時。有爲卽無爲也。故云卽是無爲成就。謂不破有爲卽指此法見無爲也。得諸法性空如實見法界故。於自相諸法一體上有有爲無爲二邊。有爲是俗諦。云大緣起法是也。無爲是眞諦。云法界曼荼羅是也。今宗心佛智於自相一法上照此二義耳。以如實見二諦言佛智故。又疏十一云。非此法界中有所妨礙也。乃至受種種世樂。而世樂卽是法界。終不因此而妨礙損法界也。故不害。何以故。世尊法界者一切如來應正等覺說名卽不思議界。是故世尊眞言門修菩薩行諸菩薩得是通達法界不可分折破壞者。然此四字究竟成就與法界無所妨害也。此四句皆是佛心。豈以佛心而妨法界乎。住此成就者及法界無二無別。故無妨礙。此悉地彼法界都無所妨。何以故。法界不思議故。是故無量佛得道成就而法界不增。無量衆生滅度法界不減。若衆生勝進亦非加益。若破煩惱亦無所損。亦❸卽不思議界性同金剛不可破壞。若有妨礙則有彼此。有彼此則可破壞。今無妨礙故不可破壞也。當知此不壞亦是不可分折之義。謂種種門種種世出世事同一法界不可分折令成別體也文　此文心者指自相差別法云法界也。又云。觀阿字令作深黃色。其色相端正嚴好令人悅意。在自己心。又此字經云幷點廣者。卽是字上加點義。增加卽是廣也。於字外作四角金剛標欄。此欄同三股金剛。股更互相叉而作之。於中置字。見此阿字已卽轉此字作毘❹盧那本尊之形。卽是自身現同本尊之像。其像一依本印而作也。此佛通身有光。此卽菩提心中所見實相之佛。如淨瑠璃中❺內現眞金像。非同餘心數中妄想也。當知如是見者卽是見心實相之佛云云　此心以顯形色等諸法云實相法界不生滅之法門也。　抄第八釋此文云。實相之佛者卽是法界不思議緣起之佛。不同其餘妄想心數中之所見者。故云此卽菩提心等云云　抄心有爲緣起法無礙故云實相佛。不同凡夫所見有爲。是故云實相。非是不生滅之實相也。此卽花嚴宗等所叙也。❻故抄第一云。且依淸涼數類有五。一小乘教〇五圓教。明一位卽一切位一切位卽一位十信滿心卽攝五位成正覺等。依普賢法界帝網重重主伴具足。故名圓教。廣如彼疏。今神變經與此大同。但顯密爲異耳。是故此經五教之中圓教所攝云云　故抄心以有爲緣起圓融無礙爲今宗❼經至極。不同弘法大師云曼荼羅境界彼此差別法凝然常住也。疏十五云。如行者初觀時。種種有相之境❽界卽是從緣起法。以從緣起故不自生不他生不共不❾立因。是故常無生。若無生者。此因緣法卽緣同於法性湛然淸淨。具足一切不思議性起功德。隨緣❿赴猶如鏡像水月有而不有不有而起。雖從緣生而不墮二邊。是故雖畢竟空而能成就種種功德云云　此心行者初觀有爲緣起境後見此有爲緣起卽無爲法性也(文說甚繁。存略不叙之)疑云。疏第十云。如來具一切智於諸法中而得自在。以衆生劣惠未堪頓說如來自體不思議力用故。作畫色等方便令諸衆生隨其作者能滿所求而得利益。所以然者。以諸衆生未解諸法空相。是故於無相中而作有相方便說之。若人得佛深意者當住眞常住之行。諸有所作皆入理體同於一切智之⓫心(此同底哩三昧耶經上卷文。又供養法不思議疏下卷亦同此釋心)也　又攝眞實經中卷云。若瑜伽行者未獲悉地應觀三十七尊相狀。若證悉地不取相狀安立無上大菩提心。若觀菩提心相猶如月輪水精乳色。此等諸相皆是凡夫所觀之境文　又守護國界經第二云。以堅牢智諦觀自心以爲月輪。於鼻端不令馳散。清

❶意＝心(甲)*　❷來＋(及)(甲)　❸〔卽〕－(甲)　❹盧＋(舍)(甲)　❺內＝同(甲)　❻〔故〕－(甲)　❼〔經〕－(甲)　❽〔界〕－(甲)　❾立＝無(甲)　❿赴＋(據)(甲)　⓫心＋(文)(甲)

淨圓滿色如凝雪牛乳水精。而此月輪爲菩提心。此菩提心本無色相。爲未成就諸衆生故說如月輪文又云。如上所說自證之法唯自證知。非言能說。離諸見相。爲未成就諸衆生故於無相中以相顯示文已上諸文意云。有相是如來方便。以無相爲佛所❶說。此等文心何與上義相違乎以有相曼荼羅爲方便之說。處處釋非一。恐繁不載之

答。所出疏文釋經第二息障品也。彼品文云。若說諸色彼諸聖尊曼荼羅位。諸尊形相當知亦爾。於未來世劣惠無信衆生聞如是說不能信受。彼唯如聞堅住而不修行。作如是言。彼諸外道有如是法。非佛所說文 疏上文釋此文意云。生謗言。云何以如是著相之法而能成菩提。此必是外道等說非佛法也文意云。佛爲初心淺行人且說有爲有相之曼荼羅。爰有劣惠衆生聞此說而生謗云。有爲色形是著相之法。卽外道所許也。然佛法中依空無相能成菩❷提。何不❸說之乎。經次文遮彼謗云。一切智世尊諸法得自在。如其所通達方便度衆❹生文所出雖疏文釋經次文也。意云。如來本意雖可說無相曼荼。而以淺智衆生未解諸法空相故。得法自在之如來住方便門爲說有❺爲相之作業。爰淺行初心人聞之如說修行然後入無相理。是故先爲說有相曼荼也。文心如此不思議疏釋同之。一行疏心。底哩三昧耶經眞實經守護經等中有相言方便無相爲自證者。意同大日經也。但行者入此無相理畢還知一切有相所作皆入無相理體而不壞有相。此卽初從生滅有相入後見生滅有相卽不生滅有相也。是故所出雖諸文不遮入無相理後更見法界凝然差別色相。何實是違文乎。依之勘諸經儀軌等訓五相觀門之中說月輪等有相以爲眞宗究竟。若夫言月輪等色相皆是入理之方便以無相空寂爲佛自證者。何五相觀中見行者住寂滅平等空理諸佛驚覺之言勿以此爲足然後訓月輪等色相正爲五相成身言入理證空之後通達心等乎。爰知今宗心色相是法界凝然不思議境界也。若爾所出雖之攝眞實經等文定是說淺位觀心。全非關深行所得耳。又於佛果位非不見有爲境界。一切智人知衆生所見故。故餘處言佛智所照自相差別法是有爲者。可約此義邊矣若諸處言有相曼荼羅是方便之說者。皆可同上會釋。然疏始終意多以返有相因緣生入無相空理爲眞實矣。此卽多叙淺略釋隱深祕說之意也。是故學者又逢少❻分深祕釋取多分之淺略爲實義耳。文依執見而隱。義迴權根而顯。此言實哉❼實哉

秘密乘教能說教主料簡第四十

問。大日教王等祕密教爲自性身佛說爲當他受用身說歟 答。且料簡大日經之教主餘經准之。大日經第一云。一時薄伽梵住如來加持云云 疏第一釋此文云。經云薄伽梵住如來加持者。薄伽梵卽毘盧遮那本地法身。次云如來❽是加持身。其所住名佛受用身。卽以此身爲佛加持住處。如來心王如諸佛住而住其中。既從遍一切處加持力生。卽與無相法身無二無別。而以自在神力令一切衆生見身密之色聞語密之聲悟意密之法隨其根性種種不同云云 演密抄第二釋此文云。次云如來是加持身者。卽應身他受用也。○言如來心❾王者如來是所住。心王爲能住。如一切諸佛說法儀式皆住於應身卽本地身爲教主也云云 又云。疏既從遍一切處等❿者卽法身處也乃至生者出現義。又此應身從本地加持功德力生卽與本地無相法身⓫無無別文已上文意云。如來內證法界宮中有凝然不變四種法身。所謂自性受用變化等流是也。此中自性身卽體。自受用卽相。他受用及變化等流是用也此義如第十二門四種法身料簡中記 然自性法身如來具他受用身等之用者。是神力加持門之談也。若無加持門者如來不可具他受用身等功德。今所以具此加⓬持者。爲衆生說法令他見聞故也。疏文其所住名佛受用身者。以自性身如來之加持他受用身義說言住。非實來入其身中矣。此他受用身雖內證功德中凝然之用本有之。而令他見聞之德故云他受用身。不同自性及自受用全唯佛與佛之內⓭證境界。又望他見之邊假言加持力生亦名應身矣。是竪論佛德之意。若橫言其身卽離生滅。非如顯教所談實有生滅。若有爲生滅身者。何云四種皆法身乎。然此他受用身親從自性法身加持力起同凝然不變故。卽與自性身色相莊嚴音聲說法無二無別也已上取意文了 故此經自性身如來加被他受用身卽令說自內所證法

❶說＝證(甲) ❷提＋(令)(甲) ❸說＝許(甲) ❹生＋(等)雜註(甲) ❺爲＋(有)(甲) ❻分＋(之)(甲) ❼〔實哉〕－(甲) ❽是＋(佛)(甲) ❾王＋(等)(甲) ❿〔者〕－(甲) ⓫無＋(二)(甲) ⓬持＋(身)(甲) ⓭〔證〕－(甲)

也。大日經題云。大毘盧遮那成佛神變加持經云云 疏第一釋此題云。神變加持者○爾時世尊往昔大悲願故而作是念。若我但住如是境界。則諸有情不能以是蒙益。是故住於自在神力加持三昧。普爲一切衆生示種種諸趣所喜見身。說種種性欲所宜聞法。隨種種心行開觀照門。然此應化非從毘盧遮那身或語或意生。於一切時處起滅邊際俱不可得乃至 綠謝則滅機興則生。卽事而眞。無有終盡。故曰神力加持經云云 此文明成他受用身所說義也。其所以者。凡題目所表必詮內文之事義。今敍神變加持之經題示種種諸趣所喜見身說種種性欲所宜法門。言神變加持。若此經自性身佛說者。豈經不如是題乎。故知加持經之言定令蒙他受用身說也 疏示種種諸趣所喜見身說種種性欲所宜聞法等者。意不局他受用身亦通變化等流說也。言諸❶趣所見身說種種法故。此卽神變加持之言廣通應現之義故。義勢之所成必可作此釋。雖然任定今釋之數主者。唯是他受用身也。下文言魔醯首羅宮所說故 經又云。 廣大金剛法界宮云云 疏釋此文云。 次又釋歎加持住處故云廣大金剛法界宮。大謂無邊際故。廣謂不可數量故。金剛喩實相智乃至 法界者廣大金剛智體也。此智體者所謂如來實相智身。以加持故卽是眞實功德所莊嚴處妙住之境心王所都。故曰宮。此宮是古佛成菩提處。所謂摩醯首羅天宮。釋論云。第四禪五種那含住處名淨居天。 過是以往有十住菩薩住處亦名淨居。號曰大自在天王是也。今此宗明義。以自在加持神心所宅。故曰自在天王宮也。謂

隨如來有應之處無非此宮。不獨在三界之表也❷云云 心云。上所舉之薄伽梵既是本地法身也。所以此如來之住處卽可實相法性土。故言大謂無邊際乃至 金剛喩實相智。次從法界者至故曰宮也釋法界宮。謂以實相智爲能居以實相身爲所住。以身是心之所依宅故。 所以指如來實相之身言法界宮也。次此宮是古佛成菩提處已下成此宮亦他受用土義矣。謂自性法身如來既加他受用佛而說法利物。故其實相國❸土卽他受用土示方處而現佛事。所以此❹經說處言摩醯首羅天宮也。 首羅天宮者是他受用土。故演密抄第二釋云。若以心王所都卽佛身名宮。 若以摩醯首羅住處卽是器界。今爲如來有應之處無不此宮。卽屬應身是加持住處云云 然摩醯首羅天若依顯教意定是第四禪頂也。 若依此宗心如來應現之處若人處若天處一切皆名自在天宮。自在加持所現處故。非定在第四禪之上三界之表處矣。然此他受用土與法性土無二無別也。是故入自在宮見其宮內卽廣大金剛周遍法界境界也。經次文云。一切持金剛者皆悉集會云云 疏釋此文云。心王所住之處必有塵沙心數以爲眷屬。今者心王毘盧遮那成自然覺。爾時一切心數無不卽入金剛界中成如來內證功德差別智印。如是智印唯佛與佛乃能持之乃至 然以自在神力所加持故。 卽從心王毘盧遮那現加持尊特身。爾時無量法門眷屬一

一皆現執金剛身顯發如來威猛大勢云云 抄釋云。疏然以自在神力等者。謂如來智德唯佛與佛乃能持之。若諸佛但住如是境界。則衆生不能以是蒙益。是故然以自在神力等云云 已上疏并抄心言大日經是他受用身說法也。良諸佛內證音聲非因位耳根所聞。是故自性法身說法卽唯佛與佛境界也。 然世間流布之舉教皆是下化有情之法音。故用他受用身之音聲而教自受法樂之內證也。故疏下❺文。如來自證之智設以神力加持亦不可示人 前云奮迅示現無盡莊嚴藏者皆外用之迹耳智者見其條末則喩其本。如觀象迹超絕衆群其所蹋踐倍復深廣。雖不覩其形當知此象身❻力必大○今諸大衆亦復如是○則知如來智力必於一念普審群機本末因緣究竟無礙。照俗之權尙爾。其契實之境界當復云何云云 又疏第六云。 如來自證之地住大涅槃若捨加持神力則一切心量衆生非其境界云云 又❼疏二十云。如來但住自證之法則不能度人。何以故。 此處微妙寂絕出過心量說何示人耶。故漸次流出漸入第一院。次❽疏第二❾說次至第三院。雖作如此流出亦不離普門之身云云 加之大師一切經釋云。若對法身法身具萬法。是名說法。更有一釋。約世諦而言。卽是法身說法。法身說法惟佛與佛乃能知之。非諸二乘之所知見云云 就實相境界有二門。一者法界虛融門亦云眞諦矣。理關眞諦故。二者自相差別門。亦云世諦矣。自關世諦故。若約虛融門言法身說法者。法性具萬德。其中有舌根聲塵

❶〔題〕－　❷〔云云〕－　❸土＋（亦）　❹經說＝說經　❺文＋（云）　❻〔力〕－　❼疏＋（第）　❽疏＝至　❾說＝院

等功德。指之言說法。若約自相門言法身說法者。即法佛對自內眷屬常恒說法也　此等文已誠證也。所以可云大日經王等現行流布諸教皆他受用身說耳

疑云。佛果內證之音非因位所聞。故下化有情之法非自性法身說不明。夫十地是菩薩之聖位。專證自性法身❶之理〔若亦通論分證之義地前在之〕若爾如來爲此等菩薩示祕密乘法門時。是既證顯法性之❷人。不用自性身之說乎。故龍樹菩提心論云。❸惟眞言法中即身成佛故是說三摩地法。於諸教中闕而不書*云云　大師二教論上釋此文云。謂諸教者他受用身及變化身等所❹說諸顯教也。是說三摩地法者自性法身所說祕密。眞言三摩地門是也。所謂金剛頂十萬頌經等是也*云云　現行流布金剛頂經大師既許自性身說。❺是符順今能難意也。若疏意言他受用說者。豈疏❻意與大師犯違害乎　答。十地菩薩得法性者。是分證之法身。非果位之圓德。若爾何在分證之因地忽聞果地之法螺音。是以如來常恒不變德中現十地受用之身而說內證祕密門教訓十地菩薩。爰行者聞其說仰學佛果功德時。即隨地地之階級漸證佛德之少分。所以所得法性皆依他受用之教力也。但至二教論釋。凡祕密乘教者自性法身如來❼住加受用身佛令說內證法門。是云法身說法。故演密抄二云。一切諸佛說法儀式皆住於應身。即本地身爲教主也*云云　二教論意即同此釋也。二教論又云。自性受用佛自受法樂故與自眷屬各說三密門。謂之祕密教。此三密門者。所謂如來內證智境界也。等覺十地不能入室*云云　夫顯教理因位究竟故不爲果地內證。是以偏闕他受用等之隨他意說而不云自性法身之自受法樂境界。祕教即不爾。法身如來居法性土對自內所證普門海會塵數聖衆爲自受法樂常恒不斷說內證三密法界曼荼圓滿究竟之法門。爰如來大悲爲令十地已還下機知此內證境界加他受用身方示現之。故言自性身所說三祕密教說時方至遂却住自受用身據色究竟天宮入不空王三昧。普集聖賢削地位之漸階開等妙之頓旨。從普賢金剛性海出塵數加持色身。然後演普賢金剛語業之密言*等云云　此文普賢金剛性海者即大日自性身也。加持色身者是他受用身也。普賢金剛密言者果地法門密言也。既云出他受用身演果地法門。豈非用他受用❽身音聲訓法身之內證乎。若爾疏主釋與大師意不致相違耳〔大師處處有大日經等法身所說之釋。皆可成上意❾之〕

疑云。大日教王等世間流布教自性身。如來必加他受用身而說不明。二教論下云。大毘盧遮那經云。一時薄伽梵住如來加持廣大金剛法界宮。一切持金剛者皆悉集會乃至諸大菩薩前後圍繞而演說法。所謂越三時如來之日加持故。身語意平等句法門〔此明自性身說法〕時彼菩薩普賢爲上首。諸執金剛祕密主爲上首。毘盧遮那如來加持故。奮迅示現身無盡莊嚴藏。如是奮迅示現語意平等無盡莊嚴藏〔此明受用身說法〕*云云　此釋意。於大日經自性身說他受用說別別論❿之。是即顯示有自性身佛不加他受用身而直說此經也。若爾付此經可言或有自性身說之經或有受用身說之經。何云自性身佛必加受用身說之乎。又同論次引同⓫經文云。非從毘盧⓬舍那佛身或語或意生。一切處起滅邊際不可得。而毘盧遮那一切身業一切語業一切意業一切處一切時於有情界宣說眞言道句法〔此明變化身說法〕又現執金剛普賢蓮花手菩薩等像貌於十方宣說眞言道清淨句法〔此明等流身說法。⓭言等者兼外金剛部〕*云云　此釋意變化等流二身亦說眞言教也。加之守護國界經第九云。此陀羅尼者。毘盧遮那世尊色究竟爲天帝釋及諸天衆已廣宣說。我今於此菩提樹下金剛道場爲諸國王略說此陀羅尼門*云云　此文毘盧遮那色究竟天說者。毘盧遮那是法身。即顯自性身佛寄住他受用身之土而說也〔故二教論引此文爲法身說法之證〕次我今於此菩提樹下等者。顯變化身說。釋迦是變化身故。又陀羅尼集經等釋迦所說也。然何云眞言教唯自性身如來加他受用身說之乎　答。先遮初難。所出之大日經說料簡文起盡凡可有二心。謂疏釋與二教論釋也。且疏心云從一時薄伽梵至如來之日加持故身語意平等句法門者。顯自性身如來現他受用身而住摩醯首羅宮〔其意如上成之〕次從時彼菩薩普賢爲上首至語意平等無盡莊嚴藏者。

❶〔之〕ー(甲)　❷人＋(何)(甲)　❸惟＝唯(甲)　❹說＋(法)(甲)　❺是＋〔即〕(甲)　❻意＝主(甲)　❼〔住〕ー(甲)　❽〔身〕ー(甲)　❾〔之〕ー(甲)　❿之＝也(甲)
⓫經＋(次)(甲)　⓬舍＝遮(乙)　⓭〔言〕ー(甲)

顯佛住彼天宮已更現神變。故疏釋此文云。將說此平等法門故先以自在加持威動大衆悉現普門境界○未曾有事因彼疑問而演說之○如法花序分從地涌出品因緣云云 次從[1]非從毘盧遮那佛身至宣說眞言道句法者。成上所現神變無所從來。故疏釋此文云。如是莊嚴之相顯時無所從來隱時亦無所去。畢竟平等不出於如故經云非從毘盧遮那佛身或語或意生○此轉釋佛莊嚴藏云云 次又現執金剛普賢等已下文。上所擧之神變唯顯現佛之三密莊嚴藏。今廣顯現菩薩等身及所現普至十方故疏釋此文云。又廣前相言非但示現佛身○所現金剛菩薩等身亦復遍一切處也乃至 所云等者乃至諸天八部五通神仙文已上經文備現神力以爲說經序分也。疏釋如是。故疏心偏成此經佛受用身說之義也。次二敎論心云。從一時薄伽梵至[2]于平等句法門者。談自性身如來之法性土儀式言住廣大金剛法界宮故。若他受用[3]身土者。何云廣大法界宮乎。次從時彼菩薩至無盡莊嚴藏者。卽顯他受用*身土。謂上自性身如來爲化初入法門之實行菩薩示現他受用身之無盡莊嚴藏矣。卽彼自性身如來加此他受用身而[4]令說此大日經也。故疏與論料簡雖異。於[5]說經之敎主終不招相違。故依大師意不可云有自性身說受用身說之別經已上遮二初難了 次遮第二難者。經非從毘盧遮那佛身已下敘於一切時處變化身亦說此法。次又現執金剛已下顯[6]亦十方現等流[7]身說此法。此釋皆有其謂。臨文而思可知之。已上大師心出成疏所殘之一義也。又餘經說分明。所以於變化等流二身說眞言之義。自本所不遮。但他受用身說祕藏者。擧勝成義。非不取劣矣

疑云。若言他受[8]用變化身佛說如來內證祕藏者。二敎論下云。三身說法各有分齊。應化佛者不說內證智境界。唯有法身佛說此內證智*云云 既云應化不說內證。豈受用變化佛爲眞言敎主乎。欲仰本經之說大師解釋難思。欲依高野之言西天誠文何消矣 答。所出難之釋是敘楞伽經所說三身說法之文也。故彼經第十云。應化[9]佛化衆生事異眞實相說法。不說內證法聖智境界*云云 此心言顯敎之敎主應化佛唯說顯敎隨他意之法全不說祕敎內證智之境也。彼祕藏內證法身如來知之。故關法身說矣。此顯敎意。所以作此釋。若依今宗變化等流二身蒙自性法身之加被而[10]受彼內證智境界能施己之所化機情。故變化等流亦說眞言敎也。是故顯祕二敎三身各別。故二敎論下云。大日尊三身遍諸世界作佛事。亦如[11]是釋迦三身。釋迦三身大日三身各各不同文 所以取顯敎三身說法勿難密敎三身矣已上義畢 又義云。疏并大師意大日敎王等現行流布敎是自性法身說也。謂龍猛菩薩入南天鐵塔受兩部密敎以傳人間。然龍猛是初歡喜地菩薩證入法性位人。何自性法身如來不爲之說法矣。若夫因人既得法性境界。定可見自性身佛。若見內性身之色形者。豈不聞自性身之音聲乎。所以龍猛菩薩直聞法性如來之說以及人天末世之類也。但疏第一如來自證之智設以神力加持亦不可示人。前云奮迅示現無盡莊嚴藏者皆外用之迹者。此釋有深意。如來爲淺位菩薩之證機將發雖以神力加持欲令見聞佛果內證。而因果分異故。不能全示之。唯示彼人分證之邊自性身。方訓三密究竟法門。指此自性身云外用之迹也。因位分證非果滿內德。故是名外用迹。凡疏意如來加持者。佛爲地前菩薩現初地所證之自性身而引此人[12]令初地證位。乃至爲第九地菩薩示十地所證之自性身而引之令入第十地。是故名佛加持身。然此加持身卽自性法身故。疏言從遍一切處加持力生卽與無相法身無二無別。爰無相法身者。意指果位法性。然因位所見同凝然周遍法門身故言與[13]果位法身無二無別也。大師二敎論等釋卽同此意耳

問。今宗自性法身說者。若言唯約初地已上證行人作此談者。更對地前淺行乃至初發道心之類佛不許今敎歟 答。二敎論下言現變化等流之身宣說眞言道句。如上出其文 是卽地前乃至初心敎主也。又守護經第九有文如上出之 若爾淺行菩薩豈不聞今敎乎

[1]〔非從〕－甲 [2]〔于〕－甲 [3]〔身〕－甲* [4]令＝今甲 [5]〔說〕－甲 [6]〔亦〕－甲 [7]身＋(亦)甲 [8]用＋(及)甲 [9]佛＋(作)甲 [10]受＝所甲 [11]〔是〕－甲 [12]令＋(入)甲 [13]〔果位〕－甲

問。既地上菩薩證得自性身。若爾地上以自性身可爲能化。何更又說他受用身言十地能化乎　答。十地菩薩證自性身故即聞自性身說。❶但此中初地聞自性身說者。唯聞初地所得之自性身說。不及二地已上境界。自性法身非是爲他示現之德。故爰初地菩薩將昇第二地時。更用二地能化他受用身化之。此人被引彼能化方得入第二地。然後證二地自性身。如是乃至究竟佛地。若爾以他受用爲十地能化。何亦無其所以❷耶

秘宗教相鈔第十

金剛界儀軌六曼茶羅行料簡第四十一

問。金剛界儀軌爲付金剛界品所說之六曼茶羅具說其行儀爲當如何　答云云

疑云。左右難思。若言六曼❸茶之行不具說者。凡此儀軌意顯示金剛界品所說之修行儀則也。若爾互六種曼茶皆可示其行儀。何云說少分行法不盡全分。若依之六種修行具示此者。披軌文之始終。雖說羯磨會三摩耶供養會之三修行於微細四印一印無示其行則。爾者如何　答。儀軌作法則修金剛界行。只是一機之前一法。何可必盡六會。縱取一會捨餘會。豈成招疑難之階乎。但倩案儀軌文及大師意。具說六會行也。夫大師五重結護云。羯磨會三摩耶會如來自受法樂之事文是故儀軌意前行此二會。結護又云。供養會眞言門菩薩發行大佛事。❹云云　自受法樂之次可行作佛事。故儀軌意次行供養會。又結護云。四印會者表四種曼茶羅之儀也文　十八會指歸釋此會云。爲弟子受四種速成就法文　四種法者授四種曼茶羅悉地也（此義如金剛界九會料簡中記之）　此亦行下化衆生之佛事。故供養會上供諸佛之佛事次可行之。所以儀軌意供養會之終說金剛拳大印三昧耶法印羯磨印四種印明。即行四印會也。儀軌次下文云。如是廣作佛事已次應諦心爲念誦。衆會眷屬自圍繞住於圓寂大鏡智文　大師心於此一文成一印微細之二會。故結護云。儀軌云。衆會眷屬自圍繞者也。謂五部衆。住於圓寂大圓鏡智者一印會。如是無量一一身無不具四種曼茶羅。多❺必不多一*必不一。故知此一印會可有四波羅蜜八供養四攝（等文此顯一印會如來所住之圓鏡智）結護又云。眞實念誦者一向觀字義○但今觀各成立佛身。此五佛五部之主也。所以一一身具三十六尊也。此五部各別具五部○如是雖無量無邊攝入時即獨一法身也。如是觀念名眞實念誦也。於此念誦更不用次第事業也。此勝惠之人。此即微細會耳文　此釋心又就所出之儀軌文顯有微細會。謂軌此文訓念誦作法也。故云應諦心爲念誦。然此念誦者四種念誦中是眞實念誦。故次訓觀念。即言衆會眷屬自圍繞住於圓寂大鏡智。此眞實念誦之觀念呼名微細會也。所以儀軌意至坐禪入觀之行即顯微細一印之二會。此中微細會者。見從一法身出生塵沙眷屬周遍法界。一印會者知法界塵沙性德同歸一法身。如彼一座說出生收入之一乘。以名法華無量義之二經。是故軌意六會具說耳

大日經爲龍猛菩薩誦出第四十二

問。以大日經可云誰人所傳乎　答。大師金剛頂略釋云。此經及大日經並是龍猛菩薩南天鐵塔中所誦出文　又大日經開題云。此經總有三本○二分流廣本。龍猛所誦傳十萬頌經是也文

疑云。大師眞言付法傳云。金剛頂經說。是金剛薩埵親對法身如來海會受灌頂職位則說自證三密門。以獻毘盧遮那及一切如來。便請加持敎勅。毘盧遮那如來言。汝等將來於無量世界爲最上乘者令得現生世出世間悉地成就。是故持五智之金剛○遂乃

❶但＝位㊥　❷耶＝乎㊥　❸［茶］－㊥　❹云云＝文㊚*　❺必不＝不必㊥*

釋(1)迦掩化之後八百年(2)中。灑頂龍猛傳授祕法。文（三十七尊出生義云。釋師子得於毘盧遮那如來(3)方授。而誓約傳金剛薩埵文）又海雲金剛界大教王相承傳法次第記云。三藏金剛智云。我從南天竺國。親於龍智阿闍梨邊傳得此金剛界百千頌經。阿闍梨自云。從毘盧遮那如來（即釋迦如來是。此約法性身爲名）在世。以金剛界最上乘法。付囑普賢金剛薩埵。金剛薩埵經數百年。以法付囑龍猛菩薩文 已上傳意。龍猛菩薩唯傳金剛頂經所說祕法也。然又海雲大毘盧遮那大教相承付法次第記云。三藏善無畏云。此法從毘盧遮那佛付屬金剛手菩薩。經數百年。傳付中印度那爛陀寺達磨掬多。掬多以付中印度國三藏釋迦善無畏文 此法者毘盧遮那經也。又大日經序（大子內率府胄曹參軍事清河崔牧述）云。毘盧遮那神力加持經者。諸佛不思議境界深密妙用之靈府也。大本十萬頌。梵方祕而密藏。今所譯者。昔北天竺國界內有一小國號爲勃嚕羅。其國城北有大石山。壁立于雲。懸崖萬丈。於其半腹有藏祕法之窟。每年七月卽有衆聖集中。復有數千猿猴。捧經出曬。既當晴朗。髣髴見之。將昇無階。似觀雲鴈。屬暴風忽至。乃吹一梵夾下來時。採樵人輒遂收得。觀此奇特。便卽奉獻於王。王既受之得未曾有。至其日暮有大猿來索此經。斯須未還。乃欲殞身自害。善巧方便殷懃再三云。經夾卽還。但欲求寫。見王詞懇。遂許通融云。且爲向前受攝三日卽來。却取。王乃分衆繕寫。及限却還。王唯太子相傳。其本不流于外。近有中天大瑜伽阿闍梨。遠涉山河尋求祕寶。時王覩阿闍梨有異欣然傳授此經。以其旨趣幽玄卒難精竅。乃與諸聖者簡繁撫要集爲二(4)十五百頌。自法轉東流滿珠果備。此經宗旨祕而未傳其致也。理蘊於詞意絕文外。若不從師受學無得跡造其門。苟非其人制妄傳授。未經灌頂禁其輒開乃至有中天竺三藏。厥號善無畏。洞達七藏明總持諸度。德洽西域化流殊方。研服此經深竅奧(5)旨文 此經付法相承如是。龍猛既不傳毘盧遮那經。何云鐵塔中聞之五天問誦出乎 答。入楞伽第九云。有大德比丘名龍樹菩薩。爲人說我乘大乘無上法。證得歡喜地文 龍猛忝受如來之記(6)。別廣爲顯密之元祖。實採佛法奧旨。何物不入其手。至毘盧遮那大部祕藏豈闕不得之乎。況初地是入證位。如實見法界於胎藏界會之三密。寧不見證之乎。亦金剛薩埵何故恪不授之。所以南天鐵塔中定聞誦部大法也。故大師付法傳下卷不空三藏傳云。案貞元新定釋教錄及大辨正三藏表制集等云乃至於佛牙寺卽奉遇龍智阿闍梨肘行膝步從而問津。卽奉獻大唐國信金具等物。龍智曰。吾所寶者心也。非此寶也。尋卽授以十八會金剛頂瑜伽十萬頌經幷大毘盧遮那大悲胎藏十萬頌五部灌頂眞言祕典經論梵夾五百餘部。僉以爲得其所傳矣。金剛界及大悲胎藏兩部大曼荼羅法幷尊樣圖等悉蒙指授。不異瀉瓶文（所引表制集第四不空之碑文貞元錄第十五也。但傳受毘盧遮那經者表制集文也）今龍猛之入宅龍智阿闍梨既以毘盧遮那經爲傳授法門。爰知高祖龍猛誦出此教有此理故。大日教王兩部開題心可無其失矣。但略付法傳等心不言龍猛菩薩受大日經者。傳記之錄德不心盡其事。今不舉爲故。何成不知之理。次海雲幷經序心於敘大日經傳受是出無畏三藏相承之血脈。然言何遮龍猛之相傳乎（安然和尚教時義第三云。大日經序是俗人東宮學士所撰。諸阿闍梨未許此序有二失。故不用此序。一違胎藏相承失。此(7)胎教大日如來授金剛手。金剛手授大那爛陀寺達磨掬多。達磨掬多授同寺善無畏。二違供養法疏失○供養法疏云○和(8)上於金粟王所造塔邊求聖加被。此供養法忽現空中金字炳然。和*上一一通略分明記著。仰空云。誰所造也。云。我所造也。誰我也。云。我是文殊師利也○可謂受經掬多之後得文殊授念誦次第云云。若依此意大日經序(9)不可用之矣）況又眞言付法傳中善無畏傳云。名善無畏中印度摩訶陀國王也。亦是龍智菩薩弟子文 然不(10)云隨達磨掬多聞毘盧遮那經。推知大師意無畏三藏得大日經從龍智口聞之也。又演密鈔第一云。不空三藏所譯都部陀羅尼錄云。毘盧遮那成道經大本十萬頌。可三百卷。唐國所譯略本七卷緣此經來未盡處會難明。且引當宗金剛頂瑜伽比擬顯示。瑜伽指歸云。金剛頂瑜伽有十萬偈十八會說乃至第十六會名無二平等瑜伽。於法界宮說生死涅槃世出世間自他無二動止舉目聲香味觸雜染思慮同眞如法界皆成一切佛身乃至此經義當第十六會法界宮處說也。所以知者。此經云住如來加持廣大金剛(11)法宮。又云。演說

(1)迦＋(如來)㊥　(2)中＝內㊥　(3)方＝邊㊥　(4)十＝千㊥　(5)旨＋(等)細註㊥　(6)別＝莂㊥　(7)胎＋(藏)㊥　(8)上＝尙㊥*　(9)不可＝可不㊥
(10)云＋(此人)㊥　(11)法＋(界)㊥

身語意平等句法門。即與彼同。如是會處一誠一切。於中法門亦復如是文此心云。一切眞言教皆是金剛頂部所攝。更不出十八會內。故以毘盧遮那經。釋彼第十六會說也。若爾龍猛開金剛頂教。豈不具傳十八會說乎。若許十八❶會具受者。大日經誦出誰疑之矣

疑云。海雲金剛界傳法次第記云。時三藏金剛智知中天竺國無畏三藏解大毘盧遮那教。❷歎言。此法甚深難逢難遇。昔於南天竺國聞有大毘盧遮那胎藏名。遂遊五天訪求都無解者。今至大唐喜遇此法。遂請無畏三藏求授大毘盧遮那大教。互爲師資傳授二本大教文(金智以無畏授金剛界故云互爲師資) 此傳心明見大日經唯是金剛手達磨掬多無畏三藏次第相承而非龍猛之付法。爾者如何

答。此傳之辭具如所責。但大師眞言付法傳金剛智傳云。往南天竺於龍樹菩薩弟子名龍智年七百餘歲今猶見在經七年承事供養受學金剛頂瑜伽經及毘盧遮那總持陀羅尼法門文(平城太上皇灌頂啓白云。龍智菩薩年九百餘歲云云嵯峨太上太后灌頂啓白云。龍智年一千餘歲云云) 大師言南天國受學毘盧遮那法門。然海雲言遊五天訪求都無解者。此兩言何致鉾楯矣。金剛智傳又云。觀音菩薩應現而作是言。汝之所學今已成就。可往大唐國禮謁文殊師利菩薩。彼國於汝有緣。宜往傳教濟度群生。承是❸進告遂入大唐文 若金剛智三藏聞有胎藏教未受學之者。觀世音何告汝之所學今已成就乎。亦和尚如何仰其言早入唐國乎。若如海雲所言者。觀音可告言汝所學未極而東土有緣早往可聞。然今言所學成就。此亦❹與傳相違也。金剛智傳又云。沙門一行欽斯祕法數就諮詢。和尚一一指❺陳。後爲立壇灌頂。一行❻授法請譯流通文此傳意言。❼金智和尚入漢之後❽亦一行授法。而不言會無畏三藏。又同傳無畏三藏傳中雖云無畏是金剛三藏之同門。更不言謁金剛智矣。此亦大師與海雲兩傳意別也。凡傳記不同古今不爲怪。今大師相❾傳遂與海雲異。胎藏傳受何以彼難此乎

無畏三藏出胎藏供養次第法之說相違

第四十三

問。大日經供養次第法不思議疏上云。小子○經歷五十餘國乃至北天竺乃有一城名乾陀羅。其國之王仰憑和*上受法念誦其經文廣義深不能尋遂供養次第。求請和*上供養方法。和尚受請於金粟王所造塔邊求聖加被。此供養法忽現空中金字炳然。和尚一遍略讀分明記著。仰空云。誰所造也。云。我所造也。云。何誰我也。云。我是文殊師利也。即喚書人遂使寫取即與其王一本○小子者厥號善無畏三藏和尚即是。小僧不可思議多幸面謁和尚。所聞法要隨分抄記文 若依此疏意者。供養次第法是於北天竺乾陀羅國所書記也。此即面從無畏和尚口聞零妙寺沙門記之。豈❿不可依信乎。然又大日經世間成就品義釋(十四卷本第八 十卷本第六本)云。阿闍梨於烏仗曩國撰出毘盧遮那供養次第法文演密鈔第七釋此文云。阿闍梨即指無畏三藏。於烏仗那國或云于闐國。言撰者集也。謂於大品中揀取此一品。所有津要獨成一卷分爲五品。即此經第七卷是也文故知烏仗曩者是于闐國也。然法花玄贊第一云。于闐國亦在葱嶺東文知此國非天竺所攝也。又西域記第三云。烏仗那國周五十餘里○語言雖異大同印度。文字禮儀頗相參類文此⓫記亦見烏仗那國非正印度(但同記第二云。踰山涉川行六百餘里至烏仗那國。北印度境也者。是天竺路支之國近印度。故言辭似彼。所以稱⓬彼耳文) 若依義釋意者。三藏來于闐國方撰供養次第法。即非天竺乾陀⓭羅國出之矣。然義釋序云。禪師又請三藏解釋其義隨而錄之。無言不⓮窮法不盡文此實錄三藏解說。誰不爲傳法之龜鏡。然者義釋與供養法疏二文既違。如何會之乎 答。二說相違中以不思議疏可爲正。其所以龍猛菩提心論引供養次第法故。彼文云。大毘盧遮那經供養次第法云等文若此法非天竺撰集。龍猛何引其說。又若非文殊所授。龍猛豈依此言乎。故知於天竺乾陀羅國受文殊說者。其傳可依用。但至義釋文安然和上菩提心義第一云。供養法疏云。和尚於金粟王塔下感得文殊現金色字於虛空中持供養法以授無畏云云故知無畏在烏仗曩出彼所承時人不了云三藏撰出此義釋本三藏說。一行記智儼治溫古再治。故本記外多加入言。故知菩提心論所引供養次

❶〔會〕－(甲)　❷歎＝難(甲)　❸進＝聖(甲)　❹與＋(海雲)(甲)　❺陳＝陣(甲)　❻授＝敬受斯(甲)　❼金＋(剛)(甲)　❽亦＝只(甲)　❾傳＝承(甲)　❿不可＝可不(甲)　⓫記＋(詞)(甲)　⓬彼＋(境)(甲)　⓭〔羅〕－(甲)　⓮窮＋(無)(甲)

第法者天竺本見彼文。非引三藏在烏仗曩所造文也云云 會釋意可知之。一行禪師本記文不載此說故。二十卷本闕無此文。溫古再治義釋中後人加其言耳

理趣經藏部收攝第四十四

問。可云理趣經顯密二宗之諸部教中何藏部所攝乎　答。大師理趣經開題云。龍猛所傳十萬頌經就此本有十八會經。此經則十八會中第六會也文　此心言金剛頂經中第六會說也

疑云。檢彼經始終只說實相觀照般若。未見開眞言祕藏。顯露祕密難辨。何定金剛頂部所攝。況說處莊嚴同聞徒衆所說法門文言❶次與大般若經理趣分無異。加之又題言般若波羅蜜多理趣品乎。若爾是經定大般若經理趣分之同本異譯也。故可言顯教中般若藏部所攝。何判金剛頂經第六會。依之諸師多指此經釋理趣分同本異譯。爾者何　答。不空三藏理趣釋意以今經為祕密乘教。若爾是密而非顯有何疑乎理趣釋勘❷可知之　然金剛頂經十八會指歸云。第六會名大安樂不空三昧耶眞實瑜伽。於他化自在天宮說。此經中說普賢菩薩曼荼羅。次說毘盧遮那曼荼羅。❸次後說金剛藏等至金剛拳菩薩及外金剛部說般若理趣文　此第六會經題目并所說等皆當理趣經。是以今釋金剛頂部第六會也。但至大般若經理趣分文言相似之難。凡今宗意於諸教中大乘了義經莫問顯密差別皆是金剛頂十八會所攝❹也。演蜜鈔以大日經釋金剛頂部第十六會說。卽一切諸教攝入十八會中之意也。故彼鈔第一云。此經義當第十六會法界宮處說也。所以知者。此經云住如來加持廣大金剛法界宮。又云演說身語意平等句法門。卽與彼同如是會處一該一切。於中法門亦復如是文　如是會處一該一切者。言此十八會處該攝一切諸教也。若爾大般若經理趣分者是金剛頂部第六會說卽與理趣經同說異本也。謂意者。於一會之內有顯密兩機。各任己之根機聞開顯密之悟。所以取同會之說卽成顯密二教也。故金剛頂經義決云。此地梵網經兩卷從此經中出淺略之行相也文　梵網是顯教經而言金剛頂經之淺略。是豈非顯❺密同會異本乎。今理趣經與理趣分亦卽其事耳。是故二經文言相似更非可為怪矣。安然教時義第一云。彼菩薩大藏經是花嚴經廣本。大日義釋多引為證。然機有淺深教有顯密。故於一經顯機聞為花嚴經密機聞為胎藏教。例如佛在他化天說般若理趣分時顯機聞為般若十六分中第十理趣分也密機聞為金剛頂十八會中第六理趣會也。結集菩薩隨機結集。文殊等結為顯教。金剛手等結為密教云云先德意如此。豈不依用乎

疑云。顯密❻大皆金剛頂經十八會所攝難思。凡尋十八會之說處不過十二處。謂第一會阿迦尼吒天依敎王經文　第二會第十一❼會第一會❽與同處依指歸文　第三會第十會第十六會法界宮。第四會須彌盧頂。第五會波羅奈國空中。第六會他化自在天宮。第七會第八會普賢菩薩宮殿。第九會眞言宮殿。第十二會菩提道場。第十三會金剛界曼荼羅道場已上依指歸　第十四會與第十三會同處依演密鈔第一釋　第十五會祕密處。謂喩師婆伽處也。第十七會實際宮殿。第十八會第四靜慮天已上三處亦依指歸　然先付祕密宗教諸經說處未止此十二處。謂奇特佛頂經三十三天說之。六波羅蜜經竹林精舍說。陀羅尼集經給孤獨園說。葉衣觀音及吉祥天女十二名號經極樂世界說。如是等也恐繁❾具不出之　況顯教大乘說處共廣多也。然何云顯密大乘皆十八會中之說乎。加之又指歸云。金剛頂經瑜伽有十萬偈十八會文　故知十八會中說總有十萬偈也。然大師付法傳下卷不空傳云。龍智曰。吾所寶者心也。尋卽授以十八會金剛頂瑜伽十萬頌經并大毘盧遮那大悲胎藏十萬頌等文　此文十八會十萬頌之外更出胎藏十萬頌。若爾何言十八會中攝胎藏部大日經。又嘉祥法花遊意云。如方廣花嚴偈凡有十萬偈。摩訶般若偈數亦同文　金剛頂經十萬偈中如何攝大同數之花嚴般若等偈乎。加之大師弘仁所❿進眞言宗所學目錄諸經分三部。學眞實大教王經瑜伽念誦經等七十四卷為金剛頂宗經。學大日經底哩三昧耶等十三卷為胎藏宗經。出守護國界六波羅蜜等五十部經為雜部。此卽三部各別遂不相攝之意也。是故一切顯密大乘攝屬金剛頂

❶次十(第)㊥　❷〔可〕一㊥　❸次=以㊥　❹〔也〕一㊥　❺密十(兩教)㊥　❻大十(乘)㊥　❼會十(與)㊥　❽〔與〕一㊥　❾具不=不具㊥
❿進=造㊥

部十八會之言亦難依信。次付❶開顯教攝入此十八會中義更亦招過難。夫大師處處釋云。顯教是應化佛說。卽依他意趣之言也。密教是自性法身之法。卽說自內所證云云 能說教主眞應二身懸殊。所說法門依自依他不齊。何以應化所說之依他意趣教卽攝法身所談之自受法樂境乎。所以不可云理趣經是眞言教卽第六會說而大般若經理趣❷分同說爾者如何 答。先以顯密大乘攝入十八會中者。十八會指歸云。初會名一切如來眞實攝敎王。有四大品○於初品中有六曼荼羅。所謂金剛界大曼荼羅幷說毘盧遮那佛受用身以五相現成等正覺文又云。次都說如前一一曼荼羅中祕密助成方便散誦。次後示現釋迦牟尼佛降於閻浮提變化身八相成道○如是第一會文案此文心。如來住阿迦尼吒天摩醯首羅宮成自受用身正覺已。加被他受用身而說眞實教王經。是爲第一會。及於教王經所說四品中一一曼荼羅法❸內而爲助成此法之方便。卽往十方世界所說顯密諸教謂密❹教世界之密嚴經極樂世界之葉衣觀音經等❺是爲第一會攝。乃至自性身如來示現釋迦變化身降於閻浮提八相成道。如是皆❻是第一會攝也。然此中八相成道之言意顯第七轉法輪相。謂變化身成道爲說法利物也。所以指歸意於釋迦一代所說顯密大乘非十七會攝之外皆言第一會攝耳。是則如南岳天台四教五時盡教法相花嚴三時五教納法。此亦似彼。若爾所出難之三十三天竹林精舍等諸處說法何不云第一會攝矣。次至金剛頂及大日經等同皆有十萬偈故不可相攝之難。金剛頂經有十萬偈者。且擧中本經。廣本繁多何留此數。故金剛頂經義訣云。此經有百千頌廣本○而其廣本復是菩薩大藏經中次略也。其大經本阿闍梨云。經夾廣長如床。厚四五尺。有無量頌。在南天竺鐵塔之中文又海雲金剛界相承傳法次第記云。金剛頂經梵夾略本四千偈。中本十萬偈。廣本則無量百千俱胝那庾多微塵數偈文 若爾以十萬頌之言勿加攝教不成之難矣。次自宗所學目錄分別三部者。付現行流布教若以說金剛界諸尊之印契眞言等言金剛頂宗經。若取說胎藏界諸尊之印契眞言等爲胎藏宗經。兩部之外所說總言雜部。❼是爲令知所說之教相且作三部之別。非遂謂大日經等是十八會之外說耳。次至密教法身如來說內證顯教應化身佛隨他意之難。密教雖自性身佛自受法樂之說而爲因位人示現之時。卽他受用身及變化等流演說此法。然而應化如來藉自性身加持。其內證之任說更不加方便之詞。故尙云自性身佛說內證矣。顯教所說唯應化如來擧佛智之一分扛言佛德之全分。所以依他意趣之說不關法身內證之境。然此兩教二機在一座而一時聞同說。其顯機者教主是見釋迦（亦菩薩乃至天等隨應不❽同）教門唯聞佛智之一分。是卽開顯教之悟。其密機者教主是見毘盧遮那（亦釋迦乃至天等隨應不定）教門廣開佛智之全分。所以成密教之智教迹分顯密由緖有于此。良顯密二教一座同會說故。取彼中顯說尙攝密中十八會也。彼法花顯露之說唯雖是釋迦之明訓。然妙法蓮花瑜伽觀智軌意教主未必止此（口傳更❾聞可知之） 此大日經疏第七云。此經是法王祕寶不妄示卑賤之人○今此本地之身又是妙法蓮花最深祕處文卽此意也。故大般若經理趣分雖是釋迦說。然於自性身說理趣經何妨一會同說義。所以可言卽是大般若波羅蜜最深祕處。旣般若法花相例是齊。何可有異求乎 已上且順演密抄釋成義畢

或又一切大乘不必攝金剛頂經十八會中盡。顯密分道兩部異教。況時處難知。何云皆攝屬乎。但於理趣經與理趣分倩思。文言相似其義猶如先成。付一時一會說約淺深兩機出顯密二經也。例如義訣意釋梵網經（其文上出之） 顯密大乘十八會中攝不攝義後義爲勝

法花經顯密二藏料簡第四十五

問。以法花經顯密二❿教何攝之耶 答云云 疑云。兩方難思。若言顯教所攝者。妙法蓮花經瑜伽觀智儀軌云。若修持妙法蓮花經若男若女則須依修眞言行密行菩薩道等文 旣瑜伽儀軌訓菩薩密行。所說法門何是顯教分齊矣。若夫言祕密宗教者。凡祕密教中束有五種法門。則與顯教不共也。謂諸

❶開=以㊥ ❷分+(之)㊥ ❸內=門㊥ ❹教=嚴㊥ ❺是+(亦)㊥ ❻[是]—㊥* ❼是+(卽)㊥ ❽同=定㊥ ❾聞=問㊥ ❿教+(中)㊥

尊之種子三昧耶形曼荼羅界密印眞言是❶也。檢法花始終種子三昧耶曼荼羅印契四種都不說之。至第五眞言纔雖有其文。非是諸尊所證各別密言。故亦不足爲祕教之證。是卽可顯教中所許權而不實之陀羅尼。加之大師處處釋云。祕教法身如來所說。顯教應化身佛開演云云 然法花是釋迦爲教主。未預自性身說。何指此經云祕密乘法。故法花開題云。所謂妙法者且有六重淺深。一染淨本覺妙法。二淸淨本覺妙法。三一法界本覺妙法。四三自本覺妙法。五一如本覺妙法。六不二本覺妙法。就此六重且分顯密妙法者。初五顯妙法。後一密妙法。又前五中初四顯。後一祕。又四本覺中更有顯祕。初顯後祕。如次可知。今所說經者染淨本覺之妙法也。何以得知。他受用身應化佛隨機所說故文 大師既應化所說爲所由而取六重妙法中最淺之妙。卽成經題目。故知此經顯而非密。況又大師法花胎藏相對出有十種不同。卽成法花淺略之理。爾云何　答。廣披佛語兼亦案三國傳燈阿闍梨意。今經是祕密乘教所攝也。謂毘盧遮那如來說法花曼荼羅威儀形色方訓祕密曼荼方位。又西天四依高祖出觀智儀軌卽示妙法一乘祕密行儀。震旦一行禪師製大日經釋而成彼經宗旨與法花同。故疏第七云。此中開示卽是佛之知見。與法花義同❷等文 又云。如釋迦出世❸四十餘年。因舍利弗等慇懃三請方爲略說妙法蓮花義。今此本地之身又是妙法蓮花最深祕處。故壽量品云。常在靈鷲山及餘❹諸住處。乃至我淨土不毀而衆見燒盡。卽此宗瑜伽之意耳文 又處處文多引法花成義。是卽謂法花祕宗之一乘便學此妙法蓮花義。令同彼胎藏蓮花理也❺有學者云。一行阿闍梨本是天台所學人故。今取眞言之談狂令同本宗之義也云云 此言尤非也。法花亦是祕❻密教。豈與大日經有淺深乎。有義云。又是妙法蓮花最深祕處者。凡法花所說不及今宗矣。大日經所說本地身卽法花所不說之最深祕處也云云 此義又不叶文之首尾。次下引法花所說常在靈山之身土言卽此宗瑜伽之意。豈非法花與眞言相同乎。本朝弘法大師造數本祕釋叙法花義理。皆顯祕密之意。今仰金言考聖心何云法花非祕教。但遮難者。先經不說諸尊種子三昧耶等者。凡付諸部經典其所說非一准。或有唯示祕密不令蒙顯機。金剛頂大教王❼經是也。或有唯說顯教不爲密❽藏機。常途顯教❾是。或有兼訓顯密二機。最勝王經等是也。故大師彼經祕密伽❿陀序云。今見此經傍說顯義正以眞言立宗文今法花經卽其流也。故大師法花經釋云。今釋此蘇多覽且有二趣。一顯二祕等文良唯有一乘之⓫說淺略深祕。佛智一音之內兼引顯密機。故顯露圓音之詞不說種子三昧耶等之不共佛法也。雖然非祕教機根之前不示其法。謂大師開題云。就梵名釋者。所謂𑖭𑖟𑖿𑖠𑖨𑖿𑖦𑖢𑖲𑖜𑖿𑖚𑖨𑖱𑖎𑖭𑖳𑖝𑖿𑖨者是則攝一部法曼荼羅擧諸尊祕密之號。蓮花部曼荼羅中央八葉中有八佛。加中臺尊則九佛。題目九字則是種子眞言等文 此經佛說題之九字。卽題大日幷四智四行種子。亦示諸尊密號。此豈非眞言教之不共法乎。又見寶塔品說寶塔踊現。是卽五輪塔婆大日如來三昧耶形也。然諸教中說遍照尊三昧耶形。未如此經之靈塔踊現形色嚴重。此亦不云說三昧耶形乎。又觀智儀軌云。其壇三重。當中內院畫八葉蓮花於花胎上。置窣都波塔於其塔中。畫釋迦牟尼如來多寶如來同座而坐。塔門西開。於蓮花八葉上從東北隅爲首右旋布列安置八大菩薩等文 威儀形色法同之 儀軌既說曼荼羅。爰知彼經衆會示現曼荼羅⓬法門。若衆亦悟解曼荼羅法門。若衆會不現其法時衆亦本生此解者。軌豈作其說乎。既知說種子三昧⓭耶曼荼眞言四法。如何不言祕密乘教矣。次至法花是釋迦應化身說之難。依經現文實如⓮所難口傳更問 但於所出難之開題釋。彼且叙淺略一邊。故言初染淨本覺爲妙法等。又十不同釋是出顯露所談淺略義。卽示與眞言懸隔。非謂經所說偏如是。故彼第九不同云。顯露者法花意也。胎藏祕密文 此卽付一經內且顯宗所執之淺略邊言法花密宗所許之深祕義言胎藏也。若爾十種不同釋只示顯露祕密二邊。非一經意遂留淺略義耳

疑云。若言法花有淺略深祕說顯密兩宗

❶也＋(然)(甲)　❷[等]－(甲)　❸四＝三(甲)　❹諸＝所(甲)　❺自有學至乎九行甲本作細註　❻[密]－(甲)　❼經＋(等)(甲)　❽[藏]－(甲)　❾是＋(也)(甲)　❿陀＝他(甲)　⓫說＋(有)(甲)　⓬法門若＝聖位其時(甲)　⓭[耶]－(甲)　⓮所＝例(甲)

者。餘大乘同亦可許此義。何不爾乎。次儀軌所說曼荼羅者。卽取聖衆集會說法儀式建立此壇也。若爾曼荼羅聖衆始自序品終至勸發品一切時處皆有而可成圓滿曼荼羅坐位。若曼荼羅❶聖衆中有一尊闕減時卽不可說一乘。有緣之衆未具不成曼荼羅義故。然尋所說曼荼羅之聖衆中央塔婆及所坐如來見塔品時始現其形。葉上南方妙音第二十四品時來。葉上北方普賢經之終影迎。既不括一會之終始。何云輪圓具足曼荼乎　答。教迹義味之具不具只任能化之佛意亦可依所化之機情。何以一推十難一切一該是卽符順菩提流支一時教之義。寧不隨諸師輕謗之邪言乎。所以勿以法花具淺略深祕疑一切大乘同爾矣。法花所說如來及傳法證❷者誠言。學者可仰取信。豈私迴審慮强例難餘經乎。次至曼荼羅義(云云有依遮口傳不可輒載之)

問。法花淺略深祕與次上門所成理趣經理趣分之淺略深祕其義爲同爲異。若言是同者。觀智儀軌就現行流布妙經訓其深祕行儀。又大師開題等意皆於此一經辨顯密差別。依之妙法一乘祕密修行之人披現行之經本學深祕之口傳。何云與以理趣經理趣分之顯密別經而爲淺深其義相同乎。若依之言法花就一經定顯密淺深與理趣經義異者。同於祕密乘義示淺略深祕時誡付一經中亦可論其旨。然今淺略言顯教深祕爲密藏義門懸別。何一文中現乎。是故深祕一乘者准理趣經義淺略外可別論之。爾者如何　答。理實於法花如理趣經與理趣分容有淺略深祕二經。夫純上頓悟機之前豈無祕密一乘之談乎。然世間流行之法花唯有此一部之妙法。是故傳法聖者以祕密行示人時。付彼現流經訓其深祕儀。但一經許顯密之淺深。於義有何傷❸爲言一文有淺深差異者。又顯密祕密豈不得之乎

今教不輒示人所由第四十六

問。今宗意無擇器非器可傳授法乎　答。魔醯首羅說迦樓羅阿尾奢法云。此法一切迦樓羅法中最殊勝。祕密難得。汝當簡擇法器堪傳受者而傳與之。若傳與非器人卽損他已後此法不成。是故應極祕密。勿妄傳授之文　此文心唯取法器而簡非器也。餘法例亦如是

疑云。佛法離慳悋大悲行法施。若擇人授法者。豈順大惠平等之行乎　答。尊勝破地獄法云。祕藏文句實不思議。只恐聲聞法師小乘持❹律生疑不信返益其罪。譬如王有稚子偏❺最憐念庫藏珍寶傾竭不惜唯不與干將鏌鎁。恐不解運用故傷其體。是故如來密傳大菩薩不與聲聞劣惠文　又大日經疏第三云。如世人慈育稚子雖復情無所悋而不授與干將鏌鎁以不知運用方便故必傷其體。今此法門亦復如是。卽心成佛旨趣難知。恐末來衆生輕慢法故返謗此經謂非佛說。又經文有淺略深祕二釋。○以不解密號故謂是因緣事相心生慢易自言。我行眞道何用呪術事耶。以如是等因緣感匱法業。於無量劫墮惡趣中等文　鈍根小智之類更非受法之器。嫌是等非器不輒示此法矣。是卽爲❻護彼等之謗法墮惡非傳授之不大悲平等。又不空羂索經(菩提流支譯)第二十二云。若有梅荼羅苾芻苾芻尼族姓男族姓女曾是壇者。其像腸中則血流現發大吼聲。是梅荼羅人特勿令見此曼荼羅像三昧耶。縱得見者不得證乃至所受法人具持戒行信見根正三業清淨乃至❼作是清淨修治法者。觀音金像❽腸不血現文　若非器見像其像現惡相失法驗。若擇器示法。其法現善相施効驗。是又法爾法然道理。故嫌非器求法器耳

❾問。爲鈍根小智等都不許此深法其意實可然。何行訶哩底法之時言無問器非器不令知他人乎。其說者所謂訶哩底母法云。必須愼密勿使人知。勿對人前誦此眞言文　此文說行訶哩底母法之時作法也。今既不用簡別之辭混云勿使人知。豈不言勿擇器非器祕此法乎　答。凡佛法設遮門其意亦非一准。謂爲小智不許深法者。如來大悲爲守所化機根不墮罪也。行法之時不示他人者。瑜❿伽爲守神呪靈驗不失之也。夫神呪之靈驗必依行者之敬重。若不祕之輒示人者卽成輕法定失神驗。故云必須愼密勿使人知也。不空

❶［聖］－㊂　❷者＋(之)㊂　❸爲＝若㊂　❹律＋(者)㊂　❺最＝垂㊥　❻護＝獲㊥　❼作＝求㊂　❽腸＝腹㊥　❾問＋(云)㊂　❿伽＋(行者)㊂

羂索經寶思惟譯 下卷云。呪人得此如意寶珠。所須皆遂利益無情諸衆生類皆令快樂富貴自在。呪人復以種種香花供養寶珠。唯應自見勿示他人。若示他珠即失神變復不自在等文 諸祕密法皆同此意。若其法輒示人更失呪之神驗即不❶成之悉地。是故深祕之 訶哩底母法即顯此意耳。或又訶哩底法非無問其器非器不示之。若對非器前誦此呪者失法驗故❷云勿使人知此尙守神呪靈驗之意也

疑云。妄示人神呪失驗不明。夫呪法本有神驗。隨行人施其德。何今依示他人忽失本有靈驗矣。利刀本有刄。能斷物速疾。若以彼示他時豈失斷物之用乎。法驗亦復如是。何示人失威乎 答。諸法之因緣絕思議境界。愚夫之心識何妄責其故矣。世人染衣時雖得好色。若妊者示之即失其色。雖是世間現見事無敢知其因緣者。今言不❸知所由誰生疑慮乎。祕密神呪亦復如是。行者雖成呪驗。若非器示之即失其驗。佛語無虛妄。何不依信之。況又有神驗法須必敬重之。于此敬重者祕不輒示他也。 夫世俗珍寶若重之者必安庫藏不輒示人。出世深法亦以如是。深納心藏是云敬重。今敬重不示人者。是堅固信心謂也。若信心深轉定感法靈驗。故不空羂索經下卷云。若有信者以呪方便而調伏之能現菩薩種種神變文 若人信心不深厚者不重法故輒示他人。是人以信水不澄故異言淨影不現于中呪影不現故呪驗自失。一字頂輪王軌不空譯五書本云。本尊諸教法除本受法❹師諸同行人亦不得爲說。縱已得成就纔說便散失。現招諸殃禍中天墮地獄。是故常守護文 是誠不信之說也。誠如來重法更不許妄說。故於法得自在。爰不信輕教拒不順佛勅。故於法失勝利矣。愚夫擲重法而謬不見重。檢其罪過是謗法攝也。是故非❺妄失呪悉地兼亦招現當之殃禍。祕法於心內意在于此耳

極樂世界自性受用等四土分別第四十七

問。今宗意爲安樂世界通自性受用變化等流四土爲當局一土歟 答云云

疑云。兩方難思。若唯局一土者。凡今宗意一身之處備四身。大日等諸尊皆有自性乃至等流身。若爾於所居國土亦一處可有四土。然彌陀國界名曰極樂。彌陀有四身。國土何不通。若又通四土者。無量壽儀軌云。極樂世界聖衆圍遶無量壽佛。廣如無量壽經所說文 故知祕宗心習極樂國土即依無量壽經說也。然尋彼經所說國界莊嚴偏說他受用身之一土而不通餘土。能化教主亦局八萬四千之相好而不增不減。豈上及周遍法界之自性身下通三十二相之變化身乎。佛身既如是。國土何兼四種矣爾何 答。委見顯密之諸教安樂世界廣通四種國土也。無量壽儀軌云。正念修行決定生極樂世界上品上生獲得初地文 彼土上品生是初地境界者。即顯他受用土之莊也。故觀無量壽經云。無量壽佛有八萬四千相。一一相各有八萬四千隨形好文 下文云。如先所說無量壽佛身量無邊非是凡夫心力所及等文 此即說他受用身也。佛身既他受用。國土亦可隨之已上他受用土證 儀軌亦云。想無量壽如來三十二相八十種好了了分明文 觀經云。若欲至心生西方者。先當觀於一丈六像文 此二文說變化身佛也。言觀三十二相之丈六佛像故三十二相變化身者如第十二門四種法身料簡中具記 國土豈不爾乎已上變化身土證 觀經云。於圓光中有百萬億那由他恒河沙化佛。一一化佛亦有衆多無數化菩薩以爲侍者文 又云。無量壽佛化身無數與觀世音大勢至常❻來此行人之所文 此文化佛者即顯示等流身也。聲字實相義云。經云即時出現者。此文明等流身等暫現速❼隱。此心指暫現即滅之化佛言等流身也等流身義如第十二門四種法身料簡中具記之 以化佛爲能化之行者於其所見之國呼何不云等流土乎已上等流身土證 觀自在王如來儀軌說五相成身中第三成金剛心云。其引蓮花中放無量光隨光流出無量無邊際極樂世界。一一世界妙寶莊嚴皆有觀自在王如來。與諸聖衆前後圍遶文 五相成身觀是證自性身功德。此觀所❽得極樂界寧非自性身之土乎。又理趣釋觀自在菩薩理趣會品之釋云。誦持四種淸淨般若理趣入一一門遍周法界周而復始成一

❶成＋(法)㊂　❷云＝言㊂　❸知＋(所以)㊥　❹師＋(說)㊀　❺妄＝亡㊂　❻來＋(至)㊂　❼隱＋(文)細註㊂　❽得＋(之)㊂

法界自他平等。或時想己身𑖮𑖿𑖨𑖱𑖾紀利字門成八葉蓮花(等文)(四種清淨者彌陀四親近法利因語三摩地也) 又云。𑖮𑖿𑖨𑖱𑖾紀利字亦云慚愧。若具慚愧不為一切不善。即具一切無漏善法。是故蓮花部亦名法部。由此字加持於極樂世界水鳥樹林皆演法音(文) 上入一法界之理觀觀自在修四種清淨理趣。亦行者己身之內想紀利字門次下出彼字所成之極樂水鳥。何忽簡法性之極樂。故此文兼亦叙眞土之極樂耳。次又云。若人持此一字眞言。能除一切災禍❶疫病。命終已後當生安樂國土。得上品上生(文) 此釋顯他受用土也。良一部之始終間雜遂顯四種身土。知西方淨剎之嚴相不局止受用矣(極樂既如是。餘佛土例之可知) 已上直尋教文以料簡四土之義。若據彌陀實具功德。安養之四土是理在絕言。更不及尋求者歟

龍智阿闍梨所住國界第四十八

問。大師敍龍智和上事引玄奘三藏行狀。然者云五印度中何界住乎 答。付法傳云。第四祖號曰龍智阿闍梨耶○或住南天竺弘法利人。或遊師子國勸接有緣。故玄奘三藏行狀云。南天竺磔迦國菴羅林中有一長命婆羅門。年七百餘歲。觀其面貌可稱三十許。明中百論等云云 是龍猛菩薩弟子。法師就停學中百論等。 及受諸經等。❷者(以此觀之。玄奘三藏亦是龍智菩薩弟子也❸云云)疑云。玄奘行狀云。於是辭去既到葉❹護衙所。可汗長歡差人遐送。終達迦濕彌羅○川東南入磔迦國○次到磔迦東境有大菴羅林。林中有一七百歲婆羅門。觀其面貌可稱三十許。明中百論及吠陀書。云是龍猛弟子。法師就停一月學經百論(文) 此傳意見磔迦國是北天之國。從迦濕彌羅國入磔迦國。故(慈恩傳第二言。磔迦國北印度境。其意同之) 何大師引此傳❺而南天竺乎 答。有義云。南天竺磔迦國者展轉書寫之間謬南字也。可云北天竺云云 今案付法傳起盡非字謬也。上文云。或住南天竺或遊師子國云云(師子國近南印度之境。而非印度之境。見慈恩傳第四并西域記第十) 此意成龍智唯住南天之境也。 其所❻以師子國是南天之隣國。今言遊住兩所。定知顯住南天也。為證此言次文云。故玄奘三藏行狀云(等云云) 若爾何出北天之國乎。見文言之首尾定成南天義也。所以今案大師意云。 龍智決定居南天國。故付法傳云。又貞元新定釋教錄云。龍樹菩薩弟子名龍智。年七百餘歲。今猶見在南天竺國傳授金剛頂瑜伽經(等文)(所引貞元錄第十四)也 又云。貧道大唐貞元二十二年於長安醴泉寺聞般若三藏及牟尼室利三藏南天婆羅門等說。是龍智阿闍梨今見在南天竺國傳授祕密法(等文)(貞元在二十一年。今二十二年者二字謬也。下云。和尚貞元二十年於醴泉寺為弟子僧義智建立金剛界大曼荼羅。于時般若三藏及❼諸德等❽集法筵云云 准思此文。上於醴泉寺聞般若三藏等說者。是貞元二十年事也) 非唯貞元錄言龍智在南天。 又般若三藏及牟尼三藏并南天竺婆羅門等皆同語龍智現住南天。故知彼阿闍梨所住定是南印度也。 然磔迦國南北之印度俱有其國。北印度磔迦國者行狀并慈恩傳第二所出國是也。南印度磔迦國者。西域記第十云。從此林野中南行千餘里至馱那羯磔迦國(亦謂大安達羅國。南印度境文) 龍智所在磔迦國者。依般若三藏等三人同說是南天馱那羯磔迦國也。 然玄奘行狀北天磔迦國中出其事者。是以國號同故謬南天之事出于北天國也。今大師雖引行狀而探其實言南天竺磔迦國耳

疑云。若知行狀說其辭有謬失者。只依貞元錄等明事。即可為足。豈出行狀文乎。又慈恩傳意同北天國事中示龍智因緣。寧兩傳同謬乎 答。雖知行狀有謬浪紀在其北天義強引此傳說實有深所由。謂顯教學者從昔已來大疑眞言稟承。恐言非❾佛說。然玄奘行狀中明有龍猛之弟子長命婆羅門玄奘法師就❿已受學中百論等。今顯教法將玄奘三藏既隨龍智阿闍梨教。然者豈顯教學者輕傳智所傳之眞言乎。為顯此意方引彼傳說也。 故引行狀文畢云。以此觀之。玄奘三藏亦是龍智菩薩弟子也(文) 此言即成其意耳。 引行狀說意趣在此矣。次行狀與慈恩傳其詞同者。開三藏語後人出傳。若爾二文豈不同乎。是故行狀若有謬者。傳亦隨⓫之 ⓬釋迦法悉上卷了

磔迦國(北印度也)

⓭保延五年冬比理教房(承覺)十卷所令作進勸修寺僧都御房也

安元三年六月四日於法住寺北三昧堂僧坊書寫了　求法沙門　乘遍之本

文治五年五月十九日於醍醐寺文作并立軸表紙了　金剛佛子成賢

❶疫＝疾㊥　❷〔者〕－㊥　❸云云＝文㊥　❹護＝語㊥　❺而＋（云）㊥　❻以＋（者）㊥　❼諸＋（大）㊥　❽集＋（會）㊥　❾佛＝傳㊥　❿已＝之㊥　⓫之＋（也）㊥　⓬〔釋迦…也〕十四字－㊥　⓭（保延…賢）八十二字＝（本云保元三年四月二十八日於小野大御房書寫了，延寶乙卯五月日）二十八字㊥

No. 2442

❶十住心論鈔上卷

論第三

問。嬰童無畏住心者。爲於諸天之心立其名爲當不爾歟　答云云　疑云。兩方難定。若言諸天之心名嬰童無畏者。凡竪十住心廢立談從異生底下之不善心中始出生微善種子而轉勝轉進終至圓明究竟佛乘之階漸次第也。若爾愚童持齋五戒十善之後唯蘊無我生空無漏之前更開一品善行可以云嬰童無畏。何❷指三有之果報妄入出欲之因行。況大日經說此住心云。以此心生死流轉於善友所聞如是言。此是天大天。與一切樂者。若虔誠供養。一切所願皆滿。所謂○德叉迦龍。和修吉。商佉。羯句嚩劍。大蓮。俱里劍。摩訶泮尼。阿地提婆。薩陀難陀等龍○各各應善供養。彼聞如是心懷慶悅。殷重恭敬隨順修行❸文已上十種龍　嬰童無畏心以諸龍衆爲所恭敬。若夫天趣心者。豈仰龍威德方爲所尊境乎。若依之言非天心者。大日經說嬰童心❹又云。彼護戒生天是第七受用種子❺文既云護戒生天。何非天趣心。加之論釋此文云。彼護戒生天是第七受用種子者。謂已能造齊施見其利益即知三業不善皆是衰惱因緣我當捨之護戒而住。由護戒故現世獲諸善利有大聞身名心安樂。倍復增廣賢善命終而得生天。譬如❻種果已成受用其實。故曰受用種子也*文此疏第二正文也　此文言生天如種果已成受用其實。此豈非指天果報云嬰童無畏受用心乎。故論下云。嬰童無畏住心者是所謂天乘*文　釋文明言天心是嬰童也。爾何　答。就嬰童無畏心經意有三重說。第一文云。彼護戒生天是第七受用種子*文　心云。用五戒十善等行感天上勝妙果報。取彼因行果法合爲第一無畏心也。但至三有果報不可攝行因住心之難此中兼取戒行不離限果法。義通因行何可來彼❼失乎

又釋名受用種子云。又云。從一種子而成百千果實。是一一果實復生若干展轉滋育不可勝數。今此受用果心復成後種子亦復如是❽文此疏第二文也　果還成種。何不云因行住心已上第一重文也　第二重嬰童心者。經云。以此心生死流轉於善友所聞如是言。此是天乃至難陀等龍或天仙大圍陀論師各各應善供養。彼聞如是心懷慶悅殷重恭敬*文　心云。護戒生天之後流轉生死之間天趣業盡❾雖下生人界。以先世戒行力亦值善友知識聞諸天龍神之尊德起恭敬隨順之善行。然以龍神等爲天趣所攝故。蘇悉地經上卷供養華品云。地居天說者。從夜叉羅剎阿修羅龍○等所說是爲地居天眞言*文　既以龍攝天。何招先疑難矣　然論釋此心云。雖未聞佛法。然知此諸天因修善行得此善報。又漸解甄別勝因。後聞佛法殊妙必能歸依信受故。爲世間最上心也❿文此疏第二已上第二釋重文也　今立嬰童心置無我心前。即此意耳。第三重嬰童心者。經云。復次殊勝行。隨彼所說中殊勝住求解脫慧生等*文疏第二釋此文云。求解脫慧生等者。謂即此第八無畏依中復有殊勝心也。既聞如上所說世間諸薄伽梵宜應供養歸依。後遂生心。此諸三寶何者爲勝。我當擇其善者隨順修行。由前善根力故隨彼所說法中得殊勝住。有求解脫智生。然以未知緣起法故。所有觀空智慧不離斷常故。曰常無常空。但隨順如是說而勤勇修學。此中⓫復有二種。若求解脫智生名殊勝心。已於空法作證名決定心*文　轉勝學空觀故爲第三重。是即外道之惡取空解也。然大師釋此第三重心不引上所出⓬之經文。更引經第二具緣品文故。論云。又云祕密主世間因果及⓭業若生若滅繫屬他主空三昧生。是名世間三昧道者。釋云。謂一切世間三昧以要言之至於究竟之處皆滅壞因果及從因辨果時所有作業。謂此三事若生若滅皆繫屬於他。他謂神我也。所以然者。若行人不解正因緣義而修證諸禪必當計著自心以爲內我。彼見世間萬法因心而有則謂由神我生○若深求此中至賾自然撥除因果唯我性獨存。乃至無一法入心而證空定。最是世間究極之理。是故垂盡三有還墮三途。雖於禪定中發種種世間勝智具五神通研其宗趣終歸是處。故以⓮斯一

❶〔原〕文治三年寫高山寺藏本，〔甲〕高山寺藏古寫本，〔乙〕德川時代刊本　❷指＝損〔原〕〔乙〕　❸文＝等云云〔原〕　❹又＝文〔原〕　❺文＝云云〔原〕*　❻種＋（子）〔甲〕　❼失＝先〔甲〕　❽文＝等云云〔甲〕　❾雖＝難〔甲〕　❿文＝等云云〔甲〕　⓫復＝後〔原〕〔乙〕　⓬〔之〕－〔原〕　⓭業＝果〔甲〕　⓮斯＝此〔原〕

印統收一切世間三昧道（此表諸外道世間三昧*文。此釋疏第七正文也）二處經文其意是同。但於具緣品說疏釋題義分明。故引此文耳。已上三重❶皆取出欲之行道。何不云十重階漸次第之中一品轉勝乎　疑云。付第一重護戒生天之文兼攝因行之善爲嬰童無畏心不明。經云或時有一法想生。所謂持齋。彼思惟此少分發❷起歡喜數數修習乃至復以此施發親愛心而供養之。是第六成果。復次祕密主。彼護戒生天。是第七受用種子*文此文第六成果❸也。已前是明因行也。言發親愛心供養尊宿故。第七受用種子卽顯果報。故疏釋此心云。增廣賢善命終而得生天。譬如種果已成受用其實*文　然大師引上經文證愚童持齋嬰童無畏之二種住心。謂以第六成果已前之文證愚童持齋義。取第七受用種子之句顯嬰童無畏心。爰知。愚童持齋是起天業因之心嬰童無畏唯局天果報。然何不辨證文起盡言護戒生天句中兼取因果二門乎　答。先案十住心廢立尋其善行次第。愚童持齋者是顯人趣善品。嬰童無畏者卽取天趣因果。若愚童心中取天業簡人善者。十住心廢立有不盡善品之失。人趣所攝戒善此中不攝故。今愚童取人嬰童示天。卽明善遍盡住心意還。故論第二釋愚童心云。愚童持齋心者卽是人趣善心之萠兆*文又引灌頂經云。佛告梵志❹言。汝一心受三歸已。我常爲汝及十方人勅天帝釋所遣諸鬼神以護男子如是等號等*文此文以三歸善行感人趣現報也。又云。五戒資身人天受❺趣*文又明十善。嘔陀南云。離殺怨恨生利慈乃至離瞋生慈一切愛云云。輪王七寶由此得*文此等文意指人善言愚童心也。愚童既人善。豈以天業因倚人愚童內爲與人同品乎。有此理故取天業行攝嬰童無畏以爲第三住心也。所以彼受用種子句中護戒者顯因生天者示果耳。又彼第六成果已前❻住心雖似唯說因行。而成果之詞下亦顯所成之果報。是故愚童持齋之中兼取人趣果心也

問。嬰童無畏心後唯蘊無我*住心前可立一重住心乎　答。十住心廢立之時不立之也　疑云。論證嬰童無畏心引大日經彼護戒生天是第七受用種子乃至是名愚童異生生死流轉無畏依第八嬰童心之文成之。然經次下文云。復次殊勝行。隨彼所說中殊勝住求解脫慧生。所謂常無常空。隨順如是說。祕密主非彼知解空非空常斷非有非無俱彼分別*文　疏第二釋云。經云。祕密主復次殊勝行。隨彼所說中殊勝住求解脫慧生等者。謂卽此第八無畏依中復有殊勝心也。既聞如上所說世間諸薄伽梵宜應供養歸依。後遂生心。此諸三寶何者爲勝。我當擇其善者隨順修行。由前善根力故隨彼❼所說法中得殊勝住。有求解脫智生。然以未知緣起法故。所有觀空智慧不離斷常。故曰常無常空。但隨順如是說而勤勇修學。此中復有二種。若求解脫智生名殊勝心。已於空法作證名決定心。若離分說之升前凡有十心也*文　已上文意嬰童無畏心後更作一重轉勝明外道觀空智慧開爲第九第十之二心。若爾何第八嬰童心之外亦不立一階住心乎　答。論釋嬰童心云。又祕密主。世間因果及業若生若滅。繫屬他主空三昧生。是名世間三昧道者。釋云。謂一切世間三昧以要言之。至於究竟之處皆滅壞因果及從因辨果時所有作業。謂此三事若生若滅皆繫屬於他他謂神我也乃至唯我性獨存。乃至無一法入心而證空定。最是世間究極之理。是故垂盡三有還墮三途*文（此經第二文幷疏第七釋也）　此文卽與出難文其意是同。故知。外道空觀皆是嬰童無畏所攝也。所以然者。彼觀空之智慧究極之理證雖❽轉轉入都不過天趣分齊。計無想非想爲眞涅槃。故今十重中總天善言嬰童。所以彼求解脫慧不別爲一重也。若強尋其差別亦開立無傷。故今論第一云。住心雖無量且擧十綱攝之衆毛*文可知之

問。成無色界有色處引華嚴經說爾者引何文證之❾乎　答。論云。華嚴經云。菩薩鼻根聞無色界宮殿之香*文可知之　疑云。爲❿決大師所釋進開本經始終。聞無色界宮殿之香之說文言都闇。今何引不見之說胸臆⓫成義乎　答。華嚴現文雖無聞無色界宮殿之香⓬之言處處散說其意具現故彼經

❶〔皆〕－㊥　❷起＝喜㊥　❸〔也〕－㊦㊁　❹言＝云㊥　❺趣＝報㊦　❻〔住〕－㊥＊　❼所＝可㊥　❽轉＋（勝）㊥㊁　❾乎＝耶㊥　❿決＝成㊥　⓫成義乎＝取義耶㊥　⓬〔之〕－㊥

（六十經）第三十六云。譬如有一經卷（）若無色天宮等悉記無色天宮殿中事文又三十九說菩薩十種宮殿之中云。無色界天受生宮殿等文依此等文故知。無色有宮殿。又第四十二說菩薩十身之中云。聞下至阿鼻地獄上至非想非非想處衆生之香文以此文故知亦無色有香塵。既有殿香。所引何謬言。但經云衆生之香論引宮殿之香者。衆生之香之詞意亦顯宮殿之香。夫無色既有衆生所感之宮殿。此宮殿寧無菩薩所感之香塵乎。故衆生之香辭下即顯有宮殿之香。今大師一句言中爲顯色香二塵取二處之說引宮殿之香也

論第四

問。唯蘊無我住心者。爲唯取薩婆多宗觀解爲當通諸部聲聞乘教乎　答。論云。此唯蘊無我一句中攝一切小乘法盡故。今聲聞乘名唯蘊無我住心（❶文釋心顯也）疑云。唯蘊無我一句中遍攝諸部小乘不明。夫小乘二十部異計末留有法無我之一門故論下文云。然此二十部攝爲六宗。一我法俱有宗。此宗所計我之與法二種皆有（此有六部。犢子・賢胄・正量・密林山・經量・法上部）二、有法無我宗。此宗所執法則實有我即爲無（此有四部。一切有・多聞・雪山・飲光部）三、法無去來宗。此宗所執現法是有去來爲無（此有七部。大衆・雞胤・制多山・西山・北山・化地・法藏部）四、現通假實宗。此宗計世出世法皆通假名及以眞實（此有一部。即❷說假部）五、俗妄眞實宗。世法顚倒但有假名。出世非倒法是眞實（此有一部。即說出世部）六、諸法但名宗。此宗所計若世間法若出世法但有假名而無實體（此有一部。即一說部也文。此六重見法華玄贊第一幷攝釋第一）既束二十於六宗顯義類於多重。何一宗之所計中具盡二十之異端。夫犢子存有我。寧入無我之家。一說不許實法豈不超唯蘊之談乎。加之一切有宗之三世實有。大衆雞胤之去來無法。又一切有宗之法體恒有。說出世部❹之世法虛妄。皆是淺深意別彼此不敢符順。如何云唯蘊無我一句中攝盡一切小乘乎　答。今仰大師所釋倩思唯蘊無我之說。廣收小乘之衆義遙盡諸部之異執。謂犢子所計之我亦非不成無我之解。宗輪論云。其犢子部本宗同義。謂補特伽羅非即蘊離蘊文慈恩疏釋云。謂實有我。非有爲無爲。然蘊不即不離。佛說無我但無即蘊離蘊。如外道等所計之我悉皆是無。非無一分可說不即蘊離蘊。我既不可說。亦不可言形量大小等。乃至成佛此我常在文心云。佛經無我者即遮外道所執之我。謂即蘊離蘊之二我是也。今有不即不離之眞我即與外道宗異。既遮外道所計之我。何不云望之而無我。如大乘雖說佛果我波羅蜜而不許外道我故云無我宗。此亦如是。又嘉祥三論玄釋智論意言小乘諸部皆無我宗云。犢子人眞觀故則見我空。出於俗諦別有人體。龍樹約其人觀義邊文（又中論疏第六釋燃可燃❺品中有其文可撿）人觀思惟時方知無我人。唯蘊無我之言何不攝此宗。犢子既爾。賢胄等餘部准此可知矣。次大衆雞胤等雖云去來無法於現在蘊等既許有實體。爾者付現法所許寧不立唯蘊之名乎。次說假部之假名之談亦兼說有實法。❻說出世部之遮俗諦。尙許出世無漏五蘊。一說部之亡諸法實體。但存行蘊所攝名之一法。若爾此等諸宗豈不墮在唯蘊之名數乎。所以唯蘊無我攝一切小乘之釋尤有其謂耳。但一句中雖攝一切。而有宗是諸部之棟梁。廣括諸法之性相。是故唯蘊心之始終具依薩婆多釋之矣

疑云。於已前五重攝唯蘊一心之義且置之。以一說部之諸法無體但有假名之談判屬此唯蘊心中尙不明。凡此宗意二諦諸法都不許實體。又❼但假名之言顯名身尙假也。今有何一法可得唯蘊之稱乎。所以可屬拔業因種之緣覺智慧。何云唯蘊無我之聲聞分齊乎　答。此宗若不許名之一法混言諸法皆無者。既不說有一法。何可得一說部號。今留名身之一體遮餘法之實有。是故云一說部宗也。但有假名者。是望名所詮法作言。謂付法分假實❽時。法體是實矣。法依自體立故。法名即假矣。名呼法別義故。今無法之自體唯有呼法之別義所以言但有假名。非謂無名之實體。次至可屬緣覺智之難。此論第五云。辟支佛智慧深利故。能以總別之相深觀察之見一切集法皆是滅法。此與聲聞異文今殘名字之一法。如何攝見一切法皆是滅法之智乎

問。論云。速即三❾生遲六十劫文此敘聲聞

❶文＝等云云(甲)　❷說假＝一說(甲)　❸文＝云云(甲)(乙)　❹〔之〕一(甲)＊　❺品＝界(乙)　❻〔說〕一(甲)　❼但＋（有）(甲)　❽時＝間(甲)　❾生＝性(甲)

人證菩提之早晚也。爾者利鈍分別時何三生何六十❶劫 答。寶鑰唯蘊無我心云。鈍根六十劫利根則三生修練苦行乃證聖位*文 其心顯也 疑云。俱舍論第二十三光法師記云。❷佛時長故。其根最利。聲聞三生獨覺四生非要利根。亦通鈍根。若❸利者要經六十要經百劫。故婆娑三十一云。非如聲聞極利根者經六十劫。非如獨覺極利根者唯經百劫*文 諸師皆同此義。言鈍根三生得聖利根六十劫。今何違論釋幷諸師意乎 答。利根道名速鈍根道名遲。非無其說。故阿毘曇章第七云。問❹曰。三乘❺之人幾劫得於菩提。答曰。且依小乘聲聞一乘有二種根。一是速成。二是遲緩。其速成者。於三生中得聲聞菩提。故俱舍論云。第一生中種解脫分善根。第二生中次修達分善根。第三生中修得聖道證得解脫。此以疾證聖果爲利。 而實❻其間通利鈍。若遲緩者逕六十劫。此說刀兵等小劫。此遲證聖果。爲鈍。 而實其中通利鈍❼也。 又四分律鈔批第二云。凡夫創始發心初生持戒。此第一生。但是種解脫分善。未得名修。第二生修解脫。第三生始證。 此約利根三生卽證。故羯磨疏云。第一生種解脫分善根。第二生生修第三生證是也。 上言七生證初果者此約鈍根也文 又入楞伽經菩提流支疏第五云。羅漢極利一生三生。極鈍六十劫。辟支百劫者文義門❽既不定。何云一准。今利根三生鈍根六十者。聲聞是自調自度行求速出生死。若夫利根者何三生不究竟愛知六十劫卽鈍根遲晚行也。 婆沙三十一敘一途義。亦非無餘義矣 疑云。若言聲聞利根三生證果者。此論第五何云麟喩獨覺極利久經百劫修行乎。 若如聲聞者。 四生可得入聖。 同自利之行内緣覺利人逕百劫忽忘上釋文。是有何意趣乎。次一引證之鈔批釋更非證誠其次下文云。若大羅漢如身子目連等。要經六十小劫修行方獲爲聲聞上首文 以六十小劫證果之人既云大阿羅漢聲聞上首。故知。非是鈍根小智之類。然❾依彼意成六十鈍根之義乎 答。論第五云。 如聲聞極觀察智解了唯蘊無我以厭怖心重故疾斷煩惱自證涅槃。不能分拆推求十二因緣實相。 辟支佛智慧深利故能以總別之相深觀察之見一切集法皆是滅法。此與聲聞異文 此大日經疏第七正文也 心云。聲聞以淺智故不好觀法思察。 然厭離念深故三生得解脫。 緣覺極利亦雖不求利他之行深細智慧委尋十二因緣實相。然境智函蓋相稱難故修行練根久逕百劫耳。次鈔批意身子目連等大羅漢六十劫成道者准緣覺人可成其意。謂聲聞極鈍雖求速出其根遲故久逕六十。但於身子目連大智其根利故雖可早證果。 其智深故好亦觀法相是故多劫之後方入菩提之道所以付利根聲聞智慧分淺深淺智之利根三生成果。 深智利根六十證道。 今利根三生者約淺智人鈍根六十者非身子等大智耳

問。付那含果人有幾種類乎 答。論云。此類有七。行色有五。行無色四文 疑云。三句文相料簡難得。不還種類其數何成乎 答。今料簡此文者。此類有七者。總擧三界所有不還也。謂一現般。二中般。三生般。四有行般。五無行般。六樂慧。七樂定。是其七也。雖有身證是有漏非無漏今取聖德故不入耳。 次行色有五者。 謂中般生般有行無行樂慧也。 樂定那含屬行無色人此中界唯行色者故不取之。次行無色四者。謂生般有行無行樂定也 可知。已上一義成了 又論下文云。那含有七。一中般。二生般。三有行。四無行。五上流。六樂慧。七樂定。 樂慧者生色淨居有五那含是。 樂定者斷色界惑生無色界文此意云。現般那含其身從須陀斯陀二果來。 今取唯轉那含之身故除現般。 次從初禪至第四禪之下三天是上流不還。五淨居是樂慧那含。行無色卽樂定人也。故開此三別耳

問。成大小二乘理無分隔。引智度論摩耶經證之爾者其文如何 答。論云。智度論云。八十部尸羅波羅蜜云云摩耶經云。年小比丘親於衆中毀呰毘尼。當知。是爲法滅之相云云 疑云。 此二文如何成理無分隔之證乎 答。智論第二云。優波利受僧教師子座處坐說。如是我聞。一時佛在毘舍離。爾時須隣那迦蘭陀長者子初作婬欲。以是因緣故結初大罪。二百五十戒義作三部七法八法比❿丘毘⓫尼⓬增一優波利問新部善

❶劫＋(乎)(甲)　❷佛＋(明)(甲)　❸(極)＋利(甲)　❹〔曰〕－(甲)(乙)　❺〔之〕－(甲)　❻其＋(中)(甲)(乙)　❼也＋(云云)細註(甲)　❽既＝卽(甲)(乙)　❾(何)＋依(甲)　❿丘＋(尼)(乙)　⓫尼＝泥(甲)＊　⓬增＝僧(乙)

部如是等八十部作毘*尼藏文心云。以大小乘所制諸戒行即作毘尼藏。故知。毘尼所說之理無大小分隔也。大摩訶摩耶經下卷云。諸比丘等如世俗人嫁娶行媒於大衆中毀謗毘尼。千二百歲已是諸比丘及比丘尼作非梵行乃至於是佛法而滅盡也文此文說毀皆小乘所說毘尼行犯小乘所制戒律即大小諸乘佛法滅相也。是亦理無分隔之意耳

論第五

問。就住心廢立爾者第四唯蘊無我次立何心為第五住心乎　答。立拔業因種心為第五住心也　疑云。十種住心依大日經論之。然疏意釋此經攝諸教不❶見唯蘊無我外有拔業因種心。故疏第三云。又此經宗橫統一切佛教。如說唯蘊無我出世間心住於蘊中即攝諸部中小乘三藏。如說觀蘊阿賴耶覺自心本不生即攝諸經八識三無性義文唯蘊無我心中廣攝諸部小乘畢。次出觀蘊阿賴耶之大乘心。知疏意不許拔業因種之一重心也。然何大師背疏釋文立此住心耶　答。疏意唯蘊無我攝諸部小乘三藏者。以聲聞乘教言小乘。即二十部諸教是也。今以緣覺中乘為拔業因種。何疏攝諸部中小乘三藏之言下亦可云攝入緣覺中乘乎。但疏唯蘊無我心之次不出拔業心者。疏意非盡住心。如彼證寂然界心疏中雖云菩薩行今唯蘊心後不出之。若爾可云唯蘊無我之小乘外無證寂然界之菩薩行歟。疏此文既不盡教。何為住心之誠證乎

問。以緣覺觀解名拔業因種心。爾者可云起何觀解乎　答。論云。辟支佛智慧深利故。能以總別之相深觀察之。見一切集法皆是滅法。此與聲聞異。又辟支佛觀一切集法皆悉如涅槃相。於種種有為境界中皆亦戲論風息能證此二種三昧。故拔業煩惱株杌及無明種子。是則辟支佛學處證處。此拔業因種一句中悉攝辟支佛乘文。意顯也　疑云。聲聞緣覺俱從小乘淺近教出。是以有宗唯蘊之談同明緣覺智慧。未見彼等論中起此深細觀解。然何聲聞教外存緣覺智品開諸法無相言拔業因種乎　答。所叙緣覺智慧非是大師私釋。即無畏三藏詞一行禪師記之。大日經第二具緣品云。緣覺觀察因果住無言說法。不轉。無言說於一切法證極滅語言三昧。是名緣覺三昧道文疏第七釋云。辟支佛所入漸深故云住無言說法。言不轉者。謂住此第一義時無有聲字故不可轉以授人也。世尊得無礙知見於法自在。能於無言說法中為作名字轉授衆生。辟支佛智慧有礙。是故不能演說。復次辟支佛觀一切集法皆悉如涅槃相。於種種有為境界中皆亦戲論風息不知所云。故名證極滅語言三昧。修瑜伽與此相應。是名緣覺三昧也文辟支佛智慧深利故等者疏上文也無畏三藏解釋記錄文言分明。大師開緣覺方依此判耳。　但彼毘曇等意唯叙聲聞分齊雖未及緣覺智慧。然亦明獨覺大覺同入聲聞智分也

問。以大日經所說之證寂然界心拔業因種之外別可立一種住心乎　答。見十住心廢立。拔業因種之後立他緣大乘心更不云證寂然界也　疑云。開大日經文拔業種子之後無緣乘心之前說證寂然界以為出世間心。然此寂然界心不可云無緣乘所攝。無緣是第二劫行。寂然即初劫心故。初劫二劫懸隔。何得相攝乎。又以寂然界不可收拔業種子。拔業因種是緣覺人所觀次上如成之證寂然界謂菩薩所得也。故疏第二云。是菩薩從初發心已來經一大阿僧祇劫方證如是寂然界文　中乘大乘亦異。豈有相攝理乎。既不順前後二心何不別立一種住心乎　答。以證寂然界攝拔業因種故。不立為別住心也。此義非大師安立。即大日經疏中所示之理也。故彼疏第二云。統論三劫始終作寶珠譬喩。如有如意寶在石礦之中。以世人不識故棄在路間。然別寶者見有徵相彰於外即識之。先用利鐵鑿去鈍石。既近寶玉其石漸軟。復以諸藥食之使纖穢消化。而不傷其質。爾時麁垢已除尚有細垢。既洗以水而瑩發之。既得光顯。置之高幢隨一切所求普雨衆物○諸佛菩薩亦爾。○鑒彼情機方便誘進令受三歸。如收彼頑石置在家中。次以三種三心拔業煩惱根無明種子。如以利鐵去其麁鑛。次觀無緣乘法無我性。如漸

❶見＝明㊥㊦

至歎處以藥物消化而不傷之。次生極無自性心如水拭使極光淨。爾時生於佛家名置在高幢雨種種寶文 既以唯蘊無我淹留修行拔業種子三種心譬利鐵。次以無緣乘心譬歎處。而拔業種子後無緣乘前不出寂然界心而合譬。然寂然界與無緣乘二心各別疏第二文分明也。所以用寂然界不可攝無緣乘心。若寂然亦與拔業心別者。何拔業心後不出之乎（疏意唯蘊無我是拔業因種所攝。覺心不生即收無緣乘。以同一助行故。故不別出之合耳。大師開之）故知。寂然界即拔業因種緣覺心也。故疏云。行者未過此劫與辟支佛位齊。又云與成實諸宗未甚懸絕也。大乘義章二無我義云。第二宗中具明二空。五陰及生攬別成總。是因和合。因和合中空無定性。名衆生空。不同前❶宗陰上無人名衆生空。若無常等集成諸法名法和合。法和合中空無定性。是其法空。第三宗中亦具二空。言生空者。前宗直就因和合中虛假無性名衆生空。不空假生。今此宗中假生亦無故名生空。言法空者。前宗之中但說諸法苦無常等和合無性故名法空。不說空無假名諸法。此宗所說假法亦空故云法空文又云。聲聞人中根有三品謂上中下。此三品人聞第二宗破性之教。鈍者但能悟解生空。中上二人通解二空。聞第三宗中下二人但解生空。別人俱解文今疏心可准彼釋。謂彼中聲聞人者此疏緣覺種性也。皆是解諸法無性等空故。就此中解彼第二宗之人此中證湛寂之緣覺也。悟彼第三宗之人此中證寂然界之緣覺也。故疏云證寂然界菩薩與辟支佛位齊也。成實論聖行品云。有二行。空行無我行。於五陰中不見衆生是名空行。見五陰亦無是無我行。何以知之。經中說見色無體性見受想行識無體性文 此文從無性門觀蘊等皆空也。若非皆空者。何云五陰亦無乎。又同論五智品云。陰滅無餘故稱泥洹。是中何所有耶文 又立無品云。一切分皆可分拆壞裂。乃至微塵以方❷破塵終歸都無云云 如是等文處處非一故。疏云證寂然界人法空與成實宗未甚懸絕也。依之疏第三云。初劫智慧猶❸與二乘共行。非深般若文 此文豈非明證乎。疏釋既分明也。大師依此故不開為別住心❹耶 疑云。緣覺人證寂然界而同菩薩不明。疏云證此寂然界時漸過二乘境界文 若緣覺與證寂然界菩薩齊者。豈云如此乎。疏又云。菩薩從發心已來經一大阿僧祇劫方證如是寂然界文 然緣覺極利行不過百大劫。彼人證寂然界❺而菩薩齊者。菩薩僧祇劫行豈非劣二乘乎。又今論釋拔業因種心云。遊泳湛寂之潭優遊無為之宮文 疏釋湛寂心云。怖有為故著無為法文 故知。緣覺智解尚留湛寂無為之宮未至證寂然界之❻城。況又縱疏意以寂然心攝拔業心中大師可開之。其所以今委分別住心階差故。例如疏意雖唯蘊心攝拔業中覺心不生入他緣內今開之。爾者如何 答。證寂然界心一宗難義。再三沈思未開決智。雖然前取四之文證成緣覺寂然界義畢。今能難之。三文不可不會。先漸過二乘境界之文。會此者。二乘智解任言之。只觀諸法無性未及即空理。但極上利根緣覺遙等寂然界理。故數習諸法即空觀。爰證寂然菩薩越中下根二乘等上根人故云漸過也。疏云。至第二僧祇乃與二乘異也文 故❼知。初僧祇菩薩非全越二乘地也。次菩薩經一僧祇證寂然界者。緣覺與菩薩雖云同證此理。根有利鈍解分明昧。譬如法華六根淨中眼耳二根功德見聞一三千界內色聲雖同二乘眼耳二通而明昧懸隔。此亦如是。故緣覺百劫修行謂所證即足。菩薩極利故經僧祇修行窮寂然理。若爾緣覺百劫修菩薩僧祇行雖所證是一豈同日論耶。疏菩薩所觀人法俱空與成實諸宗未甚懸絕者即此心也。菩薩所觀雖越二乘智猶是不出寂然界宮。故云未甚懸絕也。又緣覺無慈心故唯願自出離不求利他廣行。所以百劫修行方證自乘菩提。菩薩大悲不守己身為利他故具修福智資糧。若言觀解勢力。證寂之時分雖不可經無數大劫。大悲益物廣備萬德故。僧祇劫間漸證寂然界也。次至此論文。泳湛寂之潭遊無為之宮者。非言不證寂然界。謂度湛寂之潭入寂然界無為❽宮也。若緣覺人不悟諸法皆空理者。疏第七釋豈非為難乎。疏云。辟支佛觀一切集法皆悉如涅

❶〔宗〕ー(甲)　❷破＝故(甲)　❸〔與〕ー(甲)　❹耶＝耳(甲)(乙)　❺而十(與)(甲)(乙)　❻城＝城(丙)　❼知＝前(甲)　❽(無)十宮(乙)

槃相於種種有爲境界中皆亦戲論風息文若緣覺智慧唯空法性而不遣假相。何云皆戲論風息乎。是故知。緣覺極利定入寂然之宮也。次至疏意雖拔業心外不許寂然界大師住心示階差故如開唯蘊無我覺心不生可立此寂然心之難。唯蘊與拔業他緣與覺心淺深遂別。是故開之。於拔業與寂然所證是同。❶何拔業心之❷別立寂然之一重乎。若又强論差降者可得開出故今論第一云。住心雖無量且舉十綱攝之衆毛文今且欲示十重故不開之也

問。部行緣覺値佛證果云云爾者依何文證此義乎　答。論云。部行者。是人本是緣覺種性常樂觀察十二緣法於最後身値佛爲說十二緣法而得悟道。故法華云。從佛世尊聞法信受慇懃精進求自然慧樂獨善寂深知諸法因緣。是名辟支佛乘文

疑云。於無佛世界無師自悟人立獨覺之稱。是故所引之經文說加行位値佛求當生之自然慧也。若夫於最後身値佛證自乘菩提者。既是聞聲得悟之果。如何云求自然慧。所以依此文者彌可成無佛世界獨證菩提之義。豈爲値佛得果之證乎

答。緣覺獨證者。是薩婆多等一途法相也。若依大乘盡理之說。亦値佛成果。故無量義經說法品云。說是經時或得煖法頂法世間第一法○阿羅漢果辟支佛果文　又仁王經列同聞衆云。復有八百萬億大仙緣覺文是故知。大乘意緣覺亦値佛世也。若爾所引之法華文何不足爲證。夫彼文譬喩品中以三乘菩提譬羊鹿牛三車之中說也。故彼具文云。樂獨善寂深知諸法因緣是名辟支佛乘。如彼諸子爲求鹿車出於火宅文　然下❸文如彼長者初以三車誘引諸子然後但與大車寶物莊嚴文既云引三車諸子後與大車知其中鹿車之緣覺値佛聞法。加之偈頌云。爾時諸子知父安坐皆詣父所而白父言。願賜我等三種寶車文　諸子出宅俱請三種車。爾者鹿車諸子寧不隨父乎。法喩相合見文起盡緣覺値佛得果不可敢疑者歟。但經文求自然慧者。望種姓立稱。謂此人若至無佛世者卽可成自然覺是獨覺種姓慧故今名自然慧也

問。可云麟喩獨覺聖道現前位起幾心證菩提乎　答。論云。此二成覺斷見修惑都有二百六十心文　此二者麟喩部行二人也。故知。麟喩獨覺❹起百六十心證菩提也

疑云。今可云此獨覺三十四心得菩提。其所以倶舍論第五釋菩薩成道云。菩薩三十四念得菩提故謂現觀中有十六念。離有頂貪有十八念○足前十六成三十四。一切菩薩決定先於無所有處已得離貪。方入見道不復須斷下地煩惱文　菩薩在凡位斷三空已下惑故。至聖道現前唯須三十四念。然此論釋獨覺斷惑云。諸緣覺乘法爾皆於凡夫位時無所有處已下諸惑先已斷竟後入見道有十六心文　獨覺既與菩薩同❺凡時斷下八地惑。若爾亦如菩薩可須三十四念。故婆沙論六十三釋成就九遍知中❻云。問。獨覺❼學位爲成就幾。答。部行喩者如聲聞說。麟角喩者如菩薩說文　此卽獨覺許三十四念也。今何云經一百六十之心念乎　答。論成百六十心義云。入見道有十六心○上之八地每地九品各有二。合有一百四十四。總一百六十心耳文　此卽正理論意也如彼論第五十六❽說　論意云。菩薩其根極利故見道現前之後雖不起初禪已上對治道。而❾超能至❿悲想斷道故用三十四念證大覺菩提也。然於麟喩獨覺言其自乘修行行根雖是極利之性望彼菩提薩埵之智如魚目比夜光。是故見道現⓫前後既起八地之能治履地地治道方昇有頂之對治。所以有百六十心成緣覺菩提耳。但於婆沙文與正理意異。何會之乎有寶法師釋如下出之　疑云。拔業因種之緣覺超一切有部之分齊。何取正理論說令爲成義指南乎。次付百六十心成菩提義不明。正理論六十一云。第四靜慮是不傾動最極⓬猛利三摩地故。堪爲麟角大覺所依文倶舍論二十三同之　麟喩獨覺依地局第四靜慮。如何爲三禪已下能起對治道。上地所發無漏不治下地故。若言以第四靜慮爲依者。是約見道爲⓭言。所以十六心後發初禪無漏方爲初禪已上對治道者。是亦不然。二乘超禪不過一地。豈第四禪無間起初禪心乎。若又言第四禪無間發三禪若二禪心後入初禪故不違⓮禪法者。此

❶〔何〕－②　❷別＝外㊂②　❸文＋（云）㊂　❹起＝越②　❺凡＋（夫位）②　❻云＝云云細註②　❼學＝覺㊂　❽說＝論㊀　❾超＝起㊂
❿悲＝非㊂　⓫前＋（之）㊂　⓬猛＝明㊀②　⓭言＝之㊂　⓮（超）＋禪㊀

亦不然。今欲成超定之義相還忌一百六十心之言。謂十六心後初禪治前間起餘地心以爲續心之橋者。既起餘心而增數。豈限百六十念乎　爾者進退難思。如何

答。拔業因種之住心雖超有宗所談。於一百六十之心念唯蘊拔業同許。何引正理論說不成緣覺住心乎。次至百六十心不成之難。有部學者於此從來存二途義。或云。麟喩見道依地不定也。或依四禪或依初定。然論麟角大覺皆以第四靜慮爲依者。就四禪爲依之人作言。若依此人成自乘覺不必止百六十心。從四禪起初禪心於其中間雜餘地心故。故俱舍二十一光法師云。案此獨覺成道。不唯三十四心得見諦已具起上八地七十二品無間解脫一百四十四心了。應言獨覺極速疾者一百六十心取果文。此文極速疾者百六十心者。不遮尙有多心者也。今一百六十心成道者。約依初禪起見道人設釋。光法師極速疾者一百六十心取果之言卽指此一類也。又俱舍二十一寶法師疏云。婆沙六十三成就遍知中云。問。獨覺學位爲成就幾。答。部行喩者如聲聞說。麟角喩者如菩薩說。此與正理不同。正理同聲聞不同菩薩。無超越道故。論意各別。不應和合。必若欲釋應云麟喩獨覺有其二類。一猛利根。一少鈍。於上猛利根者如菩薩說。少劣上者起次第道文。此釋意。猛利根麟喩三十四念成覺。如菩薩說。正理等麟角大覺皆依四禪者。約此人說。若少鈍根麟喩百六十心得道。如聲聞說。此人依初禪起見道耳(以上義了)。或云。麟喩獨覺唯依第四禪起見道非餘。諸論中不云依餘地。故但百六十心成道者。第四禪無間卽起初禪心。二乘起定雖不過一地。今依別緣力故作是說。謂證果心猛利故能四禪無間起初禪心也。如命終受生位被引業勢力能相生遠地心。❶此亦如是被引求果勢力能超中間二地。又如八禪心於地地境各別緣時。若論超緣不超二地(如婆沙一百六十五廣說)。雖然聖者證羅漢果時。至金剛定有起滅道法智者(此義如俱舍二十四說)　至盡智現前位緣欲界之滅道。無間能起緣非想之苦集智(如俱舍二十六說)。是卽以證果別緣故也。今亦如是。以別緣力故能超二地至初禪耳(已上一義亦成了)

問。以小乘所說佛智十住心中如何判之乎

答。論叙拔業因種心中云。次明大覺者。小乘成佛總有四階等文。今此住心中出小乘大覺。故知云拔業心所攝也　疑云。獨覺火覺智行誠懸隔。何緣覺狹劣行內屬如來廣大智德乎　答。小乘之大覺雖積廣行於僧祇所成之智慧未出拔業心證位。是以不足開別位。何不攝拔業中乎

問。阿羅漢果迴心可成獨覺乎　答。論云。羅漢等迴心亦成獨覺故文(意顯也)　疑云。已至第四應果之人如何更成獨覺道。阿羅漢果後亦無果之可證故。況此人證聲聞菩提。定知。是如來在世之類也。若爾何後成獨覺道。獨覺之名言在無佛世時。然阿羅漢人不命終而至無佛世故。依之諸教中未見羅漢成獨覺。爾者如何　答。此論上文云。拔業煩惱株杌及無明種子。是則辟支學處證處文。聲聞羅漢未有此學處證處。若爾羅漢人豈轉勝不入緣覺道乎。但至羅漢不命終而生無佛世所以不可得獨覺稱之難。俱舍第十二光記云。部行獨覺先是聲聞前三果人文。此中不還果人轉成獨覺者。爲此人命終至無佛世得其果。爲於此身上證獨覺道。若言命終者。未聞不還人更受欲界生。若言此身長壽卽至無佛世者。羅漢之轉得准之可知。況緣覺不値佛者。❷是小乘一途性相。今大乘探賾之說何限無佛世乎(此義如上成)

問。轉聲聞順決擇分入獨覺種姓之人住獨覺何位可云乎　答。論云若已得決擇分善及果。已去者皆隨次第至獨覺此位文　心云。已得聲聞決擇分及聖果之人若轉成獨覺。卽如次住獨覺決擇分及聖果位也　疑云。俱舍論二十三釋麟喩獨覺云。從煗善根乃至菩提不起于座。有餘師說從不淨觀不起于座乃至菩提文。若從聲聞頂善根等轉成獨覺時卽住獨覺頂善根等位者。豈順從煗善根乃至菩提從不淨觀不起于座之釋乎。況此論次上云。隨何位解脫分迴心卽次第至獨覺此位。又還至獨覺初行位。以根性異故不可超位文　從順解脫分位入獨覺種姓時不可超彼位分

❶[此亦]—乙　❷[是]—甲

故還住獨覺初行。於決擇分善何亦不許此義乎 答。倶舍論從煩善根從不淨觀等者。約本來住種姓者說。若從聲聞頂善根等轉成麟喩種姓者。在頂善根位[1]滿百劫加行。然後從若頂若忍一座成覺也。次從決擇分入獨覺者不還住初行者。既修慧發得至四諦觀察智慧。何由轉勝種姓忽還下劣聞思之散慧。是故住先所得位分即滿自乘加行也。不同解脫分位散心浮[2]慢位性不定。所以非例矣

十住心論抄卷中

論第六

問。大師依大日經意付顯教大乘修行立四種住心[3]給。爾者其四種者何等乎 答。一者他緣大乘住心。二者覺心不生住心。三者一道無爲住心(亦名如實知[4]自心亦名空性無境心)四者極無自性住心。是其四種名也 疑云。開大日經說見所成四心。纔雖有大乘行發無緣乘心及心主自在覺自心本不生等之文言。[5]今不云顯行菩薩之四種住心。何依此經意立四重之觀心乎 答。住心論第六成他緣大乘義云。楞伽解深密等經瑜伽唯識等論所說八識三性三無性法是此意也。法相大乘以此爲宗[6]文 又云。慈恩法師唯識義云[8]等(文具引彼釋)同論第七成覺心不生義云。無爲生死緣因生壞等義如勝鬘經寶性佛性論等中廣明。謂本不生者兼明不滅不斷不常不一不異不去不來等。三論家擧此八不以爲究極中道故。吉藏法師二諦方言佛性等章盛談此義(文)又論第八成一道無爲義云。行者住此心時即知釋迦牟尼淨土不毀。見佛壽量長[7]遠本地之身與上行等從地踊出諸菩薩同會一處。○大隋天台山國淸寺智者禪師依此門修止觀得法華三昧。即以法華中論智度爲所依構一家義。[8]等文 論第九成極無自性心云。善無畏三藏說。此極無自性心一句悉攝華嚴教盡。所以者何。華嚴大意原始要終明眞如法界不守自性隨緣之義。故法藏師五教云(等文) 已上釋意云。大日經文雖四重不分明。顯教經論人師解釋四家既析分。然今悟顯探祕窮末歸本。大經所說之四文。是顯行用心之四重也。所以顯密相契。成經有四心耳 疑云。出成之經卷論藏未見他緣乘等四宗。然理實所引證唯是慈恩等四師釋也。付之道理難思。無緣乘等之住心即大日經所說毘盧遮那自性法身釋迦在世之當初所演之金言也。何釋尊滅度後至像法轉時所立四家之義勢彼毘盧之顯示乎。夫傳顯之法將未嘗祕密醍醐。豈取彼法界宮之說今立法相大乘等之宗乎。又[9]若言如來三明能鑒未來故懸記當來所立此經說無緣乘等心者。是即可應化如來隨時意趣之說。豈言自性法身眞實法然之談乎。爾者大師解釋進退難思。如何 答。凡大師意成他緣大乘等四種住心皆引如來所說之顯教經證亦出四依弘經之論教釋文(如[10]前重出之)然經教分旨論藏異詞。一代了義之說中束顯示四宗義理。謂楞伽深密等經瑜伽唯識等論中直說八識三性法門[11]而顯息人法之相發慈悲之行。是無緣乘心也。又勝鬘佛性等經論中廣說無爲生死心本不生之理令物悟境智不二之道。此是覺心不生也、法華之一乘華嚴之圓融爲一道極無之二心。是聞無畏三藏之教訓。此外千經萬論不出上四重。如何言經論中無四宗旨。是以今尋如來之眞辭仰四依之證說以開學大日經所說四種住心。其中若至經論隱義味者。人師造釋委訓後代。然付此諸師中唯有慈恩嘉祥天台香象之四家震地大廉獨爲時尊。公民存禮備盡恭敬。妙義遠振大智皆服膺。門徒千萬信仰如佛語。餘流遙受西[12]印利物良普東土。況尋其德行皆表奇現瑞乎(撿而可知)定如。是等諸師如來所遣憑乎。故取此四家之釋廣探顯教大乘彌知有四重懸成大日經所說也。若夫一代教迹留三重以下者。何四師各立宗顯佛語於四重。若又至五重已上者。豈如來使者法師不立五[13]重已上乎。加之見顯教諸師之教相亦不過大師所存之四種。謂華嚴開小乘始終頓教圓教之五門。此中頓教即諸教之中理門也。置不入重數。付餘三教大乘始教是他緣大乘故。探玄記第一云。始

[1]滿＝過㊥ [2]慢＝漫㊣ [3][給]－㊥ [4]自心＝息㊥ [5]今＝朶㊥ [6][文]－㊥ [7][遠本…處]二十字－㊥ [8][等]－㊥ [9]若＝盛㊥ [10]前＝別㊥ [11]而＝示㊥ [12]印＝卽㊥㊣ [13]重＝宗㊥

敎中廣說法相小說眞性所立百法決擇分明故無違諍。所說八識唯是生滅〇如瑜伽雜集等說文又云。大乘初敎卽五性差別一分有性一分無性。如瑜伽等文此等文明指法相云始敎也。次終敎卽覺心不生故。探玄❶記第一云。始敎中少說法相廣說眞理。以會事從理故。所立八識通如來藏。隨緣成立具生滅不生滅〇如寶性等論說文又云。若依終敎一切衆生悉有佛性。如涅槃等經佛性等❷論（十住心論覺心❸不生心之所依論出寶性論❹佛論其意同也）此卽當三論意矣。至圓敎一門亦分同敎別敎。同敎一乘是法華卽當一道無爲。別敎一乘是華嚴。卽顯極無自性。天台立藏通別圓之四敎。其中後三如次。今他緣覺心一道無爲之三心也。故安然和尚菩提心義第一云。問。俱舍成實法相三論華嚴所立菩薩攝今五菩薩云何。答〇法相五住菩薩是共行❺菩薩也　三論五十二位是勝義菩薩也。華嚴五敎菩薩中〇始敎菩薩是共行菩薩也。終敎菩薩是勝義菩薩也。頓敎同敎別敎菩薩是圓敎菩薩文此中共行者通敎菩薩也。勝義者別敎菩薩也。既以通別二敎配法相三論。知彼二敎卽他緣覺心之二心也。以圓敎爲一道無爲理在。可知。天台不及華嚴。是故不知有極無自性一重。而一代大乘攝盡三敎也。三論且隱敎相不言大乘有淺深。法相是大乘初門不知後三住心。所以大乘滿字中不可分淺深不同。但取一代之滿敎入他緣之一門而開所說空中之二理以言二時敎也。雖有此判尙不出他緣一心。他緣大乘中許容中故。又華嚴香象叙古今立敎具擧十家以爲龜鏡（五敎章上卷出之）彼諸師解釋皆在四重內。爰知顯敎修行留四種住心。若爾大師立敎寧不謬佛敎意也　疑云。且置正所論之四種住心就爲義勢之潤色。華嚴之立敎圓敎一乘中辨同別淺深不明。夫同談圓融。何有二敎差異。況華嚴家心雖分同敎別敎。二門俱法華華嚴所說淺深差降難辨。寧云同敎淺別敎深乎。故彼五敎章上云。是故經云。我有如是七寶大車。其數無量。無量寶車非適一也　此顯一乘無盡敎義。此義廣說如華嚴中。此約別敎一乘以明文又同章中卷引法華之龍女作佛成別敎之三生究竟義。此等卽法華說別敎一乘文也。又同章下卷云。問。若初卽具後得初卽得後者。亦可後亦具初既不得後應亦不得初耶。答。實爾。但以得初時無不得後故。是故無有未得後而不得初也

問。若爾云何得說諸位階降次第　答。以❻此中安立諸位有二善巧。一約相就門分位前後寄同三乘。引彼便故是同敎也文又探玄記第六釋經十行品云。此中偈頌與前長行文勢不同。略論五例〇四前約同敎授彼中根。今顯別敎被斯上達。以同別無礙爲一圓敎故也文　此等卽華嚴說同敎一乘意也。既二經互說二敎何云同敎法華別敎華嚴。若夫付有二敎差別之詞其義門強存淺深不同者。天台意於說圓頓亦非無二經差異。謂法華所說是純圓。華嚴所❼宜兼別也。既帶別敎與不帶權理門是懸隔。豈不許圓有二重乎。然何云華嚴圓開二階天台唯留一重乎　答。華嚴圓宗心分同別一乘爲淺深二重非是私安立。正現彼宗釋文。故五敎上卷云。謂十十無盡主伴具足如華嚴經說。此當別敎一乘乃至界外別授大牛之車爲示眞實義。此當同敎一乘。如法華經說文又云。若先以三乘令其得出後乃方便得一乘者。此則一乘三乘和合說故屬同敎攝。亦名迴三入一敎。此如法華經說。若先於一乘已成解行後於出世身上證彼法者。卽屬別敎一乘攝。此如小相品說文已上文心云。同敎者。唯授大白牛車始訓一乘眞實之理。良中道一實之前雖見法界圓融。機根未極熟尙不開十十無盡法門。別敎者則❽久習一乘解行已成之人出世無漏之身上方證主伴具足之佛果。雖同云圓宗義門既雲泥同敎別敎之一乘誰諍無淺乘矣。又同敎者引三乘始令入一乘。三一和合❾之說。故云同敎一乘。別敎者自本信一乘不曾學三乘人獨受其說。所以名別敎一乘。若爾法華屬同敎華嚴判別敎。二經所說顯也是有何疑乎。但於所出雖法華華嚴互說二敎之文若強言兩經互說二敎者。縱許言二經無淺深至同別二門差異何亂之一❿經中尙可說淺深二門故。況法華所說別敎

❶〔記〕－㊥　❷論＋（文）細註㊥　❸〔不生心〕－㊂　❹佛＋（性）㊥㊂　❺〔菩薩…護〕二十一字－㊂　❻此＋（經）㊥　❼宜＝演㊥　❽久＝文㊂　❾〔之〕－㊥＊　❿經＋（之）㊥

者。纔七寶大車其數無量之文許也不如華嚴一部之始終十十無盡之談盛。何守小分之傍說[1]令均華嚴之大旨乎。又龍女作佛事經文未見三生究竟。所釋推強成其義。何取為決定誠證乎。又雖是說三生究竟之別教[2]卽非彼經大旨以[3]會三歸一之圓教為法華本意故。次華嚴所宣圓教者是諸位階級之次第。彼且寄三乘儲說。又長行偈頌料簡強求義於二教也。是皆取一端作釋。豈亦經之大宗乎。所以望經旨趣言之。法華說圓教而顯義淺。華嚴示別教則宣理深耳。但天台意有帶權純四二差者。彼顯華嚴法華二經不同。非言於所宣之圓理有淺深。謂華嚴說別圓二教。所說圓理與別教雜故云帶權之圓。然而非其圓極之談淺法華。[4]法華不雜餘教所以言純圓。然其圓頓引華嚴成義。二經既相成。何云深華嚴。是故彼宗意不許圓有二重耳

問。大師依大日經意立十住心。爾者他緣大乘等顯教大乘之四心如何。答。他緣乘心覺心不生一道無為極無自性是其四心也。尋云。爾者引大日經何文證此四心義乎。答。以觀察蘊阿賴耶等文證他緣乘心。以覺自心本不生文證覺心不生心。以如實知自心等文又所謂空性離於根境乃至離眼耳鼻舌身意文成一道無為心。以上所謂空性離於根境乃至極無自性心生等文成極無自性心[5]也。具如論第六七八九卷出之　疑云。若據此證文者。四種住心有淺深次第不成之失。疏第三云。又此經宗橫統一切佛教。如說唯蘊無我出世間心住於蘊中卽攝諸部中小乘三藏。如說觀蘊阿賴耶覺自心本不生卽攝諸經八識三無性義。如說極無自性心十緣生句卽攝華嚴般若種種不思議境界皆入其中。如說如實知自心名一切種智則佛性一乘如來祕藏皆入其中文　智證大日經指歸出此文畢云。或立十住心判一代教。未合此釋。不足為論耳[6]云云　然大師意云。上疏文中觀蘊阿賴[7]耶覺自心本生者他緣覺心之二種住心證文也。而安然和上教時義第二委難云。觀蘊阿賴耶乃至心主自在○義釋以為二種阿闍梨亦攝諸經八識三性三無性等。此法相宗所用論經。而海和上以觀蘊阿賴耶等名無緣大乘心攝法相宗。以心主自在覺自心本不生等名覺心不生心攝三論宗云云　依此難意不可云他緣乘之次別有覺心乘矣　教時義又云。經中所謂空性乃至極[8]無自性[9]心生之文及十緣生句。義釋以為生極無自性心入曼荼羅海會一種阿闍梨。亦攝華嚴般若種種不思議境界。此中華嚴是華嚴宗般若是三論宗。而海和上以所謂空性等文為天台宗以極無自性一句為華嚴宗云云此難意云。疏第三云覺自心本不生名阿闍梨。若生極無自性心得入如上曼荼羅海會名阿闍梨文　覺心不生之後以極無自性心為一重阿闍梨。此中更不云有一道無為阿闍梨。何覺心不生之後極無自性之前取所謂空性之文為一道無為之一重乎。又極無自性心卽攝華嚴般若不思議境界者。華嚴卽華嚴宗般若是三論宗也。何大師偏為華嚴宗乎。教時義又云。如實知自心之文義釋以為從此復有十重深行阿闍梨亦攝佛性一乘如來祕藏。此中佛性卽涅槃經一乘卽法華經。如來祕藏卽眞言教。而海和上以上如實知自心等文下所謂空性等文為天台宗於顯教是究竟。於眞言此初門而安華嚴宗[10]教之下云云　此難意云。如實知自心文攝佛性一乘如來祕藏。此中一乘者天台祕藏者眞言故天台與眞言同教也。何以天台安華嚴之下。又大師自判天台云於諸顯教是究竟望眞言門則初[11]門云云(今論第八釋也)　若爾可為顯教之極。豈云劣華嚴乎(已上住心淺深次第不成之難也)　次付極無自性心有彼心不成之失。教時義第二云。金剛頂經所說一切義成就菩薩坐菩提場五相成佛○是眞言宗果佛自受用相○而海和上引彼五相成佛之文名極無自性心為華嚴宗初心成佛因云云又云。守護經說菩提心無相同大日經說五相成佛同金剛頂○此亦眞言果佛自證化他法門。而海和上以彼經文入極無自性心為華嚴宗云云又云。菩提心論有三門。所謂行願勝義三摩地也○三摩地者同○金剛頂五相成身之義。而海和上以金剛頂五相成身為華嚴宗以菩提心論三摩地門為眞言宗

[1] [令]－◯　[2] [卽]－◯　[3] 會＝尊◯　[4] [法華]－◯　[5] 也＋(文)◯　[6] [云云]－◯　[7] [耶]－◯　[8] [無]－◯　[9] [心]－◯　[10] [教]－◯　[11] 門＋(也)◯

云云已上難意云。十住心論第九證極無自性心云。又極無自性心明眞如法身蒙驚覺縁力更進金剛際。據大日經及金剛頂經云。時薄伽梵普賢大菩薩住一切如來心寂滅無相究竟眞實。時金剛界一切如來現受用身彈指驚覺告曰。汝所證是一道淸淨。未證祕密金剛三摩地。勿以此爲足。時一切義成就菩薩由如來驚覺即從無色身三昧起禮一切如來白言。云何修行云何眞實。一切如來異口同音告言。當住自心三摩地從此已後說五相成身眞言。由此五相眞言加持得成大日尊身。如是明證非一。恐繁不述文 此即取五相成身之文證極無自性之心。爰知。以五相爲華嚴也。若爾非違金剛頂守護經菩提心論等耶（已上極無自性心不成之難也）敎時義又云。大日義釋是無畏說一行記。錄云。此經本地之身即是妙法蓮華最深祕處。智儼溫古治定。亦同蘇悉地疏述師說云。敎有二種。一顯示敎。三乘是也。二祕密敎。一乘等是也。祕中又二。一唯理祕密。華嚴般若維摩法華涅槃等也。二事理俱密。大日金剛頂等也。金剛頂[1]經述師說[2]云。法華明久遠成佛。此經明頓證成佛。二說雖異眞實是一佛。而海和上於諸大乘輙判敎理淺深果極高下難知矣云云 此難意顯也。凡於大師所立十住心安然和上付五失即上所出之住心次第不成之失爲第一。違金剛[3]頂經守護經菩提心論爲次之三失。違諸師意爲第五失也。爾者如何可遮此等難乎

答。先八識三性義唯法相宗所用者。是安然和上胸臆言也。楞伽所說八識攝論所明三性三論宗家何不用之（此義如第七卷抄具記）若爾觀蘊阿賴耶幷覺自心不生之中俱攝八識三性以爲他緣覺心之二種是[4]有何失乎。次至覺心不生阿闍梨極無自性阿闍梨之外不出他緣一道二種阿闍[5]梨故不可[6]立他緣乘之外覺心及極無心之前一道無爲之難。疏意且於三瑜祇之滿心立阿闍[7]梨名。所以於第二劫滿心之覺心不生位名阿闍梨。又於第三劫滿心之極無自性位名阿闍梨。然不遮此二劫中各有二心。故執此疏文不可難覺心一道之二心矣。次安然意極無自性心中攝華嚴者是華嚴宗也。攝般若者即三論宗也云云 是言尤不可也。極無自性者於談圓融相即而不見法自性立其號也。若爾偏可[8]開華嚴宗旨。此中何亦攝三論宗家乎。但疏攝華嚴般若種種不思議境界皆入其中者指彼二經所說之圓融無礙不思議事也。謂華嚴一部始終以圓融爲宗。離世間品等所說是也。般若所說不思議境界者。亦撿仁王般若散華品云。現五不思議神變一華入無量華。無量華入一華。一佛土入無量佛土。無量佛土入一佛土[9]等文（具如經說）此等皆是華嚴一家所宗極也。故大師依此文判極無自性是當華嚴宗耳。次安然意如實知自心之文中攝佛性一乘如來祕藏者。佛性即涅槃經。一乘即法華經。祕藏即眞言教云云 此中佛性之言何忽云非法華乎。故智證指歸云。或曰。佛性指大涅槃。一乘指法華經。如來祕密藏即持明藏眞言教者此亦一見矣。今以爲。佛性一乘不合破爲兩句。下句亦然。幷乖文意故也。法華明佛性一乘旨故合爲一句。如來祕藏爲涅槃教云云 良以佛性一乘之一句只指法華宗旨也。今佛性*開涅槃强云非法華。勞分一句成義有何由緖乎。又如來祕藏文非示眞言敎。[10]然所以今明此經中攝入餘諸教。豈更顯以眞言攝此經乎。故知。祕藏者是涅槃經也。今攝法華涅槃者。即顯天台宗義耳。次天台爲顯教之極者。今論第八叙一道無爲心云。明法身眞如一道無爲之眞理。佛說此名初法明道。智度名入佛道初門○於諸顯教是究竟理智法身。望眞言門是則初門文 是即指照一實中道眞理之邊爲極。非謂勝華嚴十十無盡之圓談。夫天台以中道正觀爲佛智至極。華嚴指十十無盡言大覺究竟（此義如第九卷抄記之）若取中道法身之理智[11]者 天台亦爲顯教究竟矣。無勝此而談中道之宗故。然華嚴中道非劣天台。二宗全同照中理故。但華嚴十十[12]云說既勝天台意。有此義故華嚴爲勝天台云[13]劣（已上遮住心次第不成難了）次大師意取五相成身爲極無自性心者。是和上之謬甚徒設違經違論之失也。大師三昧耶戒序云。極無自性心者是成佛之因初心之佛。五相成身四種曼荼未能具足文 誠五相是眞言佛極無即顯教心也。顯密懸隔。

[1]經＝疏㊥　[2]［云］—㊥　[3]［頂］—㊁　[4]［有］—㊂　[5]［梨］—㊥　[6]［立］—㊥　[7]梨＋（之）㊥　[8]開＝關㊥*　[9]［等］—㊥　[10]然＝其㊥　[11]［者］—㊁　[12]［云］—㊥，云＝之㊁　[13]劣＋（耳）㊥

何云一體矣。但十住心論第九引五相成身之文證極無自性者。非言五相即極❶無心。如來爲示彼五相成身❷者驚覺一❸道清淨心指此所驚之一道清淨心即言極無自性心也。故住心論第九引五相文畢云。言一道清淨者即是一乘一如等理是也。又花嚴宗五教十玄六相花嚴三昧以爲至要文 既所❹驚覺之一道清淨云華嚴佛豈能驚覺之五相成身爲極無心乎（華嚴名一道清淨見嘉祥❺釋故彼法界遊戲華嚴法華相對成其同義云。所謂同者同明一道清淨平等大悲文）故不招違金剛頂及守護經菩提心論之失矣。 次至違疏即是妙法蓮華最深祕處文之難。大師意未云法華唯❻是顯教。 ❼良製數本開題示彼經深祕義。豈非云胎藏華臺即法華最深祕處乎。 但以法華一乘宗爲顯教一道無爲心者。是顯取彼經淺略之一邊謂佛智至極之一家意也。非言經旨唯留淺略一義。次至大師判大乘淺深違蘇悉地疏等之難。文依執見而隱義追機根而顯。寧以違他師之執見妄得亂自宗之正見乎

問。以他緣大乘心對大日經所說證寂然界心其淺深同異如何可判之乎 答。證寂然界是初劫瑜祇行。 他緣大乘即第二僧祇心也。是故可云寂然淺他緣深也 疑云。大日經疏第二❽云。是菩薩從發心已來經一大阿僧祇劫方證如是寂然❾界。故知寂然然是大乘行心也。 然他緣大乘者即大乘初心。故此論云。與有大士法樹號他緣乘越建爪而高昇超聲緣而廣運文 始出二乘之家爰立大乘之號。若爾❿如何云從證寂然界之摩訶衍深乎 答。疏第二云。行者如是觀察時。從無性門達諸法即空得離一重法⓫倒了知心性。如是不爲蘊界處能執所執之所動搖故名證寂然界文 此即境界置心外然從其境無性門入見諸法空寂名證寂然界。此無性門是拆法之空故尚不及如幻之空。夫拆法空者心外有境分拆而空。分拆見之即無自性。無自性故假相亦空是謂拆法空也。如幻空者。萬法心變心外無境。心外無境故有即如幻化。幻化有者。無法爲有。是即如幻空也。今此證寂然界未知萬法唯心不證如幻空。所以屬二乘分齊。故疏釋此心云。 行者未過此劫與辟支佛位齊文 初劫修行雖作菩薩大心智解不超二乘。是故不云菩薩乘也但於他緣乘心。大日經云。修行者觀察蘊阿賴耶知自性如幻等文 又論云。⓬又無緣乘者。至此僧祇始能觀察阿陀那深細之識解了三界唯心心外更無一法而可得者。乘此無緣心而行大菩提道。故名無緣乘也文（疏第一文）也 解了唯識唯心方見法之如幻亦知第八⓭賴耶實證性之圓成。 此時名懸出二乘之外始入大乘之門。故證寂然界後立他緣大乘耳 疑云。初劫大乘未知第八阿賴耶識故與二劫行異不明。 初劫既是大乘行人。何不知第八識。諸大乘中皆說八識爲心故。 爾者如何 答。大乘義章三佛義云。若就大乘破相門中宣說如來七識爲體文 此破相宗中雖說七識其觀解實不過第六識之如觀（此義如彼言學而可知）大乘行者中既有不知八識。今初劫心豈不准彼乎（以證寂然界准破相宗可成其義。如第五卷中成此義）

問。可云以他緣大乘心屬佛乘乎 答。論云。此乃君子之行業菩薩之用心文 又云。法相大乘以此爲宗。 此則所謂菩薩乘也文 疑云。他緣乘心是當法相大乘之一宗。然彼宗所依經論盛談果位之萬德。何指此乘智行下言菩薩之用心。 若夫望祕密宗作此言者。一道極無二心亦⓮可同成此釋。然彼屬佛乘今何云菩薩乎（此義如下卷第十卷申之）

問。論云。一遣虛存實識。觀遍計所執唯虛妄起都無體用。應正遣空。情有理無故觀依他圓成諸法體實二智境界應正存有。理有情無故文 此文心何 答。此文觀遍計所執唯虛妄起都無體用者。先顯遍計所執相狀也。 凡夫所執⓯我法等諸虛妄境名遍計所執。實雖無其體幷用凡夫顚倒執有體有用。 今觀行者以如實慧了其體用定無。故云都無體用矣。 次應正遣空情有理無故者。明了其體都無而遣凡夫妄境也。情有者。迷情之上有也。理無者。理實無體用故也。次觀依他圓成諸法體實者。諸法者依他諸法也。體實者圓成實性也。二智境界者。圓成者正體智之境。依他者後得智之境也。又圓成正後二智之境。依他唯後智之境也。故云二智境界。 次應正存有理有情無者。准上遣虛義可知 尋云。爾者遣虛存

❶無＋（自性）㊊　❷［者］－②　❸道＋（一道）㊊　❹驚＝驚㊊　❺擇＝見㊊　❻［是］－㊊　❼良＝既㊊　❽［云是菩薩］－②　❾界＋（文）細註㊊　❿［如］－㊊＊　⓫倒＝例㊊　⓬［又］－②　⓭（阿）＋賴㊊　⓮可同＝同可㊊　⓯我＝乘㊀

實之觀爲一念起之爲當前後二念觀歟。又爲遣虛之觀下幷遣①空有二執。爲當唯遣有執歟。存實之觀致諍亦爾　答云。此先德云云不同也。②且古德云。譬如見杌心必知無鬼義。悟依圓二性心必悟無所執義。故空有二觀同時幷也。又*如眼識同時了青黃二境之用幷矣。既二觀一念也。何空有二觀互不遣增益損減二執乎　疑云。遣虛存實是空有相返之觀也。何一念心內得二觀幷起乎。依之下文云。遣者空觀對破有執。存者有觀對遣空執文　既空有異論所治配各別。一時不幷二觀。其義尤顯然乎。又空觀不遣空執有觀不治有見。釋文誠分明。何云二觀互遣二執乎　答。言遣虛言存實雖名言且異前後而說。探其實言之即一念一體觀也。故了義燈第七云。觀彼空時能③語後二故說印空。理亦印有文　觀心云觀彼空時者。空遍計所執。即遣虛觀也。能悟後二者。悟依他圓成。即存實觀也。故說印空等者。是明空觀④即有觀也。是故遣存之觀余是一體也。何云一念不起。良非別二觀一時幷起。亦非一分有觀一分空觀有觀即空觀空觀即有觀也。但今用遣虛存實二觀且以安立之義假論之耳。次至遣者空觀對破有執等之文者。遣虛存實⑤有之觀雖一念起互治二執。今能治所治反對欲顯義門之轉相。　夫空觀之邊正治有執空觀即有觀之邊兼治空執。有觀之邊正治空執有觀即空觀之邊兼治有執。故遣虛觀之下幷遣增益損減二執也(存實可准之)　今爲分別所治之正兼言遣者空觀對破有執等也

問。何云捨濫留純識乎　答。論云。二捨濫留純識⑥文　雖觀事理皆不離識。然此內識有境有心。心起必託內境生故。但識言唯不言唯境⑦文　尋云。爲證此重引唯識論文爾者何文乎　答。次下云。成唯識言。識唯內有境亦通外。恐濫外故但言唯識等文(是論第十文也)　疑云。恐濫外境故但云唯識不明。先遣虛存實之重既遣遍計我法之執。留內境內心畢。此內心境之上今⑧此重來。故更還不可濫遍計境。彼外境也。即前重遣之。此內境也。亦前重留之。何强恐相濫耶。若只以云境故不辨內外之不同尚云有濫者。⑨云唯識之時又可濫遍計唯識乎。故上文云。若執實有諸識可唯既是所執。亦應除遣云云　識既有此濫。境獨不可有濫。若識無濫者。境亦可無濫。相例全齊。何⑩可辨其別乎　答。有私記云。前重既遣心外之境說唯識畢。然此重亦改唯識而說唯境者。事既改變。故似還存外境。依之說唯境有濫捨不說之。所以前重唯識之上亦重說唯識無此濫矣

問。付捨濫留純識引四文證。爾者其中第四引何經⑪何文乎　答。論云。遺教經言。是故汝等當好制心。制之一處無事不辨等。皆此門攝文　疑云。彼經正文云。此五根者心爲其主。是故汝等當好制心。心之可畏甚於毒蛇惡獸怨賊。大火越逸未足喩⑫也。動轉輕躁但觀於⑬蜜不見深坑。譬如狂象無鉤猿猴得樹騰躍踔擲難可禁制。當急挫之無令放逸。縱此心者喪人善事。制之一處無事不辨。是故比丘當勤精進折伏汝心⑭文　此文只佛對比丘說制惡心。⑮更不可爲捨濫留純之證。況彼經此宗意是小乘經也。故總料簡章云。或但被小如遺教經文　爾者何引此經爲此重證乎　答。經云當好制心不云當好制境。意契此重。何不爲證乎。⑯有古德云問。遺教經是小乘經也。何故引此重證耶。答。少分說唯識之道理故引此重證⑰也云云　可知⑱之

問。何云攝末歸本識乎　答。論云。三攝末歸本識。心內所取境界顯然。內能取心作用亦爾。此見相分俱依識有。離識自體本末法必無故文　意云。心中有本末。謂自體分能變故名本。相見分所變故名末。攝相見*之末歸自體之本名唯識。此重意也　尋云。證此重引解深密經說。爾者其文何　答。論云。解深⑲密說諸識所緣唯識所現文　疑云。所引文彼經第三分別瑜伽品說也。彼正文云。慈氏菩薩復白佛言。世尊。諸毘鉢舍那三摩地所行影像彼與此心當言有異當言無異。佛告慈氏菩薩曰。善男子。當言無異。何以故。由彼影像唯是識故。善男子⑳我說識所緣唯識所現故　〇　然則此心如是生時即有如是影像㉑影現等文　此文意。三摩地所行影像者定心所現之相分也。以此相分望能緣心云無異。顯心境無

① 空＋(爲)(甲)　② 且＋(有)(甲)　③ 語＝悟(甲)(乙)　④ 〔即有觀〕－(乙)　⑤ (空)＋有(甲)　⑥ 〔文〕－(甲)　⑦ 文＝云云(甲)　⑧ 〔此〕－(甲)　⑨ 〔云〕－(乙)
⑩ 〔可〕－(乙)　⑪ 〔何〕－(丙)　⑫ 也＋(譬如有人手執蜜器)(乙)　⑬ 蜜＝察(丙)　⑭ 〔文〕－(乙)　⑮ 更＝既(甲)　⑯ (大)＋有(丙)　⑰ 也云云＝云(丙)　⑱ 〔之〕－(甲)*　⑲ 密＋(說)(甲)　⑳ (我)－(乙)　㉑ 影＝顯(丙)

[1]外。更不見以見分攝自體分。何引此文證此重乎　答。無性攝論第四牒深密經之如是生時卽有如是影像[2]顯現文造釋云。如是生時者。緣起諸法威力大故。卽一體上有二影生。更互相望不卽不離文　神泰疏第五云。牒如是生時釋緣起諸心。心法威力大故卽一自體分上有見分相分二影生。二影更互相望不定卽不定離。諸心心法根塵緣起力。其性法爾如是三分而生文　故任無性菩薩之釋三摩地所行影像者卽相分見分二影像也。以二影既不離心可云攝末歸本矣

問。何云隱劣顯勝識乎　答。論云。心王體殊勝。心所劣依勝生。隱劣不彰。唯顯勝法文　意云。心王勝心所劣也。劣依勝生故隱劣心所顯勝心王也　尋云。證此重引莊嚴論頌。備者其文何　答。次文云。故慈尊說。許心似二現。如是似貪等。或似於信等。無別染善法文　疑云。此頌顯唯有心王無別心所也。謂許心似二現者。說心王似相見二分現。次如是似貪等或似於信等者。成如心王似相見二分現心外無相見體。亦心王似貪信等現。[3]更心王之外無別心所之法也。故後文結無別染善法。誠其意分明乎。然何取此文證許心王心所別體畢而隱劣心所顯勝心王之重乎　答。莊嚴論頌許心王心所有別自體而說似現之道理也。故唯識[4]論第七云。應說離心有別自性。以心勝故說唯識等。心所依心勢力生故說似彼現非彼卽心。又[5]唯識言亦攝心所。恒相應故[6]等文　述記第七釋云。以諸心所依心方起依心勢力生故。說心似彼貪信等現非說彼心所體卽謂是心。言無別染善法等。除此心所似貪等法無別心外實染善法。非謂所似貪等亦無。似有二義。一無別體由心生故說之爲似。變似二分現者是也。二雖有別體由心方生。爲依勝故說之爲似。卽貪等是。今頌總言似者通此二故非一爲例文　又云。莊嚴論云許心等者。亦攝心所[7]恒相應故。若爾貪信等既入能似心聚之中。所言似貪信等者是何。總心聚中貪信等法亦別變似貪信等現。以義說之總別聚異。謂總心自能似二現。卽心自證分似自見相二。俱時貪等自體分亦現似貪等各二。現義故共總許[8]心之中心所亦在其中。然但說心變似二現說心所法似貪等現。以心勝故文　疑云。依二釋意爲俱成隱劣顯勝之重爲當唯取第二釋歟。若言初釋不成重證者。莊嚴論頌既有非隱劣顯勝之義。何以此文定爲此重誠證乎。若言二釋俱成重證者。於第二釋引成之其義且可然。付初釋全不足爲證據。夫雖說心[9]王心所[10]別論而心勝所劣。未言隱劣顯勝。只[11]成是心王心[12]所之勝劣許也。於隱顯之義誰許其言。如何出此釋證隱劣顯勝之義乎　答。唯識義六卷私記云。二釋俱成證。意云。初釋云。心所依心勢力生故。既標心王勝心所劣。隱劣顯勝義尤明也。後釋云。又識心言亦攝心所。又標心王勝心所劣。隱[13]劣顯勝義亦明也。故二釋俱爲證云云　難云。若言以說心王心所*之勝劣卽成隱顯之義者。大小諸[14]乘聖教同[15]許此勝劣義。所以悉可引證此重。何唯求一兩經論文乎。又辭既舉心所豈言隱心所乎。有私記成義云。二釋俱可爲重證。但初釋意云。既云許心似二[16]觀。明表心王能似所似矣。能似謂心卽自體分也。所似謂相見是二*觀也。其次句只云如是似貪等或似於信等。亦以心王爲能似。以心所之相見爲所似。故隱心所之能似自證分。豈非此重證乎。故疏云。以諸心所依心方起依心勢力生故說心似彼貪信等現。非說彼心所體卽謂是心文　意云。心所依心王勢力生故說心王似貪等。非謂貪等自體分卽[17]與心王體一也。今言彼心所體者卽自證分也。謂彼頌意且奪心所相見預心王也。故必可爲此重證

問。何云遣相證性識乎　答。[18]論云。事爲相用遣而不取。理爲性體應求作證文　意云。理者圓成實理也。事者依他起性事也。依他者圓成相用。圓成者依他實性也。事爲相用已下明今重意也　疑云。凡此宗意者如來正後二智皆是依他性攝也。雖遣相證性之重何混云一切依他遣而不取。故次下釋此重[19]心云。攝論頌云。於繩起蛇覺。見繩了義無。證見彼分時知如蛇智亂。此中所說。起繩覺時遣於蛇覺。喻觀依他遣

[1]外＝別㊥　[2]顯＝影㊄　[3]更＝既㊥　[4]〔論〕－㊥　[5]唯識＝識心㊄　[6]〔等〕－㊥　[7]（以）＋恒㊄　[8]心＋（聚）㊄　[9]王＝主㊄　[10]（不）＋別㊥　[11]成是＝是成㊥　[12]所＝故㊥　[13]〔劣〕－㊥㊄　[14]乘＝教㊥　[15]許＝體㊥　[16]觀＝現㊥㊄*　[17]與＝者㊥*　[18]論＝疏？㊄　[19]心＝意㊥

所執覺見繩衆分遣[1]於繩覺喩見圓成遣依他覺。此意卽顯所遣二覺皆依他起。斷此染故所執實蛇實繩我法不復當情。非於依他以稱遣故皆互除遣文 此文所遣二覺皆依[2]他。斷此染故者。唯顯斷除染分依他也 非於依他皆互除遣者。亦成不遣淨分依他也 而何前後心相違上混云事爲相用遣而不取耶 答。事爲相用遣而不取者。正體智緣眞如時一切染淨依他相用心之前不現前而不作法之相分故云遣相非斷除淨分依他之體但下文所遣二覺皆依他起。斷此染故者。古德意云。所遣二覺者一切遍計覺幷一切依他覺也。其中遍計覺皆迷情也。依[3]他覺皆[4]觀解也。而謂共體者。亦遍計覺染分依他。依他覺淨分依他也。故云皆依他起也。次文斷此染故者遍計[5]覺自性斷也。故云斷此染。依他覺離縛斷也。故云斷此染。於二覺云斷染意別也。不可謂同云云 故斷此染之言非屬染分依他也。又斷者雖[6]關染分依他而言遣時非不遣一切斷與遣義別故。次非於依他皆互除遣者。有私記云。稱遣故者遣一切依他相用也。故章云事爲相用遣而不取云云 非皆互除遣者。辨除與遣之差別也。云除云遣雖限目異名。今爰且除者斷除也。遣者遣捨也云云 事爲相用遣而不取不取卽捨義也 其若遣卽斷者。何可斷不可斷淨分依他耶。故今釋云。遣寬。卽遣一切依他相用故。斷狹 只斷染分依他故 自性斷離縛斷如先用古德傳 故非以云遣斷一切也。皆互除遣之互字尤可案之。謂除卽遣遣卽除者。可云互除遣也。然無除而非遣有遣而非除故云非互除遣[7]也云云

問。論云。或因果俱說六。勝鬘經中說六識文 心何 答。文意顯也 疑云。勝鬘經既是大乘經也。如何此經唯說六識不識七八[8]乎 答。唯識義六卷私記云。唯識論第五云。然有經中說六識者。應知彼是隨轉理門。或隨所依六根說六云云 疏云。一隨轉理門。依小根器未建立於第七八者說故。第二解依不共根不共境故說有六種。非謂盡理。而識類別實有八種大乘之中於處門中不開識者以此理通云云 問。就論初釋。若爾勝鬘經爲未知七八識小乘者說歟 答。不然。慈恩[9]既云。若唯被大如勝鬘經。但此經說六識隨順前爲小乘機未知七八識說六識。今此大乘經中亦說六識爲言 故寂法師章云。隨順經中等文 義演云。隨順經中說六識者。解云。諸大乘經若隨小乘說皆名爲隨順經文 問。付第二釋六識俱有開導依。謂無間滅心也。亦[10]內許有。俱有依謂第七識。爲前六識成所依根也。是皆共依根。何云依不共根就六識乎。又色等五境是共境五識與意識共緣故。然何依不共境說六識乎 答。今不共依者。據俱有依說而不據開導依。但於俱有依有二種。謂眼等五根與第七識也。然五識以眼等爲近依以七識爲遠依。意識以七識爲近依而不依眼等根。今[11]不共依之言據近爲說故無失。次色等五境如次爲眼等五識之自境。五識不緣餘[12]境。故色等爲不共境。意識雖緣色等而非自境所以不云共境。故依不共境之釋亦無其失矣[13]

十住心論鈔[14]卷下

論第七

問。云何覺心不生住心乎 答。論釋此心云。色不異空建諸法而宛然空。空不異色泯諸相而宛然有。是故色卽是空空卽是色。諸法亦爾。何物不然。似水波之不離同金莊之不異[15]文 等云。爾者引經何文證此住心義乎 答。論引大日經文證之故彼文云。彼如是捨無我心主自在覺自心本不生。何以故。祕密主心前後際不可得故文 用此文證第七住心義也 疑云。案經疏意。今所引之文是成前他緣大乘義也。其所以經釋無緣乘心云。修行者觀察蘊阿賴耶知自性如幻陽炎影響等文 疏第二釋此文云。今以如幻等門照有空不二而人法二空之相亦不當心。乃名眞入法空悟唯識性。故經云祕密主彼如是捨無我心主自在覺自心本不生等文 釋心云。經釋無緣乘心引幻等六喩成之。今以此如幻等門照有空二諦不二之理此不二正觀卽不取

[1][於]ー(甲) [2]他＋(起)(甲) [3]他＋(之)(甲) [4]觀＝現(甲) [5]覺＋(者)(甲) [6]關＝開(甲) [7][也云云]ー(乙) [8]乎＝也(甲) [9]既＝更(甲) [10]內＝同(甲) [11][不]ー(乙) [12]境＋(不緣餘境)(乙) [13]矣下乙本有末題十住心論鈔卷中終八字 [14]卷下＝下卷(甲) [15]文＝云云(甲), 已下准之

人法二空之相。是名眞入法空悟唯識性。故經云。捨無我發心不生也。疏既爲釋成無緣乘心出經心主自在覺自心本不生之文。知是無緣乘心言覺心不生。又疏釋無緣乘心覺心不生之二文畢云。更作一轉開明倍勝於前劫也文　釋二心畢結言一轉開明。知非有二心勝劣矣。依之見疏下文。不許他緣乘之外有覺心不生之一重。謂疏引瑩如意珠喩釋修行成佛之次第云。諸佛菩①薩。久已證知親從一毫之善自致大菩提道。是故〇方便誘進令受三歸〇譬如收彼頑石置在家中。次以三種三心拔業煩惱根無明種子。如②利鐵開鑿去其砂鑛。次觀無緣乘法無我性如漸至軟處以藥物消化而不傷之。次生極無自性心如灰水瑩拭使極光淨。爾時生於佛家名置在高幢雨種種寶文　今釋漸次修行中出三重心成因果始終。此中無緣乘後不擧覺心不生心。爰知。疏意不言有此二心也。故安然和上教時義第二難大師意云。經中觀蘊阿賴耶乃至心③王自在覺自心本不生等越二劫行之文義釋以爲一種阿闍梨亦攝諸經八識三性三無性等。此法相宗所用論經。而海和上以觀蘊阿賴耶等名無緣大乘心攝法相宗。以心主自在覺自心本不生等名覺心不生心攝三論宗云云今所引義釋者。疏第三云。若度違順八心證寂然界是名阿闍梨。若已心主自在覺自心本不生名阿闍梨文　既證寂然界之後覺心不生之前不出無緣乘心阿闍梨。爰知無緣覺心非二種住心。又疏云。觀蘊阿賴耶覺自心本不生即攝諸經八識三無性義文　此文言覺心不生中攝諸經八識三無性。然八識三性三無性是法相大乘所說也。故今論第六成他緣大乘義云。楞伽解深密等經瑜伽唯識等論所說八識三性三無性法是此意也。法相大乘以此爲宗文　知覺心不生即前他緣乘心所攝。大師今何背無畏三藏捨疏現文枉經說成義。況所成色即是空諸法亦爾之覺心不生義全不超他緣大乘之談。他緣乘中亦言如幻之依他即圓成之空理故。而何於一義一文中忽開覺心不生之別重④云云　答。先他緣大乘外立覺心不生者。二宗意懸隔故也。謂他緣乘者是法相大乘。覺心乘者即三論宗家也。然法相宗意許佛智無常。故法苑林章三身義諸門分別門云佛受用身既墮法數。生者皆滅。是一向記。故不可說是本性常。許從因生說是常者違比量故⑤文　佛受用身者是報身如來。既云佛身非常。即顯佛智有爲。若爾佛智是依他所攝終與圓成實性別。但三論家意法報凝然不曾見生滅。故法華壽量品義疏云。報佛壽量有始無終〇初證佛果是故有始。一證已後湛然不滅。故無有盡文　又云。內應與法身相應。法身常住應身亦常文　內應身者是報身佛也。內證與法身相應是故立內應之稱耳。既佛智是常寂。所以第一義諦攝。故此論敘覺心不生云。悲唯蘊之迷無性歎他緣之阻境智文　又云。悟心性之不生知境智之不異文　他緣心許境無爲智有爲。所以隔境智不混。覺心乘境智凝然。是故境智實冥合。是以從此佛智諍論之源即致條末無量之差。故色即是空諸法亦爾之談唯關覺心不生非他緣乘。謂三論意。起實智見中道理時萬法皆歸眞空乃至自心即如也。何物不爾。所以言諸法亦爾。但至法相家遣相證性⑥三觀門前都雖遣依他之假相能觀正智尙留眞空之外存體。是豈諸法亦爾之詞實得言義相叶乎。故他緣大乘之外取色即是空諸法亦爾之說爲覺心不生之一重也。今臨大日經文案其所說意。彼中心主自在覺自心不生等文即顯此第七住心義。故引爲其證據也。但遮難者。先所出料簡之疏文何云不顯示他緣覺心之二重乎。難者料簡詞中以悟唯識性相故之故字屬下句經云祕密主⑦等文即云。以覺心不生之文釋成無緣乘心之義。全不得文心也。故今正料簡疏文云。疏言。今以如幻等門照有空不二而人法二空之相亦不當心。乃名眞入法空悟唯識性故者。是釋無緣乘心也。以悟萬法唯心故。即知有空境界皆不可得。是云無緣乘矣。次⑧疏經云。祕密主彼如是捨無我心主自在覺自心本不生以不滯有無心無罣礙等⑨者顯覺心乘也。前無緣乘心纔雖空境界尙存能觀心智。只遣境遺智。所以如滯有無又許有爲智證。故

①薩＋(亦爾)㊂　②(以)＋利㊥㊂　③王＝主㊥　④云云＝乎㊥　⑤〔文〕－㊂　⑥三＝之㊥　⑦等＋(之)㊥　⑧〔疏〕－㊥　⑨者＋(是)㊥

心不免罣礙。今至覺心乘。境智皆亡。何智滯有無。自心卽如。寧心有罣礙乎。既悟境智俱眞空而凝然不生。約此心本眞空之談更立覺心不生別稱也。若爾二文實懸隔。豈云唯成無緣乘一重乎。但疏釋無緣覺心之二文畢言。更作一轉開明。倍勝於前劫者。不約住心階位只望三瑜祇行以成義。是故作此言。謂於第二瑜祇劫雖有他緣覺心之二重。今對初劫行舉第二劫言一轉開明耳。所望各別。何混成一邊乎。引如意寶珠喩修行示三重。又以第二劫行合爲一種阿闍梨。皆是約三劫瑜祇顯示其義故也。勿取❶三劫三重之別義。妄難住心擬立之位分矣。大安然意八識三性❷義法相宗所用者是和上邊言。恐不知三論所談也。楞伽之八識攝論之三性三論宗家所依。何不解其義。若爾覺自心不生卽攝八識三無性之文豈成第七住心之難勢橋乎。但所出今論第六文依疏第一釋成其義也。疏云。隨順古昔諸菩薩修學觀蘊阿賴耶。卽楞伽❸解深密等經八識三性三無性皆❹是此意文此文顯他緣乘義。大師依此文云八識三性法相大乘以此爲宗也。於覺心不生疏第二意略且不言八識爲宗。故至第三卷覺心不生中攝八識三無性者。顯示三論家意亦談八識三性耳

問。成覺心不生之義引勝鬘經等。爾者出何說文證此住心乎　答。論云。無爲生死緣因生壞等義如勝鬘❺經。　疑云。無爲生死是變易果報也。何取此文證心本不生義乎　答。無爲生死緣因生❻死壞等者大日經疏第二釋第二瑜祇行之中所敍之言也。故彼文云。此中無爲生死緣因生壞等義如勝鬘寶性佛性論中廣明。今且明宗義故不詳說文意云。勝鬘經寶性論等所說之無爲生死因緣生滅義是第二劫行覺心不生中正所❼得法門也。謂覺眞心不生時知此眞心所變之妄法變易生死因緣所生皆生滅法❽也。今且明❾祕宗義。故此中彼法不詳說耳。大師此論中引疏文成覺心不生門也。或又勝鬘所說無爲生死者實是界外變易身也如彼經寶窟下之本釋然出此文成覺心之義者。論釋覺心不生云。雖復遇境界風隨緣起滅而心性常無生滅。覺此心本不生卽是漸入阿字門文爲成此義次引勝鬘無爲生死矣。此心云。凡三論意。眞心妄念雜起見心性不生者。至界外變易位方始發此智。界內分段生之中慧解絕淺故。纔雖聞其理未預證見之分。故覺心不生之心於變易分齊談之。所以取勝鬘變易生死七識生滅如來藏識不生不滅之說爲此宗所依也。寶性論等中說三種意生身。引此論爲所依卽此意耳

問。今住心之意出於諦教諦之兩種二諦。爾者何云於諦教諦❿耶　答。論云。諸法性空世間顚倒謂有。於世人爲實。名之爲諦。諸賢聖眞知顚倒性空。於聖人是實。名之爲諦。此卽二於諦。諸佛依此而說名爲教諦耳文心云。於諦者。於之言是約也。謂凡夫執諸法實有。故約於凡心卽云世諦。聖人知諸法實空。所以約於聖心亦云第一義諦。今於衆生隨情念立諦名。是故稱於諦。如來隨順之卽說。諦名義。是名教諦也　疑云。且就於諦義所立不明。今對如來之教諦呼衆生之迷執云於諦。爰知。於者是用迷訓也。故論云。問。若以於諦爲衆生說者更增其患。何以依二於諦說法耶⓫云云　答。凡夫著有二乘滯空。今明如來因緣有無假有假無〇云何增患文此文以凡夫有執二乘空見卽名於諦也。如何於⓬之言非凡聖迷情乎。加之二諦章云。二皆失者二皆是於故文既云於故是失。豈非示於卽迷義乎。爾者如何　答。若言於是迷之辭者。論云。問。於諦爲失。教諦爲得不。答。凡夫於爲失。如來於爲得。聖人於亦得亦失文此文出如來於諦。豈云如來有迷乎。亦聖於言亦得亦失。寧迷名許亦得義乎。故今此釋意凡聖及如來心之前離教所見之諦卽名於諦也。加之論又云。問。何意開凡聖二於諦耶。答。示凡聖得失。令轉凡成聖文此文心言。二於諦中凡於是失。聖於卽得也。若爾何混云二於皆迷。所以不可言於諦之詞名迷亂。但至能難之文。⓭凡非謂凡聖有空之見都無迷執。此迷見之心處所立之於諦號只是約就之義稱更非迷亂之故也。其凡夫⓮者著有二乘滯空之文既非釋於諦之名言。何可來成難。次

❶〔三劫〕－㊄②　❷義＋（唯）㊄　❸〔解〕－㊄　❹〔是〕－②　❺經＋（等文）細註　❻〔死〕－㊄　❼得＝明㊄②　❽〔也〕－②　❾祕＋（密）㊄②　❿耶＝乎㊅　⓫〔云云〕－㊄　⓬〔之〕－②　⓭凡＝況㊃　⓮〔者〕－㊂

一皆失著二皆於故者。於諦付凡聖之迷處
所立之稱故。對如來教諦之得云於故失
也言然何成失故名於乎
問。論云。何不以非有非無之教表非有非
無理。以有無之教表非有非無理耶文 爾
者何答乎　答。論釋云。若利根人應如是
說。但凡夫著有無故。以有無表非有非
無文 疑云。上下文皆云。凡夫著有二乘滯
空云云 今何云凡夫并著有無乎。　次凡夫
若著有無者佛遣彼執著入非有無理時。
彌說非有非無之教以示非有非無之理。若
說有無之教更可增有無之執豈破有無
之著入非有非無乎　答。先凡夫著有無
者。今論下云。如有見外道迷於眞諦空見
外道迷於世諦文 既外人中起有空二見。豈
非凡愚類著有無乎。又二諦章云。若理外
凡聖皆是顛倒有所得行。俱是凡夫。理內若
凡若聖皆名爲聖文 此中理外❶聖人者二乘
之人是也。此人未會入非有非無理故。上
凡夫著無者指二乘滯空也。　次著有無故
不用非有❷非無教者。誠有深所由。謂如
起有執者若爲說非有纔雖遮彼之心行
更被可不知己之心可轉之處。若夫非有
此心如何可行。深生迷亂還墮邪見之坑。
況亦加非空之教迷亂彌盛乎。　寧雖增己
之有執更非起正智之橋。是故有見者之
前初爲示空教方令捨有執而心轉空理。
此人改有見住空見時。次爲說有教令其
心動轉此人聞先後空有之二教若心住空

有二門。如來此時說非空非有令捨其二
邊而住中道。故知。說有無二諦之意。遂
所表是非有非無也。是卽漸機攝化方便善
巧之次第儀則也。若爲起空執者卽初說
有教。其說教調根次第返前可知。故云著
有無故以有無教表非有無以化之矣。若
利根懸悟者初說非有非無卽得中道正觀。
所以爲之不以有無教而表非有❸非無
也
問。佛說二諦爲顯中道也云云 爾者其中
道義如何顯之乎　答。論云。以世諦故不
斷。以眞諦故不常。所以立二諦文　疑
云。今所成之不斷不常之中道義其言全不
順道理。夫世諦是無常斷滅法。何云世諦
故不斷。亦眞諦謂常恒不變理。豈眞諦故不
常乎。所以顯正義時可云世諦故不常。眞
諦故不斷。而何返之乎　答。上二諦釋名
云。俗以不俗爲義眞以不眞爲義文 今世
諦故不斷之言卽顯俗諦不俗爲義之意也。
眞諦不常之釋准此可知矣
問。就對偏盡偏等四種中道何云對偏盡偏
中道乎　答。論云。對偏中者對大小學人
斷常偏病。是故說對偏中也。大小學人有
斷常偏病不成中。偏病若盡卽名中〇無
常無斷乃名中道。故名盡偏中也文　疑云。
對偏盡偏之中道俱對治斷常偏病也。若爾
是一種中道。何爲二中乎　答。對偏中者
不除斷常偏執只對唯斷唯常之偏言今
說亦有亦無正理。故云對不❹可盡矣。次盡

偏中者遣除斷常偏病正示非有非無之中
道。既除邊顯中。所以名盡偏中也。故此
論上文云。有無是用中。非有非無是體中文
此卽顯二種中道耳

論第八

問。何云一道無爲心乎 ❺亦名空性無境心　答。論
叙此心云。似澄水之能鑒。如瑩金之影
像。澄金卽照影。照影卽金水。卽知境卽般
若。般若卽境。故云無境界文　疑云。一道
無爲之心相全不超覺心不生之分齊。謂覺
心不生之意亦許般若卽境之談。故嘉祥二
諦章云。不見有法出法性者。是名與波
若相應文 既不見法性之境外有能照之智
法。何不云境卽般若般若卽境。此實相。觀
照❻不昧不二之說寧不類澄水瑩金之影
像乎。若❼爾一道無爲之住心不出覺心不
生宗。何第七心之外別立此一重乎　答。
於境智不二兩宗雖意同。至佛慧之談非
無其差異。謂覺心不生者佛分權實二智。
決以照中道理體爲如來內證之實智。以
知空有二諦名下化有情之權智。故嘉祥
三論玄云。知第一義是自利。知世諦故能
利他文 世諦言下攝空有也 又二諦章難有人言以能
觀智爲二諦云。以智爲諦者應名權實
諦文 此卽眞諦智云實世諦智爲權也。又法
華方便品云。諸佛智慧甚深無量。其智慧門
難解難入文 義疏第三釋云。諸佛智慧者標
佛實智也。甚深無量者歎佛實智也乃至 其
智慧門者第二標權智歎權智也。其智慧

❶〔聖人…故〕二十字ー㊁　❷〔非〕ー㊥　❸〔非〕ー㊥　❹可＝云㊥㊁　❺〔亦名空性無境心〕ー㊥　❻不＝二ー㊥㊁　❼爾＋（者）㊥

者卽牒上智慧也。門者權智。說一切教爲通佛智故。以一切教爲佛智慧門故。正取一切教爲門(文)心云。以照中道言實智。以說諸教爲權智。說諸教者卽說二諦也。故知。解了空有是權智所攝也。故今論第七叙覺心不生意云。權實二智證圓覺乎一如(文)既實智中不照差別萬法。豈喩金水淨影像乎。❶照一道無爲心者。一心一念之觀中能見空假中道之三諦。一心則照三諦。權實如何分智。所以無權之可捨亦無實之可取。故摩訶止觀第六云。無明一念因緣所生法卽空卽假卽中不思議三諦一心三觀一切種智佛眼等法耳(文)又云。雖種種說只一心三觀(文)三諦宛然圓一心內金水影現之喩法譬妙和合乎。是以覺心一道之二心淺深誠異也。住心廢立時豈不爲二重乎。故二教論上云。一念心中卽具三諦。以此爲妙(文)(此叙天台意也)又云。中觀等息諸戲論寂滅絕離以爲宗極(文)(此顯三論家實智爲宗也)又法華開題(東大寺眞言院開演之本)云。三論八不空性談義天台一心三觀爲極(文)此等釋意二宗淺深顯然也。故第七心外立此住心耳　疑云。天台意不言權智故與三論別不明。摩訶止觀第五云。一心三觀歷一切法亦❷妙如是。若因緣所生一切法者卽方便隨情道種權智。若一切法一法我說卽是空卽隨智一切智。若非一非一切亦名中道義者。卽非權非實一切種智(文)雖云一心三觀。其中以假諦智名權智。與三論如何異乎　答。凡天台意非不❸言權智。彼宗中亦許體內體外之二種權智。體外權者說權教之智是也。體內權者一心三觀之內義說云權也。此中體外權者是權教之前智而非一心之內談。何來成難。若是體內權智者於一心三觀且相配三智也。言然終非謂三智各別。況三輪如來內證中道觀之處不帶有空之權智。是故權智唯權令異實智也。天台佛果實證中觀之處必帶有空之二觀。所以彼權非權三觀宛然。故以一往義說勿難二宗齊等矣(所出難之權智文體內體外穢可隨宜不定)

問。一道無爲心義引大日經何文證之乎

答。論云。祕密主。云何菩提。謂如實知自心(乃至)此菩薩淨菩提心門名初法明道(文)又云。所謂空性離於根境無相無境界越諸戲論等同虛空離有爲無爲界離❹於造作離眼耳鼻舌身意(文)引此二文證一道心也(二文大日經第一說也)疑云。所引二文俱說祕密宗義全非顯教分。謂初此菩薩淨菩提心門名初法明道之文次下云。菩薩住此修學不久勤苦便得除一切蓋障三昧(等文)不久勤苦者卽住眞言行故也。若顯教菩薩者。何不云多劫行。況所得除蓋障三昧是眞言門所說悉地也。依之智證大日經指歸云。或立十住心判一代教不足爲論耳。祕密莊嚴法界樓觀卽如實知自心之相。豈過此外更有法耶(文)此能難之言其理極成。若爾所出如實知自心等文定可祕宗菩提心。何爲一道無爲之證乎。次所引之所謂空性離於根境等文是三劫瑜祇中第三劫之內所說行也。而以第三劫行闕祕密乘教。若爾此文非說顯教義門。豈來成一道無爲誠證乎。依之見經幷疏現文。覺心不生之後更不立顯教住心。謂經說第二瑜祇覺心不生心畢。次文云。眞言門修行菩薩行諸菩薩無量無數百千俱胝那庾多劫積集無量功德〇皆悉成就〇所謂空性離於根境無相無境界〇離眼耳鼻舌身意極無自性心生(文)疏第二釋此文云。卽是欲明超第三劫之心〇如餘教中菩薩行於方便對治道次第漸除心垢經無量阿僧祇劫〇今此教諸菩薩則不如是。直以眞言爲乘超入淨菩提心門(等文)疏心以此第三瑜祇行卽爲祕密乘心也。知覺心不生後祕密❺乘心前更無別心。又引如意寶珠喩顯示三劫修行時。唯作三重心而不言祕密宗之外有一道無爲之一心(如意寶珠喩如第七卷覺心不生門答中引之)有此等理。故知覺心後祕密前不許此心也。然何引此文證有一道心乎　答。所出之二文俱非不顯示祕密宗義。其顯示祕宗之義皆如難勢之辭。故今論第十證祕密莊嚴心云。經云。云何菩提謂如實知自心。此是一句含無量義。竪顯十重之淺深橫示塵數之廣多(文)此文誠說祕宗。所以引而證之。此文兼顯餘義。如何不取而示。故疏第三云。此經宗橫統一切佛教(乃至)如說如實知自心名一切種智。則佛性一乘❻如來祕藏皆入其中(文)此文佛性一乘者是法華一乘。如來祕藏者

❶照＝然㊉㊂　❷〔妙〕－㊉㊂　❸言＝云㊉　❹於＝諸㊉㊂　❺〔乘〕－㊂　❻〔如來〕－㊉

卽涅槃所說也(此義如下第六卷抄雖安然意之中成之) 由有此文證故今取此文證矣。所以爲一道無爲之證源仰無畏三藏之說也。次以所謂空性離於根境等文爲證者。此文雖說祕宗亦兼示顯義故。疏第二釋此文云。行者住此心時卽知釋迦牟尼淨土不毀見佛壽量長遠本地之身與上行等從地踊出諸菩薩同會一處(等文) 此心云。行者得空性若離根境等者。卽悟法華所說之佛壽長遠淨土不毀。此豈非顯一道無爲空性無境心乎。故大師引此釋成立其義。所以二種文證非無由緒矣。❶疏三瑜祇行之釋中覺心不生後祕密莊嚴前不出此一道心者。疏意且依經文成義。謂經說覺心不生心畢次示祕密乘心。此祕密心中如實知自心及所謂空性之二文俱說之所以疏中不言眞宗之外別心也。此義意至三瑜祇之中第三劫行證顯一道極無祕密之三心。於佛地而究竟。俱是眞言門菩薩所行非偏關顯教行。故以一道極無二心同攝祕密乘心。但大師意祕密之前開此心者。一道無爲之觀雖是祕宗行。然非顯教經論中不說此心。上所出之疏二文釋是也。❷是以顯教探義立一宗之人師亦伺此理以爲究竟佛智。故論云。大隋天台山國淸寺智者禪師依此門修止觀得法華三昧。卽以法華中論智度爲所依構一家義(文) 既顯教說此心。何不爲祕密已前之一重乎(此義具如敎相鈔第一門問答料簡中記之) 次如意珠喩。約三劫行顯義所以付第三劫中更不開別住心也

問。付修止觀之十法門第一觀不思議境中安立境界數量樣何　答。論云。不可思議境者。夫一心具十法界。一法界又具十法界百法界。一界具三十種世間。百法界卽具三千種世間(文) 心云。十界者六道爲六三乘爲三。卽九界也。加一切佛界故成十種。付此十界其一一界各具九界無有闕減故成百界。又此一一界中各有三種世間。謂五陰世間衆生世間國土世間也。付此三種世間一一各具十法。謂如是相・性・體・力・作・因・緣・果・報・本末究竟也(如摩訶止觀第五釋) 一一世間具十如是。故三世間卽成三十。此三十世間各百界中具。故成三千世間耳　疑云。今此百界安立其意難思。夫若就體言之。不可過十界數量。彼此中法界其體唯六道四生故。若約彼此互具門展轉倍增計之者。實數限難定。亦不可止百界。謂百界之中一一界處各亦具十界。百界合論卽成一千界。如是展轉卽可至無量。何付互具門局言一百乎。三千世間致難准之矣　答。十界互具者。於一一法界之中一一微塵處盡見十方法界之中一切十界。如是展轉十界互具。然十界門別一一互入。今十界幷見之門別各具十矣。十門合見卽知有百界。次入百界門見其一一門時。圓融無礙亦雖具十界。只是無礙自在之義更非增法界門。謂初重見一界門時都盡一切十界。而十方所有法界悉具此門畢。有何物之殘亦尋餘門可見之。雖然十界體分十門路異故。約彼此門別求十界之相。十門各有十故卽有百界也今至百界之中一一界門。是卽上之十門重重無礙相入故。百界門中亦各具十界也所以雖見重重至百千只還見上十門。夫一切佛界中所具之十界雖至百千重。尙是十門之中佛界所具十界也。更不見十門之中佛界外有餘佛界。一切佛界皆擧十門❸之中佛界盡故。乃至一切地獄界皆亦如是。良言門不出十門。尋體盡于十界。此外望何義邊更立千界等乎。若爾百界千如三千世間廢立巧者歟

論第九

問。何云極無自性心乎　答。論云。入此海印定觀法性圓融。照彼山王機示心佛不異。攝九世於剎那舒一念於多劫一多相入理事相通。帝網譬其重重錠光喩其隱隱(文) 疑云。極無自性之心相全不超一道無爲之分齊。夫二心同談法界圓融。彼此俱許理事相卽。見宗無淺深敍義等言勢。何一道無爲之外立極無自性之重乎　答。圓融無礙之境一實中道之觀一道極無之二心所說雖同各至詮宗極所存卽不等。夫天台三諦相卽之前雖談一心三觀尋其佛智之至極以中道觀爲體。故玄義第一判法華體云。善惡凡聖菩薩佛一切不出法性。正指實相以爲正體。故壽量品云不如三界見於三界非如非異(等)(文) 釋籤第一釋此文云。問。雖云辭異意同。空假如何得爲經體。答。既

❶(但)+疏㊥　❷〔是以〕－㊁　❸〔之〕－㊂

是不思議空假。還指空假即中。中爲經體。中即空假。亦指於中。三諦無非遍一切處。❶文 此文以中道爲法華體。法華體者謂佛智也。但於華嚴意一實中道是大乘通門。諸摩訶衍人無不行之。今至華嚴一門。以十十無盡主伴具足理事相通圓融自在局爲佛智究竟。故五教章上卷釋別教一乘云。於海印定中同時演說十十法門。主伴具足圓通自在。該於九世十世盡因陀羅微細境界。即於此時一切因果理事等一切前後法門乃至末代流通舍利見聞等事幷同時顯現。何以故。卷舒自在故等文 別教一乘者華嚴至極圓談也。既以圓通自在成義。知非中道爲詮。又探玄記第一云。圓❷融中所說唯是無盡法界性海圓融。緣起無際礙相即相入如因陀羅網重重無際。微細相容主伴無盡。十十法門各稱法界文 此文唯是無盡法界性海圓融者即顯宗之至極也。若爾天台華嚴二宗豈非有差異乎。故大師法華開題(東大寺眞言院開演本)云。天台一心三觀爲極。華嚴圓融無礙爲宗。幷是法王之一宮法界之一門文 天台三觀爲極者。意取中觀爲最也。故平城天皇灌頂啓白云。天台言一乘三觀之道顯四教一如之義。一念三諦造境。即中以爲極妙文 此即中觀言至極也。又三昧耶戒序云。如實一道之心雖云拂心垢而入清淨泯境智而證如❸一。猶是一道清淨之❹果○極無自性心者雖云融法界而證三世間身等帝網而得一大法佛。猶是成佛之因初心之佛文 加之祕藏寶鑰一道無爲頌云。無爲無相一道淨。非有非無不二陳文 此頌以中道釋一道心也。又寶鑰極無自性頌云。重重無礙喩帝網。隱隱圓融錠光心文 此即圓融爲佛智之最極也。既知二宗不同。但此中天台爲第八住心華嚴判第九隣極者。喩圓鏡於帝網之談。漸近眞宗之法界曼荼羅。豈不言空假即中之悟上一轉開明乎。演密抄第一云。且依淸涼教類有五○五圓教明一位即一切位。一切位即一位。十信滿心即攝五位成正覺等。依普賢法界帝網重重主伴具足。故名圓教。今神變經與此大同。但顯密爲異耳文(抄與大師其意少異。抄言二教全同。故可見彼始終) 所以用華嚴爲第九住心而一道無爲之天台外開立之也

問。極無自性心義引大日經何文證之乎

答。論云。大日如來告祕密主言。所謂空性離於根境無相無境界。越諸戲論等❺同虛空。離有爲無爲界離諸造作離眼耳鼻舌身意。極無自性心生文 疑云。所引之經第一文是三劫瑜祇中第三劫之內所說行也。然以第三劫行闕祕密乘教。若爾此文非說顯教義門。豈引爲極無自性之誠證乎。依之見經幷疏現文。覺心不生之後更不立顯教住心。謂經說第二瑜祇覺心不生心畢次文云。眞言門修行菩薩行諸菩薩無量無數百千俱胝那庾多劫積集無量功德○皆悉成就○皆謂空性離於根境無相無境界○離眼耳鼻舌身意極無自性心生文 疏第二釋此文云。即是欲明超第三劫之心○如餘教中菩薩。行於方便對治道次第漸除心垢經無量阿僧祇劫○今此教諸菩薩則❻不如是。直以眞言爲乘超入淨菩提心門等文 疏心以此第三瑜祇行即爲祕密乘心也。知覺心不生後祕密乘心前更無別心。又引如意寶珠喩顯示三劫修行時唯作三重心而不言祕密宗之外有極無自性之一心(如意寶珠喩如第七卷覺心不生問答中用之) 有此等理故知覺心後祕密前不許此心也。然何引此文證有顯教極無之心乎

答。極無自性之名言既是大日經所說也(論所引文是也) 付此一心內義有淺略深祕。此中深祕者。所出難之疏第二釋是也。淺略義者疏第三云。此經宗橫統一切佛教○如說極無自性心十緣生句即攝華嚴般若種種不思議境界皆入其中文 此即以華嚴所說理言極無自性心也。故大師依此文意成顯教極無之義。故論引經文畢云。善無畏三藏說此極無自性心一句悉攝華嚴教盡。所以者何。華嚴大意原始要終明眞如法界不守自性隨緣之義文 今顯教中立極無自❼性源出無畏三藏說。既非大師胸臆言。如何不足爲誠證矣。但疏三瑜祇行之釋中不言顯教之極無自性心者疏意且依經文成義。謂經說覺心不生心畢次示祕密乘心。此祕密心中所謂空性等文說之。所以疏中不出眞宗之外別心也。此義意從三瑜祇之中第三劫行證顯一道極無祕密之三心至佛地而究竟俱

❶[文]－㊂㋥　❷融＝教㊂　❸一＝如㊂㋥　❹果＝業㊂　❺[同]－㊂　❻[不]－㊂　❼性＋(心)㊄

是眞言門菩薩所行非偏關顯教行。故以一道極無二心同攝祕密乘心。但大師意祕密之前開此心者、極無自性之觀雖是祕宗行、然非顯教經論中不說此心。上所出之疏釋是也。是以顯教立宗之人師亦取此理、以爲究竟佛智、既顯教說此心、何不爲祕密已前之一重乎

問。杜順和尙華嚴三昧意、付以遮情門顯法有五重問答。爾者其中第五重者何問何答乎　答。論出第五重云。問。定是無耶。答。不也。空有互融兩不存故。緣起之法空奪有盡唯空而非有。有奪空盡唯有而非空。相奪同時兩相雙泯文　疑云。先問中言是無耶與第二重是無耶。何異更爲第五問乎。次答中遮問辭言不也了而言空有互融兩不存故。豈爲返問而成義乎。夫若遮無耶之問者。卽可成有義。今言空有互不存兩相雙泯。既順無之問而立理。如何是遮情之答乎　答。先第五重之問意者總問上四句之答義也。謂上答四句之問一一皆遮不也畢。故今第五問爾者決定四句皆不耶也。無耶者。無卽不也。所以第五重是無耶之問與第二重是無耶之辭其意全別也。次付第五重答文、初不也者顯非上四句定不也。謂第一句問答云。問。緣起是有耶。答。不也。卽空故文　此卽立空義而遮有問也。今至第五重顯空有互奪兩雙不存之言內卽遮第一重立空之義而返不也之故畢。次第二句問答云。問。是無耶。答。不也。卽有故文　是卽立有義而遮無問也。今第五重空有兩不存之言內遮第二重立有之義而亦返不也之故了。次第三句問答云。問。亦有❶亦無耶。答。不也。空有圓融一無二故。緣起之法空有一際無二相故也文　是卽立一際義而遮亦有亦無之二相問也。今第五重空有雙泯之言內亦遮第三重立一際之義。謂既空有俱亡。以何物立一相乎。故亦返第三重不也之故了。次第四句問答云。問。非有非無耶。答。不也。不礙兩存故。以緣起之法空有互奪同時成也文　是卽立空有兩存之義而遮非有非無之泯相問也。今第五重兩相雙泯之言內卽遮空有兩存之義而返不也之故了。所以第五重答巧遣四句之不也深破五重之遮情耳

問。成眞如有所依。引經論說證之。爾者論中依何論何文乎　答。論中引起信摩訶衍二論文也。先引起信論云。摩訶衍者總說有二種。云何爲二。一者法二者義。所言法者謂衆生心。是心則攝一切世間法出世間法。依於此心顯示摩訶衍義。何以故。是心眞如相卽示摩訶衍體故。等文（所引雖摩訶衍論第一。彼論卽藏馬鳴說。所以正文是起信論耳）　疑云。此論文未見眞如有所依。夫心能成生死涅槃。故言是心攝一切法。心能證菩提。故說此心示摩訶衍。又顯境智不二。故言是心眞如相。若爾如何以此文可成眞如有能生之法乎。況起信論意存菩薩決定皆經三無數劫之理。是故彼論叙顯教分齊未入眞言義門也。然今論上文云。佛華法華等亦以此眞如爲至極理。今此眞言法教以吽字爲一切眞如等所依。眞如則所生之法。眞言則能生之法文　是❷卽佛華嚴妙法華等顯教眞如爲至極能生不許更有所依也。若爾起信論釋顯教何云眞如是所生法乎　答。所引論文尤顯眞如有能生。夫是心則攝一切世間法出世間法者。一❸切之言中爲攝眞如爲不攝之。若言不攝者。何云一切乎。既云心能攝眞如。豈非眞卽心爲所依乎。又依於此心顯示摩訶衍義者。寧言摩訶衍義中無眞如乎。爰知。依此心生顯眞如。故所引用其義顯然者歟。但至所出難之佛華法華眞如爲極之文。此叙顯教立宗之人師言也。非謂佛意說此義。又設雖彼二經中說眞如至極馬鳴菩薩廣弘佛語。何不示餘經之意。良彼要經三大阿僧祇劫雖陳顯教意。此依於此心顯示摩訶衍亦兼成祕宗談也。論意如此。更勿強疑矣

論第十

問。可云他緣大乘等顯教大乘之四種住心俱說佛智乎　答。祕藏寶鑰祕密莊嚴心云。他緣以後大乘心前二菩薩乘後二佛乘文　疑云。四種大乘俱談佛果萬德。何後二屬佛乘前二言菩薩乎。若夫望祕密莊嚴言前二菩薩者。一道極無之二心豈亦非菩薩乘。爲眞宗佛果是因行之一門故。爾者何答　顯教大乘之四心因果分別之釋。今祕密莊嚴家對判有所由。謂他緣乘存佛智無常

❶〔亦〕－㊁＊　❷卽＝則㊁　❸切＋（法）㊁

未知第八眞識凝然常住。所以屬因分智。眞宗意不許自受用身如來有無常智。故覺心不生許佛慧常寂境智不二。良雖超前宗。❶然佛立權實二智言實智唯照中道其空有二諦關權智境界。是尙不及眞宗佛智一心內圓融照見。故可爲因智。今宗不云佛權實二智別緣二境故。故言前二菩薩乘也。但於一道極無之二心俱談佛智一分。此二宗同許一心三觀之判俱窮圓融無礙之說。雖未見三密法界之四種曼荼亦非不伺帝網重重之如來境界。所敘皆實語而無關因分可簡捨。是故判言正覺心也。後二佛乘之釋意在此耳　疑云。若言他緣覺心之二心是因分智終捨之者。何於此二心作深祕釋乎。此論第六云。祕密義者。如上無緣乘法卽是彌勒菩薩三摩地文又第七卷云。覺心不生住心法門是文殊師利菩薩三摩地門文既彌勒文殊所證果位留之。豈關因分智解終捨之乎　答。於佛慧之無常照俗之權智。屬因分未了雖捨離之他緣宗取本不生之義邊。覺心乘指大空摧魔之一邊卽言彌勒文殊所證也。故論第六釋他緣宗深祕義云。初阿字爲體。卽是本不生❷等文具可見文　又第七卷釋覺心乘深祕云。此眞言以麼字爲體。卽是大空之義。證此大空摧壞一切魔也等文可知之

問。第十祕密莊嚴心者。爲指爾前住心究竟至果時名此住心。爲當九種之外更有其所住歟　答。前心皆是無明邊❸城更非明之分位。豈指無明滿時言明分位乎。所以九種住心之外別立祕密之一重也　疑云。雖有此言未信其義。夫天台之一心三觀華嚴之圓融法界俱探佛法之最底誠極果海之妙覺。此外有何談之殘。更關眞宗之智慧乎。是以華嚴覺苑法師天台安然和尙各多軸作釋廣翫祕宗義味。至所宜理性皆令同己之宗。今弘法大師之流何與此異乎　答。大師二教論云。文隨執見隱義逐機根現文故只求文義於顯密之教可決優劣於二宗之門。勿引他家淺辭疑大師深意。夫尋顯密文義者。先顯教意付事理諸法許諸事相法皆是因緣所生有爲生滅。謂天台所談不出三諦。然此中假諦者。引中論所說之因緣所生法文成之。此卽屬有爲非凝然。所以立假諦之稱也。次空中二諦之處所相卽之有者。是上之假諦而非有凝然之事相。花嚴意亦同此義。故彼五教章中卷云。亦可依他是生滅法。亦應得有不異常之無常不異無常之常義耶　答。亦幷得有也。何以故。諸緣起無常之法。卽無自性方成緣起。是故不異常性而得無常。此卽不異於常成無常也等文此卽明依他事法無常而相融常法也。爰知。顯教意不言事法凝然常住。但今宗意卽非如是。不見理事圓融直付事談事時。皆是凝然常住法佛界眞實功德也。故此論引疏第七云。衆生鈍根故迷於二諦不知卽俗而眞是故慇懃指事言。祕密主。云何如來眞言道。謂加持此書寫文字。以世間文字語言實義。是故如來卽❹眞言實義而加持之。若出法性外別存世間文字者。卽是妄心謬見。都無實體可求文此卽說世間事相諸法皆實相凝然體也。不同餘宗言唯俗諦矣此事相常住之文證如教相抄第三十九門自相差別法有爲無爲分別中具出之　加之又有顯密差別。故此論又云。祕密莊嚴住心者卽是究竟覺知自心之源底如實證悟自身之數量。所謂胎藏海會曼荼羅金剛界會曼荼羅金剛頂十八會曼荼羅是也等文　心云。一切衆生之自心中齊備兩部海會曼荼功德流轉生死間曾無有闕減。以深信此理名知自心之源底。又付兩部界會一部有十世界塵數聖衆。若亦細論者非算數所及。故下文云。十佛刹微塵數者。如來差別智印其數無量非算數譬喩之所能知。且以如來十種智力各對❺一刹微塵以表衆會之數文疏第一文也　如來十力功德中付一智力亦分一佛世界塵數之差別智力。今且擧十力示其數量。故云。十力塵數理實無量耳。信仰此無數聖衆卽悟自身之數量也。然九種住心中未曾說此事。是謂祕宗之超過爾前也。論又云。唯蘊拔業二乘但知六識。他緣覺心兩敎但示八心。一道極無但知九識。釋大衍論說十識。大日經王說無量心識無量身等。知如是身心之究竟卽是證祕密莊嚴之住處文心顯也。又云。經云。云何眞言法敎。謂𑖀字門一切諸法本不生故。𑖎字門一切諸法作業不可得故等文具引大日經第二說　次下云。且就

❶然＝而㊥　❷〔等文〕－㊅　❸城＝滅㊅　❹(以)＋眞㊥㊅　❺一＋(佛)㊥㊅

初[illegible]字有十二轉〇此十二字卽一一尊十二地。除中間八字初後四字卽求上門因行證入。更有[illegible]字卽是方便具足義。一一字門五字。則各各門五佛五智。如是五佛共數無量等文 此說諸尊種子。亦以前住心中未知種子字義也。又云。以五智光照常住三世無有暫息平等智身 言五智者五大所成智。一一大各具智印。三世者三密三身等文 此文言。以地水等五大成如來智慧。是色心一體。豈餘敎所談乎。又說三密行獨在此宗乎。凡今宗超出餘之住心。論文多端今取要記耳 疑云。今宗意若言事法皆凝然常住者。此凝然事相爲眞諦爲俗諦。若言此眞諦者。眞言家心不許俗諦歟。若言無俗諦者。大違疏等意。亦不可許世俗因果。若言無因果者。豈不同外道邪見乎。若依之言凝然事相法是俗諦攝者。俗諦卽以浮虛爲義。寧於凝然眞實法立世俗浮虛之稱乎。若爾左右難思。何成事法常寂之道理以簡異餘宗乎 答。事相既是凝然常住而皆佛界眞實功德。此常不變改相豈非眞諦所攝乎。但至俗諦闕無之難。凡今宗意就言俗諦義門多途。若簡凡見別于聖見。凡夫所知是俗諦也。謂於凝然不變無相而相法衆生曚眼是見生滅。衆生倒惑此執定相。是故於衆生所見之邊得俗諦名。談如來正知之體言凝然也。故祕藏記第二十八門云。緣起法皆生滅者。世人眼所明見。雖凡夫目見彼。而於聖見常住云云 是卽凡見之邊言俗諦聖知之邊爲眞諦之意也。然佛亦知衆生所見。所以云照俗諦。故大乘義章二諦章云。世人所知故名世諦。故涅槃云。世人所知名爲世諦〇聖人雖知此法隨世故知。是故猶名世人所知文下❶又云。世俗所知故名俗諦 顯密雖異其義自契。豈不引成乎已上一義了 又就事相凝然之法論如來內證之境時了義圓足之談亦非不許二諦。夫凝然不變相無礙無障也。虛融之實法是云眞諦。但法界依正中諸尊之行住坐等轉變隱顯自在異相殿閣之放光薰香莊嚴寶幡寶樹動搖如是等轉相義說而言世俗門義說亦爲無常相。是云俗諦。故大師一切經釋云。約❷世諦而言。卽是法身說法法身說法唯佛與佛乃能知之文 此以主伴對揚而起言音爲世諦門。卽成後義意也若爾如何俗諦闕無❸耶

問。祕密莊嚴之意以說阿迦等諸字之字義爲此住心超餘心。今付此釋退檢諸經。顯敎大乘中盛說其義。所謂華嚴經五十七六十經出阿羅等四十二字具解其字義。大般若經五十三及四百十五四百九十已上三處亦列阿洛等四十二字華嚴四十二字加阿字 廣釋其字義。又涅槃經第八文字品三十經 說阿阿等四十六字委示彼字義。又大集經第四出一百十五門示阿字義。又文殊師利所問經字母品說阿阿等五十字。既是諸敎共說之大義門。何云祕密莊嚴之不共法乎 答。論釋云。問。華嚴般若涅槃等❹經皆說四十二字與此經四十九字何別❺文 答。華嚴般若所說字門者是末也。涅槃所說雖是本母然但說淺略義祕之深密義文 心云。華嚴般若不盡言字母。涅槃所說字義轉淺略。不同祕宗盡字母亦深解字義。獨窮本母之深密豈非不共之談說乎。次大集經所說釋阿一字雖同眞宗。不廣字母。豈顯密齊等乎。但至文殊問經說不空三藏別譯出此一品經以爲眞宗要路爰知。此經不關顯敎數也 疑云。付華嚴所說四十二字其中三十一字是字母也。所謂[illegible]是也依不空之四十二字觀門意檢之 又大般若經四十二與華嚴文同。更加因不可得訶字說四十三字。二經所說中三十二字是本母之字。何云華嚴般若說末字乎。次涅槃經中出阿等十二摩多迦等五五之二十五字耶等遍口之九字各說種種字義。何知是淺略非深祕乎 答。華嚴四十二字中雖三十一是母字。所餘十八字母闕不說之。謂[illegible]是也。既不盡字母豈言說本乎。又四十二中十一非是本字。能[illegible]是也此良非根本。何不言條末❻次涅槃經所說字母雖示其字義。皆是淺略義更隱深祕言。彼經第八云。短阿者不破壞故。不破壞者名曰三寶。又復阿者不流故。不流者卽是如來。又復阿者名爲功德。功德者卽是三寶次。長阿者名阿闍梨。阿闍梨者得名聖者。又復阿者名曰制度修持淨戒

❶又＝文㊚　❷世＋(俗)㊚㊁　❸耶＝乎㊚　❹〔經〕－㊚　❺〔文〕－㊚　❻〔次〕－㊁

隨順威儀。又復阿者名曰教誨。如言汝等如是應作等文此文於短長阿字雖叙多種字義。而不說諸法本不生及行不可得等深義。豈非祕中所❶宣隱覆之乎。伊等諸字皆亦如是。互四❷十音齊祕不可得之實義。大師但說淺略❸之妙得經旨矣。又住心論叙祕宗所說字義云。此一一字門具無量無邊顯密教義。一一聲一一字一一實相周遍法界。爲一切諸尊三摩地門陀羅尼門文又云。此一字具一百二十義及無數義理。其如守護國經說等文此一字者阿字也。一百餘之字義如經第二說顯教中不說此義。故爲有差別耳　疑云。疏第七云。大品經及華嚴入法界品皆說三十二字門。涅槃文字品文殊所問經大集陀羅尼自在❹王品各釋悉曇字母。與此經所說其義或同義釋第五云。或異或同　若得此意則諸經❺撿然懸會無所違妨也❻文大品經第八四念處品說四十二字餘經如上出之　疏意言。字母解釋顯密是同。大師何判淺深懸隔乎　答。疏意云。華嚴般若大集經於釋悉曇字母與眞言其義同。涅槃經中釋字母與眞宗其義異。故或同或異也。大師意云。華嚴般若不盡字母而示條末字。大集經唯說少分。所以不同今宗盡字母。若爾疏意與大師更非相違。或又疏意既云或異或同。豈顯密全同乎。若許少分之同義者。何大師亦無其意。夫華嚴般若說末字故雖云是條末。然非都不說本母。何不云或同。又涅槃經雖字義淺略❼能所說皆字母也。非是與祕宗同乎。所以疏與大師其意能符順❽耳初義者約釋字義疏意判顯密同異。後義者不付字義只約出字母疏意言同異矣

❾十住❿心鈔下⓫卷

文治三年四月六日申時許左妙字大宮之五十二之書了

南無阿彌陀佛是爲往生極樂也

同月七日一校了

本云

保延六年暮春七日一校了。先年之比雖致校點之功猶以多謬矣仍復校之

No. 2443

⓬十住心論打聞集

保延四五兩年談義　起請之內抄出也

十住心論第一保延四年三月二十一日始之

祕密曼荼羅十住心論云事。先付題九字。前五字表顯密二教歟　答。付此。題有種種義。先始⓭二字相。次四字用。此一往義也。又配三句。始二字爲因句。次三字爲根句。次四字方便句。有人又作逆觀從論義。以三句從下。上云云配此。皆一往之義也。或配三部三密等云云

付初頌。分歸敬發起序方如何　答。自始至六丈夫是歸敬。奉天以下發起。中間四句通二序等類　又樣。四句是歸敬序內也。寶鑰初頌云丈夫無礙過刹塵云故　又料簡。自初至丈夫文能加持。次如是云下所加持云一義了。次長行初歸宅者。宅云一義指何住心。有⓮人言。十住心各住宅云宅也。有人云。祕密莊嚴云宅二義之中。是義吉。已宅之宅。亦如是。雖有種種難悉被遮

又群眠者。九種住心云。亦祕密莊嚴因位入義有。總持妙藥通治一切重罪。無明者通大小二機。可有此義歟　答。可有云云

又云。六波羅蜜經五藏法之中。第五陀羅尼藏可通顯密歟　答。可通。付之三摩耶戒⓯□云。擧六波羅蜜經五藏云。七宗五藏是顯教云故不可通密教。答。是擧一⓰□也。又餘處但密教見處有也

又云。七宗五藏是顯教者。是非第五陀羅尼藏。是前四藏之中陀羅尼也。爭盜醍醐各名自宗者。法界宮中四種曼陀羅無比味無過上味名醍醐。顯部諸經非此味故。且寄人⓱□解釋云爭盜醍醐歟。方方義吉吉可思之

又云。六波羅蜜經是雜部眞言經也。故第五陀羅尼藏祕密眞言也。所謂說處同聞顯教見。是變化法身說故亦眞言經也。例如孔雀經

又云。所論者第□也云義吉也。一道極無二心一生之間之內入不入論不定也

大日經疏所詣無異者。一道極無祕密莊嚴三人。同至第八分位入淨菩提心位。故云無異。極無祕密二人非所期果。雖非所詣至此一道無爲分位。自然十住心分位歷時。至第八住心。至菩提心初地無異也。同三人都所

❶宣＝定㊥　❷十＋（六）㊥　❸之＋（釋）㊥㊦　❹〔王〕－㊦　❺撿＝冷㊥　❻〔文〕－㊥　❼能＝然㊥㊦　❽〔耳〕－㊥　❾甲本末題無之　❿心＋（論）㊦　⓫卷＋（終）㊦，甲本奧書曰保延五年三夏之比於光明山草菴抄了沙門重譽　⓬㊥高山寺藏古寫本　⓭二＋（體次三）イ㊥　⓮原本傍註曰上乘　⓯□＝尋？　⓰□＝邊？　⓱□＝師？

論至云。以淨菩提心爲所詣也。實生義可案
之
龍女成道天台判爲初住。　又宗家餘處妙覺
釋處有也。但初住者。擧初卽有妙覺也。三周
聲聞非卽身成佛證
衆生狂迷不知本宅者。　九種住心俱指歟
答。俱指也　問。文相示不見。沈淪三趣駢
駢四生文。限世間三心見。如何　答。下文
寬。何唯此文ノミチ上衆生狂迷故云哉
問。牛羊等車❶遂紆曲必經三大等云樂者。羊
車何經三大哉　答。迴心後經三大故無失
取意
衆生住宅略有十種者。　衆生指第十心可云
衆生歟　答。可云云云牛羊等車者 當體羊鹿
二車 自乘本宅之義。付。經 三大劫可云歟
答云云
十祕密曼陀羅金剛界宮者。　指兩界共可云
歟　答。俱可名云云 歸路有縈紆者。　第十心
經紆內可有歟　答。有無一義有云云　大小
二牛者。何者　答。菩薩權佛也
又云。異生羝羊教可有耶　答。可有。大師九
□心櫱釋給故　又云。有教證耶　答云。有。
謂釋論十❷[　]　鬼神道藏并捺落迦藏
等也　難云。二教論云。分藏有一十五十一
差。言乘有一三四五別。五乘之上敎云云。十藏
是人天乘等敎也。❸□異生羝羊敎也。如是論
不切
從淺至深從近迄遠。乃至心敎文。是九種住
心俱可有　答。可有　難云。如上二宮之

事ヲ見。何九種總云答。此不限九種住心見。
次。人天云下。敎主。判也。彼人天云下❹生于
之乘文。九種住心俱可有　答。除異生羝羊
心文。人天云故。
自心迷者既似牛毛者。　九種住心俱可有耶
答。可有。闕之。大師第八住心名如實知自
心。何迷自心內可攝耶　答。望各別也。故無
失
又云。名宗則七宗云爾。❺□顯教皆可入之
答。可入　付之。三自一心名□□。其後
一□一心。豈七宗之內可入耶　答。大師御
意別也。任常途顯敎道理。各各起信論眞如
生滅二門幷所入判事有故。　名宗七宗者□
□情謂故。三十二種七宗之內可入也
又云。背醫王雅意者。所謂醫王者顯密二敎
敎主。何可云耶　答。可通二敎敎主　尋云。
可顯敎不可通密敎。　從人天迄顯一敎乘主
見故　答。實可密敎敎主。設方本源故
又云。大慈說無量乘令入一切智者。可通顯
密二敎耶　答。可通　問。唯顯敎ヲ見。何云
通密敎耶　答文相爾見ヌ
苦哉末學之下至捨心愛色。　配九種住心方
何　答。始大虛鳴鐘眞言歟。小室權佛乘。掩
耳菩薩乘。惡水愛火二乘。捨心愛世間三心
云歟釋義也　尋云。世間三心入事。何是末
學計執也。七宗學者可云故第四住心後心。
此文可配釋也。末學末學。文字論。無一定可
尋勝本。若能明察云下至自心佛之名字。一
道極無二心可入耶　答。不入　尋云。地獄

天堂之下至一乘。配九種住心樣何　答。一
往配當。始一句世間三心。次一句二乘。煩惱
菩提生死涅槃他緣乘宗。　斷煩惱證菩提之
宗故。　邊邪中正覺不生立□不□觀明□中
道理故。空有偏圓一道無爲彼異四教終有
圓教取給。且配二乘極無自性。彼宗別教一
乘四教一乘之義宗述故
又尋。皆是自心佛之名字者。取名體可申
答。薩婆多取難云。　名字之故體可不取何。
有義。名字二種卽名體也。　有義。地獄之名
卽佛體故名卽法體也。　又云。　密號名字問
名義。莊嚴祕藏法之故下文。名體共可盡
迷自心者。自心行者自心也。九種住心各自
乘果云自心。因心云迷自心者義云云　文不祕
義也
尋云。他□用應化佛所說第九第八等住心。
大日經所說淺略九種住。心同異何　答。顯
教所說不知有上菩薩戒所住位　何住心云
事不知。　大日經所說住心祕密藏心。　內證
論。乘乘差別。淺深有。其中第六第七第八第
九等。自心。修行。故遙殊也。但淺略義分。更
無二也
尋云。祕密曼荼羅金剛心殿云。最極究竟心
王如來大毘盧遮那自性法身住處云。　同異
何　答。同也。次第相配也。所謂心者三密已
是心也。非三密之中唯隨一也。身亦如是
又云。大日所乘一體速疾神通寶輅者。何物
耶　答。付教云一名也　心王心數俱可入
答。可入

❶遂＝逐？　❷[　]＝藏中之？　❸□＝卽？　❹生于＝狂子？　❺□＝亦？

又云。惡平等者。橫竪義惡也。善差別者。橫竪義善也 且未得❶爲竪義惡也。不❷同橫義惡也。不分滿卽離互如此

又云。有疾菩薩迷方狂子可亙十住心　答。可亙。有重難云云

又云。第八住心名如實知自心。有何故耶　答。竪顯十重淺深。橫示塵數廣多事分有故。自此住心得此名。所謂疏經入眞言門菩薩云。分證正等覺云等文顯此義也。是付眞言行者。至第八住心時漸頓機開此道理。始敎難云。義□所謂第八名如實知自心見。何付眞言同行者。顯此名義歟　答

又云。三十大外道者。付頌文二十九人見。爾者何文以三十人可云　答。顯生二聲與非聲句四人。故成三十人。或二十八人云。或三十三人見云人。凡夫梵語可尋

第二卷保延四年秋季談八月二十五日ヨリ　此一二卷無漏伏

性戒遮戒者。不受時有罪。此云性罪。受破有罪不受時無罪。是云遮罪。有人云。五戒十善共有性遮二義。有佛無共罪制性罪也。佛出世約制遮之義也

第三

問。十六大外道。先異生羝羊心。必擧三十大外道可有差別耶　答。有人云。人體同。計執不同也。取護戒生天一分爲第三心。撥無因果方爲第一心。有人云。□擧世間三昧道。次總擧一切外道也。其中戒第一住心攝有戒第三住心被攝可有云云重云有難云云　已上一義五日

之間談

又云。第四靜慮有雲地歟　答。有人云。有雖然如下地同業所感雲地無也。是俱舍餘部義也。可尋

第四

唯蘊無我一句緣覺可攝耶　答。有人云。可攝俱有法執故。有人云。不可攝。經疏別說❸□有故

第五

問。業者惡業。因者十二因緣。種者無明種子者。何文釋可申　答。大師自立名。自釋義給。有人云。經文釋也。有人云。業煩惱無明能生。十二因緣所生。能生經疏文顯然故不釋。次因者十二因緣者。大師經疏不見。故擧所生十二因緣樣也。其故此拔業因種一句中。十二因緣不見。故非見處釋給也

第六

問。付人法二執。依他緣起法空名法執空中義可有耶　答不可有也。□述記□卷云可有。般若經六識空❹□□識□□出之敎也。故有人所說依他空故。有人不空得位八識依他有故。有人云。淨位淨分依他無。有人云。有。有人云。不可申。顯相證性重□不可有見。有人云依他不云理。有人云。云理

第七聖御房御用世始談此卷始保延五年四月二日也

初日愛一水愛云文字。愛云字成一代敎文幷眞言敎四心以可見也。五十字門中。各各一切諸法不可得云。顯輪圓具足義。眞言敎不思議。一字謂一字出喩。一字覺時總法界海中。所有一切諸法皆無不具足。乃至隨方文字。草木國土非情諸法五。以如是悟前一一法無不爾法云云

覺心不生住心所依三論以。天台一宗所依立一道無爲義。若爾所依三論深。能依天台可淺。然天台所立義第八位心立。三論所談義第七住心立給大師御心如何。有人云。顯經有眞言文義說。雖然非密。如隨義轉用。常途敎習也。次日聖御房言

天台所依有二種。法花中論智度也。先何捨經取論。且付勝經可被難何。次論有二意。一共般若。一代聖敎皆般若也。中論可談般若。是故通一代。若□法花花嚴等一切諸敎皆中論釋之。何第七住心限云。次不共般若。別大品般若釋。大品經又有此二種般若。不共般若義。別吾所談嘉祥等人師造章疏時。當第七住心也諸敎共通般若。第八第九互。故以中論不可難。第七限三論宗法相宗深事。諸大乘經淺深無異云云深也。法相性相別論。大乘立淺深。三論吾宗諸大乘經爲所依故。何經吾所依云別深也。雖然無淺深中。般若經廣談獨空旨。故別爲所依。是義又望天台淺也。於大乘經無淺深小乘經一味不云平等云。微細大乘經差別淺深不分別。故望後住心是淺也。復一心此平等一味大乘中。又微細著別存委分別。般若所說亙。後三心是覺心不生。彌深彌妙也

天台花嚴天台法花義不能悟法花果海說

❶爲＋(得)イ⑱　❷同＋(爲同)イ⑱　❸□＝文？　❹□□＝七八？

云。花嚴能悟。不說果海云。有十三定相悟說。云淺。云淺。不知故。不說云深。知佛智故。大略十住心教有□光一義也。吾住心內不悟。極無住心悟極也。サレハ天台宗法花不知歟。花嚴花嚴不悟處歟。悟證所謂花嚴佛惠法花。□花開會法花云是也。佛惠法花

□機前有ママニ說故深。開會法花頓機誘後說故淺。雖然同一乘義說故初後共法花云義。❶有人難云。天台心花嚴帶別教故淺判。佛意不當。其義何 答。是隨機釋給也。法花會坐加密釋得心也。或人又云。天台靈山聽衆法花淺密□得心給。答言。隨時隨機也。法花深義杜順智密等推後此等人人出世。深法花義殺□爾□也。又有人云。若天台悟深ナト自釋セスシテ引中論義給。 答言。自知龍樹中論共義。私不造也

第四卷義

法相宗所立依他諸法。自然本有談故□自然外道見云。三論諸法皆眞如本覺生云故深。有人云。三論配依門。天台所入法淺深可然。前重門一心名。後重門一心無。如何 答云。大師御心後重門一心義。如前重所入一心名能人有故。能入一心名所入有。所謂前重一心名不二所有一心也。塡本大乘云名□❷可名也。摩訶衍者總名。總言サレハ有□會義十卷我今隨分總持說云處出見。 爾後重門有一心名。所入名借也。一爲□子之母空假有之

抑一空有何差別理覺房之說 聖御房答言。一云獨義。空卽空也。委分獨空二字釋給也。空二字義異也。故爾釋也。唯蘊無我一句一切小乘教攝。諦被仰。第五住心獨覺乘攝也。被仰。第六望第七未斷法執。未斷人執有也

又云。付四空之二諦。且第四重俗諦當體二□可有耶 答。可有。有人云。不可有。前三重總爲俗諦。第四空爲眞諦。三論以獨空□爲究竟故。第四空內無別❸□心得也。聖御房言。有別俗諦。其故第四空內不思議眞俗二諦隨緣大。前三重眞俗二諦也。非無第四重別俗諦。例自宗眞言如以密經釋第四重有淺略。此亦爾也。第四重不思❹議眞卽俗俗卽眞云無二平等故。第四空唯有眞諦云自必有諦也云云

同月八日第十卷談之

❺祕密莊嚴云句。祕密有人法喩三義。先人者大日祕密人也。長自宗等覺十地不可見故。應化顯露可見人故。對之云祕密。法者兩部法非□□時非十地等覺等所知證故。故祕密。喩者世間藥叉神非他人所見。而自能見他□。以是喩大日如來非下地所見。自能見下地他人故。次莊嚴有三義。大日如來無始法爾自體莊嚴自他相入。輪圓具足體故云莊嚴。次法者大日如來所證法。十佛剎出境界一一互融不思議輪圓故云莊嚴。喩者無盡莊嚴功德法爾自然莊法身。 如世間瓔珞莊嚴。以是云喩也。有人問云。曼荼羅疏之中。或坐蓮花。或坐荷葉。有何故 答言。且付堅者。別義十住心中。前五種不知內心不思議境界。不知心諸法根本。故卽坐蓮花。□體相故。能悟唯心道理故。第六他緣乘□□蓮花坐。但第四第五小分似佛教學我心性道理故。小乘六識說。四葉六葉蓮花可坐。或橫平等義。內院外院悉可坐蓮花。或乍坐荷葉抑可大日。同體本有不思議道理故。所取何所皆主之餘伴也。主伴平等也。不可論上下。以究竟知自心之源底者。亦金剛界也。源底者。鑁字大海源底故。或莊嚴住心俱源底也。兩部共此義。源底云。鑁字水輪。五大中水大殊勝也。 或鑁字五輪總體云義。在云云 源底竪義。數量橫義被仰。下文有證故云云

抑胎藏曼荼羅中台八葉幷上下佛部也。同佛部上相中三部。下用三部也。左金剛部三部。右蓮花中三部也云云

遙覺不言於諦者。於者居止在義也。善惡之諸法各居法位。是名於諦。若爾於諦者。眞俗二諦共可名於諦云云 又有人云。眞俗二諦之迷情所執名於諦通迷別迷云故定遍房之義也。諸衆不許之

又云。一一住心有淺略深祕二義。是俱大日經起。諸佛祕藏敢非顯教常途諸宗自義淺略義。猶非自宗之義。是故修之者各各悉地有機淺深。❻證有遲速。重重義在之。猥不可學習云云 是次被仰之愚童持齋悉地者。得此悉地者。念念步步可墮三惡趣心不起也。

❶有＋（有）イ[illegible] ❷可＝二イ[illegible] ❸□＝諦？ ❹議＋（俗）イ[illegible] ❺原本傍註日聖人 ❻證＝悟イ[illegible]

自此之後更人天生、敢永生惡趣、無畏住心悉地、亦生、生魔、十不善心不起。亦不似常途人天作法。祕密甚深不思議法、悟、亦第四住心第五第六等各不似常途諸教習。如此悉地若一日二日。乃至一年二年。乃至十二年都無不成就者云云

❶又云。十住心教乘互爲主伴義。各各會機藥也。必背方毒故。四行菩薩互爲主伴。況乎等義乎

❷又云。四重八重五逆謗方等罪非眞也。教力不滅者。是値此教造此等罪者。餘教力不及也。遇深教所造罪。淺教力不及也。六波羅蜜教文以此義可念云云

❸又云。萬行皆攝六波羅蜜。六波羅蜜皆攝般若波羅蜜。般若者智慧也。以此義故衆行皆般若收。般若卽諸行母也。故以文殊四行之中行配當也

聖人言。法花經有十住心義。人天異生等顯密在。第四第五又五千上慢者付云云。第六彌勒發問表之。文殊答之表。第七住心第六指次義表。第八觀音品見云云。第九普賢最後來擁護法花流布。法花誓願是第九住心。第八引攝鷲覺義顯。次持普賢名者。成擁設誓給。我者釋迦也。亦釋迦佛故。祕密花嚴住心民、我取、第九住心、引入護持言也。粗是談也。一一文文在此義言云云

❹六會曼荼羅次第解釋。其中四印會有五□事。二義、一四佛大日。又四菩薩大日也。大日云、四智一體義表云云。四智總合大日也。又能生故。四智所生故。能所合、爲四印會。故有五佛也。一印會者。勝絕不共義表故。大日御セハ餘尊皆映❺弊。故餘尊不在。唯有大日一體解。如日出時衆星❻月不現。或又一切如來總合爲一印大日故。顯持尊無比之義故。一印念不現給云云。𑖀字諸字母故表大日義。𑖪𑖼字諸言說皆𑖪𑖼字故表大日義。付字相字義等可得心也

眞言之上機有二。一信機。雖無智慧聞此法。無怖信仰歸依。速欲成佛忽修行。是上根上智之人也。二有智有慧。忽修行欲成佛。是又上根上智之人也。忽若不動抑機人、唯可教眞言。聞深法益巨多故文

又云。諸宗諸教修行者。大略、階聖位後不信眞言。不修眞言。致自乘佛位釋。却無一人云云。菩薩乘僧祇修行佛乘致卽身成佛之旨。倶眞言實義也。三力加持故云云。僧祇行ツツメテ速疾成佛也。實非不經僧祇行位云云。

又云。菩薩爲他迴向自所行功德。實彼衆得益歟　答。付顯教義有可得不可得二義。眞言自家義。三力加持故、決言得益三力義可得心也。大日爲本尊事不審在口傳。吉可案

又言。祕密曼荼羅云。五字配釋卽身成佛之□頌□□給。祕密者六大。曼荼羅者無礙。常者祕密。瑜伽者曼荼羅也。次次句句。如是各各配釋給。留思可案也。次祕密莊嚴住心者。卽是究竟覺知自心之源底。如實證悟自身數量云云　此文中卽是者。上句終談義有解。如不二摩訶衍者。卽是不二摩訶衍云云。祕密莊嚴住心者。卽是祕密莊嚴住心也云云義也。究竟等下、不二總體上二義也。所謂胎金二界❼也得心。此義可有。究竟覺知自心之源底者。前、𑖪𑖼字果海底故金剛界被仰。次句胎藏以身且配理故云云。次又自心者胎藏。𑖀字卽心故源底。且天地以案。地源底。天□虛空故。地源底云故。又胎藏云云。自身者身果實表。金剛界𑖪𑖼字果實故。數量者覺量之義也。無量者佛也。佛、非凡夫賢聖思量。故佛云無量。次下文擧五無量。其中初心無量者胎藏。𑖀字爲種子義也。次身無量者金剛界。𑖪𑖼字爲種子故。此五覺量卽五大也。五大中初二大卽是兩界大日種子也。次三大初二大義輪釋也。二義付思云云。𑖀字地大方形。此角、破、三角。火大形成。𑖪𑖼字圓形。此半分、成、風樣。半月形成。卽大師是𑖪𑖼字也故。以𑖪𑖼字爲空點　難云。若爾、𑖪𑖼字空點何　答言。𑖪𑖼字空點、表果中之果。佛果最頂故。金剛界、蓮花、上須彌、建立。卽表頂義。金剛界果曼荼羅。佛果最頂故。重𑖪𑖼字、加空點、空點、本自表佛果最頂故。成菩提、𑖀𑖽字、加空點也。頂、加空點事、空諸處遍云云。且付天地道理。空、上地、下故。空點頂加也。以五無量配𑖀𑖁𑖀𑖽𑖀𑖾𑖁𑖾五字。初𑖀字卽爲大日也。知衆生無量者。𑖁字阿彌陀也。以阿彌陀名無量壽佛事。成菩提義故。佛既名、無量。故成菩提阿彌陀名無量壽。𑖀𑖽字空點以此義加也。佛果最頂故。此五無量時。𑖁字、配阿彌陀事云云。入涅槃字故。後得大悲智衆生濟

❶原本傍註曰聖　❷原本傍註曰聖　❸原本傍註曰聖　❹原本傍註曰聖青イ本　❺弊＝蔽？　❻月＝雨イ　❼也＝十(上句轉釋也)イ

度心深故。知衆生無量彌陀利益義也
金剛界會。又金剛頂十八會重言事。　上句
金剛界會十八會中初會內有四大品。其中
金剛頂大教王會云一會擧也。次十八會者
總擧也　若爾上狹下廣　答。上總下別
義有。所謂此金剛界會道理。諸會互說故。
雖然且亦上狹下廣云義有。下總上別故。
薩婆悉達多者。此云一切義成就。顯教佛
果菩提云也。釋迦即一切義成就菩薩申。
金剛身又一切義成就菩薩申。顯密差別□
同也。雖然各各眞言自家等覺位判❶攝❷□
□
刹塵非喩者。胎藏海滴。何此者金剛界也互
配釋。云何。菩提者菩提心菩提行菩提果俱
云也。異生羝羊知自心者。能化教云也。依
教知自過故也。次橫竪二句。又兩界互配
釋。次三藐三菩提句者。句者路也住也。前
九種俱非實住。即是又無常還變故非句。第
十住心獨句也。住也故云爾也
又云。諸字母所生字等。皆十二字出生。第
十三字顯教不說。悉曇不釋事。此第十三
惡字法界體性智故不說也。諸字第五輪字
皆如是。以諸眞言師教弟子時。吉吉心地平
□努努更教。既越三昧耶言罪無間業故。又
教弟子時宿習不同也。必大日爲本尊不
可勸。吉吉推量也。設雖觀行不洛水。不可入
堂行法云云
又憑觀行功力不可□事。法即事而眞故。若
爾不成悉地人不憑惡字觀行。先速打火可

是香等。餘觀行亦如是。住心品之深奧不思
議說法之次。具緣品之事作法說。即此義
也。可見經文。又云。眞言宗第九識者十識十
一識無量心識總爲第九識也
列三部次第事。兩界不同也。金剛界佛金
蓮列。智界故。智理之前烈也。胎藏佛蓮
金列。理界故❸理界故理前烈也云云惡字識
大種子字也。有人問云。方圓等五輪名輪。有
□故耶。❹有種種義。餘如常。但輪有限量際
域義。各五輪法界盡天。方地輪諸法盡。諸
法悉不出此方形內。仍云。輪圓形如常。三角
形又諸法盡。無不攝事限此火輪攝諸法義
之名輪。餘准之知
又云。五相成身。頓機初通達菩提心一
相觀可成佛。即是一印會義也。菩提心論
之終。若人就佛惠通❺達父母所生身速證大
覺位云是義也。五相共具成佛頓義也。又
五智圓滿義也。一相二相三相等俱可成佛。
必不可悉盡收云云
又云。此眞言教名神通乘教事。加持一切惡
道□善法即成善法故。獨此教名神通乘教文
又云。淨三乘體次三部合相。次被早用。
淨三乘佛部。次三部蓮花部。被甲金剛部。
淨三乘印理智合。事理合。因果合。定惠合。
十界合。十度合等義。凡夫心等合蓮花者。
此印也。八葉印散弱一處合堅義。表佛
果□掌申心也。心密。虛心合又是祕密也。
金剛蓮花二部合一體成是又祕密也。生死即
涅槃不二一體□□即身成佛之義也。煩惱一

體。煩惱皆淨。合一體佛覺此驚覺之義也。
生死煩惱合一體常住命成名歸命。左右命
堅也。命堅持義表也。吾所具十界本來淸
淨表作合蓮花印。一切諸法本來淸淨。
此薩婆達磨之句也。次句本來淸淨也。我
云也。欠者我云也。初唵者大日部即大日
也。故諸眞言唵字初置。此義表也。因位理
智各別。果位一體合。故此印合掌也十界
淸淨業障消滅。業障滅吾即佛也。或吾身
蓮花出生之義表。蓮花合掌作也。或吾心蓮
出生之義表。又此印作也
次蓮花部中佛部。彼佛部中總體三部
也。即阿彌陀也。蓮花部觀音也。金剛
部馬頭頭大威德等也。芬蓮花部印八葉也。
離散之義語密。故開敷蓮花中無量言音
流出。利益衆生故開之。或成菩提之義。佛
者開敷義故❻覺。或此八葉蓮花世界也。中
心虛空也。故文觀彼世界相勝過三界道。究
竟如虛空廣大無邊際。以蓮花中❼食虛空即
是花藏世界。故大師花藏極樂一處異名也
釋給。或此蓮花吾身也。吾身即蓮花也。吾心
即常中也。吾身即□□吾心□□□□也。或
凡夫心如合蓮花。佛心如滿月掌中名月。凡
夫成合蓮開滿月顯也。故此印開敷也。歸
命義虛空歸也。八葉各虛空歸。虛空佛果
也。指各向空。是表歸佛果義顯也。或此印
外歸。利生故。成菩提之後向化他門也。內
縛蓮花印也。肉團內蓮花之義也。金剛部
者。數三鈷印背合。教令輪身不順義表。現

❶攝十(云)イ⊕　❷□□＝盡也？　❸「理界故」一？　❹(答云)イ十有⊕　❺達十(菩提心)イ⊕　❻覺＝悟義イ⊕　❼食＝合イ⊕

忿怒相。衆生降伏。敵對反違故背合也。或
理智定惠顯發義。無表裏背□表二
掌俱顯面也
次被甲印。月輪ニ古出生也。中三□蓮
花金二部合也。左右蓮金二部也。□拎
方便義表直立也。左右方便義表□曲
也。或蓮金二部佛部歸。歸命儀。或表□
重重無盡之義略之（已上五部可祕可祕。密嚴院起請受後說給生也）
〔梵〕者示空義。第五〔梵〕〔梵〕〔梵〕〔梵〕〔梵〕字合〔梵〕呼也。
〔梵〕字初〔梵〕字諸字言音聲。或〔梵〕空點〔梵〕字也。
水輪空輪一體也。故水字頂ニ置。空點〔梵〕字諸
字體入涅槃義。妄想戲論諸相燒淸淨字體
□〔梵〕字。故諸字體也。〔梵〕字伊聲。伊等□字
〔梵〕字烏聲烏聲□字攝。故此五字諸字眞言
攝盡。布字滿足□此具□用此義故也
□五相成身□身之時。依
正□事滿足。雖然經事示觀初心人
觀力微弱故。次毫相寶冠等印眞用也。サテ
次第次五相成佛功德結顯決定印□也。
四佛加持。五佛灌頂。四佛繫鬘。其次自證
既成就。爲利生出生死仍始冑甲冑等印結。
生死軍陣出。合戰義表也。現智見智身等
諸等流身現變化身現。化他行示現也。次道
場觀□五相成身時。依報委觀達印持也。次
三十七尊次觀。其道場觀時。供養儀式普供
養云作也。サテ次迹請召等印。十方世界
四種曼荼羅身勸請也。總木像畫後種子三
昧耶無不來入也。本尊一體無二冥會。供養
也但一義。諸如來大日念也。餘尊各各

餘尊會。サテ於伽水洗浴義。兩足者□
□身沐浴奉。吾本尊共〔梵〕字性□果海
□議智水罪障洗。無垢淸淨成也。次花
座奉□隨菩提座蓮花座金剛座敷樣
ニ□テ奉思。次如是佛稱揚讚歎自受法樂
也
サテ振鈴加持時。逆不動覺用降魔義也。降
魔後❶輪法輪。此振鈴也
サテ二羯磨會等。上道場觀時。佛共印持
顯也此三義。□行者次第諸尊三摩地入思
二大日諸尊成儀也。三大日卽大日成。三
十七尊皆大日故。禮懺見。作業本誓供養
等義顯也。サラニ一印三摩地入。次念誦三
摩地法輪供養時。供養次第相互頗頗久。
因位修行❷□式故也。後解界果位儀式故。
自在義表印眞之□也
□或□花奉
□或行者□身花也。萬行皆花名故。
因位萬行果地萬德趣入也。行者頂戴本尊
奉迩淨土也。或卽身成佛也。此身良花卽
此座佛果成。發遣云也。發者生也。佛果生
也顯也。顯得卽身成佛也。重重無盡義略
之（保延五月十七日義也。五身法アリ此來義事也）
又言種子者。且如入胎內時羯羅藍。赤白二
諦和合如露圓形也。赤色眞悉之色。白色慈
悲色。佛心大悲爲體故。其色白。菩提心論於
內心中觀日月輪云。赤白二諦義亦在之。雖
然凡夫位二種和合成佛時。唯白色也。故佛
心如滿月云。亦滿足淨白涼淨法云。二種和

合之義。凡夫赤色之內。本性淸淨佛性有
故。二種和合表此義。吾具縛身內有大悲
□虛空故置空點表圓滿義。故此❸點〔梵〕
字□❹重圓點事表圓圓海德。此圓
形顯經五位圓支卽出生。此三昧耶形五輪
窣都婆也。此窣堵婆頗頗莊嚴。成形像。是如
胎外位。是ヲ種子三昧耶尊形云也。〔梵〕等五
字卽五佛也。其中第五〔梵〕字用阿彌陀種子
時。第四〔梵〕字不空成就種子。此時用隨義
輪用也
又言。五相之中佛身圓滿。次又更一相說。
是性德也。例如十九執金剛中。初六中第六
性德法界體性也
又言。具縛凡夫異生共依乘念緣直見大日
智拳印。法空空印等自性身。又見阿閦自
性身。□身如□必變相分
故表此義□不□
必變相□智緣具如但行者自
修行。悉地成就佛果證時。不變相分。直□
心生本有大日等自性身□。行者見自性
身云。卽是所加持身也。非能加持無相法身
也。是卽字印形之三身幷四種法身四種曼
荼羅身也
又云。皆同自性身者。三十六用皆同大日體
故云爾也。又三十六各各守自性。法然本
有是不思議身有故。皆同自性身云。是義
三十七尊共名自性身也
又云。變化身等之無見頂相事。各表內證
祕密變化法身義故也。又云。能加持處具四

❶輪＝轉？　❷□＝儀？　❸點＋（名圓□）イ㊥　❹（サテ業種了是名〔梵〕字卽此種子□）イ＋㊥

種法身。是疏文。是處言語盡。爰心行亦寂。若離如來成就之身爾云也。然此應配云所加持身。亦具四種法身見。今此住心下擧四菩薩不可云佛事。□□□會機未熟聞可驚敬故。次下文擧四佛不擧四菩薩。是互相互顯。此非無四佛。彼下文四菩薩故。最初共擧之也。又云。阿彌陀第四列不空成就第三列。且付理智次第也。或第三阿彌陀。第四不空成就列。能證所證次第列也。故經中理前智後列處有。所謂般若心經先究竟涅槃三世諸佛云。涅槃者理也　得阿耨多羅三藐三菩提云。菩提者智也。是即理智次第也。終菩提娑婆呵云智後列也。初揭諦揭諦等行果。果理故也。是經是智惠門。般若部故。智深後結列也。一乘智前理後用也。智淺理深シト證也

保延五年秋季傳法會談義第八卷十住心論

□□聖御房義。一道者。一佛一菩薩云事也。有種種義。略之。無爲者。離有爲無爲界眞實之無爲云。前第七住心無爲情執之無爲故猶非無爲。　是眞實離有爲無爲別執故云無爲空性無境名如實知自心。之名如常略之

聖又言。　百會者。　大師付淺略深祕始置此名。即釋迦也。佛人中最尊也。故人頂最尊所寄名百會。　又第三重世天干故。天有百號義以名百會。　釋迦殊名百八名故。又心額喉頂配四佛時。釋迦頂故名百會。法花教主且初地化主故。以百葉臺之義名百會。自宗眞言□地中初地第[ ]故。或圓教一乘義以同地前三乘同地上一乘□□初地教主也。　百葉之花臺故。　天竺雖有多名。且以此義花膏云也

一道無爲者。迹門一乘一如理。無二乘三乘故云一道。無爲者本門。三世常住無爲眞實故云無爲。或互互義在。三名表三諦。所謂中假空如次配之。　又云。　若夫大小不入云。　從本垂迹義。　是故互葉修因向果義歟。被仰。私云。上開三之道理。下顯義勢也見。開三顯一法花意故可可得意歟。　涅槃經佛名象下見（法生房御義。聖御房義モ爾也）白毫人頭□愛俱時下下成□無。□本□智俱時成

白毫（法生房義云）[ ]　一文不見義。

[ ]　又云。　除蓋障三昧者有種種除蓋障不動除蓋障。大日除蓋障等也。普賢慈氏妙吉祥除蓋障云義。　觀音除蓋障一同之菩薩見。　然一道無爲觀音之普觀三昧云。　除蓋障三昧得事。　第八住心初法明道同云。有何失耶。法明道者。總眞言家十二地幷第八第九住心名見。　其中初故。不初法明道淨菩提心亦名法明道云。此義可得心云。從本垂迹之時。菩提心𑖀字大日如來也。　故三部中𑖀字最在初。　𑖀𑖁次蓮花部金剛部次第下。　𑖀字攝諸法盡故。立十三地等時。　顯教總置初地故。初法明道云眞言之初地云也。　𑖀聲先無聲字故。　或顯教皆地前判。地上云𑖀字等眞言云故。　非眞言教地前判。　□四佛四菩薩四佛表不二性海圓融義故云佛菩薩云俗諦顯隔別故。云四行行因義差別義也。或佛眞諦。菩薩俗諦故。佛無莊嚴。菩薩有莊嚴。大日表眞俗不二。　故有種種無量莊嚴　疑云。大日四菩薩莊嚴不異。如何　答云。寶冠殊高寶髻又高莊嚴珠異也。又義。大日如四佛結印三昧耶形。　不持三昧耶。　不持表眞諦。菩薩持三昧耶表俗諦。金剛界因有見表果故。不擧行故。五佛云無四菩薩。或又有四印會是也。或菩薩會因果不二之義也。胎藏第一重第二重等。除蓋障可得意

□義云。　□□善哉善哉[ ]　善哉[ ]

[三]　[ ]　事稱嘆[ ]　三密三部三身等也。　故俱云善哉表三平等祕密□。　云何菩提。　謂如實知自心智表自證智。自問自答。金剛手因人故不問不答。唯如來自問自答。云何菩提者。所求理智不二果海菩提也。　如實知自心者。　能求心菩提心句。別菩提心別別說給事。菩提所求果。心能求因。所謂菩提心我今悉求阿耨菩提云心也。上悉求字表能求心。下菩提表所求果。是以如是菩提心爲因者。行者自心即能求心即所求果也云也。十住心中前七種住心即九界。　第十心佛界。　第八第九權佛界。望前七種名佛界。望第十名菩薩。故名權佛界。第十心爲偏爲因故。第一殊者如實知自心。第十因故名菩薩。亦名眞言門菩薩。亦名入□道終門。亦名權密教。直爲眞言爲故菩提爲因[ ]攝三句法門表三部。　三部中佛部爲主體爲本。　佛部者所謂菩提心也。

蓮花金剛二部。枝末故。因故。用故。攝不二佛果。別不說時。唯菩提心一種在。以此義菩提心論。爲人求佛惠等一頌。菩提心一種。說也。佛部不二總體上用別說時。𑖀𑖪二部在。抑究竟二句唯在菩提心爲因句中。此經三句。以始終此三句不出者。且事也。印在爲因一句。十方三世一切經教亦在。此卽𑖀字諸字根本父母故。餘字皆說阿字一義故。阿字上理智二義。根本究竟云也。開卽三句。收卽一句。然云何菩提。謂如實知自心之一句。總攝十方三世一切教法

又云。𑖀字卽煩惱在故。以𑖨字燒𑖀字云。以𑖨字智□燒煩惱。□字❶□。此字通染淨迷悟義。以此可得意

又云。❷虛空相是菩提者。𑖀字地輪□寂法界最頂故。虛空卽地也。無二無別也。無知解者。離𑖀字也。輪無別。火輪智惠故。無知解者。又𑖀字菩提卽智惠故。亦無開曉者。無風大也。法界橫竪皆地故。不居風大風卽地故。菩提無相者。水大也。水無定相。方圓等形隨□方圓故。無定相故。云無相五大卽𑖀字。地輪之別相離𑖀字。地大菩提無別五大五智故云云

又云。第八第九住心。俱談緣起之旨。設說法爾常住諸事法。皆理所依一心眞理。所生故。皆緣之法也。故普賢因人所了非謂果人。一道無爲。又染淨本覺分齊。非不二法界。無明分位非明分位。三妄執者。根本無明之枝末。非眞言行者所斷。自宗眞言所斷所治微細妄執者。大經幷疏釋論所明根本無明也。九種住心分齊所所無明者。三妄執之內。癡煩惱。且名無明也。故能生微細妄執根本無明。九種住心人不知之。無明分位判尤有謂。枝末雖九種。根本雖第十眞言地中斷之性德障或障云卽是也。祕藏記微細妄執被釋是也。良自宗眞言家別言或障道理分明也云云

同義云。空性無境心者。空性者佛云也。故觀空品又云。觀如來品。佛乘佛道一道無爲故。第七住心。未悟一道一乘故。非空性理事相隔故非無境。無境者。境卽智。智卽境。理事不二故名無境。然卽空性者一心云也。理事一心備。一心外無別物云無境。乘七住心未悟一心卽諸法。諸法皆本覺緣起云。未知諸法卽毘盧舍那身故。□一道一佛一乘云也

又云。五相成身中初通達菩提心。是法界體性智也。次四□智也。是一相成佛之義也。初一相觀成佛故。菩提心論終頌但說一相。五相成身是法身成佛故。見智身等應化成身儀式也

又云。三劫之次第。或依小乘大乘次第。三劫次第。又非十住心次第。二乘一種攝。是其一也。一切小乘教攝盡云。又其證也。十住心總分三種時。一道極無同佛。而故一種攝。他緣覺心同菩提故又一種攝。前五心同二乘攝。故三種也。或二種攝。四種大乘同菩薩故一種攝。以四行菩薩配四種大乘義是也。又他緣覺心是菩薩也。一道極無是等覺攝。權佛卽故權者菩薩云也。故同菩薩攝。前五心同。前或覺心等後二心同佛乘攝。前五心第六攝。故又二種也。前五心又一道他緣二種攝。所謂祕鍵之建絕相二一云文是也。相一中間二乘置前後攝義也。十住心互具十住心義略之

又云。佛地之上十地。是云祕密莊嚴住心。此十地或從淺至深義。或從深至淺。或前後深中淺。或前後淺中深。橫竪無邊之義云大師口傳。御僧正記言。蒙驚覺第十地菩薩者。顯教所說法身佛也。能驚覺佛者。眞言佛也云云　聖義云。一道無爲蒙驚覺時。眞言佛驚覺之所驚覺一道無爲。能驚覺是極無自性佛云雖。是眞言佛也。一道驚覺義邊且云樂無自性佛也。一道無爲之佛蒙驚覺後過此更知有祕密不思議事。然未知五相等事相。非祕密莊嚴也

又云。第七住心眞言初門云義。以是義故。文殊初門判意云云　顯人阿字故也。又總四佛名阿閦。總四大尊名淨三世。總四菩薩名金剛薩埵云義。又云。第七住心以前此心外□□故修對治道。次第八第九一心利刀以未振三密金剛故

又云。修對治道第七以前。俺對治道第八第九細對治道也

又云。第八住心名等覺。望自宗眞言佛果故。又眞言行者設雖異生羝羊又名等覺。一生補處之菩薩。卽身成佛之敎故。此敎菩

❶□＝也？　❷原本傍註曰經文

薩必卽生可成佛故名一生補處菩薩也

又云。大悲胎藏悲生曼荼羅者。唯中臺八葉云也。此中臺八葉有十住心。所謂大日第十心。四菩薩第九第八第七第六四佛深祕四心也。彌勒之處攝前五心。是一往易配義也。十三大院八葉之上德用別說也。四佛之中釋迦第三重也。九種住心第三重釋迦攝。第二第一中臺第十心也。前九種住心淺略隨機故。說時信者多。雖然非信隨機可信了ヲ說故。第十心自受法樂敎。永非十地等覺境界。但仰信。是云深信。非可信境界殊信故。以此義前九心無信。獨第十心說有信云云

又云。前九種住心更無其體用。唯妄情分別思有之也。然眞言行者以𑖀字淨菩提心觀事。觀時四種法身之外更無一有情一種僧心。此時衆生云卽不衆生云也。自性及受用變化幷等流佛德三十六皆同自性身。自云良皆自性身也。更無餘身。佛有三身。自性等三身也。九種住心總名九界。分分雖有十界稱不及眞言家總十界。仍唯攝九界九種總名等流身。等流法身云時更無衆生也。是且事也。良無等流身其文上頌。見。妄情九界抑名等流身。名法身卽無九界。無九界無等流身。是卽大日自性法身在也。九界甚別唯一體速疾[ ][ ][ ]不思議自在故。之九界身現方圓三角半月圓形也。唯有自性身見。故此外更無一物一種住心。是名眞諦菩提心𑖀字無自性勝義深般若不可得空云云

又云。內外事理澡浴依信心原薄用不在心。若住心論人不用外無失。又遠處ヲ不用解事無失。是信深者祕可敎之。大途眞言敎習初心專行專也

又云。四波羅蜜大日因行證入之四行也。十六大菩薩四智四行也。五穀表五佛。五智各成種子因義。如意珠表法界智生四種智義云云

又云。疏第一餘敎菩薩者。ウチマカセテ第七住心以前菩薩也。今此敎菩薩者。此第八第九第十三心也。亦直以眞言爲苦者。亦第八第九第十三心也。自宗眞言三種之機中頗機中第一第九斷惑體也。但心淺深最上佛果所期佛果淺深殊也。能斷智品亦淺深殊也。根本無明俱斷等證大日覺王位故殊也。第八第九未斷根本無明。所謂自宗眞言根本無明也云云

又云。大日經第三卷所文。正❶明眞言自宗義。兼明第八第九義。所謂空性文兼明第十。正明第八心。件文明自宗初地。次一番文明第八能入所入。極無自性心生文明第九能所入。是法生房等也。聖御房同之。又次文能入也。皆悉成就云文所入云也。是又一義也。又云。釋論明不二摩訶衍云。聖御房之義也

又云。付橫竪二義云。大日最尊最上。次之諸尊一一淺深[ ]淨[ ]是竪義也。第一義也。

又[ ]義大日體也。身也。餘尊用也。德[ ]餘尊者。皆大日一體之上衆德也。印眞言皆諸印諸眞言體也。身也。能生也。所依也。是一印會之義也。是二義也。第三諸尊皆大日也。諸尊別號皆大日之異名也。曼荼羅諸尊內外悉大日也。何處種種無盡大日御也。是爲久習行人也。以印智拳印。字𑖀眞言也。是則根本印眞也云云

又云。經文所謂空性者。指上第七住心空門也。謂第六[ ]未知空。第七心初知空。雖然未知空中種種不思議[ ]。此第八心初說。此義所謂空性上指也是 又如疏[ ]指次上文也。上文讃入眞言門功德云。伏問。意言。以何入此門。所謂空性也云也是一 又指上第八心說也是一 又有人言。佛答九句問文所言空也云也

又云。不動尊三義。一大日所現身。二直大日。三大日因行形也。先初大日所現云付。首有白蓮花。是表本地無[ ]也。八葉九尊三昧耶身。八葉蓮花也。八葉九尊本地無相身。此蓮花最少表無相法身。祕密甚深難見難知。等覺十地不能見聞義。又樣花不藏。是表本地無相如虛空身。卽無相著不見義也。又本地花臺下取頭載表與行者令坐。𑖮𑖯𑖽爲種子者表流轉義。大日摩訶也不動訶摩也。訶摩逆作作事卽表流轉義。大日𑖀爲種子。是表根本地。諸法本源卽本初字爲種子。不動𑖮𑖯𑖽字爲種子事。是表最下早當相居。下能兼中上。初後二字總[ ]諸法。𑖮𑖯𑖽字黑色表不轉色。𑖀字青色

❶原本傍註曰復次祕密主ヨリ至皆悉成就文也

表幽玄之義。此尊色取二色爲體。表最尊最上。九輪中最上二輪爲種子也。此尊功德遍法空如虛空。依之[illegible]字爲種子。風通大虛自在故。表大我大自在。[illegible]字爲種子。童子形。祕密莊嚴之內。表異生羝羊□愚童義。又青黑。大日本地。微妙白色爲利生也。生死爲邪光被壞者大黑也。髮赤色。此義也。噉殘食表□□義。疏見。最初供。表頓斷。後供表漸斷

殘食者表根本無明。非行者自力菩薩。等覺十地所斷獨佛菩薩。智斷之所謂佛菩提智者此尊也。此尊此無明斷。故云明□。出無明邊城居明分位。故表祕密神通乘義。又夜叉形等也。夜叉者祕密神通故也。表樣色❶益物義。花臺載居。盤在捨自坐。推行者自身八大之ニテヒ大ツチニ居也。宗左縛表。非縛顯利他。索表卷舒自在。火焰[illegible]字智火也。赤烏日名云。赤色光十方圍遶。十方圓滿圓輪也。表日輪本。本大日輪也。遍虛空故。三角火無風時。如本性向上焰三角也。遍虛空無動搖也。隨風焰片方行形生月也。日白日云白色也。表理。理□色表□執行。執行者散□能心報□也。此不動有□種□三世不動□金剛界。左一目閉胎藏界尊。兩目俱開上斷下斷在。兩界互。御座也。實降三世不動互兩界互。摩醯首羅降伏。不動尊是也。三妄能生根本無明顯降伏故名降三世。非阿閦所現。阿閦所現降三世是一門非尊門。欲界頂摩醯首羅降伏。非色界頂降三世。會降三世中尊頂。降三世不動大威德軍荼利無金剛藥叉□習之云々。勝三世降三世一體異名。付功用得名。不動尊第九識上體遍云々用也。降三世體外三大中用也。體執時名不動。離體用名降三世。自體永無煩惱摩怨之怖無怖□□他處不負。是名勝三世。是不動尊。是十方三世諸佛菩薩賢聖□部尊主師君父母也。諸尊悉地依此尊眞言[illegible]字功能成就也。故諸尊人三誦之次。又此尊□三也

又云。當大日者。大日利生外用極故出外門在也。胎藏曼荼羅有三部。三部各有三部。且初總三部ニツイテ中台上下二方佛部。左金剛部。右蓮花部。佛部有三大。上方體大。下方相用也。付下方相用持明院有三部。左右不動佛部。降三世金剛部。大威德蓮花部。此時佛部外二部中御。佛部外用極義表也。不動表兩部是具義也。互表二部。依此義遮一日不動表兩部蓮花金中處佛部攝事顯也。又上下二方佛部。左右蓮金二部在。蓮金佛部中間引外入內不二義也。上下雖遠正方故近。左右雖近側故遠。之以此義此不動近大日也。東寺講堂五佛四方佛向大日主內證故。大尊五菩薩主□用故。忘主各向外也。世界不同故。□力又□又不可□此義同不動□形大日□形也。世□故爲□肥滿童子形現在種種義。額有水波文。即三眼也。□蝕非開日事。表三密義。非十地等覺等見聞故。表內證故。左右眼表蓮金二部。其中右表智圓現。左表理遮之。此理即蓮花部也。不及佛部極祕故少開之。頭上花表花藏世界。以此義故不動尊之花藏世界也。神如是大世界持故。云大力持明。□顯神用故。大日經疏摩訶字後。大即是毘盧遮那佛之外用極頂之下流義也。毘字有大多勝三義以此義故大日種子爲。瓔珞莊嚴具足義爲救行者。恐乏□爲不惱行者。其故奉仕行者裸形羸瘦云々付□慈悲□故。示醜陋肥滿形無思事。行者□也。神通乘有三義。一速疾到所謂二即起念時其處即所謂也。以此二義疏第二卷神通乘可得心也。又云。□也。表圓融義。即非別珠如□□□也。貫□珠也。故念珠以絲貫之。珠珠者別一筋絲貫事表輪圓具足義。珠珠圓又表互輪圓具足事也。達磨母珠也。大日諸尊母御故。餘珠雖越母珠不可超。若超之者得越三昧耶罪。墮無間地獄。數珠表妙觀察智。記數不亂無先故。又念誦。誦者語密故。語密蓮花部妙觀察智故表之也。又云受觸金剛者。烏□摩也。金剛夜叉與不動一體也。故降三世金剛藥叉代用不動尊彌勒與大日一體也。釋迦通三部。羯磨部通三部故。以釋迦爲佛部。此義也。淺略中四重釋須彌。須彌即世間須彌也云。是淺略。次須彌非世間須彌。出□須彌云□世間須彌□□世須彌

❶益=登？

是祕中深祕也。是不□事也。□
□點付事。表性□圓滿海。寂靜不動
義。不二性德海乍波立而靜也。波卽□也。以
此義故加引點。第二點。行無故。行者卽波
也。波卽動而不動也。故加第二點。或卽以
動爲體。能動不善惡法□令人不二性
德。故云速疾迅金剛。或云速疾迅食。所謂菩
提心論誓心決言。故魔宮振動云是也。雖不
動□能追煩惱等魔法界外令退散。是又
云動安生表不動住立。又表不動行。形。違速
疾神。通法界宮有二種。一卽一門法界宮。諸
尊道場觀等是也。二大日法界宮。大日有降
魔義。卽一印會是也。勝絕不共故。四佛四
波羅密諸尊猶不現。況天魔乎。故尊持婆ナ
カラ降天魔故。□諸尊卽現。有人云。
不動有非形耶。答言。有。卽釋迦文俊足也。
有人又云。共如死人□身之形有耶。答言。
化身如死人□。如生身異□□義也。□
息歸。眞言□性德究竟色□白色也。修
□究竟色幽玄色也。其究竟色故。二色俱
法界至極色（私案云。大傳法院佛天蓋白色。密嚴院大日天蓋青色此義歟。可尋之）諸色
至極。俱云幽玄。四佛中。初阿閦卽不動也。
四波羅密初。不動也。四方四菩薩。初菩薩皆
又不動也。又後後喜咲語拳又不動也。八供
養四攝又初也。□中。第五□皆不動也。
又諸尊自證三摩地皆是不動也。得除蓋障
三昧後。一一法法皆サララサララト諸法
顯現。□不同故事。後後位等同
也。五輪塔。坐形也。卒都婆立形也

又云。因行時者。因者能生義也。淨菩提心
能生萬善故。爲□能至究竟等故。[illegible]字有本
初能生義。此卽因也。或極最初[illegible]下云東
東。乃至阿字下。是從果因下也。從[illegible]字
到□字之果位。是[illegible]字因義也。[illegible]字因義
頭點空義□之□也。[illegible]有□卽字義
也。□字亦如是。以空點顯□義。是字□點
點各別有之也。[illegible]字十三字。第十一字[illegible]字
十三[illegible]字二字或時一義也。又以[illegible]字第十
一字。云是又一義也。實[illegible]字。是總體也。[illegible]
[illegible]云金剛。云事。金剛云是證也。故[illegible]字卽
地也。[illegible]字水義如常。火義□用是火義也。又
空點火輪。云時在諸字。第五字皆空點也。
□時[illegible]字空點也第五字。皆[illegible]字也。以[illegible]字
爲空點。一義。故。故[illegible]字卽[illegible]字也。第五字
遍一切處果德字故。[illegible]字大日種子。字用此
義也。第五字。皆果德字故。大日經胎藏因曼
荼羅義。以前一字悉說了。第五字諸□皆泄
別說因。故果別說也。[illegible]字具足五大文顯也。
故成法□神姿劍之。是五大三胋❶大□
風大次上火大左□三胋曲。半月形也。故
風大□目□空大□不動火故不
曲卽□角表□
□舒如劍書也。是故□
□故空點卽[illegible]字故今重[illegible]云者知空等。
虛空說。又降三世云時如阿閦所現降三
世無別體□存云云
又云。三昧耶會大日三昧耶形劍也。故不
動一體也。又不動能供養會儀式也。一尊

一尊皆有能供所道理故。此會[illegible]字諸尊
道種子。諸尊所能供因也。故不動也能供
爲因故不動因也。一尊一尊行者能供也。
行者卽不動也。□□大日因行也。又諸尊
因行也。[illegible]字中風大者[illegible]字卽□也。故風
天種子字用之。又眞言初有此[illegible]字也
又云。觀音法菩薩者。法卽心也。心卽法也。法
自知法。心自知心故。智理一心也。是故此
菩薩名金剛法也。法外更無餘法。心外無
餘法。故名心自知自心所□問衆生
心云意也。法者體也。法利因語□佛體故。
是□阿彌陀之法曼荼羅身。又觀音爲四法。
爲總體時。是故又觀音名法菩薩。又法爲
餘三種爲所依故云法菩薩。或四種合時
總名法菩薩。是故乍四種皆觀音也。以此義
故利觀音。因法菩薩。語法菩薩也。若爾
利者文殊。文殊三昧耶身卽劍也。不動利
劍無二無別也。文殊有空空。卽是第八住
心文殊也。□人人三十七尊幷九葉九尊
等經事。一一不動尊形像御樣請問。此時
香蟲故略九尊義談。先大日者如先日
所釋。今明申トテ釋給。頂上花本地也。
載花顯本地。本地大日也。花略顯自體。次
當體身頂上花身頗頗廣大釋□也。□如
大日經初略頓一部義。次□義□
□說法曼荼羅身既爾也。今人曼荼
羅□上花略表不動卽大日□
表大日□年也。餘
□末多□常住者□餘

❶（地）イ十大

「□□」住不變故。「□□□」形三世常住義約童子。又□□基也。表本初義。是故以[illegible]字爲體。[illegible]字有行點。卽非□二點卽。阿字之故本不生釋。因卽本初顯也。是顯過去常住。三世常住故。此尊密號云常住金剛。大日又三世常住申此義也。此□一體無二也。次寶幢佛者。寶幢旗種子字[illegible]字也。[illegible]字卽[illegible]字也。其故吽字下點損滅執也。是摩醯首羅也。此天降伏足下踏給。故降三世種字□字。此下點[illegible]字傍付不動種字用。是以利劍斷□義也。振劍傍切故。傍此點加鳴點下付寶幢佛種子降三世種傍付不動種子用。此故供養會以吽字□種字。卽以[illegible]字爲種字也。[illegible]字[illegible]字一字故。供養會卽不動尊申此義也。又貢阿閦名不動佛。寶生開故覺花云。覺花者佛也。此尊頭上花卽此義也。又燒盖別執成平等大日輪。是卽平等性智寶生義也。阿彌陀義法菩薩顯。雖然阿彌陀名無量壽。常住不老義。卽阿彌陀也。大日如先○普賢菩提心體也。此尊又菩提心也。故一體或普賢理也。理不動得義。文殊如先。觀音如先。彌勒慈悲喜捨總名慈氏。舉初攝後也。慈與樂也。不動尊亦燒名別執與「□」樂與樂義。應卽慈氏也。又云。觀音三昧耶形蓮花不動三昧耶形劍同義何。答言。形事不過五輪故。以五輪攝諸尊印盡。是故以五輪塔大日三昧耶形用也。此五輪中。劍蓮花火輪也。觀音以合蓮花爲開勢。卽右手空風捨是劍也。

劍三角。蓮花三角也。是故□輪形。又蓮花形書。所謂諸□三昧耶形火輪形。蓮花形出也。□蓮花泥中生。雖水上出猶未「□」也。永絕水泥處。又劍「□□」花圓形□輪也。□形蓮花也。輪所謂蓮花形壞也。或又八角花形壞在。蓮花有種種形。或蓮花卽如劍。自□□蓮花處。

❶□衆德

有人云。有白色不動❷道耶。答言。有五色各各色不動。不動尊有青黑色。青色水輪色也。水空二大青色也。水淺青濁云青色也。或黑色表有。青色表空。或青色表白色白色水也。黑色淺色成薄色ナル處青色也。所謂黑色少白也。表因也。因童子形也。青童子也。童子形青色云。ミトリコト云是義也

保延五年十一月五日。末代聖人當山參著。行常行三昧。無言爲之教化。聖御房兩度渡御。七日之眞言渡御。衣御修法則可修行無師心樣樣教化。四時許經了行法時坐作串。其次云。第九識不動尊。前八識大童子。結伽趺坐[illegible]□□布□也。初地輪能生義。未結□功德不生。或阿閦配結加左右。是五古也。五佛並坐奉此義也。或半加坐。是五古半坐表也。不動頂上花蓮花世界極樂也一義　花藏一處極樂也。此尊有混穢濁悉令清淨之願。行者俱坐遮穢濁令淨也。小㝵顯世間事表不說而說。付獨覺無言也。世間須彌四角。出世須彌或四角。或八角或圓形。圓形表蓮花。人聽不令知人有。文云。深山青仰路頭然□以鎭西本□云山寺在。聖人百日入寺。堅固不通人不入。雖然不死。百一日云弟子入見在。阿彌陀名常住三世淨妙法身。金剛界大悲毘盧遮那佛深深釋在。名十二光佛。光者光明也。明者明□也。明者□□也是　（以下缺）

No. 2444

❸十住遮難抄

弘法大師依大日經菩提心論等。立十住心判教淺深。而眞言學徒用不不定。或言不能信用。或復雖信用得文不同。或付五箇難破不立十住心不足爲論。所謂一道極無有地前。極細妄執無地上等也。今竊述愚懷遮難破。於事有恐。如履薄氷。故不可及他見。只爲會廢忘也

安和尙教時義第二云。有五失故不用十心次第。一者（別紙書候之故略之）先安公返達經釋多犯失。謂初劫有三。謂聲聞乘云越麁妄執細妄執極細妄執百六十心。緣覺乘亦云越三妄執。總越二乘爲越一劫云云　麁細極細者。三劫所斷惑名也。初劫之中立此名一失　又百六十心者。二乘所斷也。聲聞乘云越百六十心一失　安公言。此經宗橫統一切佛教。如說唯蘊無我出世間心住於蘊中。卽攝

❶□＝生？　❷道＝耶？㊥　❸㊥高山寺藏古寫本

諸部小乘三藏。如說觀蘊阿賴耶覺自心本不生。卽攝諸經八識三性三無性義。如說極無自性心十緣生句、卽攝花嚴般若種種不思議境界、皆入其中。如說如實知自心名一切種智、則佛性一乘如來祕藏皆入其中。於種種聖言無不說其精要云云 今海和尚多違此文。何者經中蘊阿賴耶乃至心主自在境覺自心本不生文。義釋以爲一種阿闍梨亦攝諸經八識三性三無性等。此法相宗所用經論。而海和尚以觀蘊阿賴耶等名無緣大乘心攝法相宗。以心主自在覺自心本不生等名覺心不生心攝三論宗云云

遮云。第一劫有初後。以初名他緣乘。以後名覺心。阿闍梨名有覺心不生句。故開一種無成二心。又設開一種立二心不可成過 安公開極無阿闍梨立二心故（安公返犯下開一種不可立二心之失）

又以爲。觀蘊阿賴耶覺自心本不生攝八識三性三無性之文

遮云。義釋上文云。觀蘊阿賴耶攝楞伽深密八識三性三無性。覺自心本不生卽攝勝鬘寶性等。今文暫擧法相所用。以三論所用以第二卷爲定判者。第二卷覺自心下勝鬘等何心所攝。以第一卷具文立二種住心無失 安公不檢第二卷會文一失

裏書云。義釋云。今以如幻等門照有空不二。卽人法二空之相亦不當心。乃名眞入法空悟唯識性。故經云。祕密主被如是捨無我心主自在覺自心本不生云云 悟唯識性下在覺自心之文。是顯法相圓成之理也。依之第二劫全可爲法相一宗答云云

又云。經中所謂空性乃至極無自性之文及十緣生句。義釋以爲。生極無自性入曼荼羅海會一種阿闍梨。亦攝花嚴般若種種不思議境界。此中花嚴是花嚴宗。般若是三論宗。而海和上以所謂空性等文爲天台宗。以極無自性一句爲花嚴宗

遮云。極無自性及十緣生句攝二經者。非爲成花嚴三論二宗。花嚴有十不思議。所謂諸佛剎土不可思議。諸佛淨願不可思議。諸佛種性不可思議。諸佛出世不可思議。諸佛法身不可思議。諸佛音聲不可思議。諸佛智慧不可思議。諸佛神力自在不可思議。諸佛無礙不可思議。諸佛解脫不可思議。般若有五不可思議。所謂時佛爲王現五不思議神變。一花入無量花。無量花入一花。一佛土入無量佛土。無量佛土入一佛土。無量佛土入一毛孔土。一毛孔土入無量毛孔土。無量須彌無量大海入芥子中。一佛界入無量衆生身。無量衆生身入一佛身。入六道身入地水火風身。佛身不可思議。衆生身不可思議。世界不可思議。二經同說不可思議之境界故。又義釋云。善巧修行般若者。卽是深觀察緣生句。見甚深中道如般若中廣說。復次初劫智慧二乘共行非深般若。若二劫智慧二乘共聞亦非深般若。若三劫□虛空無邊智慧一切二乘不能思議乃至甚深般若云云 今所攝者第三劫深般若也。是圓融無礙法門也。彼三論非圓融之談。何極無自性句攝之。依之極無自性之句唯攝花嚴一宗也。此有二失（開二種阿闍梨爲二心一失。以第三劫般若爲三論一失）

又云。經中上又一切智智菩提心爲因大悲爲根方便爲究竟云何菩提謂如實知自心之文。義釋以爲。從此復有十重深行阿闍梨

遮云。安公云。如實知自心之密。義釋以爲。從此復有十重深行阿闍梨。是非義釋正文。以第三卷文若生極無自性心得入如上曼荼羅海會名阿闍梨。從此復有十重深行之文。改極無自性之文安如實知自心之句一失 亦攝佛性一乘如來祕藏。此中佛性卽涅槃經。一乘卽法華。祕藏卽眞言教。而海和尚如上如實知自心文下所謂空性等文爲天台宗於顯藏是祕藏卽眞言此初門。而安花嚴宗教之下云云

祕藏卽眞言教者。今此經橫統一切佛教之中。如實句攝佛性一乘如來祕藏。而佛性一乘如來祕藏。皆法花涅槃所說法門。涅槃說祕密之藏。所謂方等經典。法花說一切如來祕要之藏等也。而祕藏卽眞言教者。如實一句卽初心。何攝眞言因果

[1]智證大師云。或云。法花涅槃大日經等。謂如實句。佛性指涅槃。一乘指法花。如來祕藏卽持明藏。眞言祕者。此亦一見矣。今以爲。佛性一乘不可讀爲兩句。說敎次第可配故也。法花與涅槃同明佛性一乘。故合一句如來祕藏爲眞言。 或立十住心判

[1]原本傍註曰大經旨歸

一代教。未合此□不足為論耳。祕密莊嚴
法界按觀即如實知□□是過□□□耶云云
此或云、言當安公所立佛性一乘不可為
兩句。說教次第可亂故云云 而此一段義釋
文非必說教次第。諸部小乘在前。花嚴般若
在後。故如來祕藏為眞言者。如實句何攝
大日經等。能攝所攝是一也。此證又難指
南。又云。或云。十住心判一代教。未合此
疏。不足為論耳者。以不次文以為定判。
至下可見之
又祕密莊嚴法界。按觀即如實知自心相。過
此外更有法耶云云 又是難解 如實知自心
句淨菩提心初法明也。過此又有根究竟二
句。一地已上深旨非有過此法耶。恐果地
法門乎。付第三卷又以為。極無自性有前
故淺。如實智自心有後故深。今謂不□依
教理淺深者。須如實為前極無為後。以此
不……一判一失　如來祕藏為眞言
一失
或云。一道無為□□有□□□菩提已上祕
密莊嚴□之釋文。疏下可見之
安云。經中如是初心佛說成佛因等文。及一
切世間應供等。又義釋以為。佛惠初心。佛
惠初心即是三心中菩提心為因。而海和上
以離有為無為界乃至如是初心佛說成佛
因等之文極無自性心為花嚴宗
遮云。如是初心者。指極無自性心也。一切
世間應供之文。亦極無自性之文也。同是菩
提心為因句也。而安公以為如是初心三心
中菩提心為因。非極無自性。之違經疏
文。一失 又越十地得列佛惠初心。今指初
心為佛惠初心一失 又上云。極無自性心時
亦越一重三妄執無明惑。為越三劫到佛惠
初心云云 疏地上無惑。何謂四分之可及於
信解一失 已上安公遮義釋犯十三失
今……成住心淺深。經云。云何菩
提。謂如實知自心即菩薩淨菩提心門名初
法明道云云 又經云。復次祕密主。眞言門修
行菩薩。行諸菩薩。無量無邊百千俱胝那庾
多劫積習。無量功德智慧。具修諸行無量智
慧方便。皆悉成就者。即是欲明超第三劫
之心。欲令見聞者信教尊重故。先歎其功
德。可知餘教中菩薩。行於方便對治道。漸
次除心垢。經無措阿僧祇劫。或有至菩
提或不至者。今此教諸菩薩。則不如是直
以眞言為乘。超入淨菩提心門。若見此心
明道時。諸菩薩無數劫中所修福惠。自然具
足。譬如有人以舟車跋涉。經險難惡道。得
達五百由旬。更有一人。直乘神通。飛空而
度。其所經過及所到之處。雖則無異。而所
乘法有異○常途諸論所明。證此心時。即
名為佛○以行者得此心時。即知釋迦牟
尼淨土不毀。見佛壽量長遠。本地之身與
上行等從地踊出諸菩薩。同會一處。修對
治道者。雖迹隣補處。然不識一人。是故
此事名祕密○然行者復以何法入此門
耶。故經次云。所謂空性○離眼耳鼻舌身意
○故曰無自性心生也。此心望前二劫。猶
如蓮花盛敷。若望後一心。即是果復成種。
故曰。如是初心佛說成佛因故云云
上云。即實知自心乃至此菩薩淨菩提心門
名初法明道。下云。眞言門菩薩超入淨菩提
心是心明道。初後是同
義釋云。得此心時即知釋迦牟尼淨土不毀
等。然何者復以何法入此門耶。所謂空性
等。是故大師引證一道無為耶。極無自性心
同是淨菩提心。此心望前二劫猶如蓮花盛
敷。若望後二心果復成種。此心者極無自
性心。後二心者祕密覺。故云。如是初心佛說
成佛因故云云 今云。初心成佛因是極無自
性心也。故大師十住心論等。空之心於是
始起寂滅之果。果還為因。是因此心望前顯
教極果。於後祕心初心云云 而一道極無同
是淨菩提心也。初心即眞言初地。初地即菩
提心為因故義釋云。初地菩薩□虛空無垢
菩提心云云
又義釋第七云。經次云。若到修行地。授不
可思議果。此修行地 即是淨菩提心初法明
門。例如聲聞見諦已後復入修道位也○經
云。初地菩薩化滿百佛國也。是極無自性
也。次有偈。勸信印成故云。即是第一眞實
諸佛所開示。此開示即是佛之知見。與法花
義文 此即初法明門○佛之知見與法花義
同。即是一道無為正證也。又云。一切法平等
無畏。是極無自性心也。即是眞言行者虛空
無垢菩提心也。又云。第六畏於一切法平等
心中修曼荼羅行。離垢地以去各於自地觀

心中修曼荼羅行云云 今云離垢地以去今此第六無畏即初地也

二者違金剛頂失。金剛頂經所説一切義成就菩薩。坐菩提場五相成佛。自心流出三十七尊成金剛界大曼荼羅乃至十八會。是眞言宗果佛自受用相。次請召十方諸佛菩薩説入曼荼羅行。是他受用相。而海和上引彼五相成佛之文名極無自性心。爲花嚴宗初心成佛因也云云

遮云。大師所引經文五相以前文也。所謂薄伽梵大菩提心乃至以自性成就眞言。自恣而誦。又上頌云。雖入此定猶發佛五相成身可見等云云 説祕密莊嚴云。五相五智法界即四曼四印此心□云云 十住心論云。菩薩權佛二宮○未入三密五相身四種曼荼究竟眞實金剛心殿云云 三摩耶戒序云。極無自性心者○猶是成佛之因初心之佛五相成身四種曼荼羅未能具足云云 寶鑰十住心論等文。如此以五相文爲極無更無説文今作此説犯二失

三者違守護經失。 守護經説菩提心無相同大日經。説五相成佛同金剛頂爲證其五相成佛○引六年苦行不得菩提。始觀月輪唵字而得菩提。此亦眞言果佛同證化他法門。 而海和上以上彼經文入遮極無自性心爲花嚴宗

遮云。守護經説菩提心無相。於此有何要又云。 説五相成身□金剛頂。彼經不説五相一失 但引最後身六年苦行不得菩提蒙驚覺證一道無爲。依驚覺縁五極無自性生也。非取月輪觀等

安公以爲。取月輪觀等一失 又以此月輪觀等以無入極無自性心一失又言。眞言果佛自證化他法門一失 違守護經有四失

四者違菩提心論失。論有三門。所謂行願勝義三摩地也。行願者。一切行願同諸大乘菩薩行願。勝義者。心性空寂同大日經守護國。菩提心自性皆空同虚空無相文。三摩地者。同金剛頂三十七尊及心地觀五相成佛。及引般若十六空義法花開示悟入金剛頂五相成佛身之義。 而海和上金剛頂五相成身爲花嚴宗。 以菩提心論三摩地法門爲眞言宗。 亦以大日菩提自性皆空文爲天台宗。此云。般若皆空義法花開示悟入金剛頂五相成身之義。 □般若中□□□爲成月輪十六分。法花開示悟入者。爲釋阿字五轉也。若依深祕旨爲釋。然非説五相文一失 金剛頂五 相爲花嚴宗事一失 具如前説違論二失

五者違衆師説失。大日義釋是無畏説。一行記説云。此經本地之身。即是妙法蓮花最深祕處。 智儼澗古治定亦同。 蘇悉地疏述師説云。教有二種。一顯示教。 三乘也。 二祕密教。一乘是也。祕中又二 一唯理祕密。花嚴般若維摩法花涅槃等也。 二事理倶密。大日金剛頂等也。金剛疏述師説云。 法花明久遠成佛。此經明頓證成佛。二説雖異眞實是一佛。而海和上於諸大乘輙判教理淺深果極高下難知矣

□云。□□最深祕處文。以法花深祕釋成大日經非説即天台之義邊。而安公以爲二經旨同。天台眞言無異。是則迷二經專失首尾。 始攝如實知自心之句爲超花嚴令同不思議眞言相爲本地之身。 是則如實之句初心。 本地之身極果。 況復彼云。法花經明唯理祕密。大日經顯事理倶密二經之旨大異。全不可同之以最深祕爲天台宗一失 義釋第十五云。如世人以蓮花爲吉祥清淨能悦可衆心。今祕密中亦以大悲胎藏妙法蓮花爲最深祕吉祥一切加持法門之身。加此花臺也。 然世間蓮花亦有無量差降。 所謂大小開合色相淺深各各不同。 如是心地花臺亦有權實開合等異也云云 今妙法蓮花最深祕處者。 大日花臺也。以淺略之讀爲釋云。 皆是初心之佛。 深旨如上所談耳

問。上引義釋行者得此心時。知釋迦牟尼淨土不毀。見佛壽量長遠本地之身。證一道無爲了。今本地之身妙法蓮花最深祕處故。壽量品云。常在靈鷲山及餘諸住處。乃至我淨土不毀。而衆見燒盡。即此宗瑜伽意可兩所明法花壽量之文。存淺略者倶成淺略。存深祕者倶談深祕。何故於上文付淺略之義證一道無爲。於下文存深祕之旨爲祕密莊嚴

答曰。於本地之身非作淺深釋。以初得之心爲一道無爲。以所見之果爲最深祕處

也。義釋第六說五色界道文云。若從淺至深。自迹歸本。則世尊俯同六趣。爲初門眷屬。開發淨菩提心。若衆生入此明門。超百六十心時。已出過世間。上菩薩位。故第三曼荼羅。唯以白色爲界也。第二曼荼羅於白之上。更加赤色黃色者。赤是勤勇。菩提中道修萬行。黃是如來念處萬德開敷。爾時卽入重玄門。居寂光土。乃至近居補處。猶故不識一人。故於第二重。但以三色也。第一重曼荼羅。於三色之上更加靑色黑色。靑色是大虛空色。黑謂如來壽量常住之身。如是妙身畢竟無像。故作深玄色。此二句是如來祕藏。非普爲一切衆生。故名內眷屬也。又入此深玄色者。卽是如來自證中胎花嚴。爾時見色皆同一法界色。何有深淺之異云云 此文明說因果次第。故初得淨菩提心爲一道無爲。以方便究竟爲祕密莊嚴也。然以最深爲天台一失 以□文證不可違無畏三藏大惠禪師。智儼溫古不說。於蘇悉地金剛頂疏者。更不可爲難。彼師所解異無畏等說。恐難指南。唯理祕密花嚴等。事理俱密大日經等何同。又法花久遠猶初心佛。瑜伽頓證自覺果圓。豈無優劣。海和上於諸大乘。輒判教理淺深果極高下。難知者。大師判諸教淺深佛果優劣非私所談。依大日經心讀生之文并菩提心論等加之。或書云。大師者開座八葉構九尊出大士誓願力。現菩提薩埵權示迹於三地。施化於十方。能弘深法於惡世。妙傳祕教於末代。所說仰可信。不可違三藏等之說。於兩經疏師之說。意趣異此。不可爲苦哉

又敎時義第一卷云。高野空海阿闍梨祕藏寶鑰釋如實知自心淨菩提心云。無畏三藏說。行者住此心時。卽知釋迦牟尼淨土不毀。見佛壽量長遠本地之身。與上行等從地涌出諸菩薩。同會一處。修對治道者雖迹隣補處。然不識一人。是故此事名祕密。證此理佛亦名常寂光土毘盧遮那。大隋天台山國淸寺智者禪師。依此門修正觀得法花三昧。卽以法花中論智度爲所依構一家義。龍猛菩薩說一法界心。乖自非背千是。非中背天ゝゝゝ演水之談足斷。而正審盧之旨乎。已而住如是一心無明邊城。非明分位云云若爾天台妙覺毘盧遮那是眞言宗淨菩提心初門之佛。無明邊城非明分位。何言同佛。答。義釋中以普賢觀經觀普賢行乃至毘盧遮那遍一切處等文名爲八葉。東南普賢淨菩提心也。卽是如來內證之德。卽一毘盧舍那之身故。彼文云。此經本地之身卽是妙法蓮花最深祕密處。又云。彼說諸法實相卽是此經心實相也。而海和上判此句爲無明邊城□□失。一者不審義釋文句首尾○義釋云。此經本地之身卽是妙法蓮花最深祕密處。又云。彼說諸法實相卽是此經心實相也。而知爲□凡心。二者不檢諸文眞僞是非所引。龍猛菩薩說者。是釋摩訶衍論文。此論是海和上及福貴和上以爲眞論。比叡山及諸家皆爲僞論。夫引證者。可引自他共許之文。若一許一不許不足爲證可恐乎。貶天台之妙覺爲具縛之凡夫。和上非佛。何誑後學。故彼文云。此經本地之身卽是妙法蓮花最深祕密處。又云。彼說諸法實相卽是此經心實相也。而判天台佛爲無明邊城。則違義釋意矣。今依義釋正文。故云眞言宗本地毘盧遮那卽是天台宗妙法蓮花最深祕密處之同佛也

又有二失。一者八葉普賢淨菩提心也。卽如來內證之德。一毘盧遮那之身故。彼文云。本地之身卽是妙法蓮花最深祕密處也。又云。彼說諸法實相此經心實相也。□爲具惑凡夫云云

遮云。於淨菩提心分因果二位。彼八葉普賢如來之內德。是則果位淨心也。言四佛四菩薩。卽一毘盧遮那之身故也。如實知自心者。因位淨心也。信解行地之初故也。不分別因果二位。猥致此失。又云。諸法實相此經心實相同攝因緣淨心。然極細妄執未盡。故云無明邊城無失。此中反有二失。因果不差別二失。初心云惑云失。二者不檢眞僞引釋摩訶衍論失。海和上福貴和上以爲眞論。叡山及餘宗皆爲僞論。夫引證者可引自他共許之文。一許一不許不足爲證者。安公上云。顯晦隨時行藏在運所所引成義。今又云。叡山諸宗皆爲僞論。安公豈非叡山學徒。又安公自引不共許之文所言唯爲信□旣以前後相違也。何況福貴和

上具會□舊人四失、四失論□眞論。大師上奏流行天下。豈可不引用哉。加之常曉律師請來釋摩訶衍論疏一部三卷。其狀云。右摩訶衍論者、横釋顯教、竪括祕藏、大論雖先來左右未定。今以此疏證彼大乘云云有此等誠證、足引用之。安公又有二失。不檢眞僞一失 不辨眞僞引之二失

又云。問。高野空海和上寶鑰釋極無自性心云。此心有二種。一顯略趣。二祕密趣。顯略趣者。證此心時知三種世間、即我身覺十佛量等、亦我以盧舍那佛始成道時、第二七日與普賢等諸大菩薩廣談此義。是即所謂花嚴經也。善無畏三藏說此極無自性心一句悉攝花嚴教盡。杜順和上依此法門造五教花嚴三昧法界觀等。弟子智儼相續。智儼弟子法藏法師 又廣五教之旨□□師及疏□。此花嚴法門○

裏書云。寶鑰不說深祕。但擧名許也。深祕具如十住心論

❶祕密趣者。入此宮時五相成身。經云。❷如是初心佛說成佛因。於業煩惱解脫。而業煩惱具依。金剛頂說薄伽梵。大菩提心普賢大菩薩。住一切如來心時。一切如來滿此世界、猶如胡麻。爾時一切如來雲集於一切義成就菩薩坐道場。❸驚覺五相成身。守護國界經說。我於無量無數劫中修集。至最後身六年苦行不得成阿耨菩提。毘盧遮那坐道場時。無量化佛同告。我言汝。於鼻端想月輪中作唵字。作此觀已、於後夜分得成阿耨菩提。龍猛菩薩說。三自一心法不能入一心不能心假能入心非實我。名而爲非我。亦非自唱而□□自如我立名而非實我□自得唱而非實自□□ 又立遠遠又遠如是勝處無明邊城非明分位云云 若爾花嚴十佛無明邊城非明分位。何故得言與眞言宗胎藏佛同。答。此海和上判花嚴佛爲無明佛、則有三失。一違念剛頂失。二違大日經失、三違守護經失。金剛頂經說。一切義成就菩薩坐菩提場五相成身佛。爲毘盧遮那佛自心流出三十七尊。是爲眞言教說主也。又大日經云。我土妙花布地胎藏莊嚴世界。所言我者即是眞言教說主也。又守護經云。六年苦行觀鼻唵字得成毘盧遮那。即是一代教主。此等成佛皆判具惑之佛。凡我佛教總無具惑之佛云云已上安公私書

入僞文、恣致難破。見寶鑰正文、者難破悉遮

寶鑰正文云。雖入此宮初發佛云云 安公入此宮五相成身一失 又引金剛頂五相以前文、證極無自性。以爲驚覺五相身二失 又引守護經警覺最後身菩薩、以爲警覺毘盧遮那三失 警覺一道無爲令生極無自性初心佛、極細妄執未盡、故爲無明邊城、而以爲花嚴佛即眞言佛一失 又不引出大日經我土妙花布地、又稱爲具惑佛一失

已上安公反犯三十六失

❶原本傍註曰已下十二字安公私書入之一失　❷原本傍註曰以下顯略義也安公以爲深祕一失　❸原本傍註曰以下六字又安公書入一失

No. 2445

[1]眞言教主問答抄

寶生房

問。大日教王經等。能說教主何身可定耶。

答。學者意趣區料簡多途。說文往往所立義非一准。或義云。四種法身皆眞言教主也。但能加持無相本地法身位雖有四種法身。皆本有性海果德唯佛與佛境界自受法樂故各說三密門。是處則非十地等覺之境。無說法利生之義。更住所加持四種法身說此內證法。故疏第一云。若我但住如是境界。則諸有情不能以是蒙益。是故住於自在神力加持三昧。普爲一切衆生示種種諸趣所喜見身云云種種諸喜見身者。所加持四種法身也。又大師釋云。此四種身具竪橫二義。橫則自利。竪則利他云云橫則自利者。能加持四身。竪則利他者。所加持四身。四種各具二利也。凡機所感見兩部曼荼羅無非所加持四法身。故知。眞言教主者所加持四種法身也云云

或義云。自性自受用者。心王理智法身也。以此二身爲教主。如二教論聖位經注文。變化等流二身者。心數眷屬也。雖說眞言使請心王教勅傳說之。如守護經等是也

或義云。以所加持自受用身爲教主也。金剛頂三十七尊出生義云。三祕密教說[2]特方至遂却住自受用身。據色究竟天宮入不空王三昧。普集諸聖賢削地位之漸階。開等妙之頓旨。從普賢金剛性海出塵數加持色身。然後演普賢金剛語業之密言云云此卽明證也。故知。疏云住加持受用者。自受用身也云云

或又演密抄師云。如來是加持身者。卽應身他受用。言如來心王等者。如來是所住心王爲能住。如一切諸佛說法儀式皆住於應身。卽本地身爲教主也云云此師意以本地身雖爲教主。正以他受用身爲教主歟。故或義以此文爲證。大日經等教主判他受用身云云如是學者義不定。或始同終異。或始異終同也。皆悉非無理致也

抑學者所立雖區。今成立一義者。夫廣寬處處說文。深尋眞言教主。可有兼正二義也。正則薄伽梵摩訶毘盧遮那本地無相法身。亦名自性法身。此位雖有四種法身。悉是本地身也。所謂名言互融通。義理同具足。皆祕密號故。皆自性身故。文云。自性及受用變化并等流佛德三十六。皆同自性身並法界身總成三十七也云云或皆名自受用身自受法樂身。故如聖位經說。大師所釋中或名爲自性受用佛等。正是眞言教主也。兼以所加持身爲教主。此義如常。但此所加持身所所釋。或名受用身。或名應化也云云

問。能加持所加持俱可有對機說法之義耶

答。可有也。若有心王頓大機。爲可感見法身之本質妙體。不現加持影像身。直以本地身可說三平等法也。若眞言機中滯能所相。尙障本地無相之境界。頓大機未熟。直難感能加持之佛身。故自性法身更住加持受用身。從不二佛體樂種種所喜見身。從一平等法現無盡莊嚴。遂令悟入本地境界也

問。所加持身說法利生義非所疑。今能加持本地身。對機說法義實以難思。所所釋文中所未見也。可之耶　答。凡成立義。非必立理。引證遮難也。依之先立道理。次引證文。後遮疑難。先立理者。道理雖多且出一隅。一者衆生機根萬差。法門義理無窮也。輪圓具足教中。何無此深義乎。就中眞言機中亦有無量不同。疏中略出三種。頓入漸入超入也。又大師釋云。法海一味。隨機有頓漸。頓中亦有漸頓。頓中頓等云云豈有心王頓大機。直不見聞本地法身乎。彼顯教中尙有不思議頓大機。花嚴五教章云。或有衆生。頓悟機熟者則見如來。從初得道乃至涅槃不說一字。如楞伽說。或有衆生。普賢機者則見如來。從初得道乃至涅槃唯說一乘。不見三乘等法說云云亦釋論眞如門中有眞如機名頓機。亦名淸淨圓滿者佛。以如義言說說眞如法。以如耳令聞如理一心一念證佛果。故引淨名不二文云如言說。如如耳聽如云云以彼准此。今本地身說法利生義。自然可例知之。又自受用身可許對機說法義耶。若許之者本地身亦可有說法利生之義也。夫自受用身者周遍法界色身。唯佛與佛境界也。非十地等覺之境。何況生死人乎。是顯密所判諸宗共許之。然今眞言宗意。以有神變加持力故談對機說法義。以此義思之。本地法身可有說法利生義。有不思議神變力故。喩如自受用身。又神

[1]㊟建仁元年寫石山寺藏本　[2]特＝時カ㊟

變加持者。大日經開題云。此神變無量無邊分爲四。一下轉神變。二上轉神變。三亦上亦下神變。四非上非下神變云云具釋文可引云 既神變加持有重重。何別不談本地身化他之義耶。又三密醍醐者。佛內證與爲機說之。全爲一味。爲當有差別耶。若一味無差別云者。何見聞所證三密。而不見能證佛體乎。若以神力加持見聞之云者。 又以神力加持可見本地身也。究竟神變加持義有本地故也。若又自證法設以神力不可示人。今所說三密法者。外用而與內證異云者。甚違眞言實義。疏云。自證之智設以神力加持亦不可示人者。 此文意以本地身境醐爲所加持身之機。 設以神力不可示之云事也。故次文云。奮迅示現者外用跡也。譬如象跡云云凡四種法身。能化所化等分齊各別故也。已上道理如此。次引證者以道理見文證據極多。執文立一義、道理離文。學者以自學爲是。以未知爲非。若不辨門々者。義々可雜亂也。證文雖多略出之。二教論中引智度論第九文云。 法身佛常放光明說法。而以罪故不見聞乃至 衆生心淸淨則見佛。若心不淸淨則不見佛文

以此文爲明證。 若衆生心淸淨則見法身者。是心王頓悟機熟淸淨圓滿者也。今法性身者非本地身者何身耶。 若是指加持影像之身云者。非論之大旨。 頗有違宗之過

疏第一云。自證之境。說者無言。觀者不見。不同手中菴摩勒果可轉授他人也文

此文一切智智者。無師自覺云事也。今此文中說者本地身、觀者々頓悟機也

又疏二十云。八葉皆是大日如來一體也。若如來但住自證之法則不能度人。何以故。此處微妙寂絕出過心量說何示人耶。 故漸次流出入第一院文

此文以八葉中台。爲能加持本地身。第一院等三部諸尊等。皆爲所加持身也。豈有第一院以下機。無八葉中台機乎

又云。中𑖀字是方便也。此是毘盧遮那佛本地之身。花臺之體。超八葉絕方所。非有心之境界。唯佛與佛乃能知之。爲念本誓開示大悲藏。普引衆生入佛惠。故復以加持力普現身口意遍滿生死中。當知。此卽方便也。若離方便如來本地尚不可說。何況以示人乎。不可爲諸上首等菩薩說。 何況流入生死口耶。以此方便同於大空而現衆像文

此字醍醐妙果三密之源也。 若離方便如來本地尚不可說。況示人乎。若有方便者可說又可示云事分明也。 於方便有重々。猶如神變。豈限所加持之影像哉

又疏第七云。亦非普爲一切衆生者。此經是法王祕寶不妄示卑賤之人。 如釋迦出世四十餘年。因舍利弗等殷懃三請。方爲略說妙法蓮花義。 今此本地之身又是妙法蓮花最深祕處。故壽量品云。常在靈鷲山及餘諸住處。乃至我淨土不毀。而衆見燒盡。 卽此宗瑜伽之意耳。又因補處菩薩殷懃三請。方爲說之。苟無頓悟之機則不入其手。故不普爲於一切衆生領前偈中。到修行地。方授不思議果文

此文中分明也。本地身最深祕處。若有頓悟機授其手。或義云。到修行地必見本地身云云依此義者不思議果者本地身也

又經第七云。甚深無相法。劣惠所不堪。爲應彼等故兼存有相說文

此文意一部始終中。 曼荼羅等事相有相等法皆爲劣惠也。甚深無相法者。住心品中一切智々法無相淨菩提心也。 以佛法離諸相等文分明可知之。甚深無相法。最上深惠人所了也。 是非本地身機者當爲何機乎

又經第一云。佛子此大乘眞言行道法。我今正開演。爲彼大乘器文疏第三釋此文云。上文金剛手直問。毘盧舍那云何得一切智々。今此佛亦直答。如實知自心是名一切智々。今此中教授義亦同然。直舉無相菩提。便卽勸令修證。更無行位差別。可以錯於共問文

此文無相菩提者。本地自證法也。今云大乘器。豈限所加持身機哉

又二教論中瑜祇經四種法身釋云。 此四種身具竪橫二義。橫則自利。竪則利他。深義更問文又以大日經文配釋四種法身說法畢云。此經四種法身亦具橫竪二義。文勢可知文

此釋中本地身利他義分明也。 以四種法身分別能所二加持者。 以自性法身爲能加持本地身。 受用以下三身以爲所加持身。但於自受用身同爲本地身。大師釋分

明。故又可有義也

大日經開題云。大毘盧遮那成佛神變加持經者。是則一切如來根本祕藏也。自性法身內證智境也。人法獨尊教義離[1]説乃至唯有輪王種性乘神通以[2]尊臨。遮那遺體懸圓鏡以遠照。是以大日如來坐法界而照機。住祕宮而授藥。與自性所成眷屬。自受法樂故説此三密門文

此文分明也。住自受法樂宮照機投藥云也。或義云。眞言機者自性所成眷屬也云云

第三遮難者。所來疑難者。先達疏家釋云難也。所謂薄伽梵者本地身。住如來加持者所加持受用身也。此受用身説此經也。全不見直以本地身説此經云事。又疏云。然此自證三菩提乃至若我但住如是境界。則諸有情不能以是蒙益。是故住於自在神力加持三昧。示種種諸趣所喜見身等文此文如是境界者。本地身唯佛與佛境界也。種種所喜見身者。所加持身也。加持神變經大旨在此文。以何爲本地身説法利生義。又汝所立義審非失法身自證德。兼亦有自語相違過。法身有二德。內證與外用也。住自證邊名無相法身。趣利他邊名所加持身。是一體之上二義也。何强於自證一邊亦可論自利利他二義。若爾者。此自利中亦可有利他義哉。如何。爾者非[3]召無窮過乎。又以自證全爲利他者。何立自利德卽有闕減之過。又既云唯佛與佛境。亦稱自受法樂。而立説法利生義者。有自語相違過。凡所立之道理幷所引證據等。一一非無疑。就中機根萬差之道理尤以荒量也。亦花嚴教之普賢機。眞如門之頓悟機。不足爲例。唯彼皆隨他意之所談也。何可准知內證之深義。又准同自受用身無其謂。誰定許自受用説法利生義。設又自受用者所加持身故許之。全不可准知。又本地身者體性也。受用身者相用也。相用必可有對機説法義故也。又所證三密令見聞者能證佛體。可見聞云道理不成。疏中以刀杖所傷之譬。類內證外用義故也。又所引證據等料簡不定也。以何文爲一定證據。如此等疑何可會之哉

答。所難雖繁取大要可會申也。自本如立申可有本地法身説法利生義也。道理證文如前。但今所可會申者。疏家釋文歟。疏家顯釋文與大師注釋似有相違。雖然各融意互含義。先大師釋云。薄伽梵者總擧塵數諸尊德號。住者顯能所二住。意各各諸尊住自證三昧句。如來加持廣大金剛法界者。五佛異名。大日寶幢開敷彌陀天鼓如次配。言宮者顯所住處。今此心王無始無終安住自法界三昧。下文云。大日如來住法界胎藏三昧。説入佛三昧耶眞言。釋迦住寶處三昧説自心及眷屬眞言。如是三部五部諸尊各住自證三昧是也

已上十住心論釋也。此釋中未見所加持身義

又二教論中自薄伽梵至于三平等句法門引畢注云。自性身説法云云又以次文配釋餘三身者。此四身亦具横竪二義云云竪則利他釋既通四身。本地自性法身説法利生義分明也。次疏釋云。薄伽梵者毘盧遮那如來本地法身如來。是佛加持身。其所住處名佛受用身卽以此身卽爲佛加持住處。如來心王諸佛住而住其中。既從遍一切處加持力生。卽與無相法身無二無別。而以自在神力令一切衆生見身密之色。聞語密之聲。悟意密之法云云又云。然此自證三菩提乃至然此應化等云云此疏家釋意以所加持身爲教主義分明也。但加持受用身者。他受用身歟。上文云。應化故也。演密抄師幷叡山安和尙等。偏存[4]他用義也。但彼師所判意。融顯教義形權教歟。今所存者所加持身有四身。對本地身皆名他受用。亦云應化也。唯利他之身故又名他受用。能加持雖有四身。一大法身佛德故。自受法樂身故。對所加持身皆名自性身。或名自受用也。雖有二利離自他能所之相。故曰無相法身也

大師釋中正以本地身爲教主義分明也。疏家釋中兼以加持身爲教主義分明也。但互含義也　問。大師釋中所加持身説法義可有乎　答。[5]聖靈集云。三平等法門住佛日而常轉。祕密加持應機水而不斷云云又大日經開題云。如智法王乘於大悲輿出自法界宮。打五藏法鼓令驚覺五智之在己。懸三密明鏡使徹視三點之非他文又付疏文可料簡此義也。若我但住等文可存二義也。一者如常料簡。二者從然此自證至于加持三昧。能加

[1]説＝絕？　[2]尊＝高？　[3]召＝招？　[4]他＋(受)カ　[5]聖＝性？

持所加持二義並可有也。意云。若本地法身但住自證衆生不蒙益。故爲心王頓大機發大悲行願。住自在神力加持三昧說不等句法。雖住此三昧尙是本地身也。亦若本地法身但住自證衆生不能蒙益。故爲諸所加持身機更發大悲心。住加持三昧現所喜見身也。本地身更現影像身也。機根劣故尙滯微細相。直難見本地身故現影像身。是他受用身也。又薄伽梵住受用身云文。亦可有此二義也。一者住自受用云義。大師所釋不違。卽本地身說法利生義。本地身有體用二義。用者自受用也。住自受用身作自受法樂之事。成說法利生之業。奮迅示現以下他受用身所加持影像身也。二者如來加持者他受用也義如常。或人自受用云。而爲加持影像身。甚以不得其意者歟

問。於能加持所加持可有重々耶 答。此義未詳。但所々說文不同也。或以六大爲能加持爲能生。四種法身四種曼荼羅持所生所加持也。卽身成佛義云。上達法身下及六道。雖麁細有隔大小有差。然猶不出六大。故佛說六大爲法界體性乃至雖有能所二生都絕能所。法爾道理有何造作。能所等名皆是密號。執常途淺略義 不可作種種戲論云云 疏第六云。寂滅眞如中當在何次。如偈中所說。且舉一途法門文 疏中或以本不生理爲能加持。名無相法身。 又以如來自證一切智智法爲能加持。爲自證三菩提

疏第一云。 譬如金師以善巧方便故以金作種々異物。雖皆是金而各異名。今毘盧遮那亦復如是。能以遍一切處眞金智體造種々乘云云。種種乘者所加持也 疏第三云。以如來加持故。從佛菩薩自證之德現八葉中胎藏身等云云。此文八葉中臺皆所加持云也 又約人者。 能加持者自性身爲能證之人也。受用身以下三身以爲所加持歟如疏第一始釋 疏二十之中𤚥字是方便也。 此是毘盧遮那佛本地之身。花臺之體。超八葉絕方所。非有心之境界。唯佛與佛乃能知之。爲念本誓開示大悲藏等云云此文以中臺爲能加持。以八葉等爲所加持也。 又同疏云。八葉皆是如來一體。若如來但住自證之法則不能度人乃至故漸次流出漸入第一院云云 此文以八葉幷中臺爲能加持。 以第一院々部眷屬等爲所加持。如此說文不同也。義定多途歟

問。四種法身皆有對機說法義云者。何云自受法樂教耶 答。有重々義。一者對隨他意顯教。以總相判大途也。二者以自證法卽爲他說之故。所說法無差別故。云自受法樂教也。三者以利他爲自樂。以自樂爲利他也。自受法樂之外無說法利生。 無說法利生之外無自受法樂。機卽佛々卽機故也。三世常恒遍一切乘自心成佛教者。雖平等一味法。强隨機無差別之上論差別。 不動實際而動用。無窮不二性海之外更無一法。 故名遍一切乘自心成佛教。故疏第七云。如來自證法體非佛自作。非餘天人所作。法爾常住乃至 如來無礙知見在一切衆生相續中。 法爾成就無有缺減乃至佛坐道場證如是法已。了知一切世界從本以來常是法界。卽時生大悲心。云何衆生去佛道甚近。不能自覺故。以此因緣如來出興于世。 還用如是不思議法界分作種々道。開示種々乘。隨種々樂欲心機。以種々文句方言。自在加持說眞言道。雖從機感因緣生而不動實際。 雖善巧方便無所不爲。然非佛所作。雖普門異說。而但以佛之知見示悟衆生云云

此文明教之緣起法之性相。 是法性之淵底。眞乘之實義也

問。心王頓大機見佛聞法義如何

先見佛後聞法歟。先聞法後見佛歟。 又爲見聞同時乎

答。且論前後者。已證見々有聞法之後 未證凡見可有聞法之前歟。 又見佛聞法同一剎那。修行證入一念俱時也。何可存前後哉

問。本地身者證位所見也。設頓機熟何見此身耶 答。不思議神變力故見之也。又見聞證入等俱時也。 何滯前後之執迷可致疑哉

問。修行證入一念同時義如何 答。不二之法門卽法也。頓悟之機發心卽到一念。不生卽是佛。故云實義。唯可有眞言家也 疏第一云。住此乘者以不行而行。以不到而到。名爲平等句。一切衆生皆入其中。而實無能入者無所入處。故名平等平等法門。則此經之大意也云云 問。四種法身名義如何 答。以二門可分別之。一者本地身位四身名義。二者加持身位四身名義也。本地身有四身者。平等平等一終不雜亂。 此四身者一大法身

之具德。祕密內證之名義也。自性法身者六大不二之自性。理智平等之總體也。自然本有名自決定不改曰性。軌持軌則稱法。體依聚義號身。或亦法者諸法之通號。身者曼荼羅之義也。法即身者是持業釋義也。諸法所依者依主釋意也。又自性者且別義釋。餘三身獨取法界體性。故法身者是通稱。廣互實相性等故也。或以此身爲理智不二之理法身。不同顯家如如常住理也。如此等義說文往往也(依業略之)受用法身者亦名報身。自受用者自受法樂身故云自受用身也。又報身者。吽字義云。報身義。此報者非因緣酬答之報果。相應相對故曰報也。法身智身相應不二故名報。性相無礙涉入故曰報。體用無二相應故曰報也(文)變化法身者。吽字義云。化身義者。所謂化者化用化作義。遮那如來自受用故化作種種神變。現無量身雲與無邊妙土義(云云)

等流法身者。本有曼荼羅中爲❶界身也

問。鬼畜等有現流布圖。地獄界如何有之哉

答。祕密也。可尋之。或傳云。焰魔天者地獄界主也。舉主攝伴(云云)金錍論云。阿鼻依正全處極聖自心。毘盧身土不越凡下一念(云云)顯家十界互具義性。而非修是理具也。妙樂云。但是理具(云云)今等流法身者。曼荼聖衆眞言教主也　問。等流身名義如何　答。雖未勘說文。以義云者。等者平等佛法界也。流者流出義。從佛界流出九界。故曰等流。以法界等流教釋可准知之。　但內證法中法爾有九界相。皆法身實德也。法爾出現曰流出歟

已上四身名本地身。此一身之上具二利法身二德也

加持身位四身者。非❷大質之身。皆顯像之身也。譬如水中月自性受用變化等流。名義如常。自性身者體也。體之上備相。自受用周遍法界身也。此德之上作業用他受用變化等流也。他受用者十地等能化。現八萬四千等色相。變化者地前菩薩二乘等能化。三十二相等佛身也。等流身者九界應同身也

又以暫時出現佛身爲等流身(云云)已上四身皆利他故所現身也　問。本地四身中可有他受用。其義如何　答。自受即他受也。以何故。自受法樂即他受法樂也。內證德有何自他別執乎。　又於海會聖衆可有自他相望義也。是約自證邊。約利他義如常

問。所加持影像中有自性自受用。其義如何

本地位大日四佛等爲機現加持影像身。皆雖他受用其相好色身等同本質。故從本地立名也。又有從所說法義也

問。所加持身機中皆有心王心數等機。爾者能化所化皆圓滿。何故此外別可論本地身說法利生義耶　答。其義如前。機有二類。本地身機皆心王頓大機也。直見聞本地三平等法。所加持機雖有無量差別。併隔本地身也」

問。所加持身中他受用變化等流。與顯教能說教主應化身。云何可分別耶　答。有二義可❸祥之(云云)一者釋迦三身各々不同(云云)二者大日三身等在此中也。此義能可分別也

建仁元年四月十七日。於石山寺書寫了　一交了

No. 2446

❹千輻輪相顯密集

涅槃經爲本

歸命雙林釋迦尊　頂胸手腰膞足中
唯願示我敬禮處　大悲示教所禮處

爾時迦葉說是偈已。世尊大悲即現二足千輻輪相。出於棺外迴示迦葉。從千輻輪放千光明。遍照十方一切世界。爾時迦葉與諸弟子見佛足已。一時禮拜千輻輪相。右繞七匝哀歎佛足

如來究竟大忍心　平等慈光無二照
衆生有感無不應　示我二足千輻輪
我今深心歸命禮　千輻輪相二尊足
千輻輪中放千光　遍照十方普佛刹
我今歸依頭面禮　千輻輪相長光照
衆生遇光皆解脫　三途八難皆離苦
我復歸依頭面禮　輪光普救諸惡趣
世尊往昔無數劫　爲我等故修苦行
今證得此金剛體　足下由放千光明
悲哀稽首歸命禮　安於衆生千輻輪
佛修衆德爲一切　修道樹日降四魔
四魔降已伏外道　衆生因此得正見
稽首歸命頭面禮　衆生正見光明足
佛爲一切眞慈父　足光平等度衆生
我復歸依頭面禮　平等離垢輪足光

❶(九)カ＋界⑫　❷大＝本カ⑫　❸祥＝詳？　❹⑫承久二年寫高山寺藏本

我過千輻光明足　悲喜交流哀切心
我復悲哀頭面禮　有感千輻輪光明
稽首歸依輪足光　乘究竟乘出三界
敬禮天人歸依足　輪光普照三有苦
衆生未得脫苦門　皆悉歸命輪光足
我等輪迴未出離　如何輪足見放捨
哀哉哀哉諸衆生　長夜莫覩輪足光
悔過世尊大慈悲　亦敬千輻輪光足
哀哉今遇輪光足　自此當何復再覩

已上涅槃後分下卷經文略引

千輻輪相讚　不空三藏譯

建者擬䟦(俱亭反)麼抳(句)步林覩幡度薩嚩(二合)娑體(中以反)迦洛乞叉(二合)寧只哩怛囉(二合)哆幡度颯哆跛鄧迦(去)麼尾揭摩幡度薄底怛嚩(二合)葉鉢羅(二合)犠彌母寅幡度娜伽羅嚩羅晩(無滿反)底(丁以反)幡度戰麼者羅摩羅喔覩索幡度迦麼尾捨假(假以反)寧尾𧬗只多幡度薄底怛嚩(二合)葉鉢囉(二合)犠彌母寧幡度

佛跡千輻輪眞言

犠莫三曼多母怛喃唵嚩日囉(二合)鉤俱囉(二合)步林覩娜囉入嚩囉吽娑婆訶　已上眞言

足下略中廣無盡　略謂一輪中八類
廣四十六九十三　無盡謂攝不可說
大小二輪以爲主　一一輪各千重怙
鑿輞亦復各千怙　螽魚幢三離三惡
螽救地獄爲蓮花　比魚照傍登二智
鉤幢照鬼登覺心　商伽標轉大法輪
半月之半大盤印　登天離惡成天相
小輪上三六三標　三身三寶三三相



三密三大三平等　輪下出入大人相
外鋒六表六六種　六大六根六境識
六相六道攝無盡　內五圓表五五物
五佛五智五根識　五大總攝不可說
內外雲形斷斷相　內表正體外後得
母指五鋒五智相　四指四旋四智表
中半月形五十八　左右各各二十九
此表諸位菩提心　諸佛四儀悉智攝
四八及以九十七　塵數相好皆是攝
左迹胎藏右金剛　兩部界會諸尊攝
顯密十二八萬敎　如是總攝足阿字
攝如奩底圓滿相　終無異覺入涅槃
凝然常住放千光　內外中間諸賢釋
不得佛意自然福　是故我今隨意釋
上興佛足得自在　中菩薩等說輻輪
下六道類皆離苦　未見令見獲十益

已上三百三十六字

❶[梵字]光　中大日東前赤色。輪中現光聚佛頂輪王手持如來頂印。放大光聚坐赤色蓮花

[梵字]發　右隅黃色。輪中現發生一切佛頂輪王手持黃蓮。放黃光明坐黃色蓮花

白　右邊南白。輪中現白傘蓋佛頂王手持白傘蓋。放白色光坐大白蓮花坐。[梵字]

勝　後右隅中雜色。輪中現勝佛頂輪王手持利劍。放雜色光坐雜色蓮。[梵字]

除　於如來後紅色。輪中現除一切蓋障佛頂輪王手持紅蓮花。上有鉤下如前。西[梵字]

黃　青色。輪中現黃色佛頂輪王手持三股。放青色光坐青蓮花左後隅[梵字]

最　綠色。輪中現一字最勝頂輪王手持八輻金輪。放綠色光坐綠色蓮。如來左邊北[梵字]

無　紫色。輪中現無邊音聲佛頂輪王持白螺。放紫色光坐紫色蓮花。如來前左隅[梵字]

[梵字]五十天。十二天。九曜。加四臂不動二十八宿。又五十二天。加四大明王。除羅睺計都

八大菩薩

觀慈虛普手毀除地ム

降手六(忿)吽(空)輪(彌)馬(觀)無(地)擲(普)不(除)

[梵字]頂。[梵字]頭。[梵字]頂髮。[梵字]毫。[梵字]二耳。[梵字]二眼。[梵字]鼻。[梵字]口。[梵字]舌。[梵字]兩肩。[梵字]喉。[梵字]兩乳。[梵字]心。[梵字]臍。[梵字]兩脇。[梵字]腰。[梵字]兩髀。[梵字]兩足。[梵字]兩膝結佛眼印。[梵字]成月輪有。[梵字]成一鈷杵遍大空界。

❶校者曰此前有脫丁欵

虛空所有諸佛在杵中。杵變成身。我變成佛
眼前有輪王手有金輪。□□□□□□
次金□妙□虛□慈□觀□地□除□普□
次降焰咲輪頭勝不擲
八供四攝
□行義□縛義□除垢。□三解脫門。□空風
種子空點風用也。摧破ミ。□流注方便覺不
可得。□超越言語道斷ミミ。□離塵義ミ
ミミ。□法旋果覺ミミミ。□勝義性相ミミ
ミ。□離我取執ミミミ。□了義ミミミ。□頂。
□額□兩目。□口。□心。□二肘。□臍。□清
淨無垢染。□因ミミミ。□離塵。□自在ミミ
ミ。□本不生ミミミ。□流注不滅勝義。□無
行。□無相。□無起住。□無好。□無等。□無
取捨。□平等無言說ミミミ。□無因寂靜無
住涅槃
療虛病眞言歸命□□□□□□□□□□□
□□□□□□□□□　□□□□□□□
□□□□□□□□□□□　□不生寂
靜。□無行無住。□無等覺無住無去無取
捨。□。□無等無言說。□無因寂靜無住涅
槃義云　無住涅槃不生不滅最勝無斷同而
復始。如是之後入定心月有。□五貼周遍法
界。一大金剛即成金剛漸斂證心清淨自身
成佛證。薩波若定中禮佛願加持堅固。諸佛
聞已悉入金剛即成本尊成正覺故。證入佛
地結本尊印。爲欲令一切如來集會結金剛
王印。召集諸佛聖衆。次鉤召諸聖。次索引入
尊身智體法身來入畫像。次鎖止住本尊。次
鈴諸聖歡喜。次遏伽水灌諸衆生頂。滅除業
障除諸災患。次百字明
□□□□□□□□□□□□□
□□□□□□□□□□□□□
□□□□□□□□□□□□□
□□□□□□□□□□□□□
□□□□□□□□□□□□□
□□□□□□□□□□□□□
□□□□□□□□□□□□□
設犯五無間罪。謗諸佛方廣經行者。以本尊
堅住己身故。現世悉地及如來最勝悉地云云
嬉滿檀度。鬘滿戒ー歌滿忍ー舞滿進ー香
滿靜慮ー花滿般若ー燈滿方便ー塗滿願ー
力滿ー智滿ー
□□□□
□性不障礙故。離諸分別。一切智智妙觀平
等故云無等。□淨除塵雲如大智風。□無明
暗中爲大照明。智火燒無智薪。滅妄業垢。□
智水從眞法界流趣世間。洗濯菩提心不令
染汚。能生萬物負諸世間不可傾動。一切智
地從金剛性生。能生萬善持諸賢聖心地不
壞

承久二年五月之比以理明房阿闍梨御房
本書之　　神龍寺住僧定眞

No. 2417

貞應抄卷上[1]

貞應三年閏七月十三日。自禪定二品親王
所給御尋題云
　眞言教主三身分別事
　驚覺佛三身分別事
　一道極無地前地上事
　四種法身橫竪分別事
　三種即身成佛事
　即身成佛宿善事
　即事而眞事付三性事
　五藏顯密分別事付顯陀羅尼五藏分別事
　一門普門分別事
　自證極位說法有無事
　識大顯形有無事

　　眞言教主三身分別事

問。兩部大經等教主三身分別其義如何
答。漢土本朝自門他家異解。區分紛紜難
披。唐土覺苑他門安然等。皆以他受用身
爲教主。是即雖人密宗未出顯綱之故
也。自門古德其義又非一准。本地加持之解
傍正通別之談。或始別終同。或初同後異。
如此異端不能具述。今且依故禪林寺大
僧都靜ー之指授述其一義云。此有二門。先
述三身。次明說主。初三身略有二門。一本
有內證。二隨緣顯現。初是橫不等。後是竪差
別也。初橫三身者。即毘盧舍那遍一切處性
淨圓明三轉方便也。謂以心內九八七三識
如次爲理智事三轉。是法身般若解脫三點
也。又如次爲自性自受他受三身。此三身
中理智爲法他受爲人。此人理智和合無
別體。四曼四身一切諸尊。皆以理智爲所

[1] 長谷寶秀氏藏寫本

具德。以人為能住體。仍約佛陀菩提二義見之。云云人皆人。云云法皆法也。此三轉遍一切法。平等平等法爾常恒。天台等三身本有之談者。法身獨本有。報應是修得。然約相即云不縱不橫。是故報應性具云非是事具。今教他受應化人體自性本有故。三轉宛然不變事具。是為自家不共說云云高野蓮谷僧都明難云。五蘊外立人是我見。小乘以上諸教皆破之。今談人本有豈非人我見乎云云禪林上綱會云。自宗即事而眞全異諸大乘無我中有大我。不可驚異。故大師云。人法法爾云云教義離絕文即此三轉法爾之義也。又菩提心論眞言行者心月輪觀二乘法執相濫問答有之。可准思之

問。此三轉義其證何在　答。金剛頂經開題云。三十七尊各各有能人金剛智。所人金剛定。能證金剛人文是即誠證也。定者理也。總此三轉者三密也三部也。約軌建立偏依此旨得心可見。不可驚疑云云如上三轉。於十法界三世間等一切人法平等圓具。故云橫平等也

次豎三身者。金界五智三十七智。胎界四重十三大院分之為三身。先付金界五方五方分別之。中東南是性淨圓明三轉也。俱是自證故。總為法身。是心內九八七三識也。次西方妙觀察智。邪正不謬故。始見迷界起大悲。是為他受用身。次北方成事智正攝化衆生事業智故為化身。此二是心外六五二識也

問。九八理智其義可然。第七為人其意如何　答。第七末那是意。意即思量為性。然以思慮為人。即有情義。謂第九色第八心之色心和合言有情是為第七識也。是即五蘊法聚集為人故也

問。常以第八為異熟識為有情體。今以第七為有情其義如何　答。顯教八識於自宗心外分齊談之故。廢立是別。不可相例。彼以第九不為色故。於第八置種子五根等故。今心內三轉即內證三密異彼云云

問。於心內但有三識無六識耶。又心外但有六識無三識耶　答。心內亦有六五。以前五屬第七。第七前五同是人故。是故心內第七出心外為前五。又以第六屬第八。第八與第六同是了別心性故。故心內第八出心外為第六識也。又心外有三識。末必帶本故。總體為第九。故於心外有九識也云云顯教所立九識是心外九識也。未知心內三點故。未入金剛寶藏故。大師處處以顯教為心外分位。即此意也

次三十七尊為四身見禮懺文等。四身三身開合不同

次胎界四重四身者。安然云教時義胎藏界會中台八葉名自性身。三部眷屬為自受用身。第二重諸大心衆為他受用身。第三重釋迦佛等名變化身。九界眷屬名等流身文十三院可准思之

次明說主者。先付初橫三身論之。次約豎三身顯之。初內證三點中。理智是所說法非能說主。以事轉為說教主。一切說法以人為主。法自不可說法故。三轉雖不離。以自性受用為法。以他受為人故。於人邊立說主義也

問。若如此義者。與彼演密安然等他受用之義有何別耶　答。彼等不知內證三轉故。只以法身為無相寂然之理。仍以隨緣應機他受用以下。始為色相之體為能說之主。今教不爾。自證極位三轉宛然本有常住。統此三轉為自性身。人法自性本位故。故二教論云。清淨表理。金剛表智。自性通二文依之彼顯教所立他受用者。今教所立豎三身中第三變化身所屬他受用也。內證外用天殊迴別。不可相亂

問。內證三轉何自性位無化他之義。何名他受用耶　答。是隨緣應機他受用之根本體性故云他受也。於自證位有此他受體故。出心外現化他作用也。三點中理智寂靜無相故。以事轉人為化他本也云云

問。若一切說法皆於他受用人論之者。今教意非情草木等三昧耶身。阿字質字等法門身之說法義不許之歟　答。今三轉者即六大也。三密也。三密即聲字實相也。此六大三密何法不具。六大是體。三密是用。體用不離周遍法界。是故草木等阿字等。具此三轉故各各說法云云此說法者。尚阿字等三點中人說法。非理智邊。委可思之

問。六大三轉相攝如何　答。五大色。識大心。從本已來色心不二。是爲人

問。六大三密相攝如何　答。此有二義。一云。五大是身。語屬身故在五大。識大是意云云　一云。地水火爲身。風空爲語。識大爲意攝義　又四曼各具四曼故。阿字賀字五胎三胎等。亦具大羯故有說法云云

次付豎三身論對機說法之義者。今詳自家諸師內證外用說法次第有三位。一本地自性身。二能加持身。三所加持身也。本地身者。毘盧舍那內證三點也。是爲法身。能加持身者。西方妙觀察智。是淨佛國土身也。是爲他受用報身。所加持身者。穢土成就衆生身也。是爲化身。是則如次。經題大毘盧舍那法身成佛報身神變加持化身之三位也。此三重說會。如次祕密壇。嘉會壇。大悲壇也。疏第三云。毘盧舍那。以本願故住於加持世界。普現悲生曼陀羅文。毘盧舍那者。性淨圓明三轉。卽中東南方也。住加持世界者。成所作智成就衆生世界也。普現悲生曼荼羅者。淨佛國土曼荼羅也

問。住加持世界普現悲生曼荼羅者。加持世界所現曼荼羅也。何分爲二重耶　答。疏第六云。潔白是毘盧舍那淨法界色。則一切衆生本源故最爲初。亦是寶幢如來色。既發菩提心。於明道中降伏魔怨滅除蓋障。故第二。黃色是娑羅樹王色。以成正覺時。萬德開敷。皆到金剛實際。故第三。青是無量壽色。既到金剛。卽以加持方便普現大悲漫荼羅。如淨虛空中具含萬像。故第四。黑色是鼓音如來色。所以垂普門之迹皆爲顯本。本者卽是如來自證之地。住大涅槃。若捨加持神力。則一切心量衆生非其境界。是故其色幽玄。而最居後也。此五色釋文最爲規模。自宗修行成佛說法次第。專在此釋。所謂中東南白赤黃。是性淨圓明三轉。於南方自證窮極故。西北青黑。是淨土穢土化他作業也。其中於西方云卽到金剛卽以加持方便普現大悲曼陀羅故。今以西方云普現悲生曼荼羅也。謂諸衆生遇穢土釋迦成就衆生教開法發心。次依驚覺次淨佛國土現莊嚴身蒙驚覺力入自證祕密壇也。是三身引入次第也。故普現悲生曼荼羅名。卽淨土群機嘉會壇也。就此三重論現流兩部大經說主者。自性本地身。常恒演說三平等門。然此位非有心境界。是故住加持三昧。普現群機嘉會曼荼羅。傳誦自性說法。是第二能加持身。傳說第一本地身之法也。疏家出居外朝之釋。卽此義也。常途以此位說相卽爲根本說會。是未了談歟。此能加持所加持二重。皆釋迦示現也。仍現流兩部皆釋迦說者。約傳誦言之也。是故以實言之。他受變化二重唯傳者。非說主。以自性本地身爲說主也。委可思之

問。傳說義共證如何　答。大師雜問答云。或經釋迦言。此金剛城曼陀羅毘盧舍那如來。於天上中已爲天主說。今我於此菩提樹下爲諸國王說。然則釋迦從大日尊爲所被機傳說此說。所以顯中有密故云顯密並說文　科云。此經者守護經也。於天上中等者。指色界頂說。金剛頂教王經等也。然則彼智處城菩提樹下。是他受變化釋迦傳說眞言說會也

疑云。今所引傳說之經是菩提樹下所說也。何以之爲大日經等傳說之證耶。又金剛頂十八會。是卽大日法身根本說會也。何以之爲傳說之會耶　答。本自今南浮流布密教卽釋迦傳誦也。仍十八會儀式。又嘉會壇傳說之會儀也。守護經眞言既傳說也。金剛頂色界頂說。亦可准思。唯以自性法身爲根本說主故。此餘二身是皆可傳說故。以一知一也。此事花嚴釋中云。葉中小釋迦踊葉上說。葉上大釋迦誦臺上說文正釋文追可檢之。今三重准此三重可知之。又以彼梵網三重。卽爲今三重身之義有之如餘處然處處釋中。十八會等爲自性說處者。是約本言之。自性恆說傳宣之故也疏釋料簡如數論抄爲

野古來數主義如疏抄

驚覺佛三身分別事

問。眞言行者住無識身三昧時。并顯乘行者沒心實際時。諸佛驚覺進金剛際。彼諸佛者三身中何身耶　答。報身阿彌陀也

疑云。以何得知彼佛是阿彌陀耶　答。諸佛攝引次第總有三重。前穢土淨土密嚴三佛是也。然諸衆生聞釋迦教發心修行。其心住實際時。受用佛示現空中驚覺之。蒙

驚忽進則入自證。是攝取釋迦所化衆生令入大日自證法界。此自證者。即行者不等智身也。此自證位無能所相故。無能化別佛也。金剛頂經說驚覺佛云示現受用身禮懺文說彌陀爲智惠受用身。故云彌陀。也

疑云。彌陀是淨土來迎佛。非驚覺佛。又受用身佛共數是多。何以受用名必云阿彌陀乎。安然數時義云。然此五佛。於此世界五方各有他受用土。謂妙花布地胎藏世界金剛威界寶莊嚴界大蓮花界羯磨輪界文 以之思之。以他受用必不可爲彌陀。又疏第二十以彌陀爲自受用佛。以自受用身不可爲驚覺佛。仍旁不明如何 答。自宗意。五方十方諸佛皆非異體。是一行者顯得三身也。仍恒沙萬德塵數諸尊攝爲三身。其他受用者即彌陀也。善導道綽等。又多判爲報佛。然詳云三身佛名。如次大日彌陀釋迦也。仍三重引攝次第其驚覺是當彌陀也云云

問。常途以報身名盧舍那。今何名彌陀耶 答。今以彌陀爲他受用者。以眞言門五方五智爲三身時分別也。但盧舍那是報身名者。是又不可相違。彌陀是初地能化。是爲小金剛薩埵。初地者攝十地故。彌陀盧舍那一體異名。抑至安然五佛各有他受用之釋者。是各具五智之意也。以五智爲三身時者。一切諸尊各各內證三點即大日阿閦寶生也。各各他受是彌陀。各各化用是釋迦也。可思之。又彌陀是來迎佛。又疏自受用身等者。理實彌陀有外用內證無邊方便。是故爲初心人示來迎。爲已入類作驚覺。爲後心機即爲自證覺者云。能仁彌陀佛體無異。又云若就淺略他受應化淨土若依深祕自性法身佛土文

重疑云。若驚覺佛名他受用故。阿彌陀者守護經中說驚覺佛爲化佛如何 答。彼即以他受用名化佛。非三身中化身。大日法身作用化作故云化佛也

一道極無地前地上事

問。顯略一道極無二心。於自家地前地上在何位耶 答。古來無定。先哲有評。今先出異解。後成一義。其異解者。或古德云。疏云。復次祕密主眞言門修行菩薩行諸菩薩無量無數百千俱胝那庾多劫積集無量功德智惠具修諸行無量智惠方便皆悉成就者。即是欲明越第三劫之心。欲令見聞者信樂尊重故先歎其功德。可知餘教中菩薩行於方便對治道。次第漸除心垢經無量阿僧祇劫。或有得菩提。或不至者。今此教諸菩薩則不如是。直以眞言爲乘。超入淨菩提心門。若見此心明道時。諸菩薩無數劫中所修福惠自然具足文 又云。行者住此心時。即知釋迦牟尼淨土不毀見佛壽量長遠本地之身。與上行等從地涌出諸菩薩同會一處修對治道者。雖迹隣補處。然不識一人。是故此事名爲祕密 此文淨菩提下釋之一道無爲證也 又云。已歎人眞言門功德竟。然行者復以何法入此法門耶。故經次云所謂空性。空性即是自心等虛空性。上文無量如虛空乃至正等覺顯現。即喩此意也 又云。此云望前二劫。猶如蓮花盛敷。若望後二心即是果復成種。故曰如是初心佛說成佛因

大師注云。前二劫者。指他緣一道二種住心。後二心者。示眞言門根究竟二心

已上一段明眞言行者淨菩提心。是故一道極無是眞言門初地也文

私云。此實範上人最後病中記也

或古德云十玄門大意問。依十住心論。第六無畏心判眞言本有地前地上方如何 答。依十住心論者。第六無畏修生勝進極果極無自性心。猶是無明分位故。非祕密莊嚴心本有無垢十地之初地也

問。第六一切法平等無畏。疏已判即是眞言行者虛空無垢菩提心也。加之演密鈔師安然阿闍梨。同判眞言初地。又當時學者。多言眞言初地也。爾者何故以第六一切法平等無畏可云非眞言初地耶 答。於釋第六無畏疏文。人師會文意趣不同。又末學多分。更不分別淺深橫竪。徒任口聽妄執自義。何可指南乎。若以極無自性心爲眞言虛空無垢菩提。而爲眞言本有本初初地者。此有四失。一者竪不具足十重淺略深祕失。二者橫以法界一門法王一宮淺狹一粒芥子。隱沒大悲胎藏廣大輪圓重重無盡莊嚴塵數廣多內證總持種子失。三者入他

受用身隨他意敎花嚴一經所說法門。不覺自性法身大日如來隨自意顯祕密總持大法失。因者知淺略十地一義。未知深祕祕中深祕祕祕中深祕十地失也云云有義云敎相抄今宗意地前經一僧祇卽入初地也。地前修行顯密是同。准知。後二僧祇七地已前爲第二劫。八地已上爲第三劫云云　又云。一道爲八地所行。極無爲十地功德云云又云。但花嚴等顯敎所說十地。望今宗所說十地。見其同異時。若竪論之。花嚴十地亦躋因地智惠之一分。則當眞宗十地之一分。其所以。極無自性心。是第三瑜祇心。卽至第十地。然弘法大師以此心關顯敎分故。又金剛界軌說眞言行者蒙驚。云想身證十地。此中一道淸淨者。顯敎所說實際理也。呼證此理入云云想身證十地○是故知。顯敎所說至。眞言第十地。若橫尋之。花嚴十地都眞言其敎中。乃至初心所覺。尙不說之。其所以行中不言三密瑜伽。理中不知四曼境界。故云菩提心論修瑜伽人從凡入佛位。超十地菩薩境界文此卽眞言初發心超顯敎十地也。是橫竪義左右云云亦對當釋無定云云　又云。然付說眞言門行。有敎門實行二意。若依敎門。八地已上爲眞言門。若付實行初地已上。故疏云。然此經宗。從初地得入金剛寶藏。此實行意也。若爾第六無畏在初地。是時極無自性心生者。是就實行。言一切菩薩始入初地時。必生眞言門極無自性心雖然

極無心至第十地方究竟之。謂初地是證入始。十地卽見得之終也云云

私云。此抄意一道極無二心敎門爲八地十地實行爲初地也

如此古德末學取文不同。立義互異。略出兩三。不可具述

問。此初地地前兩義。各其文證如何　答。略出一二。先初地文

以一道極無眞言三心爲淨菩提心之文

寶鑰第八住心云。故大日尊告祕密主云。何菩提。謂如實知自心○祕密主此菩薩淨菩提心門。名初法明道。釋云。謂無相虛空相及非靑非黃等云。並是明法身眞如一道無爲之眞理文　又云。下文云。所謂空性離於根境○離眼耳鼻舌身意者。亦是明理法身。無畏三藏說。行者住此心時。卽知釋迦牟尼淨土不毀。見佛壽量長遠本地之身○證此理佛。亦名常寂光土毘盧舍那文

第九住心云。故大日尊告祕密主言。所謂空性離於根境○極無自性心生。善無畏三藏說。此極無自性心一句。悉攝花嚴敎盡文

以淨菩提心爲初地之文

疏一云。此菩提心爲後二句因。若望生死中所殖善根。則名爲果。以觀佛法前相故文　同二云。行者得如是微細惠時。觀一切染淨諸法。乃至少分猶如隣虛無不從緣生者。若從緣生卽無自性。若無自性卽是本不生。本不生卽是心實際。是心實際亦復不可得。故曰極無自性心生也。此心望前二劫。猶蓮花盛敷。若望後二心。卽是果復成種故。曰如是初心佛說成佛因文　又云。若住此不思議解脫時。卽是眞阿羅漢。不著於有爲無爲。一切世間應受廣大供養。故經云。世間宗奉常應供養○爾時生於佛家。名圍在高幢雨種種寶。以此因緣故。堪受世間廣大供養也文　此等釋皆以一道極無爲初地淨菩提心也。佛家卽初地也

以第六無畏爲初地之文

疏第三云。爾時於有爲無爲界二種扼縛得蘇息處。卽是眞言行者虛空無垢菩提心也文

又云。以此中道正觀離有爲無爲界。極無自性心生。卽是心佛顯現故。曰正等覺句文　第二云。所謂空性。空性卽是自心等虛空性。上文無量如虛空乃至正等覺顯現卽喩此心也　第一云。爾時行人。爲此寂光所照。無量知見自然開發。如蓮生花敷。故云無量智成就。此智成就云云卽是毘盧舍那心佛現前故。云正等覺顯現文

此正等覺者。卽初地是也

疏第三云。第六無畏於不等心中修曼荼羅行。離垢地以去。各於自地觀心中修曼陀羅行文

此釋意。第六無畏卽初地故。次云離垢地以去離垢地者卽第二地故

次地前文

眞言初地開金剛寶藏文

疏第二云　然此經宗從初地得卽入金剛

寶藏文
一道極無不入金剛寶藏文
又云。花嚴十地經一一名言。作阿闍梨所傳。皆須作二種釋。一者淺略釋。二者深祕釋。若不達如是密號。但依文說之則因緣事相往涉於十住品。若解金剛頂十六大菩薩生自當證知也文　十住心論云。如上二宮。但芟薙宅中之荒穢。猶未開地中之寶藏。空嘗大海之鹹味。孰獲龍宮之摩尼文
　寶鑰云。九種心藥拂外塵而遮迷。金剛一宮排內庫而授寶文　又云。心外礦垢於是悉盡。曼荼莊嚴是時漸開文　又云。顯藥拂塵眞言開庫文　戒序云。所謂空性離於根境○是空性則所謂一道淸淨一眞法界之理也。於顯教最極醍醐之妙果也。於祕密從此發極無自性之心。是故佛言。如是初心佛說成佛因。從此以後始發眞言門祕密曼荼羅心文　經疏中第三劫眞言門修行等釋文顯密問難。以今此文可辨之
三劫六無畏後更立十地。以第六無畏不爲初地文
經一云。復次眞言門修行○世間宗奉常應供養　已上第三劫說文
復次祕密主信解行地觀察三心○　疏云。此經宗從淨菩提以上十住地皆是信解中行。唯如來名究竟一切智地文　已上三劫十地階次文
疏三云。第六無畏於平等心中修曼陀羅行。離垢地以去各於自地觀心中修曼陀羅行。略以行位已作十六重深淺不同文
又云。若生極無自性心。得入如上漫荼羅海會名阿闍梨。從此後有十重深行文
演密云。十重深行卽十地也文　已上六無畏十地階次文
　已上初地地前兩方證據文略出之了。自餘類文。追可載之
問。彼兩方違文共會通如何　答。此兩義中。初地義者。非自宗正意。仍彼會通且略之。付地前義可致和會也。但先述大義。次可會通。凡此一道極無地前之義大意者。自家地前地上修行者。卽如次始覺本覺修生本有行相也。　第六無畏平等心中修曼陀羅行者。是眞言行者地前修生極故云平等心。始覺滿入平等理故。離垢地以去自觀心中修曼陀羅行者。初地以上是本覺本有位故。不依他緣昇進故自地觀心。卽顯得本有無垢十六大菩薩生故云爾也。仍諸顯教者。修行種因海故。爲地前始覺行。此祕密乘者。性德圓滿海故爲地上本有心也。大意如此。次存會通者。先以一道極無爲淨菩提心初地者。菩提心爲因句是廣。以三句義攝十住心故。若就修生第二住心以上名淨菩提心。故疏一云。欲明淨心最初生起之由故。先說愚童凡夫違理之心文　又云。如最初種子離微塵許心垢時。卽顯如微塵許淨心勢力文　又釋第四住心云。卽了神本不生度無垢見網淨菩提心少分增明。由得菩提心勢力所以不墮二乘地也文　又釋第二劫云。心主自在明卽是淨菩提心文
仍於第三劫菩提心。又有三人不同。一道極無眞言也。但三劫十住心。皆雖云淨菩提心。殊於一道極無心。大師引菩提心如實知自心之文證之者。於前二劫他緣是有教。覺心是空宗。復非中道。第三劫一道極無入中道境界故。約近云如實知自心。自心者是離邊中正義故云云　次以第六無畏云卽是眞言行者虛空無垢菩提心者。是以第六無畏擬眞言行者虛空無垢菩提心也。如前五無畏卽是之言者。不對餘心直寄眞言行者虛空無垢菩提心故云卽也。此虛空無垢心有三重。今所寄者。地前一道極無之分位。能寄顯止地前。所寄淨心至初地。所謂淨菩提心究竟在初地故也　次心佛顯現正等覺句者。是又地前分顯之正覺也　次離垢地以去等者。此離垢地者非第二地。是自性法身本有離垢菩提心地卽初地也玄門大意
私云。起信論中以初地名淨菩提心地。
卽離垢之意也
次果復爲種者。此釋准大師御注釋者。一道無爲地前之證也。云前二劫者他緣一道故也。一道若非初地者。極無豈地上乎。可思之。故玄門大意云。極無自性心極果。望眞言本有無垢菩提心本果。還成因故。非眞言本有果地之初地也文　仍今因者非初地只是第九心與第十心爲因故云爾也。十

住心論九云。驚一道於彈指。覺無爲於未極。等空之心於是始起。寂滅之果果還爲因文一道者第八心也。等空心者第九心也。寂滅果者一道也。還爲因者極無也。是故今所言因者。非祕密初地菩提心爲因。極無自性心生。卽發眞言究竟最勝金剛心故云爲因也 已上玄門大意略抄 本眞言行者淨菩提心分位有三重。一一道無爲寄齊分位。二極無自性寄齊分位。三本有初地究竟分位也。仍淨菩提心之言。於地前地上隨應可觀。次應供事又重重。但生於佛家者。玄門大意云。次生極無自性心如灰水瑩拭使極光淨。爾時生於佛家名置在高幢雨種種寶。此文有二義。一者極無自性心。始起極細妄執當斷無間道位也。故云如灰水瑩拭。次生於佛家是極細妄執已斷解脫道也。此是斷極細妄執。證圓初住位無間解脫也。乃至證入果海時有無間解脫也。二者若極無自性心生一句判花嚴因果始終者。極無自性心因果始終總取爲極細妄執當斷無間道得入眞言初地金剛寶藏爲極細妄執已斷解脫道也文 仍生在佛家地前初地二義有之。隨應可思 已上一重會通了

疑云。淨菩提心縱雖云重重。於第八心既名法明道。法明道者。除蓋障三昧能證惠也。此定惠初地一位兩輪也。何以第八九心不爲初地耶。又果復爲種重重義。猶是微隱。若有古德義耶。又所立十六玄門事。演密作二解之中六無畏十地次第梯磴之義無之以知。十六玄門廢立不可爲定判。演密云。一云。第六無畏卽初地故取二地以上乃至佛地爲十足前六種無畏成十六重玄二云。漸次證入而有二種。初約六無畏。從因至果以爲漸次。後約十地從因至果以爲漸次。二門併彰總有十六。非次第修行經十六位也文 又所立初地金剛寶藏事。眞言行者深祕初地。是入金剛寶藏也。淺略未入。本自有二種。何以深祕一門妨淺略異邊耶 答。淨菩提心事以前成畢。法明道除蓋三昧可准思之。淨菩提心卽法明道也。不可求別證。就中有地前除蓋障三昧之證。所謂禪要云。 作是觀已。卽證得解脫一切障三昧。得此三昧者。爲地前三賢。依此漸進遍同法界者。如經所說名爲初地文 但第八九心不引除蓋障三昧之文。是有深意。仍旁不可成難也。又果復爲種重重事。其理既極成。何求潤色哉。但❶[illegible]抄（堀池僧正）云。第三劫內分別始終。其二心淺深與眞言佛果懸成佛因。今秋菓先還如成來秋種子。然信解初心。從第三劫終極無自性中。生祕密莊嚴初因。猶如當春種子成當秋菓實三心同攝菩提心句。而不壞次第淺深之義。高祖獨達。餘師皆迷文 次十六重玄義演密二解。俱似穿鑿頗難依用。而又有前後相違。以後十重深行爲十地故可思之。[illegible]抄十六玄門義。以六無畏十地爲十六可見之 次初地淺略深祕分別難者。於自家初地全無淺略分。直入本初初地。直開金剛寶藏故。不入不開顯略分。初都無之

已上當山古來明德。多存地前之義。近世碩匠。本寺覺海法橋。傳法院融源闍梨等。專相傳此地前義也

次成一義者。凡眞言所立地前地上位有教門實行二義。若就實行者。顯密一切次位都無分證梯橙之階級。一切行者。於一切教發心學行之間。各其心住彼理時。諸佛驚覺。驚覺入一切智智自證位。此直入位者。卽自家本有本初初地也。此外更無昇進階次。一切萬德頓證頓滿故。次教門者。此自證圓滿萬德。竪示他時。四十二地階次不同。於此教門。顯密寄齊隨義其說多途。或以三乘爲地前。以一乘爲地上。如二教論所引金剛頂經。是約寄位差別之意也。或以二乘爲初劫地前。以大乘爲第二劫七地以前。以一乘爲第三劫八地以上。以眞言爲初地。如教相抄所引經軌等。此寄惑顯位之門也。幷一道沈空之心爲第八地無生之位一途。教門五種三昧道之意也。或以三乘爲地前。以一乘爲初地。如重擧實範等所引文。是約一乘中道法性理與初地淨菩提心如實知自心一分類同之義門也。或以顯乘一切行果爲地前。如三劫十地階次文。此約修生本有義門。以分別顯密之教門也。或以顯因果一切次位。卽爲

❶原本傍註曰、第六

眞言次位。一一相對寄齊。如花嚴十地金剛頂十六大生相對釋文。此約質影齊等門也。或以顯乘一切教理行果。爲眞言門初心以前心。如教相抄横相對義。此約行。顯不知三密故。自家三密初心已超顯乘至極果佛也。如此衆多義門。皆教門之談也。實證之義如上

抑古今先達明徳等。若存此意立一義者。並不相違。若忘此義作鉾楯者。可隨偏見歟

已上禪林上綱指授而已

乾元二年癸卯二月二十九日於神護寺月静坊爲興隆拭老眼書寫之了

法印權大僧都猷然七十

一交了

貞應抄卷中

四種法身横竪分別事

問。於四種身有横竪二義。其分別如何

答。先分別四身之相。次分別横竪之義。就此又有二。初約兩部分別之。次約諸法分別之。初兩部者。先於胎界四重分四身者。祕藏記云。問。此四種法身。於曼荼羅何等其身。答。中臺毘盧遮那爲法身。四佛爲應身。釋迦爲化身。外金剛部龍鬼等爲等流身文安然教時義一云。胎藏界會中台八葉名自性身。三部眷屬自受用身。第二重中諸大心衆他受用身。第三重中釋迦佛等名變化身。九界眷屬名等流身文 次於金剛界三十七尊分別之者。安然菩提心義五云。三摩地三十七尊自受用法身。禮懺文中大日爲常住三世淨妙法身。阿閦爲金剛堅固自性身。寶生爲福徳莊嚴聚身。彌陀爲受用智惠身。釋迦爲作變化身。餘三十二尊爲等流身。波羅蜜形大菩薩男女天形故文 又述出生義❶記云。大日爲自受用身。四佛各住別界現土方便。是他受用身。自餘三十二尊。既現四親近菩薩身。各在他方。是變化身 經軌異說具如彼釋 已上諸尊合具四身文

祕藏記云。此四種身者。爲一身所具。爲各各出生此四種身耶。答。一身所互皆具足。皆從一法門出現文 菩提心義五云。今眞言宗四身。自性身受用身變化身等流身。若瑜祇經自性所成三十七尊亦具此四。若分別聖位經自受他受三十七尊亦具此四。若攝眞實經釋迦變化身三十七尊亦具。此四若略出經三十七尊等流身所現三乘八部。亦具此四所現之身云云 ❷[梵字]抄云。一切衆生自心本有四種法身。名胎藏四身。一切諸佛所得四種身。名金剛界四身文

已上四身各具四身文

次約諸法。❸[梵字]抄云。問。歷諸法分別此義様如何。答。三種世間十法界等諸法。置法身體論之。即皆自性身法界體性六大所成身故。置法身相論之。即皆受用身法爾實相四種曼荼羅身故。置法身用論之。即皆變化等流也 次横竪義者。一本四身義云。問。既有性及等流淺深不同之名。何皆名法身。答。且就竪義雖有不同之名。而此宗所立變化等流之佛法然有佛故。不同彼顯教宗等所立本無今有應化之佛。又就横義。皆是毘盧遮那具體法身也。是故皆名法身文 二教論下云。此四種身具竪横二義。横則自利。竪即利他文 付横竪細論有四句。一横中横。四重曼荼三十七尊。皆是一體無淺深異。二横中竪。平等一體之上有四身不同。此二法爾之上横竪也 三竪中横。遮那世天淺深高下天地玄隔。此二隨緣之上横竪也。法爾法爾。法爾隨緣。隨緣法爾。隨緣隨緣可思之。約諸法體用心身横竪義准思之 禪林云。四身横竪義深可思之。大日經疏三云。經云。世尊一切支分皆悉出現如來之身者 ○今欲說漫荼羅圖位故。還約佛身上中下體。以部類分之。自臍以下現生身釋迦。示同人法。及二乘六趣種種形色像威儀言音壇座各各殊異 ○自臍以上至咽。出現無量十住諸菩薩。各持三密之身與無量眷屬 ○然此中自有二重。從心以下是持大悲萬行十佛刹微塵諸大眷屬。從心以上是持金剛密惠十佛刹微塵諸内眷屬。通名大心衆也。從咽以上至如來頂相。出現四智四三昧果徳佛身文 又疏二十云。爾時行者。觀心八葉作中台觀。其身即是曼荼羅。從心以上爲第一

❶記＝意カ ❷原本傍註曰第二 ❸原本傍註曰第二

院。從心下至臍爲第二院。從臍以下爲第三世間大院。以自身爲四重曼荼羅。四重卽四種法身也。一身支分故不論勝劣。是云橫。於一身而有上中下分。是云竪。自家四身橫竪義以之可觀云云（此義者敎相之時談之）

問。今所言四身竪則利他者。四法身各各對向衆生說法他利耶　答。爾也

疑云。凡法身是自證境界非化他用。仍四種皆法身之位者不可垂化。何況自性身者唯是內證聖行境界也。何云有利他乎　答。機有顯密。根有上下。故法身生身所被不同也。顯機見隨緣三身。密機見法爾四身。於密四身別故。自性所被亦有之。依之云。此四種身具竪橫二義。竪卽利他。或云。釋迦三身大日三身各各不同。又[illegible]抄云。四種法身各有隨自隨他二門文。又聲字義云。四種身並有法爾隨緣身土文。此法爾者自證。隨緣者化他也。以常敎敎相不可疑自家難思之身土。故尙自性身化他者。自性中變化等也。於自性自性。永無化他之義如何。答。常途自性身位永無化他。今彼位有化他之義成立了。其上今所難重重無窮義也。不可答之。但於自證自證亦有密益云云

禪林云。四種法身俱是內證境界不對機情。凡諸佛內證外用者。只是法身生身二重也。是云菩提實義成佛外迹。眞言敎意。顯密諸敎無十地實行人故。示外迹時。直現六道能化生身。於此生身論三身爲顯密敎主也云云　今四種身各竪則利他者。於影像指本質云爾也。但於自證法身地分四種者。內證功德分麁細論四種也云云攝眞實經金剛薩埵出生品云。善哉希有我普賢妙體堅固眞實性。由堅固力無形相爲利益故現生身文　法身生身二重。以此經可思之

三種卽身成佛事

問。於卽身成佛有三種。其分別如何　答。一本卽身成佛義云。六大無礙常瑜伽○圓鏡力故實覺智。今依此頌文立三種卽身義也。問。其三種何。答。一理具。二加持。三顯得也。是皆卽身之義也。問。此頌相配三種義如何。答。初四句加持之義。次三句理具之義。終一句顯得之義也。問。理具乃至顯得卽身成佛意如何。答。一切衆生自心中金剛胎藏曼荼羅遠離因果法然具是名理具也。由三密加持。自身本有三部諸尊。速疾顯發故云加持也。三密修行成就卽心具萬行。見心正等覺證心大涅槃。發起心方便嚴淨心佛國。從因至果以無所住住於其心。如實覺知名顯得也文　❶大經要義云。問。何位得三種卽身成佛　答。未見明說。且設愚案。理具從凡至佛。加持淨菩提心乃至佛果。顯得唯是果位。或同加持。何以知之。答。言理具者。法然所得其理顯然。加持義其義處處見故。顯得其理亦可然故。問。加持處處說何。答。住心品云。此菩薩淨菩提心門名初法明道。菩薩住此修學不久勤苦便得除一切蓋障三昧。若得此者。則與諸佛菩薩同等住云云　疏云。今此宗直以淨菩提心爲門。若入此門。卽是初入一切如來境界○當知行人則是位同大覺也。以其自覺心故。便得佛名。然非究竟大牟尼位云云第九云。汝之心王。於初法明道中成佛轉法輪時。已有無量無邊金剛智印。周旋翼輔共護持之。何況毘盧舍那究竟心王成佛時所有威勢云云第十四云。然金剛藏雖未卽究竟一切種智。而同妙覺世尊。但以十方諸神力所加故。亦於大會中。亦如如來所證同等云云

問。疏四云。我雖未得一切同於如來。然以毘盧舍那三密所加持故。亦能現作佛身。普集一切曼荼羅大會云云此釋意者。曼荼羅阿闍梨。以佛加持現作佛身集大會也。其阿闍梨未必淨菩提心以後。若爾加持卽身成佛。可通以前凡夫位也　答。其阿闍梨。既通淨心前後之位。今文且論淨心以後。或以前位雖有加力作佛之義。其事微少。不在加持卽身成佛之分齊矣

問。加持成佛是依他力。妙覺成佛何假他力。又妙覺位既名顯得。何爲加持　答。如受古佛灌頂。是用他力。加持顯得義分爲二。俱無過也

問。顯得成佛何通淨心　答。卽身義云。三密修行已成就故卽心具萬行見心正等覺證心大涅槃○如實覺知名顯得云云而說淨心經云。無量功德皆得成就疏云。以種種方便成就衆生莊嚴佛刹行如來事。加

❶原本傍註曰第一

持之相淨心之德。既相稱故也。若爾此解爲正耶　答。唯在果位此解爲勝。所以然者。淨心菩薩三密修行未究竟已。何況疏云。是故此教諸菩薩眞語爲門。自心發菩提○嚴淨心佛國云云此釋意者。自心等四句。如次四種阿字。發起等二句。第五長聲惡字。卽身義意。五字究竟以爲顯。而淨心初字五字未具。不足爲顯得故也文已上

問。今所言理具者。同天台等理具佛耶

答。不然。今理具者。無盡莊嚴宛然具足。是本有故云理具。非同顯敎眞如實性也。凡此三種卽身成佛者。行者得實證時。因緣所生之三種也。謂以自心本有佛爲因。以已成諸佛加持爲緣。以行者自證爲所生也。乃至最初微劣一念發心。皆具此三種義。內因外緣具足淨心顯現。是所生顯得故。此淨心同自心實際金剛輪際故云顯得也

卽身成佛宿善事

問。今敎卽身成佛者。從無始以來無一毫宿善之者。始於此生遇此教發心成佛耶。爲當依宿善歟　答。先於一切衆生從無始以來。無修善之者不可有也。就中卽身成佛專依宿善純熟也

疑云。眞言敎者速疾頓證之醍醐也。全不可依宿善有無。依之大師問答云。問。他宗說頓悟與眞言門頓悟爲同爲異。答。雖頓悟義同。而其意少異。問。異意如何。答。餘敎頓悟根熟待時頓入大乘。密乘頓悟。初心凡夫此生證悟也。淺略門者敎力劣故。頓不能引初心凡夫。深祕門者法力勝故。此生令超昇佛位文又云。問。既聞文證。若如是者。誰人修行此三摩地法卽身成佛。答。暫指金剛サタ爲其人耳

問。如此之人先已滿行。此生發心卽昇佛位。非凡夫發心卽證　答。是義不爾。機根萬差佛敎淺深。所以龍樹曰。如遊行人乘羊去者。久久乃到。馬則差速。若乘神通人。於發意頃便至所詣文是等釋決云。顯教根熟頓悟。此敎一生頓悟。明知此教不依根熟。只依敎力殊勝遇此敎。則一生證悟也。何云必依宿善哉。答。雖敎力殊勝。非無因緣成。是故必必依宿善純熟也。故時處儀軌云。淨信決定者。宿殖諸善根文又疏三云。經云。復次祕密主。彼阿闍梨。若見衆生堪爲法器遠離諸垢有大信解○疏云。若人聞說如上不思議法界。以宿殖善本神情明利故。卽能忍受其言。知衆生心中決有此理。名爲信解。又先世已曾親近善知識故。於三寶緣雖不可比量籌度處。卽能懸信故曰深信文眞言頓證必依宿善。此等文證無異論矣。但至雜問答釋者。總待對顯密究竟頓證。顯教長遠故云機熟待時。眞言速疾故云此生證悟也。故次問答云。問。初發心人此生證者。如花嚴宗初發心時便成正覺歟。答。復亦不同。問。爾如何耶。答。彼卽或利根者。覺悟圓一分理義邊非究竟覺。此眞言敎得從凡入佛位而已文此問答既嫌顯分證對密佛位。以知根熟待時等。又論究竟得悟也

問若云顯密共根熟證者。二敎簡別如何

答。顯乘宿善開發。發心以後。或經多劫或歷諸位。此敎宿善開發。發心時卽得究竟。是爲別耳

問。今卽身成佛宿善者。唯限眞言宿善歟。爲當有諸敎宿善耶　答。二俱有之眞言行者。從無始來顯密大小一切宿善猶如恒沙云云

問。此二俱爲卽身成佛正種子耶　答。未見文說。案其道理。正以自敎宿善爲種也。天台玄義一云。餘敎當機益物。不說如來施化之意。此經明佛說敎無始巧爲衆生作頓漸不定顯密種子。中間以頓漸五味調伏長養而成熟之文釋籤云。雖寄漸及不定不以餘敎爲種故云巧爲文

尋云。餘七敎皆成佛因也。何以餘敎不爲種哉　答。成佛正在法花故云不以等也。又云。結緣已後退大迷初故。後更於七敎之中下調停種。復云巧爲文此約調長云種也

三井龍淵房義云。有佛乘結緣之種者卽値餘敎。若無佛種之類者。不値餘敎緣也。是故餘敎隨聞一句之類。皆是有法花前緣之謂也。但餘七敎者。初調伏長養之種也云云今卽身成佛宿善。准此可思。必用眞言三密宿善爲種。以餘敎結緣可調長也

疑云。釋迦如來三祇百劫六年苦行之間。未聞眞言。坐金剛座將登正覺時。蒙驚始

聞。是豈必有眞言宿善耶。只以顯爲宿善。以眞言得實證也如何　答。此釋迦如來。實是卽身頓證之人也。三祇六年等行相悉是方便示現。非實修實證。故[illegible]抄云。問。大日教王瑜祇等。法界宮。大日自受法樂本有法身故。不說因位種屬實行修因。一代教主釋迦。隨類應現隨時隨機。或說昔種姓。謂花嚴經。今毘盧遮那。昔大威光童子云云法花經。昔大通智勝佛第十六王子。今釋迦牟尼佛云云悲花經寶海梵志。最勝王經薩王子亦然也。說昔衆行者。如大施太子。爲諸衆生入海求珠。圓滿檀波羅蜜○若釋迦本有法身迹化。是等事可非實事耶。答。顯敎尙云方便示現。況密敎乎。天台云。我實成佛已來甚大久遠云云諸師是云報身。爲大王隨阿私仙人。號不輕菩薩蒙杖木瓦石。果後方便云云凡一切契經所說衆行果德。釋迦一化方便示現而已已上

卽事而眞事　付三性分別事

問。自家敎相以卽事而眞爲大宗。其卽事而眞義如何　答。卽事者。依他因緣法。是生是滅卽本有也。遍計所執之境。實我實法而本有也。此二事法然不壞自性不改。而是法身萬德故云而眞也。非眞理一性故言而眞也

疑云。若妄情所見法。幷妄境能計之執。不改之者可無得覺悟。何論成佛乎　答。一切衆生無始來。十界性相宛然具足。然流轉間。六凡互爲表裏四聖未顯。今遇此敎白淨信心現前位。佛智如實覺顯得之時。十界依正雙現前。九界心境悉宛然卽爲一具輪圓性德。依之無始凡從妄情所見。毫釐不改。而六凡所具之佛智忽然現前。是爲成佛也。而諸經軌等斷惑之說者。約佛智皎徹言斷捨。實不棄之爲法然之德也云云此事疏抄中委細載之　禪林云。此卽事而眞義。約心內心外可分別之。約心內三轉見之。心外所執諸法。尙是輪圓萬德。不取不捨。約心外謂情見之斷妄得眞。而眞言行者初發心時。卽見心內九識故。不起心外迷見故。遍計所執亦不被捨。爲輪圓具德也云云

尋云。彼三性者共差別如何　答。於三性亦有五種別。四家及眞言所說是也。如次有空中道圓融性德之三性也。初一離。次三卽。後一不思議。前四顯。後一密也　唯識論第八云。由彼彼遍計遍計種種物。此遍計所執自性無所有。依他起自性分別緣所生。圓成實於彼常遠離前性。故此與依他非異非不異。如無常等性。非不見此彼　論曰。周遍計度故名遍計。品類衆多。說爲彼彼。謂能遍計虛妄分別。卽由彼彼虛妄分別。遍計種種所遍計物。謂所妄執蘊處界等。若法若我自性差別。此所妄執自性差別。總名遍計所執自性。如是自性都無所有。理教推徵不可得故○初能遍計自性云何。有義。八識及諸心所有漏攝者皆能遍計。虛妄分別爲自性故。皆似能取所取現故。說阿賴耶以遍計所執自性妄執種爲所緣故。有義。第六第七心品執我法者。是能遍計。唯說意識能遍計故。意及意識名意識故。計度分別能遍計故○次所遍計自性云何。攝大乘說是依他起。遍計心等所緣緣故○有義。三界心及心所。由無始來虛妄熏習。雖各體一而似二生。謂見相分卽能所取。如是二分情有理無。此相說爲遍計所執○有義。一切心及心所。由熏習力所變二分從緣生故亦依他起。遍計依斯妄執定實有無一異俱不俱等。此二方名遍計所執○由斯理趣衆緣所生心心所體及相見分有漏無漏皆依他起。依他衆緣而得起故。頌云分別緣所生者。應知且說染分依他。淨分依他亦圓成故。或諸染淨心心所法。皆名分別能緣慮故。是則一切染淨依他皆是此中依他起攝。二空所顯圓滿成就諸法實性名圓成實。顯此遍常體非虛謬。簡自共相虛空我等。無漏有爲離倒究竟勝用周遍亦得此名○非不證見此圓成實而能見彼依他起性。未達遍計所執性空。不如實知依他有故。無分別智證眞如已。後得智中方能了達依他起性如幻事等文　了義抄第三云西大寺光善造

問。何等物言遍計所執耶　答。妄所執之實我實法。是名遍計所執。遍計之所執故名遍計所執。問。其遍計者何物耶。答。是卽能執之迷情也。遍者周遍。計者計度。周遍計度故

❶原本傍註曰，第二

名遍計也。問。若爾八識中何識作能遍計。答。若約安惠者。八識皆能遍計也。若約護法者。唯第六七心品是能遍計也○問。就護法義唯第六七識心品名能遍計者。其第六是能遍識。周遍計度故名能遍計可爾。第七識雖有計度義無周遍義。如何名能遍計耶。答。其雖無周遍義此遍計類故亦名遍計也○問。依他圓成者。唯成正智後智之境。若成餘有漏智之境耶。答。若約實證觀者。唯成正智後得之境。若約相似觀者。亦成有漏智境。若爾遍計所執成何智境耶。答。通作加行根本後得智境也。問。若遍計所執成三智境者。如何有處云。無法無體智有何所證乎。答。其且約親所緣說也。約疎所緣亦成三智境也。問。若爾如何瑜伽云遍計所執唯成凡智境。答。其且約迷情前所執之境說也。非謂不成聖智之境也文

問。何等相云依他耶 答。依他衆緣起物云依他起也 問。其他衆緣者何物乎 答。因緣增上等四緣也 問。約依他有色心俱依四緣起耶 答。心法者依四緣而起。色法者依因緣增上二緣起也 問。何故爾耶 答。百法玄贊云。心法劣故四緣起色法強故因二緣起也 問。且約依他有染淨。其差別如何 答。有漏五蘊名爲染分。無漏五蘊名淨分

問。何云圓成實耶 答。眞如具圓滿成就諸法實性義。是名圓成實也 問。如何眞如具此三義乎 答。眞如者體遍也體實也體非虛謬也。故具此三義也 問。何言體遍等耶 答。無處而無故云體遍。卽圓滿義。非生滅故云體常。卽成就義。諸法眞理而法實性故云體非虛謬。卽實性義也 問。爾以體遍義簡何物。餘亦爾耶 答。以體遍義簡諸法自相。以體常義簡諸法共相。以體非虛謬義簡虛空我等也 問。何故爾言耶 答。諸法自相局於法體故不通餘。眞如遍於一切故。以體遍義簡諸法自相也。苦無常等一切共相雖遍諸法。而體非實有。眞如體實是常故。以體常義簡諸法共相。小乘外道執虛空我等是常遍於諸法彼虛空謬故。眞如非虛謬故。以體非虛謬義簡虛空我等也 問。爾唯眞如理具此三義故名圓成實也 答。亦無漏依他具此三義故。名圓成實也 問。其三義者何 答。一離倒。二究竟。三緣用周遍。是名三義也。離染故云離倒。有漏之法不斷惑無漏斷惑故云究竟。遍緣諸境。及緣遍如故云勝用遍也文 十住心論第六引慈恩唯識章云。攝論頌言。於繩起蛇覺見繩了義無。證見彼分時。知如蛇智亂。此中所說起繩覺時。遣於蛇覺。喩觀依他遣所執覺。見繩衆分遣於繩覺。喩見圓成遣依他覺。此意卽顯所遣二覺皆依他起。斷此染故。所執實蛇實繩。我法不復當情。非於依他以稱遣故皆互除遣蛇由妄起體用俱無繩藉麻生非無假用麻譬眞理。繩喩依他。知繩麻之體用蛇情自滅。蛇情滅故。蛇不當情名遣所執。非如依他須聖道斷。故漸入眞。遣蛇空而悟繩分。證眞觀位照眞理而俗事彰。理事既彰我法便息。此卽一重所觀體也文

已上法相所立三性義

大乘止觀下云南嶽大師 次明止觀境界者。謂三自性法。就中復作兩番分別。一總明三性。二別明三性。所言總明三性者。謂出障眞如及佛淨德悉名眞實性。在障之眞與染和合名阿梨耶識。此卽是依他性。六識七識妄想分別悉名分別性。此是大位之說也。所言別明三性者。初辨眞實性。就中復有兩種。一者有垢淨心以爲眞實性。二者無垢淨心爲眞實性。所言有垢淨心者。卽是衆生之體實事染之本性。具足❶染用依熏變現。故言有垢。而復體苞淨用自性。無染能熏之垢。本空所現之相常寂❷稱爲淨。故言有垢淨心也。所言無垢淨心者。卽是諸佛之體性淨德之本實。雖具法爾違用之性。染熏息故事染❸功泯。復備自性順用之能。淨熏滿故。事淨德顯。故言無垢。雖從熏顯性淨之用非增。❹縱遣昏雲體照之功本具。復稱淨也。故言無垢淨心。然依熏約用故有有垢無垢之殊。就體談眞。本無無染有染之異。卽是平等實性大總法門。故言眞實性 問曰。❺決定有垢淨。亦應稱無垢染 答曰。亦有此義。諸佛違用卽是無垢染。但爲令衆生捨染忻淨。是故不彰也。二明

❶染＝違イ(原) ❷（復）イ＋稱(原) ❸功＝永イ(原) ❹縱＝假イ(原) ❺決定＝既言イ(原)

依他性者。亦有二種。一者淨分依他性。二者染分依他性。清淨分依他性者。卽彼眞如體具染淨二性之用。但得無漏淨法所熏故。事染之功斯盡名爲清淨。卽復依彼淨業所熏故。性淨之用顯現。故名依他。所現❶是何。所❷謂證三身淨土一切自利利他之德是也　問曰。性染之用由染熏滅故不起生死。雖然成佛之後。此性豈全無用也　答曰。此性雖爲無漏所熏故不起生死。但由發心已來悲願之力熏習故。復爲可化之機爲緣熏示違之用。亦得顯現。所謂現❸爲六道示有三毒。權受苦報。應從死滅等。卽是清淨分別性法　問曰。旣從染性而起。云何名爲清淨分　答曰。但由是佛德故。以佛望於衆生故。名此德以爲清淨。若偏據佛德之中論染淨者。此德實是示違染用　問曰。旣言依他性❹染法。云何名爲分別性也　答曰。此德依於悲願所熏起故。卽是依他性法。若將此德對緣施化。卽名分別性法也　問曰。無垢眞實性。與清淨依他性竟有何異　答曰。無垢眞實性者。體顯離障爲義。卽是體也。清淨依他性者。能隨熏力淨德差別起現爲事卽是相也。清淨分別性者。對緣施設爲能。卽是用也。所言染濁依他性者。卽彼淨心雖體具違順二❺用性。但爲分別性中所有無明染法所熏故。性違之用依熏變現虛狀等法。所謂流轉生死輪迴六趣。故言染濁依他性法也

問曰。性順之用未有淨業所熏故不得顯現。雖然在於生死之中。豈全無用也　答曰。雖未爲無漏熏故淨德不現。但爲諸佛同體智力所護念故。修人天善遇善知識卽發道心。卽是性淨之用也　問曰。一切衆生皆悉具性淨等爲諸佛所護。何因發心先後復有發不發　答曰。無始已來造業差別輕重不同。先後不一。罪垢輕者蒙佛智力。罪垢重者。有力不蒙　問曰。罪垢重者性淨之用。豈全無能也　答曰。但有性淨之體不壞。以垢重故更不有能也

問曰。上言凡聖之體皆具順違之二性。但由染淨熏力有現不現。何故諸佛淨熏滿足而不妨示違之用有力。凡夫染業尤重。而全使性順之用無能也。若以染❻重故性淨無能。亦應淨滿故染用無力。旣淨滿而有示違之用功。定知染重亦有性順之用　答曰。諸佛有大悲大願之熏故。性違起法界之染德能令成❼機斯見。衆生無厭凡欣聖之智故。性順匿無邊之淨用不使諸佛同鑒無淨器可鑑。故大聖捨之以表知機有染德可見故。下凡尋之明可化也。是故淨滿不妨有於染德。染重不得有於淨用。

三明分別性者❽有二種。一者清淨分別性。二者染濁分別性。所言清淨分別性者。卽彼清淨依他性法中所有利他之德。對彼內證無分別智故悉名分別。所謂一切種智。能知世諦種種差別。乃至一切衆生心心數法無不知盡。及以示現五通三輪之相。應化六道四生之形。乃至依　內證之惠起彼敎用之智。說已所得示於未聞。如斯等事悉名清淨分別性法。此義云何。謂雖起無邊之事。而復畢竟不爲世染。不作功用自然成辨。故言清淨。卽此清淨之覺。隨境異用故言分別。又復對緣攝化令他清淨。攝益之德爲他分別。故言清淨分別性也。所言染濁分別性法者。卽彼染濁依他中虛狀法內有於似色似識似塵等法。何故皆名爲似。以皆一心依熏所現故。但是心相似法非實。故名爲似。由此似識一念起現之時。卽與似塵俱起。故當起之時。卽不知似塵似色等是心所作虛相無實。以不知故。卽妄分別執虛爲實。以妄執故境從心轉。皆成實事。卽是今時凡夫所見之事。如此執時。卽念念熏心。還成依他性。於上還執復成分別性。如是念念虛妄互相生也　問曰。分別之性與依他性旣迭互相生。竟有何別也　答曰。依他性法者。心性依熏故起。但是心相體虛無實。分別性法者。以無明故不知依他之法是虛。卽妄執以爲實事也。是故雖無異體。相生而虛實有殊。故言分別性法也。更有一義。以明三性。就心體平等名眞實性。心體爲染淨所繫依。隨染淨二法名依他性。所現虛相果報名分別性〇問曰。似識妄分別時。爲是意識總能分別六塵。爲六識各各自分別一塵也　答。五識見塵時。各與意識俱時而起。如眼識見似色時。卽有一意識。俱時分別妄執也。餘識亦如是。是故意識總能分別妄執六塵。五

❶是何＝卽是イ㊥　❷〔謂〕イ－㊥　❸爲＝同イ㊄　❹〔染〕イ－㊥　❺用＋(之)イ㊥　❻重＝熏？＊　❼機＋(感)イ㊥　❽(亦)イ＋有㊥

識但能得五塵不生分別妄執也　問曰。妄執五塵爲實者。爲是五意識爲是第六意識也　答曰。大乘中不明五意識與第六意識別也。但能分別者悉名意識文

已上天台所立三性義。甚深法門故廣載之。學者勿嫌文繁而已

四家三性義。以上二文可知之。是權實二義相性二門也。法相凝然眞如不作諸法故。三性別體也。性宗以上眞如隨緣成諸法故。三性一體也。故淸涼出性相兩宗十重異中云三性即離別。[梵字]抄云。凡立三性可判濫否。於三性有總別之義。總別又各有二義。顯與密是也。顯三性者。從他緣乘至極無自性心。雖立三性攝諸法如此諸乘三性。大毘盧遮那遍一切乘一教中之淺略一分也彼外道等所立執見皆共一分耳。竪論雜異。以外人執諸教同攝遍計所執。臨諸教中一一道理情有理無法。豈可濫眞言耶。密三性者。阿字字義圓成實性。訶字字相依他。羅磨等字相遍計所執。阿字字義法然有。訶字字相隨緣有。羅字字相妄情有。此阿字形相音響字相字義諸字本。是故入阿字門諸字字相字義。皆眞言實本有本不生故也。謂是圓成故知。性德圓滿之圓成實性中。有一切世間出世間種子法曼荼羅身。無不成立一切諸法。彼祕密法爾不思議因緣不生。而生諸法。眞言人法不知實義故生種種見。謂遍計所執。故吽字義云。第四磨字實義者。所謂磨字門一切諸法吾我不可得故。是名實義。所謂我有二種。一人我。二法我。人謂四種法身。法謂一切諸法〇總二義者。一從異生羝羊至嬰童無畏心遍計所執。不知佛法因緣道理故。從他緣至極無自性心依他性。無明緣起法故。祕密莊嚴圓依實性。性德圓滿法故。一、九種住心皆遍計所執。不知祕密非正見故。祕密莊嚴如理如量二智境界故。依他圓成法而已文已上　自家性德三性者。即[梵字]字[梵字]字等字相字義也。[梵字]字字相爲遍計所執。即九界所見人法也。此人法法爾十界本有輪圓具足。若捨所執不可有九界。豈成十法界本有性德曼荼羅乎。此三性本有法然故云性德三性也。留心思也

問。近世三井明德證義能讃房　門人就大乘止觀立遍計所執不斷之義。與此敎同異如何　答。彼以眞如爲三性體故對性就體云之不可斷也。若約用論之。則斷遣之。故傳敎大師釋云。諸敎之中斷惑成佛。只是遣於遍計所執文依之彼門人尙存斷不斷二義也云云今敎遍計不捨者。不論體相直是法界法然本有輪圓之具德故。云不捨之可思之

問。三性名目正出唯識等顯乘。依之疏中第二劫法門舉之。第十心敎相時可用之耶

答。如此義勢可有通別二門。通是毘盧遮那遍一切乘隨一故。內外大小顯密權實一切法門皆用之別不可用之。顯密異故

問。通用之有其理證耶　答。疏中一云。若於如是緣起法中。而言有因有果。即是遍計所執。墮於斷常一失。不入中道。是證知如是眞言永離因果故即是法界也文又於同一法門名字。取替其義爲權宗爲顯密。是常事也云云

乾元二年癸卯三月三日於神護寺月靜坊爲興隆拭老眼書寫之畢

法印權大僧都猷然七十

一交了

貞應抄卷下

五藏分別事付顯所說陀羅尼事

問。六波羅蜜所說五藏顯密分別如何　答。二敎論下幷十住心論一引之。爲顯密二敎十種住心之證。此意以前四藏爲應化所說顯敎九種住心。以第五藏爲自性法身所說密藏第十住心也

疑云。見今此五藏生記經文。過去無量諸佛所說正法。及我今所說所謂八萬四千諸妙法蘊攝爲五分文是只應化所說也。何攝法身所說乎。依之十住心論第十云。顯敎者他受用應化佛釋迦如來所說五乘五藏等經是也文又戒序云。如是七宗五藏以爲顯敎文又經慈氏我滅後等文是等說相。無諍應化生身之儀式也。何云有法身內證之說耶

答。顯密敎主實是一佛一體。隨機情分三身四身。仍所說義相隨應不定。或約佛身

❶原本傍註曰，第六

體一。於法身會說生滅應化之相。或於應化會說常住法身之相。依之生身法身間雜說文有之。或隨機見。大別法身隨緣法身應化之界畔。依之三身說法分齊有之。大日經云。過去等正覺。及與未來世現在諸世尊住饒益衆生。如是諸賢者。解眞言妙法。勤勇獲種智坐無相菩提文是四身一體故。即自性說。及化三世之言也。今六波度經滅後付屬。亦此意也。但至十住心論五藏爲顯敎者。顯密重重故。以應化所說爲顯敎。故所說中五藏並爲顯也。即六度經五藏。含具此重重意。今以自性身所說爲第五。其餘爲前四藏者。是約究極顯究分別也。見二敎論戒序意同之。但於序文有相傳文點云。如是七宗五藏以爲顯敎云云謂如是七宗顯學者。以五藏謂顯敎之意也。是驗自宗取義之謂也

私云。雖有此傳未得決定。臨文可見

問。此經五藏有自性法身所說者。以此經即爲自性身說耶　答。不爾。五藏判攝付佛體雖隷顯密。說經會儀約機見。只變化之面也。經中六波羅蜜眞言。是變化法身之內證也云云

問。於五藏可有部帙判文。今顯密分別就何義辨之耶　答。大師引證之意。以部帙爲正也。以前四藏爲顯敎百億部。以第五藏爲眞言三部故。安然敎時義云。六波羅蜜經五中前三藏是小乘三藏。如次阿難波離旃延傳持。第四顯示諸大乘經。第五祕密諸大乘藏文是部帙之義也。又超悟疏云。此五人中。前之三人聲聞弟子。後二大士菩薩弟子文同前　委細在二敎論抄

尋云。大集最勝般若法花等。百億顯經中所說陀羅尼。此五藏中何所攝耶　答。此有二趣。一云。約部帙就敎主論之。屬前四藏。二敎論云。應化開說名曰顯敎。顯敎契經部有百億文二約類聚。就判文亦攝第五藏。大師請於宮中眞言院被修最勝王經法。奏狀云。空海聞如來說法有二種趣。一淺略趣。二祕密趣。言淺略趣者。諸經中長行偈頌是也。祕密趣者。諸經中陀羅尼是也文論隨應攝之言。含二義歟。又於法花等陀羅尼。有四重祕釋。以初重淺略爲前四藏。以第四重爲第五藏自性法身之境也。中二重亦顯亦密隨應可思。仍又論隨應之言。有此等重重深義。留心可思之

一門普門分別事

問。於法界曼荼羅諸尊。有一門普門不同。其分別如何　答。此有四句。一大日爲普門普門萬德總體故。二大日四智隨一阿閦。爲普門一門。謂大日萬德以菩提心門攝之。則皆菩提心之體也。是爲阿閦佛含攝萬德故云普門。菩提心一邊故云一門。餘寶生彌陀等五佛。乃至三十七尊。塵數諸尊皆如此。三此阿閦不見大日一德。自立萬德具五智。爲一門普門。是阿閦一佛故云一門。其中有萬德故云普門此普門者各具五智之中法界體性智也四阿閦四行隨一金剛薩埵。爲一門一門。是不見阿閦一德之邊。唯金薩爲主之一邊也。已上總四句分別也。各具五智無際智故。普門一門義。亦復重重帝網也

問。此普門一門。門之言。其義如何　答。各各望所入法界云門也。所入有總別無邊法界故。能入門亦有塵數諸尊也。今諸尊爲門者。望各各法門身以羯磨身爲門也。疏云。能令三業同於本尊。從此一門得入法界文寶鑰云。如來德具萬種。一一德即一法門之主也。從彼一一身隨機根量說種種法。度脫衆生。故大日經云。如來應供正遍知得一切智智。爲無量衆生廣演分布。隨種種趣種種性欲。種種方便道宣說一切智智。或聲聞乘道。或緣覺乘道。或大乘道。或五通智道。或願生天。或生人中。及龍夜叉乾闥婆。乃至說生摩睺羅伽法文是則如來內證一切智智爲所入法界。彼一切智所觀塵數諸尊爲能入門也

問。行者入證時。若一門機入一門法界之後。更轉入普門證普門法界耶。爲當從一門即入普門法界耶　答。普門果者。必以普門行可得之故。必轉入普門也

疑云。能入門雖異。所入體是一。是故一門入證者。更何遍歷諸門乎。依之疏一云。從此隨於一法明道而得悟。即是普入一切諸總持門。如從一門見王即是遍入千門萬戶文又雜問答云。若有人入此一三昧而修行者。即從此一直至如來所證文此等釋文。皆從一門至究竟。何云必轉入普門

哉　答。自家意　因行果德輪圓周備。何以一因成萬德乎。故疏一云。毘盧遮那本行菩薩道時。以一體速疾力三昧。供養無量善知識遍行無量諸度門。自利利他法皆具足。能得如是如來智寶集成祕密莊嚴法界樓閣 等文 是以普門行普門果也

疑云。若爾如來萬德一切智智法門。有顯密無邊三乘一乘外道尼乾等法門。若行者悉遍行之。豈眞言行者因行中有經三祇之行哉　答。此顯密大小內外諸趣之行。悉雖經之。而不妨一生成佛。謂以一體速疾力三昧力。一念中俯應群機。經無量劫具修諸度。普調群機。即證普門果也。是故一門機必轉普門行。入證究竟也。疏一云。且如有人志求五通智道。從大悲胎藏現韋陀梵志形。爲說瞿曇仙等眞言行法。行者精勤不久成此仙身。更轉方便即成毘盧遮那 文 此更轉方便者。即轉入普門之意也。但至前文即是普入一切法界門也者。一門究竟即轉入普門。故云爾也。不可違下更轉方便之委釋也

重疑云。機根萬差故。一門即普入之機有之。何必云更轉方便耶　答。一門即普入機者。未取一門證。以前轉入普門。故云即普入也。凡一門普門等機者。只是暫屬發心初門不同。非是始終各別證入也。有義云。機根不同故。前後二文。即爲二機 云云　禪林云。普門一門一切行者。全無實行實證二重轉勝之義也。唯瞿曇仙。直是入普門法界之門也。謂行者於瞿曇仙法。發心修習。其併欲決定時。諸佛現前教授。令入普門法界。仍無一門實證位也。故疏四云。又此衆生乃至好樂遮文茶吉儞者。亦於此門而接受之。能得見此本尊時。自然得見無量聖衆 文 又此瞿曇仙有四重祕釋。是爲一門普門四重。謂世間常途。瞿曇仙法爲一門一門 淺略 此仙即胎藏十法界曼荼羅聖衆隨一也。是爲一門普門 深祕 此仙即大日一德也。是爲普門一門 深祕中深祕 此仙即普門法界身也是爲普門普門 深祕中深祕 前三重教門第四實證教門學行之間。可有三重機。入證位全無二機 云云 又於此第四祕釋有二門。一智界門。此瞿曇仙即大日也。會九法界歸一印之意也。二理界門。顯得本有法爾瞿曇仙全無歸一法界之義。此仙即本有法界體故。是自家最深祕處也。自餘法界門亦爾

問。瞿曇一門行者。入證究竟時。只顯本有瞿曇不顯餘門歟　答。餘一切門同顯得之　問。若爾非更轉方便耶　答。更轉方便者。一門普門二重入證也。從一門即入普門法界。是非二重轉勝故。非更轉方便之義也。故疏釋云。如從一門見千即是遍入千門 文 又疏家五種三昧道一生成佛之義即此意也。又一門普門義。於兩部教相有差別。謂金界萬德諸尊歸會一佛法界。是爲普門一印大日是也。萬德各住。是爲一門三十七尊等是也。胎界萬德諸尊本有歷然。各各差別爲普門。未顯此理偏住一德是爲一門也 更可問之

自證極位言說有無事

問。自宗意於內證極位可有說法耶　答。有之

疑云。說法本意令他生解。是通相之例也。而內證位無對他義。何有言說乎。依之經疏中指自證位。定無言說。所謂我覺本不生出過語言道 經 疏云。然此自證三菩提。出過一切心地。現覺諸法本初不生。是處言語盡竟心行亦寂 文 又云。如是自證之境說者無言觀者無見 文 此等皆自證位無言說之義分明。如何　答。自證極位者。理智法身之境界也。然此理智法身自受法樂故。常恒演說三密門。其證不及始出之。自證位無言說者。是顯教常途之謂也。故二教論引大論云。初重二諦與常談同。第一義中無衆生。次二諦有八種人。爲後四人故。說眞諦中有佛有衆生 文 第一義中有有密號名字者。是眞言教也。論釋分明不可疑滯。但至所出難文者。先經出過語言道者。是說𑖀字字義。出過因位人等四種言語故云爾。自家理盡說表德門時。以諸字字相爲眞極內證萬德也可思之。次疏言語盡竟等者。是又約隨他之言說也。疏三釋經超過心地云。所謂自覺不可思議法界。出過一切心地的無所依也。如世人舉足動足皆依於地。菩薩亦如是。依心進行故。名此心爲地。以心尚有所依故。未名正遍知如來已度此微細戲論進趣都息。故名超越心地 文 疏第一

言語盡竟心行亦寂等者。指此經不思議法界超過心地等文超過心地。既以因位微細戲論心地爲所出過言語亦可然云云

重疑云。眞諦無言說者。是常敎說。非眞言云事不明。疏六云。復次金剛手。了知世諦卽是第一義諦。所行處不異畢竟處。是故默然無言。如來了知第一義諦卽世諦。畢竟處不異所行處。是故廣分別說文是自家意。尙以第一義卽世諦有言說。以世諦卽第一義卽無言說也。次𑖪字字相事尙不明。祕藏記云。法身有定惠二邊。以水喩之。澄靜是定。照一切色相是惠。密敎所說定邊無言說。惠邊有言說。水澄靜而照色相。然顯行風起波浪。波浪卽作聲。是說法之音文此釋意於𑖪字猶顯行化他時言說。反之思之。聖智內證時。無說法也。何況理定邊都無其語。自證極者。卽住此定位也如何

答。疏第一義卽世諦有說法者。此世諦者。第一義中世諦。非常途世諦。以二[1]敎釋可得之。次祕藏記釋者。[2][梵字]抄云。是體用差別門之義也。定是體。寂靜爲義。惠是用。照了爲義。自性身理。理者定。受用身者智。智者惠也。自性身理德勝故。望受用身無言說用。雖然自性身有法爾言說。說眞言無過文但𑖪水依顯行之風起說法之浪者。是擧隨他說法之邊也。𑖪字言說有隨自隨他故也

重疑云。疏釋猶不明。設於第一義中分世諦卽世諦有說故。第一義世諦有言說第一義第一義無言說。又祕藏記云。釋設雖寂照不二。寂邊無說照邊有說。仍此等義邊難勢未遮如何　答。疏家二諦有有說無說之釋。理實則順常途之意也。入自家於第一義中雖分二諦。尙順常途眞諦之無說故云無言也。自家之二諦分別者。法相四重天台七重以爲世諦。自家性德圓滿以爲眞諦二門分別意　仍無言說等者。可遮情之意以爲世諦有言有說還是第一義也。六大有響十界具言卽是法身實相。是性德圓滿之敎相也。疏家非非靑等釋從初地開金剛寶藏行大空三昧之義。卽其意也。是故眞諦無言之文者。尙是順常途之謂也。留心可思之。祕藏記寂照分別可准思之　禪林云。自證極位有三轉方便。所謂理智事也。三轉中以事轉爲說主故。理智是所說之法也。祕藏記定邊無言說者。卽此三轉分別之意也

疑云。若三轉分別之義者。理智俱非能說以人爲說主。若爾何祕記之文云智邊有說耶。以知彼記意非三轉分別之意歟　答。以理智屬人法之時者。以理爲法。以智屬人也。故良源顯密相對抄云。以理屬法。萬法從理生故。以智屬人。諸人依智達故云云是故以智屬人云智邊有言說也

疑云。若三轉分別之義決定者。自家意理智邊都不許言說之義歟　答。不然。理智全體和合。是爲人。更無別體。是故人說卽理智之說也。理智無說者。人更不可說三轉交徹不二一體而三而二而一無礙帝網也。顯一乘雖談不二帝網義。猶是二門分齊因人境界故。而二之邊域也。今敎不二性德門故。三轉不二眞實之義。唯在此敎也。依之人卽理智故。理智說法之義亦有之云云

疑云。聞此義勢。尙卽人許理智之說。是故卽理智人亦可不說。是只天台三身相卽俱說俱不說之義也。何爲自家不共之談耶。是以四重祕釋。前二重人說。後二重法說也。既人後立二重。明知非卽人云理智說也如何　答。彼不思議疏四重之義。是約四曼立其重。前二羯磨身。後二法門身也。四曼俱說之義以前既成了。謂四曼各具三轉故。第三重[梵字]字。第四重本不生理智。於此亦各有三轉也。第四重本不生理智者。卽六大也。五大爲理。識大爲智。六大本不生本有宛然。是爲第四重也。仍此二重有三轉故有說法。是又不違以前三轉分別之義也。又於四曼有同體別體二義　別體四曼者。如寶鑰等歸敬頌。謂五字幷四十七字爲法曼荼羅。制底幢光等爲三摩耶曼荼羅。諸尊相好身爲大曼荼羅。生身威儀幷捏鑄等爲羯磨曼荼羅。同體四曼荼者。如四曼義釋。謂於一塵具四曼。軌持爲法。周遍爲三。色相爲大。形相爲羯。就此同體四曼論說法義。此一塵法界四曼中。以大羯爲說主。以法三爲所說。如三轉分別。此同體四曼中法三說法者。約生解之義邊也。又前三轉一體之義也。但同天台義者。彼種因

[1]敎十(論)カ　[2]原本傍註曰，第二

而二門義故。雖談不二未極之說也。此性德海不二門義故。究極眞實之心也。顯是心外。密卽心內。內外顯密天地水火也。二教義門可思之

識大形色有無事

問。自宗意於心法有顯形色耶　答。有之

疑云。自宗立五色五輪。盡一切顯形。彼五色五輪。只是五大之顯形。此外全無識大色形。何云有之哉。依之疏四云。是心無相無境界。非是有爲無爲。以佛五眼諦觀亦不能見相貌文 又祕藏記中心法無色相等文 如此經疏等中。都無出心法色形。何今立此義耶　答。自宗意。一切色心等諸法。皆具顯形表等色。所謂曼荼羅諸尊。卽心王心數。信進念定。春雲秋冬。色聲香味等也。但至五色五輪廢立者。先於五色五輪有總別。色形具足青黃赤白爲空輪之色。卽雜色也。若於空輪立別色。以黃白赤黑青如次爲五輪五大之色時。以五色具足雜色爲心大之色。然全總作別故。唯云五色。若總別別論云云可云六色六輪也。覺[梵字]心月輪祕釋中引經云。心卽是月者。以心爲白色圓形也。是且就本色擧隨一也。但至所出難文者。約遮情順常途之說也。如非靑非等下遮表二義云云　已上融源闍梨覺海法橋等相傳義

禪林云。凡於理智。有色無色之義。廣分別之有四重(識大色形有無以之可思之) 一云。理智俱無色無形。天台等諸敎所立是也。一云。四智自受用有常遍色身。眞如理體無一切色相。唯識心地觀等所說是也已上顯 一云。理是有色。智是無色。自家能生六大位是也。理者五大故有色。智者識大故無色。[梵字]心爲理。[梵字]心爲智。卽識大也。一云。理智俱有色。自家所造四曼位是也。謂六大一實體成四曼相故。所造四曼一切諸法皆有色形也。以胎大日爲理法身。以金大日爲智法身。四佛是四智。自外諸尊卽心數。如是諸尊。雖云理智心王心數。皆有顯形。是卽六大所和合故。云心皆心云色皆色。是故一切皆有形色也。依之自家中心法有色之說。依此所造四曼位。心法無色之文。卽能造六大位也

疑云。所造四曼位諸法。皆具六大。若爾何偏以胎大日爲理。以金大日爲智。乃至以信爲白。以念爲黃色等耶　答(本曰)

已上十一箇條。依禪定二品親王敎命勸記之

貞應四年甲申九月比抄之　山籠道範

同十月進覽之

乾元二年癸卯三月六日於神護寺月靜坊爲興隆拭老眼書寫之了

法印權大僧都猷然七十

一交了

右三帖者高野山正智院道範之抄幷八坂吉祥園院❶猷然之筆俱是祕藏也加修復了雖有大經藏事相敎相之書如是敎相之書希有也勿處容易矣

延享二年歲次乙丑仲春七日

淨土院僧正賢賀世壽六十二

右貞應抄三帖以勸修寺大經藏所藏猷然書寫本書寫畢

大正九年一月三十日寫畢二月一日加朱了　寶秀五十二

No. 2448

❷諸法分別抄

身心本元抄　東寺賴寶記

❶原本傍註曰，賢寶灌頂之資　❷㊥元和六年寫長谷寶秀氏藏本

身心二法共雖實相體。顯密所詮旨趣各別也。常途意無明寂眞理爲所入體。故以心爲能入。是則法性體無色無形。但有功能。故證此理無分別智獨施其功也。相人體等緣起事法故。假名無實當體實相之義終以無之。然眞言家意色❶身實相義諸教不共也。五蘊和合依身一一相好皆理智不二總體。各法爾道理也。一一相好各與法性深理相應。法然不壞故。因緣生事法當體卽是實相也。卽事而眞所談自宗獨存。又事理俱密上辨體用時事體理用也。其故一切理趣是五色五形乃至一切色形各各功❷能也。阿字不生黃色方形。金剛不壞形色。以爲其體等也。疏一云。如來金剛之幻〇緣謝卽滅之機與則生。卽事而眞無有終盡云云同七云。復次世尊以未來世衆生鈍根故。迷於二諦不知卽俗而眞。是故慇懃指事言。祕密主。云何如來眞言道。謂加持此書寫文字以世間文字語言實義。是故如來卽以眞言實義而加持之。若出法性外別有世間文字者。卽是妄心謬見云云[illegible]上人釋云。眞言之事能生本顯教之理所生枝末云云此等釋文皆成此義。顯教中皆云假人實法。唯眞言教談人本有。是則因緣和合全法爾道理旨說之故也。然此人身卽是色相爲體。此身上具理智德。三部門時理智爲所具蓮金二部。身體爲能具佛部。是心勝劣義也。祕藏記云。胎藏者理也。金剛者智也。界者身。持金剛者身。身卽聚集義也。言一身聚集無量身云云此義以一身爲能具總體。以理智爲所具二種也。況緣起身心共雖事法所攝。心近理。身當體是事也。是故諸教多名心理。然佛果內證遮情表德二門是別也。約心論體以遮情爲極。約身論體以表德爲功。是故表德實義。但依色身實相義也。心所作但以道理爲先。身所作皆以色相爲本。身心二用如次表德遮情二門也。淺深分別誰遮之乎。祕藏記云。據人喩四大和合所成之身是則體。手足屈伸取捨是則用。眼耳等一切好醜是則相。地水火風是則性云云是體相用皆就身論之。十界曼荼羅性德皆出身分乎。大日經開題云。上從大日尊下至六道衆生。住各各威儀顯種種色相。並是大日尊之差別智印也。更非他身云云是世間十界當相。住自三昧威儀。全大日尊普現色身四重曼荼印成也。又祕藏記中本不生爲體。卽曼荼羅諸尊各各身也。三平等爲宗。一身具無量身。自他平等義也。三昧爲用。迷悟深淨上轉下轉等也。是於佛身上分體相用皆成立曼荼羅。更無問心性。就中實篋印經等意。說五輪塔婆爲九聖所歸極處。是六趣衆生悟入所歸處。四種❸法身能生所依處也。聖位經云。爾時金剛手等無量聖衆各還本位轉成五輪云云取意又云。自性及受用變化幷等流。佛德三十六皆同自性身云云自性身者。六大法身五輪塔也。禮懺經常住三世淨妙法身者。又當之。寶篋印經。此法界塔婆下自無間上阿訶尼吒イタルト云云是說十界凡聖所依體也。疏六云。梵音制底與質多體同。如第三重曼荼羅。乃至次第增加。中台涅槃色最居其上。此制底甚高。又從中台八葉次第增加。乃至第三隨類普門身無所不遍。故此制底極廣云云四重圓壇聖衆同依止制底義也。凡上轉極處必至下轉元本。顯密聖教不異端。制底者五輪塔名。能造法位六大。十界色身從此而起。終亦歸入五輪塔。唯眞言法中卽身成佛云云大師卽身成佛義得名皆依身表名。卽是此等義也。色心不二諸法法爾之時。身心二法實雖無勝劣前後。假存能所起論優劣初後。凡用就體。分理體智用之道理。以身爲能起勝體之義。是一心意乎

問云。顯密教法雖異。善惡作業皆以心爲先導。是通例也。法相大乘依三界唯心經文。萬法唯識所變爲宗。三論家由八迷成緣起。以八不正觀至悟入。皆是心上迷悟也。法花一乘一心三觀一念三千。皆以心爲根本。花嚴經心如工畫師造種種五陰云云或三世一切佛　心造諸如來云云　十界種種五蘊。皆是心造法也。說楞伽經云。未達境唯心起種種分別。達境唯心已分別卽不生。知諸法唯心便捨外塵相。由此分別息悟平等眞空云云達磨一門以之爲極。觀無量壽經云。諸佛如來是法界身。入一切衆生心相中。是故汝等心想佛時。是心卽是三十二相八十隨好。是心作佛。是心是佛。諸佛正遍智海從心想生云云善導一家以之爲要。是

❶身＝心カ　❷能＝德イ　❸法＝凡カ

以觀經十六想觀。皆是心法上建立也。起信論三界虛僞。唯心所作云云又唯是一心故名眞如云云唯識論云。不解觀心欣求出離。哀愍彼故說唯識言云云 達磨大師血脈論云。三界混起。同歸一心云云淸涼國師還源觀云。三界所有法。唯是一心造云云諸經論文。諸大乘師。同以心爲本體。密教何必大異乎。況密家意身心共本有義爲宗。故雖明色心二法眞實義。以色望心論本末時。猶色所造心能造之體也。故宗意三句五轉事業。皆從菩提心而生。疏三云。此心猶如幢旗。是衆行導首猶如種子。是萬德根本。若不發此心亦如未託歌羅羅。則大悲胎藏何所養育。自不能建立善根。況復爲人師耶。是一衆生成立。如先自過去無明行識支一念起爲種子託胎中。而後以母胎養育一身成就菩提心爲種子。一切智人成立也。又九云。如大將於高峯之上建立幢旗。備見山川倚伏敵之情狀。指麾百萬之衆。勤止言一離合從心。以戰必勝以攻必取。若拙將暗於事勢。又失幢旗。則人各異心不敗不旋踵矣 如是淨菩提心爲萬行幢旗○住中道第一義諦。山上安固不動。以健行三昧普觀十方。悉見○諸地通塞障道因緣。故能攝持無量功德。普護一切衆生。凡有所爲不可沮壞也云云 此意安住佛果法城。以菩提心爲主爲本。事業成就也。又疏一云。入佛智慧有無量方便門。今此宗直以淨菩提心爲門。若入此門即是初入一切如來境界云云般若僧正疏鈔云。凡入眞言有三門。即三業○其三業中以心爲主。隨心分別身○作業。隨身引導伴二業。以心爲首。故云入眞言門住心品。不云入眞言門身口品。以勝攝劣。舉主從伴云云法身三密觀云。因果俱時者。謂心名爲因也。色以爲果。所以者何。一切色法皆一心所造也。此心色本來本有也。不生不滅。不即不離。不一不異。故曰因果俱時云云金剛頂經義訣云。色相境界智所變故。智性無礙無量用故云云疏十云。以一切法乃至顯等色萬類差別。莫不從心分別而有。今此阿字門亦不從外來。但從心生。無別來處云云此等諸文皆心身二法。如次本末前後次第義也。密家豈非以心爲甚乎。就中大日經意。以如實知自心爲一部要門。衆生自心品即是一切智智。如實了知名爲一切智者。此法門遙超餘經。疏三云。雖衆生自心實相即是菩提有佛無佛常自嚴淨。然不如實自知故。即是無明。無明顚倒取相故。生愛等諸煩惱。因煩惱故。起種種業。入種種道。獲種種身。受種種苦○自心自見苦樂。由此當知。離心之外無有一法也云云十住心淺深則此如實知自心上建立之。夫自心所變外亦存何法乎。疏七云。三界萬法唯是識心。以因緣變似衆境。乃至修瑜伽者有種種不思議事。或能面見十方諸佛普現色身。亦皆是心影像。以心本不生故。當知影像亦無所生○如影自無定性行止隨身。心影亦爾。以心動作戲論無一念住時故。世間萬用亦復爲之流轉。了心如實相時。影亦如實相故不可得也云云密家身境寧非從心起乎。凡色心二法中色闇鈍爲性。隔礙功不自在故。不動一處不遍異所。其相麁影。其體昧劣也而心慮知爲性。無礙爲德故。常居內速疾隱祕。施神通自在力用。發了猛利作周遍法界功能。於一念中雙照善惡。雖在一處遍一切處。不動而動。動不動生佛不二觀門。迷悟即一知見。皆是心作業也。覺煩惱即菩提。得生死即涅槃。即心即佛大利皆以心爲體。而諸法生起外從內出。麁從細生。爾者麁色何生細心乎。加之菩提心論云凡人欲爲善與惡。皆先標其心。而後其志成云云 非啻菩提心爲出離行果本。世間一切事業必以心爲先導。然後成其事業。眼前境界法爾所起也。依之安下轉緣起衆生六趣輪迴變相煩惱業苦次第也。 其造業感果種種展轉。皆從內心煩惱生。又十二因緣中念無明爲元初。造現在識支等果報。依正報一切諸法。皆是心所造也。復次就身心假實相思之。三界諸天自下至上果報勝劣次第法爾所作也。其中欲色二界五蘊所成。無色界四蘊所成也。身心麁劣假法故。上界殊勝果報現起之時。色相❶既但存心相。是心實法在元細位故也。 凡顯密二教未立歟以前。法爾有如是事業。云何眞言教意。以色爲本。法爲業用乎。忽招世間相違失。又皆三句五轉配立。豈非自教相違乎。次會

❶既十(臺)?

達文、卽事而眞實義。以五蘊和合事法當體爲法性深理相應內證云云以諸佛凡證菩提心所造色身事法、望常途一心緣起影像、爲內證相應眞實也。書上人釋等皆此義也。於密教中論身心本末勝劣之曰。五智奧源却絕餘經相望義也。何以異門成異門耶。次遮性表德中以身色事法爲表德云云表德實體涉兩部也。身心共具色相。本有眞實功德也。仍兩部曼荼諸尊人相本有義表德至極也。十住心論釋云。祕密莊嚴住心者。究竟覺知自心源底、如實證悟身之數量。所謂金剛界會曼荼羅。胎藏界會曼荼羅是也云云金剛界三十七尊曼荼羅。經中三十七尊住心城云云是心所現尊也。疏一云。譬如金師以巧方❶便以金作種種異物、雖皆是金而各異名故。今毘盧遮那亦復如是。於薩般若不等心地❷盡作諸佛菩薩乃至二乘八部等四重法界圓壇云云又云。佛從不等心地開發無盡莊嚴藏大曼荼羅云云此意胎藏曼荼羅。又從心開之也。爾者心造上兩部曼荼聖衆、或辨體相用、或立十界異也。總而言之。於兩部有淺深無淺深異也。他門胎藏爲淺金剛爲深。依之修胎因。金果證諸尊瑜伽幷依胎而修卽此義也。自門有淺深二義。約淺略兩部互有淺深。據深祕者不二不等也。所謂胎藏有二。一蓮華胎藏。二包胎藏。金剛有二。一本有金剛。二修生金剛也。若以蓮華胎藏望修生金剛胎深金淺也。若本有金剛望包胎胎藏金深胎淺也。若又蓮花胎藏與本有金剛對之。包胎胎藏與修生金剛對之。兩部一致不可有淺深。而此建立中無淺深實義也。互有淺深假說也。爾者何今以假說爲所立實義。次以輪塔婆爲四種法身所歸義。寶篋聖位二經說等實如是。然而六大法身何局身乎。若通身心爭不成心爲本所立義乎。況疏此中祕密以心爲佛塔云云實心所成塔云云義爲深祕者乎。又論卽身成佛云云疏卽心成佛云云智證大師釋。身心優劣難分之旨明。誰伸尺測虛空云云爾者必以身爲本。所立義難成者也。宗義趣猶難決。爾者如何 答云。法爾門之曰。身心體性各住本源。雖無勝劣本末。且依隨緣門論能造所造。密教意實又重重也。其中心爲能造。色爲所生之諸文。多順常途教義也。常途意說賴耶緣起談眞如金通。眞如亦名一心。是心智至極無分別處號眞如。萬法皆歸此理。故名❸且心也。起信論唯是一心故名眞如云云此意也。而理趣釋經十住心論等。顯眞如從眞言吽字生義說之。吽字是色塵之文字。眞如法處義也。大師御釋翫一心利刀顯教。揮三密金剛密藏云云是故談一心所造經論諸文皆約眞如緣起也。密教中六大爲能生。故知能生位自有色心。所生位又有四曼色心。爾者如上云唯心所變之諸文。六大中且約識大明能生❹義。然而此中兼存五大能生義。所謂大日經意菩提心者總通一切智。若明其體五字門義也。疏中以五字門名一切智門五義此意也。而身心二法雖本有俱時。若以二法各別論者。色心不二義難成立故。色心互生互住。五字卽五大種子故。五智從色法種子起。從色生故五智還居能造身塔。五智卽五輪塔也。菩提心先依託色身可生。彼法相等談心起必託內境生故義。又淺教還相同密家意乎。大師二教論身心互爲所住義明。若以金剛智門爲體論者。擧一全收故。色相境界所變義成立。密家萬法唯心諸文皆不出此義也。若以胎藏理界爲體論者。萬法攝持故。五智又五大所造也。何法離身先義有乎。其中先心以依身爲所住。如火在木中。心起又似火傳薪。離身心獨云何起耶。身心二法如寶珠與光明。身爲體性。心爲相用。理體智用義何相違乎。胎藏本有理體金界修顯智用皆以此意也。依光照見珠。似珠從光生。隨緣修生曰。以心爲先導義此意也。但修行方便門。以心爲本。諸文且依二義也。一符順常途義。二三密用別義也。初義三密中身語色法卽是體也。意密心法卽是用也。然此意密方便廣大遍滿諸法。是故九種住心偏以心法爲體性建立諸法。今眞言門又符順彼教。以意密方便教示衆生也。猶是以一心利刀截煩惱柴薪之義相同。次三密用別義者。身口意作業隨用作之。勝能各別也。若修生顯德門以意密爲先。菩提心爲先導。覺生死不生住菩提眞道等。皆此門也。不轉肉身不斷煩惱覺

❶便＋(故)？ ❷盡＝豎？ ❸且＝白一？ ❹義＝藏イ㊄

知之皆意密作業也。而內證萬德門以身爲本。表德曼荼境界無盡莊嚴標幟。皆身密事業也。又利益衆生門以語爲本。以入眞言爲宗教名。故說法無等比。聲字表實相。兩部經王流出。皆語密功能也。依之大日經住心品廣說三劫六無畏等行者修入相。密印品諸佛大莊嚴內證法界標幟等。種種色身密印說之。眞言藏品隨一切衆生本緣性欲十界眞言等說之。加之諸佛同行必發菩提心。果德必現神變。利他皆說法教。如此義門不相亂有之。故三密功用各別也。衆生不轉門時。無明煩惱之心爲先。是文隨緣門故心爲本。然而無明一念動起位。五蘊必具無明一念。從色蘊生也。無色界無色陰義。是無麁顯色也。成實論明微細色。大師云。麁色雖無細色非無云云涅槃經云。無色界天衆見如來涅槃。啼哭之淚猶如春雨云云大乘意皆帶微細色。故知細色猶在心法中。色隱心顯義存之。色當相宛然無能所緣之義。無相無緣法也。心法帶相分有能緣所緣義。故有相有緣法也。是故色細陰心麁顯癡鈍明利二法心身似有勝劣。然而速疾隱秘義又通三密。疏一其身口意速疾隱秘難可了知。況意業於三密用大門顯勝能。身體於體大本有門成所依。身心相望重重故。且約淺略者心勝色劣也。其義如所難。若論深秘畢見。色身當體五大所成第九識理爲體。故身體心用優劣分明也。大師性靈集法性身塔云云疏釋於肉眼雖見麁色於

佛眼者見微細色云云大師凡夫日雖見破聖見常住云云若理體存細色。身爲本源義何以凡情測之乎。故論深義時。心法圓明體之處。必五大五輪形相可有之。仍於心言相待絕待二義具之。且一往相待門邊六大能生中先約識大論能生。若冠性絕待門前心言。又通色心。所謂質多心與干栗多心是也。是以聲字義能生者。五大五色以不二絕待故。二法獨立唯謂之心也。凡經軌中能生所生建立義門無盡也。菩提心論阿字者。一切諸法本不生義云云大日經能生隨類形文。而疏約本旨明阿字義。大師以此文爲六大證文。然而大日以𑖀字爲體擧一全收故。是先說阿字文也。此等說約地大判能生。金剛頂義決𑖪𑖽字法界種相形如圓塔云云是則約水大論能生如此。或秘藏記意以𑖪字門名法界諸法種子。𑖪字塵深義也。一切世界建立以一塵爲元初。南方寶生尊得名可習之。或以𑖮字門說能成衆務事業。世界建立從風輪成立。悉曇字母中𑖀字爲初。𑖮字❶終。疏中本不生法。一一從緣生。法万能生成云云本不生者𑖀字也。從緣生者𑖮字因業也。𑖀𑖮字末詞義故。𑖀又從𑖮生。又大空三昧示空有義。行者自心感善惡報云。非疏家釋中處處有之。無畏所傳五字五佛宗義。以空大爲中央大日。四佛從是生起。以識大心法爲能造之義。前前闇明了。又是空識二大爲諸法能生。大師即身義如此。諸義兼備。總立

六大爲法界體性。今何以識大一門失餘大本德耶。凡自宗意判色心二法可有四重秘釋。一淺略釋。色法隨緣假法心法不變體性也。心本性雖一圓明如如。依行者觀心因緣。諸尊形色尊卑重重也。二深秘門。心本性理體色性處事相也。當不離事理。其本有。本末能所分齊自是各別也。花嚴法界與一塵理勝事劣。如辨事理一際無礙等也。三秘中深秘門。色心實相平等不二也。色必具心大。心亦備色形。共六大爲體無有勝劣。是則五大六大開合不同。上若開六大成身心。理界大日五大所成。智界大日五智所成歟。而色心不二故。兩部大日各具六大。是故身心二法不離不二俱居體性也。四秘秘中深秘門。色自性本源各各示體。法然不生也。心周遍德用法爾瑜伽互相涉入。其義至下可成立。上來四重初同三乘。第二同一乘。第三金剛界意。第四胎藏界實義也。上所言心造諸文。心工畫師等經說。第二重義也。金剛頂義訣法身三密觀等文。皆金界識大修生門義。當今第三重也。猶是一法界平等法門。眞言中心法遮性門義故。准一理眞如顯乘也。今所立第四重義也。是色法爲至極。多法界表德門實義也。後二門中第三第八識質多圓鏡智上所論。今第四重第九識法界心王建立也。干栗多心故心言而色法也。性靈集云。遮那阿誰號。本是我心王云云是干栗多心體即中央毘盧遮那法界王義也。四重圓壇建立心地即當

❶(爲)十終？

之也。聖位寶篋等五輪法界塔亦此重也。疏心塔釋且心法上形相同制底言。是色心不二門義也。色心各各自建立也。執淺不可忘深意。大上下二轉共以心爲本者。常途所判也。今眞言意不爾。先約上轉門云之者。一切衆生心中有八葉心蓮。四方四隅鬚❶葉具足。是最初羯羅藍時含識體也。自此體支分開出成立五根。一身支體悉以此心蓮爲精骨。即是眞實心體也。經中常住妙法心蓮臺云云此中心者干栗多心。是色法中實非緣慮心也。然此干栗多心照了德帶之故。此心蓮花中法爾有圓明月輪。是即心法也。而今教發菩提心者。此心蓮花中觀阿字發素光色。此光即月輪發明知見。依之心蓮花先開。覺了即生。然則發菩提心義。開先干栗多後發質多。同時雖無前後麁細故論前後者。色爲本發心法名自宗發菩提心也。大疏云。如俗言。❷〇開意解。是則世間醫道等傳習云。衆生心藏必有九穴。若發慮知時先開九穴。然後發緣慮云。故今內法觀行又先開心蓮。次發慮知之旨釋成之。故知發心修行緣起又以色爲本也。順常途不可難之也。下轉緣起又同此義。俱舍頌判十二因緣。最初云宿惑位無明云云頌疏釋云頌疏釋云。過去煩惱時五蘊悉攝之。無明增故總名無明云云以之思之。過去生五果圓滿位起一念無明。此即同時色蘊爲依生之。若爾無明又色爲依而起。何最初唯心法可云耶。然常途意色本心末義不存之。故無明爲最初論緣起也。而約實義者。依前果發後果。煩惱業苦如車輪無始終。釋論起業果報後生業識等。緣起即此義也。若爾者密教約實義談緣起。故色本心末義明之。顯教不知體性見緣起故。心本色末旨談之。依身不同所起念隨異也。心善惡即是依支分上功能。故身若住正位心必明了也。密觀心自內心妙白蓮八葉正均等自性淸淨本分起故。所起信心即大圓鏡智圓明心也。能起本心是。不空心要云。初發菩提心即大圓鏡智干栗馱耶心云。色心不二絕待門上心言具心心不二之心。淨菩提心之心言又存二心。故即大圓鏡智訖里娜野心云云大師御釋表十界皆是自心佛之名字云云彼自心又不二心也。如珠體淸則光淨。此教中以印眞言立修行相。然後成觀心即此意也。六趣衆生隨形心。所起心念勝劣明昧大異也。可思之。次迷悟相望無礙周遍等。大日經如實知自心。又是實蓮月不二之自心也。開之釋云。心自證心。心自覺心云云初心心蓮心也。證之言表此義。是所證至極故。後心鏡智心也覺之言表此義。是又心蓮心月本末前後之文也。不二一如之自心名字存遮二詮一旨乎。所作皆是用大建立也。金剛頂經云。歸命毘盧遮那佛身口意業遍虛空云云大師云。法佛三密入纖芥而不迮。亙大虛而不寬云云六大無礙云。體大上用大也。用大三密共周遍。何限心乎。三密中論體用。又身體心用也。譬如日月體形色雖有分齊。光用遍空中廣照物。覺了廣遍神通遠施等。皆是用大功力也。知無礙周遍等義所造上三密別德也云事。況六大上五字門等種子存之。是世間文字六大法性種子也。種子字也色心二法中是文身非心法。心法已從種子生。何心爲能生乎。密宗實談不可不傳。不可不知矣

六大事　賴寶口空覺上人記之

今眞言教法爾隨緣等無量法門。雖區尋其實體。通以六大爲體性。凡顯密二教教門雖多端。顯教以眞如爲體。三乘五乘六度四攝等種種法門。皆於眞理上建立之。眞言以六大爲體。三密四曼十界依正等。同以六大爲所依也。彼眞如者道理之所極論其實體者。唯有功能無有形相。無分別智之所證一心靈明之體性也。色相境界一切作業悉遠離之。此故以名言不可施設。唯理智冥契相應不二爲其體也。今眞言所立六大法體則不如是也。形色性類具足輪圓。其體亙事理。其德包凡聖。所謂色法五大。心法五智。開立之云云六大也。心色雖異其性即同。故色相具緣❸盧。心理亦帶色相。兩部大日同具色相。理智圓塔共有形相。是即事而眞大宗。性相不二深旨也。所謂五大者。方圓三角半月團形也。其色則黃白赤黑靑。其種子是𑖀𑖪𑖨𑖮𑖏也。五音五氣五❹香五❺藥等。一切作業無邊色相悉具足之。能爲諸法能生居法界極位。是號法界體性

❶葉＝蘂？　❷〇＝心イ㊥　❸盧＝慮？　❹香＝知イ㊥　❺藥＝色イ㊥

也。其故若就形色云之者。方圓等五形是本體也。自餘高下麁細等種種色相。皆是支末也。亦約顯色。黃白等五色即本色。餘顯光明等一切色皆是末也。如云顯形者表色亦爾也。五佛威儀爲其本諸尊作業是末也。如是本末諸法中通有之。所謂五音爲本作一切聲。五味爲本造諸味麁。乃至五方五時等。無量無邊作業。皆是具本末各各本位即是五大五輪功德也。若不達此性相者。唯是因緣造作法非實相體。小乘分假實四大。大乘作事理分別。皆不知此法爾瑜伽事理法性實義故也。今眞言教獨立此義。以六大爲諸法體性。內證實際建立佛身形相。衆生妄體開示即身成佛。凡①身即佛義。皆是以六大爲法體也　問。方圓等形緣起事相也。隨緣起滅無有定量。何必五形五色相應。又契當法性歟。深理乎　答。一切事法皆自因緣起義。實夫爾也。於此中因緣生法亦非後然。必法與理相應顯現其形相。因緣所生其法界也。法界者即諸佛體也。依之云之者。五大五色等皆與法性深理相應顯其形也。　一一切五種法性雖無量。今且擧小分釋其所由。一一五大有五種義。一法性五德。所謂𑖀𑖪𑖨𑖮𑖏五字門義是也。二形色。方圓三角半月團形是也。三顯色。黃白赤黑靑是也。四觸塵。堅濕煖動無礙是也。五業用。持攝熟長不障是也。於二②法大言其相應義者。先地大者𑖀字不生形也。法門雖無量以本不生爲實相源故。若法生必可有滅。本來不生今則不滅云云不生不滅即是不動轉理也。此安住不動理爲諸法本。故必帶𑖀聲。聲聲一切音聲爲根源而遍諸聲中。音響轉異。𑖀遂不動開口勢即是以𑖀聲故也。而此𑖀字不生理顯形之時是方質也。一切形中四方③怛等貌。是安住不動勢力在之故。依持之諸法止住一切。皆方形德也。是則方形與本不生理相應示現形故也　次黃色者是增味義也。衆色中加黃色。必其色增光遍④諸色不違背。不失共性。是則色法中增益義有之。雖遍衆色黃色不違故不失本自體。堅固不壞性示之。如彼𑖀字遍諸音不失自體。此故黃色爲金剛不壞地大色。事理必然也。本不生及生及安住不動轉與黃色相應。法爾道理也。次堅義者。雖多觸塵堅體成萬法⑤之依。任持諸法之義有之。即是上來黃色與方形⑥性觸受身體之時。自然成堅德。全非別法故也　次持義者。五大於諸法成其德時。持攝熟等德有之。其中任持義獨以堅體施其功。理在絕言。皆是𑖀字不生深理在事法中成各各業用。一一色相一一作業無⑦不法⑧爾法性德用。約實云之者之者。事法是體法性亦德用也。德體互不二也。事理即一如也。世間事法外云有法性者。即是妄心謬見。非祕密境界也　次水大者。𑖪字門離言說理也。謂𑖪字者字體言說故。離能所分別言說。此云離言說理也。即是𑖪字門實義也。　𑖪字脣內所發水氣所生也。一切音聲必從水而生。所謂人唯中有風名呂陀南梵內風今此內風與外風和合之時。至齊下與臍水合。鼓水生聲。仍水爲因風爲緣。聲始起。此聲觸七處正成言語七處攝三內。攝三內云之中。脣內正發言說之處也。是故𑖪字脣聲。即一切言說體以之。一切情非情發生音聲。即皆水氣所發也。若無水氣必絕氣息。言說何生。如是𑖪字當體即言說故。外無言是云無言說。非寂滅無言也。如彼眞如法性離言說者。皆是言說當體不見能所之義。楞伽經云。刀不截刀。指不指指云云即此意也。金剛頂經說悟菩薩云離言我所能文可思之　次圓形者。不住一處。旋轉無窮形也。古人云。不住一緣。如圓珠安玉盤云云是則水性隨器不定之貌也。又是言語無窮水轉之義也。善惡是非一切名言隨義而無有窮盡。彼水性法爾與成圓相。大海江河水乃至小池微滴等。皆顯圓體。即是𑖪字言說無窮轉法性也　次白色者。自體潔白不爲垢所染。而還隨一切染。而不違背義也。一切煩惱必由言說而起。若發言說妄染更不生。仍離言法生必帶潔白之色也。又離言故言語之體還無窮盡義。能應一切法立其名字。今白色隨染不違亦是此義也　次濕性者。觸著諸法令攝收不離。即是水氣無性故。通徹諸法遍在內外。是故令他物歸一處。此云濕義也。依名字著其體聚集多物令歸一處。是即水大所作也　次水大者。𑖪字門離

①身＝心イ　②法＝大イ　③怛＝均カ　④諸＝衆イ　⑤之＝所イ　⑥性＝心イ　⑦不＝非イ　⑧爾法性＝性自爾イ

言說理也。謂𑖪字者體言說故離能所分別言語。此云離言說理也。一切言說如從水氣生。入喉中有風名憂陀南。與外風合時至臍輪打臂水生聲。仍水爲因。風爲緣。聲爲所生也。此聲觸七處出時爲言說。然則七處氣正出脣內窮極。仍脣內則言說正成立位也。𑖪字則脣內聲也。是故此字云言說體也。依之云之。一切有情非情出聲響生言說。皆水氣所生。𑖪字體也。眞如法性理離言說者。自體卽詮表性。此外不待能詮故。一切軌持軌則者。皆是𑖪字體也。言語體卽軌持字體法門形故。諸法曼荼羅皆𑖪字體也。楞伽經云。刀不切刀。指不指指。今𑖪字門離言說義卽是意也。皆是水大所作也。是法破地獄軌水爲西方妙觀察智德。說法卽水大𑖪字門德也　次圓形者。輪圓具足不住一性義也。一也一切法中形體不定。隨器成其體卽是水也。是遍一切形不住一性義也。法若帶名言自性各別也。離名言善惡等德相一切不定遍收諸義。是則水無定相。與𑖪字離言說相應成其體之時顯圓形也。古德云。如安圓珠於玉盤云云不住一性喩也。離言說無過無德理顯此形　次白色者。遠離諸垢隨染不違義也。是又水大離垢穢離言絕戲論色相也。圓形不住一性與白色隨染不違。顯形雖異理致全一也。世間水滴白色圓形不假造作。法然所作也。卽是如此顯形衆色與法理相應自然道理。其意易知　次濕性者。攝取諸法不離散義也。水大無所不至遍至德有之。周周遍諸法故還多法歸一。皆是水濕德也。彼𑖪字離言說性顯不等理一味一相卽是其成觸塵之時顯濕性。濕是散義。多法歸一。皆是水濕德也　次攝者。濕故諸法聚集一處不散故攝取義在之。大師御釋云。妙高山王八萬由膳那無有水大能攝之。壞劫隨風離散文取意　如丸藥等者。以水濕氣令不散。爲其乾時水濕性似無之。和合不離皆是水攝收德也。若爾者一切草木國土各各體成皆水大德也。義決云。𑖨字法界種相形如圓塔文若依此意成一切形不散離物。皆是圓形意也　次火大者。𑖨字離塵垢法也。謂火性者熱氣猛利通徹諸法。令諸和合法離散爲德。若法離散微塵是極也。今此極微卽塵體也。諸嚴淨具觸塵類成垢穢。仍𑖨字塵垢義卽是火體也。塵累自本垢穢故。此外有垢無染之物。如此離能染所染云塵垢不可得也。皆是火大所作熱氣德也。𑖨字者舌內所發也。舌則心臟枝葉也。心則火性故出支分成舌。息風觸此舌時成𑖨聲。依火性也。世間風大吹火性之時成聲者。皆是𑖨字聲也。然而五處不分明故。於器界等者𑖨聲不分明。觸人身舌端𑖨聲忽發。可知是火大聲也。法性理離塵垢者。淺深重重義雖有之。論至極者煩惱卽菩提。離能染所染名離垢至極。今火大成塵垢。此外有塵不穢之義同也　次三角者。銳利形也。刀劍等法一切草木等折破。卽三角形分散諸法成塵垢作業也。亦是火大及𑖨字義相應在法性名離塵垢義。顯形色之時云三角赤色也　次赤色者。熾燃猛利色也。一切天魔等向日光失眼精。是赤色猛利熾盛義也。今此赤色垢穢諸色意有之。五色中赤色必其色相遮眼之德在之。則是色法强盛無過赤色以色相覆法故。又相離塵垢義有之。此意如上又一切嬰兒等必赤色見成敬愛。亦是諸苦所因貪欲爲本意也。火大自體塵垢故。離能垢所垢之義具之。今此赤色成敬愛境生心垢意同之也。理趣經云。如蓮體本染不爲垢所染文卽此義也。胎藏大日住衆生欲處以赤蓮爲座。愛染明王住貪愛性故。住赤蓮花及日輪中。皆是火大塵垢三角猛利其意符契　次煖者。乾燥義也。依寒氣諸法凝結。若觸煖氣必離散。一切乾燥令離散之德。皆煖性之所成也。又煖性至極成熱氣熱氣吐其精卽火大也。世間赤色三角文令一切草木歸灰。灰炭皆是法爾道理。所作非人切所作。一切作業與水不同相違性有之。一一作業詳可思之　次熱者。溫育義也。諸法生事必依水氣聚集。然而無火大爛壞可流注。玆火大施煖氣之時。能令乾燥不壞其體又不生。火大者諸法凝然不可生長。然火大生能溫育令增長也。皆是火大觸類成德之性也。更非別法也　次風大者。𑖮字門遠離因緣法性也。風者動轉義。諸法離合不定。彼此移轉卽風德也。是則萬法

氣出現形也。地水火法體上德也。今此風大取業用。此業即法界體隨一也。非緣起用大事業。外典風者天地使陽忿也云。皆是色心二法因緣和合成立自性也。二法相應成一法。是云成所生一法。因緣二法不違寧之義有之。是云離因緣也。中論若法因緣生者。成無生義云云依之𑖮字為因緣體。𑖮聲喉內聲也。摩多位唯韻非聲。未成聲體。至體體文因緣造作義有之。仍歷多前後安𑖀字四點。體文初後置𑖎𑖮兩音意。摩多聲字未生位建立之。故不生字所攝也。體文聲字造作上立之。故因緣字所攝也。而因緣微細位即是作業也。古德云一微涉動境。成彼泰山勢云云因緣必自微細作業起。依之初𑖎字名作業。終𑖮字云因業也。總言之。五處三內業。衆緣造作字中。𑖮字居最末。因緣至極聲也。是故𑖮字云因緣聲也。今此因緣形音義。顯其體相之時成風大。萬法造作也。若無風大者諸法成立增長德更可缺之

次半月形者。大力形也。謂半月形者一方平且安住。一方圓形不住形也。此二相和合成此。則自體成立能造作諸法義也。若只平且缺動轉義。若但圓形安住德無之。而今方圓具足成此形故。能守自體而成作業。即是風大有有力能壞諸法義相稱形也。法性因緣生故。顯不生義。本不生故能成因緣。眞妄相和合。生佛瑜伽皆是風大半月形也。諸佛住教令輪身現大勢力。多於風輪中成之。則此半月方圓不二形相應故也。大日經云。𑖮𑖳𑖽字名忿怒。即此義也。世間建立之時風輪居最下成半月形。又是法然作業也。與法性形色相應事。深可思之　次黑色者。覆隱義也。喻也。喻如水不動之時現萬像動轉之時影像隱沒。因緣生故。諸法本性形色覆隱隨緣不定也。互成能所。一❶相增明餘相隱沒。皆是黑色義也。依之黑色因緣生法理。及半月形相應更非別法。顯形二色。二色其相雖異一法本末也。全非別體也　次動者。因緣生義分明也。諸法若動移遍至一切。還堪然不壞離動作義有之。喻如車軸自體能動雖生諸動。常當中心而不移轉。風大動轉亦以爾也。自體能動還制群動。皆是與因緣生形音相應成其作業也　次長者長養義也。諸法增長必依風大動轉。若離動轉無生長之義。即是因緣生義成長養業。其意易知　次空大者。大空則諸法相盡容受諸色義也。一切法體不出四大。若諸相皆盡即是空輪也。此空輪諸相俱時具足。非偏一相云諸相盡也。實形色都絕非性虛無。即是𑖏字門等空不可得理也。等空理者衆相皆盡。一緣不住寂滅無爲此云空理。然此中萬德俱生。不增不減義有之。其能詮則𑖏字門也。𑖏字𑖎與𑖀兩音具足字也。𑖎聲則一切摩多盡之。如是摩多體文五十字門同時具足。即是𑖏字也。仍等空理輪圓具足俱時成就。顯其聲塵之時成𑖏字聲也。𑖎𑖏等五字皆同音故。雖有此義竪論五字之時。第一清音也。第三濁音也。第二居清濁中間。兼清濁故等空義專在此字。依此義故五。五字終第五字通具足清濁。𑖒等五字為大空義有之。皆衆音具足義為大空音也　次團形者。方圓不二衆形具足姿也。上三角下半月。合二相為團形。若互見融入即是方圓不二形也。依之方圓三角半月團形具足圓滿。是則空輪形也。等虛空法性顯此形其意易知　次青色者。衆色具足義也。五色中相違黑白二色是也。今黑白齊等和合則爲青色。是故青色有黑中間還兼黑白。然此青色帶光暉即黃色也。亦此青色顯了分明赤色也。仍五色中具足衆色義青色殊勝。此故以青爲空色是暫四州中南州虛空獨顯空本性義有之。是云虛空色。若約實云之者。四色同時具足。一相無相即是空色也。仍無長或釋雜色或判淺青空不空唯云青色。是則虛空上相待絕待二義也。其義遂不可有相違也　問。四大形色外立虛空形色事。大小乘教未許之。若立虛空實體還相似勝論六句義中德句所依虛空。甚可同內外乎。將又現見虛空曾無色形。顯何色質乎　答。見世間易解空疑法性難解空。淺智甚不足爲論。顯教中說虛空無色。皆彼隨順情機方便說也。又若現不見虛空云者。四州虛空隨須彌四方其色各別也。是則四處寶光映空所現也。諸法必因緣生故。空本性色與須彌光明因緣和合現相虛空自本無色形者。須彌色依何可現青黃等耶。大疏一云。如振

❶相＝切イ本

陀摩尼。自無定相。遇緣卽同其色。然其實性不與彼同性。若與彼同性者。是色隨緣生滅時。寶性應生滅也文空色亦爾也。自本備衆色。俱時圓滿故。增强色無之。雖似無定色。爲衆色現其色。可知空性則衆色也云事。依之衆色摩尼帶衆相義。與虛空有色義其義全同也。但勝論空只談虛空實體爲德❶句所依。世間計度分別定量也。全法性相應義無之。今虛空者具足衆色。一相無相等義。　卽是與無相法性應契符內證深理以此空體諸佛菩現色身之自證內極。若爾者卽事而眞法性自爾空體也。與外道情所謂空實有義不可相亂。何爲難乎　次無礙者。衆德輪圓德也。若一緣增減於餘法有礙。今已衆相具足。故成無障礙義。皆是空與法性相應成此作業也　次不障礙者。依彼無礙於諸法不成障增上緣。令生長萬物。皆是空輪德也。世間草木及有情非情。乃至法身果德皆依空輪不障礙之德展轉增長遍法界。是皆空輪作業也。上來五大理事形色用分別之乎

問。六塵諸法性類各異。𑖀等五字聲塵五德也。青等五色色塵不同也。如是類別必非一法。何色與聲五德相配成同義乎。如云色聲香餘塵亦爾也。　加之法性理非捨色心。微妙寂絕遠離塵累。何俗諦色相直相應不生離言等法性。五德論一體不二義乎。玄師涅槃經疏云。水濕火熱。卽爲同。非不可答之。　此釋尤有理。今何立種種所曰論相應義耶。還同外道等臆度分別境。佛法中判如是義勢其證有何乎　答。六塵法體雖自性差別。法體不二相應義門有之。凡思諸法緣起必非徒然。彼此相望符契理可有之。皆是法性理冥合示緣起色相。若不然者一聲有五音。一色分五色。如此五香五味五方五時等。無量性類依何成之。法若無所由之緣起。更不可成。依之一切法中五德衆類雖無量。必一類相應性德法然道理也。是以大日經說五十字門。以不生故𑖀字現形乃至以因緣故𑖀字現。疏第七云。且如𑖀者若聲若字舉體不生。當知聲字之義卽全舉體不生文如云𑖀字者。餘字亦可然。五十字形音義相應旨經疏定判也。全非學者今安。又疏第八云。　若以此中意趣具觀世諦香花等。自然知彼色香性分無量方便觸物而生也文凡卽事而眞談。直約諸法義誰疑之乎。聞聲知形。聞香嘗味。世間事法天然不思議也。今難勢之趣偏對執常途似疑祕敎。大日經第一金剛手與毘盧遮那問答有之。則與今疑問意同也。薩埵問云。佛法離諸相。法住於法位。何故大精進而說此有相。不順法然道。如來答說云。法離分別及一切妄相。若淨除之心垢心之諸起作。我成最正覺。究竟如虛空文疏第四云。釋此文既是有爲有相。豈能正順無爲無相法爾之道乎○汝欲更於何處求覓無相無爲之法耶文一段問答意。　金剛手俗諦外存眞諦。疑直約諸法義。如來說俗諦卽眞實。成卽事而眞義。望文可見之。彼定師釋且符順常途明世❷諦絕名。今所立不二性德中述瑜伽相應義。常途淺略以不可疑滯者也

五大形色因緣生事

一切顯形色必因緣造作有之。乃至如鱗盧不從緣生法無之。依今暫約六大形色云之。總別二因緣有之。總因緣者。生一大之時五大互成因緣。一一大各五大所成故。如此五大增相減相雖不同。生一色之時必以五色。以五色成之。一形顯時尤五形具足作之也　次別因緣者。五大各具因緣親疎各別也。且如地大黃色方形者。白和合生黃色。謂此二色互爲因緣成齊等色。自然是云黃色也。　方形又三角與圓形和合造立之。其故圓形邊加三角。是則方形也。仍圓角和合成方形。此二形外無方形也

次水大白色者。赤黑二色和合成之。其故黑色者衆極也。白色衆色始故。色所極必還初義有之。仍黑水生白波。又草木莖葉花等至極其中生菓實。其最初皆白色也。是則黑還體白義也　次赤色者。顯了明白色也。一切光明中日光獨勝。顯光皆隱沒。卽是白色義也。依之思之。於一白色潔白分明。卽是赤色之德也。餘色皆隱沒。純白無相卽是黑色義也。如此赤黑和合齊等位。位是云白色也。世間白日耀天衆星失光云云是則赤色至極顯了義與黑色極衆相盡義二義冥合也。是云日輪明白色也　次圓形者。三角與半

❶句＝道イ㊞　❷諦＝體イ㊞

月具足成之。謂圓者衆形具足無減義也。而三角與半月一切方圓等形也。此二聚集不二冥合。是云圓形也。此義與空輪團形相類。但空輪顯二形帶之。水輪泯猶如雙非照。中道義可思之　次火輪赤色黃白和合色也。世間火色黃白相帶之。赤黃白二色和合成赤色。天然相也。是地水二大相剋吐其精之時生赤火。石中帶火。又波濤相擊時生火等。皆是黃白二色中含赤意也。三角又方圓不二形也。　謂三角者三邊齊等上下不定也。仍帶四角方形之相也。三邊齊等圓形義也。　上下不定隨緣而住無定相故也　次風輪黑色者。青赤和合色青色極成黑。其義易知。赤火成黑煙。煙是火精也。是故青赤至極成黑色也。凡黑色青黃赤白四色至極色故。實具衆色義雖有之。　白黃二色黑色猶麁也。赤青二色强盛色故至極成黑。其相分明也。　草木滋潤之時紅葉至極爲黑紫色。即是又青色至極成黑事。其義分明也。法相宗不立黑色。是則爲青色極不開之故也。半月形三角與圓和合事分明也。兩端スルドナルハ三角也。　中間一邊圓一邊方即是團形也。　仍火輪與空輪和合成風輪。世間火輪轉火中時風氣自成即此義也　次空輪青色。黑白二色和合生也。黑白均等即即淺青色也。其形又圓形與半月和合形也。風空輪雜色雜形也。具衆色是云青色。備衆形是云團形。　仍或云三角半月和合形。今且約白黑齊等必生青色義云圓形半月二齊等形也。總論之者只非空輪。前四大又各五具足義有之。故相應色形隨義多端。今且約一途成其義。相望義門無盡故。因緣體又不可局執。若得此意或赤黑和合云成黃色。或青白均等成黃可云也。例如十六玄門。一字釋多。多字釋一。順觀旋轉。逆觀旋轉等。無窮義備之。亦釋論三對六重因緣。本遍末遍上下下上相對無盡准彼可思之　問。義若如是者。今此六大因緣生法也。若從緣生即無有性。剎那不住。代謝相推。何法身本有體性云四曼三密能生還因小乘六因所生義。未及大乘唯識所變非有似有相。何況色心不二性空性起法門不可疑也。若爾者六大本有義何成立乎　答。此義實甚深也。宜分別也。凡因緣法爾義。隨教淺深重重分別有也　先世間三種住心更不知因緣生義六識緣眼前境貪之故。外道等諸法自混沌生。或梵天自在天等云起之。分雖談因緣尋其至體我體獨存。此我義自然本有遠離因緣。若歸此處撥無因❶緣失四諦道　次二乘偏覺因緣。云諸法六因四緣等所造。厭有漏因緣果欣無漏因果。一切色心諸法緣生無性故遂歸滅體。此無所有。大虛空處建立無爲名。獨爲常住果。灰身滅智住此理亦是究竟證位也。此故一切有法皆見因緣生相。有皆盡云涅槃極也　次大乘因緣俗諦不變眞諦兩義具足以成中道。其中三乘教云俗諦因緣生眞諦不變體遂捨有爲歸無。是證位也。法相五重唯識。三論四重二諦離。即此義也　一乘教談因緣本有不二義。有爲無爲果皆爲宗。不壞因緣而說不變不動法界。即是緣起。是故緣起實相直名法性。不變極際存因緣。是名常平等差別。然猶天台談緣起諸法緣起變造之性具三千不變本有。因緣不及法性立之。花嚴性起法門談緣起因分究竟果海不變本源。教文不說之云云　亦是因緣極不至本有實際義。一代教不說之。故今六大顯形色等總別因緣者異如常。所謂因海從因緣起之相也。即是不二果海中法爾所起因緣也。　生因生緣及所生法。皆是本有諸佛法界　三法並法界也。法界即諸法體也。依之因緣所生三德互具輪圓義。及次第連次義。其法爾道理所作也。依之法爾道理體者。即緣起事相也因緣生法外本不生體不可存之云也。且約吽字云之者。中央𑖮字即因也。上下二點即緣也。𑖮𑖳𑖽字當體所生法也。然此三字皆聲字實相故。法爾眞言不變法性也。三字和合成一字事。又法爾道理所起也。隨所因處必相應法性深義。離合其顯單複性德。緣起一一相全非徒然。是故因緣生當體直是法性也。此外何求法爾道理乎。次此三字又一字處互具也。所謂𑖮字必觸七處生聲。七處者臍一心二喉三頂四腭五舌六脣七也。此中脣聲𑖦字也。韶即𑖄字也。仍𑖮一音三字合故即是吽字也。如云𑖀字𑖮𑖦又爾也。是故吽一字遍四處聲字本有也。四重異音微塵

❶緣＝果カ

不同也。𑖀字一聲無有改轉。如此相望四字互具此義。各雖無移轉。次第變音義又不可失之。並因緣與法爾不同而同。非異而異也。是云性德不二門法爾所起因緣也。今所離大小乘義門。又與因緣法爾各別談之。故非不知因緣。還失不變道。疏第一云。若生滅實不生不滅不實。若不生不滅實生滅不實。若觀生滅者不得觀不生滅。若不生滅者不得觀生滅。佛智無礙。於一切法得罣礙文以之思之。大小二乘未得此佛智。仍若住❶諦但見生滅不見不生滅。若住眞諦但見不生滅而忘生滅。一乘緣生無二觀智亦猶帶眞俗二見。尋至頤眞如法性性海果分等只有不變德。撥因緣實相。若爾者還同斷常二見未知因緣實義。何例同彼教可難此義乎。古德此敎還同毘曇性相云云深義更問

五大形色本末分別事

問。五大形色及五字門聲字實相義諸❷佛根源也云事誠可然。何於五大中分別本末乎　答。五大六大諸法能生也。同住實際不可有勝劣。雖然約麁細前後論之。地大本。火大末也。先約形色成義者。方形衆形本也。謂方者四方上下均等。而具足四角故。水大等形望之末形也。此方形分析四角卽成圓形。仍方形本。圓形末也。方具足圓。圓闕方形。是故方形初。圓形後也。大師方圓人法云云方人體圓法❸乘也　次三角者。方形末也。半月圓形末也。分析方圓二自然成三角半月。石中必含火氣。水中帶風氣。卽是法爾道理也　次圓形上四大形同時具足相也。所謂三角半月和合各各半出形也。二形互具足。卽方圓和合形也。又二形開分見之。三角半月形也。是故四種具足倶時圓滿。卽空輪形也。虛空無定形者。同時具足衆形。一邊形無之故云爾也。若依無畏傳者。以空輪爲中臺則是衆形具足故爲中也。今且依不空傳以方形爲中。以圓形爲東也　次約色云之者。黃色不壞色也。遍衆色增其色。更無隱沒故最初本色也。白色是黃色純淨微妙位也。仍黃因白果也　問。以大色配五方之時。白色爲中方本有色。黃色爲南方金剛寶際色。今何以黃爲本。白云末耶　答。五色皆本源色故。何雖爲本不可有相違。依之世俗以青爲衆色首。是黑白具足本源色故也。又疏以黑色爲自證色。是衆色極處還本初色相故也。或赤色或白色互爲❹本義可有之。今且𑖀字門本初不生色故以黃爲本。若五色受染等意以白爲本。是故諸說共不可相違。但本源本初義在黃色。具是色實義也。菩薩白肉色佛金色。卽此義也。又胎藏大日黃金色。金大日白肉色也。是則理智體用義分明也。加之以五色配於五方。兩部意異也。胎藏。中白東赤黑南黃西青北黑也。金剛界。中白東青南黃西赤北黑也。此中白黃黑三色兩部無違。其中黃色爲南方色。南方云佛自證德事。處處釋分明也。仍中爲白色。且修生兩部大日也。若約本有兩部以黃可爲自證。人身五藏中脾藏中央也。其色黃色也。又以黃爲中臺意也。如此異說雖不同。黃色爲本事此教實談也。次赤色從黃色中出生。黃色重色至極自然爲赤也　次青色白色所變。白色至極自然成青。世間白色極帶青色眼前相也。凡此意以黑色爲諸色極。而黃色近黑。此云赤色。白色近黑。此云青色也。仍黃白始。黑色終也。其中間云赤青色也。若依此義青色爲風輪色。黑色爲空輪色義可有之　但青黑二色體不二故。互通義可有之。仍非相違也。若約字門云之。𑖀字諸音根本。喉內聲也。𑖪字脣內聲。仍𑖀與𑖪本末聲也。次自𑖀字生𑖨字。從𑖪字生𑖮字義有之。悉曇家可問之。以上且約顯形云之。又五方五氣五味五音等。本末義重重無盡。且擧一隅。廣餘義可知之

五大通名輪事

問。慈氏儀軌云。五輪卽是五智輪文依之輪者圓滿無缺形也。而水空二輪圓義可然。地等餘三大何名輪乎　答。輪者有二義。一具足。二摧破義。今此五大各攝法界具衆德故名輪。又各摧破煩惱顯本性理。故名輪也。初義者菩提心論云。𑖀字者一切諸法本不生義文此意一切形形色住其本性。法然不壞。皆方形義也。是故擧方一形攝諸法種種相攝之。又義決云。𑖪字法界種相。形如圓塔文此意一切聚集形成。皆圓形水大

❶（俗）+諦？　❷佛＝法ィ㊥　❸乘＝業ィ㊥　❹本＝體ィ㊥

也。如此三角以猛利攝一切半月以大力義攝一切形。圓形易知。仍五大形色各蠹法界。故通名輪也。ह上人九字秘釋云。五輪各具衆德。名之爲輪文又打聞集云。輪有限量除域義。各五輪法界蠹諸法。悉不出方形內。故云輪。圓形如常。三角形又盡諸法無不攝。限此火輪諸法攝義之名輪。餘准知之文此釋意同今所立也。後義者五大五智三摩耶形也。是以破一切煩惱儀軌五輪卽五智輪云此義也。是故大日經云。說五字功德云降伏四魔解脫六趣滿足一切智智法門文是則摧破義也。凡無盡法界功德雖有之約一往義云爾也

五大五色中何爲本事

問。五形五色五字門等一切五法各住法界極。形色性類相應卽事而眞位。以何爲本體乎　答。六塵皆一種入法界門也。何必可分本末。或以五色爲本。或以五字爲本等義可有之。但於無差別中辨差別。अ等五字是其體也。五字位形音義三有也。若約胎藏以形音爲本。若約金剛界以字義爲體　今此五字門形音義共法性位種子法身體也　其餘五大五色及五佛五形等。皆是三摩耶形尊形位也。依之大日經正說降伏四魔金剛句時。अ व र ह ख形音出之。金剛頂經指法界體性三昧說諸法本不生等字義。是則於一箇五字門兩部互說其義。若爾者五字則兩部本源也。是故卽身義明六大種子眞言可思之。自餘一切作業隨應可思之

難云。諸義中以字門爲體云事。甚以難思。凡六大者色相具足爲本。若爾者五形五色等是可其體五字門五輪上法曼荼羅。軌持軌則體也。何以之爲本源乎　答。五大諸義互爲本末。雖不可治定。堅論麁細時。凡夫境界不達眞理。是名相用。法性甚深諸佛自證。是名體大。然五大五色五形但世間境界凡夫見聞之。五字門帶字相字義法然所作故。望色相等猶爲根本。何以五字不可爲體乎。是故佛致中觀五字入道云云未必云成五色五形。但至難者。五色等雖從五字門種子出生。卽事而眞故。還住法體義有之。若約此義以五字爲本云義亦可許之。若依此義名四曼從六大甚深也。又三密從四曼祕密也可云乎今成所依之三種悉地儀軌云。山嶋大地從अ字出生。河海萬流從व字出生。金玉珠寶日月星辰火珠光明從र字出生。五穀萬草花衆花開敷自ह字結成。香美人人畜長養顏色滋味端正相貌福德富貴從ख字莊嚴文又卽身義出六大種子眞言皆是種子門爲體性義也。若爾者難勢所立共是自宗。遍一切乘諸法敎意爲體可思之

法性內五大世間外五大分別事

金剛界儀軌云。法性內五大與世間外五大無二無別也。今此二種五大卽不變隨緣二種塔婆也。不變者一切中各有五大。地大黃色方形。水大白色圓形等也。五大色形及聲字等各守自性。法然而住。是名法性內五大。隨緣者十界依正遍作各各色形。五色交色。五音和聲。變造種種諸法。形色轉變雖非五❶輪形體。尋其分界不出五大色。是云世間外五大也。聲字義云。密五大者五字五佛及海會諸尊是也文五字五佛者擧不變五大。海會諸尊者擧隨緣五大。五大是卽不變隨緣體也。且約人云之。人身上此二種塔婆有之。如云腰下अ字大地र字大火輪等。相應一身支體重立五輪有之。是名不變。今此不變五輪上種種異類隨緣差別成形體。是則隨緣五大也。喩如扶根正根。依之大疏釋五字嚴身義云。此是輪形與身分相稱文是卽一身布五大形色不變。云法性內也。五大差別隨緣不定名世間外。外者外相也。卽是四曼位五大也。內者法性也。卽是衆生本有體性。行者心內功德故名內也

問。若爾者隨緣五大與四曼云何異乎　答。約能作釋諸法者。皆是隨緣五大也。約所作釋之者名四種曼荼。亦是一法上卽離差別也。大師一處釋云。據人喩。四大和合所成之身是則體。手足屈伸取捨是則用。眼耳等一切好醜是則相。地水火風是則性。性相體用不相離。而各各宛然。是故稱性相共本有耳文此文性者法性內五大。卽是不變五輪也。體者世間外五大。一身形體也。相者四曼用三密也。如是內外五大唯人身非具

之器界建立之時。風輪最居下。水輪地輪等重立成一世界。此高下屈曲等中。隨緣遍在。體卽是世界外五大也。一一法中五輪重立。卽見不變高下大小重重無盡文❶每法備之。卽見不變五大也。二種塔婆如是可分別之。喩如以五色糸成錦文。錦文者差別位。皆是五色不過。卽錦上五色非糸五色。此喩隨緣五大。次本性糸五色各別。而住位未曾見錦。但處處五色糸獨有之。黃白赤等次第不壞。喩法界五大。❷祥可思之　問。地大黃色。水大白色等。法然義實爾也。重立五輪五大聚集成之。卽因緣所生法也。何是云法然塔乎　答。誠爾也。但五輪重立軌則全非徒然。亦是法爾道理所作也。所謂地水沈性也。風❸大昇性也。如此展轉。沈物居下。輕者住上。地水火風空識皆以爾也。是故重立五輪。卽契陰陽理智輕重麁細淺深不破次第。何是云因緣生乎。凡今法性內云法爾無作離造作也。一切法中五大自本具足形相重立等義法爾有之。今始非生也。如此法爾隨緣皆六大法身上竪橫二義也。法爾五大橫義遍一切法。無勝劣故。隨緣五大竪義。麁細差別。其體無差故也。約實云之。法爾隨緣皆多法界上分別之者也。可思之

五大重立離散本末事

問。大日經疏明五輪成身之時。地水火風空如次重立成之。然三種悉地儀軌之中。以五大爲五佛三摩耶身以配五方。依之才上人釋中。重立五大與一輪各置五方。五❹輪一種圖出之。若爾者何爲本乎　答。古德異義有之。或義以傍布爲本。是則法性內五大也。以重立爲末。是則世易外五大也云云或義云。以重立爲本。傍布爲末云云今謂。橫竪兩種塔婆。理與智法界也。若約智門輕重麁細法性決斷分明故。上中下重立之。若依門攝持不亂德四方中示之。天台釋云。橫謂十方。竪謂三世文今亦爾也。竪極三世故示重立相。橫盡十方故有傍布德。疏第六出制底體。高廣二義釋之。則是今兩種建也。約實云之者。因行證入方便。五轉遍在竪橫相也。四方上下各異體一也。彼胎藏曼荼羅以西爲前。以東爲後。然東方多圖三界諸天。西方圖又下界天衆。故知前中後與下中上不同而同不異而異也。支分生曼荼羅甚深義有之。今此兩種塔婆正此義也。更有深秘義。別可問之

五大相剋相生事

外典中木火土金水四大有之。則相生次第也。今此地水火風空。相剋次第也。所謂地與土是一也。地取總體。地中精物云土也。火與水同名字是一也。五行時亦水精取。五大時總火總水取也。必非取其精。金者凡精也。木者空精也。是故五行執諸法精靈。五大通假實取之也。然今就相剋重立之事。佛法中深義也。所謂世間相生者。還相剋義也。了別相剋還名相生至極也。其故顯諸法功力事。必依相剋有之。燈火於暗中殊放光明。靜水當風❺緣吐精氣等是也。仍自他相剋爲因緣。依此法顯法德義也。相生還相剋義有之。謂如月光失光。小響待大聲失響。是則相生者一類相順。法一緣增盛時餘法歸之失勢力。是故相剋法顯實義。相生法相剋至極也。然世間凡夫但見眼前理不知法性深義。故一類相順名相生。敵對名相剋。佛法中論性相交徹義。故立相剋次第。以顯諸法生義也。煩惱卽菩提。衆生卽佛等深義。此中廣可說之

五大假實分別事

俱舍等中立五大爲諸法能生義雖有之。以堅濕煖動爲實四大種。以顯形表色法爲假四大種。今眞言不爾。堅濕煖動觸塵爲實。以餘塵爲假乎。依之見色聞聲等相形。皆與法理相應。不生不滅常住實相體也。焉捨焉取。其義上釋之　問。大師御釋無盡莊嚴次第云。法性內五大者。堅濕煖動無性云云此意以觸塵爲本見。若然者顯形色五大猶屬假云歟。或釋云。此宗實義還同毘曇性相文此釋大師御作部未見說所　此釋意尤有其理者歟。如何　答。論五大色形事。大日經疏幷卽身義等分明也。何必取觸塵乎。又疏十四釋五大布字之時。胸下想阿字成地輪。黃而堅取意此釋既黃色與堅並擧之。何取捨乎。但至無盡莊嚴次第者。法性內五大雖有形色亦性義專在觸塵。故順常途作釋。凡彼書御作眞僞未決。何必定乎。次還同毘曇性相者。大乘深義還不捨淺略義。一切談之。末云必有其五大假實分別。自宗實義

❶每＝多イ　❷祥＝詳？　❸大＝火イ　❹輪＝大イ　❺緣＝勸イ

此等門亦第一邊有之（不能二亦述一）

五大重立次第事

今此五大從重至輕。從麁至細建立也。所謂地大尤沈性也。仍居最下。沈性自體堅固德有之。故還為水火等所依義有之也。次水雖沈從地輕性也。次火大雖輕望風猶帶其色質。風火亦輕升雖迴轉空中猶有沈沒義。世間建立之時。金剛輪際最在下。其上堪湛水。水上有金龜則是火上風大迴轉空中遍滿。然其最上第四禪天有之則是空輪也。乃至息風皆悉止滅。風災遂不至此處。是則風性雖轉空沈物性猶帶之。故第四禪至極空性位末及者也。其上有無色界則四蘊所成絕色相。則是五大上安識大等義也。依之地水火風空識重立形相。自重至輕法然理致也 答。若爾者論依報五大之時。地下有水。水下有風等云云輕重次第重下輕上義。忽與之相違如何 答。凡一切器界於空中建立之故。上下必有虛空。仍依報五大向下方建立之事。亦是為順下方空自重至輕義也。依報正報二種塔婆建立深義更問

諸法能成六大一異事（付色心麁細等塔婆分別）

眞言教中一切法皆六大所成云云 然此六大於諸法所各各具之。一一別體也。謂一切長短麁細位相稱彼分量五輪塔有之。各各別別雖非一體。諸能成地水火風其性即同故。雖此不往彼不來。法爾瑜伽故。無礙相應高下大小五大各各周遍法界。同體性一相一味也。故如燈光非一冥燃同體。以此義經軌中說諸法同一體。然實非一一同同相似。四曼三密亦雖互相不離涉入攝持。能具所具分位各別。麁細淺深無其差別 假令以人為本。人是能具。餘九界即所具也。乃至以佛為本。佛是能具。餘九界所具也。如此一法位具諸法。諸法各雖遍法界。能具所具性類不同故。十界差別尊卑重重也。六大體則不如此一塵微塵位六大乃至法界六大。同地水火風空體一味一相無差別故。高下大小等不同雖有之。五大體同一能遍所遍無有差別。喩如一燈火望劫燒火大小甚雖異。火性形色及光明等同一體性無差別。是故三密加持四曼不離義。不同之中同也。六大無礙義。同之中不同也。四曼義法體故同。相用故異文則此意也。又釋經成法界自他平等文釋論云。各各別別皆悉量等故名平等。非謂一法界稱平等文 凡大日經中說一切衆生及心智虛空五種無量。金剛頂經中說衆會眷屬。自圍繞住於同寂大圓鏡智。於一印會中諸法體別周遍法界同一體性者也。未學不知此義。存六大唯一四曼差別義。若不此義者屬戲論。非宗實際也。別本即身義最勝王經開題及吽字義等中盛明之 問。若爾者色心二種能成云何差別乎 答。色心法體兩部五大也。雖其性同也非泯一法。凡色心二種體性論之有三重義。一色法蓮華為體。干栗馱。心法月輪為體。質多心故（已上四曼色心差別） 二色心同五輪塔婆為體。兩部不二故。色極本心。心極徹色。仍五輪是五智輪故。兩部法體同是五大也。三色法塔婆與心法塔婆其體差別也。所謂[梵字]五字所成（色法塔婆）[梵字]一字所成（心法塔婆）也。兩種法界塔婆。其形體各別也（更同）如此色心不二而二。同六大能生位也。總言之色中無量諸法。心中塵數差別。能生位皆悉各各別別非一體。互具萬德。周遍法界。不二而二。即離不謬也 無盡深義留心可思之。今此多法界義一宗源底也。如一代顯教談一味眞如隨緣成差別相。故一切法皆假名無實也。了相無相之時。初見眞如境界。今教則不如是。諸法體一各各五大所成故。見森羅萬像時直達法本源。乃至一切末教凡夫從無始已來見聞境界。直各各法界體性而一味一相也。依之從薄地底下位。直證知可見可聞可念三種理趣。本來住自證境界。依此義故多法界法。凡夫所見境界即事而眞義有之。不然者云何初心即極義有之乎。如此深義自宗大體也。勸諸文可分別之者也

五字門四曼六大分別事（付[梵字]等字體相分別）

問。經軌中說五輪塔為法體義有之。然[梵字]等五字四曼隨一法曼荼羅也。大師何以之判能造體乎 答。[梵字]等字一切言語體性也。此外為根源文字言語無之。若爾者取之為能生位文字最有其理乎。一切法皆以五德為根源。色中五色。形中五形。本源顯形也。文字中五字門豈非能成本乎。若是所

生𑖀等外有何本源字可生之乎。故知𑖀等能作體不可有所❶成義。知云𑖀字𑖭等字爾也。依之以五字名法界體也　問。若以音字本源屬能生。五字門中𑖀字誠可然。𑖭等字所生末音。四曼隨一也。何以之同屬能生耶　答。此難實爾也。如𑖀字者但能生非所生。𑖭等字通能生今此𑖪𑖨等字帶𑖀聲故。至於𑖀位論之故也。𑖀字即體也。仍屬𑖪等𑖀字爲能生也。則聲韻本末義𑖀字本源能生也。𑖭字支末所生也。今五字能生者。𑖪等於𑖀位論之故也。十住心論𑖀𑖪𑖰𑖨𑖮𑖳𑖽𑖏𑖽云法界體。其外𑖎𑖪等諸字出之。此所生字中。又𑖨等字有之。仍通能所也　問。若爾者𑖎𑖪等亦能生之義有之。仍局𑖪𑖨等四字云能生乎　答。約實爾也。呼六大作業之時。以𑖎字爲體。云六大生起之時。以𑖮字爲體也。依之字母表如是五十字義門。大日如來法身體乎云云但今取五字事與五大義相應故也。其義如上釋。例如大日普門總體。諸尊一門別德也。然此諸尊就大日即體論之。皆同大毘盧舍那佛身也。仍諸尊皆同大日安中台也。此中又佛眼金輪五祕密𑖨𑖎等尊。殊同心王義有之。字門又爾也。體文諸字各同𑖀字義雖有之。𑖪𑖨𑖮𑖏四字詮五大義屬能生之義渴焉也。此故今取五字爲能造也　問。若以五字云爲六大本源者。此義又難思。凡一切事法皆從眞理出生。理性雖無色無形。功用廣大出現事相德有之。若爾者顯敎眞如爲諸法能生。其道理極成。今眞言意以文字爲諸法所依。大背理致。色法中專假名有簡斷。聲塵是也。聲於實法所攝也。於名句文身者。聲上假立之。若爾者五字門等假中假名也。依之出三藏記云以文字爲眞理之筌文何文字爲法界體乎　答。眞言意一切事法皆法性形色也。即俗而眞談置而不論之。然文字專詮理爲能。是則聲塵文字相。諸法精靈居法界極故也。今此文字各各爲所詮理而爲體性。如云𑖀字門若聲若字果體不生而聲字共具所詮義趣。聲字體義趣功能也。然者聲字既住本源。全非枝葉。本性義可見可聞位歷然有之。何必以可念理趣爲本乎。諸教不知即事而眞義故。取理爲體。此教達事法性分故。理致爲末。依之住論諸顯敎以眞如爲諸法能生。此教以𑖮𑖳𑖽字爲一切眞如所依文音聲同法門。聲字實相實義。大日經疏幷聲字義陀羅尼義等中廣明此義。凡此二門不限五字門。通一切法門可談之。聲塵爲諸法所依出生義趣一宗大綱也。至下可悉之

五事有點無點事

於五字種子大日經有兩說。一以𑖀𑖪𑖨𑖮𑖏五字爲五大種子。此中無點五字詮五大體性。有點五字詮五大德。依之無點字直名五輪法界種。毘盧遮那神變加持具足圓滿德。但此𑖀𑖪𑖰𑖨𑖮𑖳𑖽𑖏𑖽五字功用備也。仍三種悉地儀軌出三身眞言時。𑖀𑖪𑖨𑖮𑖏爲法身眞言。𑖀𑖨𑖢𑖓𑖡爲應身眞言。問。就有點明何故𑖀𑖨無點。𑖪𑖰𑖮𑖳𑖽𑖏𑖽有點乎　答。先地水二大本末義表之。故地以體聲爲種子。水大以業聲爲種子。𑖪字𑖾點八點最初也。一切女聲字攝此中。大師釋云方圓人法云云體聲名人。業聲名法。八轉常法也。𑖪𑖯人名體聲𑖪𑖰法名業聲𑖦人名𑖦法名業也。次𑖨字火大種子也。火大從地生。土生火。故是則方圓三角一形本末義可思之。仍𑖨字同𑖀無點也。次𑖮𑖳𑖽風大。風大與水同體也。圓形半月亦是本末形也。是故𑖮字加𑖽點。𑖽點又八點女聲所攝故。又加空點事。仍此字兩重摩多字表風大自在德。已上四字𑖀𑖨二字表本不生上本末。其義一致故共以無點也。體文諸字中但𑖨字帶𑖀聲則此義也。𑖪𑖮二字表八點女聲顯因緣義。𑖪字𑖾點攝𑖾𑖽𑖾三點。𑖮字𑖽點攝𑖽𑖽𑖽三字。仍八點皆具足。意𑖀𑖪𑖨𑖮𑖏五字界聲女聲等一切聲具足之義也。次𑖏字有響。仍𑖎𑖀二音備之。𑖎字攝一切體文。𑖀字攝一切摩多。此摩多體文二音合成𑖏聲。此二音冥然同體義表安空點。是故𑖏字一音具足一切音聲義也。即是空輪衆色具足音聲也。凡此五字眞言。一一深義。自宗源底。更問之

色心法體形色同異事

色心二法各帶形色。而其色形或同或異。所謂四曼位以蓮花月輪如次爲色心形。是即色衆相具足。自情清淨故。其形如蓮花。心

❶成＝生イ㊉

光明然了迷情具足故。如月輪十六分增減不定。則是衆生質多干栗多二心也。若六大位色心形相同一也。二法同五大所成故。其形不同不異也。是則色心二法䝱其實體不二卽一也。色以心爲體。心以色爲體。色心塔婆雖有二體。其形平等故說一體。兩部大日同以五輪爲法體。卽此義也。是則色心不二門意也。若更約深祕義者。色心法體其形各別也。心一宗所成塔婆。卽是法性制底也。色五字所成塔。卽是五輪法界也。仍色心二法其體大異也。一字所成法體重重義有之。初重色心各別。次重色心不二。後重色心不同也。此三重德中第三重色心兩部塔婆不同義相一宗眼目也。牽爾難釋。更問之

於本有金剛界法界體自在大三昧耶妙觀自覺本初平等大菩提心平等普賢滿月大圓不壞金剛光明心成殿中。敎王經開題以字作已也。是既義也。以與已皆無背文文

本云康永四年九月十四日。以賴我僧都本書寫交合畢。此筆者寶嚴院法印賴寶口筆。空覺上人記之。于時庭林雨脆露。識淺深之錦。窓竹煙深。凡遠近之琴而畢。法印權大僧都了賢記之。體大受寶也

于時元和六年庚申林鐘二十二日書寫之

No. 2449

❶眞言名目

沙門賴寶述

六大體大事　四曼相大事
三密用大事　三種卽身成佛事
三劫事　六無畏事
十地事　十緣生句事
五智事　四種法身事
五轉事　十住心事
兩部大日事　不二事
有相無相事　遮情表德事
淺略深祕事　本有修生事
字相字義事　顯密分別事

六大體大事

一。體大者六大也。六大者

一。地大　𑖀字黃色方形堅性
二。水大　𑖪字白色圓形濕性
三。火大　𑖨字赤色三角煖性
四。風大　𑖮字黑色半月動性
五。空大　𑖏字靑色團形無礙性
六。識大　五色五形等一切具足五智九識心王心數等也

以上六種遍有情非情體性廣大事。世間出世間中自是廣大法無之。是故名此六大也。上自諸佛下至衆生。以此六大爲所依建立之。故云體大也。顯敎名眞如法性。無色無形而只有道理。今眞言以此六大爲體。色相具足而諸德圓滿。廣大無際名之法界。立五佛名。決定不改故立五智稱。因果萬德本此法體。云自證法。若未至此法體云假名法云云

四曼相大事

二。相大者四種曼荼羅也。四曼者

一大曼荼羅　諸尊相好具足身也。又繪像佛形五色交色故名大。大者殊勝義圓滿義。則五大色云大曼荼羅也

二三摩耶曼荼羅　諸尊器杖等。又印契。若其像彩畫是也。三摩耶者。此云平等。則周遍義也。五大形也。遍一切處所依止義也

三法曼荼羅　諸尊種子眞言。一切經論文義。生佛迷悟心心所等也。法者軌持義也。一切功能道理等其自性住持是也

四羯磨曼荼羅　諸尊威儀事業及泥鑄剋業也。羯磨此云事業。上三曼荼羅上威儀事業也

以上四種各備萬德。迷悟染淨差相歷然。是故名曼荼羅者。此云輪圓具足。卽是相大義也云云

三密用大事

三用大者三密也。三密者

一身密　手作印契。及行住坐臥等一切事業也

二語密　口誦眞言。及一切言說口業等是也

三意密　心觀本尊。及隨事起念一切事業也

以上三則衆生三業也。約眞言意云之。今此三業速疾隱密。而等覺十地難見其事跡。故名密也云云

三種卽身成佛事

卽身成佛者。凡夫肉身不轉。直本有佛體。卽成也。是有三種。一理具卽身成佛。二加持卽身成佛。三顯得卽身成佛

一理具　一切衆生身心本來而兩部體也。身者五大本有理體也。心是識大本覺智德也。身心兩部故凡夫肉身外更無本覺體性。迷悟淺深皆此中。有互上下二轉成。身心兩部法體法然而不動是云理具成佛也

二加持成佛者　衆生本覺功德。諸佛感應方便。相應。而身心本有功德速疾顯現一念間。覺知諸法實相。不起于座。成辨一切佛事。是故名加持也。加者諸佛大悲來。加行者。持者行者信心感佛因感應因緣故卽座不思議現。是則加持成佛也

三顯得成佛者　加持內證唯獨自明了餘人所不見故。自身萬德開示。而佛相出現。地地昇進而第十一地所顯圓極是也

以上三種若本有若修生。或內證或外用。皆平等法界中法然事業不成之成金剛舞戲故。通名卽身成佛。凡此教中說三摩地之法。故卽身成佛義立之於諸教中名義共闕云云

三劫事

眞言行者從因至果位所超度煩惱妄心有三重。是名三劫。三劫者一初劫。名麁妄執。二第二劫。名細妄執。三第三劫。名極細妄執

初劫者人執品之惑也。於心外諸法執實有。萬法體存空性。相違妄心也。依此心五蘊和合人體執實有。自他差別存。顯教聲聞緣覺二乘人斷此惑

眞言行人度麁妄執。於瑜伽境界知無性相。證寂然界位與此等也。但時分與妄執別。至下可悉之

第二劫者法執品惑也。於五蘊等法執有實性。生死涅槃二法實有謂。名之法執。顯教中三乘教菩薩斷此惑。了諸法唯心。於一切作幻化影像觀

眞言行人度細妄執。一切瑜伽境界皆是唯心影像了。心外無一法。覺自心性亦前後際不可得觀。位與此等也

第三劫者無明品惑也。於一切法執有能所。平等法界相違心也。依此心一心與諸法執有能所。三乘菩薩雖知諸法唯心義。尙不能離心影像。顯教一乘斷此惑證眞如平等理。於一切法皆知一實之境

眞言行人度此惑覺諸法皆入阿字門。證一切法平等無爲位與此等也云云

以上三劫眞言行人遮情分齊也。劫者具云劫跛梵語也。顯教約時分經位故。三大阿僧祇劫成正覺

眞言約妄執度之故。一念之間超三妄也。今此時分與妄執。堅前後分別。名之時分也。橫麁細分別故一念中發阿僧祇劫。堅分別故三世中成無量時分。眞言橫了心無分別故一念間三部諸尊顯發。顯乘堅差別等法性了知。故三世千佛顯而多劫成覺也云云

六無畏事

六無畏者。眞言行者菩提心一念功德有此六種差別。一善無畏。二身無畏。三無我無畏。四法無畏。五法無我無畏。六一切法平等無畏也

初善無畏者。世間善心也。持五戒十善等離三途業位也

眞言行人修三密供養本尊位與此齊也

次身無畏者。聲聞不淨觀等成就而觀心符不穢相現前位也

眞言行人依有相之觀於壇上本尊衆相現前位與此齊也

次無我無畏者。聲聞人證無我理於一切法觀無我相也

眞言行人於本尊海會覺衆像緣生不生愛著位與此齊也

次法無畏者。寂然界人於五蘊等法性相覺空證偏眞理也

眞言行人於瑜伽境界如水月鏡像無性無相觀位與此齊也

次法無我無畏者。三乘人了萬法唯心心外無法。得心自在位也

眞言行人一切境界皆知自心功德得自在

用位與此齊也
後平等無畏者。一乘之人了萬法一實。於諸法無能所本末。觀而住平等法界位也
眞言行人諸法本不生也。本不生故觀心實際。住一切法平等本源位與此齊也
以上六種中前四。初劫中開之。第五第二劫也。第六第三劫也。但三劫者約所度妄執立之。六無畏約能超淨心立之。無畏者蘇息處之義也。一切衆生煩惱所縛似死滅。若到此六處各各離彼厄縛得蘇息處。是故名六無畏也云云

十地事

一歡喜地　成就檀波羅蜜。斷見惑。證二空理。初入聖位。見未曾有故云歡喜地也
二離垢地　成就戒波羅蜜。斷修惑。除毀犯垢。令身淸淨。故名離垢地也
三發光地　成就忍辱波羅蜜。斷修惑。得諦察法忍。智明顯發故云發光地也
四焰慧地　成就精進波羅蜜。亦斷修惑。令慧性熾焰。故云焰慧地也
五極難勝地　成就禪定波羅蜜。斷修惑。眞俗二智。行相違。令相應。極難勝故立此名也
六現前地　成就慧波羅蜜。亦斷修惑。發最勝智。無染淨差別。令現前故立此名也
七遠行地　成就方便波羅蜜。發大悲心。亦斷修惑。二乘自度。遠離。故立此名也
八不動地　成就願波羅蜜。斷修惑。作無相觀。任運相續故云不動地也
九善慧地　成就力波羅蜜。亦斷修惑。具足十力。於一切處知可度不可度。能說法故立此名也
十法雲地　成就智波羅蜜。亦斷修惑。具足無邊功德。普遍法界如大雲故名法雲地
以上十地儀擬常途顯教說明之畢。今經實義者以此十地爲十六大菩薩位。初地金剛薩埵也。王愛喜三菩薩又攝初地。自二地至七地寶光幢咲四菩薩攝之。八九十三地。法利因語業護牙拳八菩薩攝之。仍十地因行證入四佛位也。又等十二點則十地法門也。又菩提心十轉開明則是十地體也。是故十地是行者自心本有菩提心也。又阿字門等法界法門也。阿閦等五佛三摩地也。薩埵等十六大菩薩所證也。大師釋云心也。法門也。佛也。菩薩也。凡異餘乘文如此意又約體性本覺有萬德法身之別。約因緣修行則行者入證之位也云云
上來十地自宗經說等委不說之。大日經但第八第十二地說。金剛頂經初地第十地二地說。然而依仁王華嚴等說其名字釋之云云

十緣生句事

一幻　幻術師所作種種相貌也
二陽焰　熱時塵等因緣和合曠野中現水相等也
三夢　睡眠中所見種種境界也
四影　鏡中影像也
五乾闥婆城　蜃氣映日光於大海中現宮殿之相也
六響　深谷空谷等中依聲生響。云空響音
七水月　水中所現月影像也
八浮泡　水上所現泡沫也
九虛空花　依眼瞙於空中見種種花也
十旋火輪　人持火燼空中施轉生輪像等
以上十緣生句從緣生無自性義也。眞言行人修瑜伽時。於本尊海會生著相者。魔則得便。是故以此十喩觀無性生不執著也。略有三重。先就最初幻喩云之者。一卽空幻。觀諸法緣生無性而不存一塵也。則初劫所觀幻也。二卽心幻。觀萬法唯心。雖不折破諸法當體。寂然一心影像也。境界皆爲唯心所變。故云卽心幻也。三卽不思議幻。非歸諸法心上一心全體遍一切處。平等平等而萬法具足。非生諸法。非一心含諸法。無能無所。此心只是諸法。諸法只是一心也。心性與諸法不縱不横非一非異故超凡夫情量。是故名不思議幻也。如云幻法陽焰夢影等九喩各各可有此三重也。
右十緣章句眞言行人之遮情觀門也。直入行者雖不成此觀。了一切色塵爲佛事。故直達法界也云云

五智事

一法界體性智　差別過刹塵名之法界。爲諸法所依。故曰體。法然不壞故名爲性。決斷分明故以爲智也
二大圓鏡智　自他三密無有邊際。名之

大也。具足不缺故曰圓。實智高懸萬像影現。鏡之喩也

三平等性智　性淨智水不簡情非情。彼此邪正同如。常住不變名曰平等性智也

四妙觀察智　五眼高懸邪正不謬。因以爲名也

五成所作智　二利應作故曰所作。妙業必遂成之稱也

以上五智一切佛具之。然而約別相云之者如次。大日・阿閦・寶性・彌陀・不空五佛也。自家不二實義可思之也

四種法身事

一自性法身　諸佛眞身理智法性自然具足。常住法身三世常恒爲從身流出菩薩衆說三密之法。自體法然故曰自性。具無爲之作業故曰法身也。是有理智差別。法界諸法體寂然法爾不改名理法身。則胎藏四重圓壇是也。一切法互相周遍冥然同體名智法身。金剛界一印會大日是

二受用法身　此有二種。一自受用理智相應自受法樂故名自受用。則上智法身同體也。或法然本覺智云智法身。法然始覺智名自受用。智身與受用別體義有之。古來異義也。前義爲正歟。二他受用爲十地菩薩所現報身也。今此加持受用身十地應現。法身內證傳說。十地所見隨雖有十重別。共法性所流令他受用。故名他受用。他受用義雖通後二身。他受用始故立此名也。今此自他受用雖異內證外用共有受用之義。故名受用之義故名受用。則亦法然事業故云法身也

三變化身　爲地前菩薩二乘凡夫等所現丈六卑小應身也。亦是內證傳說授衆生也。今此應身八相成道轉變無窮故名變化。緣謝則滅機興則生法爾爲作故名法身。內說祕密外說顯教。一代百億教主。則此法身也

四等流身　九界隨類身非佛體也。或雖有佛形無而忽有。暫現速隱佛攝等流身也。始終應同隨類衆生義無此故不云變化身。平等流演。九界等同。故名等流。亦是法爾作業故立法身名也云云

五轉事

一發心　發菩提心求佛果也

二修行　修三密行趣向佛道也

三證菩提　依行因證果德也

四入涅槃　果德已滿而入涅槃。涅槃者不生不滅理也

五方便究竟　上四德具足圓滿也

凡五轉者從因至果位所得功德也。五位轉報故云五轉也。就之有中因東因別。中因者。中方大日位爲發心。東方阿閦位爲行。南方寶生位爲證菩提。西方無量壽位爲入涅槃。北方不空成就位爲方便究竟也。東因者東南西北如次爲因行證入。中方爲方便究竟。此二次第中因本覺下轉次第也。東因始覺上轉次第也。上下二轉同時具足故一切行人皆具此二義。則是內證外用本有修生義門也云云

十住心事

一異生羝羊心　凡夫不知善惡而行惡業不修微少善心也。地獄餓鬼畜生三惡趣修因也云云

二愚童持齋心　習五常三綱小分辨因果知過必改心也。人間果報也。孔子老子教即是也。又佛法中五戒十善人間修因成即此攝也云云

三嬰童無畏心　天乘心也。人間捨卑劣天上顯勝妙世間最上心。故云無畏也

已上三心世間住心也。佛法中又五乘說人天乘即是也云云

四唯蘊無我心　聲聞乘也。斷人執種子出三界。空我人存五蘊。故云唯蘊無我也。是出世初門小乘初心也云云

五拔業因種心　緣覺乘也。又除人執習氣出三界入涅槃也。又是小乘後心也

已上二心小乘教唯斷人執同入無餘也云云

六他緣大乘心　法相宗也。初觀唯心理發同體大悲。是故名他緣。大乘初門故殊立大乘名也

七覺心不生心　三論宗也。捨唯心極覺無相理也

已上二心三乘教也云云

八一道無爲心　天台宗也。過無相極還存萬德有。三乘同歸一實體。故云一道無爲也云云

九極無自性心　華嚴宗也。一乘極理猶因分理云。此外立不可說果分也

已上二心一乘敎也

十祕密莊嚴心　眞言宗也。簡因分談說果分境。五相成身四種曼荼羅唯佛所知祕密也云云

已上十住心世間出世小乘大乘二乘一乘顯敎密敎等差別淺深雖其數無量且擧十綱攝之衆毛。眞言行者三句五轉行位皆第十住心中攝之。約擬儀外迹云之者。九種住心位各能寄齊所寄齊二心有之云云

兩部大日事

一金剛界則智法身之佛也。世間金剛堅固利用有二義。自體堅固不可破壞故云堅固。能一切物摧破故云利用也。智體又爾也。生死海中沈淪三界無壞滅還能破一切煩惱。是故云金剛也。界者體義又性義也。二胎藏界則理法身佛也。眞言理色相莊嚴而本有佛體也。名此胎藏此有數義。一含藏義。母胎內含藏體性覆胡之。理體又爾也。能具足一切功德不失之。故云胎藏也。二隱覆義。在人胎內如覆藏其體理體煩惱中隱不顯現。故云胎藏也

已上兩部共佛體也。此敎以人爲本故兩部曼荼羅爲所入法體顯敎無相之眞如爲所證境界。一切人云假法不可例同者也云云

不二事

不二者自他門所傳各別也。他門安然兩部各各云有不二。又慈覺大師兩部外立不二。今大師所傳不然。則二云不二。二外無一。兩部各非有不二。又兩部外非有不二。一則云而二。甚深難解可思之云云

有相無相事

有相無相有重重淺略義。有相者。凡夫所知色心諸法事相顯了。而心前現行易了易知云有相也。無相者。諸法體性如幻虛假。自性空無色無形。不存一相故云無相也。深祕義。有相者。一切法各各相分明而住也。無相者。一相中具一切相。一相不留云也。具一切相無一相故云無相非非色非形也。先義常途顯敎意也。後義眞言表德之義也云云

遮情表德事

遮情者。遮凡夫迷情覺法性無相。一法不住不著一相。無執無著修行佛道也。表德者。於一一法不論邪正悉了本不生。於所見境界表顯眞言功德也。已上二門淺略義。遮情行者從因至果時用之。表德諸佛從本垂迹時用之云云　深祕義。遮表共通上下二轉也。凡淺略義先住遮情後觀表德。深祕義先住表德後觀遮情。其義大別也。留心可思之云云

淺略深祕事

淺略者。如凡聖假名假立作釋其義淺近文廣義略也。此云淺略也。深祕者。情外深奧旨。演非機人不授之故云深祕也云云

本有修生事

本有者。萬德圓滿。若凡夫若聖者。其德互具足無缺減也。喩如礦中金暗中莊嚴等。是云本有也。修生者。彼本有德互顯現。以觀行力開發之漸漸修習次第出生。故云修生也云云

字相字義事

自宗中一切文字用時有字相字義之差別。字相者不知文字義理。名與義各別。只以一往建立誦文字。是則有文字相義理相應無之。仍云字相也。字義者。聲字卽實相故一一文字全性體也。文字上若聲若字皆帶義理。字則義故云字義也。且就相字云之。𑖎是文聲必無詮表。上下長短空響無詮義。世間假約束作業義詮云。是則字相之文字也。次字義者。此𑖎字義聲聲字也。義則五處初造作源故云作業。𑖎字卽作業此外非有作業義。是則𑖎聲全體作業義也。字外無義故云字義也。若字相用之。世間所用四種妄言說也。若字義用之。出世所用如義言說也。問常𑖎字作業字相不可得字義云。今相違如何。答字相字義重重也。今有文無義爲字相。有文有義爲字義。是聲字義等大途定判也。次作業爲字相不可得爲字義。入眞言中分別有相無相時。以有相爲字相以無相爲字義意也。凡字字相義有四種分別。別如釋之云云

顯密分別事

如來說法總有二種。一顯敎。二密敎也。先顯敎者。文義顯露淺智易了。隨機方便權門施設。並是他受用應化佛隨他法門也。次密敎

者。教理甚深情機難及。內證深奧諸佛祕密故云密教也。兩部三部等法門雖有之。俱是諸佛法身自受法樂境界也。顯教中立事理二門判一切法。理者一相平等無相空寂也。出過色相能爲一切色心所依。譬如虛空離一切相而能隨衆色作其色也。事者隨緣顯現差別萬品也。或色或心。性相相應歷然生滅去來喩如水性遇風緣動波浪也。然此事理二法或卽或離。非一非異義雖有之。尋其極底事法假名無相妄想所現起也。理性一相無相遠離一切色相是故一切顯教中雖有修行方軌若至極位終歸於空。是則法性與事相各別非不二智境界也。密教中眞俗二諦同色相宛然法爾道理。法性眞際非如來所作。又非人天所作也。其故一切法色心因果自他有爲無爲等一一相形色聲出現出生。皆非徒然必法性實義。各現其色聲故一塵一法無非眞理相貌。十界依正迷悟色心其體則六大也。其相則四曼也。各各作業卽是三密也。法性自爾非造作所成。若能觀此實義一切見聞觸知境界皆是法性源底也。生死涅槃何取何捨。然於此中分別麁細。論上下二轉。諸佛下轉作六道神變。衆生上轉證自乘覺知。大師釋云。行行至圓寂。去去入原初。三界如客舍。一心是本居文　行行至圓寂者。上轉門始覺勝義心也。去去入原初者。下轉門本覺行願心也。三界如客舍者。心界佛界衆生界是名三界。心者迷心卽行者自心也。

佛者卽是諸佛果位也。衆生者迷衆生卽一切衆生也。如此自身他身及諸佛互相涉入。彼此攝持故三世上上轉。十方下下轉云云。本有法界自然道理十界之體法然居本不生際。是曰一心是本居。一非一二也。心非心心也。一切色心無量形相本來自爾住本初智源。卽是三摩地心也。如此觀察云云祕密教二綱旨也。教所詮義門非一也。各各義理別建立之矣云云

眞言名目竟

No. 2450

[1]開心抄上

開心抄　修善覺夢鈔

禪宗屬顯門

問。眞言宗立顯密二教攝一切佛法云云 且以達磨所傳禪法可攝屬何耶 答。高祖大師。然禪法是釋迦應佛說故。爲顯所屬。此略有三意。一約依經。二約相承。三約宗要。初依經者。宗鏡錄第一(永明寺智覺禪師延壽集)云。如西天上代二十八祖。此土六祖。乃至洪洲馬祖大師。及南陽忠國師。鵝湖大義禪師。思空山本淨禪師等。並博通經論圓悟自心。所有示徒。皆引誠證。終不出自胸臆妄有指陳。是以綿歷歲華眞風不墜。以聖言爲定量。邪僞難移。用至教爲指南。依憑有據。故圭峯和尙云。謂諸宗始祖即是釋迦。經即是佛語。禪是佛意。諸佛心口必不相違。諸祖相承根本是佛云云 智證大師教相同異集。舉禪家依經云。以金剛般若經 維摩經爲所依云云 就中達磨西來。以楞伽付二祖云。諸傳所載也。續高僧傳第十六(惠可傳)云。初達磨禪師。以四卷楞伽授可曰。我觀漢地唯有此經。仁者依行自得度世。可專附玄理。如前所陳(乃至)每可說法竟曰。此經四世之後反成名相。一何可悲云云 馬祖云。達磨大師從南天竺國來。唯傳大乘一心之法。以楞伽經印衆生心云云 莊嚴云。初祖西來創行禪道。欲傳心印須假佛經。以楞伽爲證明云云(已上兩師詞。宗鏡錄第一載之) 編年通論第七云。吾有楞伽經四卷。亦付與汝。即是如來心地要門云云(磨示可之詞也) 加之六祖惠能。依金剛經得法。宗密禪師。依圓覺經感悟。長水子璿者。楞嚴等師依首楞嚴經各發明。而高祖大師釋云。顯教契經部有百億云云 彼金剛楞伽等經是釋尊所說百億部隨一也。禪宗既以此等經爲所傳肝印。豈非顯家攝乎 次約祖承者。顯教者釋迦如來以文殊迦葉爲附屬上座。密教者法身如來以金剛薩埵爲將來傳者。自爾以降二佛所說三國稟承顯密分岐。權實殊轍。然禪家亦以釋尊爲說主。以迦葉爲初祖。誰謂非顯乘耶。大明錄云。大梵天王問佛決疑經云。梵王至靈山會上。以金色沙羅華獻佛。請佛爲群生說。世尊登座拈花示衆。瞬青蓮目。人天萬億悉皆罔措。獨金色頭陀破顏微咲。世尊言。吾有正法眼藏。涅般妙心。實相微妙法門。不立文字教外別傳。分付摩訶迦葉云云 自爾以來。西天二十八祖。東土六祖。次第相承繼踵貫風云云可思之。後約宗要者。高祖大師云。修定多途。有遲有速。顯一心利刀是顯教也。揮三密金剛是密藏也云云 禪門修行已顯一心利刀。未知三密祕藏。屬顯理驗。至祕密修禪門可悉之。何況勘他家祖判。淸涼國師謁淨吞無名禪師蒙印證。宗密禪師從遂州道圓禪師得印可。各爲禪教英匠共列宗派圖。而淸涼演義抄釋達磨以心傳心。正是斯教之旨(斯教者是頓教也) 宗密圓覺大抄判南北宗禪不出頓教。又智覺禪師以禪宗爲花嚴同教攝。宗鏡錄第九十二云。理無偏圓約見不同。略分五教。此宗則同教所攝云云 振且明哲判攝如斯。末學勿懷疑慮矣

問。宋朝贊寧和尙高僧傳中分三輪。所謂顯輪密輪心輪也。彼心輪者達磨禪門也。是教外別傳以心傳心故。顯密二輪之外更立爲一輪。然今以禪云屬顯。猶以不詳如何 答。法門開合隨宜施設。各有所由。不可局執。圭峯禪源都序云。達磨受法天竺。躬至中華見此方學人多未得法。唯以名數爲解。事相爲行。欲令知月不在指法是我心。故但以心傳心不立文字。顯宗破執故有斯言。非離文字說解脫也。故教授得意頻讚金剛楞伽云。此二經是我心要。今時弟子彼此迷源。修心者以經論爲別宗。講說者以禪門爲異法云云 爲破學人滯情。開不立文字一宗。以內教外別傳。若禪者執教外。講者塞言句。俱迷失祖意。若

[1]〔原〕貞和五年寫東寺觀智院藏杲寶自筆本，〔甲〕大谷大學藏慶長木活字本，上卷甲本與原本大異故別用之

云異端廻歸趣自會一途。故攝屬爲顯理豈不然耶。凡教有二種。一者聲教。二者境教。言聲教者。聲塵爲體。如來說法音聲是也。傳法聖者貝葉傳後世。雖色文字。約其源猶是聲教所攝也。境教者。廣通六塵。光明國土衆香世界等化儀是也。而教外別傳者。且爲遮聲名句文之封執也。若約境教與一棒一喝。爲機關之緣。亦是教門所攝也。禪法豈不屬教門乎。教者執言句。禪者執教外。俱背祖意同違本旨。兩失相半。凡足可呵矣

問。智覺禪師寄喩示宗門大意云。如人飲水冷暖自知。如群盲眼開分明照境。驗象眞體終不摸其尾牙。見乳正色豈在談其鵠雪。實見月人終不觀指。親到家者自息問程。唯證相應不俟言說(已上宗鏡錄第三文)直示證相應處。未談其鵠雪。何以之可攝教內乎　答。禪宗意亡情止念。至彼證處。若情念不亡之前。未超執指問程之分域。縱雖達其證處。猶是蜃樓幻化之行宮。未入三祕密五相成身四種曼荼羅究竟眞實金剛心殿。若不到究竟心殿者。於其中路不可息問程。若執旅亭而不進者。何時見寶城乎(已上示以禪宗攝顯教畢)

問。禪者禪門分爲二種。教內教外是也。密教是可教內攝云云　有謂歟如何

答。諸宗高祖判教大例。並皆就釋尊所說教法作其對辨。法佛眞教非彼所論。所謂慈恩三時教。嘉祥二藏教。天台四教。香象五教等是也。今所云教內教外對望。亦以可准知也。說法明眼論云。南天祖師。分佛法爲二種。教內教外是也云云　南天祖師者。指菩提達磨。是南天竺香至王第三子也。佛法者是釋尊遺法也。於法佛說教者。僧史所載未聞達磨師承。凡立教內教外。案其大歸。教是指月之指。達岸之筏也。爲根鈍人且寄措言句。開示此方便。禪宗爲利智者直示本分。不假言詮。故云教外別傳不立文字也。然密教意無教外可詮顯之法。無離言可歸入之處。靡能詮所詮。聲字卽實相也。無畏三藏釋云。若出法性外有世間文字者。卽是妄心謬見。都無實體可求云云　若得宗祖之意趣。必屬教內有何詮乎

問。若然者可云密教是教外攝歟如何　答。光云。禪家意廢言教直示其處故。高尙教外。密教意離於言教別無法體故。教內教外對望。共以不合宗旨。豈可攝在乎

達磨私建門

問。或禪者以諸教總爲私建之別宗。褒禪宗獨稱公傳。其詞云。唯我禪門。婆伽直下受授嫡聯。故爲一代公傳。宗門之號不亦宜乎云云　此有謂歟如何　答。此是胸臆之浮言也。不足爲論。其故者。達磨西來之後。於支那肇建教外之一宗。大智禪師之時。更卜禪居新制規矩。自其以後宗徒繁興。流派分南北。自此以往佛世以來。於梵唐兩國未聞不立文字之一宗。因何稱一代公傳之總法乎。若無行化之例。達磨私建置而不論者也

問。禪者大梵天王問佛決疑經云。世尊言。吾有正法眼藏涅槃妙心實相微妙法門。不立文字教外別傳分付摩訶迦葉云云　迦葉以來西天二十八祖。東土六祖次第傳付。若然者。婆伽直下受授嫡聯者。誠以有謂。何可稱達磨私建乎　答。彼二十八祖內。自迦葉尊者至師子比丘。二十四祖是付法藏傳所列也　禪家以此傳爲嗣法脈譜。然彼藏傳。是示小乘一箇之相承。未出大乘通途列祖。何以知者。涅槃經第三云。諸比丘白佛言。若以法寶付屬阿難及諸比丘不得久住。何以故。一切聲聞及大迦葉。悉當無常。如彼老人受他寄物。是故應以無上佛法付諸菩薩。如彼壯人受他寄物。佛讃諸比丘言。善哉善哉。應以大乘法付文殊師利及諸菩薩。令是妙法久住於世云云　又六波羅蜜經。諸佛法寶分爲五藏。初三藏小乘教。佛付阿難等三人。第四顯教大乘。佛付文殊。第五陀羅尼門。佛付金剛手。迦葉阿難等祖承。非大乘明也。然禪門既嘆大乘深法事。豈爲阿難等相承乎。若失其祖豈非私建乎。縱付法藏所列雖通大乘。只是釋尊所說經教流傳也。何稱教外別傳脈譜乎。若無據者。亦是私建也。縱彼相承雖爲教外別傳。至師子比丘遇惡王害故法脈斷絕。藏傳云。相付法人於是便絕云云　然者達磨一宗私建無爭者歟。但大梵天王問佛決疑經者。近代禪者自錄中雖引載之。此

經古今大藏目錄未見之。又和漢諸師章疏不引之。故他家不足信受矣

問。師子尊者付法斷絕者。禪者所不許也。傳燈錄所載師子。以法付婆舍斯多。彼錄入藏流行誰疑之。何況嵩明教正宗論。引達磨禪經幷僧祐出三藏記。破付法藏傳。示師子婆舍受授不絕。何依藏傳謬說云達磨私建乎　答。此事異朝諍也。子昉加難詰契嵩墮負處。今拾要示之。先於達磨禪經者。止訛子昉撰云。契嵩立二十八祖。妄據禪經。熒惑天下。行付法藏爲謬書。此由唐智炬作寶林傳。因禪經有九人。其第八名達磨多羅。第九名不若密多羅。故智炬見達磨兩字語音相近。遂改爲達磨。而增菩提二字。移居般若多羅之後。又取他處二名波舍斯多不如密多。以繼二十四人。總之爲二十八。炬妄陳於前。嵩謬附於後。瀆亂正教。瑕玷禪宗。余嘗面折之。而嵩莫知媿云云　此中加二難。一達磨多羅不若密多羅師資變倒難。二波舍斯多不如密多全闕二名難。智炬契嵩恣亂八九前後。猥加他處二名。自號經說。將遁他難。幻愚之至。智者不咲乎。又正宗論云。造禪經達磨二十五歲乃至晉義熙七年。佛馱跋羅譯此經云云傳燈錄云。宋孝武大明元年。達磨年七十有二。而受般若多羅付法云云。志般云。西魏文帝大統元年。菩提達磨還化云云。碑銘云。厥壽一百五十歲矣云云　依此等說算之。達磨二十五歲造禪經。至義熙七年覺賢翻之達磨年二十六也　未受般若多羅付法之前也。何爲禪宗相承證乎。隨而此經兩卷有十七品。上卷說心念處等十六行相。下卷明不淨觀乃至十二因緣觀等。一部所說皆是小乘觀相也。引此經爲證。豈非禪家之瑕乎。止訛云。炬嵩既無敎眼。纔見禪字認爲己宗。是則變貶梁朝達磨。但傳小乘禪法厚誣先賢。其過非小云云　次至出三藏記者。先出嵩釋次破之。傳法正宗論第十一契嵩撰云。隋唐來達磨之宗大勸。而義學者疑之。頗執付法藏傳以相發難。謂傳所列但二十四世。至師子祖而已矣。以達磨所承者非正出師子尊者。其所謂二十八祖者。蓋後之人曲說也。禪者或引寶林傳證之。然寶林亦禪者之書而難家益不取。如此啜啜雖累世無以驗正。余常疑其無證。不敢輒論。會於南屏藏中。適得古書號出三藏記者。凡十有五卷。乃梁高僧僧祐之所爲也。其篇曰薩婆多部相承傳目錄記。從而推之。有曰婆羅多羅者。與二十五祖婆舍斯多之別名同也其義見於本傳　有曰弗若蜜多者。與乎二十六祖不如蜜多同其名也。有曰不若多羅者。與二十七祖般若多羅同其名也。有曰達磨多羅者。與乎二十八祖菩提達磨法俗合名同也其義見於本傳　以之驗。師子比丘雖死。而其法果有所傳。婆舍而下。四祖共相承不謬不亦大明乎。傳燈所載誠有據也。嗚呼祐之書存于大藏周天下。其幾百年也。而未始得其所發。將古人之不見乎。而至人之德。其晦明亦有數耶云云　止訛破之云。又據僧祐三藏記。傳律相承五十三人最後名達磨多羅。而取爲梁朝達磨。殊不知僧祐所記乃載小乘弘律之人。炬嵩既尊禪爲大乘。何得反用小乘律人爲之祖耶云云　此意薩婆多部是小乘二十部之一也。何引之爲禪法相承證乎是一　次出三藏記第十二所列五十三人也。末列五祖。文云。弗若密多羅漢第四十九。婆羅多羅第五十。不若多羅第五十一。佛駄先第五十二。達磨多羅菩薩第五十三云云　汝所立第二十五六七祖師資次第違此文。又汝祖達磨。般若多羅弟子也。此記達磨佛駄先弟子也。彼稱菩提達磨。此號達磨多羅。法俗合名者以何知之乎。傳燈所載達磨本名菩提多羅。後名菩提達磨。此外未出達磨多羅名。何恣爲梁朝達磨乎是二　又出三藏記第三云。薩婆多部者。梁言一切有也。昔大迦葉具持法藏。次傳阿難。至于第五師優波掘。本有八十誦。優波掘以後世鈍根不能具受故。刪爲十誦。自茲已下師資相傳五十餘人。至秦弘始之中。有罽賓沙門弗若多羅誦此十誦胡本云云　案貞元錄第六。沙門弗若多羅。以後秦弘始六年甲辰十月十七日。誦彼十誦梵本。羅什譯爲秦文云云　弘始翻譯之前相傳及五十餘人。達磨爲第五十三。而弘始六年。梁朝達磨十九歲也。未受般若多羅付法。相違之甚豈如之乎是三　凡師資五十三人。更不合禪家二十八祖同名異

人。古今例不足言。以名字相似。契當加暗推。相違多端。敢不成證。付法斷絕於此決定　達磨私建不可諍之。彼付法藏傳者。釋曇曜以後魏和平三年壬寅。於北臺石窟集諸德僧。與天竺沙門吉迦夜共譯。開元貞元藏錄載之流行。天台嘉祥高祖引之證誠。然崇爲繼已宗祖恣貶藏傳謂謬書。愚拙之甚也。傳燈錄者。大宋景德元年道原所撰也。當本朝一條院寛弘五年。誰以後世謬記爲證。反疑往代本傳。理豈可然❶乎

機教前後門

問。禪者云。龍樹論云。疾前無藥機前無教云云　待機根而建立。諸教皆禪宗獨在機前。故佛祖不傳之云云　而大日經說爲彼大乘機　金剛頂演爲最上乘者。兩部大經既爲機說之。爾者密教亦逗機假說也。又可墮禪者所下如何　答。釋迦如來所催往昔悲願出內證密宮。爲同生度人。現閻浮雜類界見機示身。察病與藥。彼倶所說。教禪同起機後也。眞言密教兩部祕藏者唯佛與佛境界。自受法樂談話也。且大日經者其教主是自性法身如來。其同聞者。悉皆一相一味衆會也。經云。爾時毘盧遮那世尊。與一切諸佛同共集會云云釋云。三重漫荼羅所示種種類形。皆是如來一種法門身。是故悉名爲佛云云　次金剛頂經者。自受用身如來從自身出四佛。次十六大菩薩四波羅蜜八供四攝等尊。次第出現之。然後作金剛彈指。誦金剛王眞言時。十方佛菩薩。來集此會。卽入如來身。還而復出。出已說一偈云。奇哉一切佛。廣大無始生。由一切塵數。獲得佛一性云云　然後世尊答一切如來問說諸會曼荼羅。是十八會經大意也。然則兩部說會雖異。對從心流出人演內證聖智法故。人法獨尊教義離絕。爰有一類頓大人。直入直修直滿直證。是名爲眞言相應機。非如常教隨機方便。故可云機未起前。又上根上智人。在任領唯佛與佛境界故。說云爲彼大乘機矣今亦順疑問反詰之。禪宗在機前。故更無相應人歟。若爾者三國傳來有何益乎。若云領機教泯絕之本源是正所被人者。今亦如此。契絕離之極處。是密教機也。何況彼宗意云迷云悟。皆是一念迷情起上對立。迷若不起悟由何有。直示彼迷悟絕待本分爲行人要路故。猶下諸教獨慶己宗。密教所談迷悟共達實際。生佛同居體性。此中所論人法因果施設是非。疾藥相對假立法爾。瑜伽之境界如來加持之事業也。此等深旨曾非禪者所對論乎

問。眞言教唯佛與佛自樂談話覺十地不能見聞。然者如我等具縛凡夫。非其機歟如何　答。案深教大旨唯佛與佛境界者。非位遙懸。只在我等身心。大師釋云。法身在何。不遠卽身。智體如何。我心甚近。本來無去。鎭住滿月宮。如今不生。常恒遊赫日之臺云云　一切衆生雖同居本初月殿不如實知故。妄謂輪廻凡夫。鈍根薄福人。雖遇佛法。猶自身外求得佛。此人縱位雖積年劫。爭可契本具萬德乎。若有上根上智之人。於如實教旨生決定諦信。解行相應。於一生之間得如來最上悉地。是爲神通乘人。然則一切衆生。自住法爾佛位故。底下迷著直昇正覺密壇。具縛凡夫忽受如來職位。若遇此教能信知此理。依何作我是凡夫想。可遺不能見聞之恨耶。文殊儀軌云。若起於一念言我是凡夫。同謗三世佛。法中結重罪云云　旣誡謗佛之罪。不可不信不可不信

過失揀擇門

問。癡禪徒與著教人。其德失如何　答。靈芝觀經疏云。由教知理。依理起行。因行感果。理行果三出生於教。故知像末唯教有功。得度因緣出道基本。古人訶呰爲遺滯情。末學盲癡妄生輕蔑。斷佛種子壞佛法身。永墮邪坑長遭難地。縱使執指爲月認筏爲堤。亦爲解脫遠緣。不失人天福報況能超拔爲利匠騎云云　戒度正觀記云。教滅則理無以彰。理晦則行無以立。行闕則果無以證。斷佛種壞法身過在毀教。此是惡因。生生向邪見家。世世出無佛世。執指認筏。故非佛意。由不著。空可爲遠種。北山云。與其涉斷寧與濫常。常則有法可修。斷則無善不棄。棄則當于邪見。修則漸于眞道。密嚴經云。寧起有見如須彌。不起空見如芥子云云　如如居士語錄云。德山喝祖罵佛知恩報恩了。餘機學彼恐成謗

❶頭本眞書曰三論玄云有詞製跋躁上是弟子序其宗因（）文中論序僧叙破龍樹引付法藏傳百論序僧華嚴疏無著天親引付法藏傳云云

法云云。誦文法師暗證禪徒。倶以雖癡迷猶對辨有輕重。不可作一概論歟。何況眞言教。爲攘世災孽修息災法。爲治他怨敵作調伏法。爲除夫婦憎背行敬愛法。爲達官祿所望修增益法。檀主要望雖爲世間悉地。祕密加持方便其益不唐捐故。遂開解脫眞門。壇爐柴薪蘇蜜香藥時節向方。雖似事相。並是法界表示極佛境界也。結印誦明布字觀想。如教相應。頓同佛境。豈只遠種乎

問。如敬愛法者。增夫婦愛執。恐可謂輪迴苦因。如調伏法者。損害衆生。豈不招無間大罪耶　答。五臺山金河寺道㲀法師。心要引擧此問會釋云。諸佛有不思議度生方便。謂有衆生不肯直求菩提。且隨所樂令持呪求之。由神呪不思議力。所求之事盡得遂心。一切罪業亦得消滅。自然照凡入聖。如小兒有病不肯服藥。彼有智入塗在母乳。其小兒本食母乳。不覺服藥除病云云。眞言行人。若不解如來加持之方便。恣任情想令修祕法。匪啻無一且小益。反招永劫苦果。不可不愼矣

末世相應門

問。或人云。禪宗相應末世今時云云如何

答。釋尊遺法有正像末三時。正法時教行證三種具足無缺。像法時有教行無證。末法時有教無行證。彼宗既稱教外。何可相應末世乎。又大集經云。如來滅後初五百歲解脫堅固。第二五百歲禪定堅固。第三五百歲持戒堅固。第四五百歲多聞堅固。第五五百歲鬪諍堅固云云　毘尼母論云。初百歲解脫堅固。第二百歲禪定堅固。第三百歲持戒堅固。第四百歲多聞堅固。第五百歲布施堅固云云　兩說雖異。今時非禪定堅固時。爭可云禪宗相應時分乎

問。若然者。何教相應末世乎　答。大日金剛頂尊勝寶篋隨求佛頂等經軌中。多說末世相應利益。不遑具擧。倩思佛家軌則。大有三學不同。律家防身口非遮止作持犯爲則。禪者凝心地修行。直下契當爲宗。教者明法數名句。義學講論爲事。末代今時。機根劣弱不堪三學修練。頗非相應時分歟。而今宗意不拘戒行持犯。不依定惠有無。縱雖鈍根劣惡。若信心決定人不疑阿闍梨教示。如說修業纔唱一言。適結一印。自利利他廣大利益具足無闕。譬如病人雖不知藥方服藥除病。若不能誦。或書帶身上。或寫安室内。皆施難思妙用。喩如有蘇陀扇陀妙藥。病人雖不服之。眼見之病即愈。若非此巧度方便力者。爭濟彼末世無福人乎。何況如當時者。兵戈競起侵國損民。如來所記鬪諍堅固。正當此時。佛爲除其災。說仁王守護等數部經軌。高祖大師傳受請來行化。本朝野澤兩流。各以稟受相承。然法自不弘。弘由人。如當時闍梨缺行德。王臣無欽仰故。國家災變亦以無休。密法凌夷邪黨由之繁興。不可不歎。不可不恐矣

護國濟生門

問。禪者云。禪院專三時勤行。祈四海靜謐。當知朝家護持偏在禪宗。若爲此無驗者。縱雖行眞言宗大法祕法。敢不可有其益云云　有其謂歟如何　答。護國之術保家之計。專在密教中。大師釋所請來一百餘部金剛乘法云。其經則佛心肝國鎭寶。攘滅七難調和四時。護國護家安己安他。斯道祕妙典也云云　及末世澆季王道威衰三藏變異。或氣序不順時。或兵戈競起。國穀稼抗旱。人民喪亡。佛爲攘其災孽說仁王孔雀等數部經軌。祖師請來。保國利人。野澤諸流。各以稟受相承。然如當時闍梨缺行德王臣無欽仰故。國家災變亦以無休。密法爲之凌夷。邪黨由之繁興。不可不歎。不可不恐矣

夫衆生根性不同。所樂區分。隨其所樂諸佛醫王說百千眞言。示萬億密印。藥種香藥結印誦明。隨事依時用意各別也。若亂其軌矩。則悉地難成。得益可岑。廣不學密教。爭可辨彼方軌乎。譬如耆婆神農。隨種種病設種種藥。雖爲良藥。乖病無益。違方無驗。而拙醫纔學一兩方術。不能遍學萬品醫藥。還褊名醫。作已達思。將治一切病。藥不相當。故終失其人。今聞禪者風纔受傳楞嚴大悲心等兩三神呪。非充一切祈禱。剩言自餘祕法大法皆以無用也。豈非彼拙醫類耶。何況聞當時禪者。誦彼呪是宋代訛音。非天竺正音。又首楞嚴大呪有修

行祕法、密宗所傳大佛頂法是也。印契觀法種字尊像等 皆非禪家所知。譬如拙醫師匪廣不學醫業、僅所傳治術亦乖方多謬

問。密教唯佛與佛境故。更不雜方便說云云而今云存應病與藥方便。匪啻前後參差、似無顯密不同如何 答。如來善巧方便。顯密二教施設。權實乘益殊也。顯教方便者、爲有衆生求菩提。佛說寂滅之果。以爲究竟之處。此非眞實菩提。只方便權果也。譬如小兒求金啼哭。與黃葉止啼。息小兒哭。可謂一分得益。而實得黃葉有何詮乎。密教方便者。爲衆生求世事。分如來眞金智體。示普門種種方便。譬如小兒求黃葉。以金造之與彼。疏云。以知有相卽無相故。能以無相而作有相。以知淺略卽深祕故。能以深祕而作淺略云云是此意也。然則密教雖云方便。猶是如來內證金剛智印也。若望顯教者。猶是唯佛與佛境界。自證自樂體性也。隨望配立不一准。以之不可云參差矣

證道唯密門

問。或禪者云。眞言教是爲世間祈禱之要法。爲出離解脫、如禪宗云云 有其謂歟如何 答。惠果和尙告大師云。若知自心卽知佛心。知佛心卽知衆生心。知三心平等卽名大覺。故得大覺應當學諸佛自證之教。自證教者。所謂金剛頂十萬偈。及大毘盧遮那十萬偈是也。欲證菩提。斯法最妙。汝當受學自覺覺他者云云又大師云。非冒地之難得。遇斯法之不易也一尊一契證道之徑路。一字一句入佛之父母者也云云 凡釋迦所說一代顯經中。雖說妙覺不說行法其行法唯在眞言教。且案金剛頂經意一切義成就菩薩證一道淸淨理。上不見諸佛可求。下不見衆生可度。住此處作究竟思。於此曼荼諸尊雲集虛空。驚覺告云。金剛喩三昧及薩般若智。尙未能證知。勿以之爲足云云 次授五相瑜伽。如說修行佛身圓滿終心。方成究竟正覺。五相瑜伽名金剛喩三昧。究竟正覺名薩般若智。不由彼行因。何能成此妙果乎。是以金剛頂經云。三世諸如來。皆因入此法。速獲一切智云云 大日經云。過去等正覺。及與未來世現在諸世尊。如是諸賢者。解眞言妙法。勤勇獲種智。坐無相菩提云云 守護經云。善男子。十方世界。如恒河沙三世諸佛。不於月輪作唵字觀。得成佛者無有是處云云 如是經文不遑毛擧。今且示一二而已

問。厭衆遁世卜居於山林。忘名捨利係思於出離是道者風也。而如眞言師者。進官位飛車馬。號國家護持仕朝庭爲業。頗非道人體。以人推法。密教恐非證道直路歟。如何 答。古人修行之軌則不一途。或遁世或交衆。或奴僕或佯狂。如此風範不知其人安心。輒不可加謬難。道者天竺云菩提。唐翻道。若不知菩提體性。縱雖閑居厭世。不可名道心者。縱雖仕朝交衆。其人不廢菩提行。是卽可道者也。且依龍樹論就菩提心行大有三門。行願勝義三摩地是也。初行願菩提心者。以慈悲爲體。慈悲心有重重。愛見心垢慈悲。從衆生妄想起故。非眞實。觀一切衆生世世生生父母也。非我者誰能拔濟。迴濟度方便。此猶有相有緣非眞實。觀一切衆生一眞如平等體性。發同體悲愍心。亡自他之相是聖智無緣大悲也。次勝義菩提心者。以般若妙惠觀照寂滅性空。論釋諸法無相謂虛空相。作是觀已名勝義菩提心云云 後三摩地菩提心者。以勝義無性觀門。除妄想瓦礫。治衆生心垢已。於彼心地上建法界宮殿。安曼荼性佛。萬德法身恒沙非喩。無盡莊嚴刹塵猶少已上自證開此心殿觀三密法財。振其妙用修鎭國祕法。亢旱天降水。滯雨時曜日。約外用雖似施世間益。依內證無非法然道已上化他上古高德如此。用心如法法驗無滯故。賞之餘敬之至。雖浴官位飛車馬。敢無加難生謗之人。至末代之今。聖主叡言淺。闍梨用心謬故。法利失驗。毀謗喧耳。有心之人不可不歎。但如當時者。或由窮困入身於僧家。諂俗渡世爲業。或號遁世寄事於道行安身恣心爲體。如此等人。雖云隱遁曾不發道心。都不解法理。釋家之衰微。國家之大賊。不可不歎。縱雖交衆苑隨朝庭若忘名利念意。致一天護持。祈萬生利安。亦是難有佛法者也。何況密教修行人。强不可事閑居。略出經第三云。復作是念。我亦不得一向離諸戲

論住寂靜處。若離戲論則不能饒益衆生。應當決定以一切如來三摩地所生清淨戲論淨衆生界云云 又諸法無行經下云。若住空閑處自貴而賤人。尚不得生天。何況於菩提云云 進退俱有得失。不可非一是一歟

本分極不門

問。依釋摩訶衍論立有覺無覺兩門。於有覺門中有五重問答。前四重四宗大乘。第五不二密教也。此上更立無覺門。無覺門者義分符契禪宗也。依之或禪者云。五問四答顯宗之怨。有覺無覺祕宗之愁云云 有覺門依一念無明。生佛分上所起法門也。無覺門無衆生又無本覺。是禪門所立本分田地也。若然者眞言宗所貴不二本法。猶難及此處如何 答。彼宗本分田地者何處。若無佛無衆生其處者。猶是拂外塵之方便。入佛道之初門也。大日經是名初法明道。金剛頂是號無識身三昧。南北二宗所歸未出此域。神秀云。時時勤拂拭。莫令染塵埃云云 惠能云。本來無一物。何所有塵埃云云 兩祖宗旨雖異。並是怖於塵境。愛樂空寂之類也。超此處更有不二性海□處。若能開此藏。地獄天堂佛性闡提煩惱菩提生死涅槃皆是自心佛之名字焉捨焉取。智度論立兩重二諦。初重二諦者。有佛有衆生是俗諦。無佛無衆生是眞諦也。第二重二諦者。無佛無衆生卽俗諦。有佛有衆生卽眞諦也。彼本分田地者。是可當初重眞諦者。望後重眞諦。還是俗諦也。次以摩訶衍論無覺門配屬禪宗 是還害汝所立。彼無覺門者。義勢同眞如門。此論意。眞如門因分應機順說。不二門果分離機離教故❶也

心體同異門

問。或云。經說三十七尊住心城云云 心城者當禪宗本分田地云云 有其謂乎 答。法花儀軌云。今我此心爲青爲黃。爲未來復爲現在。良久推求知此心了不可得也。於此無所得心觀圓明。淨無塵瞖如秋滿月。此則是本源清淨大圓鏡智也云云 心源觀爲入修方便。令徹見五智圓明體性。禪宗云本分田地。猶當彼方便觀。經三十七尊住心城者是圓明心體也。禪宗本分望之。還初門也。大師釋云。唯蘊拔業二心。但知六識。他緣覺心兩教。但示八心。一道極無但知九識。釋大衍說十識。大日經說無量心識云云 良以我等歷緣對境。識智別之相顯了是六識也。小乘教順衆生情說麁淺法故。但示六識不說其餘。但極睡眠悶絕等之時。六識雖亡。七八二識內相續故。異死人也。六識外有內門轉識。推而可知之。是故相性二宗擧教理證文成八識義。且依性宗談前六事識。第七唯妄。第八識眞妄和合。麁細次第。具如別論。次第九識者。唯眞非妄心也。釋論所說生滅所入非有爲非無爲一心本法是也。彼唯眞非妄識。雖似深細。猶是眞妄相對中眞心也。而貫一心本性離生滅絕眞妄是名一一心識。釋論所立第十識是也。次大日經王無量心識者。大師釋云。不二者非一一心所緣。不二心所證也云云 不二者非遮二詮一名。是則詮無數稱也。謂禪定智惠無量心品。各統衆德顯一相故名不二。並諸法王得自在。故稱心王。是故不二心無量心。只是一體異名也。異朝通法慈行等師。解摩訶衍論時。以禪門宗要配屬一一心。不及不二心。以可知者歟

祕密修禪門

問。或禪者云。大日經云。甚深無相法。劣惠所不堪。爲應彼等故。兼存有相說云云 大師釋云。祕藏奧旨不貴得文。只在以心傳心。文是糟粕。文是瓦礫云云 依此等文。密教亦以無相心性爲甚深所宗。手作口誦事行。皆是兼存有相說也。祕藏奧旨禪家本分。所歸無淺深云云 此事如何 答。有相無相分別說相交參。疑義難解。經說甚深無相。釋云祕藏奧旨。不受祖承口決。輒任文取義。定有魯魚之錯歟。禪者比判頗子足爲論。凡以心傳心者。兩部肝心一家祕府也。且依大日經說第五三昧耶云。未逮心灌頂。祕密惠不生云云 又說第三灌頂云。第三以心授悉離於時方云云 五種中第五。與三種中第三。是可同位。此宗意有相無相雖異。曼荼羅莊嚴儼然無缺。豈可同禪門所宗耶。予從先師親蒙指授。若無明師開示難辨。其至賾者歟 委曲更問

問。禪僧結定印。下右上左。今眞言師反之。兩傳是非如何 答。佛陀波利修禪要決云。

❶原本裏書曰月藏經第一云爾時月藏菩薩摩訶薩立佛前合掌說偈言我本端坐一三昧阿蘭那禪心安住我不見佛現神變以我因緣從來故佛言善哉善哉善男子汝大精進能於七日入深禪定如是禪定是大丈夫住處是如來住處無上住處乃至說偈言乃至若能住禪不放逸則能速滿於六度欲求大明菩提道以此方便疾能到一道清淨不移動以此得滿忍辱度云云

問。此方傳為。右手等多動。坐者要令左厭右。今乃與彼頗變。未審何故耶。答。西方諸師。從佛以來相承坐法皆如此。並是印法。此方檀改。吾所未詳也云云　兩傳是非以之可知。但請觀世音菩薩消伏毒害陀羅尼呪經(居士竺難提晉云喜譯)云。云何當得見觀世音菩薩及十方佛。若欲得見。端身正心。使心不動。心氣相續。以左手置右手上。舉舌向腭。令息調匀。使氣不麁。不散安詳。徐數從一至十云云　又宋朝新譯理趣經第七(法賢三藏譯)云。結禪定印。以左手押右手云云　金智廣智無畏一行等。為一家之正嫡。翻譯兩部大經。皆下左上右。於眞言一宗者。以此等所傳可為正。彼請觀音經。居士難時譯。理趣經大宋近代翻也。恐譯語有訛謬歟。祖琇偏年統論中。專所嫌也。誠有謂者歟

貞和五年九月二十一日草之

桑門陰士日玉記之

開心抄上❶

開心抄上

禪密攝屬門

問。眞言宗立顯密二教。攝一切佛法云云　然者禪家可攝何教乎　答。此事祖師釋無所見故。輒不可判攝。雖然今廻愚慮仰密祖意。以釋迦大日二佛法。如次為顯密兩教。雖教分淺深異。宗有內外差。豈有佛法離二佛法乎。當知禪家是釋迦說故。可顯教攝。謂其故略有三。一約依經。二約相承。三約宗要。初依經者。宗鏡錄第一(永明寺智覺禪師延壽集)云。如西天上代二十八祖。此土六祖乃至洪洲馬祖大師。及南陽忠國師。鵝湖大義禪師。黑空山本淨禪師等。幷博通經論圓悟自心。所有示徒皆引誠證。終不出自胸臆妄有指陳。是以綿歷歲華眞風不墜。以聖言為定量。邪僞難移。用至教為指南。依憑有據。故圭峯和尚云。謂諸宗始祖卽是釋迦。經卽是佛語。禪是佛意。諸佛心口必不相違。諸祖相承根本是佛云云　智證大師教相同異集。舉禪家依經云。以金剛般若經維摩經。為所依云云　就中達磨以楞伽經付二祖。諸傳所載也。續高僧傳第十六(慧可傳)云。初達磨禪師以四卷楞伽授可曰。我觀漢地唯有此經。仁者依行自得度世。可專附玄理。如前所陳。乃至每可說法竟曰此經四世之及成名相一何可悲云云　馬祖云。達磨大師從南天竺國來。唯傳大乘一心之法。以楞伽經印衆生心云云　莊嚴云。初祖西來創行禪道。欲傳心印須假佛經。以楞伽為證明云云(已上兩祖言宗鏡錄第一載之)　編年通論第七云。吾有楞伽經四卷亦付與汝。卽是如來心地要門云云(磨示可之言也)　加之六祖惠能。依金剛經得法。宗密禪師依圓覺經感悟。長水子璿首楞嚴等。依首楞嚴經文各悟道發明。而大師釋云。顯教契經部有百億云云　彼楞伽等經。既百億隨一也。禪宗專依彼經。豈非顯教攝乎　次相承者。顯教釋迦如來付法藏於文殊迦葉。密教遮那如來授祕教於金剛薩埵。二佛說教顯密異域。三國稟承始末良分。大明錄云。大梵天王問佛決疑經云。梵王至靈山會以金色婆羅花獻佛。請佛為群生說。世尊登座拈花示衆。瞬青蓮目。人天萬億悉皆困措。獨金色頭陀破顏微笑。世尊言。吾有正法眼藏涅槃妙心實相微妙法門。不立文字教外別傳。分付摩訶迦葉云云　自爾以來。西天二十八祖。東土六祖次第相承。繼踵貴風。既以釋尊為始祖。以迦葉為傳者。誰謂非顯教攝耶。後宗要者。大師釋云。甄一心利刀顯教。揮三密金剛密藏云云　黃檗斷際禪師傳心法要云。諸佛與衆生唯是一心更無別法。此心無始已來不曾生不曾滅。不青不黃無形無相。不屬有無不計新舊。非長非短非

❶此上卷依甲本載之

大非小。超過一切限量名言蹤跡對待。當體便是動念即乖云云 既瓶一心利刀。未知三密祕藏攝顯理驗。何況勘他家祖判。淸涼國師謁浮盃無名禪師蒙印證。宗密禪師從遂洲道圓禪師得印可。各爲教禪匠共入宗派圖。而淸涼釋達磨以心傳心正是斯教之旨演義抄文。斯教者是頓教也 宗密判南北宗禪不出頓教圓覺大抄文 又智覺禪師以禪宗爲圓教攝宗鏡錄第九十二云。理無偏圓約見不同略分五教。此宗則圓教所攝云云 天台補行第一云。自漢明夜夢洎于陳朝凡諸著述當代盛行者溢目。預厠禪門衣缽傳授者盈耳。豈有不聞止觀二字。但未若天台說此一部定惠兼美義觀雙明前代未聞。斯言在天台花嚴兩祖判禪攝教。其教即顯教也。已上依准大師釋示判攝也

問。禪是教外別傳宗也。何可攝顯教內耶 答。教有二種。一者言教。二者境教。言言教者。聲塵爲體。如來說法音聲是也。說法聚者載于竹帛傳於未來。雖色文字約本猶是聲塵攝也。言境教者。廣通六塵。而禪宗教外者。且簡彼言教之意也。若約境教與一捧一喝示一偈一句公案工夫瞬目微咲皆是可教攝。何況圭峯都序云。且達磨受法天竺躬至中華。見此方學人多未得法。唯以名數爲解。事相爲行。欲令知月不在指。法是我心故。但以心傳心不立文字。顯宗破執故有斯言。非離文字說解脫也。故教授得意頻讚金剛楞伽。云此二經是我心要。今時弟子彼此迷源修心者以經論爲別宗。講說者以禪門爲異法云云 教者執言句。禪者執教外。俱背祖意。同違本旨。兩失相半。尤足可荷矣

問。智覺禪師寄喩示宗門大意云。如人飮水冷暖自知。如群盲眼開分明照境。驗象眞體終不摸其尾牙。見乳正色豈在談其鵠雪。實見月人終不觀指。親到家者自息問程。唯證相應不役言說已上宗鏡錄第三文 直示證相應處未談其鵠雪。何以之可攝教內乎 答。禪宗意亡情止念至彼證處。若情念不亡之前。未超執指問程之分域。縱雖達其證處。猶是蜃樓幻化之行宮。未入三密五相成身四種曼荼羅究竟眞實金剛心殿。若不到究竟心殿者。於其中路不可息問程。若執旅亭而不進者。何時見寶城乎已上以禪宗攝顯教畢

問。禪宗分一切佛法爲二種。教內教外是也。密教何攝。或禪者云教內攝。有其謂乎 答。如云先禪宗尋其源是釋尊說也。云教內云教外。皆是於釋迦遺法所論也。凡上能兼下。下不攝上。是故二藏三時四教五教同於一代顯教中各作對辨。何宗對密教有判勝劣乎。聖德太子說法明眼論云。南天祖師分佛法爲二種 教內教外是也云云 達磨和尚者南天竺香至王第三子。故云南天祖師。佛者是釋迦佛法也云云要書 傳燈錄第三云。第二十八祖菩提達磨者。南天竺國香至王第三子也。姓刹利帝。本名菩提多羅云云 何此中可攝法身所說密教乎。抑達磨意立教內教外二種言教外吾所傳之旨趣其何。教是指月之指。達岸之筏也。爲鈍根人。且寄彼言句假示此方便。禪宗爲利根人不假言教直示本分。此謂勝法頻作教內教外分別。當知爲簡不當法體之言教云教外別傳也。自宗意無教外可詮顯之法。無離言可歸入之處。靡能詮所詮聲字即實相也。何以此宗可攝教內耶。若探宗祖之意。誰迷判教之旨矣

問。密宗非教內攝。誠有其謂。爾者可云教外攝乎 答。此事盡前重。若能心得教外名目。此疑不可生。謂離言教直示其處故得教外名。密宗意離於言教別無法體。何云教內。又可云教外乎

問。眞言宗處處釋。或云離言離教。或云以心傳心。爾者此宗意。至其證據者離言議道絕心行跡。同禪家貫教外本分如何 答。今推疑意。一念生皆縛。一言起悉病也。本來無一物之處。是謂證境。此不審生也。若實如是者。契自證境之人。不言如瘂者。失色似盲者。歸死灰同木石。貪念無甚此。其妙在何乎。今宗意不如是。自證境者三密本源四曼體性也。字

印形像各建立。聲字實相圓圓本有也。若契此處。法爾莊嚴森羅炳現。過恒功德自然輪圓。自受法樂說法住法界而常恒。利生方便妙用亙三世而不變也。然則證境界所存各別。不可執自宗疑未知者歟。但自證極處離言離心者。大師自會云。並約因位談非謂果人也云云 可知之矣已上明真言教非教內教外攝畢

機教前後門

問。諸禪者云。諸教皆機後起。禪宗獨在機前云云 而大日經說為彼大乘機。金剛頂演為最上乘者。兩部大經猶為機說之。若爾者密宗又可謂墮禪者所下如何

答。先禪宗在機前者。人語歟聖語歟。未詳之。釋迦如來所摧往昔悲願。出內證祕密宮。為向生度人現下界雜類境。見機示身鑒病與藥。彼會所說教禪同起機後也。真言密教兩部祕藏者。受用佛與自眷屬自受法樂故所說也。等覺十地不能入室。二乘凡夫誰得昇堂。大日經者自性法身所說也。其同聞衆者。悉皆一相一味到於實際人也。經云。爾時毘盧遮那世尊與一切諸佛同共集會云云 釋云。三重曼荼羅所示種種類形。皆是如來一種法門身。是故悉名為佛云云 唯佛與佛集會。自知自證說法也。是此一部大宗也。次金剛頂經者。自受用身所說也。彼佛本名一切義成就菩薩。修五相瑜伽方成正覺已。先自自身出四佛。次十六大菩薩四波羅蜜八供四攝等尊次第現之。然後作金剛彈指。誦金剛王真言時。十方佛菩薩來集此會。卽入如來身。還而又出。出已說一偈云。奇哉一切佛廣大無始生由一切塵數獲得佛一性云云 然後世尊答一切如來問說諸會曼荼羅。是十八會經大意也。然則兩部說會雖異。人卽從心流出人故。更不攝未悟機。法卽自受法樂法故。曾不雜隨他說。爰有一類頓大人。直入直修直滿直證。是名為真言相應機。非如常教隨機設教故可云機不起前。又上根上智人有任領唯佛與佛境界故。可云為被大乘機。今順汝疑反詰之。禪宗在機前故。更無相應機歟。若爾者三國傳來有何益乎。若云領機前之人。是禪宗相應機者。今亦如此。契離機之處是密教相應機也。何況禪宗意云迷云悟。皆是一念迷情起上相對而立隨緣法也。迷若不起悟對何有。禪直示彼迷悟未起絕待本分故。頻下諸教獨貴己宗。密教意迷悟共達實際生佛同居體性。此中所論機教能所者。祕密瑜伽之稱號。法爾加持之事業也。此等源旨宗門所不知也。豈墮禪者之所下乎

問。真言相應機者何人乎。此教唯佛與佛境界。等覺十地不能見聞。然者如我等具縛凡夫非其器歟如何 答。唯佛與佛境界。非隔堺超圈有其處。只在我等見色聞聲中。法爾成就無有缺減。大師釋云。法身在何不遠卽身。智體如何我心甚近。本來無去鎭住滿月宮。如今不生常恒赫日臺云云 一切衆生雖同居本初月殿不如實知故。妄謂輪迴凡夫。鈍根薄福人雖遇佛法。猶自身外求得佛。此人縱位雖至補處。爭可契本具萬德乎。若有最上利根人。於本居月殿生決定諦信云直住月宮也。然則一切衆生。自住法爾佛位故。底下迷者直昇正覺密壇。具縛凡夫忽受如來職位。一遇此教能知此理。依何生我是凡夫悲。誰人可遺不能見聞恨乎。文殊儀軌云。若起於一念言我是凡夫。同謗三世佛。法中結重罪云云 既誡謗佛之罪。深可生諦信者也

問。聞本來是佛之旨雖勵隨分信修。妄念頻生情執數起。或著欲境或牽世事。安心退轉可如何乎。然聞動謂我是凡夫。爾者可云謗佛罪耶 答。我等忝傳祖祖印璽幸列嫡嫡血脈。懸信於自心本居凝觀於法爾佛位。雖喜宿因開發勵隨分修練無始以來妄想薰習故。煩惱惡業動競起。雖然依之不可生退屈思。譬如歸春之後雪降氷結都不劣冬。終是春終非冬。適聞本來是佛之說一生決定信心。自其以後縱雖牽境行惡。凡情冬見餘所之人也。如春雪降氷結只冬餘殘也。實成春必雪消氷解。次第增和暖氣此人行惡是凡夫餘習也。只勵求道之志

漸積修行功實惑業氷消。必可生菩提芽也。次雖聞自心本佛心生不信謂我是凡夫誠可謗佛罪儀軌同謗三世佛者。是指此人於自身卽佛敎者。雖無疑惑之思。初心時猶作迷倒事故。謂我是凡夫敢非謗佛罪。隨其人用心可有取捨者也

達磨私建門

問。或禪者一切諸敎總爲私建。唯以禪宗獨稱公傳。其詞云唯我禪門婆伽直下受授嫡聯文故爲一代公傳。宗門之號不亦宜乎云云此事如何　答。此胸臆之妄說也。愚人之僻執也。今謂禪宗是私建也。達磨西來之後。於支那始興之。大智律師之時。異禪居制規矩。自其以前。顯密二敎之外號敎外別傳。梵唐兩國何代與之乎。若無其證者。何免私建矣

問。禪宗西天二十八祖。東土六祖嫡嫡相承。婆伽直下受授嫡聯者此意也。何云私建。何況大梵王問佛決疑經云。世尊言吾有正法眼藏涅槃妙心實相微妙法門。不立文字敎外別傳。分付摩訶迦葉云云明證如斯矣　答。汝家所列二十八祖內。自迦葉至師子付法藏傳所載也。彼小乘相承也。何以知者。涅槃經第三云。諸比丘白佛言。若以法寶付屬阿難及諸比丘不得久住。何以故。一切聲聞及大迦葉。悉當無常如彼老人受他寄物。是故應以無上佛法付諸菩薩。如彼壯人受他寄物。佛讃諸比丘言。善哉善哉。應以大乘法付文殊師利及諸菩薩。令是妙法久住於世云云　又六波羅蜜經。一切佛法分爲五藏。初三藏小乘付阿難等三人。第四顯敎大乘付文殊。第五諸密敎付金剛手。迦葉阿難等祖承。非大乘明也。禪者自稱大乘深法。迦葉阿難敢非其器歟。相承已失甚深。豈非私建乎。縱彼相承雖通大乘。只是一代百億經敎也只以得知敎外別傳若無所據者。亦是私建也。縱雖爲敎外。至師子尊者付法斷絶。藏傳云。相承付法人於是便絶云云　明文拍掌私建無爭。次大梵天王問佛決疑經者。諸師不①別傳錄不載。近代禪者自錄中引此文。謀說無疑。敢不足依用矣

問。師子尊者付法斷絶者。非禪宗所存。傳燈錄等入藏流行。彼錄所示。師子以法付婆舍斯多。何況嵩明敎正宗論。引達磨禪經幷僧祐出三藏記。破付法藏傳示師子婆舍受授不絶。何依藏傳謬說云達磨私建乎　答。此事異朝諍也。子肪加難詰。契嵩墮負處。捨要示之。先於達磨禪經者。止訛子肪撰云。契嵩立二十八祖。妄據禪經熒惑天下。行付法藏爲書謬。此由唐智炬非寶林傳。因禪經有九人。其第八名達磨多羅。第九名不若密多。智炬見達磨兩字語音相近。遂改爲達磨。而增菩提二字移居般若多羅之後　又取他處二名婆舍斯多不如密多。以繼二十四人。總之爲二十八。炬妄陳於前。嵩謬附於後。瀆亂正敎瑕玷禪宗。余嘗面折之而嵩莫知媿云云　此中加二難。一達磨多羅不若密多羅師資反倒難。二婆舍斯多不如密多全闕二名難。智炬契嵩。恣亂八九前後。猥加他處二名自號經說。將道他難。幼愚之至。智者不咲乎。　又正宗論云。造禪經達磨二十五歲乃至晉義熙七八年佛馱跋羅譯此經云云　傳燈錄云。宋孝武大明元年達磨年七十有二。而受般若多羅付法云云　志盤云。西魏文帝大統元年菩提達磨遷化云云碑銘云。厥壽一百五十歲矣云云　依此等說算之。達磨二十五歲造禪經。至義熙七年覺賢翻之達磨年九六也　未受般若多羅付法之前也。何爲禪宗祖承證乎。隨而此經兩卷有十七品。上卷說心念處等十六行相。下卷明不淨觀乃至十二因緣觀等。一部所說皆是小乘觀相也。引此經爲證。豈非禪家之瑕乎。止訛云。炬嵩既無敎眼。纔見禪字認爲己宗。是則反貶梁朝達磨。但傳小乘禪法。厚誣先賢。其過非小云云　次至出三藏記者。先出嵩釋。次破之。傳法正宗論第十一契嵩撰云。隨唐來達磨之宗大勸。而義學者疑之。頗執付法藏傳以相發難。謂傳所列但二十四世。至師子祖而已矣。以達磨所承者非正出師子尊者。其所謂二十八祖者。蓋後人曲說也。禪者或引寶林傳證之。然寶林亦禪者之書。

①別＝引？

而難家益不取。如此嗷嗷雖累世。無以驗正。余常疑其無證。不敢輒論會。於南屏藏中。適得古書號出三藏記者。凡十有五卷。乃梁高僧僧祐之所爲也。其篇曰薩婆多部相承傳目錄記。從而推之有曰婆羅多羅者。與乎二十五祖婆舍斯多之別名同也其義見於本傳。有曰弗若蜜多者。與耶二十六祖不如蜜多同其名也。有曰不若多羅者。與乎二十七祖般若多羅同其名也。有曰達磨多羅者。與乎二十八祖菩提達磨法俗合名同也其義見於本傳。以之驗。師子比丘雖死。而其法果有所傳。婆舍而下四祖其相承不謬。不亦大明耶。傳燈所載誠有據也。嗚呼祐之書存于大藏周天下。其幾百年也。而未始得其所發。將古人之不見乎。而至人之德其晦明亦有數耶云云 止訛破之云。又據僧祐三藏記。傳律相承五十三人。最後名達磨多羅。而取爲梁朝達磨。殊不知僧祐所記乃載小乘律人。炬嵩既尊禪爲大乘。何得反用小乘律人爲之祖耶云云 此意薩婆多部。小乘二十部之一也。何引之爲禪法相承證。假令有人引陰陽家系圖爲醫道相續證。豈非愚者耶是一 次出三藏記第十二所列五十三人也。末列五祖文云。弗若密多羅漢第四十九。婆羅多羅第五十。不若多羅第五十一。佛馱先第五十二。達磨多羅菩薩第五十三云云 汝所立第二十五六七祖師資次第違此文。又汝祖達磨般若多羅弟子也。此記達磨佛馱先弟子也。彼稱菩提達磨此號達磨多羅。法俗合名者。以何知之乎。傳燈所載達磨本名菩提多羅。後名菩提達磨。此外未出達磨多羅名。何忝爲梁朝達磨乎是二 又出三藏記第三云。薩婆多部者。梁言一切有也。昔大迦葉具持法藏。次傳阿難。至第五師優婆掘。本有八十誦。優婆掘以後世鈍根不能具受故。刪爲十誦。自茲已下師資相傳五十餘人。至秦弘始之中。有羅罽賓沙門弗若多羅。誦此十誦胡本云云 案貞元錄第六。沙門弗若多羅。以後秦弘始六年甲辰十月十七日誦彼十誦梵本。羅什譯爲秦文云云 弘始翻譯之前相傳及五十餘人。達磨爲第五十三。而弘始六年梁朝達磨十九歲也。未受般若多羅付法。相違之甚豈如之乎是三 凡師資五十三人更不合禪家二十八祖。同名異人古今例不足言。以名字相似契嵩加暗推相違多端。敢不成證付法斷絕於此決定。達磨私建不可爭之。彼付法藏傳者。沙門釋曇曜。以後魏和平三年壬寅。於此臺石窟集諸德僧。與天竺沙門吉迦夜共譯。貞元開元等錄載之。智者吉藏等師引之。一朝祖匠自昔不疑。嵩判爲謬書。誰可用之哉。傳燈錄者。大唐景德元年道原所撰也。當本朝一條院寬弘五年。以之爲指南。還疑藏傳。流派忘源之謂也

頭書 三論玄云。有訶梨跋摩上足弟子。序其宗曰文 中論序僧叡疏龍樹引付法藏傳。百論序僧肇疏無著天親引付法藏傳云云

癡著德失門

問。癡禪徒與著教人德失如何 答。靈芝觀經疏云。由教知理。依理起行。因行感果。理行果三出生於教。故知像末教有功。得度因緣出道基本。古人訶呰。爲遣滯情。末學盲癡。妄生輕蔑。斷佛種子壞佛法身。永墜邪坑。長遭難地。假使執指爲月。認筏爲堤。亦爲解脫遠緣。不失人天福報。況能超拔爲利匠窮云云 戒度正觀記云。教滅則理無以彰。理晦則行無以立。行闕則集無以證。斷佛種壞法身過在毀教。此是惡因。生生向邪見家。世世出無佛世。執指認筏。故非佛意。由不著空可爲遠種。北山云。與其涉斷寧與濫常。常則有法可修。斷則無善不棄。棄則當于邪見。修則漸于眞道。密嚴經云。寧起有見如須彌。不起空見如芥子云云 如如居士語錄云。德山喝祖罵佛知恩報恩。餘機學彼恐成謗法云云 古哲比判德失悉。文今時禪者任情毀呰。何道謗法罪。何況眞言教爲除世災孽修息災法。爲治他怨敵作調伏法。爲增夫婦愛行敬愛法。爲達官祿望修增益法。是則不動彼著相直開解脫門。藥種香藥時節向方如法作之。結印

誦明布字觀想如教行之。縱雖不用無相理觀頓同佛境豈只遠種乎

問。如敬愛法者增夫婦愛執。恐可謂輪迴苦因。如調伏法者損害衆生。豈不招無間大罪乎　答。心要引答今問云。諸佛有不思議度生方便。謂有衆生不肯直求菩提。且隨所樂令持呪求之。由神呪不思議力所求事盡得遂心。一切罪業亦得消滅。自然照凡入聖。如小兒有病不肯服藥。彼有智人塗在母乳。其小兒本食母乳不覺服藥除病云云　加之今宗意談迷悟不二邪正卽一義。故不動凡情所趣直開實相妙門。指外無月筏外無岸。向執指者開五指示五智圓明。對認筏者乘船筏成四波定妃。祕密方便雖思妙用。禪徒所不知而已

本分極不門

問。且依釋論大立有覺無覺兩門。有覺門中有五重問答。前四宗四家大乘。第五不二密教也。此上所立無覺門者。當眞如門。是禪宗也。或禪者云。五問四答顯宗怨。無覺有覺之怨祕宗之祕云云當知有覺門。依一念無明。生佛不同分上起法門也。無覺門無衆生。又無本覺。是生佛未分本分田地也。若然者眞言宗所貴不二本法。猶難及禪家本分如何　答。禪宗本分田地者何處。若無佛無衆生其處者。猶是拂外塵之方便。入佛道之初門也。大日經是名初法明道。金剛頂是號無識身三昧。南北二宗所歸未出此域。神秀云。時時勤拂拭莫令染塵埃云云　慧能云。本來無一物。何所有塵埃云云　兩祖宗風聊雖異。並是怖於塵境愛樂空寂之類也。吾宗祖判云。恐拙之甚網。超此處更有地中寶處。是名金剛寶藏。若能開此藏。則地獄天堂佛性闡提煩惱菩提生死涅槃。皆是自心佛之名字。智度論立兩重二諦。初重二諦者。有佛有衆生是俗諦。無佛無衆生是眞諦也。第二重二諦者。無佛無衆生卽俗諦。有佛有衆生卽眞諦也。禪家云本分田地。是可初重眞諦。望後重眞諦還是俗諦也。譬如有一寶藏金銀珠玉滿中無闕。欲至其處荊棘難通。利刺損身。斫拂之後聊得安穩。暫蘇息此處。遂開彼藏。寶藏喩眞言祕藏。荊棘類衆生迷情。斫拂荊棘比斷彼迷情。迷情荊棘悉盡。一物無所拘。以之類禪宗本分田地。此處化城行宮非眞實寶處　而今云禪家本分勝眞言祕藏。以未到爲到。以未得爲得之謂也。但無覺門配眞如門。餘爲禪宗還害汝所立。此論意眞如門因分應機順說。不二門果分離機離教。我亦可云五問四答顯宗怨。不二眞如禪宗之愁。彼言與我言是非如何。智人斷而已

問。契本分之處。無盡寶藏忽開無邊妙用速成。家財無乏施他無窮。何可云不開寶藏人乎　答。大師釋云。九種心藥拂外塵遮迷。金剛一宮排內庫授寶云云　開寶藏由印鑰。其印鑰是三祕密教也。誰不傳此印鑰輒開彼祕藏乎。但世仙成就類分施無方神變。二乘得果人猶發難思化用。況至彼本分田地之人。何不備無量得用耶。譬不除荊棘進退多障。耕作難成。斫拂之後行步無障。農業能成。米穀滿室。衣食不乏。此人只可云富人。不可云得寶人。未領庫內寶之故也。菩提心論釋勝義菩提心。云妄若息時心源空寂。萬德斯具妙用無窮云云　至本分田地。人萬德成就者當此位。雖然此處猶非證道眞門。問眞言行人如是觀已云何能證無上菩提。更明五相瑜伽示三密祕要。是其眞門也。末極爲極。聖教所簡也。求佛之客豈不愼乎

永嘉眞覺證道歌云。一超直入如來地。刹那滅却三祇劫云云　又云頓覺了如來禪六度萬行體中圓云云　又圭峯都序云。若頓悟自身本來淸淨元無煩惱。無漏智性本自具足。此心卽佛畢竟無異。如此禪者。是最上乘禪。亦名如來淸淨禪。亦名一行三昧。亦名眞如三昧。達磨門下展轉相傳云。是此禪也云云

末世相應門

問。或人云。禪宗相應末世今時云云　如何

答。釋尊遺法有正像末三時。正法時敎行證三種具足無缺。像法時有敎行無證。末法時有敎無行證。旣稱敎外宗。何

可相應末世乎。又大集經云。如來滅後初五百歲解脫堅固。第二五百歲禪定堅固。第三五百歲持戒堅固。第四五百歲多聞堅固。第五五百歲鬪諍堅固云云 毘尼母論云。初百歲解脫堅固。第二百歲禪定堅固。第三百歲持戒堅固。第四百歲多聞堅固。第五百歲布施堅固云云 兩說雖異。今時非禪定堅固時。爭可云禪宗相應時分乎

問。若然者。何教相應末世乎 答。末世相應法者。是可眞言教。尊勝・寶篋・隨求・佛頂等經軌中。多說滅罪生善末世利益相之故也。倩思諸教軌則。大有三學不同。律家明止作戒相持犯不謬爲則。禪者凝心地修行直下契當爲宗。教者正法數名句論難決擇爲風。至末代今機根劣弱不堪三學修練。頗非相應時分歟。而今宗意不拘戒行持犯。不依定惠有無。雖鈍根劣惠人。纔唱一言適結一印。所求任心。得益應念。譬如病人雖不知藥方。服藥除病。若不能誦。或書帶身上。或寫安室內。皆施難思妙用。喩如有蘇陀扇陀妙藥。此藥病人雖不服之眼見之病卽喩。若非此巧度方便力者。爭濟彼末世無福人乎。何況如當時者。兵戈競起侵國損民。如來所記鬪諍堅固。正當此時。佛爲除其災說仁王護國等數部經軌。東寺一門獨爲密家正嫡。野澤兩流各傳習其祕法。而當世爲體。禪宗追日而興。密宗累年而衰。法時不合有何勝利。亡國之瑞相。法滅之先兆。宜檢先規以知將來而已

護國濟生門

問。或禪者云。禪院專三時勤行祈四海靜謐。當知朝家護持偏在禪宗。若爲此無驗者。縱雖行大法祕法。敢不可有其益云云 此事有其謂歟。如何 答。護國之術保家之計。專在密教中。大師釋所請來一百餘部金剛乘法云。其經則佛心肝國靈寶。摧滅七難調和四時。護國護家。安己安他。斯道祕妙典也云云爲禪者坐禪工夫之商量誠有其謂。大法祕法之口入無益之至也 夫衆生根性不同所樂區也。壽命福祿官位眷屬等。凡不可勝計。隨其所樂諸佛醫王說百千眞言示萬億密印。藥種香藥結印誦明。隨事依時用意各別也。若亂時其軌則悉地難成得益可空。廣不學密教。爭可辨彼方軌乎。譬如耆婆扁鵲隨種種病設種種藥。雖爲良藥乖病無益。違方無驗。而部多醫師不學醫書。纔習傳一兩種藥方。還稱名醫作己達思。將治一切病。病品多知藥少。藥不當病故終失其人今見禪者體。纔受傳楞嚴呪大悲呪等兩三陀羅尼。以之非充一切祈。還言此外祕法大法皆無用。恐是部多醫師類也。何況當時禪僧讀彼呪之音。是宋乞訛音。非天竺正音。又首楞嚴呪有修行法。眞言宗所習大佛頂法是也。印契觀法種三尊等 曾禪者所不知也。譬如部多醫師廣非不知醫術。適習傳治方調藥多謬 又不知相應良藥。若然者當世禪僧。是部多醫師中最下品醫師也

問。上來所立密教。唯佛與佛境故。更不雜方便說云云而今云教應病與藥方便。匪啻前後參差。似無顯密不同。如何 答。二教方便其意別也。顯教方便者。爲有衆生求菩提。佛說寂滅之果以爲究竟之處。此非眞實菩提。只方便權果也。譬如小兒求金啼哭。以黃葉與彼兒。誠息小兒哭。可謂一分得益。而實得益黃葉有何詮乎。密教方便者。爲有衆生求世事。分如來眞金智體示普門種種方便。譬如小兒求黃葉。以金造之與彼。疏云。以知有相卽無相故。能以無相而作有相。以知淺略卽深祕故。能以深祕而作淺略云云 是此意也。然則密教雖云方便。猶是如來內證金剛智印也。若望顯教者。猶是唯佛與佛境界。自證自樂體性也。隨望配立不一准。以之不可云參差矣

證道唯密門

問。或禪者云。爲出離解脫以禪宗爲最要。爲世間祈禱以密宗爲最妙云云 此事如何 答。大師釋云。非胃地之難得。遇斯法不易也云云 又云。欲證菩提斯法最妙也云云 釋迦所說一代顯經中。雖

說妙覺不說行法。其行法唯在眞言教。且案金剛頂經意。一切義成就菩薩。證一道淸淨理。上不見諸佛可求。下不見衆生可度。住此處作究竟思。於此曼荼諸尊雲集虛空驚覺告云。金剛喩三昧及薩般若智。尙未能證知。勿以之爲足云云 次授五相喩伽。如說修行。佛身圓滿。終心方成究竟正覺。五相瑜伽名金剛瑜三昧。究竟正覺名薩般若智。不由彼行因。何能成此妙果乎。是以金剛頂經云。三世諸如來。皆同入此法。速獲一切智云云 大日經云。過去等正覺及與未來世現在諸世尊。如是諸賢者解眞言妙法。勤勇獲種智。坐無相菩提云云 守護經云。善男子。十方世界如恒河沙三世諸佛。不於月輪作唵字觀得成佛者。無有是處云云如是經文不違毛擧。今且示一二而已

問。厭衆遁世卜居於山林。忘名捨利懸思於出離。是道者體也。而如眞言師者。進官位飛車馬。號國家護持。仕朝庭爲業。曾非道心者體。以人推法。密教定非證道直路歟。如何 答。古人修行之體不一准。或遁世或交衆。或人奴或僞狂。如此風體不知其人安心 輙不可加難。凡道者。天竺云菩提。唐翻道。若不知菩提體性。縱雖閑居厭世。未名道心者。不知道心故也。若其人解行相應法理。縱雖仕朝交衆。是可云眞實道者也。其道心相者。大有三門。行願勝義三摩地是也。初行願菩提心者。以慈悲爲體。菩薩行願慈悲爲先故。最初而勸令發此心。但慈悲心有重重不同。愛見心垢慈悲從衆生妄想起。非眞實慈悲。又觀一切衆生世世生生父母。非我者誰拔濟迴濟度方便。此有相慈悲。非眞實慈悲觀一切衆生皆同一眞如體性。發同體大悲亡自他之相此有顯密異。恐繁不委之是菩提妙門眞實慈悲心也。次勝義菩提心者。以智慧爲體。謂觀我心在內在外爲青爲黃。一一求之終不可得。無有世間更法以可喩此心者。唯除太虛空喩小分相似。故經說云諸法無相謂虛空相。此處出過一切憶度戲論種種過失。卽是衆生本性不思議心也。深住此理。名發勝義菩提心人也。後三摩地菩提心者。以勝義無性觀門除忘想瓦礫。治衆生心垢。已於彼心地上立法界空殿。安曼荼性佛。萬德法身恒沙非喩。無盡莊嚴刹塵猶少已上口證 開此心殿觀三密法財。振其妙用修鎭國祕法。允旱天降水。滯雨時曜日。約外用雖似施世間益。依內證無非法然道已上化他 上代如此安心如法。法驗無滯。故貴之餘敬之至。雖浴官位飛車馬。敢無加難生謗之人。至末代之今。聖主叙信淺。闍梨用心謬。故法利失驗。毀謗喧耳。有意之人不可不歎。但如當時者。或由窮困緣入身於僧家。諂俗渡世爲業。或號樂遁世寄事於道行。安身恣心爲體。如此等人雖言陰遁。曾不知道心。都不辨法理。佛家之衰微。國家之零落。職而由斯者歟。只交衆隨世雖爲相似分。致一朝護持祈萬生利安。今代難有佛法者也。何況密教修行人。强不可事閑居。略出經第三云。復作是念。我亦不得一向離諸戲論住寂靜處云云又諸法無行經下云。若住空閑處。自貴而賤人。尙不得生天。何況於菩提云云進退俱有得失。不可非一是一歟

心體同異門

問。或經云。三十七尊住心城云云 心城者當禪宗本分田地云云有其謂乎 答。金剛頂經云。今我此心。爲青爲黃。爲未來復爲現在。良久推求知此心。了不可得也。於此無所得心觀圓明。淨無塵翳如秋滿月。此則是本源淸淨大圓境智也云云 又大日經云觀十緣生句知蘊火不生則復無有滅。於不生滅中次第成五輪云云 金剛頂不可得心爲方便進觀圓明心月。大日經不生滅觀爲方便更成五輪體性。禪宗云本分田地。當彼兩經方便觀。經住心城者。非彼不可得心 是圓明心體也。五相最初通達本心者是也禪宗本分望之。還初門也。大師釋云。觀不可得。是遣迷之義也。非至極義。觀圓明是至極義也云云 然則云心之言同。其體大別也。以此經心城勿同彼宗本分

矣
問。心體各別樣如何　答。大師釋云。唯蘊拔業二心但知六識。他緣覺心兩教但示八心。一道極無但知九識。釋大衍論說十識。大日經說無量心識云云　良以我等歷緣對境之相當情被知。唯是六識也。小乘教順衆生情說麁淺法故。但示六識不說其餘。但極睡眠悶絕等之時。六識雖亡七八二識內相續故。猶以凡情推而可知之。權大乘兩宗依之作此說。此中前六事識。第七唯妄。第八眞妄和合麁細次第。具如經論中說。次第九識者。唯眞非妄心也　是眞妄未和合之位也。實大乘明此心性故。建立九識也。彼唯眞非妄識雖似深細。猶是眞妄分上眞心也。而實心性體非眞非妄。是名一一心識。釋論所明第十識是也。此上大日經王無量心識者。大師釋云。非一一心所緣。不二心所證也云云　不二者非遮二詮一名。是則詮無數稱也。謂戒定智慧無量心品。各統衆德顯一相故名不二。並諸法王得自在故稱心王。是故不二心無量心。只是一體異名也。然則前第十識非眞非妄心性也。此不二心輪圓無數心體也。彼遮情極。此表德源也。且依釋論末師等意。禪宗云心是當第十識。未及不二心。其理明也

祕密修禪門

問。或禪者云。眞言宗雖作手作口誦之事行。未知修禪法。其法獨在禪家云云　誠似有其謂。如何　答。大師釋云。修定多途有遲有速。就一心利刀顯教揮三密金剛密藏也。遊心顯教。三僧祇眇焉。持身密藏。十六生甚促云云　達磨門下所展轉相傳。猶是一心利刀。遲定所攝也。達磨面壁。二祖立雪斷臂云。弟子心未安。乞師安心。磨云。將心來。汝與安。祖云。覓心了不可得。磨云。爲汝安心竟云云　觀心無得是爲禪行大旨。一心利刀者正是此觀門也。又圭峯都序云。衆生迷眞合塵。卽名散亂。背塵合眞。方名禪定云云　既爲迷眞之人示背塵之法。是則漸機之所行。遲定之方便也。今眞言行者修觀用心。不如是。靑龍寺碑銘云。遊法界宮觀胎藏之海會。入金剛界禮遍智之麻集。百千陀羅尼貫之一心。萬德曼荼羅布之一身。若行若坐道場則變。在眠在覺觀智不離。是以與朝日而驚長眠。將春雷以拔久蟄。我師之禪智妙用在此乎云云　至其修禪方軌者。非顯露可談。若欲知者入而習之。然則禪宗領禪名雖名宗。未曾知禪源。眞實修行法獨在吾宗。龍樹論中。餘宗皆名散善門。密宗獨稱三摩地門。汝宗又仰龍樹名高祖。豈不信受乎。入楞伽經明四種禪。一愚癡所行禪。聲聞緣覺所行人無我理也。二觀察義禪。諸地菩薩所觀法無我理也。三念眞如禪。二無我皆是妄念也。所治我已不實故。能治禪又不實也。直任眞如不等體性不起。無我妄念。云眞如禪也。敎禪所貴偏在此禪。四諸佛如來禪。經說云。謂如實入如來地故云云　同經云。當勤修行入如來地上上證智。是名自身內證聖智修行之相云云　當知入於佛地修行唯在眞言教。大日經是名上上方便。金剛頂是號五相瑜伽。楞伽所指如來地禪上上智觀。豈非指此乎。依之不空三藏以彼第四禪合眞言行人所修定。祖判契經說。宗門之奧旨壁觀之極理未越眞如禪。彼法身眞如之理。佛說之爲十地位。於如來禪者彼所不知也。而眞覺宗密等恣名禪家。若爲臆說者不足信用矣

裏書云　永嘉眞覺證道歌云。一超直入如來地。刹那滅却三祇劫云云　又云。頓覺了如來禪六度萬行體中圓云云　又圭峯都序云。若頓悟自身本來淸淨元無煩惱。無漏智性本自具足。此心卽佛。畢竟無異。如此修者。是最上乘禪。亦名如來淸淨禪。亦名一行三昧亦名眞如三昧。達磨門下展轉相傳是此禪也云云

問。或禪者云。大日經云。甚深無相法。劣慧所不堪。爲應彼等故。兼存有相說云云　大師釋云。祕藏奧旨不貴得文。只在以心傳心。文是糟粕。文是瓦礫云云　依此等文。密教亦以無相心性爲甚深所宗乎。手作口誦事行。皆是兼存有相說

也。祕藏奧旨禪家本分。所歸無淺深云云 此事如何　答。經說甚深無相。釋云祕藏奧旨。其法最妙。其義甚深、禪師比判都不可當。當知有相無相雖異。同以結印誦明為其軌則。何以手作口誦行偏為兼存有相說乎。五相成身字輪觀等。以之為行法肝要。是皆無相妙行也。禪家所貴豈可同之乎。有相無相分別如別抄。凡祕藏奧旨輒非可知事。若不受祖祖相承口決。何辨其祕趣乎。不受師傳任心取義。是慢法人也。眞言殊所簡也。以心傳心者。兩部肝心一家祕符也。且依大日經說五種三昧耶中第五三昧耶云。未逮心灌頂。祕密慧不生云云 又說三種灌頂中第三灌頂云。第三以心授悉離於時方云云 是在三三昧灌頂也。五種中第五與三種中第三。是可同位。其旨正在無畏疏。然則高祖釋以心傳心者。指彼以心灌頂。予親從先師忝傳此奧旨。誠是祕中之祕。極中之極也。從雖窮禪家宗風。若不伺祕藏淵府。爭輒可判其至賾乎

問。禪僧結定印。下右上左。今眞言師反之。因欲決不審。兩傳是非如何　答。佛陀波利修禪要決云。問。此方傳為。右手等多動。坐者要令左厭右。今乃與彼頑反。未審何故耶。答。西方諸師從佛以來相承坐法皆如此。幷是印法。此方擅改。吾所未詳也云云 兩傳是非以之可知。但請觀世音菩薩消伏毒害陀羅尼呪經賫。居士竺難晋云害譯云。云何當得見觀世音菩薩及十方佛。若欲得見端身正心。使心不動。心氣相續。以左手置右手上。舉舌向腭。令息調陶。使氣不麁。不散安祥。徐數從一至十云云 又七卷理趣經第七法賢三藏譯云。結禪定印。以左手押右云云 金智廣智無畏一行等。為一家之正嫡。事兩部翻經。皆下左上右。於眞言一家者。以此說可為正。彼請觀音經居士往代譯。理趣經法賢近世翻。共以謬歟。此等三藏譯經。祖琇偏年統論中。專所嫌也。不足依用矣

開心抄上

開心抄中

開心抄中

即身成佛門

門。即身成佛者其意如何　答。我等無始以來。流轉三有之間。日日營生死之苦因。夜夜增無明之業果。還源之思已忘。解脫之期何[1]時。大覺慈父觀之何默。教藥依之[2]起。法乘為[3]此設。機根有頓漸。所乘分遲疾。彼顯教菩薩。時經三大位盡五位。於無量劫難行苦行積功累德求菩薩道。良以一切衆生無始輪迴之間。或刀山摧骨。或猛火燋身。雖為自他無[4]少益。猶忍無量苦患。徒送無數遠劫。何況為無上菩提摧骨髓捨身命。縱雖經多劫。更有何辭乎。雖然劫石高廣而難進。弱心狹[5]小而易退。而今即身成佛者。不摧身不捨命。不改血肉凡身。速證大覺之位。誠是頓中之頓。易中之易也。彼三祇難進。為道猶不辭勞倦。此一生易證。誰人不勵信修之志乎。弟子受難受人身。遇難遇密教。始[6]聞自身即佛之理。已得速疾神通之車。幸哉開悟時[7]臻。喜哉解脫在近。義觀之所歸。只在此一[8]科者歟。今[9]祖述其大意者。可觀[10]今我。此身以何為體性。以何為相用。[11]先體性者。五輪法界塔婆也。頭圓形空。足方形地。自然之形表法爾理。是此五大周遍法界。無所不至。該統十方無所不攝。高顯殊妙廣大無際也。三界有頂[12]之高。比之[13]似蟻蝼。三千世界※之廣。類之[14]如牛[15]涔。上自法身下及六道。雖麁細有隔大小有差。[16]終不出[17]此五大。故佛說[18]之為法界體性。次其相者。[19]過恒功德雖無數。量大略有四種。兩部[20]尊容是名大曼荼羅。百千契印是為三[21]昧耶曼荼羅。無量眞言是稱法曼荼羅。無數佛業是云羯磨曼荼羅。如此恒沙佛

[1] 時＋(矣)(甲)　[2] (此)＋起(甲)　[3] (之)＋此(甲)　[4] 少＝小(乙)　[5] 小＝少(甲)　[6] 聞＝開(甲)　[7] 臻＝到(甲)　[8] 科＝料(甲)　[9] 祖＝粗(甲)　[10] 今我＝我身(甲)　[11] 先＝初其(甲)　[12] [之]－(甲)＊　[13] 似＝如(甲)　[14] 如＝似(甲)　[15] 原本裏書曰廣韻云涔涔陽地名又管涔山名又蹄涔不容尺鯉蹄牛馬跡玉｜云｜字廉切仕林切、涔＝蹄(甲)　[16] 終＝然猶(甲)　[17] 此五＝六(甲)　[18] 之＝六大(甲)　[19] (過恒…略)十字＝(大)一字(甲)　[20] 尊容＝諸尊(甲)　[21] 昧＝摩(甲)

德。皆悉聚在[1]自身法界塔中。塔婆此翻功德聚。意在于斯[2]者歟。後其用者。彼五大法性體。四曼聚集身。隨緣運動。契宜施[3]爲。自受法樂之妙業。利生方便之勝用。無不究竟。眞言行人若能觀達此理。擧手動足無不密印。開口發聲眞言滅罪。[4]歷緣起念妙觀。自成自受法樂之妙業。利生方便之勝用。凡無不周備。假令十方界中造塔供佛。猶如稻麻竹[5]葦。其功德不可[6]稱計。若有人一念之間。觀自身卽五輪法界塔婆。四[7]曼功德三密妙業輪圓其[8]中。彼造塔供養功德。比此功德猶百千分之一[9]也。大日釋迦十方諸佛。何佛不具我身。普賢文殊一切賢聖。何尊不備己體。萬德輪圓大果。不起于座忽證。無盡莊嚴功德。不還於居卽得。乃至世間所願。亦不可求外。若欲除病。觀自身卽藥師如來。衆病立消。若欲延命。觀自身卽延命菩薩。死怖卽除。大日如來勅金剛手等菩薩云。汝等將來。於無量世界。爲最上乘者令得現生世出世間悉地成就者[10]卽此意也。一切衆生[11]迷自心本宅久遠劫之中。往來生死貧里。已成客作賤人。[12]僅雖勵求道之志。[13]猶自身外求佛。豈非遠去佛道乎。爰我等[14]適遇明師之接引。親受我卽法身之教旨。[15]慶幸之想尤以切也。豈非宿因令然乎。覺超僧都記云。幸哉以此身遇此教。設得紫金之妙體。欲拜黃壤之朽骨矣云云　今披古哲之詞。彌催今愚之感者也。旨趣雖多端。只記[16]梗概而已

問。衆生色心迷倒所感也。而以凡夫肉身直爲法身佛[17]體頗[18]以難思如何　答。且依龍樹論有三門不同。先生滅門者。於一念無明起上。立有爲無爲種種法相。分上轉下轉無量階級。此中所建立衆生色心者。誠是無明所作迷倒所見也。今所疑是此門意歟。次眞如門者。迷悟未起不生不滅之心性也。此處離色相絕心量。唯是淸淨解脫者。乃所能入也。三賢十地菩薩。尙非其境界。何況於邪不二聚凡夫乎。後不二門者。我等色心當相。宛然理智法身之體性也。不假修行不待對治。從本以來安住此法爾佛位。未曾輪迴生死[19]海。此名性德圓滿海。又稱祕密曼荼羅也。然則今疑。偏依生滅門意。眞如門前不見色心相。生滅門機於此境界生疑。譬如聞明眼人言無空花翳眼人生疑。又不二門中。還立色心相。眞如門機。於此境界生疑。譬如聞明眼人言有實花盲者生疑。眞生兩門所以云因分。眼有疾未開實智惠之故也。若爾者以異門不可疑異門者歟

　煩惱卽道門

問。煩惱卽菩提者其意如何　答。此[20]篇大乘深教之通談也。但教既有顯密之異。義豈無淺深之別乎。且天台釋云。阿鼻依正全居極聖自心。毘盧身土未越凡下一念云云　當相卽道雖似深妙。實義所歸阿鼻依正全非所信之處。顚倒所見故。毘盧身土獨爲所證之境。本性眞體故。弘決云。無明如夢蝶。三千如百年。一念無實猶如非蝶。三千亦無如非積歲云云　莊周夢中成胡蝶。未曾動本身。阿鼻依正處極聖自心者。卽此謂也。然其成蝶者。只是夢中妄見也。莊周本身。終以不成胡蝶。毘盧身土。非阿鼻依正。比擬可知。止觀云。今當體諸顚倒卽是法性不一不異。雖顚倒起滅如旋火輪。不信顚倒起滅。唯信此心但是法性。起是法性起。滅是法性滅。體其實不起滅。妄謂起滅。只指妄想悉是法性。常是法性無不法性時。體達既成不得妄想。亦不得法性。還源反本法界俱寂云云約不一義判體其實不起滅妄謂起滅。約不異義。釋只指妄想悉是法性。譬如氷水非一非異。然則三界依正大小尊卑種類非一。法性實體從[21]來非大非小非尊非卑。如此衆相。皆是妄想之所見也。但妄想之所向終日是法性故。雖云當相全是。而實非無眞妄[22]之差。喩如蝶周雖非異身。夢與寤非無虛實之別（花嚴宗出輪王夢成蟻子之喩其意可准知之）今宗意不如是。理理無數。智智無邊。色心無量。實相無邊故。獄城之猛惡鬼趣之卑陋。隨所向之處各表法性之[23]一德。兩部外壇曼荼羅。圖人天鬼畜之形。深意在于斯。大師釋云。三毒五欲。皆是佛之密號名字。若能得此意。則不著染淨不驚善惡。作五逆而忽入眞如。起大欲而乍得法身云云　且約三毒示其密號者。貪是理德蓮花部密號。嗔是智德金剛部密號也。理攝持爲義。智簡擇爲能。蜘蛛

[1]（此）十自【甲】　[2]〔者〕一【甲】　[3]（爲自…理）二十九字＝（與）一字【甲】　[4]歷十（歷）【甲】　[5]葦＝葦【甲】　[6]稱＝勝【甲】　[7]曼＝萬【甲】　[8]中十（者）【甲】　[9]也十（彼土木有爲之塔此法爾眞實之塔故也然則遇此祕密敎開自身本具法界塔婆之時）【甲】　[10]〔卽〕一【甲】　[11]迷自心本宅＝不知此理【甲】　[12]僅＝適【甲】　[13]〔猶〕一【甲】　[14]（適遇…受）九字＝（雖未生決定諦信纔領）九字【甲】　[15]（慶幸…乎）十五字＝（雖未凝如法修行分作三密五相之觀行）十六字【甲】　[16]梗＝綱【甲】　[17]體十（大招疑殆）【甲】　[18]以＝似【甲】　[19]海＝界【甲】　[20]篇＝事【甲】　[21]（以）十來【甲】　[22]〔之〕一【甲】　[23]〔一〕一【甲】

纏系蟯蟯愛臭無不理體攝持之功德。蟷蜋捧鋏蝸角發戰。無非金剛簡擇之智性。如云貪瞋癡卽理智不二佛部之密號也。例前可知。只非三毒卽是。凡經見聞觸知皆作內證觀。是一家大綱也。安和尙釋云。今眞言宗修眞言行之人。觀兒女之戲咲則入金剛嬉戲菩薩三摩地。觀山野之花鬘則入金剛花鬘菩薩三摩地。觀絲竹之音聲則入金剛歌詠菩薩三摩地。觀新古之舞曲則入金剛旋舞菩薩三摩地〇觸一切境修內證觀。念念步步常住佛界云云　然則此宗意。直點彼彼假相卽顯各各實相。當相卽道實義。於此始顯。迷悟不二深旨。斯時正立。眞言行人修觀要門。意在于此者歟

問。若煩惱當相全是菩提者。一切衆生恣行惑業自得覺果。何故起煩惱沈三界之泥。發菩提登五智之臺乎。若苦樂異岐昇沈分域者。當相卽道義。何得成立矣　答。近代學者多迷此事。若執當相全是義者。謂任情起惑是其道行。若執厭惡求善義者。謂迷悟隔堺而其體別。俱失聖教旨歸。同迷入道徑蹊。今案宗意。迷悟雖異其性卽同。不同而同。不異而異也。喩❶猛火施溫刀揮爲人施益似菩提。*猛火燒財❷利刀害身爲人作損如煩惱。而此損益二爲異爲同。是卽全同也。是卽全異也。體用卽一故全同也。損益是別故全異也。總意云。四種曼荼卽是眞佛三種世間皆是佛體故。❸剎刀火輪亦是如來一種三昧耶智身也。悲哉以如來三昧耶形自損其身。以何方便可對治之耶。若謂火刀作損之物消火捨刀。以何爲防寒❹却敵之緣乎。若謂火刀作益之物。雖燒財害身敢不除之者何。其得安穩。當知全作❺損火刀。而善用之得除寒安身。迷悟二法亦如是。只於一法善作者。爲向上入證之源。惡作者爲下轉受苦之基。疏第八釋茅草云。此草兩邊多有利刺。若坐臥執持無方便者反爲所傷。若順手將護之則不能爲害。一切諸法亦如是。若順諸理觀之。一切塵勞皆有性淨之用。若失方便則能損壞智身。故以爲法門表像也云云　義釋第七云。譬如善調御師只調惡馬難調之性。作良馬調柔之用。是故未調伏時。材力雄駿奔縱逸群者。既調之後則堪一日千里。但觀種姓何如耳。豈易體而治之哉。佛調御亦爾。能調剛强生死作普門法界用。亦調剛强❻煩惱。作普門世界用。是故如來三業三毒普勝世間云云　祖釋如斯。莫勞今案矣

問。於一法惡作成失。善作成德者。其意未詳。假令以手取火進止之剋。燒身失財誠非火過。是併手誤也。爾者所作火體雖不動之。能作手誤不可不改。法雖無謬其執有謬。經說但除其執。祖釋無執而到。然者煩惱卽道。只似有名無實如何　答。手❼誤燒身❽失財故。❾其手可如何乎。若切捨其手。其身還不可全。當知以彼損身手。卽修治其火。過失忽成功德。其身終得安全。施益之時。失與體卽德也。成損之時。德與體是失也。此處違順不二。德失一槪也。約違約失故說除。約順約德故說不除。兩說非相違。二義歸一致而已

煩惱佛種門

問。釋論第四引佛性解脫經云。從無明種出覺知樹。從覺知樹出功德智惠花。從兩輪花結法身解脫果云云　又法句經云。塵勞諸佛種。五蓋及五欲爲諸佛種性云云　爾者凡夫任情所作。直成佛果種子歟如何　答。善惡二法因果各別也。在惡名煩惱業苦。在善名因根究竟。煩惱苦果因。非佛果因。煩惱若佛果因者。一切衆生同時可成佛。何故輪迴生死界受種種劇苦乎。但從無明種結解脫果者。權宗意第八賴耶藏中含藏諸法種子。善惡種子其體各別也。四智心品種子。佛果因也。煩惱業種子。苦果因也。實敎意不如是。煩惱菩提體性是一故。於一種煩惱。迷者以之長六趣輪迴。悟者達之成三身妙果。爲簡權宗別❿種義說從無明種出覺知樹也。若任情行之。何日得結菩提果乎。任文取義三世佛之敵也云云　誰不愼之哉。守護經第五云。或有煩惱能與解脫。或有解脫能與煩惱。以爲因緣。觀實體故。生執著故云云　疏第七云。衆生亦復如是。自運諸法根源。畫作三界。而還自沒其中。自心熾⓫然備受諸苦。如來有智畫師。既了知已。卽能自在成立大悲曼荼羅云云　經說祖判其意一致

❶〔猛〕一(甲)*　❷〔利〕一(甲)　❸剎＝利(甲)　❹却＝退(甲)　❺損＋(之)(甲)　❻煩惱＝炎(甲)　❼誤＝[illegible](甲)　❽失財＝財失(甲)　❾〔其〕一(甲)　❿種＝果(甲)　⓫然＝燃(甲)

也。學者不可勢。①机見而已
問。金剛頂經云。能成能斷滅一切惡心衆云云 就此文或學者料簡云。細實爲迷。能假爲悟。喩如草木種子與花果。若種子開成花果可云斷。本種子轉成異物故。又可云成本種子次第生長故云云 此料簡有其謂如何　答。若以煩惱菩提類草木種果者。煩惱是可成佛果之因。若爾專勸衆生可令行煩惱。何故顯密正教堅制之乎。當知此料簡匪啻爲胸臆義勢。還是邪教起因也。但能成能斷者。若遇此教達煩惱實義之時。過患歸德永息故可云斷。煩惱徹源彌立故可云成。喩火爲人作災。若有人滅其火是偏斷而非成。若有人修治其火轉災施益。此可云成。又可云斷。約災轉邊是斷也。約火立邊是成②也。法准思之

三毒曼荼門

問。曼荼羅中正圖貪嗔癡等煩惱。就之學者料簡云。與凡夫情謂煩惱曾無差異云云 此事如何　答。若得意則云同云異。俱無違妨。但近代學者多迷大旨。今引本文迷其綱要。所謂理趣經得自性曼荼羅圖三毒形。東門天女形表貪。南門蛇形表嗔。西門猪形表癡。釋經釋此曼荼羅云。得入此輪壇至無上菩提。一切諸惑不得染汚云云 此中所圖貪嗔無上菩提之妙因也。凡夫所起三毒輪廻生死之苦因也。已釋一切諸惑不得染汚。情謂煩惱所不及也。又理趣會十七尊曼荼羅。中台圖金剛薩埵。四方圖慾觸愛慢。內四隅畫香花燈塗。外四隅安嬉鬘歌舞。四門安四攝菩薩。別圖初五尊。云五祕密曼荼羅也。其中初③欲金剛箭爲三昧④耶。義述云。以大悲慾箭害二乘心。所以手持其箭云云 愛一切衆生。發平等大悲。此尊三摩地也。豈可同凡夫惡愛分別欲乎。觸金剛抱立金剛薩埵尊也。義述云。不捨衆生必令解脫云云 欲金剛於衆生發大悲⑤心已。觸金剛能抱彼衆生不捨之。必令至菩提。爲其三摩地也。愛金剛摩竭魚爲三摩耶形。義述云。以愛念繩普縛衆生未至菩提。終不放捨。如⑥麼竭大魚吞噉所遇一入口已更無免者云云 此菩薩理趣經說愛縛清淨句是菩薩位。是則觸金剛抱衆生已。愛金剛以大悲繩縛之。終不放捨如摩竭魚故。以爲三昧耶形也。慢金剛二拳安左右腰尊也。義述云。以無上智一切衆生悉證毘盧遮那如來體。於世出世間皆得自在。所以住傲誕威儀云云 由前三金剛大悲利益故。一切衆生皆至無上菩提已。所作已辨。自在成就故。兩拳安腰示慢相也。然則曼荼羅所圖欲觸等尊。出凡之要門入聖之直道也。豈可同凡夫情謂煩惱。成生死輪廻之苦因乎
問。若爾者。曼荼羅中三毒。與凡夫所起三毒其體各別歟如何　答。曼荼所圖。與凡夫所起全非別體。圖凡夫三毒實相爲曼荼羅聖⑦衆也。爲敵放箭。爲愛觸境無非金剛三摩地。悲哉任怨念牽婬心。放欲金剛三形害生命。擧觸金剛御手。抱欲境爲此受生死猛苦。是故如來被催往昔悲願。示五祕密尊體。令凡夫直達煩惱實相。彼愛恚等妄執爲門。各令至一味解脫果。卽身頓悟祕要。只在此尊三摩地者歟。若能得此意者。曼荼聖衆與凡夫三毒全同也。全別也。只執一邊不可是非而已
問。如今義者。五祕密中觸菩薩。直可抱一切衆生。而抱金剛薩埵有何意乎　答。金剛薩埵卽一切衆生故也。菩提心論釋初一薩埵云。當知法爾應住普賢大菩提心一切衆生本有薩埵云云 同論云。若當合宿之際。但爲日光奪其明性云云 依此等文。衆生卽體是菩提爲此尊三昧。暗體本性卽明朗。喩初一薩埵。是故觸菩薩抱金剛薩埵。卽抱一切衆生法爾菩提也

卽惡祕密門

問。大日經第四密印品第九云。擧動住止皆是密印。舌相所轉皆是眞言云云 如文者。殺盜婬妄等惡業皆可成密印眞言。依之古人行法。多蓄妻子食酒肉云云 然者隨情起行婬愛等事。不可有其過歟。何强苦四⑧上持念勞三密修行乎　答。疏第十四釋此文云。若阿闍梨明解瑜伽深達祕密之⑨趣凡隨所施爲無不是印。何但身業而已。乃至一切所有語言。亦復皆是眞言也云云 大日經開題云。若有善男善女。纔入此門則三大僧祇越一念之阿字。無量福智具三密之

①机＝杌(甲)　②〔也〕－(甲)　③欲＝慾(甲)　④耶＋(形)(甲)　⑤〔心〕－(甲)　⑥麼＝摩(甲)　⑦衆＝尊(甲)　⑧上＋(時)(甲)　⑨趣＝處(甲)

金剛。八萬塵勞變爲醍醐。五蘊旃陀忽爲佛患。開口發聲眞言滅罪。擧手動足印契增福。心之所起妙觀自生。意之所趣等持卽成。貧女穢庭忽建如意幢。無明暗室乍懸日月燈。四種魔軍靡旗而縛。六境猾賊率黨入附。心王國土無爲之樂。旋踵可期。四種法身恒沙之德。卽身自得焉云云此等文意云。眞言行人深住自身卽佛觀。明察密號名字義。百千眞言貫之一心。萬億曼荼布之一❶身。於此中擧手發言。無非祕密故。云擧動密印舌相眞言也。疏第十❷四(字輪品第十。此品中具說三部四處輪等布字觀)云。若行者能了達如是不動之輪而布諸明。卽以其體自然身有所表無非密印。口有所說悉是眞言。凡有見聞觸知之者。皆必定❸於無上菩提所成福利眞不虛也。如能如是。既同毘盧遮那。而作佛事常照世間❹也云云 是則依眞言布字力。叶氣雜言。皆成祕密。擧手動足。悉施利益。若不達祕趣。任情行之者。定結永劫苦因。何成菩提種子乎。但古人❺中帶妻子食酒肉者。止觀第二云。鴦❻堀摩羅彌殺彌慈。祇陀末利唯酒唯戒。和須密多婬而梵行。提婆達多邪見卽正。若諸惡中不得修道者。如此諸人永作凡夫。以惡中有道故。雖行衆蔽而得成聖云云 又行願記一云。波須愛水而不溺。無厭恚火而不燒。勝契邪見而不侵。是則契合花嚴圓教云云 今宗意大同之。妄想三業卽是三密實相也。迷者以此實相鎭墮三途之獄。悟者以彼妄業恒遊兩部之殿。但初心行人。雖深住卽惡是道觀。於三業非惡者敢不可行之。若行之者。身心顚倒成輪廻業。若誤犯之。須速懺除矣

❼問。情欲增熾難可禁者。以何方便可對治之耶 答。聖教中擧一譬。如以繩鉤魚魚強繩弱。其時不可爭牽。只入鉤餌於其口恣令趣向。不久得魚。蔽若起者。任情行之。隨行其事觀其實相。此弊不久終歸實相。如此用心。隨時依人雖❽有通塞。今且示一意。須察萬端❾耳

不斷煩惱門

問。大師釋云。不斷煩惱卽身成佛云云 所云不斷煩惱者其意如何。若實不斷煩惱者。依教修行無其益。出離解脫無其期。還似失佛法大宗。豈非招俗士毀謗乎 答。權教談迷悟體別故。以斷煩惱爲宗。其斷者喩如以刀切物(約小乘教意)以火燒物(約法相宗意)實教談迷悟不二故。不斷煩惱爲宗。不斷者喩如解氷歸水(約顯教一乘)以毒用藥(約祕密一乘)然則就示開悟修行用心。說斷又說不斷也。所以說不斷。斷爲甚而受稱。例如人而非人云非人。生而不生名不生。若非受教修行出離解脫人者。不可云斷。又不可云不斷。謂凡夫依發煩惱受輪廻苦。若能體達煩惱實義不動八萬塵勞。能成二轉妙果。此云不斷煩惱卽身成佛也。若不遇師教因緣者。何不斷煩惱而得成菩提乎。依教有其益。解❿說有其期。開疑趣只拘言不得意。庶有智之士。得一察萬而已

問。若達煩惱實相之時。不達之前煩惱在何處乎。若無其住處者。唯斷非不斷。若有其所在者。與常沒凡夫如何異乎 答。推難意謂不達前煩惱非實相。達後方始成實相生此疑也。今謂不爾。凡夫所起本是實相也。煩惱際與菩提際無有毫釐別。當知達後實相與達前煩惱其體全一也。實相體性卽是煩惱在處也。六度經第一云。彼業煩惱住何處。常居妄想無明源。妄想之心何所居。恒在無爲淨心住文 但凡夫全德成失。故立煩惱名。諸佛全失成德。故立菩提稱。若有人問凡夫起煩惱⓫之時。菩提在何處耶者。云何可答耶。若云起煩惱之時菩提滅而無⓬者。菩提可無常法。非無爲法性體。若云煩惱菩提如兩⓭角而有者。迷悟可隔歷法。背不二一如理。明知凡夫起煩⓮惱時。菩提擧體成煩惱。菩提滅非無之。又煩惱外別非有之。諸佛起菩提亦復如是。煩惱擧體成菩提。煩惱滅非無之菩提外別非有之。是故達實義之時。不⓯達前煩惱不可云滅無。又不可云起有。非有非無亦有亦無也。非斷非不斷亦斷亦不斷也

問。煩惱猶有體用故。不斷之義。誠可謂有其理。若有不改遍計所執。而開佛果知見之義乎。若云不改之者。遍計所執者。情有理無妄法也。開佛果如實知⓰見時。何

❶身＝心(甲) ❷［四］－(甲) ❸於＝證(甲) ❹［也］－(甲) ❺［中］－(甲) ❻堀＝崛(甲) ❼原本裏書曰，十四義釋第七云以如諸法畢竟等故能以種種煩惱惡業爲如來事於無間獄中受三禪樂故名不思議解脫門若入如是解脫門則能久處生死常無厭倦也文 ❽(可)＋有(甲) ❾耳＝乎(甲) ❿說＝脫(甲) ⓫［之］－(甲) ⓬［者］－(甲) ⓭角而＝用(甲) ⓮惱＋(之)(甲) ⓯達＋(之)(甲) ⓰見＋(之)(甲)

不改之乎。佛性論云。問曰。此三種為何智境。答曰。分別性者唯是凡惑境。非❶聖智境。何以故。無體相故云云 ❷佛地論云。遍計所執以無體故非聖所證。若❸爾聖智不知一切。彼既是無❹智。何所知。若知為有。則成顛倒。若知為無。則非遍計所執自性云云 而開佛果知見之時。猶不改之者。佛果位猶迷情不盡故歟。不如實見悉滅無餘。是名為覺者。何假可云迷情不盡乎。若又云。佛位雖迷情都盡。猶有遍計所執者。遍計所執是體用都無法也。所以云都無。妄情所見。不稱可境法體。猶如空花。又如机鬼之故也。若發如實正見緣如實正境者。定可非體用都無。若云非體用都無法者。何他宗釋遍計所執性自性無所有三十頌文 自宗說體用都無所在。是為遍計性密嚴經文乎 答。此事誠雖難思。且先道理今試會之。自宗意邊邪中正自心佛故。不動當相。開佛知見之義。何不許之乎。良醫能用毒草而除病。諸佛不動橫執而解迷。是甚深不思議得益也。執常途淺略義不可生驚疑。夫向虛空見花開落。誠是妄中之妄。無中之無也。是故聖教中說體用都無。豈非道理乎。雖都無法。當情所見。或赤或白。若方若圓等。其相不可稱計。赤花是敬愛表相。平等法性無所違逆。白花是息災表相。諸禍解脫無有災殃。方形表本初不生理。圓形示無相一寂理。於所向之處。悉成金剛之體。隨所見之境。皆顯法性之理。體用都無法。乍無卽遊聖境。體相俱有法。乍有能達佛智。祕宗之奧旨。難思❺之妙益。仰而可信之。敢不可致謗。諸教意。法性一寂無形可表。眞理絕相無言可詮。而凡情妄計有。倒心橫見相。拂有入空。癈相歸性。權實雖異。大同所談也。今宗意無形不形。無像不像。以一切形像為一切法性塔故。其凡情所見空花。隨色表義。隨形顯理。此是卽事而眞大宗。從凡入聖極談也。例如寂莫世界睡夢中悟道。誠夢中所見雖是虛事。所見聞合法理故。成功德善法。空花是雖無法。所見之相直同佛境。能見之心遙合佛智。心境俱雖住佛位。凡夫用之沈三途苦域。諸佛印之昇五智靈臺。得意須領旨。執言莫失理而已

斷除煩惱門

問。不斷煩惱者深教所談也。而密宗中廣示滅罪祕法。多說斷除煩惱者有何意耶

答。顯密雖異。起教元由唯在開悟。不開悟者只由煩惱。若不斷煩惱者開悟何日。而近來學者。不斷義為深。斷惑義謂淺。爾者兩部大經所說非宗深旨歟。金剛頂說唯一金剛能斷煩惱。大日經說已離一切闇第一實無垢。凡一家極談祕印祕明。皆說斷煩惱功能。誰敢可稱淺略乎。然則斷煩惱義。宗宗所談。大各別也。何偏不斷為深斷義為淺乎

問。斷煩惱義。宗宗所談各別之樣如何

答。先小乘教意。以無漏惠劍絕惑❻礙為斷惑。喩如以刀切繩永離繫縛。法相宗意。以無漏智火燒煩惱種子名斷惑。喩如以火❼燒種更令不生。一乘教意。談煩惱菩提體性卽一故。非如權教以刀切以火燒。攝煩惱相歸菩提性為斷惑。喩如解繩歸緒解氷歸水。密教意。卽事而眞為宗故。不動煩惱當相。直成菩提體性稱斷惑。喩如用於一火成損益別。觸於一火有苦樂異。疏第十云。如佛常教。以慈對治於瞋。以無貪治貪。以正見治邪見。今乃以大忿瞋除忿瞋。以大貪除一切貪。此則❽最難解難信故云怪哉也云云 卽此意也。然則凡夫以貪欲繩縛自他。以嗔恚火苦其身。不動尊直提彼繩。自住彼火能成二利廣大佛事。非如彼顯教一乘解繩歸緒。留意可察之

問。水❾濕火熱法爾道理也。不動尊住火中何不受燒煮苦乎。若不受其苦者。凡夫受苦。聖者不受苦。豈非二火別乎。二火若別者。迷悟卽一義難成如何

答。凡情之前能燒火與所燒身隔之故。為火受苦。不動尊住火法界。已稱法界。無所不火。誰能燒火。誰所燒身。能達此理。住火不燒。入水不漂。表製集擧崇惠禪師行狀云。觀身於法界。蒙熾焰而無傷。擧足於道場❿陵霜刄而不濕云云 卽此意也已上答初疑 又雖似二火別。而實其體是一也。所謂絕待獨一火故。唯有火一相。一相若立還待餘相。當知絕待故成相待。相待故成絕待。諸佛了相⓫待卽絕待故。見一相不拘一相。不拘一相

❶聖＝正(甲) ❷原本傍註曰第七 ❸爾＝然(甲) ❹智＝知(甲) ❺〔之〕－(甲) ❻礙＝障相續(甲) ❼燒＝煮(甲) ❽〔最〕－(甲) ❾濕＝温(甲) ❿陵＝淩(甲) ⓫待＝對(甲)

故絕能所相。凡夫忘絕待見相待故。偏著一相成能所別。而實絕待故。成相待故。凡見能所火卽是絕待法界火也已上答。後疑

不如實知門

問。疏第一云。問曰。若卽心是道者。何故衆生輪迴生死不得成佛。答曰。以不如實知故云云 爾者斷不❶知迷心爲成佛將如何 答。於知與不知。有非一非異二義。菩提心義云。棄妄成眞。發起妄心求起眞覺。是眞妄爲異也。而實離眞無妄。妄體卽眞。以不覺者卽本覺故。是眞妄非異也云云 謂諸佛圓了差別平等故。雖見差別不忘平等。雖見平等不❷忘差別。塵塵法法不動當相統羅法界。隨擧一法無所不攝。若契此處心無罣礙。愛憎念永亡。取捨見悉盡。是名如實正見。凡夫偏見差別忘平等故。取此捨彼愛一毀一。生死之因❸愛苦之源。只由此著相偏見。是爲不如妄見。凡聖二見水火相違。是則非一義也。而今宗意。直印彼凡夫所見開顯其實相。謂平等擧體成差別故。凡夫偏見差別。此能見平等也。是故不改偏見。而入平等之道。不動非一而達不二之源。是則非異義也。不同而同。不異而異故。全同全別二義相成。然則約非一義者。可云斷不知迷心。依非異義者。可云不斷之。疑所擧之疏文。且約非一門作釋耳

問。此宗意。色心依正諸法。一一尋其實相無非法體。衆生所起貪。是愛金剛三摩地。瞋卽降三世三摩地故。卽彼彼迷相。開菩提實義之義。誠異常敎所談。但不知我等所起貪瞋。全是聖尊三摩地。自心外求菩提。是爲不如實心。十八會指歸。引梵本金剛頂經云。愚童覆無智不知此理趣。餘處而求佛不知此所有云云無畏三藏又爲顯此義。大日經疏中。擧毒蛇利寶可畏夜叉虛空逃避。長者窮子等種種譬喩。是則終日向法性體。終日作非法性之想。是爲不知迷心。然者於一一諸法。雖有當相卽道義。於不知迷情。橫起妄執不當法體故。不改其僻執者。何時開實智乎。非異不斷之義。猶以難思如何 答。於貪瞋等法者。許當相是道義。於不知迷心者。不許此義。一旦雖似有理。再往還而無謂。❹世間貪毒與法性大貪有同異二義。不知與知亦❺存此二意。何彼偏爲同。此偏爲異乎。若❻令所向處。悉是金剛中至不知一法。存取捨之見。頗違宗大旨者歟。涅槃經云。明與無明。愚者爲二。❼智了達其性無二云云 凡顯密起敎元由。良遇佛法必可有所知。而其知改前不知成歟。將又不改而立歟。能能可思惟之。先不如實知者。不知衆生卽佛道理。於生佛存二相。是其行相也。而諸敎意。遮二詮一理爲宗故。改彼不知二。成此知不二。自宗意密號不二理爲宗故。不改前二不知。成後知不二。謂迷當相卽道理。自身外求佛凡夫過失也。不動此失開正知見。是爲深敎規模。謂衆生擧體卽佛故。衆生非佛。佛擧體卽衆生故。佛非衆生。❽佛非衆生衆生非佛故。自身外求佛。此見不違實理如。❾此開覺。是不知偏見爲門。能入不二之道之宗要也。而❿疏處處釋意。且爲顯知不知得失擧種種譬喩。若⓫了卽離不謬義者。何不決疑網乎

無明緣起門

問。今宗意。於無明可許起因歟如何

答。此宗意可許無明起因。其起因者。不二一如之理也。不二一如理者。差別卽平等。平等卽差別也。平等差別擧體全一故。成還忘平等偏墮差別。又忘差別偏墮平等之源。成忘平等墮差別之源故。世間三種住心。以之爲起因生種種妄執。成忘差別墮平等之源故。出世六種住心自第四住心至第九住心以之爲起因處無明邊域。今此妄起之源。惑之細分故。名微細妄執。法性同體惑者卽是也。此處甚深微細。報應諸佛非其境界。何況於等覺十地菩薩乎

問。聖敎所定無明。是橫起妄法也。疏中或釋妄見有生或判分別妄念。皆此意也。經說妄想云。旣稱爲妄。有何所因。若有所因云何稱妄云云 若實許起因者。無明是非橫起之法。縱雖開佛智。還可起之。豈非墮還作衆生之失乎如何 答。誠法性之體。不二之根源。中道之極處。故差平無礙一多卽一也。而有衆生偏作差別之想。偏作平等⓬之想。是橫起妄執也。喩如人步行誤顚倒。是不慮橫災。而其顚倒非無因緣。膝

❶知＝如(甲)　❷忘＝妄(甲)　❸愛＝受(甲)　❹〔世間…貪〕九字＝〔貪瞋與愛降〕五字(甲)　❺存＝在(甲)　❻令＝爾(甲)　❼智＋(者)(甲)　❽〔佛非衆生〕－(甲)　❾此＝是(甲)　❿疏＋(家)(甲)　⓫了＋(知)(甲)　⓬〔之〕－(甲)

屾由為因石堅固為緣。無故顛倒。此可云有起因。又可云無所因。法准而知之。次墮還作衆生失者。是又不爾。九種住心淺深雖殊。皆向圓理各作偏想。故釋九種住心無自性轉深轉妙皆是因也。今祕密乘諸佛。圓了差別平等不二即一理。此圓智一開已。永無退失之期。差別平等無時暫忘。由何再起凡夫偏見乎

妄覆眞覺門

問。二教論釋衆生祕密云。以無明妄想覆藏本性眞覺故云云爾者能覆無明與所覆本覺其體各別可云耶　答。釋論第五云。無明藏中本覺佛性。為染覆障。法[1]界外本覺佛性離染覆者。此俱攀緣慮知之心。現量境界非是自性中實理心云云　而今以無明覆本覺者。煩惱起時。菩提擧體成煩惱。菩提隱煩惱顯。菩提起時。煩惱擧體成菩提煩惱隱菩提顯。當知覆藏者非如以他物覆自體。自自覆自是云覆藏也

問。一乘已上宗意。皆談煩惱菩提體一義故。能覆所覆非別體。爾者顯密不同如何

答。先天台意者。指要抄下云。大乘因果皆是實相。三千皆實相相宛然。實相在理為染為因。縱具佛法以未顯故。同名無明三千離障八倒不生。一一法門皆成四德。故咸稱常樂。三千實相皆不變性。迷悟理一。如演若達多失頭得頭未曾異故云無明即明云云　次花嚴宗意者。心要引云。一切衆生從無始來迷妄。不知無盡法界是自身心。於中本具帝網無盡色心功德。即[2]與毘盧遮那身心齊等。却將自家無障無礙佛之身心。顛倒執為雜染衆生。譬如金輪聖王統四天下。身智具足富樂無比。忽然昏睡。夢為蟻子。於夢位中但認己為蟻子。不覺本是輪王云云　兩宗所出之喩意。全本身見異身。誠於所見體者。雖離隱顯約能見心者隱本身不見之。猶墮眞妄隔歷之談。疏如佛常教以無貪治貪云云四宗大乘所談雖異。總而言之者。未[3]越此域。今宗意不動妄情所見。一一開顯其實相。即事而眞密號名字。深可察之。於此中所論隱顯者。眞妄二法擧體不二故。隨迷悟位隱顯成異。謂迷位妄[4]顯眞隱。悟位眞顯妄[5]隱是則表裏通徹隱顯全收。非如常教顯居表隱在裏。顯密不同大概如斯矣[6]

貞和五年十月十[7]四日[8]抄之訖

桑門陰士日玉記之

開心抄下

開心抄下

即事而眞門

問。即事而眞者其義如何　答。即事而眞者。諸宗超絶之極理。自宗不共之所談也。法相宗意者。眞如理凝然不作諸法。色心諸法從藏識中自種子生。眞如理名圓成實性。色心法名依他起性。如大正體後得二智所緣也。性相別論事理異體。是此宗大意也

次三論宗意者。雖眞如變不作諸法。事法即體全是眞如也。若如相宗。依他起性為[9]理有法存其體用者。未能全法性。而此宗意。色心諸法只是妄想之所見[10]也。體用俱空無有自性。[11]無自性故。唯是法性也。喩如翳眼見空花。雖虛空變不作花。虛空外無花別體。若有自體[12]者不能全空。花無體故全是空。智論有為法實相即是無為。無為相者即非有為者即此意也。此宗隨分雖談性相即一義。而實空花翳眼所感。未開虛空是故約翳眼。但事奪理。約虛空。但理奪事。事理二法互奪兩亡。即一之義終以不成　次天台宗意者。止觀第五云。無明癡惑本是法性。以癡迷故。法性反作無明。起諸顛倒善不善等。如寒來結水變作堅氷。又如眠來變心有種種夢。今當體諸顛[13]倒是法性不一不異云云　[14]台家宗要。專明隨緣眞如義故。眞如變作諸法。眞如變作諸法故。諸法即眞如也。譬如水變作波故波即

[1] 界＋(之)㊁　[2] [與]－㊁　[3] 越＝超㊁　[4] 顯＝見㊁　[5] 隱＋(矣)㊁　[6] 此次行甲本有末題開心抄下四字　[7] 四＝七㊁　[8] [抄之…之]十一字＝[東寺沙門杲寶記之]八字㊁　[9] 理有＝事㊁　[10] [也]－㊁＊　[11] 無＋(有)㊁　[12] [者]－㊁　[13] 倒＋(即)㊁　[14] 台＝今㊁

水。於此中有不一不異二義。水體不等。波相差別故不一也。水外無波。波外無水故不異也。約不異邊。性相即一。雖似盡理。依不一邊。事理二法猶有所不融 次花嚴宗意者。事事諸法不假無明別緣。爲法性法爾功德。而成長短方圓差相。五敎章云。法性實德法爾如是。非變化也云云 行願記云。非法界上別有因緣而起。若理若事。一切皆同而緣起也云云 即此義也。彼天台宗。眞如變作。立事法差別。未明法性實德諸法。法性實德諸法者。擧一塵。即依即正。即人即法。即三身即十身也。該羅法界。圓褁十方。全此全彼無障無礙也。一塵中若依若正。亦是全法界也。重重擧之。重重是法界也。花嚴經云。花藏世界所有塵。一一塵❶中見法界云云 帝網無盡圓融自在故。立一大圓敎名。以知稱❷可法性事法。花嚴宗獨似盡美致矣。上來四宗大乘所談之宗旨。雖淺深重重。總而言之。皆隨性相不融之失處。且花嚴宗所談法爾實德事法。其義未詳。一一法該羅法界圓涉無礙者。何故一法方一法圓哉。彼宗只云法爾。未明所因。夫圓涉無礙理。在方在圓彼此無異。當知方圓體包法界。雖無礙。方圓相未稱可法性理。猶於事理中間有所不會。今眞言宗始明其實義。即事而眞稱職而斯由也。謂方形者四方均等。不動不壞形也。與𑖀字不生理相應而成其相。圓形者遍滿十方。無所不至之形也。與❸𑖪𑖽字法界理相應而成其體。如云方圓。餘一一法。觸類各表顯一箇理趣。事理稱可無少差違。是故三世諸佛覺本不生眞理未曾出一方。十方賢聖自在神變果德。未曾越一圓。匪啻竪窮眞際。將又橫遍法界。且約方形云之者。方八方現形。上下示相。是則包十方無所遺。圓泯八方相絶上下形。是則轉十方無所不至。當知方形顯相於十方。即是圓形也。又方形必有堅固德。堅固法必有利用能。是爲三角形。堅固法必有大力功。是爲半月形。乃至剎塵海滴諸法。更無出一種方形之物。如云方形。諸法亦如是。互爲主伴各攝法界。是故曼荼諸尊海會聖衆。或捧花爲內證表示。或持菓爲法界印璽。如此之類數雖過河沙。觸物求義。眞豈遠乎。凡藥種香藥建壇修法軌則。皆點有爲事法。以爲證道徑路。誠是希有之祕術也。疏第三云。左手是三昧義。右手是般若義。十指是十波羅蜜滿足義。亦是一切智五輪譬喩義○乃至一切緣中。皆有第一實際義。豈如文生解耶云云 同第八云。若以此中意趣。反觀世諦香花等。自然知彼色香性分所應用處。無量方便觸物而生也❹云云 然則眞言行者。纔結一印供養十方諸佛。暫誦一言濟度無邊群生。乃至結草刻木等之事。振用於法界。施益於萬方。其故如何是即事而眞故也。良知法佛法爾三密。性佛性然四曼。祕中之最祕。妙中之最妙也。一道極無兩佛。猶非境界。他緣覺心二聖。豈得見聞乎

問。即事而眞者。約事理相即義歟。又約當體全是義歟如何 答。先達作兩訓。一云即事而眞。一云即事而眞云云 初相即義。次當體義。如次智界理界兩部敎相也。若依理界者。攝法界成一塵。若依智界者。開一塵遍法界。智光照不二。理攝持無亂義故也。委細如別論矣

俗諦常住門

問。色心諸法者。前滅後生代謝相推。是則正敎之眞說。現量之境界也。而即事是眞者。隨事生滅理亦可生滅❺耶。理若生滅者。何名無爲法。若隨理常住。事亦可常住耶。事若常住者。忽違現量境。進退有疑。爲之如何 答。所疑者皆是情謂常無常也。不異常無常名不思議常。不思議無常。是則超情境界難思妙門也。大師一處釋云。四種曼荼羅。如帝網攝入攝持。是諸尊即無爲。此諸尊作業應化等是有爲。兩正云有爲❻者皆有爲。云無爲者皆無爲云云 可思之。今且論俗諦常住。總有三義。一自性常(且假法相名目顯眞言實義) 彼彼諸法深會法性。塵塵當相直表眞理。假巧匠畫功之緣雖造作。更無所造作。法性自然形故。當今日始初之時雖出興。曾不墮今時。法爾自性體故。起已無所起。滅豈有所滅耶。離爲作體性凝然。超三時圓明無際故。云自性常也。二不斷常。三世之中起滅之法。彼此輪圓互相涉入。各遍三世。並具萬德。約能具體者。雖似有生滅。依所具德者。湛然常

❶中十(塵)㊥ ❷〔可〕一㊥* ❸𑖪𑖽=𑖪㊥ ❹云云=文㊥ ❺耶=乎㊥ ❻(有爲)十者㊥

住也。自細之麁。自生轉滅。於其中間未曾離絕故。云不斷常也。三相續常。因果染淨諸法次第相續。前後隱顯悉會理趣會非誤謬。釋云。若據本有俱時圓滿若約次第有出現❶之文云云 雖云本有非無前後次第出現。應彼本有施其功能故。前後相續。亦是法性德業自然大用故。云相續常也。已上三義。初橫後竪中通橫竪。自宗意雖云橫不忘竪。雖云竪不忘橫故。三義終歸一致。兩門敢非相違矣

問。就第一義猶以難思。長短方圓等形。緣興出現。緣謝壞滅。而❷不依緣興廢云本有常住之義。當情難思。如何　答。今疑者。只拘法假相未見實相之所致也。其實❸相者。有無不二全此全彼也。謂本有理趣。始顯形色名生。其形色舉體理趣故。此生即不生也。出現形色。終歸理趣名滅。其理趣舉體形色故。此滅即不滅也。於生滅與不生滅更不可存毫末異。當知有無出沒之間。隨所向之處。形色終不失。始終貫通自然常住也。義決云。如諸佛境界出世實相。百千三昧出入自在。動不動等入有而不有。入無而不無。有無常一。一即無量。無量即一云云 留思深察矣

問。若❹爾者方圓等形色。三世不易而可自然常有。何煩假緣有無或起或滅耶　答。自然常有者。其意如何。若唯有不涉無者。已有所不遍。定可非常有。明知。常有者在有不增在無不減。有無不二起滅一際。是眞實常有法也。凝然不變法性。點一處別非有之。只❺巧書功之所成即是也。若能得此意。不墮外計。又不同權宗。祕教深旨留意察之❻矣

一塵法界門

問。事法有分限。眞理遍法界。其體大相違。何得兩蓋相稱乎。即事而眞其義猶難思如何　答。付法傳下答此問云。子所疑有道理。夫蟭螟不見大鵬。蝘蜓何信巨鯤。然粗爲子說。宜莫驚怪。諸佛威神大士所爲。汝不曾聞乎。維摩經說。住不思議解脫菩薩威神力者。一毛端納四大海。小芥子藏大須彌。又花嚴經說。一塵中有塵數刹。一一刹有難思佛。如是難信之事。諸佛境界。非聲聞緣覺之所能知。子未脫其縛。寧得能入乎❼云云 良以一塵法界者。諸佛境界也。非深信人者。何能得入❽乎。今且論其義有三意。一不二義。二輪圓義。三遍至義也。初不二者。且約方形者。萬法舉體成一方。謂方形堅固不動爲表相。不動法必有無所不至能。故方形舉體是圓形也。堅固法必有摧壞衆物德。故方形舉體是三角也。乃至堅固不動法。必有持物之功故。至瓶盆車乘等類。未曾出一方。當知包羅法界成一箇形。萬德不二體。離此求何乎。如云方形一切皆如是。次輪圓者。方形一中爲體。四方爲德。一中即大日。四方是四佛。此是金剛五智也。又四隅四菩薩。四方四如來。中位即大日。此是胎藏九識也。兩部曼荼輪圓此中。十界依正未出此處。法界宮會在於眼前。密嚴花藏。棄此求何。一一諸法准之❾知之。後遍至者。由上不二輪圓二義故。一種方形統攝法界。更無所遺。是故一方漸舒遍至法界。若圓形若三角。皆❿是一種方形隨緣出現之表相也。方形施遍至能。舉體成圓形。方形示摧破德。舉體現三角形。乃至彼彼諸法雖成異類形。終無不方形。顯教中所說眞如不變理。亦是方形一用也已上不二爲故辨遍至法界義又一方之處具四方德。東方地大方形。南方火大三角。西方水大圓形。北方風大半月也。分西方一德成圓形。出南方一德成三角。乃至無盡色相。皆是方之遍輪圓具德也已上輪圓爲故論遍至法界義上來三義。如次體相用三大也。約體不二爲義。約相輪圓爲德。約用遍至爲能。由此三道理故。一塵法界義。能成立者也

問。且依第一第二義者。唯於即體而論法界。是攝自家萬德。未攝他處諸法。猶非一塵法界實義。若依第三義者。出方形之家至異類之處。是非方形遍法界如何　答。先決初疑者。一種方形。約體攝萬德不二。約相具衆⓫相輪圓。三世諸佛⓬現無量神力。求十方界中。離一箇方形終不可得其法。是則一方廣而非攝諸法。諸法狹而非入一方。一方不轉諸法不動。而能一方中攝諸法無遺餘。論其故者。方是萬德不二衆相輪圓形故也。雖未至證位。乘道理先信心閉目觀之。非無一分之解。次

❶〔之〕－㊂*　❷不＝以㊀　❸相＝性㊀　❹爾＝然㊀　❺巧＋（匠）㊀　❻〔矣〕－㊀　❼〔云云〕－㊂　❽乎＝耶㊀*　❾〔知之〕－㊂　❿〔是〕－㊀　⓫相＝生㊀　⓬現無量＝無量發㊂

會後疑者。疏第八云。此宗於本座受請。還以不來相而來至此道場。不同麁方便中有此❶彼相也云云　一塵隨緣雖轉異處。不轉之轉故。終不動一塵。全非出方處成他法也

問。如初二義者。自體外不見餘法。第三義。又一方外無別法者。其不同如何　答。初二成萬法即方形之義。是攝用歸體之意也。第三成方形即萬法之義。是開體出用之意也。萬法即方形故。方形即萬法也。方形即萬法故。萬法即方形*也。始終輪環兩門一致也。雖然攝用歸體從體起用。不可亂其不同而已

即離分別門

問。一塵法界者。即離中何門意乎　答。依一往分別者。是即義也。依再往實義者。可通即離也。其故者於即離有四句分別。一即之即。二即之離。三離之即。四離之離。初即之即者。當體不二義也。上門(一塵法界門)明三義第一義當之。方圓即一。二法不別故云即。而舉體全收不見能所。故又云即也。二即之離者。輪圓具足義也。上門第二義當之。初即字如第一句。次離者。於一法中。方能具總體。圓所具別德故云離也。三離之即者。隨緣遍成義也。上門第三義當之。方圓各別而在異所故云離。雖住各所。彼此往涉未曾離分。故云即也。四離之離者。各各本有義也。上隨緣遍成者。一塵周遍成一切法。而此能成所成雖似一法轉變。實是法爾莊嚴。依因緣顯現故。方形只顯圓形增上緣也。一一諸法乘各各理趣不假他力。自然本有也。初離字如第三句。次離者方圓不相依。而各住法位故云離也。上來四句。即二句當體論之。離二句別體論之。又初❷二句一體親疎。又後三句別體親疎也。約次第論之。即之即為所因。辨第二句。第三第四展轉為因。又第一句於即體論萬德。隨舉一法不見餘法。故萬法時立還同第四句。一之極在多。多之極歸一。一多不二是果海實談也。然則約實義者。初後不二一多不異故。一塵法界雖通即離。約一往門者。一塵法界義。於初三句論之而已

問。即與離者其義相違如水火。即若實者。離可不實。離若實者。即可假說。二義何能得立乎　答。如先云。即之即離之離。始終通徹兩義無違。即離共絕待上二義故。云離皆離。云即皆即也。以情謂相待即離。不可作疑者歟。所謂一法攝法界。更無有遺餘。求十方❸處尋三世中。唯有此一法。❹彼法少分無有可得。如云一法一切法亦如是。並離待對各各峙立。此*處可云即。又可云離。攝法界無遺餘故即也。離待對各峙立故❺云離也。然則即若無者離難成。離若無者即難立。即故離也。離故即也。於此中何可生假實相違難耶

事理建立門

問。如體立名隨名成體。既有事理二名。其體何同乎。而今立即事而眞性相即一義。頗似難思如何　答。相狀顯現而形聲炳著故云事。一一相狀即理趣體性故云理。是則外浮相為事。內❻含性名理。但今所云內外者。非如常途內居裏外在表。理即事故立外名。事即理故立內稱。云理全是理也。云事全是事也。理趣釋云。即理即事即凡即聖云云　即此意也。然則理舉體事故。唯事非理。事舉體理故。唯理非事(是事理全盡義也)　是則歷事理兩稱其體各別也。又理舉體事故。事外無理。事舉體理故。理外無事(是事理全收義也)　如體性無二。名字又同也。謂事舉體理故。事是詮理之名也。理舉體事故。理是顯事之稱也。若同若異。皆是絕待之上建立名體故。不同常途淺略義。深可思之

問。於名❼與體雖成同異。猶於事理一體中隨義作分別。今宗意。若成事理各別義者其意如何　答。❽總言之。此宗中所建立五大五色四曼三密等。皆是即事而眞法性也。離理無事。即事是理也。若強分別事理者。自麁之細有三重分別。一六大理。四曼三密事也。體大平等。相用二大差別故也。二體相用三大。通帶見聞念三種理趣。見❾聞事。是外相故。可念理。是內性故也。三通見聞念皆理皆事也。委細如武次科矣

理趣體性門

問。今宗所建立理趣體性有幾種乎　答。大師釋云。理趣雖無量。略攝為三。一可見。二可聞。三可念云云　可念理趣。內心所證道

❶〔彼〕一㊈　❷二＝三㊈　❸處＝所㊈*　❹〔彼法〕一㊈　❺〔云〕一㊈　❻含＝會㊈　❼〔與〕一㊈　❽總＋(而)㊈　❾聞＋(者)㊈

理究竟深遠義趣也。可聞理趣。內心證得之道理涉事法施勢力一一言辭。褁可念理趣隨心念起發其聲也可見理趣言辭所褁之理趣凝結正成形體。不假分別緣念體自理趣形貌也。且約𑖀字云之者。形音義三種。如次見聞念理趣也。始自帝釋眞言寂災不生至如來眞言大空不生攝本不生義。是可念理趣也。𑖀聲者。開口初發表本初不生義。是可聞理趣也。①𑖀形者。四方均等示常住不變理。是可見理趣也。疏第七云。若聲(可聞理趣)若字(可見理趣)擧體不生。聲字之義(可念理趣)卽今擧體不生云云如云。*𑖀字。諸字亦如是。如云諸字法法皆爾也。是則諸教未明事法眞實義故。唯說寂滅之理趣以爲諸法之體性。今宗始示卽事而眞義故。直點形聲之當相以爲極妙之理趣。是則直約諸法令識其心。祕妙之術頓悟之門也。不可不貴。不可不仰而已

問。三種中可念名理趣。尤有②其謂。於見聞立理趣名。其意如何。　且約𑖀字云之者。可見方形。可聞𑖀聲。可念不生也。然者本不生稱獨在可念。而彼形聲表本不生理故。立此稱者。是假可念成名理趣。本不生故阿字現形云云　豈非可念不生理趣爲源現見聞形聲事法耶。若爾者。理趣之所歸偏在可念。與常教賞一心本分有何差異乎　答。以本不生偏屬可念故作此疑歟。今謂不爾。本不生通三種。形本不生也。音本不生也。義本不生也。是則形聲當相擧體不生故。立理趣名。何必假可念立其稱乎。但正教中於可念立本不生稱者。於見聞二種者。麁顯易知故。立形聲之名。至可念心法者。微細難示故。以通名顯其稱。亦可云不生雖通三種。可念强勝故。且立此名。疏本不生故。阿字現形者。顯教心或③諸識所變故。或一心緣起故現其形談之。此教心本不生故現其形。𑖀字形卽本不生故云爾。形外有不生。自彼不生非現形也。若三種中論本末者。可念理趣。隨凡聖雖隱顯。見聞理趣通迷悟不改轉。是故見聞爲本。可念爲末。又可念內心性分。見聞隨緣外相故。可念爲本。見聞爲末。三種各居本源。彼此相攝。多法界大宗。蓋此意歟

問。可念理趣。不假見聞帶形聲歟如何　答。[illegible]上人云。事相作用等一如。無待理平等。理性事業過刹塵不假事差別云云事相者見聞諸法也。彼已不假可念。全是理趣也。理④性者可念理趣也。此⑤又不假見聞。全是形聲也。謂可念理趣者。本不生義也。本不生故離動轉。本不生故居元初。離動轉者卽方形也。居元初者全𑖀聲也。如⑥本不生一切皆如是。准而可知之矣

問。三種理趣。其體爲同爲異如何　答。有同異兩門。　同者在見聞之處所帶本不生理。卽是可念理趣也。　在可念之處所具色聲。卽是見聞形音也。　只非不生理彼此貫通。將又形聲相三種圓涉。是名爲同義。異者三種理趣功能不等。成見聞知境爲三識(眼耳意)所緣。色法眼識所緣。非可識所知。聲境耳識所緣。非眼識所了。可念意識所緣。非餘識之境。色心無其實相無邊者。卽此意也。總意云。三種雖體一而在各處不雜亂。不同而同。不異而異。是自家大綱也

法性自德門

問。事法差別者。爲無明所作。將又爲法性自德如何　答。聲字義云。顯形表等色內外依正具法然隨緣有。能迷⑦亦能悟云云　於顯形表色。⑧有法爾隨緣二義。初法爾者。一一事法各乘理趣而成其形故。　法性自爾功德。更不假無明外緣。疏云。以本不生故。阿字現形。以離作業⑨故。迦字現形云云　本不生形故。見*𑖀字得菩提。離作業形故。見⑩𑖎字證無爲。是名爲能悟。次隨緣者。世間凡夫。唯見浮僞事相不知法性理趣。故色聲香味皆成妄境。或爲貪心所縛或爲瞋恚所繫。以妄想緣力住持種種色相故。名云隨緣。又爲能迷也。然則事法差別。內會法性故爲法爾。外隨迷相故爲隨緣。處處解釋。以此兩門可得其意矣

問。且依法爾門者。顯形表等色不假因緣自然本有歟。若因緣所生者。*其因緣如何。又因緣生法者。雖稱法性自爾如何　答。一切諸法。必假因緣而得成立。其因緣者五大法性也。疏第六云。復次如世間繢畫不過五色。然更(タガイ)相涉。有種種深淺不同。巧惠者善分布之。出生萬像無有窮盡。法界不

①𑖀＝阿㊥*　②〔其〕－㊥*　③〔諸〕－㊥　④性＝趣㊥　⑤又＝亦㊥　⑥(常)＋本㊥　⑦〔亦〕－㊥　⑧〔有〕－㊥　⑨故迦字＝迦字故㊥　⑩𑖎＝迦㊥

思議色亦復如是。統而言之不過五字門。然亦更相發揮成種種差別智印。如來以普門善巧。圖作悲生漫荼羅。乃至出生世界微塵隨類之形。猶不窮盡云云(法界不思議色者。五大色也。同疏亦名實相之色)意云。以五大之色。種種相涉生四曼三密無量諸法也。而共所生法非徒然橫起。彼彼之差相帶各各理趣。如彼理趣成其形故。雖云隨因緣生起。而實不生也。即身義云。雖有能所二生。都絕能所。法爾道理有何造作。能所等名皆是密號。執常途淺略義。不可作種種戲論云云是故五大和合。雖起作之。法性自爾非造作所成。何不稱法爾諸法乎。疏不*可思議不生不滅因緣者即是也

二見同異門

問。即事而眞者。約凡夫所見法歟。又約聖者所見法歟如何　答。於凡聖所見有同異二義。法花統略下云。佛即知三界宛然常絕四句。雖復四絕於緣宛然三界故。凡見聖不見。聖不見聖所見。聖見凡不見。復見凡所見。　問。聖見凡不見聖可得異凡。聖見凡所見與凡何異　答。聖雖見凡迷不如迷所見。以凡見三界名爲三故三聖見三界者此是不三三中論云。語言雖同其心即異。花嚴云。隨順衆生故。普入諸世間。智慧常寂❶然。不同世所見云云　今准此釋案祕宗意。與彼三論宗有所同有所異。謂依自宗意者。可云聖見凡不見。復見凡所見凡見聖不見(已上三句與彼宗大同也)復見聖所見(此一句彼宗不許之故異也)也。先聖見凡不見。凡見聖不見者。大師釋云。凡夫日雖見破。於聖見者常住也云云　且約方形云之者。聖者見常不見無常故。云聖見凡不見。凡夫見無常不見常故。云凡見聖不見也。次復見凡所見復見聖所見者。大師釋云。邊邪中正。空有偏圓。皆是自心佛之名字焉捨焉取云云　偏圓不二邪正一如故。聖者即圓見偏故。云復見凡所見。凡夫即偏見圓故。云復見聖所見也。總意云。依凡見聖不見邊者。即事而眞唯約聖所見。若依復❷見聖所見邊者。又通凡見也

問。若凡聖二見實同者。凡見聖不見。聖見凡不見義難成。若二見實異者。復見聖所見復見凡所見義難立如何　答。若無凡見聖不見。聖見凡不見義者。凡聖階級可亂其位。若無復見聖所見復見凡所見義者。迷悟不二可失其理。今會其相違。且約方形云之者。凡夫以邊情而見方形。能見心❸偏故。所見形亦邊也。*偏差別故。此方非圓形非三角。乃至非一切法。偏是方一相也。隨邊之法不自在。不自在故必有始終。有始終是生滅法也。又墮邊之法。彼此相對。彼此相對故。必生愛憎。乃至八萬四千煩惱。只起從一箇方形。是故凡夫見此方形成失(已上成凡見聖不見義)諸佛以中智而見方形。能見心中故。所見形亦中也。中不二故。此方即圓形即三角。乃至一切諸法也。居中之法能自在。能自在故無有始終。無始❹終是不生滅法也。又居中之法遠離相對。遠離相對故無愛憎念。乃至八萬四千煩惱。悉變成寶聚門功德。是故諸佛見此方形成德(已上成聖見凡不見義)迷悟大分德失。凡聖互隔所見。故云凡見聖不見聖見凡不見也。又萬德擧體成一方故。此方隱萬德又顯萬德。隱萬德故爲偏。顯萬德故爲圓。是則隱顯不二。德失即一也。隱即顯故。凡夫見偏即見圓也。顯即隱故。聖者見圓即見偏也。是故云復見聖所見復見凡所見也。然則凡聖所見實同也實異也。不可假一實一而已

法界一多門

問。一法界多法界中。以何爲一家宗旨乎

答。大師處處釋。望他望自其意不同也。先望他者此中有二。一世間三種凡夫。於彼彼法作差別想。對之作釋*之時。一法界爲宗旨。一處釋云。衆生體性。諸佛法界本來一味。都無差別。衆生不悟長夜受苦。諸佛能覺常恒安樂。是故爲令衆生頓覺心佛速歸本源。說此眞言法門爲迷方之指南云云　即此意也。二第四住心以上諸顯教。淺深雖異。皆一理法性爲所歸極處。對之作釋之時。多法界爲宗旨。一處釋云。本來性相各各建立。各各守自性。不同水波相融云云即此意也。次望自者此中有二。一一多相❺待。二一多絕待。初一多相待者。彼此攝入互相輪圓。是一法界能所差別。作業應化。是多法界也。一處釋云。又自三平等互相攝入。他三平等互相攝

❶然＋(也)〔甲〕　❷(凡)＋見〔甲〕　❸偏＝邊〔甲〕　❹終＋(故)〔甲〕　❺待＝對〔甲〕

入。平等不等是卽宗。又自初發菩提心修行至於佛果。以三密所作事業。是卽因之方便也。已成佛後。在自受用土。與自眷屬自受法樂故說法。又作後智用爲他說法。是並果之方便皆用也云云　又云。四種曼荼羅。如帝網攝入攝持。是諸尊卽無爲。(無爲平等故一法界也有爲差)此諸尊作業應化等是有爲云云(別故多法界也)初釋宗與次釋無爲是一法界也。初釋用與次釋有爲。是多法界也。次一多絕待者。一卽多多卽一故。云一皆一。云多皆多也。皆一故不對多。皆多故不對一。是云絕待也。一處釋云。曼荼羅本初不生理。是卽體云云(本不生故一也。本不生故多也。一者本不生一覺境界。卽是中道故。多者現覺諸法本初不生故也)又云。勉正云。有爲者皆有爲。云無爲者皆無爲云云　是其證也。若依此意者。一多俱宗旨更不可有淺深也

問。望他兩釋且闕之。望自二釋猶未詳。於一與多作相待絕待❶二釋。其意如何　答。相待一多者。彼此差別故名多。互相涉入故名一。是則約能具邊者。彼此各別也。約所具德者。彼此全一也。一與多能所表裏其義對立故。云相待也。是蓮金二部位所論一多也。釋經釋觀自在三昧云。成一法界自他平等云云(是蓮花部也)　說金剛薩埵三昧。明十七清淨句法門(是金剛部也)　次絕待一多者。卽體不二故名一。自體各立故名多。卽體不二者。白色擧體顯黑色。黑色擧體成白色。若白非全黑者。黑更不可成。若黑非全白者。白更不可成。當知所以彼彼諸法各成自體。只是擧體全一故也。已一外無多。此一是絕待一也。自體各立者。若擧黑法界不出黑一法。若擧白法界不越白一法。各❷該攝法界居諸法體性。當知所以彼此一體不等無二。只是法法各別故也。已多外無一。此多是絕待多也。是不二中之一多。佛部中之兩部也。金剛界一法界。金剛界軌說一印會云。衆會眷屬自圍繞。住於圓寂大鏡智云云　是則一卽多故也。胎藏界多法界。大日經疏釋經大意云。平等法門卽此經大意也云云　是則多卽一故也

問。一法界猶順顯教一理法性宗旨。多法界獨合卽事而眞深理歟如何　答。顯教以混一爲一。自宗以無數爲一。宗意各別也。何*可生❸此疑乎。吽字義云。一非一一。無數爲一。如非如❹常。同同相似云云　最勝王經開題云。不二*之理甚深難解。一如之趣。祕奧叵入。不二一如。豈只遮二詮一名乎。密號名字不可不知云云　准❺提陀羅尼念誦法(金剛智譯)云。若求不二法門者。應觀兩臂。若求四無量當觀四臂。若求六通者當觀六臂〇云云(念誦結護同之)　高祖釋。儀軌說已以符合。尤足仰信。若❻爾者今宗所立一法界。何可順顯教一理法性乎

問。若云一法界一味不等。多法界彼此差別者。尤有其不同。而以無數爲一者。似無二一多不同如何　答。如汝云。一一味不等義。多彼此差別義也。不動其一全是多也。不動其多全是一也。謂一者白卽黑。黑卽白。一味無別也。白卽黑故。唯黑非白。黑卽白故。唯白非黑。是故一卽是多也。多者白非黑黑非白。彼此各別也。白非黑故。唯顯黑一相。黑外更不見餘相。法界純黑也。❼黑非❽白故。❾唯顯白一相。白外更不見餘相。法界純白也。是故多卽是一也。如先云云一皆一。云多皆多也。所以云皆一皆多。一盡多而無所遺。多盡一而無所遺故也。凡論法不同有相待絕待二門。今所立不同者。絕待之意也。云一純一也。云多純多也。純一純多故。可云有一多不同。又純❿一純多故。可云無不同也

相與無相門

問。今宗意有相無相分別如何　答。有相無相者。一家大綱也。今且述相傳一義。依大日經意。眞言修行法則有四支不同。一觀本尊。二一本尊心上觀圓明。三圓明中觀眞言字。四此眞言字次第而念誦。就此有有相無相異。不思議疏云。心月圓明處者。有相念誦者所見云云本尊心處。若無相念誦人所觀云云卽是自完心處云云　此文別就第二圓明釋有相無相不同也。總而言之。先有相四支者。自身外觀本尊像。於其尊心上觀圓明。圓明中觀眞言。移彼眞言於行者口處念誦之也。而名有相者。疏釋云。有相者自身外帶相觀故云云　次無相四支者。經云。四支禪門復殊異云云　謂觀自身爲本尊。自完心處是心月圓明之處也。其中有眞言。隨息風出入。是爲念誦相。是故四種同於自

❶〔二〕－㊥　❷該＝統㊥　❸〔此〕－㊥　❹常＝如㊥　❺提＝胝㊥　❻爾＝然㊥　❼黑＝白㊥　❽白＝黑㊥　❾〔唯〕－㊥　❿〔一純〕－㊥

身上行之。而名無相者。疏釋云。自身外不觀本尊云云　卽身成佛妙門。卽事而眞深旨。只在此無相一門。經甚深無相者是此意也

問。若爾者大日經一部中。何品說有相。何品說無相乎　答。當經意。說大悲祕密二壇。明修行方軌。其大悲壇具緣品轉字輪品說之。其祕密❶壇入祕密曼荼羅品。入祕密曼荼羅法品。入祕密曼荼羅位品說之（品品相配。安然其文）灌頂非小野附正厚雙紙在之　具緣品所說七日作壇軌則。皆是心外事業因緣造作故。立有爲有相名也。依之當品初。金剛手問佛法離諸相不順法然道。如來答爲度彼等故隨順方便說。疏第四釋問意云。我親從佛。聞諸法實相遠離一切諸相。何故天中之天大精進者。今乃說此擇地造壇有爲事相。❷及眞言次第行法。旣是有爲有相。豈能正順無爲無相法爾之道乎云云又釋答意云。佛意言。我以甚深法相不可直宣說故。以方便力寄此曼荼羅具緣支分。令初業者措心有地所作不空云云次祕密品所說曼荼羅者。四重聖衆顯現己身之間。三部諸尊宛然自心之中。此處法然自爾功德故。名無爲。又不見生佛二相故名無相。疏第十六釋祕密曼荼羅大意云。謂於行者自心之中。而具佛會大海。十方通同爲一佛土。唯自明了他所不見。故名祕密曼荼羅云云又云。以其身心而作佛海之會。猶自明了餘所不見也云云委曲在師口。不能具陳矣

問。若爾者。具緣品所說曼荼羅。偏有爲有相之方便。非卽事而眞之宗旨歟如何　答。以具緣祕密兩品。分別有相無相者。是一往淺略之謂也。若依再往深祕意者。具緣品所說七日作壇。一一事業皆是密號名字。自心本具功德法門也。疏第四釋具緣曼荼羅云。自見心明道時。❸乃知種種名言皆是如來密號。亦非彼常情之所圖也云云如云東方寶幢佛。卽是初發淨菩提心義也。豈唯作四方解乎。如云三月持誦。卽是性淨圓明三轉方便也。豈只作九句解*乎。疏第十二云。事法作壇觀心相應云云卽此意也。然則包法界爲自心。籠十方爲己身。六塵十界森羅諸法。皆悉含容阿闍梨心上。外相曼荼內證心壇。全非別所。內外融會色心不二也。是故疏第四（觀自心爲八葉蓮上觀阿字。首中置百光遍照王。觀無垢眼文也）同第八（安暗字於頂上。以爲中台觀從此字生三重光焰。於自身成三重曼荼羅之文也）雖明具緣事業曼荼羅。至示觀心*之文者。皆作祕密曼荼羅用心。事業作檀。全是內心曼荼羅體性故也。又經第五祕密曼荼羅品云。事業形悉地安置諸佛子云云是祕密壇中用事業壇之證也。總意云。外卽❹是內故。具緣卽祕密也。內卽是外故。祕密卽事業也。只拘一門不可局執者歟。互細料簡重重義門如別鈔矣❺

❻貞和五年十二月十七日抄之訖

桑門陰士日玉記之

No. 2451

❼金剛頂宗綱概

聖位經云。自受用佛從心流出無量菩薩。皆同一性。謂金剛性。對遍照如來受灌頂職位。彼等菩薩各說三密門文

二教論下注此文云。此說自性身自受用說法及得益文

十八會指歸云。毘盧遮那佛受用身。以五相現成等正覺（五相者。所謂通達本心。修菩提心。成金剛心。證金剛身。佛身圓滿。此則五智通達）成佛後以金剛三摩地現發生三十七智。廣說曼荼羅儀則。爲弟子受速證菩薩地法文」

三種悉地儀軌云。智法身佛住實相理。爲自他受用現三十七尊。令一切衆生入不二之道。理法身佛住如如寂照。法然常住不動而動現於八葉。爲自受用示三重曼荼羅。令十界證大空文

付法傳上云。法身智身二種色相平等平等遍滿一切衆生界。常恒演說眞實語如義語曼荼羅法教○彼曼荼羅教者金剛頂瑜伽十萬頌經等是也文

敎時義第一云。金剛頂說大日住尼吒時。上從尼吒下至閻浮。一切如來猶如胡麻互相涉入。三十七尊賢劫大衆。諸佛頂衆。二乘小衆。諸忿怒王諸天諸王。皆是佛身而無具惑凡夫。爾時一切如來普賢大心五相成身。身心流出三十七尊。一一諸尊現十二變。謂自普賢乃至八相作佛。次召十方諸佛皆

❶〔壇入祕密〕—㊥　❷及＝十(與)㊥　❸乃＝了㊥　❹〔是〕—㊥　❺此次甲本有卷末題開心抄下　❻此奧書甲本無之　❼㊞元文四年寫東寺觀智院藏本

薩。爲未來世共說入曼荼羅修行之法文

私云。上來文依金剛頂十八會中。初會經判教主相也。且案不空所譯三卷教王經及施護所譯三十卷教王經意。一切義成就菩薩。由油廡諸佛驚覺。自阿娑頗那伽三摩地起請諸佛教示。次示五相成身修行。如教修行第五佛身圓滿終心現證自身如來。請諸佛加持已從自心現四佛。於須彌山頂寶峯樓閣各住本方坐本座。然後從如來自心現三十二尊。先十六大菩薩。次四波羅蜜。次內四供。次外四供。次四攝(此中十六大菩薩內四供幷四攝大日所現也。四波羅蜜及外四供四佛所現也)也。次毘盧遮那爲召集一切如來。作金剛彈指誦同眞言。盡虛空遍法界佛菩薩來集如來所。誦普禮眞言禮毘盧遮那。然後彼一切佛菩薩皆悉入毘盧遮那佛心。次從心出已說偈言。奇哉一切佛。廣大無始生。由一切塵數。獲得佛一性文聖位經自受用佛從心流出無量菩薩。皆同一性者依此文意歟

次一切如來以一百八名讚稱讚婆伽梵大持金剛。請說金剛界曼荼羅及引入弟子儀。大持金剛答此請。以二十四偈半說金剛界曼荼羅。次說入曼荼羅儀軌等。然則此經與從心流出眷屬俱會說法更無其惑因人。非如彼他受用應化佛對地前地上迷者說法。金剛頂經開題云。妄風鼓心水而波濤洶湧。業霧蔽惠日而陰雲靉靆○於是大覺聖者策慈騎以赴四魔夷。大智賢臣脂悲車以馳六道狄。班叢令五乘驅四生於一如○諸教之興蓋爲此乎。即是他受用應化佛事業也。今是經則不如是。自受用自性佛三十七尊與塵數諸眷自眷屬。自受法樂故各各說自證三摩地法門

教王經疏第一云。問。諸佛說法必爲利他。今與內證眷屬說法有何利益。答。是即自受法樂如轉輪王與自眷屬受大快樂。非是國界萬民所知文則此意也。又於此佛立名異也。自受大法樂故名自受用。而此功德依五相緣始而顯故亦名報身。雖從緣顯其體本有故稱智法身。於一佛身從義立名。是雖不同總而言之。唯佛與佛境界自證自樂體性也。處處說相得此意可思之

❶能說教主爲釋迦歟事

問。今所云當經能說教主者。指釋尊歟如何

答。他門所傳以此佛爲釋迦。先一切義成就菩薩者。悉馱太子是釋尊因位故也(是一)」

❷悉曇藏第四云。金剛頂云。一切如來大菩提心一切義成就菩薩文梵云薩嚩囉他悉達多。乃示乘羊車往詣學舍與諸童子唱諸字門者是人也。五佛頂云。一切佛頂亦名一切義成就者。即遍照如來之別號也文

次五相成身修行成佛後。此佛正名釋迦牟尼。教王經第一云。婆伽梵釋迦牟尼如來一切平等善通達故。一切方平等觀察四方而坐文三十卷教王經第一云。爾時阿閦如來寶生如來觀自在王如來不空成就如來是諸如來。以世尊釋迦牟尼如來成一切如來所加持身一切平等善通達故。向一切方普遍觀察於其四方隨方而坐文(四十帖云。金剛頂經大意者。佛於色究竟成道之後。下須彌頂爲一切義成就菩薩。(內色普賢也名大慈金剛)即成正覺時從色究竟下給時。一切諸佛皆集會互相涉入。一切諸佛悉入釋迦身中。其中釋迦菩知識等友阿閦等四佛。從釋迦身出坐四方。文)同經第十八(遍調伏品)云。爾時聖觀自在菩薩摩訶薩。聞一切如來勸請語已。即向世尊釋迦牟尼如來前住文是等文呼教主名釋迦牟尼(其二)」

又出生義云。我能仁如來○收跡視史天宮下生于中印度。起化城以接之。由糞除以誘之。及于大種姓入法緣已熟。三祕密教說時方至。遂卻住自受用身。據色究竟天宮入不空王三昧。普集諸賢聖削地位之漸階。開等妙之頓旨文此釋意釋尊出世先說顯教。後住自受用身說金剛頂經。是即於釋迦一佛上外用邊爲顯教教主。內證邊爲密教教主。當知此經文釋迦出世之間一時嘉會之說也。依之海雲金剛界付法記云。阿閦梨自云。從毘盧遮那如來(即釋迦如來是。此約法性身爲名)在世以此金剛界最上乘法。付囑普賢金剛薩埵文是三依此等文明知。此經是釋尊說也

若依東寺傳。釋迦大日二佛各別故。此經是大日說。非釋迦說。二教論云。釋迦三身大日三身各各不同文又十住心論第十云。密教者。大毘盧遮那十萬頌經。及金剛頂瑜伽十萬頌經是也。顯教者。他受用應化佛釋迦如來所說五乘五藏等經是也文就高祖判釋勘其依憑。理趣釋云。於須彌頂三十三天金剛寶樓閣中。毘盧舍那佛轉法輪有四種。所謂金剛輪寶輪法輪羯磨輪○即毘盧遮那於閻

❶此一行原本朱書傍註也　❷此一段原本裏書也

浮提化八相成佛度諸外道文又十八會指歸云。次都說如前一一曼荼羅中祕密助成方便散誦。次後示現釋迦牟尼佛。降於閻浮提變化身八相成道。皆是普賢菩薩幻化。一切如來還以一百八名讚揚金剛薩埵。如是第一會文三十卷教王經第三十云。爾時世尊現成正覺。其未久間以一切如來身語心金剛。於一切如來身自開覺已後。從須彌山頂詣菩提場。到已卽於菩提樹下。隨順世間轉其化事○爾時世尊於其冥夜。隨順世間轉諸化事。降伏魔軍。成耨多羅三藐三菩提果已。於普盡無餘諸有情界廣爲利樂。一切有情諸所作成普攝。皆於自心而住。卽以一百八名讚歎金剛手菩薩摩訶薩文指歸與經文說相冥會。又教時諍論云。於一切如來大菩提心現證摩訶毘盧遮那五智菩提心殿。說金剛界一十八會。法界宮中說胎藏界大曼荼羅。其十八會第一會了。普賢菩薩受毘盧遮那教勅。下南閻浮提。示八相成道。名曰釋迦牟尼如來。住世八十年。說法五十載。赴緣契機作方便說文然則此經毘盧遮那如來。於色界頂成等正覺。卽下須彌轉四種輪自三十卷教王經第一至第二十四所說二十二分是也次說祕密助成方便自同經第二十四至第三十所說四分是次後金剛手依如來加持力。降閻浮示八相成道。化儀化緣既盡還住自心攝釋迦迹歸本初心。本初心者普賢三摩地也時一切如來以一百八名讚歎金剛手。是總爲第一會。若爾者初會之終大日現普賢身。普賢更現釋迦身。以知彼釋迦是迹中迹也。然者以此經爲釋尊說。太違經說相是一又準位經正明三身說法分齊。初明變化身。閻浮出現王宮誕生雙林入滅等相廣說之。大師二教論下注此經文云。此略表釋迦如來之教及得益也文後自受用佛從心流出者。是此經教主也。他家意釋迦出世一代五時之間說此經云云而今經意釋迦一代在世滅後說法利生事。皆悉攝盡初變化身。更明自受用說法。豈以當經可屬於釋迦說乎是三」但一切義成就菩薩者。金剛薩埵也。理趣經云。一切義成就金剛手菩薩摩訶薩文教王經疏第一云。一切義成就菩薩者。金剛薩埵是也文三世諸佛將成正覺時。通名一切義成就菩薩。必不可限釋尊因位。四十帖云。又東門一切義成就菩薩者。普賢是也。一切諸佛將登正覺最後之身。皆一切義成就太子也卽薩縛悉達也文又云。凡普賢者。一切如來將等正覺最後身之總名也。今所言薩埵卽是也云云可思之

次婆伽梵釋迦牟尼如來者。指北方釋迦。非中台大日。教王經疏第二云。三方如來稱爲婆伽梵。北方不空號爲釋迦。四方如來無非婆伽。但界總別互顯示耳文次至出生義釋者。違十八會指歸幷三十卷教王經。謂出生義意。釋迦如來出閻浮。從劫住自受用身入不空王三昧揮指印明然後示三十七尊出生相。釋經指歸幷經意。先唱自受用成道現三十七尊。說初會經已釋迦出世八相成道。相違之甚何事如之哉。凡彼書非大師御請來

❶惠運請來錄云。金剛頂瑜伽三十七尊出生義一卷云云

專所用他家也。其作者又不分明。或云。不空造云云而文中授不空金剛阿闍梨云云然者非三藏製作。爲後代所造歟。旁不足爲證矣

❷當經爲大日直說歟事

問。釋迦大日二佛各別故。今經大日說非釋迦說之義。誠有其謂。就之有所未審。當經大日直說歟。將如何　答。自受法樂各說三密故。海會諸尊各各說自證三摩地門。且見初會四大品說相。第一金剛界品說六曼荼羅。第二降三世品說十曼荼羅。第三遍調伏品。第四降三世品。各說六曼荼羅。已上四品第一曼荼羅。最初一切如來以百八名讚請其說法。三卷經第二初品第一曼荼羅云。奉請婆伽梵一切如來主宰金剛薩埵無始無終大持金剛。以此一百八讚而請文三十卷經第四同曼荼羅云。時諸如來咸共勸請。具德一切如來增上主宰自金剛薩埵無始無終大持金剛者。以是一百八名勸請稱讚文同經第九第二品第一曼荼羅云。爾時世尊一切如來。又復雲集。以一百八名稱讚金剛手菩薩摩訶薩大轉輪王文同經第十八第三品第一曼荼羅云。爾時一切如來。又復雲集爲勸請。具德執金剛一切法主觀自在菩薩摩訶薩。故說是一百八名文同經第二十一第四品第一曼荼羅云。爾時一切如來。又復雲集。咸共稱讚已得一切如來灌頂寶者。執金剛尊聖虛空藏菩薩摩訶薩。一百八名而伸勸請文

❶此一段原本裏書也　❷此一行原本朱書傍註也

四大品中所說眞言等或佛說。或四菩薩薩寶法業說。或諸天衆說。多以相雜。各說三密門者此意也。至曼荼羅幷引入弟子儀軌等者。第一品大持金剛說。第二品轉輪王說。第三品觀自在說。第四品虛空藏說也。依之四大品中第一曼荼羅。初勸請稱讚大持金剛轉輪王觀自在虛空藏四尊也。大持金剛者。四十帖云。大日如來現二種金剛薩埵。一大持金剛白色也 如金剛頂經說曼荼羅時所現身也。一薩菩薩青色 即東方阿閦前正爲他現身處月輪也。他受用身也云云 此大持金剛者。如來部金剛薩埵也。何以知者。經第二十七云。如來部開覺眞實甚深祕密成就教理。 薩埵無始亦無終。斯乃虛空出生相。一切皆是普賢身。妙欲一切世間主。所有一切有情心。彼堅固性即薩埵。相合金剛等無殊。決定同成金剛性。建立薩埵法成已。復成金剛薩埵尊。即此具德大士身。金剛薩埵是如來。最初覺了自心已。 成佛菩提如教說。 即彼所成佛世尊。出生一切如來部。此佛所說無始無終薩埵法門文 大持金剛者。無始無終薩埵也。此文明指此薩埵說如來部開覺故也。 第二品轉輪王者。 金剛部金剛薩埵調伏三摩地故也。青色金剛薩埵者是也。 第三品云。具德執金剛一切法主。第四品云。已得一切如來灌頂寶者執金剛尊。 是則金剛手入蓮部寶部三摩地說之故。兩品同安執金剛言。依之云之。 四大品皆金剛手說也。 十六大菩薩中。金剛薩埵獨受五部灌頂。餘尊皆一部灌頂也。略出教王兩經說相一同。義訣中委釋之。然則金剛薩埵入如來部三摩地說金剛界曼荼羅是大日曼荼羅也 入金剛部三摩地說降三世曼荼羅。 入蓮寶二部三摩地說第三四兩品曼荼羅也。 羯磨部可攝寶部。 先德釋云。攝威儀歸本等分一體成多身云云 寶羯二部相通可思之。若爾者初會四品諸尊雖共說。其說主大日正說者多是金剛手也。 依之三十卷經第三十云。 佛說此經已。一切如來幷諸菩薩摩訶薩衆。 聞佛世尊及金剛手菩薩摩訶薩所說。 皆大歡喜信受奉行文 自餘會會說相難知。 不空所譯經軌多譯用十八會中。披而可悉之

❶教主成就大日與五相成身大日同異事

問。教主成就經文云。婆伽梵成就一切如來金剛加持殊勝三昧耶智大圓鏡智 得一切如來寶冠三界法王灌頂平等性智 證一切如來一切智智瑜伽自在妙觀察智 能作一切如來一切印平等種種事業於無盡無餘一切有情界一切意願作業皆悉成就成所作智 大悲毘盧遮那常恒住三世一切身口心金剛如來法界體性智文。已上依理趣經文句意。一段經文配當五智三十卷教王經。全同之 此五智圓滿大日如來自內證智起種種妙用。其妙用者。十六大菩薩。五佛。四波羅蜜。八供。四攝。賢劫十六尊。諸不退衆 諸佛頂諸執金剛神。小聖衆。諸明王衆。諸世天衆也 已上序分已下正宗 時普賢大菩薩依諸佛驚覺五相成佛。是名不久現證毘盧遮那。教主成就毘盧遮那久成佛也。 五相成身毘盧遮那新成佛也 若爾者以教主成就如來可爲一經說主。 何處處文以五相成身佛爲能說教主乎 答。佛果境界非凡情所知。不動刹海攝一塵。不壞一塵遍法界。 義訣云。如諸佛境界出世實相百千三昧出入自在。 動不動等。入有不有。入無不無。有無常一。一即無量。無量即一文 一即無量故開一塵成萬德。 以之爲果。 無量即一故攝萬德成一塵。以之爲因。因上轉爲功。果下轉爲能。是故約因門。三世唱五相成道。約果門三世振智印妙用。 二門雖似別因果不二故實是一佛也。大師釋云。心也法門也。佛也菩薩也。凡異餘乘如斯云云 留意可思之

❷三十七尊自他受用分別事

問。案當經說會之相。以他受用身爲能說教主。聖位經云。然受用身有二種。一自受用。二他受用。 毘盧遮那佛於內心證自受用四智。大圓鏡智。平等性智。妙觀察智。成所作智。外令十地滿足菩薩他受用故。 從四智中流出四佛各住本方坐本座文 此釋意內心證得四智功德名自受用。 示現佛形各住本方名他受用。今思當經說會。三十七智各現尊體分位而住。定是可他受用身。何以云自受用身說乎。又三種悉地儀軌云。爲自他受用現三十七尊文 若依此文。 縱云通自他。豈偏可云自受用乎 答。於三十七尊有自他受用不動。就之有二料簡。一教時義第二云。大日經金剛頂經十八會瑜祇經。 是大日如來自受用身說。蘇悉地蘇摩胡經。是金剛手自受用身說。然自受法樂之說法之中。兼說他受

❶此一行原本朱書傍註也 ❷此一行朱書傍註也

變化身事〇金剛頂經心王境界。五相成身自心流出三十七尊。亦召一切佛菩薩等共說入曼荼羅行。是自受法樂。若三十七尊各現十二神變之時。若十方界十地菩薩見普賢行願。是他受用身說法。若十方法界六道見八相成道。是變化身說法文 此文意十六大菩薩等各現十二種神變時。十地菩薩蒙益故名他受用身。雜類凡夫受化故名變化身。是皆他方世界普門示現功德也。全非當經說會。當經說會如先云。唯佛與佛境界更無其惑因人。故偏自受用身說也。二於他受用身有二重。大日經開題云。大毘盧遮那者。自性法身卽本覺理身。大成佛者受用身。此有二種。一自受用身。二他受用修得卽始覺智身。神變者他受用應身卽變化法身。加持者等流身卽是三界六道隨類之身文 初他受用自證。後他受用化他也。卑位等經。他受用身者是初他。受用身非後他受用。謂法門身名自受用。羯磨身稱他受用。自他二受其體雖別。若望化他他受用總名自受用。依之卑位序分偏立自受用稱。正宗於此中更開二重。是只配立不同非相違說也

❶一切義成就菩薩成道在處事

問。一切義成就菩薩現證成覺在處如何

答。卑位經云。爾時金剛界毘盧遮那佛在色界頂阿迦尼吒天宮。初受用身成等正覺文 依此文者於色界頂成道。上引壽命經等意又同之

❷慈覺請來錄云。金剛界瑜伽略述三十七尊心要一卷。大廣智云云 圓行錄云。金剛界瑜伽略述三十七尊心要一卷。不空三藏譯云云

心要云。中方毘盧遮那佛卽如來部也。報身圓滿萬德莊嚴。於須彌盧頂寶峯樓閣大摩尼寶殿。坐金剛臺成等正覺文 依此文者。於須彌頂成道見。安然菩提心義第五會此相違云。自性自受成佛住處遍一切處心王境界。非色界頂及須彌頂。而名尼吒亦名須彌是祕密語也。如文釋云云 如文釋者。指慈覺教王經疏也 若依此釋者。尼吒須彌密語而非世間事土。毘盧遮那如來。以本有本初大菩提心爲所住處。是名光明心殿。此心是色法究竟盡處故亦名色究竟天。此心有殊妙高顯德故亦號須彌山頂。是故或說色頂成道。或述須彌成佛。今非相違說也。今案之。此教卽事而眞爲宗。豈離世間事土別有法性理土乎。世間所知尼吒須彌是毘盧遮那成道處也

❸私案現證三重之事

仍加愚推聊設會通。且見教王經說相現證有三重。一。經云。婆伽梵大菩提心普賢大菩薩 疏第二云。婆伽梵者是果名也。大菩提心普賢大菩薩者是則因號。今以果名號因位者爲顯毘盧遮那。雖久成道爲諸衆生示因今證。故號因位。又示因必有果故以爲名 住一切如來心時 疏云。安住本初爲住如來心。一切諸佛同以爲心故云一切如來心。 一切如來滿此佛世界猶如胡麻 疏云。此心卽諸佛之性。是故住此心時十方諸佛遍滿世界猶如胡麻 爾時一切如來雲集。於一切義成就菩薩摩訶薩往坐菩提場 疏云。前明滿佛世界。今明集菩薩所也。一切義成就菩薩者。金剛薩埵是也 詣示現受用身咸作是言。善男子云何證無上正等覺菩提。不知一切如來眞實忍諸苦行 疏云。謂薩婆若智及金剛喻定。何未能證知。勿以此爲是云云 私云。眞實薩婆若智。苦行金剛喻定也 時一切義成就菩薩摩訶薩。由一切如來驚覺。卽從阿娑頗娜伽三摩地起。禮一切如來白言。世尊如來教示。我云何修行。云何是眞實。如是說已一切如來異口同音告彼菩薩言〇 私云。自是以後具說五相成身。依文繁略之 作是言已。金剛界菩薩摩訶薩現證自身如來 疏云。由前自性成就力。更已成就五佛身。故云現證自身如來云云 私云。自性成就力者。指第五佛身圓滿眞言。經自說自性成就眞言故也。五智功德從本以來具足自身無有闕減。一切衆生被覆無明不能顯現。今依五相始而現證。實是本自成就不依他而得。故云自性成就。又云現證自身如來也 二。經云。盡禮一切如來已白言。唯願世尊諸如來加持於我。令此現證菩提堅固。作是言已 疏云。明請加持也。譬如轉輪聖王將登極時。取四海水請一明師。灌頂加持被印可已。然後登極。爾時四海敬信。萬民承奉。佛亦如是。今當遍於十方垂教令。宣於三世利群生。是故從盧數諸佛受五相灌頂。禮空界如來請加持現證。故云唯願諸如來加持於我等 一切如來 疏云。謂五方如來。卽能加持也 入金剛界如來彼薩埵金剛中 疏云。金剛界如來者是後名。薩埵金剛者卽前號。並所加持者也。所以一切如來入彼中者爲加持。顯發金剛界如來現證故也 時世尊金剛界如來。當彼刹那頃現證 疏云。現證之言冠於句末也 等覺 疏云。五句如次卽是五智云云 法界體性智也 一切如來平等智 大圓鏡智 入一切如來平等智三昧耶 平等性智 證一切如來法平等智自性清淨 妙觀察智 則成一切如來平等自性光明智藏如來應供正遍知 成所作智 三。經云。時一切如來 私云。四智如來也 復 疏云。前入薩埵今從出之。故云復也 從一切如來 疏云。一切如來者是法界體性毘盧遮那一切佛爲身。故云一切如來也 薩埵金剛出 私云。阿閦如來也。意云。從一切如來之處五果金剛三摩地智出也 以虛空藏大摩尼寶灌頂 私云。寶生如來也 發生觀自在法智 私云。無量壽如來也 安立一切如來毘首羯磨 私云。不空成就如來也。意云。四智如來還從金剛界如來身中出。初出字冠後三也 由此往詣須彌盧頂

❶此一行原本朱書傍註也 ❷此一段原本裏書也 ❸此一行原本朱書傍註也

金剛摩尼寶峯寶閣。至已金剛界如來以一切如來私云。法界體性智毘盧遮那如來也加持於一切如來私云。四智如來也師子座一切面安立私云。師子座者中方大日座也。向四面坐故云一切面安立。略出經所說一身四面大日者是也時不動如來寶生如來觀自在王如來不空成就如來一切如來以一切如來私云。四智如來也加持自身疏云言自身者毘盧遮那以彼四佛本體身故婆伽梵疏云。三方如來釋迦牟尼如來疏云。北方不空一切平等善通達故疏云。自受用智無礙諸法故云一切平等。深徹本際故云善通達也四方而坐私云。東方象座。南方馬座。西方孔雀座。北方迦樓羅座也爾時世尊毘盧遮那如來不久現證等覺法界體性智一切如來普賢心大圓鏡智獲得一切如來虛空發生大摩尼寶灌頂平等性智得一切如來觀自在法智彼岸妙觀察智一切如來毘首羯磨不空無礙教圓滿事業圓滿意樂成所作智已上三重現證經文分明也。第一現證五相瑜伽修行成就時。顯發自身本具五智。第二現證請外如來攝入內心之時。刹那之頃證得五智功德。第三現證引內功德出現于外。彼此相加之時。不久又證成五智功德。第一唯本有。第二本修不二。第三成業用五智。又第一佛部。自身如來故。第二蓮花部。攝萬德歸一身故。第三金剛部。開一身遍法界故。然此三重現證共處各別也。謂初二於色究竟天成之。第三於須彌盧頂成之。色究竟天者。楞伽經第九云。自內心清淨是我自在地。自在究竟處阿迦尼他天現文初二現證共於內心證五智功德。唯自明了他所不見也。色究竟天功德相應故以爲現證處。須彌山頂者。殊妙高顯標幟也。第三現證又顯業用成辨佛智最妙。彼此相稱故卽下此處更示現證。是故卑位等約初二種判色界頂成道。以何知者。壽命經說於色界頂成等正覺卽下須彌山。以知取往詣須彌前爲成等正覺。以何知者。彼心要依金剛頂經略述三十七尊心要。而彼晉最初文云。爾時毘盧遮那如來。於須彌盧頂。於金剛摩尼寶峯樓閣。至已金剛界如來以一切如來加持。於一切如來師子座一切面安立等文是則依教王經。由此往詣須彌盧頂以下文意述之。彼中方毘盧遮那卽如來部等釋依說第三現證。爾時世尊毘盧遮那如來不久現證等文。然則卑位經等唯明色頂正覺。心要唯示須彌成正覺。教王經並說二處現證。說相隨宜。更非相違矣已上。今案推爲也。不可指南

❶初會說處事

問。十八會中初會經於何處說之乎。答。教王經第一說往處成就句云。一切如來遊戲處住阿迦尼吒天王宮中大摩尼殿。種種間錯鈴鐸繒幡。微風搖激。珠鬘瓔珞。半滿月等而爲莊嚴文三十卷教王經同之同經疏第一云。經一切如來遊戲處○而爲莊嚴。釋曰。五正覺閣持之處○爲顯佛土最勝義故。取三界中最勝之處。以示土相文同經開題云。其第一會名一切如來眞實攝教王於阿迦尼吒天宮說文教時義第二云。金剛頂十八會中第一會名一切如來眞實攝教王會在尼吒天說。如是十八會中時處各別。今三卷經彼第一會文依是等文者。以阿迦尼吒天爲初會說處。而教王經次下云。由此往詣須彌盧頂金剛摩尼寶峯樓閣云云三十卷教王經同之卑位經云。令往詣須彌山頂金剛摩尼寶峯樓閣云云壽命經云。卽下須彌山頂金剛寶樓閣云云十八會指歸云。次說降三世大品有六曼荼羅。如來成等正覺已。於須彌盧頂轉金剛界輪已。與諸菩薩名號受職已文依是等文者。於色界頂成正覺已下須彌頂說四大品見。爾者以須彌頂可爲初會說處。教王經疏第一會此相違云。五明處會者。今經只是一處一會。所謂本有金剛界阿迦尼吒天王宮中大摩尼殿。處既不動。會所不移故爲一處會也。言阿迦尼吒天者。不是世間所說三有色界頂天。是則大毘盧遮那心中本有菩提心光明心殿。故瑜祇經云。金剛界遍照如來○光明心殿中○金剛天女使已上經文阿迦尼吒此云色究竟。心是諸法究竟所歸故爲色究竟。故花嚴云三界唯心也。實相功德妙住之境。金剛五智心王所都故爲天王宮。問。今案經文。金剛界如來受諸佛加持已。往詣須彌盧頂金剛摩尼寶峯樓閣。若爾處會既移。何故但云一處會。答云。須彌盧者非是世間所知須彌。卽是毘盧遮那所座之名。名爲堅勝法界座也。是佛座處猶如彼山故云須彌盧頂。是故訣云。今人共號爲須彌座者從此立名。非是須彌盧山四寶所成者。此妙座高顯猶如彼山故以喩之云云於如來座而有兩稱。謂世俗勝義。眞俗不二而論佛座也。言往詣者從本不生際赴差別之境故云往詣。卽是差無

❶此一行原本朱書傍註也

差不二而論往詣耳。又或經云卽下須彌山頂者互復誰知也文此釋意以尼吒爲說處。而往詣須彌者。非世間所知須彌。佛智高顯如彼山故云須彌山頂。總意云。阿迦尼吒天者。不生心地平等平等遍滿法界。自此平等心地趣豎差別門。現無量神變。振三密妙用。故或云往詣或云卽下。非如運步而從此至彼也。不動平等卽差別也。不壞差別卽平等也。是故雖云卽下須彌而終不動尼吒。以此經爲一處一會說是此意也

又菩提心義第五釋云。敎王經意。若依自受尼吒卽山頂故不下而下也。若依他受尼吒成佛卽下山頂文初釋如慈覺疏。後釋從色頂實下須彌頂。兩處共世間所知之處也。若爾者初會四大品說處可定須彌頂歟。然則慈覺釋尼吒須彌非三界所攝。色法極處故名色究竟。殊妙高顯故稱妙高山云云此釋無謂。其故者名色究竟天者。卽三界中色界頂天也。依之聖位經說在色界頂阿迦尼吒天。壽命經述於色界頂第四禪。豈非色界有頂天處乎。又疏第五釋須彌云。如來因陀羅三昧亦復不移。此處開出淨菩提心妙高山王。以世間共識標幟。以爲出世間祕密標幟文豈非世間所知須彌乎。但義訣非是須彌盧山者。世人不知淨菩提心實義只作世間淺近解。爲簡之作此釋。而實非離世間須彌有其處也。覺大師釋恐似見文顯相忘其旨趣。安然後釋又不得其意。如所釋者。當經他受用身說非自受用身說歟。太違經旨。又背宗意。何況住處成就句已云阿迦尼吒天。准諸經例豈非說經之處乎

問。若云指三有中色頂須彌者。事法必有分齊。聖智不壞之。若云於色頂說之者。違往詣須彌文。若云於須彌說之者。違住處成就句。若云於二處說之者。可云十九會。何云十八會乎。諸篇有疑爲之如何。答。佛智境界以凡情難量。非深信者何能得入。不思議解脫菩薩一毛納剎海芥子攝須彌。當凡情者雖難信。聖教異說誰不許之乎。當知今宗意多法界爲宗。故一一事法不壞當相各攝法界。十八會指歸云。各各分劑各不雜亂圓證四身云云則此意也。如初會者可云色界頂說。經出五成就時至住處成就句云阿迦尼吒天故也。高祖得此意出初會說處釋阿迦尼吒者也。而此尼吒天者非情謂狹少處。卽是周遍法界佛土也。豈隔色頂於須彌乎。匪啻不隔須彌。法身智身遍滿一切有情界非情界故。十界依正何處不遍。三種世間何物不攝。雖然色頂須彌殊有相應所由故別舉之。所謂如來成道處非塵幻土所堪。是故以金剛爲座。金剛者𑖀字不生地大也。彼色界頂者三災四劫所不壞之處也。毘盧遮那成道尤以此界可爲其處。須彌山頂又主不動不壞德。大日經說曼荼羅壇地或云因陀羅壇。或云帝釋壇。最上名義大教王經儀軌上施護譯云。東方帝釋天地大。南方火天爲火大。西方水天爲水大。北方風天爲風大文卽此意也。色頂須彌雖異同主金剛不壞德故。別寄須彌頂顯色頂遍滿法界。是故雖云往詣須彌。須彌卽是色頂。故以初會爲色究竟天一處一會說也

問。須彌卽色界頂者。何教王經說往詣須彌。壽命經說卽下須彌山頂乎。似兩處各別從此至彼如何 答。色頂攝須彌之相其如何。若色頂廣成遍須彌歟。須彌上昇入色頂歟。今謂非如是。須彌不昇色頂不廣。色頂在第四禪極。須彌在欲界六天。雖此不往彼不來法爾瑜伽故。而能往來涉入。大日經疏第十八云。又此經宗卽於本座受請。還以不來相而來至此道場。不同偏方便中有此彼之相文然則雖色頂攝須彌不亂上下二處。故從色頂能下須彌。雖不亂兩處而須彌終不出色頂。是故以不來相而來。以不下相而下。於下與不下不可存毫髮之異。只得意忘筌耳

問。若約以色頂攝法界門者。自餘處處皆可色界頂攝。爾者此經可云一處一會說。何成十八會不同乎 答。如先云。此教多法界爲宗。故一一法互爲主伴。各離待對共攝法界。釋論云。平等平等一皆無有別異。各攝諸法故然終不雜亂文然則初會以色頂攝法界。第四會以須彌攝法界。自餘會會皆亦如是。文殊以智慧攝萬德。觀音以慈悲攝法界。如是義門自宗大綱也。非始可驚者歟

右金剛頂經有十萬頌十八會。初會四大品中第一品有六曼荼羅。不空三藏幾翻譯彼一曼荼羅。三卷教王經是也。慈覺大

師製疏七卷。是又釋初二兩卷。猶不及第三卷。旨趣髣髴頗迷始末者也。爰施護三藏具譯初會四大品。三十卷敎王經是也。今披見件經。聊得一會首尾不審之篇目。恐案之所及命賢實令書之。未及再治。敢不可及他見而已

貞和五年五月三日

權少僧都杲寶記之

嘉慶二年六月十日。於東山吉祥園院。以彼草本書寫

權少僧都融然行年四十一歲

金剛頂宗綱概在此中。尤可祕藏之。後日交合

此是一卷者。❶所謂金剛頂宗綱概在此中云云。嗚呼金剛頂之探賾。兩祖功不可得量。惜哉卷頭幾紙散失。書題亦不知何言。因玆直名金剛頂宗綱概。是偏今案也。他日得散亂之分者。如前來補之。以予此奧書等亦糺之。後葉莫勿

元文四己未年六月二十日

東寺定額僧觀智院兼修寺院家淨土院權僧正賢賀生年五十六歲

No. 2452

❷大日經敎主本地加持分別

杲寶草

一。大日經敎主本地加持分別事

大日經第一云。毘盧遮那佛告持金剛祕密主言○文 同經第六復次薄伽梵毘盧遮那告執金剛祕密主言文

私云。此經一部六卷處處。呼敎主云毘盧遮那。毘盧遮那是本地法身異名也。二敎論下云。若依瓔珞經。毘盧遮那是理法身。盧遮那則智法身。釋迦名化身文 天台文句第六法身如來名毘盧遮那。此翻遍一切處。報身如來名盧遮那。此翻淨滿。應身如來名釋迦文。此翻度沃燋文 玄義第六云。境妙究竟顯名毘盧遮那。智妙究竟滿名盧遮那。行妙究竟滿名釋迦牟尼文 三身名字各別也。旣以理法身名毘盧遮那。豈以本地身非爲敎主乎

彈云。毘盧遮那爲法身者一往假說也。實三身通名毘盧遮那。依之普賢觀經花嚴經等釋迦亦名毘盧遮那。大師聲字義中四身通名大日。何以謂毘盧遮那。成本地身敎主之義耶

會云。於立名有傍正。毘盧遮那。言正名法身。兼通餘身。就此有二意。釋迦即毘盧遮那者約三身相即義。普賢經等意也。四身通名大日者。約分有遍照義。聲字義意也。今大日經意八葉九尊乃至第三重隨類身。各隨其三昧立別名。既以臺上尊名毘盧遮那。簡四佛以下報應等流。獨以自性法身稱毘盧遮那。是則約正意。全不依傍義。而今以傍義疑正意。理豈可然乎。大師眞言問答云。釋迦名毘盧遮那者。其爲機根無非一切毘盧遮那。無非一切天龍八部云云

雖然三身四身非無其由。如是無量人法義門併是大日如來萬德一門耳。本末因緣得意知之文 無非一切毘盧遮那者。隨機之門也。何執機見亂本末乎

疏第三云。今此中妙法蓮華曼荼羅義毘盧遮那本地常心。即是花臺具體文

同第二十云。此是毘盧遮那佛本地之身花臺之體文

私云。當經說主毘盧遮那者。是曼荼中台之尊也。而疏判爲本地身。凡約胎藏曼荼羅就分別四身。自他門倒釋非一。祕藏記云。中台毘盧遮那爲法身。四佛爲應身。釋迦爲化身。外金剛部龍鬼等爲等流身文 護摩次第云。毘盧遮那佛云自性身。四佛云受用身。金剛蓮花等菩薩云變化身。外金剛部云等流身文 敎時義第一云。胎藏界會中台八葉名自性身。第一重三部眷屬自受用身。第二重諸大心衆他受用身。第三重中釋迦佛名變化身。九界眷屬名等流身文 四身配屬雖有異說。以大日爲自性法身。諸說一同無有相違。若依五種法身配立者。阿閦爲自性身。大日爲法界身。此有三證。

一瑜伽經自性及受用等文 以四身證三十六尊。以大日名法界身。幷成三十七尊也

二禮懺經常住三世常妙法身等文 大日爲淨妙法身。阿閦名自性身。寶生爲福德莊嚴身。彌陀爲受用智惠身。釋迦爲變化身。餘三十二尊爲等流身也

三一字頂輪軌印心成鏡智等文 大日爲虛空法界身。阿閦爲金剛堅固身。寶生爲福德莊嚴身。彌陀爲智惠身。釋迦爲變化身 已上四種法身雖有兩箇配立。同簡受用以下加持身。大日或名法界身或稱自性

❶一本融然新寫本 ❷底本東寺觀智院藏古寫本

身教主本地之義不待言者也
彈云。以一曼荼羅聖衆配屬四身一往釋意也。全非盡理說。實一一佛菩薩皆具四種法身德。悉備本地加持二德。金剛頂經云。五方諸如來不壞應身故常來作加持文 又大日經疏云。如來五智皆帶權實二用文 卽此義也。若然者。以中台大日為本地法身者。難者所不遮也。其本地法身住加持身說此經。內證本地。外用加持。內證外用雖同時具足。依說教門者。正以加持身為能說主。若如所立者。大日唯限本地不具加持德歟。然者佛智有偏闕失。若云具二德者。知此經教主本地帶加持。住此加持門。所說也。而以大日釋本地者。且約具二德之一邊。何引一邊釋輒成本地教主之義耶
會云。自宗意卽事而眞為門。多法界為義。依之因行果德尊體各別三身四身佛體無亂。不如顯教云一理為宗故一切佛皆具三身也。大師釋云。理理無邊。智智無數。心王心數主伴無盡文 可思之。若如所疑者。一一佛菩薩各具四身德無優劣。依何有四重壇淺深差別乎。若云假立者。違宗本意。若云實談者。同所立義。總意云。中位居內證邊業住外用。是故大日如來居中臺表萬法體性。字印形皆六大法界表示故名為本地身也。諸尊住邊隅種三尊悉四曼隨緣表相故名為加持身也。依之四身配屬非一往假義。法爾所成實義也。禮懺經分別現證法界卒塔婆塔中三十七尊為五種法身一字經明行者實證功德。分五智為五身同以中台或說淨妙法身。或說虛空法界身。誰以此等經文可稱一往配屬乎。是故大日經第五（入祕密曼荼羅位品） 三重壇為菩薩隨福所感。中台說法界性身安住其中。以中台為法界體性本地法身。兩部大經一同說也。但至五智如來帶權實二用之釋等者。大日如來權智利他德者全非隨緣加持業用。有極大頓機堪聽受本地直說為此機說此經。然則權實二智同名本地。俱稱自性。以自性法身利他德全不可云加持身。雖云利他更不動自證。一佛上望自云內證。望他云外用。少不下隨緣。何以云有利他德猥可云加持身乎
今所論法爾為本地。隨緣為加持。難答所致相論也。縱稱利他縱名加持。若不出本地界址者。答者所得理也
大日經第三（轉字輪曼荼羅行品） 云。我一切本初號名世所依說法無等比本寂無有上文
疏第十二釋云。本初卽是壽量義（更問） 世所依者。如一切草木皆依於地而得增長○今佛偈中說此阿字者。卽是說自證法中一切語意。中雖有所說。然此內證之境終不可了知。由自證法不可說故。佛雖自歎美卽是稱歎此阿字也。以此字本初以來是世間依。今說此自證之法非彼二乘外道之境。於彼法無可喩況之者。故云無比也。如飮水者冷熱自知。倘不可為不飮人說。況如來境耶（當別深密） 然佛以加持力故說此不可說不可說之法。令金剛藏等皆得知之。此事卽為希有也文 卽身義云。謂我者大日尊自稱。一切者衆多無數。本初者本來法然證得如是大自在一切法之本祖。如來法身衆生本性同得此本來寂靜之理文
私云。本地稱以此文為本據。本初者本義。所依者地義。依之疏釋云皆依於地而我者教主大日自稱也已自呼號本地身。當經說主本地身義此文明鏡也。學者不可異求矣
彈云。大日如來證得本地體性而以加持神力還說本地境界。示悟衆生。故疏釋云。然佛以加持力故說此不可說不可說之法文 然則我一切本初號名世所依者。約自證體此佛立本地稱。說法無等比本寂無有上者。此本地佛住加持神力還說自證法也（取意） 於初二句者。一旦雖似所立潤色。於後二句者頗難勢。然者本地身以神力加持說法故。此文落居在加持身說法意矣
會云。此文所以云無等比無有上。本地直說最極無上故也。若如所難本地眞佛住隨緣加持說法者。不可云無等比無有上。雖云神力加持不下第二轉不動法爾境界故歎其說法云無等比又云無有上。於四句經文莫存重位矣
疏第一云。經云。薄伽梵住如來加持者。薄伽梵卽毘盧遮那本地法身。次云如來是佛加持身。其所住處名佛受用身。卽以此身為佛加持住處。如來心王諸佛住而住其中。既從遍一切處加持力生。卽與無相法身無

二無別 而以自在神力令一切衆生見身密之色聞語密之聲悟意密之法隨其根性種種不同。即此所住名加持處也文

大日經開題云。 薄伽梵即是毘盧遮那本地法身也。次住如來加持者。如來即是佛加持身。上云住者。佛受用身。心王之佛而住其中。是無相法身也。既從遍一切處加持力生。令一切衆生見身密之色。聞語密之聲。悟意密之法文

十住心論第十云。 薄伽梵者總擧塵數諸尊德號。具釋如疏。住者顯能所二住。言各各諸尊住自證三昧句。 如來加持廣大金剛法界宮者。是則五佛之異名。大日寶幢開敷彌陀天鼓如次配文

私云。 諸經說主以教主成就句辨定其佛身。而釋薄伽梵句云本地法身。是則疏家宗家一同所判也。於今科目者。此釋可爲明據。縱雖有百千違文。會從此文可成一途。何拘小節忘大綱乎。但論云塵數諸尊德號。疏云毘盧遮那本地法身。一旦雖似相違。其意終歸一致。謂大日如來竪超四身。獨居曼荼中位。故釋云本地法身。橫遍五部全攝海會聖衆故判云塵數諸尊。論疏若矛盾者高祖豈讓具釋於疏釋乎。得意可思之

彈云。 此釋誠雖似成本地身教主義。實是以加持身爲能說教主。先釋教主云本地法身。次釋住處云是佛加持身。是則本地法身更住加持身說此經也取意 本地法身者。能加持理法身也。其加持身者所加持身也。就此兩師意別也 一依覺苑意者。他受用身也。演密抄第一云。住如來加持者。應身他受用身也。次疏釋成其所住處名佛受用身。言如來心王等者。如來是所住。心王爲能住。 如一切諸佛說法儀式皆住於應身。即本地身爲教主也。約別就勝唯是眞故經云。應化非眞佛亦非說法者。推功歸本言法身說文此意本地身住加持身說法故云住如來加持。而釋教主云本地法身者。推功歸本意也。例如大師釋釋迦即毘盧遮那文雖歸本皆毘盧舍那振三昧門各各三昧之化云云 覺超料簡又同覺苑釋歟。東曼荼羅別抄云。

二教主身相者。 具緣品義釋云。大日如來身如閻浮提檀紫磨金色。如來像首戴髮髻猶如冠形。通身放種種色光被絹縠衣。此是首陀會天成正覺之縹幟也。彼界諸聖天衆衣服輕妙。乃至無有銖兩。本質嚴淨不復假以外飾故。世尊俯同其像也。私云。已上引教主土文了。案此文意。今教主毘盧舍那是他受用報身歟。然言毘盧舍那者。 依此宗釋佛加持故同法身也。又准天台意三身即一義也。 如普賢觀云釋迦牟尼佛名毘盧舍那遍一切處。又花嚴主或名毘盧舍那云云可思之 二依安然意者。別以自受用身爲教主。通兼餘二身也。 先別爲自受用身者。 教時義第□云。若大日經金剛頂等在法界宮說。此是自受用說。其中亦有自證化他門文同二云。大日經金剛頂十八會瑜祇經。 是大日如來自受用身說。蘇摩呼經。 是金剛手自受用身文 次通兼餘二身者。同第二云。諸阿闍梨云。本地法身如來心王。是理法身即能加持身也。其所住處名受用身。是智法身自受用身。即所加持身也。 以自在神力令一切衆生見聞悟三密。是他受用身變化身也。是所加持身也。今宗意云。 無相法身皆住自受他受變化身中。無二無別故。 瑜祇經云。 四種法身文 兩師說聊雖異。 本地法身住所加持身。說當經專相叶疏家解釋者歟。 此義非但他家所談。 自門先德多存此義。 所謂般若僧正實範重譽等皆同此意。今背和漢兩國自他一同料簡輒成本地身教主義太不足信用者歟

會云。案覺苑安然意。 於住處成就句存二重。初如來加持者。 以佛身爲住處。次廣大金剛法界宮者。 以國土爲住處云云 此料簡雖普違諸經例還而背疏家釋。 猥科判一段經文。謬釋成加持說教義。是則拘顯網迷祕旨故也。學他師謬釋備疑難之端。顯非會通之限歟 先違諸經例者。顯密諸部經中未見以佛身爲住處成就。凡諸經中說住處眷屬等者。明某佛住某處與其衆俱會說法。 爲令聞者信入也。 其處是鷲峯白鷺欲頂色頂等也。何以本他身託加持身可爲住處成就乎。次違疏家釋者。如來加持與廣大金剛法界宮更非別處。十一字皆一處名也。疏第一釋云。次云如來是佛加

持身。其所住處名佛受用身。卽以此身爲佛加持住處。〇次又釋歎加持住處。故云廣大金剛法界宮文 釋歎前句而起後句。非異處。此釋明也。廣大金剛法界宮卽國土者。如來加持又可國土。若以國界爲住處之義令決定者。本地身直住此宮說法。不可云更住加持身說。又疏第一云。問曰。佛所經何故先明住處眷屬耶　答曰。譬如國王若有政令。必先出居外朝制。斷刑賞時史著記云。　某時王在某處與某甲大臣等集議。有如是敎命。欲令境內信伏行之不疑故文　譬喩既以器界爲住處法。何不爾乎。以佛身爲所住。旁違疏家釋者也。　但至云加持身云受用身之釋者。疏第一云。上說金剛法界宮。卽是如來身。次云大樓閣寶王。亦卽是如來身今云。　師子座當知亦爾文　此釋旣以法界宮爲如來身。豈非器世界云如來乎。大師釋云。三種世間皆是佛體四種曼荼。　卽是眞佛云云　驚如來言莫致瞻推矣

重彈云。安然覺苑依爲他門人師。不可依用其釋。之由所立道理歟。如先段粗載。此料簡偏非他家所談。專自門先德立義也。所謂般若寺御抄云。　加持身者是曼荼羅中台尊。此名佛加持身。當報身也。　亦名字門道具足之佛也。亦名具身加持也文 又大經要義第一云。經云。住如來加持廣大金剛法界宮云云。本地法身住加持身。爲說經處也文　此等意專同彼兩師釋。依之堀池僧正重擧上人。引安然覺苑釋正迹所存。末學爭可偏彼兩釋乎。敎相抄第九重譽云。大日經第一云。一時薄伽梵住如來加持文　疏第一釋此文云。經云。薄伽梵〇種種不同文　演密抄第二釋此文云。次云如來是加持身他受用也〇言如來心王等者。如來是所住心王爲能住。如一切諸佛說法儀式皆住於應身。卽本地身爲敎主也文〇已上疏幷抄心言大日經是他受用身說法也。　良諸佛內證音聲非因位耳根所聞。是故自性法身說法卽唯佛與佛境界也。然世間流布之聖敎皆是下化有情之法音。故用他受用身之音聲而敎自受內證也

[梵字]抄第一堀池僧正云。疏如來加持卽佛加持身者。從自性身所生加持受用身也。故疏第七云。從此自證身復起加持身云云　又般若僧正抄云。　加持身者是曼荼羅〇亦名具身加持也文　疏其所住處名佛受用身。卽以此身爲佛加持住處者。以受用變化等流爲佛加持處也。故般若僧正抄云。　其住處者卽通受用變化身也。有四種法身也。　敎時義第一云。所加持身者。　是自受用身他受用身變化身云云　此等解釋意。能加持自性身。大毘盧舍那住所加持受用變化等流時一切法門眷屬。　皆同住彼法界宮。受法樂內證遍滿生死中。利益衆生利他也。　安知自性法身住加持之時。有自受他受法。示一切無非毘盧舍那祕密加持文此中般若僧正釋與安然釋引而成一致意。凡此抄前後多引用安然釋矣　重擧信證兩大德爲中古明匠。專依用彼兩師釋。今爲末學爭輒可稱謬釋乎。次餘經中無其例者。非博覽人者難定例有無。今且依圓覺經住處成就說二重歎。彼經云。入於神通大光明藏三昧正受注疏云。處成就也。文中二。初標相歸眞。後稱眞現土。初中三。一標入智用之源。二明與凡聖同體。三總彰稱體周遍。今初標入智用之源　一切如來光嚴住持二明與凡聖同體文　是諸衆生淸淨覺地後明與凡聖同　自心寂滅平等本際圓滿十方不二隨順三總彰稱體周遍　於不二境現諸淨土二稱眞現土文　此文意佛入神通光明藏者。非外器界。佛智冥理爲此佛住處。注疏云。亦名法性土。亦名常寂光土。　旦諸分別智與理冥名爲入矣文　此如今經住如來加持。　次於不二境現諸淨土者。　內稱眞外現土是器界國土也。此如今經廣大金剛法界宮。如此之例廣可勘之。以管見輒難定無例。　次違疏釋者。是又非相違。內依住加持身。外現廣大法界宮。內外雖別一加持處本末也。是故云。次又釋歎等也。爾者如何

重會云。依今宗意大日法身住處是五輪所成世界也。五輪卽五智五佛也。是故兩部大經說處約五佛祕號立其名字。今且先明五輪世界相。次明兩部說處文。初五輪世界相者。尊勝瑜伽法上三藏善無畏譯鼻子寫無畏集　其五輪圖如左。大空點具種種色。名爲欠字。[梵字]大空輪頂上具種種色　[梵字]風輪眉上　[梵字]智火輪心上赤色　[梵字]大悲水輪臍中白色　[梵字]金剛地輪臍已下　既去有爲五蘊四大。立無爲金剛不壞五蘊。卽名無漏智身。旣無爲。曼荼羅地亦然。其曼荼羅五輪加持名爲地水火風空。去有爲五大立無爲五大。故先觀曼荼羅地上

相時。先從空起向上觀風等。圖如左。

(地輪黃色阿上)　(水輪白色鑁)　(火輪赤色藍)　(風輪黑色哈)　(具一切色欠文)　而此五大所成世界有理智二德。若五智即五輪故成理界。若五輪即五智故成智界。理所成五輪世界金剛界大日所住。智所成五輪世界胎藏界大日所住。理身住理土故。智身住智土故也。次兩部說處文者。金剛頂經云。於本有金剛界(法界體性智也)自在大三昧耶(妙觀察智也)自覺本初(平等性智也)大菩提心普賢滿月(大圓鏡智也)不壞金剛光明心殿中(成所作智也云云)十住心論釋云。已上五句總明住處。住處名則五佛祕號妙德也。密意可知文　大日經云。住如來(大日)加持(寶幢)廣大(開敷)金剛(彌陀)法界宮(天鼓云云)　十住心論釋云。　如來加持廣大金剛法界宮者。是則五佛之異名。大日寶幢開敷彌陀天鼓如次配文　兩經住處五句次第非徒然。身心互能住所住故。金剛智佛住胎藏理處。胎藏理佛住金剛智處。五句表示甚有密意。更問師口。而疏家釋意不配釋文句。如來加持廣大金剛法界宮者。實相智理身所住智處也。而此中又有五佛。而此五佛法爾五大實相智身也。此名五輪世界。亦稱法界宮殿。宗家以五句配五佛豎意也。疏家五句皆通五佛橫意也。雖有橫豎別同以智門五佛為理身住處。且就如來加持句料簡疏釋者。次云如來。是佛加持身乃至無二無別者。　自受用身釋名佛受用身故是大日也。而以自在神力以下釋四佛。他受變化功德也。然則般若寺御抄依疏意作釋之時。加持身者。曼荼羅中台尊者。曼荼羅壇地也。此地五大所成也。五大即五佛也。其中今加持身者。是彼五佛中中台尊釋之。當報身者。中台尊者當理身(名自性身)歟。又當智身(亦名自受用身。亦名報身)歟。如何。為決此疑釋當報身也。當字起盡可思之。意云。胎藏中台理法身名自性身。金剛中台智法身名自受用身。亦名報身。准位經說自受用佛從心流出。心要釋中方毘盧舍那佛即如來部也。報身圓滿萬德莊嚴。即其證也。於中台有二佛之中。簡理身為取智身云當報身。留意可思之

次至(梵字)抄者依有所同。雖引栽安公釋非全同。彼抄第二云。大師御意以隨自意四種中自性身為教主。兼伴通四身。慈覺安然等以自受用身為教主。兼餘三身說。覺超云他受用。覺苑云。通他受變化云云　次至教相抄者。彼抄中存多義今所引備之料簡且演密抄為本成一義許也。此義違理上者。此文義可為正。強不可勞會通歟。次至圓覺經例難者。入托神通光明藏者。非正住處成就。以而現淨土句可為處成就。為現淨土佛入神通光明藏三昧也(為言)　次又釋歎并上說金剛等疏釋分明之上者。科住處經文攻為二處。引彩鷄例不可枉分明釋者歟

三種悉地敎軌云。然毘盧身土依正相融。性相同一眞如。遍滿法界大我身口意平等如大虛空。以虛空為場。以法界為床。大日如來為令知見此道示二種法身。智法身佛住實相理。為自他受用現三十七尊。令一切入不二之道。理法身佛住如如寂照。法然常住不動。而動現於八葉為自受用。示三重曼荼羅。令十界證大空。雖是理智之殊廣略之異。本來一法。會無殊異。萬法歸一阿字。五部同一遮那也文

私云。理法身佛住智故胎藏教主也。以本地法身為說主之義誰可疑之乎

彈云。理法身名字誠雖似指本地常身。見此文首尾。初云。大日如來示二種法身。後云。本來一法會無殊異。是則自不二本源以知理智示現理智二身。二所現隨緣之位也。然者非本地至極之佛。只於加持身立理智法身名。理智建立重重不可局一途者歟

會云。凡以理智兩部為諸法極處。自宗之性相此教之大綱也。但大日如來示二種法身者。言雖前後體無差別。於大日如來有二佛別故云示。非能示所示也。本來一法會無殊異者。有人疑云。二佛既別也。是非絕待不二極佛。為決此疑雖有理智之殊不二理不二智故本來一法會無殊異釋之。大師釋云。不二一如。豈只遮二詮一之名乎云云　可思之

二教論下云。大毘盧遮那經云。一時薄伽梵○平等句法門(此明自性身說法)　時彼菩薩○無盡莊嚴藏(此明受用身說法)　非從毘盧舍那○眞言道句法(此明變化身說法)　又現執金剛○淸淨句法(此明等流身說法文)

私云。依此釋四身說法分齊各別也。當經敎主住處存嫡說時等自性身說法五成就也。於加持世界瑞相境界成三身說法。此經敎主本地身之義。解釋分明者也

彈云。敎相抄第九料簡此事云。疏心云。一時薄伽梵至如來之日加持故身語意平等句法門者。顯自性身如來現他受用身而住摩醯首羅宮〇次二敎論心云。從一時薄伽梵至平等句法門者。談自性身如來之法性土儀式言住廣大金剛法界宮故若他受用土者何云廣大法界宮乎。次從時彼菩薩至無盡莊嚴藏者。卽顯他受用土〇卽彼自性身如來加此他受用身。而今說此大日經也。故疏與論料簡雖異於說經之敎主終不招相違云云 就此料簡私勘其潤色。大日經開題云。如智法王乘於大悲輿。出自法界宮。打五藏法鼓令驚覺五智之在已。懸三密明鏡使徹視三點之非他文 此釋意出自法界宮說此經見。是則法界宮佛自性身也。此佛出法界宮。加無盡莊嚴藏他受用說當經故也

又宗義抄第一賴瑜法印云。二敎論中以大日經一時薄伽梵住如來加持廣大金剛法界宮乃至身語意平等句法門。云此明自性身說法。次以時彼菩薩普賢爲上首乃至無盡莊嚴藏文。釋受用身說法。既受用身外舉自性身說法。而彼受用身說今經。瑞相加持世界之敎主故非今經說主。變化等流之二身又爾也 若爾者。自性身之說法者非今經者。更何物乎。但至現加持尊特身之釋者。以中台加持身云尊特身。非他受用身云云 就此料簡又思其道理。自性身說法者。如來之日加持故身語意平等句法門云云 是則自性法身上有本地加持二德之中。以如持身爲說主。故云如來之日加持故。已上二義雖異。以加持身爲說者。爾者非所立潤色歟。如何

會云。先所舉料簡甚不應理。其故者。云敎主云住處明當經說會相。而出法界宮加他受用身。於加持世界說此經者。如是我聞等五成就非此經會儀。結果者豈徒譏之耶。將又四身說法其別如何。如彼注釋者。此明自性身說法。此明受用身說法云云 既受用身說法外舉自性身說法。何混歸他受一身乎。但至出自法界宮文者。若於自法界宮歟。於草字濫出字故也。可勘。證本已說當經住處。云廣大金剛法界宮。豈向此經文被作釋之日云出法界宮乎。依之別本開題云。至如法界宮中祕主扣寂之日。自在殿內密王開庫之朝發心殿而示珍財。除重關以受自樂三等之理彼此無異。五智之覺人我同得文 所釋旨趣彼此全同。今已云法界宮中。知出字書者誤歟。或又可讀文點歟。謂出自法界宮可訓之。謂大日上自證化他一體無別故。雖云化他皆自性本地事業也。疏釋云。淨佛國土成就衆生。法性自爾非作所成云云 雖然且約義望化他於自證云出。全非隨緣位云出也。或又出自法界宮指加持世界。打五藏法句等者。指當經說會以加持世界三身爲當經起說之瑞相。故出自法界宮示起說之因。打五藏等文正明當會說法。已上三義用捨宜在學者意矣。次賴瑜法印料簡是又違理。所以致此料簡存自證境界無言說義故也。是則身雖入密家。意猶拘顯網可□可悲。頗不足會通者也

已上本地身敎主文證料簡大概注之。此外釋文依爲枝葉略之

疏第一釋題神變加持句云。然此自證三菩提。出過一切心地。現覺諸法本初不生。是處言語盡竟心行亦寂。若離如來威神力。則雖十地菩薩尙非其境界。況餘生死中人。爾時世尊往昔大悲願故。而作是念。若我但住如是境界。則諸有情不能以是蒙益。是故住於自在神力加持三昧〇文

眞言問答云。次神變加持者是何義耶答。舊云神力所持。或云佛所護念。問。其大意如何。答。自證菩提過諸心地。本性不生。言盡行寂離佛加持。十地菩薩尙不得知。況生死人。所以如來往昔悲願力故作於神力加持三昧。爲諸衆生說祕密藏。發卽心菩提淨卽心佛國。見自心正覺證自心涅槃。是故云加持等。此其大意文

私云。題一部總稱故七軸廣文只在此略題。而如疏釋者。大毘盧遮那成佛者本地自證之境界。此處言心寂滅故衆生不能蒙益。是故住自在神力加持三昧說今經見依之

眞言問答釋神變加持句云說祕密藏。判其得益云卽心菩提等。豈非此經云祕密藏乎。然則此經本地法身加他受用身說之者也。敎相抄第九云。凡題目所表必詮內文之事義。今敘神變加持之經題示種種諸趣所喜見身說種種性欲所宜法門言神變加持。若此經自性身佛說者。豈經有如是題乎。故知。加持經之言定令蒙他受用身說也云云　大經要義第一云。疏云。然此自證三菩提○故曰神力加持經云云　又云。是故此經諸菩薩眞語爲門　則此經深旨也云云　經云。住如來加持廣大金剛法界宮云云（本地法身住加持身云云經處也）　又云。所謂越三時如來之日加持故等云云（如來之日者。以若虛空無修短異。實相之日。佛力加持延促自在。無定相日也。是此經時也）又云。時彼菩薩普賢爲上首。諸執金剛祕密主爲上首。毘盧遮那如來加持故奮迅示現等云云　初文意云。世尊住自在神力加持三昧。開觀照門之經故曰神力加持經也。次文意云。金剛乘菩薩入眞言門直得五種阿字究竟。此爲此經甚深宗旨也。大經三文本地法身住加持處。以加持日說此經。又此經中世尊加持大眷屬內眷屬。令奮迅示現無盡莊嚴藏。是故此經從加持三昧而起以加持力爲宗旨。加持處加持日所說大眷屬等蒙佛加持示現化用。由此等義名加持經文　此抄中括前後經文。顯一部大宗。彼加持處加持日當經之處時也。引合題神變加持。以知。大毘盧遮那成佛更住神變加持說經故。　題十一字所歸以神變加持爲宗。加持身說主義不可及異論者歟

會云。以題爲一部總稱。誠以可然。爰披內文見一部始終。以當經敎主號毘盧遮那。豈非指大毘盧遮那成佛位乎。如來將說此經。於加持世界現三身瑞。他受用說三無盡莊嚴。應化身云非從毘盧遮那佛身等神變加持句正當此位。以何得知。疏釋神變加持句。初云示種種所喜見身等。當三無盡莊嚴經文。次然此應化非從毘盧遮那身等者。當變化身經文。然則攝廣文爲略題。開略題爲廣文。一部經中品品大略呼敎主名稱大毘盧遮那。從此稱題大毘盧遮那成佛。故疏第十六（入祕密漫荼羅位品第十）云。爾時大毘盧遮那世尊彼時等至三昧地證。未來衆生觀念從定住者。毘盧遮那義上已釋之文上釋者指題下釋。以知。此經敎主題大毘盧遮那佛也。更不可云神變加持。次依無盡莊嚴藏非從毘盧遮那等經立神變加持題。是說經瑞相也。誰可云此經說主乎。疏第十六披略題示爲內文。讓上釋義。同第一卷示攝內文。爲略題擧下經文（非從毘盧遮那等文也）影略互顯最可謂巧妙。但於此經題額可有淺深重重意。大日經開題。先約深祕門釋經題中。釋神變句云三種凡夫不能識知。十地聖者未知其邊。唯佛能知能作故曰大神變。此神變無量無邊分爲四。一下轉神變二上轉神變三亦上亦下。四非上非下云云　又釋加持句云。雖此不往彼不來。然猶法爾瑜伽故無能所而能所故頌曰。六大無礙常瑜伽○四鏡力故實覺知云云　次釋淺略意云。次就次第相承。且釋淺略義者。大毘盧遮那者。自性法身。卽本有本覺理身。次成佛者。受用身此有二種。一自受用二他受用。修得卽始覺智身。神變者他受用應身。卽變化法身。加持者等流身。卽是三界六道隨類之身。若攝四爲三者。神變加持合爲一。卽法應化三身如次可知文　此淺深兩釋中疏大毘盧遮那成佛爲自證。神變加持爲化他者。淺略門次第相承意也。若依深祕義者。神變大神變。加持法爾加持也。若爾者一題十二字同本地內證境界也。若約此門者。神變加持佛當經敎主也。若更云深義者上大毘盧遮那成佛諸佛內證果德下神變加持衆生色心因德也。𑖀上人敎時問答中。以上自證三菩提等位爲遮情極位　以下自在加持三昧爲表德內證。若依此意者　胎藏曼茶羅自衆生欲處起故以因德爲體性　然者大毘盧遮那果佛。住神變加持因德。說之經故云神變加持經。疏釋普門示現相云。所以然者。一切衆生色心實相從本際以來。常是毘盧遮那平等智身云云　深可思之。得如此重重意。隨文處可消釋之。守一途不可費見者歟

同第一釋一切持金剛者皆悉集會句云。心王所住之處。必有塵沙心數。以爲眷屬。今者心王毘盧遮那成自然覺。爾時一切心數無不卽入金剛界中。成如來內證功德差別智印。如是智印唯佛與佛乃能持之約菩

提義。即有無量無邊金剛印。約佛陀義。即有無量無邊持金剛者。由此衆德悉皆一相一味到於實際。故名集會。若少分未等一法未滿。即不名一切集會也。然以自在神力所加持故。即從心王毘盧遮那現加持尊特身爾時無量法門眷屬一一皆現執金剛身。顯發如來威猛大勢文

私云。此釋中有二重佛身。初心王所住之處等者。行者平等智身也。次今者心王等者。毘盧遮那本地身也。後然以自在等者。加持受用身也。然則本地境界一味一相故。更無度人之縁。更現加持尊特身說此經見其加持尊特身者。即曼荼羅中台尊也。以中台尊爲教主立嫡其許歟。經第一云。八葉正圓滿發蘂皆嚴好。金剛之智印遍出諸葉間從此花臺中大日勝尊現文 疏第五釋云。此蓮花臺是實相自然智慧○從此實相花臺中則表大日如來加持之相其義已如前釋文此中實相自然智慧者。當心王毘盧遮那成自然覺大日如來加持之相者。當現加持尊特身義。如前釋名指第一卷當所釋也。然者以加持尊特身爲說經主。何以本地身可爲教主耶

會云。中古學者料簡云。初心王毘盧遮那成自然覺者。指法門身種子三形位也。次現加持尊特身者。指羯磨身。是尊形佛也云云 此料簡定有子細歟。今私案之。疏中雖立自然覺與加持尊特之二重。未分別以何佛身爲教主。大師有簡別意。所謂十住心論第十引疏釋。明當經說會之時。引到於實際故名集會以上文。不引然以自在神力以下文。是則加持尊特身非正說主之故也。又眞言問答云 問。此經同聞衆爲從因向果之人。爲從果向因之人 答。皆是從果向因之人非從因向果之人 問。何故云非向果之人 答。此祕密乘。是法身如來與內證智眷屬自受法樂之教故。云非因人文 加持尊特集會對從因向果之人。何以知爾。疏釋云。能壞衆生無相之煩惱故。以相況也文 以此釋知之也。內證集會一味一相故。非從因向果之人。而眞言問答此經同聞衆從因向果中何乎問之。從果向因之人也答之。是節加持尊特集會唯取內證一味衆者也爾者彼加持尊特身非當經教主。何備相違難文乎。但至疏第五大日如來加持之相文者。此釋指本地自證境界云大日如來加持之相。謂實相自然智者。指衆生本心。是行者平等智身也。疏第五云。內心妙白蓮者。此是衆生本心妙法芬陀利花。祕密幖幟。花臺八葉圓滿均等如正開敷之形。此蓮花臺是實相自然智。蓮花葉是大悲方便也。正以此藏爲大悲胎藏漫荼羅之體○文從此衆生本心自然智慧成大日如來本地果佛。云大日勝尊現。 全不可同第三加持受用身也。義如前釋者。不指第一卷指第四卷。經第一說法界圓境普門無限相有三文。初文云祕密主哀愍無邊衆生界故。是大悲胎藏生漫荼羅廣義文 疏第四釋云。若行人自見中胎藏時。即知。一切衆生悉有成佛因緣故。其所起大悲漫荼羅亦周法界文 以此曼荼羅爲衆生肉心具德。 是當今實相自然智慧也。次文云。祕密主如來於無量劫積集阿耨多羅三藐三菩提之所加持。是故具無量德。當如是知文 疏釋云。如來昔行菩薩道時。普門親近如是等佛刹微塵數諸善知識。於彼一一功德藏皆到極無等比無過上味。以如是內證之德無量無邊故。 其所加持現作法門眷屬亦復無量無邊文 是以此曼荼羅爲果佛內證具德。當今大日如來加持之相也。後文云。祕密主非爲一衆生故如來成正等覺。亦非二非多。爲憐愍無餘記及有餘記諸衆生故如來成正等覺以大悲願力。於無量衆生界。如其本性而演說法文 疏釋云。已知。內德無限。次明本地曼荼羅度人無限文 已以阿耨菩提之所加持佛釋本地曼荼羅。今大日如來加持之相者。即本地法身也。加持之言雖同。其位大別也。留意可思之

重難云。十住心論第十菩薩眞言問答。以爲所立潤色歟。俱以難思。 先於十住心論引文者。大日經疏意於衆成就下分別本地加持之釋三處在之。一衆成就總句。一切持金剛者。皆悉集下釋如今所引。二十九執金剛終釋云。然此毘盧遮那內證之德。以加持故從一一智印各現執金剛身。形色性類皆有表象。各隨本緣性欲引攝衆生文 三四大菩薩始釋云。 亦是毘盧遮那內證功德○

以加持故各得從法界一門。現爲一善知
識身也文而十住心論第十被引疏釋之時。
於總句下釋者。然以自在神力等文雖被
引殘之。於後兩釋者具引載之。以知。於
總句釋者讓委釋於別句。且所不引也。若
加持主伴非當經說會故不引之者。何故
至別句下引證之耶。料簡之趣恐似不見
文首尾。爲之如何。次具言問答云。問。若
如此者是一實境。即無能所說聽之義。而何
云會耶。答。心王住處必有心數眷屬故猶集
會。問。於是一佛心王心數。內證自覺之義
也。是即自證無兼他之義。何云會〇答。凡
此心王毘盧遮那塵沙心數內證智眷屬曼荼
羅法身。周遍法界一切衆生趣中。隨應度之
者。前說如是自證法門。是名祕密乘。如治
國之聖王守護國土化入民故。國界之內
散諸賢臣治化賞罰文此釋意。內證本地
境界無能所說聽之義。更住加持門。隨應
度者說名祕密乘。是喩國界之內散賢臣
治化賞罰。爾者眞言問答違所立義如何
重會云。先十住心論引文事。加持會特身爲
當經教主者。尤爲要據釋。何總句下脫之
耶。若依繁重略之者。縱雖略本地文更不
可脫加持釋。但至別句下引證者。彼加持
身非當經說主故。依不肝要總句下雖脫
之。兼本地體上必帶加持用。不可遮之。佛
光住月宮。影像浮機水。自然道理也。約
質影不離邊釋本地境處。必起加持文。仍
約體用分別門。去加持用取本地體。總句
釋依此意約體用不離門。本地加持並釋。
別句釋依此意存略隨宜。不可怪歟。次具
言問答料簡耶。彼釋云。問。餘經會處分明也。
今此大日經爲有幾會處。答。爲一處一會。
問其處會何。答。處者是金剛法界宮也。會者
即胎藏界也云云 因此釋重起一實境無能
所說聽之義何云會耶之問。案問答承來。
以一實境爲此經會之義分明也。但無能
所說聽者。簡因位相對能所。於自受法樂
中互爲能所之義尤有之故。次下釋此祕
密乘是法身如來與內證智眷屬自受法樂之
教。深可思之
同第一云。問曰。佛所說經何故先明住處眷
屬耶。答曰。譬如國王若有政令。必先出居
外朝制斷刑賞時。史著記云。某時王在某
處與某甲大臣等集議。有如是教命欲令
境內信伏行之不疑故。法王亦爾。將說大
法。必於大眷屬菩薩衆中令作證明。以是
因緣聞者生信由信心故能入如是法中。
修行得證倍復生信故先列衆也文
同第十四祕密曼荼羅品云。奮迅是流出義。是流溢義。
如師子王住深窟中安住不動。有時出穴
頻申奮動。即是其身本不動。今則離其常
處而動故也。佛亦如是。安住如是甚深密
藏之中。若非如來加持神力。則微妙寂絕不
可得示現。今乃示現無盡身口意種種形
聲遍滿法界。即是諸佛奮迅也文
又云。第一文以國王出居外朝位喩此經教
主。第十四文以師子出穴頻申位類當會說
法。同外用加持佛以爲能說教主。不待言
者歟
會云。先第一文喩取少分故。只取王臣集
議之邊。喩法王集會之相。必非分別內外。
取其外。若如所立者。法說專自內證出外
用之相可明之。彼已不爾此何爾耶。次第
十四文彼頻申奮動者。指加持世界無盡莊
嚴相。全非當會儀式其故者。經說所出諸
尊還入相。還入法界宮云云 當經法界宮說
也。何引出法界宮佛身可同此經說主乎。
重難云。疏第十四云。時諸尊等既作種種佛
事。還從本位而入毘盧遮那如來之身。亦
如出時位次無異故。彼經云復入法界宮。
也文 此釋意指佛身云法界宮。然者法界
宮有二種。一以國土爲法界宮。二以佛身
爲法界宮。彼所出現佛雖出佛身法界宮。
猶住國土法界宮。何云非當經說會耶
答。此料簡甚劈鯊也。兩部大經以住處爲
法界宮一同之說也。第十四釋又此意也。然
則經約總相云復入法界宮。疏正指還入
在處云佛身。意云。入法界宮者。於法界
宮有中台八葉及三重壇不同。正還入何
處耶。其入位未分明故還入中台大日佛
身也釋之。此義治定不可異求者歟
疏第一云。次明群機嘉會之時所同聞法。即
經所謂越三時如來之日加持故。身語意平
等句法門也。然此經流布閻浮提。略有十萬
偈。若十佛刹微塵大衆。各各廣演身口意普
別法門則無限量。此說法時分。復當云何。

故結集者云。爾時住於佛日。而演說法者也。如世間時分。則有過去未來現在長短劫量種種不同。且約日行四天下。一周晝夜各有初中後分。乃至三十時等。剎那不住代謝相推。以淨眼觀之。三際之相了不可得。無終無始亦無去來。卽此實相之日。圓明常住湛若虛空。無有時分修短之異。然以佛神力故。今瑜伽行者於無量劫。謂如食頃。或演食頃以爲無量劫。延促自在咸適衆機。無定相可得。故云如來日也文
私云。凡於日時有三種。一世間日。二加持日。三圓明日也。於此中正明當經說時。初表群機嘉會時者。加持日異名也。其故者。次釋明加持日延促自在咸適衆機云云於世間圓明兩日者未明衆機嘉會之相。以釋得表意。依表探釋意。指加持日云群機嘉會之義。頗不待料簡者歟是一 又疏第五云。然深祕密釋中。正以道機嘉會爲時。或以加持方便促百劫爲一夜。或演一夜爲百劫。修短在緣。無有定限也文 此釋正以加持日爲群機嘉會時。豈非明證乎是二 次住於佛日而演說法者。佛日指經如來日。彼如來日指加持日。故云如來日也。釋分明故也。如來日既指加持日。佛日非圓明日之義。無疑者歟是三 ○爾者如何
會云。此釋誠難思。古來料簡不一准歟。今私案之立二義云。先群機嘉會時者。通圓明加持二日。圓明日當經說時。加持日。加持世界說時也。加持日云群機嘉會。疏第五釋明也。圓明日云群機嘉會。其證雖不分明。凡思自宗大意。自性法身說會有實行當機因人。豈爲是其大宗也。依之或釋本地曼荼羅度人無限。或述坐法界照機。住祕宮投藥。何不云群機嘉會耶。次所同聞法者。是又同通本地加持二佛所說。次住於佛日而演說法者。指圓明日。是正當經說時也。其故者。次上釋云。然此經流布閻浮提。略有十萬偈若十佛剎微塵。大衆各各廣演身口意差別法門。則無限量。此說法時分。復當云何云云 答此經說時之間。云住於佛日而演說法。故當經說時也。全非加持世界說時也。疏第六云。經第二卷初云。爾時毘盧遮那世尊。與一切諸佛同共集會。各各宣說一切聲聞緣覺菩薩三昧道者。如來已說究竟三密三昧耶。爲令普門進趣者無留難故。復說三昧道中差別印三重曼荼羅所示種種類形。皆是如來一種法門身。是故悉名爲佛。此等一切諸佛。各於本所流通法門。自說彼三昧道。若現世天身。則說彼天三昧道。若現聲聞身者。則說聲聞三昧道。若現辟支佛身者。則說辟支佛三昧道。若現菩薩身者。則說菩薩三昧道。若現持金剛身者。卽說金剛三昧道。當知。此中偈頌。如是無量剎塵非世間結集經卷所能具載。然諸行人。若深入瑜伽境界三昧時。自當了了聽聞。如正說時無異。是故名爲佛加持日也文 此釋意。大日如來與一切諸佛同共集會所說之經云。此中偈頌無量剎塵是當疏第二則無限量本 故此經是大日如來同共集會說也 全非加持世界說會。指此時云如正說時。是則對佛加持日云正說時故正說時者當圓明日也。次如世間時分等者。爲釋圓明日。先釋所越三時。次明實相日也。次然以佛神力下釋加持日又名如來日。是加持世界說時也。如此時中下明說法相。如此者指上圓明加持二日。佛說何法乃至故名爲句者。並釋本地加持二佛說法。卽以平等下釋加持身說法得益。依加持身引接。入本地身體性。是故住此下正明當經說法得益。謂加持身說法得益自身外存感見佛身。本地身說法得益自心外不見佛身。直入直修故實無能入者。無所入處。此云此經大宗也
重難云。此料簡太自由也。有何文理成此義耶。答云見經文說相。初自如是我聞至前後圍繞而演說法。正明自性法身說會。自時彼菩薩至復有芽種生起明加持世界三身。今所謂越三時如來之日加持故。身語意不等句法門者。居中間兼自性加持二。謂通序結釋別序表句也。所謂者轉釋上通序之意也。次指如來日時云時彼。是如來之日等文爲通序表文故也。依之大師二教論下。於通別二序文釋四身說法義。以所謂越三時如來之日等經文科自性身說法十住心論第十。以所謂越三時等文屬時彼菩薩等加持世界說時。兩論科釋引證所以各別。此文自元通本地加持故也。又性靈

集第七云。衆寶心殿高廣無邊。光明日宮無所不遍。眞言大我本住心蓮塵沙心數自居覺月。三等法門住佛日而常轉。祕密加持應機水而不斷。法性身塔奇哉皇哉文此釋意當經。住圓明常住日說之。譬如天上月宮。而其影像應萬機施化用於十方。是加持世界應用也。譬如日影浮機水。然則本質影像不離不分故。天上日水中日兩日同時。暫時不可捨離。是故今如來之日言必可通本地加持二佛說時也

尋云。若爾者。所謂越三時之日等經文云何可料簡之耶。答。先所謂越三時如來之日指說時。身語意平等句法門指說法。加持言通說時與說法也。所謂越三時如來之日者。古義云。所越三時世間日。能越如來日通加持圓明也。今義云。此文再可意得之歟。謂越字圓明日。三時世間日。如來之日加時日也。如世間日乃至故云。如來日也。釋意也。此時加持故三字指三平等句法門。其故者。說時釋終如來之日經文故。釋故云如來日也。次釋如此時中等故。加持言似屬說法。若屬說時者故云如來日。次尤釋加持故言畢。可釋如此時中等也。已以不爾加持言不可屬說時者也。又越三時如來之日者。三時世間日。如來之日圓明日。加持故加持日也。住於佛日而演說法者。卽以如來日爲圓明日之意也。此義加持言可屬說時也。重重義得意可釋之矣

大日經第二具緣品說眞言文分云。復次祕密主。此眞言相非一切諸佛所作。不令他作。亦不隨喜。何以故。以是諸法如是故。若諸如來出現。若諸不出諸法。法爾如是住。謂諸眞言。眞言法爾故祕密主。成等正覺一切智者。一切見者。出興于世。而自此法說種種道。隨種種樂欲種種諸衆生心。以種種句種種文種種隨方語言。種諸諸趣音聲而以加持說眞言道文 疏第七釋云。經中次說眞言如實相故云復次祕密主○眞言法爾故者。以如來身語意畢竟等故。此眞言相聲字皆常。常故不流無有變易。法爾如是。非造作所成。若可造成卽是生法。法若有生則可破壞。四相遷流無常無我。何得名爲眞實語耶○若如是者。則是諸眞言相畢竟寂滅。不授與人。何故有時出興。有時隱沒故經復釋所由云祕密主成正等覺○而以加持說眞言道。此意言。如來自證法體非佛自作。非餘天人所作。法爾常住。而以加持神力出興于世。利益衆生○文

又云。復次如來一一三昧門聲字實相有佛無佛法如是故。卽是故不流。卽是如來本地法身。爲欲以此法身遍施衆生故。還以自在神力加持如是法爾聲字故。此聲字卽是諸佛加持之身。此加持身卽能普作隨類之身。無所不在。當知加持聲字亦復如是。是故行者但一心諦緣觀此聲字。自當見佛加持身。若見加持身卽見本地法身。若見本地法身時卽是行者自身故。此一一字門卽是如來不思議果。不從別處來也文

十住心論第十云。已知。法爾而住。無人能作。若然誰傳。答。初從大日尊下至靑龍阿闍梨。有七葉大阿闍梨。其法號曰摩訶毘盧遮那究竟大阿闍梨耶・金剛薩埵大阿闍梨耶・龍猛菩薩大阿闍梨耶・龍智菩薩・金剛智三藏・大廣智三藏・靑龍寺惠果阿闍梨。如是大阿闍梨等轉轉而授。旣知付法傳來最初說相云。何經云祕密主成正等覺一切知者。一切見者。出興于世。而自此法說種種道。隨種種樂欲乃至種種諸趣音聲。而以加持說眞言道。解云。斯意言如來自證法體○文

私云。此等釋意。此眞言相等文爲本地法身。此處無相寂滅。不可授與人。無有出沒之異。有佛無佛性相常住也。成等文正覺等文爲加持身。如來出興于世以神力加持說此眞言道。而今所傳經非法爾眞言。是加持說敎也。何以知者。十住心論第十。明最初說相。引今加持身下經疏文之故也。然則分別本地加持之兩文中。擧加持文示最初說相。加持身敎主義不待言者歟。如何

會云。此難誠至要也。實以難思。但斯見釋前後。此事又無相違歟。其故者。十住心論第十。先引兩部大經五成就畢釋云。已知祕密莊嚴住心所在之處。及身語心密數量等。今所傳眞言敎法誰作。答。據大日經云諸佛菩薩・聲聞・緣覺・摩醯・梵王・那羅延天・釋提・四王。如是人等所不能作。何以得知。

大日世尊分明說故。云何說耶。佛告祕密主。此眞言相非一切諸佛所作。○謂諸眞言法爾故。解云。以如來身語意畢竟等故○文此釋意以今所傳眞言教豈非爲法爾本地說乎。若爾者。八祖中第一祖。又三世常恒本地如來全非隨緣出沒之佛身也。付法傳上云。第一高祖。法身大毘盧遮那如來與自眷屬法身如來。於祕密法界心殿中自受法樂故。常恒不斷演說此自內證智三摩地法。具如金剛頂經說文 可思之。但至最初說相加持身文者。先於八祖中第一高祖有本地加持二重。謂本地者。大日三世常恒本地身。遍有情非情。平等平等能說此眞言教。如此之處。入法法爾。離佛天人造作。次上引十住心論第十。已知祕密莊嚴住心所在之處等釋意也。又付法傳上云。如是法身智身二種色相。平等平等遍滿一切衆生界一切非情界。常恒演說眞實語如義語漫荼羅法教○彼漫荼羅教者。金剛頂瑜伽十萬頌經等是也文 是則以當時所傳十萬頌經等。直爲法爾教體也。次加持者。法爾教體亘三世不變故。不論遇教有無。不簡迷悟差別。無相寂滅不可授與人。是故大日如來住大悲本誓。出興于世始說此道。十住心論最初說相等釋此意也。又付法傳上云。大日如來普遍常恒雖演說如是唯一金剛祕密最上佛乘大漫荼羅法教。而非機非時。不得聽聞信受修行流傳。所謂道不自弘。弘必由人。誰能弘者。則有七箇大阿闍梨耶文

此意又七祖中第一流傳教主也。如於第一祖有本地加持二重。金剛薩埵以下乃至當時眞言行者云本地。皆本地。云加持皆加持也。而本地上祖祖傳來自宗正意也。加持流傳此教傍義也。以傍莫破正矣

尋云。且於第一祖本地加持二佛爲別將爲同。若云別者。似有九祖。違大師處處釋八祖相傳。若云同者。本地法爾常住加持隨緣出沒二佛體別也。何云同耶

答。推大師御意。同而非別歟。本地加持一佛上約義分二。約法體爲本地。約機感爲加持。譬如日光遍法界雖常存於淸濁器有隱顯。佛身亦如是。本地佛雖常恒說法。非機非時不見不聞。至緣熟之時始而聽受。是故有機始聞雖似始起彼始聞未曾動本地說會。約初入實行時雖有三世異。至聽法開悟位會同法界。更無去來今。然則就機感且雖分本地加持。約佛體只本地一佛也。是故以第一祖直爲三世常恒法爾佛也。金剛薩埵爲未悟因人。約聞彼法爾佛說。且此佛爲加持佛。實法爾直體故。或釋本地身授金薩。或釋加持佛授薩埵。兩釋無相違。如云大日金薩亦爾也。約未悟人始悟邊。金薩是加持薩埵也。悟已還無悟未悟別。古今常然故。此薩埵是本地薩埵也已上約金薩上轉分本地加持也 若金薩授龍猛又有此二重。例大日二重可思之

尋云。約體者一佛也。約義分二佛者。且約義可立九祖耶 答。約義立九祖。有何失乎。依之出生義。大日金薩中間立釋師子。釋師子者。大日加持身也。小野纂要相承殊勝中引此文。豈非許九祖義耶

尋云。若爾者。或云八祖。或云九祖。以何義爲正意耶 答。以八祖義爲正意。處處釋多分此義故也。加之眞言問答中。顯釋迦說。密大日說者。正意也。顯密俱釋迦說者。傍意也云云 以密教最初說者直爲本地大日正義也。若本地外開加持佛釋迦也爲說者。傍義也

尋云。十住心論第十釋此傍正中似成傍義。爾者如何 答。如先成。以今所傳經五成就直爲法爾本地說。彼釋大綱也。雖然爲顯薩埵因人傳大日說之次第且釋最初加持相。是約機感邊。實爲示法爾眞佛次上引此眞言相等經文釋成義也。何況付法傳非機非時不能聽聞信受。其弘傳人表有七箇大阿闍梨。釋第一祖明自受法樂故常恒演說。是則上所明大日如來普遍常恒雖演說等法爾位也。以知。本地外更不可有加持流傳說者。留意可思擇之

同第九云。復次眞言行者。以初三昧耶故得同如來祕密身口意平等之身。以第二三昧耶故得同如來加持法界宮尊特之身。以第三三昧耶故令此身土皆如金剛。與無量持金剛衆而自圍繞佛說初三昧耶爲自受用。故第二三昧耶爲成就法性身諸菩薩故。第三三昧耶爲折伏攝受隨類衆生故文

私云。此文意三部三昧耶中。第一自受用本

地法身也。第二他受用身法性身。菩薩（十地菩薩異名也）能化也。第三變化身。隨類衆生能化也。而第二他受用身云如來加持法界宮尊特之身。若然者住如來加持廣大金剛法界宮之說。經主是尊特之身卽他受用也。當經敎主加持身之義。此釋分明者歟。如何

會云。此釋前後於三部三昧耶作重重釋。今所引其隨一也。旨趣難知。輒不可治定者歟。謂彼釋上文云。又以入佛三昧耶加持祕密中胎藏。以法界生加持金剛菩薩二重眷屬。以金剛薩埵加持種種隨類之形文依此釋以三種三昧耶配屬曼荼羅。第一中台。第二初重二重。第三第三重也。今經敎主中台大日也。全非初二重等。若爾者彼法界宮尊特之身者。自中台大日所示現。加持身十地能化也。疏第五云。阿闍梨言。此是五那含天子耳。過此已上有菩薩受佛職位處。亦名淨居天。多是一生補處菩薩。是第二院所攝。非此中所明也文 同第四云。若作深祕釋者。如來妙嚴之相。法爾無滅非造作所成。故不以外寶爲飾。乃至十住諸菩薩猶因承佛神力得見加持身。其於常寂之體如在羅縠。故以爲呪也文 依此等文

此是本地加持敎主之義者。 大日經疏之眼肝。眞言行者之綱要也。我祖杲寶法印爲學頭并讀師之時談議講筵不忘。 講此經疏數回。 弟子賢寶法印侍座筆記之書亦不少。然今此書也。 杲寶師之草案之本也。可祕可貴。最初一兩紙散失。補其闕分以呈後葉焉。 嗟呼繼祖之功茲滿。不肖之志亦足。可悅云云

寛保二壬戌年夷則十九日

東寺定額僧勸學衆 僧正賢賀（法臘五十 行年五十九）
勸修寺淨土院家

No. 2453

寶册鈔第一[1]

金剛頂經翻譯事
略出經翻譯年記事
同經略出十八會中何會耶事
同經具譯四千頌梵本否事
同經四卷六卷兩本中以何爲治定耶事
義決譯六卷略出經事
教王經翻譯年記事
教王經譯出初會品第一曼荼羅事（付三十教王經具譯初會事）
略出教王兩經梵本不同事
兩經說相不同事
兩經所說會會次第不同事
塔內無量頌本卽爲法爾本歟事
兩經本朝請來事
金剛界大儀軌撰者事
同儀軌譯出金剛界大曼荼羅行法事
同儀軌異本事

寶册抄第一

顯貴道詮群家諍論上云。夫眞言宗者。近代所傳。未詳所師。彼宗是三論之支流耳。唐朝不空三藏（未詳何許人也）譯大毘盧舍那經七卷及金剛頂經蘇悉地經。專以爲宗簡文

此師以祕宗稱三論之支流。未辨所由。胸臆浮言不足會通。就中廣智三藏芳名振五天。德化盛三朝。飛錫超遷嚴郢圓照等書碑銘記行狀。其本並行于世。然云未詳何許。有眼之士豈不咲之乎。又大日蘇悉地兩經者。無畏三藏所譯也。而云不空譯。違失之甚也甚。或復以龍樹釋論慈覺大師疑月忠僞作。以薩埵釋經智證大師稱不空述記。如此異說條目稍多。今爲決其正訛。且就所學之要本擧經論譯家示章疏述者。因抄說相梗概。粗注請來祖名。兼勸結集傳者。以加部帙之末。略有十篇。分爲十軸矣

第一金剛頂經　第二大日經
第三蘇悉地經　第四大日經供養法
第五理趣經理趣釋　第六般若心經
第七菩提心論菩提心義　第八釋摩訶衍論
第九大日經疏義釋　第十兩部大經結集者

金剛頂經翻譯事

承和二年三業度者官符云。金剛頂經梵本有十萬偈。大唐所翻一百餘卷有十八會。一一會各說三十七尊乃至百八尊四種曼荼羅四印等。超過諸地頓入金剛祕密藏。不經三劫速證大日尊位〇大毘盧舍那如來與內眷屬諸佛菩薩金剛天等自受法樂故所演說。從金剛薩埵親授大日如來付屬師師相傳七葉于今矣文

私云。高祖大師三學目錄所載金剛頂部經軌。金智不空兩三藏所譯六十二部七十三卷也。官符文大唐所翻一百餘卷者加何經軌乎。可決之。此中以略出教王二部專爲金剛頂本經。故今且就此兩經所記其要目也

金剛頂略出經條條

略出經經翻譯年記事

金剛頂經義決云。此經百千頌本此國未有。此略本至此土者。於開元之初金剛菩提三藏阿闍梨云。我從西國發來度於南海。其有大船三十餘隻。一一皆有五六百人。一時同過大海。行至海中逢於大風。諸船及人並皆漂沒。我所附船亦欲將沒。爾時兩本經夾常近於身受持供養。其時船主見船欲沒船上諸物皆擲海中。當時怖懼忘收經夾。其百千頌亦擲海中。唯存[2]略本。爾時我發心念作除災法。大風便止。去船周迴可一里餘。風水不動。船上諸人皆歸於我。漸漸發來得至此岸。來到此國。於開元七年中至西京。一行禪師求我灌頂。聞有此異希有法門。乃令伊舍羅譯爲漢文。一行等乃親自筆授文

貞元錄第十四云
七俱胝佛母准泥大明陀羅尼經一卷（第二出與日照三藏譯者同本。開元十一年於資聖寺譯）
金剛頂瑜伽中略出念誦法四卷（亦云經。開元十一年於資聖寺譯）
金剛頂經曼殊師利菩薩五字心陀羅尼品一卷（開元十八年於大薦福寺譯）

[1] ㊎貞和六年寫東寺觀智院藏本　[2] 原本傍註曰四千頌

觀自在如意輪菩薩瑜伽法要一卷（上三經並出梵本金剛頂經。最要抄譯。非全部。開元十八年於大薦福寺譯）

右四部七卷其本並在

沙門跋日羅菩提（上聲 地之上聲）唐云金剛智。南印度摩頼耶國人（此云光明國。其國近觀音宮殿補陀落山）婆羅門種。幼而出家遊諸印度。雖內外博達而偏善總持。於此一門罕有其疋。隨緣遊化隨處利生。聞大支那佛法崇盛遂汎舶東逝達于海隅。開元八年中方屆京邑。於是廣弘祕教建曼荼羅。依法作成皆感靈瑞。沙門一行欽斯祕法數就諮詢。❶智一一指陳。復爲立壇灌頂。一行敬受斯法請譯流通。以十一年癸亥於資聖寺爲譯瑜伽念誦法及七俱胝陀羅尼。東印度婆羅門大首領直中書伊舍羅譯語。嵩岳沙門溫古筆受。至十八年庚午於大薦福寺出曼殊師利五字心及觀自在瑜伽法要。沙門智藏譯語。又於舊隨求中更續新呪。智執總持契所至皆驗。祕教流傳寔斯人矣（文 續古今譯經圖記 智昇撰同之）

大宋高僧傳第一云。十一年奉勅於資聖寺翻出瑜伽念誦法四卷七俱胝陀羅尼一卷。東印度婆羅門大首領直中書伊舍羅譯語。嵩岳沙門溫古筆受。十八年於大薦福寺又出曼殊室利五字心陀羅尼觀自在瑜伽法要各一卷。沙門智藏譯語。一行筆受。刪綴成文（文）

演密抄第一云。溫古者師諱也。師學該顯密職在翻譯。准開元錄金剛智三藏於資聖寺譯瑜伽念誦法七俱胝等經四部。法師筆授。若非深達祕旨焉能措筆於是哉（文）

私云。玄宗朝開元十一年於資聖寺金剛智翻譯金剛頂四千頌略本。四卷六卷略出經是也。依貞元錄大宋傳譯語伊舍羅筆受溫古（云云）依義決伊舍羅譯語一行筆受（云云）兩說相違會之有二義。一義云。筆受溫古如傳錄文。然義決一行筆受者非略出經。是五字心陀羅尼品如意輪瑜伽法要筆受者也。依之大宋傳曼殊室利五字心陀羅尼觀自在瑜伽法要各一卷沙門智藏譯語一行筆受（云云）彼義決總示金剛智翻經時譯語筆授等。必非學略出經翻譯也（云云）但料簡有疑。一行禪師者開元十五年入滅（云云）何接十八年譯場乎。仍大宋傳文恐誤歟。一義云。略出經翻譯時一行溫古兩人共爲筆受者歟。仍義決云一行。傳錄云溫古。決文一行等者。等字所指當溫古歟。又如開元錄等溫古爲略出等二部筆受者。然演密抄意爲四部筆受者恐誤歟

❷筆受者兩人例

貞元錄第十一（玄奘段）瑜伽師地論百卷（見內典錄。彌勒菩薩說。貞觀二十二年五月十五日於弘福寺翻經院譯至二十三年五月十五日畢。沙門靈會明譯等筆受云云）

略出經略出何會乎事

問。略出經者十八會中略出何會乎。將又通十八會一一出其要歟如何。答。多略出初會。十八會最要專在初會故也。少又出餘會要歟。先略出初會者。四卷略出經第一云。略說一切如來所攝眞實最勝祕密之法（文）初會名一切如來眞實攝大乘現證大教王會。與略出經文符合。謂略出經中有四會。一成身會。二羯磨會。三三昧耶會。四供養會也。比校施護三藏所譯三十卷教王經（初會四大品具譯之）成身羯磨三昧耶三會初品六曼荼羅中第一曼荼羅攝也（三卷教王經同說此三會。於供養會者不說之。但三會次第與略出異也。謂成身三昧耶羯磨爲其次第也）第四供養會六曼荼羅中第四羯磨曼荼羅攝也。此外初品中第二三昧耶曼荼羅（或云陀羅尼曼荼羅）幷第二品第一大分曼荼羅等出之。次出餘會要者。略出經所說初起行住等印明正覺壇十三尊曼荼羅祕密道具等三卷教王經不說之。又三十卷教王經不載之。定是出餘會要段歟

❸發問集第一（心覺）云。今略出經教王經者說金剛頂十八會初教王會。有四大品之中初金剛界品。有六曼荼羅之中初金剛界大曼荼羅。何以知。經第一二三卷初言金剛界大曼荼羅廣大儀軌品一二三故也。但此一品猶未譯盡第二陀羅尼三微細四供養五四印六一印曼荼羅。於今此略出教王四卷三卷中不譯出之。但金剛智譯金剛頂三摩地儀軌。金剛界六曼之中第六一印曼荼法也（云云）

略出經具譯四千頌梵本歟事

問。略出經者四千頌略瑜伽悉譯之歟如何。答。一義云。四千頌悉不譯之歟。其故者梵本十萬頌唐國所譯三百卷可有之（見都部要目等）

❶原本傍註曰金剛智　❷筆受乃至云云七十二字原本裏書　❸發問以下十行原本裏書

推知四千頌唐國所譯可爲十卷許。若爾者略出經若四卷若六卷非四千頌全本歟。貞元錄第十四舉略出經四卷五字心陀羅尼品一卷如意輪法一卷。上三經並出梵本金剛頂經最要攝譯。非全部也云云　金剛智開元年中渡海之時金剛頂廣略兩本隨身此外不出所持經。而廣本沒海中。唯存略本。以知略本四千頌隨所用別出或爲四卷或爲❶一卷歟。一義云。義決意以略出經爲金剛頂經略本。而略本頌數定四千偈已以略出經稱略本。豈非盡四千偈乎。但以梵本偈頌分量不可定唐國譯經多少。其故大日經梵本三千餘頌無畏三藏譯爲七卷。敎王經梵本四千頌施護三藏譯爲三十卷。六度經梵本九千五百頌般若三藏翻爲十卷。華嚴經梵本三萬六千頌覺賢三藏翻爲六十卷。若不達兩國語法者輒以難一定者歟。又金剛智來唐之時兩本外要樞經軌等少少有隨身歟。所謂金剛智所譯不動使者軌要略念誦經爲胎藏部經。爲兩本外之條勿論也。然者彼五字心陀羅尼如意輪瑜伽法要必非略本四千頌攝歟　已上兩義宜仰明師決

四卷六卷本內治定本事

尋云。略出經四卷六卷兩本中以何可爲治定本耶　答。貞元錄第二云。金剛頂瑜伽中略出念誦法四卷亦云經　大唐南天竺三藏金剛智譯新編入錄云云

禪林錄云。金剛頂瑜伽中略出念誦經一部六卷不空三藏譯紙三十四張策子二帖

金剛頂瑜伽中略出念誦經一部四卷爲本不著譯者名。與先請經其文小異也。四十四張云云

造意血脈云。金剛界大法梵本有百千頌。金剛智三藏譯四卷。不空三藏譯六卷。一行禪師製決三卷云云此文初擧四卷略出經。次擧六卷略出經。後擧義決。云二行與同海雲記說歟　依此等文案之。四卷本金剛智最初譯也。六卷本不空重令再治之歟。六卷本有品號。四卷本無之。然八家總錄注云。治六爲四。頗有加減云云　今見經文。四卷本第四所說灌頂法中授名供養等事六卷本闕其文。是爲最初草譯故歟　貞元入藏錄載四卷本。高祖大師請來此本奏入三學目錄。是爲治定本故也。但山門承澄僧正抄云。治六爲四文　恐展轉誤歟。高野錄云。四本舊譯金剛智文❷　圓覺錄云。六本不空譯文　年來不審之間。或勝本治四爲六云。尤可指南。豈資本師治哉文　此料簡一往雖似有謂。總錄文治六爲四之本猶以可爲正歟。其故安公選定事業具支灌頂中所引用是四卷本也。以六卷本稱別本。注中引之。可知此師以四卷本爲治定歟。但至禪林錄等者。金智不空相共譯之。故且注六本云不空譯。於四本未云金智譯。故非相違也。於造玄記者恐是誤歟。猶可細擇之

金剛頂經義決釋六卷略出經事

尋云。金剛頂義決者兩本略出經中釋何本乎　答。敎王經疏第三云。然檢決文。只釋別本文　別本者六卷略出經也。四十帖第十云。金剛頂經三本有之。疏舊本者是四卷略出經也。別本者六卷略出經也。新本者三卷敎王經也云云　同第三十三云。義決釋經六卷本也。所❸怙文全同之云云文　可思之

尋云。彼義決六卷略出經悉釋之歟如何　答。海雲記所載義訣三卷云云造玄血脈同之　和漢兩國所流布唯在上卷中下缺之。敎王經疏第四云。金剛頂訣但釋東方四大菩薩不釋南方以下經文文　六卷經第二初說東方四菩薩訣上卷終于此文。自此以下文定中下兩卷釋之歟

金剛頂大敎王經條條

敎王經翻譯年記事

貞元錄第十五不空傳　云。至癸巳年天寶十二載○全赴河西至武威城住開元寺○請譯佛經兼開灌頂演瑜伽敎置曼陀羅○時西平王爲國請譯金剛頂一切如來眞實攝大乘現證大敎王經三卷。行軍司馬禮部郎中李希言筆受。又譯菩提場所說一字頂輪王經五卷。及一字頂輪王瑜伽經一卷幷一字頂輪王念誦儀軌一卷。並節度判官監察侍御史田良丘筆授。又承餘隙兼譯小經文

付法傳下不空傳　云。開元二十九年秋先師入塔之後有詔○使南天竺龍智阿闍梨所○天寶五年歲在景戌自師子國還○至十二載○譯金剛頂眞實大敎王經等一十卷文

大原僧都四十帖云。不空遂於龍智所請來

❶原本傍註曰如意輪瑜伽法要等　❷原本傍註曰宗叡也　❸怙＝牒カ㊥

百千頌於唐土只譯出教王經一部三十七
尊一會作法也。而其大本不譯傳。是於大
唐國非其器故歟。而示大本大概十八會
指歸是也〇又隨要從其大本各譯出一
尊之法。所謂千手文殊一字頂輪等諸金剛
頂瑜伽之經軌等是也文
私云、不空三藏天寶五年丙戌還唐朝以後
同十二年癸巳於武威城開元寺翻譯教王
經等一十卷具如上文筆受者李希言也。又依飛
錫碑文超遷行狀大宋高僧傳等。天寶十三
年三藏令起武威云云 年紀聊相違。可悉
之
尋云。貞元錄第一云。肅宗代宗朝三藏大廣
智不空譯金剛頂大教王等經一百四十一卷
云云 具列一百四十一卷之中最初舉教王
經三卷而此經若天寶十二載譯之者。是可
玄宗朝錄。文何列肅宗代宗朝所譯之內乎
答。貞元錄第十五云。玄宗肅宗代宗三
朝所譯經金剛頂瑜伽眞實大教王經三卷〇
一百二十部一百四十一卷共本見在云云 不空三藏翻經流通雖及
三朝專肅宗代宗之間盛行化。故錄第一且
就其增勝云肅宗代宗朝歟。一錄前後豈
可令相違乎。第一卷次金剛智無能勝等
所譯。爲玄宗朝。對彼以不空且云肅宗
代宗朝三藏也

教王經譯出初會少分事

問。教王經者十八會中譯出何會乎 答。金
剛頂經略釋云。是經有十萬頌三百卷十八
會。其第一會名一切如來眞實攝教王。於
阿迦尼吒天宮說〇初會中有四品。所謂金
剛界降三世一切義成就遍調伏。是四品中
各具四智印。初品四印中先廣說大曼荼羅
儀則。故曰儀軌品文
教王經疏第一云。今此經於四大品是初大
品故云金剛界〇言大曼荼羅者。六種曼
荼羅中舉初兼餘故云大曼荼羅。又此初
會曼荼羅爲餘會本故云大曼荼羅也文
私云。依十八會指歸初會有四大品。金剛
界降三世偏調伏一切義成就是其次第也。
第一金剛界品說六曼荼羅。一金剛界大曼
荼羅。二陀羅尼曼荼羅。三微細金剛曼荼羅。
四一切如來廣大供養羯磨曼荼羅。五四印
曼荼羅。六一印曼荼羅也。第二品說十曼荼
羅。第三四兩品各說六曼荼羅。彼三卷教
王經者初品六曼荼羅中第一金剛界大曼荼
羅翻出之也。金剛頂經開題云。此三卷者初
一品中翻出之云云 又云。金剛界者總名。已
下別名云云 是則三卷經初各標金剛界大曼
荼羅廣大儀軌品。金剛界者初品總名。大曼
荼羅者六曼荼羅隨一。故云已下別名也。三
十卷教王經初品中第一曼荼羅名金剛界
大曼荼羅廣大儀軌分。與不空所譯無差
異。譯出第一曼荼羅之義無疑也
尋云。金剛頂經開題云。大曼荼羅者。一切如
來具四種身。謂大曼荼羅身三昧耶曼荼羅
身羯磨曼荼羅身法曼荼羅身。此會有四品
即表四身。初品說大曼荼羅身具三十七
故云爾文 此意初會四大品表四曼。金剛
界品即表大曼荼羅。故云金剛界大曼荼羅。
仍非六種隨一大曼荼羅。然者三卷經者初
品悉譯之歟。如何 答。如前云比校三十
卷教王經。此經者正譯六曼荼羅中第一曼
荼羅。而四大品第一與六曼荼羅第一總別
雖殊同大曼荼羅爲體。故以六曼之第一
即釋四品之初品也。凡四曼不離重重相累
故約分滿不二大旨如是釋之

付三十卷教王經具翻譯初會事

佛說一切如來眞實攝大乘現證三昧大教王
經三十卷
右經大宋朝大平興國年中西天三藏施護
等奉詔譯
同第三十批云。此經一部梵本四千頌譯成
三十卷總二十六分。自第一分至第五分
終並❶大乘現證三昧攝。第六分至第十四
分終並❷金剛三昧攝。第十五分至第十八
分經並❸法三昧攝。第十九分至第二十二
分終並❹羯磨三昧攝。自下四分並諸部祕密
教理所攝起文
私云。此經至第六卷初說金剛界大曼荼羅
廣大儀軌分了。其文與不空所譯三卷經大
同也。批文現證三昧金剛三昧法三昧羯磨
三昧者指金剛界等四大品也。依十八會指
歸。四大品各有大三法羯等六曼荼羅。降
三世品更加教勅大曼荼羅等四種。彼此總
合說二十八曼荼羅。然三十卷經四品中不
說一印曼荼羅。施護三藏所傳梵本令脫
落故歟。未詳由緒矣

❶原本傍註曰金剛界品 ❷原本傍註曰降三世品 ❸原本傍註曰遍調伏品 ❹原本傍註曰一切義成就

略出教王兩經梵本事

問。略出教王兩經梵本如何　答。勘見處處文。於金剛頂經有三本不同。其文如左載。六卷略出經第一云。我今於百千頌金剛頂大瑜伽教王中。爲成就瑜伽法故略說一切如來所攝眞實祕密法要文　義訣云。此經有百千頌。廣本非此土所聞。並是諸佛大菩薩等甚深祕密境界相。亦非聲聞緣覺及人天小智之所聞知。○❶此略瑜伽西國得灌頂者說授相付。而其廣本亦不傳之。其百千頌本復是菩薩大藏經中次略也。其大經本阿闍黎云。經夾廣長如床厚四五尺。有無量頌。在南天竺界鐵塔之中。○時此大德至心懺悔發大誓願。然後得入此塔中。入已其塔尋閉。經於多日讃此經王廣本一遍。爲如食頃。得諸佛菩薩指授所堪記持不忘。便令出塔。塔門還閉如故。爾時菩薩寫所記持法有百千頌。此經名金剛頂經者。菩薩大藏塔內廣本絕世所無○此經百千頌本此國未有。此略本至此土有文　表製集第三不空三藏遺書云。吾自髫齓出家依師學業○方授瑜伽四千頌法○先師壽終○遠遊天竺。得十萬頌法藏文　理趣經開題云。此金剛頂瑜伽經有二本。一廣本卽法佛恒說法曼荼羅是。次分流本。卽龍猛所傳十萬頌經是文　宗祕論云。廣開祕密之胎藏。根源三百卷西方具有此土不傳。根鈍難宣。略成七軸。頂經十萬餘偈四卷流行。祕密瑜伽二九說摩❷平律教微細難窮文

海雲金剛界記云。金剛頂經梵夾略本四千偈。中本十萬偈。廣本則無量百千俱胝那庾多微塵數偈文

私云。依上來文。金剛頂經有三本。一廣本。二百千頌本海雲記云。金剛界毘盧遮那梵本經百千頌卽十萬偈也。文。探玄記第一云。依梁攝論第十勝相云。百千經者是花嚴經有十萬頌名百千經文　三略本也。先廣本者鐵塔內無量頌經也。頌數無量故云無量頌。是則非此土所聞。次十萬頌本者龍樹菩薩開塔誦傳之經也。十八會指歸云。瑜伽經十八會或四千頌或五千頌或七千頌都十萬頌文　次略本者於彼十八會十萬頌中傳法聖者略出其樞要有四千頌。金剛智開元七年所持來略瑜伽是也。略出經梵本當之。次不空三藏天寶五年請來十萬頌大本。彼大本十八會中初會有四大品。教王經三卷譯出初品中。然則略出經梵本四千頌略本也。教王經梵本十萬頌大本也

尋云。大師大日經開題擧三本不同。理趣經開題唯出二本。若爾者可云大日經三本金剛頂經二本歟。何云金剛頂經有三本乎

答。於金剛頂經有三本者。以義訣爲本據。如上引。但理趣經開題不出略本者有其意。謂理趣經十萬頌十八會中第六會經譯之。是則略無量頌廣本爲十萬頌。略十萬頌爲四千頌。爰廣本雖非理趣經梵本。依爲根本所依經擧之。四千頌本非依經故不出之。本彙末末不攝本故也

略出教王兩經說相建立旨趣如何事

尋云。略出教王兩經說相建立旨趣如何

答。教王經疏第三云。次釋經文者。今依金剛頂訣等一一釋之。然檢訣文。只釋別本而彼❸前譯意在明修行之相。故經初說修行之法。今此❹新本趣在示現如來頓證祕密說法之相。是故先明現證等覺神變之相。雖有此殊而前後之本。從此以下其文稍同故。故雙其文以示經旨文　此中前譯者指略出經。新本者指教王經。教王經直明如來說會儀。故初說現證成覺相。次明三十七尊三摩地。略出經傳法聖者於十萬頌大經略出行者入修軌則故。初明修行方法。次說三十七尊三摩地。從此以下其文稍同者。六卷略出經第二❺普賢菩薩授寶冠繒綵金剛菩提心智灌頂品第七以下文幷教王經第一❻一切如來性於自身加持以下文指之云

從此以下委旨披文悉之矣

兩經所說會會次第不同事

問。兩經所說會會次第如何　答。對受記第五云。問。金剛智前譯略出經唯說羯磨三十七印眞言及三十七功德三摩耶三十七印眞言及三十七功德。而不空後譯教王經大印說三十七印及功能。不說眞言。三摩耶印說三十七印及功能。不說印眞言。法印云法印勝契如本儀。次說眞言功能。羯磨印說三十七印及功能。不說眞言云云　今疑大印中三十七印及眞言三摩耶印中三十七眞言法印中三十七印羯磨印中三十七眞言何等。答。數

❶原本傍註曰四千頌　❷乎ニ呼カ㊟　❸原本傍註曰略出經　❹原本傍註曰敎王經　❺原本傍註曰明十六大菩薩等　❻原本傍註曰明十六大菩薩等

王經意大印中說金剛薩埵大印成就儀已
云。誦弱吽鑁斛身中入諸佛。故知三十七尊
各以羯磨印三摩耶印、一一成就本尊身
名大印也。此中三十七功能是同。略出經三
摩地三十七功能文也。故知此中各用羯三
二印之中三摩耶印之功能也。略出經先出
羯磨三十七、次出三摩耶三十七、次第蓋是
此中大印成就之次第也。又三摩耶三十七眞
言卽法印三十七。法印三十七印契卽三摩
耶三十七印。而彼經中以爲二者。不容爲
對四曼荼羅前作之分爲四種三十七。故
軌下文亦有大三法羯四印。故法印文云。法
印如本儀者是上三摩耶印也。又羯磨三十
七眞言卽教王經上中兩卷神變文中三十七
尊眞言已上
金剛界三密抄發超 云。私云、略出經說羯磨
三昧耶供養。會次第同軌。教王先三昧耶次
羯磨不說供養文
私云。略出經所說三摩耶會五佛眞言與教
王經幷大儀軌所說有異。自餘眞言兩經全
同也。 略出經所說金剛界品中第二陀羅尼
曼荼羅五佛明也。委細如下注矣
尋云。慈覺教王經疏四卷略出經爲舊本三
卷教王經云新本是次件兩經謂同本異譯
歟如何　答。教王經者直以大本經譯之。
略出經者以略本譯之。梵本已各別也。豈
稱同本異譯乎。但新舊兩本者。兩經雖別
本說相大同故引證釋成時且前譯爲舊本
後譯云新本。强非云同本也

無量頌本卽爲法爾歟事

問。鐵塔內無量頌廣經卽法爾常恒本可云
耶　答。中古先德料簡不同也。大經要義第
一實範 云。問。金剛頂經無量頌本非是法爾
本歟。答○私案金剛頂經法爾本如華嚴恒
本性海常談似彼常轉。此亦不論會數多
少。金剛頂無量頌本如華嚴上本經夾如床
在鐵塔中可結集本。彼亦結集中之上故。
此經十萬頌本如彼下本。頌數傳者皆同故
也。故金剛頂無量頌本結集中上。必可分流。
又論頌數非法爾也文 〔梵字〕抄第四信證云。
問。義訣云。其大經本阿闍梨云。經夾廣長如
床厚四五尺、有無量頌在南竺界鐵塔之
中云云 此三本中何本哉。答。法爾本也。付
法傳云。又問。此塔者爲人功所造爲當如何。
答。此塔者非人力所爲如來神力所造云云
又云。觀其內卽法界宮殿毘盧遮那現證率
都婆是也。 三世諸佛諸大菩薩所謂普賢文
殊等皆住其中。則金剛薩埵等灌頂加持誦
持所有祕密法門宣布人間云云 其塔已毘
盧遮那現證率都婆等。 所納經教大日薩埵
法爾結集經。 故今云法爾常恒本文 私云。
依實範七人意者以無量頌本屬隨緣。此
外可有法爾本也。依信證僧正義者。無量
頌本卽可法爾本也。兩德料簡各有所由。且
依慈尊院僧正榮一 幷寶嚴院先師法印糺一
口說後義相叶大師解釋歟
尋云。義訣釋無量頌本云厚四五尺 雖云
無量頌實可有頌數何以此經直可云法
爾本乎。凡法爾經者。釋云。道之本無始無
終。教之源無造無作。亙三世而不變。遍六
塵而常恒云云 無量頌經已蘊結安塔中。是
隨緣結集經也。全非法爾不變教。若爾者實
範料簡猶似宜如何　答。今宗意雖云周遍
法界、非無分限方域。雖存分限方域實
周遍法界。以刹塵方便開八葉壇以無極
大悲制十人限。皆此意也。方丈室安高廣
床。芥子收大須彌等。豈以常情可量乎。
是故塔內卽法界道場也。所安之經教亙三
世遍六塵。不可論頌數分齊。故號云無
量頌。 但厚四五尺者此是密號名字也。非
情謂限量。四四曼。五五大。祕密甚深標幟也。
若爲常途四五尺分限者。 豈云無量頌經
又云根末有堪乎。 若法爾本外有無量頌
經者。大師處處釋舉兩部經本之中法爾本
外何不出無量頌經乎。何況理趣經開題金
剛頂經出二本。一廣本。二十萬頌本也。依金
剛頂義決立此兩本。彼文云。 廣本非此土
所聞云云 又云。此經有百千頌云云 是其本
文也。而訣意彼廣本者塔內無量頌本也。卽
云菩薩大藏塔內廣本是也。開題指此廣本
釋法佛恒說法曼荼羅。大師解釋深旨顯無
量頌廣本卽法爾經者歟

略出教王兩經本朝請來事

問。略出教王兩經誰人請來本朝乎　答。大
師御請來錄云
金剛頂瑜伽眞實大教王經三卷○大廣智不
空三藏和尙譯

金剛頂瑜伽中略出念誦經一部四卷〇金剛
智三藏譯文
八家總錄上云。本經集錄一
金剛頂瑜伽眞實大教王經三卷（內云。金剛頂一切如來眞）
（現證大教王經日錄圓覺無注）（實攝大乘不空譯新入仁・行・運・珍・叡）（貞元）
金剛頂瑜伽中略出念誦經六卷（兩本金剛智各小異　仁）
金剛頂瑜伽中略出念誦法四卷（兩本並金剛智海・珍　私）
（云。此二重出治六卷爲四。頗有加減文）
同錄云。金剛界灌頂本經法二
金剛頂瑜伽中略出念誦經六卷（金剛智仁　錄外）
佛說金剛頂瑜伽中略出念誦經一部六卷（與運前小異也）
金剛頂瑜伽中略出念誦經四卷（金剛智治　海・珍六爲四頗）
（有加減）
金剛頂瑜伽中略出念誦經四卷（叡與前小異也）
金剛頂瑜伽中略出念誦法四卷（亦云。經貞元錄梵釋寺圓覺寺）
（缺法私云。上三同經。已上六四兩經是同經治定也　治六爲四。互有加減文）
付金剛界大儀軌撰者事
此此疑文（智證）云。或云。金剛界大瑜伽本者
三藏元不譯出之。口授俗士。次彼自記出
之呈覽三藏。即蒙許可。仍始流傳云云　此
有過不。若非虛言。請示其人已上
金剛界瑜伽記（智證）云。金剛頂瑜伽初歸命
文是三藏作之自歸三寶。引起下文普賢與
金剛薩埵及蓮花手云云
石山記云。不空三藏造此儀軌云云　常用此
說云云

同儀軌譯出金剛界品行法事
金剛界對受記第六云。今此大軌初金剛界
品金剛界大曼荼羅行法故。不可以餘品曼
荼羅而攝此中也云云
又云。今此儀軌是六曼荼羅中初金剛界大
曼荼羅修行之法故。不可以第五四印第六
一印安此中也云云
私云。此儀軌說四會成身羯磨三昧耶大供
養是也。初三會出金剛界品中第一金剛界
大曼荼羅不空所譯三卷教王經說相與此
同也。後大供養一會出金剛界品中第四廣
大供養羯磨曼荼羅。教王經不說此一會。略
出經說此會。三十卷教王經此等會具以說
之。但供養會終所出散花等十七種雜供養
三十卷經不說之。是非初會所攝故歟。又
儀軌所說三昧耶會者、三昧耶印與法印眞
言相合出之。同教王經說相。彼經第三云。
次復我今當遍說法印。勝契如本儀云云
（此後三昧耶會三十七尊眞言說之）　對受記第五云。法印文云。法
印如本儀者。是上三摩耶印也云云可知之。
又略出經所說三昧耶會五佛眞言與大儀
軌今別也。彼經五佛眞言是金剛界品中第
二三昧耶曼荼羅（亦名陀羅尼曼荼羅）所出也。何以知
者。三十卷教王經第六說彼曼荼羅三十七
尊眞言。其中五佛明同略出經說。自餘與
略出經異也。今准例五佛明案之。三昧耶
會三十七尊明相通六曼荼羅中三摩耶曼
荼羅歟。大儀軌所說羯磨三昧耶二會印明
雖大曼荼羅所攝。然亦兼通金剛界品中第

二第三曼荼羅。故此軌雖別不說彼兩箇曼
荼羅行法、相連第四廣大供養羯磨曼荼羅
以四會行法令擬屬金剛界品四種曼荼
羅歟。又此軌說第五四印第六一印否諸師
所傳非一途。具如別抄矣
同儀軌異本事（付本朝請來事）
八家總錄云
金剛頂蓮花部心念誦法一卷（內云。念誦儀軌不空譯。貞元新入目）
（錄。圓覺云。金剛頂蓮花經心念誦法海運叡云或云二卷可史）
金剛頂蓮花部心念誦儀軌一卷（仁與海本少異又叡一本）
（卷與前海仁兩本小異。都有三家二卷異本）
金剛頂蓮花部念誦儀軌二卷仁
金剛頂瑜伽眞實教王念誦法二卷（不空或一或二或四又叡）
（新本二卷又行二卷都有四本兩卷少少文異以上錄文）
私云。此儀軌有一卷二卷異本共以現行流
布就。一卷本如總錄文海仁叡三家本少異
云云　今檢仁叡別錄不載一卷本如何。又
二卷本仁珍叡三家請來也。如總錄圓行同
請來之。然彼別錄不載之如何。又一卷本
無四會品號。二卷本有品號。成身會品羯
磨會品爲上卷。三昧耶會品供養品爲下卷。
亦二卷本陳三昧耶後說蓮花部百字中眞
言。一卷本不說之。至念誦分說金剛蓮花
二部百字也。或云。品號本亦大師有高覽
歟。二卷大儀記內題下注大師御諱。彼記被
載四會品號同軌文也。又延命院僧都九會
密記以品號本爲證據明此軌唯四會行
法。然者東寺亦以品號本可爲指南歟。但

石山內供四卷次第專引用一卷本兼引二卷本名新儀軌。是爲後日將來故也（二卷大儀軌記大師御作之條頗有疑。若宗叡記歟）

貞和六年正月十二日於東寺西院僧坊書寫之了　大法師賢寶（生二九）

後日書加本儀軌等料簡了

右舊損尤甚也補綴成就傳于來葉了實見此寶冊則金剛頂經傳付明白也後葉得意而擬焉

延享第四丁卯歲夷則盡日　僧正賢賀（俗壽六十四）

寶冊鈔第一

大日經翻譯事（無畏來唐幷翻譯年紀事）

付

大日經以無行請來梵本譯之歟事

同經梵本不同事

同經本朝請來事（無畏來朝幷高祖大師請來有無事）

胎藏大儀軌本朝請來事

根本渡唐本事

寶冊鈔第二

大日經翻譯事

諸部要目不空云。依毘盧遮那成道經大本十萬偈可有三百卷經。唐國所譯略本七卷文

宗祕論（御作）云。廣開祕密之胎藏。根原三百卷西方具有此土不傳。根鈍難宜。略成七軸文

承和二年度者官符云。空海奏曰。此二部經王名祕密眞言藏。金剛頂經梵本有十萬偈。大唐所翻一百餘卷○毘盧遮那經亦有十萬偈。此間所譯四十餘卷說大悲胎藏曼荼羅王爲主。三部曼荼羅其數過塵沙。已上兩經並是大毘盧遮那如來與自內眷屬諸佛菩薩金剛天等自受法樂故所演說。從金剛薩埵親授大日如來付屬。師師相傳七葉于今矣（已上取詮）

私云。高祖大師三學目錄所載胎藏部經軌無畏金智不空三祖之翻譯七部十三卷也。然官符文此間所譯四十餘卷者。加計何經軌乎。頗以似難思。今廻愚慮。彼錄意分三藏故。次以蘇悉地蘇波呼二經屬律部不入經部。又以蕤呬經（亦名瞿醯經）加雜部。然檢智證大師瑜伽記云。妙成就蕤呬耶等經是十萬大本中抄出云云　又安然八家總錄以蕤呬經爲胎藏灌頂部本經。准此等記。官符文同以悉地瞿醯兩經加屬胎藏部歟。又無畏所譯胎藏攝大儀軌高祖請來錄雖不載之。令經高覽給歟。眞言傳受作法（御作目錄入之）所引無畏三藏胎藏儀軌者當此軌故也。又大日經疏二十卷無畏三藏攝集大本之要贊述略經之文。故息障品疏與三卷底哩三昧耶經文相大同。自餘准可知。仍不可例常途釋家以無畏疏直屬本經部令勘計歟。若然者所學錄所列七部十三卷外蘇悉地經三卷瞿醯經三卷攝大儀軌三卷大疏二十卷四部二十九卷都盧勘合成四十二卷。故云四十餘卷歟。其外無畏所譯胎藏廣大儀軌三卷金剛智所譯大毘盧遮那要略念誦經一卷不空所譯毘盧遮那五字眞言儀軌等雖現行流布。未知大師高覽之有無故不能勘計。又七軸大經爲胎藏部根本故。今且就當經注抄其要篇耳

貞元錄第十四（沙門圓照等奉勅撰）云

大毘盧遮那成佛神變加持經七卷（第七一卷是念誦法開元十❶三年於東都大福❷光寺譯）

蘇婆呼童子經三卷（唐云妙臂童子亦云蘇婆呼律。或二卷。開元十四年於東都大福光寺譯）

蘇悉地羯羅經三卷（唐云妙成就法。此與蘇婆呼並是呪毘奈耶。不曾入大曼荼羅不合輒讀。同未受具人盜聽戒律便成盜罪。上。開元十四年譯）

虛空藏菩薩能滿諸願最勝心陀羅尼求聞持法經一卷（出梵本金剛頂經成就一切義品。略譯少分。開元五年於西明寺菩提院譯）

右四部一十四卷共本並在

沙門輸波迦羅。具足梵音應云戍婆揭羅僧（仙箇反）訶。唐音正翻云淨師子。以義譯之名善無畏。中印度摩訶陀國人。住王舍城那爛陀寺。本刹利種姓。刹帝利捨俗榮貴依佛出家。神氣淸虛道業恢著。精通禪惠妙達總持。三藏教門一心遊入。五天諸國久播芳名。大悲利生有緣東漸徐至北印度境響

❶三＝二イ㊥　❷光＝先イ㊥

震摩訶支那。我❶皇搜集賢良、發使迎接。以開元四年景辰大齋梵夾來達長安。初於興福寺南院安置。次後有勅令住西明。至五年丁巳於菩提院譯虛空藏求聞持法一卷。沙門悉達譯語。沙門元著綴文筆受。其無畏所持梵本有勅並令進內。緣此未得廣譯諸經。曩時沙門無行西遊天竺學畢言歸。迴至北天不幸卒。所持梵本有勅迎。還比在西京花嚴寺收掌。無畏與沙門一行於彼簡得數本梵經並總持沙門先未曾譯。至十二年隨駕入洛。於大福❷光寺安置。遂爲沙門一行譯大毘盧遮那經。其經具足梵文有十萬頌。今所出者撮其要耳。沙門寶月譯語沙門一行筆受承旨兼刪綴詞理。文質相半妙諧深趣。又出蘇婆呼蘇悉地二經。無畏性愛恬簡靜慮怡神。時開禪觀獎勸初學。慈悲作念接誘無虧。人或問疑剖拆無滯文

開元錄第九智昇撰 同之

大宋高僧傳第二云凡有三十卷

左街天壽寺通惠大師賜紫贊寧
左街相國寺講經論大德賜紫智輪同奉詔撰

唐洛京聖善寺善無畏傳

釋善無畏本中印度人也。釋迦如來季父甘露飯王之後。梵名戍婆揭羅僧訶。花言淨師子。義翻爲善無畏○開元四年丙辰齎梵夾始屆長安。勅於興福寺南院安置○至五年丁巳奉詔於菩提院○先譯虛空藏求聞持法一卷。沙門悉達譯語。無著筆受。綴文繕寫進內。帝加賞歎。有勅畏所將到梵本並令進上。昔有沙門無行西遊天竺學畢言歸。方及北印不幸而卒。其所獲夾葉悉在京都花嚴寺中。畏與一行禪師於彼選得數本並總持沙門先所未譯。十二年隨駕入洛。復奉詔於福先寺譯大毘盧遮那經。其經具足梵文有十萬頌。畏所出者撮其要耳。曰大毘盧遮那成佛神變加持經七卷。沙門寶月譯語。一行筆受刪綴辭理。文質相半妙諧深趣。上符佛意下契根緣。利益要門斯文爲最。又出蘇婆呼童子經三卷蘇悉地揭羅經三卷。二經具足呪毘奈耶也。即祕密禁戒焉。若未曾入曼荼羅者不合輒讀誦。猶未受具人盜聽戒律也。所出虛空藏菩薩能滿諸願最勝心陀羅尼求聞持法一卷即金剛頂梵本經成就一切義圖略譯少分耳文

大日經後記云。右大唐開元十三年。中天竺三藏輪波迦羅唐言善無畏於❸東福光寺譯。沙門寶月譯語。見開元錄沙門一行筆受文

私云。依右文大日經善無畏三藏於大福光寺翻譯之寶月譯語。一行筆受云云 翻譯年代聊有異說。一開元七年。海雲記云。開元七年釋迦沙門三藏善無畏奉詔譯沙門一行筆受文 二開元十二年。開元貞元錄幷大宋傳意。至十二年隨駕入洛於大福光寺譯此經見 即其證也。三開元十三年。大日經後記意也。第一說違傳錄故難用。會後二說有二料簡。一謂前六卷十二年譯之第七卷十三年翻之。彼大日經後記第七卷與書故云十三年。貞錄宋傳約前六卷云十二年。依之❹錄文云。第七一卷是念誦法。開元十三年於東都大福光寺譯云云 以第七卷別而云十三年譯。以知前六卷十二年譯也。二謂。入洛十二年翻譯十三年也。錄已云至十二年隨駕入洛是開元十二年入東洛故也。第七一卷是念誦法等錄文者先表大毘盧遮那成佛神變加持經七卷其下注文也。意云。第七卷等者七卷經中別示第七一卷是念誦法。開元十三年等者總顯七卷翻譯年代。文意如此。更不可存異義矣。此二義中後義爲正。其故者初義開元十二年翻譯前六卷者。依貞元錄至十二年隨駕入洛於大福光寺譯毘盧遮那經文。其毘盧遮那經者全不限前六卷總指七卷經也。以何得知者。大宋高僧傳云。十二年隨駕入洛。復奉詔於大福光寺譯大毘盧遮那經。其經具足梵文有十萬頌。畏所出者撮其要耳。曰大毘盧遮那成佛神變加持經七卷文 又略付法傳云。十二年隨駕入洛○譯大日經一部七卷蘇婆呼蘇悉地兩部經文 如文者。十二年入洛奉詔所翻經互一部七卷。何云限前六卷乎。又貞元錄幷高僧傳隨駕入洛下大日經蘇婆呼蘇悉地等經並擧之。十二年若爲翻譯時代者。蘇婆呼蘇悉地等兩經又可云十二年翻之歟。而錄擧彼二經云。十四年譯。明知十二年者只示入洛之時全非翻譯年者。

❶原本傍註曰已下開元錄同 ❷光＝先イ【甲】 ❸東＋(都)カ【甲】 ❹原本傍註曰但異本十二年云云可考證本也

初學大日經七卷注十三年譯。學蘇婆呼蘇悉地兩經注十四年譯。譯經年記此文明故。恐繁重更不示之。然則十二年入洛十三年翻譯之儀旁順文理也

大日經以無行將來本譯否事

問。當經者以無畏持來本譯之歟。又以無行所持本翻之歟。如何　答。依一義者。以無行所持本翻譯之。貞元開元二錄如然見故也。就之亦有二義。一義云。無畏不持來大日經梵本故。得無行本譯之。大經要義第一云。二錄意無畏所翻梵本。囊時沙門無行所持也。而序云三藏乃持梵祕典來。故相違也文　卽此意也。一義云學者料簡二錄意。無畏雖將來大日經。依令進內。廣不譯諸經。是故更以無行所將梵本翻之也。已上一義

學義淨三藏求法高僧傳云。無行禪師者荊州江陵人也云云。唐高宗乾封二年赴西天。同上元元年歸東土。路次卒。此人於中印度那爛陀寺學瑜伽中觀。研倶舍。求律典云云。又一義云。無畏自持梵本來唐。卽以其本翻譯之。演密抄序孝嚴奉勅撰云。粵從唐代有三藏善無畏者。自中天來持以梵本。與禪師一行受詔同譯文

海雲胎藏記云。三藏釋迦善無畏○開元七年從西國將大毘盧遮那梵夾經等來至此國。玄宗皇帝禮爲國師。隨駕兩京。翻譯大毘盧遮那等經文

大日經序崔牧云。至開元❶丁巳歲。三藏乃持梵祕典杖錫來儀○❷禪師以三藏懷寶遠來受詔。次口稟因請宜譯文

略付法傳云。以開元四年景辰大齎梵夾來達長安。初於興福寺南院安置。次後五年丁巳於菩提院譯虛空藏求聞持法一卷。十二年隨駕入洛。於大福光寺安置。遂爲沙門一行譯大日經一部七卷。蘇婆呼。蘇悉地兩部經文　此等文皆以無畏持來本翻譯之見已上一義了

❸唐本開元錄等大福光寺云云

已上兩義中後義宜也

尋云。若依後義者。開元貞元二錄云何可會之耶　答。二錄之意無畏所持梵本雖云進內未云大日經。故非相違。三藏養老元年當唐朝開元五年來朝持來大日經。何云依進內不得其本乎。縱雖進內奉勅詔譯之。豈不被出之乎。又於華嚴寺雖云得數本梵經。更不云大日經。何輒可云以無行本譯之乎。以知錄文廣明無畏來唐以後事。謂或有所持梵本進內。或有得無行持來梵經。又至十二年入洛後翻大日經譯蘇悉地等之旨。次第釋之必非云大日經以無行本譯之矣

同經梵本不同事

問。大日經梵本有不同乎。又無畏所譯七卷經梵本頌數如何　答

大日經開題云。此經總有三本。一法爾常恒本。諸佛法曼荼羅是也。二分流廣本。龍猛所誦傳十萬頌經是也。三略本。三千餘頌文

異本開題云。凡此經可有三本。一法爾常恒本諸佛法曼荼羅是也。二分流廣本。金剛手所誦傳十萬頌是也。三略本。有三千餘頌經是也文

疏第一云。然此經流布閻浮提略有十萬偈。若十佛刹微塵大衆各各廣演身口意差別法門則無限量文

又云。毘盧遮那大品有十萬偈。以浩廣難持故。傳法聖者採其宗要凡三千餘頌文

同第六云。若現世天身者卽說彼天三昧道。若現聲聞身者卽說聲聞三昧道。若現辟支佛身者卽說辟支佛三昧道。若現菩薩身者卽說菩薩三昧道。若現持金剛身者卽說持金剛三昧道。當知此中偈頌如是無量刹塵。非世間結集經卷所能具載文

同第十一云。本經有三千五百偈說此五字義也文

就此文有二料簡。一云。略經梵本頌數三千五百偈也爲言　一云。大本經中別說五字字義文有三千五百偈釋之。非云諸部要目云。大本十萬偈可有三百卷經。唐國所譯略本七卷文

略本經全部頌數也

私云。大日經可有三本。一法爾本。如金剛頂無量頌本。疏第一則無限量。同第六無量刹塵本是也。二分流廣本。與金剛頂經中本頌數傳者全同也。疏第一及要目十萬頌本是也。三略本。如金剛頂經略本。疏第一三千餘頌本是也。今無畏三藏所譯七卷經者第三略本也。要目云。唐國所譯略本七卷文

又開題云。頌文三千經卷七軸文則此意也。而海雲記以四千頌經爲今時所傳大日經序

❶原本傍註曰五年也　❷原本傍註曰一行　❸唐本乃至云云十二字原本裏書

以二千五百頌、爲當經梵文、是皆違疏釋、謬說之隨一也

大日經本朝請來事

大日經誰人請來本朝乎　答。無畏三藏及本朝眞言諸家所將來也。其證如左載矣

和州久米寺流記云

一東塔院大塔大日經安置事

此塔者多寶大塔高八丈也。還南天鐵塔之半分、以善無畏三藏起立之（日本最初之多寶大塔也）件三藏者斛飯王五十二代玄孫中印度摩訶陀國之大王也○開元四年（丙辰）從印度來、子晨旦玄宗皇帝敬爲國師、而依東土邊州利益之願、齎持大日經、獨入烏卯馬臺之國、初著于東大寺西南之阿（後弘法大師建南院之地也）三藏普跡迴四瀛八埏、爲求七軸安置之場。大日本國高市郡王舍側、此地尤足稱美。仍廬東院之軸、而三箇年七百二十日際起立一寶龕、而號之東塔院、卽以三粒之佛舍利納寶石之底、又以七軸之大日經安剎柱之下、卽記云。馱都惟釋尊之遺身。經王又舍那之全體也。然而少國片域大機未熟、仍留此法於斯地、將待機所待時也。來葉必❶興法利生之菩薩來而可恢此教、於世記而歸晨旦國畢。其後弘法大師○佛前發誓願曰。從佛法常求尋要、三乘五乘十二部經心神有疑未以爲決。唯願三世諸佛示我不二一心、祈感夢。有人告曰。於此有經名大毘盧遮那經、是乃所要也。卽生隨喜尋求件經王、於大日本國高市郡久米道場東塔下、得此經（云云）

鐵上人云。此經王者誰人所安。善無畏之所安置也。倫爲見密機之熟生、粗爲知祕教之行藏、乘一葉舟來吾本國、邦人不怪土俗不知。只執空有宗、未嘗醍醐味。迺知機根未熟興時未至之故。空入桑梓徒歸李唐（文）

扶桑略記第六云。元正天皇（四十五代女帝）○或記云。大唐善無畏三藏❷養老元年入朝

私云。無畏三藏來本朝事不見處處之文、因玆世人多不知也。但勘下文延曆二十四年八月二十七日內侍宣稱。昔天竺上人自雖降臨、不勤訪受、徒遷給舟、遂令眞言妙法絕而無傳。若是指於無畏三藏來朝之時歟。彼人旣是西天之國王眞言之祖師也。頗似相階○文

已上善無畏三藏持來證也一

八家總錄云○胎藏界灌頂本經法

大毘盧遮那成佛神變加持經七卷（無畏　澄海仁行運　曉珍叡）文

又云。胎藏界部第二本經義釋一

大毘盧遮那成佛神變加持經（亦云大毘盧遮那成佛經。貞元梵釋　月輪圓覺　無注）文

已上文本朝八家請來證也（梵釋寺圓覺寺本出來可尋之）

或人云。大日經者不待祖師之請來、元來在本朝。其故者。金胎兩部者理智曼荼羅主陰陽二義、形東西兩方。仍金剛頂經自西天流傳、大日經自東土弘通也。金剛頂經安諸天鐵塔、鐵形西方、塔高十六丈表金界十六尊、大日經納久米木塔、木主東方、塔高八丈擬胎藏八葉（見流記文）凡國名大日本國、神號天照靈尊、祖師稱遍照金剛、自然道理所顯現、豈○只人功所作乎。若依此義者久米所納經若梵本若漢本。自然道理所現。非人所爲、然其經本因善無畏三藏經行緣出現故。流記等且稱無畏持來歟。實是今發起本有經典之助緣也。非其經從來無之（云云）

問。此經高祖御入唐以前於本朝御感得久米所納本（云云）然八家總錄所註。此經爲大師御請來、若有請來者何進官錄不被載之乎。仍總錄說頗有疑。如何　答。一義云。久米所納經者梵本也。何以知者。無畏三藏來朝養老元年也。當唐開元五年、大日經翻譯開元十三年也。翻譯以前所持來經定可梵本、而間大師於唐朝始謁青龍和尚、界大日經梵本題所請祕決也（祕藏記有之）若爾者於漢本經者大師御請來之條非有疑之。但不載請來錄者。安然總錄云。又諸錄中諸阿闍梨祕不載者。若有見聞並亦加矣（文）准此記大師祕不被載錄歟。但瑜祇經者祕中之祕也。猶以錄被載。大日經何必可被隱祕乎。且高祖錄外請來少少總錄出之。是經非祕書、何至當經不載錄乎。一義云。久米所納本漢本也、其故吾朝依漢語可發惠解。無畏持來梵本有何益乎。依之久米流記七軸安置（云云）都部要目云。唐

❶興＝弘イ㊟　❷原本傍註曰唐開元五年

國所譯略本七卷文　七軸經爲譯經之義無疑。但三藏來朝無可信誠文者。難定養老元年。無畏開元十三年翻譯此經同二十三年入滅。其間經十一箇年。❶不知來朝爲翻譯以後歟。縱雖爲養老元年。又云漢本可無其難。今宗意梵漢共本有也。何偏拘翻譯年紀乎。鹿島大明神甲文錄付翻譯三十頌。准可知之。若爾者漢本經者無畏先立請來之故。大師重御請來依無其詮錄不載此經歟。但總錄爲大師御請來之旨注之。又非無謂。謂無畏持來本大師有御隨身入唐歸朝時。又持來件本。仍云請來強無咎歟

❷或義云。久米所納經者漢本也。於大日經有未會。經唯漢語。無畏來唐之時雖被翻語。依勅正被翻事開元十三年之故日本安置經者未會漢語之大日經故云七卷經也。此事息心抄委細問答有之可見之。彼抄一――記

胎藏儀軌請來事

問。胎藏大儀軌本朝請來如何　答。胎藏部儀軌其數雖多自他門諸師所依行專在四部。所謂善無畏所譯攝大儀軌三卷廣大儀軌三卷法全阿闍梨撰集儀軌玄法寺本(此有二卷三卷兩本)靑龍寺本(此有智證宗叡兩家不同)是也。具如八家總錄載。此中攝大廣大兩軌開元貞元目錄不載之。廣大軌者草本歟。文有爛脫。攝大儀軌者出祕密灌頂作法。故祕密不入大藏目錄歟。或云。攝大義軌高祖大師有高覽歟。眞言傳受作法(大師御作云云)可受法人之相如善元畏三藏胎藏儀軌說云云胎藏儀軌者指攝大軌云云　又御作胎藏次第五指玄名被標列等五字。相似攝大軌說。若此軌雖有御請來祕惜所被進官歟。可尋之

總錄云。攝大毘盧遮那成佛神變加持經入蓮華胎藏海會悲生曼荼羅廣大念誦儀軌三卷(無畏譯。行筆受致月譯語仁根本)

攝大毘盧乃至念誦儀軌三卷(仁以前本脫中間。與良相國人多持之)

攝大毘盧乃至念誦儀軌三卷(珍是前具足本。但中卷文與前少異。亦字頗異)

攝大毘盧乃至念誦儀軌三卷(叡前根本本。但中卷文與珍本同。字與仁本同)

❸大毘盧遮那經廣大儀軌三卷(無畏叡法潤付惟譯本)

已上總錄文

根本渡唐本事

胎藏爛脫儀軌二卷文言相似玄法寺法全本。或號根本渡唐本。或號曼荼羅寺本。或云此軌不空三藏說云云　不知定說。予細如左載。

心日(心覺記)云。或人被示云。有二卷本。不注作者。是大師御請來歟。衆本中可信用之。其所以者。池上平救闍梨傳受件本。其批云。根本渡唐本云云　隨鎭西藥仁大德所持同之件本外題下書曼荼羅寺御本。蓋爲不審之處。讃州敎禪供奉語云。此儀軌大師御歸朝後授門弟等給御本也。仍題下令書御名二字。而門徒忌諱改書曼荼羅寺也。愛尤有其興。深以甘心之。但付之私加二難。一何不載進官錄。二何本寺不傳受之。或人會之云。若未再治故不載錄歟。寔文言不調次第違亂。世云爛脫本是也云云　次不傳受事求治定本猶豫之間。後後請來無畏法全等儀軌文言調委細注。各好傳受之歟。又全非無相傳。如不救日記。敎禪口狀。況傳受于今不絕流有之。可尋受之依如此證據二卷本御所持云事可仍信之。但相似二卷本注云玄法寺法全。豈可云御請來耶。若不然又誰人撰集可得意耶。私案之二卷本俱不空三藏集說歟。其故他家抄云。玄法寺兩卷儀軌不空三藏說三部各別曼荼羅也。故與攝大儀軌廣大儀軌其意異也文　不論自他宗於有道理可用潤色也。至注法全者可存三義。一不空集法全治定歟。二注傳持人歟。三依安然錄後學謬注歟。所以御請來未再治本不注撰者。是不空草本可得意歟。勝語集云。池上平救阿闍梨傳授賴尊律師二卷日記云。根本大師御本也。興隆御房奉受了云云　興隆御房未知。若是般若寺歟已上　私云。件集勝定坊物語自證房被記云云文(已上心日)

八家總錄云

大毘盧遮那成佛神變加持經蓮華胎藏悲生曼荼羅廣大成就儀軌二卷(法全仁)　大毘盧遮那成佛神變加持經蓮華胎藏悲生曼荼羅廣大成就儀軌二卷(法全惟正與同本。但上卷有爛脫及處處有注)

大毘盧遮那成佛神變加持經蓮華胎藏悲生

❶原本傍註曰或云神龜天平初歟云云　❷或義云以下五行原本裏書　❸原本傍註曰廣大軌

曼荼羅廣大成就儀軌三卷（法全仁云云）
胎藏對受記第一云。慈覺大師將來玄法寺法全和上兩卷三卷儀軌惟正大德將來法全和上兩卷異本爛脫儀軌云云　私云。此兩文所指惟正大德請來本恐同彼曼荼羅寺本歟。此本不空集法全治定歟。可決之

延享第四歲次丁卯夷則盡日補綴全備傳之後世了
東寺定額僧貫主初修寺淨土院兼帶　僧正賢賀（世壽六十四）

寶冊鈔第三

蘇悉地經事（翻譯 大意 說者 題目 住處 判文）

付

兩部三部大法由來事
東寺本傳為兩部大法事
蘇悉地經軌列祖相承次第事
蘇悉地經為胎藏部攝事
同經為大日經十萬頌別出否事
十八道為蘇悉地略行歟將為金剛界略行歟事
蘇悉地大事依當經否事
蘇悉地經軌本朝請來事
慈覺大師奏金剛頂蘇悉地兩業度者事

寶冊鈔第三

蘇悉地經事

翻譯

貞元錄第十四（沙門圓照等奉勅撰）云
蘇悉地羯羅經三卷（唐云妙成就法。此與蘇婆呼並是呪毘奈耶。不曾入大曼荼羅。不合讀。同未受具人聽戒律便成盜罪。開元十四年譯）沙門輸波迦羅。具足梵音應云戍婆揭羅僧訶（仙●箇反）唐言正翻云淨師子。以義譯之名善無畏。〇出蘇婆呼蘇悉地二經文（開元錄幷大宋高僧傳同之）
續古今譯經圖記（智昇）云。蘇悉地羯羅經一部三卷。善無畏開元十二年於大福光寺為一行譯。沙門寶月譯語。一行筆受承旨兼刪綴詞理文文
蘇悉地經疏第一（慈覺）云。此經一部三卷是唐朝輸波迦羅此云善無畏譯文
私云。道詮群家諍論。唐朝不空三藏譯大毘盧遮那經及蘇悉地經專以為宗節云云　誤之甚以可知矣

說者（付蘇摩呼童子經）

同疏第一云。初半品經初明忿怒軍荼利請問也。次從爾時吉祥莊嚴一切持明大執金剛應供養者告彼大精進等以下至經文盡是第二明大執金剛答也文
教時義第二（安然）云。蘇悉地經執金剛手在須彌頂普賢宮殿為軍荼利菩薩所說。又蘇摩胡經亦金剛手在此宮殿為蘇摩胡童子所說文
私云。蘇悉地經有三十四品。第一請問品當品上半軍荼利問也。此中有四十一問。自下半至經終金剛手答也。爾者以金剛手可為一經說者也

住處

蘇悉地經疏第一云。若明處者應指普賢宮。即須彌山頂金剛手所住。無非普賢宮故也云云文
大原四十帖第十六云。蘇悉地經說處經不見之。但須彌頂之說也。謂悉地經是金剛手所說也。俱舍云。四角有四峯。金剛手所住云云　即四部之金剛薩埵也。其中猶是金剛部金剛薩埵所說也。又蘇婆呼等經同須彌頂之說也。故彼等文云。汝天衆既聽受等云云文

大意

蘇悉地經疏第一云。所言蘇悉地羯羅經者是三部經王諸尊肝心。緒總眞言之祕旨。詠貫大教之要妙。是以精進忿怒聲衆機發數十疑問。持明大仙悲未來開眞言法則。致使羯羅五莊嚴遍涉眞明而為經緯。悉地九成就互通諸部而成階位。修行之碧五攀三際之利。信修之類寔獲世出世驗。諸部大教非此經王支分不備。衆[illegible]祕法非是眞典未有妙術。陵大虛之靈翅開地藏之神術。唯是此眞典也文

題目

同疏第一云。言蘇悉地羯羅者是則西域音。此云妙成就也。羯羅者。今檢梵語又云迦羅抳。此云作也。又羯剌麼引抳此云業。又迦羅抳此云務者並應通用。今此經妙成就世出世諸作業也。世作業者謂六趣四生諸有生所樂之業也。出世業者是二乘菩薩等諸聖者所樂之業文

判文

同疏第一云。若准諸經應有二序及以屬累。今於此經無是事者。然傳持人略其不要但傳眞要。故無如是等二序及囑累文

私云。此經三十四品皆是正宗也。序分及流通闕無之。光記云。況明諸論正宗定有。序分流通有無不定文 准可思之

兩部三部大法由來事

問。自宗中或稱兩部大法或號三部大法。其由緒如何 答。海雲付法記云。自佛法流傳東夏神州延一千年。所有持念祕密心地教門流行不過此二本大教王(即大毘盧遮那大教王及金剛界大教王是) 統攝一切持念教門。次有蘇悉地妙成就教廣明三部亦攝諸持念法。此中但明事成就與金剛界及大毘盧遮那義味相涉。亦是至極要妙法。三藏善無畏所譯。兼前二部大教及蘇悉地與成三部大教文

蘇悉地羯羅供養法批云。與阿闍梨之後可授蘇悉地大法事 右大法者爲胎藏金剛兩部大法之羽翼。是以❶唐大師等我慈覺大師殊祕惜之不同他部。仍自今以後傳法者須教授弟子令登阿闍梨之後方與授件法。若不爾者恐損大道歟。故定如件

貞觀十六年十一月十六日

阿闍梨大法師圓珍

阿闍梨大法師承雲

阿闍梨法眼大和尚位遍照

已上

智證大師授雲和尚官符云。胎藏金剛兩部大法者先來本朝非不傳之。至蘇悉地大法者其名未曾有之。爰故阿闍梨圓仁應五百之運創傳得斯道。大中之大賓在此門能有未有非伊人誰歟(五百運者。文選五百歲賢人出。指此義歟)

蘇悉地對受記安然云。雲記云。夫行者欲作法。當知三部大意。胎藏從阿字生起。以五輪成身。金剛界從鑁字生起。以五相成身。今此中從吽字生起。以三吽成身。行者先心觀吽字一誦吽字。變成五智金剛。次舌上置阿字。次置頂上。其變成五股金剛(誦吽准上) 即結五股印五處加持。想自身金剛牙菩薩。是則此界初入門也文

❷近來智證慈覺餘流學者以海雲記三部大法阿闍梨位之至極者。在山門三井於東寺三流者只傳兩部不傳蘇悉地之奧旨依之 高野古風不行之古德詞有之。兩部外蘇悉地阿闍梨位極位有之

私云。東寺一門專用兩部大法稱。他門兩流(慈覺智證) 專用三部大法稱。各有所由。所謂登壇受職傳法灌頂祕法者大日金剛頂兩部大經所說也。蘇悉地中不說其法。故就其本教唯立兩部稱也。彼蘇悉地經專說持明行者作成就要法故。爲兩部大法羽翼兼以爲所學要樞。故亦以爲一部總號三部大法也。貞元錄注蘇悉地蘇婆呼二經云並是呪毘奈耶。高祖大師奏祕密三藏目錄以件二經列律部。准可知之

又智證大師三部曼荼云。又蘇悉地通一切三部。凡無別瑜伽。一切佛菩薩等皆依此法作供養。次第即將那尊本眞言持念。所以此瑜伽別無念誦。如如意輪十八道念誦是無量壽儀軌亦然文

又智證大師求法傳受目錄云。大中九年七月十五日入大悲胎藏五瓶灌頂得般若波羅蜜菩薩便授學胎藏大教畢。又至十月三日入金剛界五部灌頂得金剛波羅蜜菩薩便授學金剛界蘇悉地幷諸尊瑜伽進一百餘本畢云云

慈覺大師嘉祥元年奏狀云。會昌元年〇共年五月於青龍寺勅置本命灌頂道場不空三藏第三代弟子義眞阿闍梨邊受灌頂受大毘盧遮那經祕旨及蘇悉地大法文(在唐記同之)

見此等文他門兩祖或入金剛界灌頂壇學金剛頂諸尊瑜伽之時兼學蘇悉地法。或入胎藏灌頂壇學大日經等之時同受蘇悉地軌。於蘇悉地不行灌頂作法。依之思之。自他門祖承風範大旨無異轍者歟

東寺本傳爲兩部大法事

問。或記云。法全以三部大法付後入唐宗叡阿闍梨。阿闍梨付同入唐弟子禪念闍梨。但寬平禪定法皇初於圓城寺益信僧正所

❶原本傍註曰法全 ❷近來乃至之七十七字原本裏書

受學兩部大法兩部傳法阿闍梨灌頂。後神日阿闍梨褰法皇仰以三部大法傳奏法皇。寬平第三入道親王隨法皇大阿闍梨仰以去延喜十三年五月三日於東寺灌頂道場稟學兩部灌頂三部大法文　此記意圓城寺僧正取傳云兩部神日律師所傳云三部。其子細如何　答。粗考舊記自門所傳以兩部相承爲規模。所謂承和二年度者。官符云。空ー奏曰。此二部經王名祕密眞言藏○已上兩經並是大毘盧遮那如來與自內眷屬諸佛菩薩金剛天等自受法樂故所演說。從金剛薩埵親授大日如來付屬。師師相傳七葉于今矣文

不空授惠果文（付法傳下載之）云。　卽授兩部大法阿闍梨位毘盧遮那根本最極傳法密印文

惠果授大師文（付法傳下載之）云。今有日本沙門空ー來求聖教以兩部祕奧壇儀印契。　漢梵無差悉受於心猶如寫瓶文

御請來錄云。　宜此兩部大法曼荼羅一百餘部金剛乘法及三藏傳付物幷供養具等請歸本鄉流傳海內（文此外御作文濟濟可引勘之）

性靈集序（眞濟述）云。　去延曆末銜命入唐。適見京城靑龍寺大德惠果阿闍梨○卽授二部大曼荼羅法百餘部祕藏文

承和五年（當唐開成三年）　實惠等八人付圓行入唐送國信等。於惠果和尙墳墓牒狀云❶先年入唐求法奉遇靑龍寺內供奉諱惠果大和尙受學胎藏金剛界兩部祕密教文

唐朝開成四年義眞法潤等十一人相送返牒云。空ー大師去貞元中來此國授之故內供奉灌頂教主惠果和尙處習學。至永貞還本國弘三部大法爲彼土大灌頂師文

本朝大師門人牒狀云兩部。唐朝義眞等贈答云三部。各有所由。如先云於祕密灌頂相承者不過兩部。故圓城寺所傳云兩部傳法阿闍梨灌頂也。　然於所受經軌者蠢其枝流故以蘇悉地經爲所學隨一。無畏金智以來祖承次第如次下勘載。又彼神日律師是玄靜阿闍梨付法資也。　玄靜是自他門雜學人也。　天台安然最圓受法弟子亦東寺宗叡禪念入室資也。三部大法精研無如此師。其所傳次第如左載矣

延喜四年玄靜授神日付法記云。玄靜始從禪林寺僧正法印大和尙位宗叡大阿闍梨受金剛界大法等。後依僧正許可於內供奉十禪師禪念阿闍梨所受胎藏大法悉曇章等。復從安然阿闍梨聽受毘盧遮那蘇悉地蘇磨呼瞿醯瑜祇等經及大日義釋等。兼更授學胎藏金剛兩部大法等幷悉曇藏。　復受傳法灌頂。及與傳法總印眞言等畢。而未與印信之間奄忽遷化焉。爰最聞阿闍梨卽尋本意授蘇悉地大法幷與三部印信○復次延喜三年六月十五日於神護寺而私師❷內供奉依在寢席推於以心灌頂之法授與兩部傳法印。兼亦傳付蘇悉地大法已畢。玄靜不肖之身忝蒙師許。非機之器謬寫法味○以此三部祕藏付囑同山苦修業比丘神日法師旣畢文

又云。金剛弟子神日○去寬平二年九月十四日於玄靜所而入胎藏界曼荼羅初受胎藏大法。同四年二月五日復入金剛界曼荼羅授學金剛界大法。同九年九月十五日亦稟蘇悉地大法旣畢。又金剛頂大日蘇悉地瑜祇等經五部三部總別行法諸尊瑜伽作法次第及悉曇藏等稟學有解決擇無疑。當今延喜四年歲次甲子十月四日斗宿和善之日先於胎藏界曼荼羅而授深祕傳法之職位。明日次於金剛界曼荼羅而同授與阿闍梨灌頂之法旣畢文

或記云。　爰法印大和尙位宗叡入唐迴朝日始以金剛界大法付玄靜闍梨。後僧正大師石倉山寺沈大病。玄靜闍梨參向之次仰云。我今所勞煩重不能自致授遺法。仍須就先學師達而受學云云　卽以敎書送於高尾禪念律師所。仍律師隨敎旨以胎藏大法蘇悉地大敎幷兩部灌頂三部祕印授玄靜闍梨。闍梨又以兩部灌頂三部祕印付神日寂照闍梨次律師傳奏禪定法皇。闍梨寂照奉付第三親王阿闍梨文

蘇悉地經軌列祖相承事

問。蘇悉地經軌祖承次第如何　答。金智不空等列祖次第相承之。其證如左載

不空行狀（超遷）云。後於祖師處哀祈瑜伽五部三密求之。三載未遂夙心。爲法之故欲歸天竺。　是日宿于新豐逆旅。祖師此夜偶然而夢。京城諸寺佛菩薩像悉皆東行。忽而驚悟令疾命還。及聞迴至祖師大喜。　我之

❶原本傍註曰大師御事也　❷原本傍註曰禪念

法藏盡將付汝。次於他辰爲與傳授五部之法灌頂護摩阿闍梨敎大日經悉地儀軌諸佛頂部衆眞言行一一傳持皆盡其妙文大宋高僧傳第一同之

編年統論第十六祖琇云。不空因求授瑜伽五部❶智未之許。不空擬入天竺求之。智一夕夢。京城佛像皆東行。及寐以誥不空。不空啓以西游意。智曰。汝有授道之資。吾何薪哉。即授以五部及毘盧遮那經蘇悉地軌範文

私云。金剛智蘇悉地經御相承其源龍智傳歟。略出經第三云。擇地等法不異蘇悉地說云云 三藏來唐時依遭難風所將梵經等皆以投海。唯持四千頌略瑜伽云云 然者金剛智所授不空蘇悉地大日經等定是爲無畏所譯本歟。依之玄靜闍梨授神日大德付法記云。善無畏三藏唐開元四年將大毘盧遮那經等梵夾從中天竺至唐。玄宗皇帝禮爲國師。特降詔勅翻譯大毘盧遮那蘇悉地等經。爲大毘盧遮那曼荼羅灌頂大阿闍梨三藏和尚。復將此敎付南天竺國三藏金剛智及大興善寺沙門一行保壽寺新羅國沙門玄超矣金剛智三藏付大興善寺三藏不空智文又不空三藏都部陀羅尼目錄出六部本經要目。大日經蘇悉地經共隨一也。不空從金剛智令受無畏所譯本被抽出其要歟。將又於印度直令習學梵本歟。由來難知矣不空所譯觀自在大悲成就法云。若澡洗時應依呪律及悉地中洗浴法事云云此中呪律者指何乎。可尋之

圓行請來惠果行狀云。又於無畏三藏和上弟子玄超和上邊求授大悲胎藏毘盧遮那大瑜伽大敎及蘇悉地大瑜伽法及諸尊瑜伽等法。一一親垂旨授文

海雲胎藏付法記云。次沙門玄超阿闍梨復將大毘盧遮那大敎王及蘇悉地敎付青龍寺東塔院惠果阿闍梨。阿闍梨又傳付成都府僧惟尚汴州辨弘新羅國僧惠日悟眞日本國空海○付法傳阿闍梨灌頂位者數有二十二人文

佛祖統記第三十云。開成四年正月三十日青龍寺內供奉還狀云。胎藏大牟尼法金剛戒光明相會蘇悉地密嚴戒儀空海大師去貞元中來此國授之故。內供奉灌頂敎主惠果和尚處習學。至永貞初還本國弘三部大法爲彼土大灌頂師文

弘仁十四年十月十日官符云。眞言宗僧五十人○件宗僧等自今以後令住東寺。其宗學者一依大毘盧遮那金剛頂等二百餘卷經蘇悉地蘇婆呼根本部等一百七十三卷律金剛頂發菩提心釋摩訶衍等十一卷論等經論目錄在別云云

❷蓮臺寺僧正受法記云。延喜十六年八月十三日於白雲寺蒙傳法許可灌頂。十五日受蘇悉地法。十八年八月十七日太上法皇授傳法灌頂已了云云

天曆元年三月二十八日蓮臺寺僧正授寛靜僧正血脈文云。吾昔少年之時候彼仙洞。成人之後出家入道則相從。故律師神日阿闍梨研學諸尊儀軌三部大法護摩悉曇等之法。其後法皇屢召愚僧以前所學之法重復授與○我今以此法皇所授之法皆悉授與寛靜大法師。則去延長三年三月一日授金剛界大法。承平二年六月五日授胎藏法。天慶七年三月三日授蘇悉地法。同年六月五日授與傳法灌頂職位先了。宜以此三部之法味必報彼三世之師恩文

天曆七年蓮臺寺僧正授遍照寺僧正寛朝日記云。三部法幷傳法灌頂阿闍梨位傳授大法師寛朝

金剛界法

金剛頂蓮華部心念誦儀軌一卷

天曆元年歲次丁未十二月十四日甲午柳宿木曜

於宮中眞言修法院傳授之

胎藏界法

大毘盧遮那成佛神變加持經蓮花胎藏菩提幢幖幟普通眞言藏成就瑜伽儀軌三卷

同二年歲次戊申二月六日丙戌觜宿日曜於宮中眞言修法院傳授了

蘇悉地法

蘇悉地羯羅供養法二卷

同二年九月九日戊辰張宿金曜於宮中眞言修法院傳授之

天曆七年　月　日

大阿闍梨權少僧都法眼和尚位寛空

已上

永觀二年八月二十四日宮符云寛朝授灌頂於燕極奏狀

右得彼寺別當阿闍梨僧正法印大和尚位寛朝。去年十二年九日奏狀偁○件燕拯爲

❶原本傍註曰金剛智　❷蓮臺乃至法五十三字原本奧書重出

故小僧都救世之弟子受學三部大法諸尊儀軌護摩祕法悉曇梵字等也。重從寛朝研習作法已上

依此等記、東寺先哲相並于兩部大法兼受蘇悉地經軌爲師之風範。但蓮臺寺僧正天暦記所載胎藏菩提幢儀軌者法全闍梨撰集也。號青龍儀軌是也。智證宗叡兩師請來其本大同小異也。又於蘇悉地經者。圓覺梵釋兩寺藏錄入之。根本大師傳來同本歟。列三藏目錄被奏定一宗所學者也。於蘇悉地儀軌者。依安然記善無畏一卷本法全和上治爲兩卷。慈覺智證惠運圓行宗叡等請來其本有差異。廣中略不同如下載。此本非高祖御請來。天暦記所載定是爲後入唐傳歟。蓮臺寺僧正初就神日律師受三部大法。後從禪定法皇受兩部灌頂。彼神日律師者玄靜阿闍梨付法弟子也。玄靜是宗叡禪念等付屬人也。具如先段注矣

蘇悉地經爲胎藏部攝事

問。密宗所學本經不過兩部雜部。然者蘇悉地經可攝何部乎　答。可攝胎藏部。此經說五供印明作三部配立故也胎藏說五供。金界說八供。胎藏說三部。金界說五部。　諸部要目不空云。蘇悉地經中敎依三部。所謂佛部五佛頂等　蓮花部種類甚多。金剛部金剛薩埵等變化無量○供養五種。除閼伽。一者塗香。二者花鬘。三者燒香。四者飮食。五者燈明文則其證也　定深隨聞記第一云。就蘇悉地有二說。一師云。蘇悉地者易行祕法也。依胎藏界立於三部出其軌則故名蘇悉地。蘇悉地者梵語。唐云妙成就也。是爲正傳。一愚人言。蘇悉地者兼判兩部大曼荼羅事云云　此義不然。何以故。無畏三藏依胎藏法立於三部譯出此經故也文

安然瑜祇疏上云。此瑜伽中有十二品有十四法。是金剛界蘇悉地法。譬如胎藏蘇悉地經十八曼荼羅法文　四十帖云。第十五云。蘇悉地經十八曼荼羅檢經可定其數也。此備計之十七有之文

又敎時義第四云。今眞言宗雖無文說據理論或可言一藏。謂眞言祕密藏。或可云二藏。一金剛界祕密藏。二胎藏界祕密藏。雖云一眞言祕密藏而說行法儀軌別故或可言三藏。加蘇悉地祕密藏以十八道而爲紀網。與前兩界少差別故。又阿闍梨印信云。是兩部大法之羽翼也。奉勅受學兩部大法竟者方始授之。或可言四藏加瑜祇祕密藏。謂蘇悉地行十八道雖異兩界而立三部同胎藏界。實是胎藏大法中之悉地成就法也。今金剛頂瑜祇經是可言兩部大法之肝心也。以說兩界阿闍梨位行法故也。其中大悲胎藏頓證八字印明即是大日經中阿闍梨眞實智品印明。而明五部三十七尊法實是金剛界中之悉地成就法也。故與蘇悉地法相對足爲四藏文

四十帖第十五云。師曰。妙成就者是胎藏妙成就法也。謂修行胎藏界未猶得成就故。更修蘇悉地而隨成就也文

又云。蘇悉地是胎藏三部中金剛部法也。以此金剛部成就上二部也。故文云。雖金剛下部云云文　依此等釋以蘇悉地經爲胎藏部攝。以瑜祇經爲金剛頂部攝。若爾者他門亦雖云三部實不出兩部也

蘇悉地經爲大日經十萬頌攝歟事

問。蘇悉地經爲胎藏部攝者。可云大日經別出歟。如何　答。智證大師金剛界❶瑜伽記云。又妙成就王呬耶等應是十萬大本中抄出文　胎藏部本經流傳此界不過十萬頌。大日經疏第一云。此經流布閻浮提略有十萬偈云云　可思之。或人云。不空所譯聖迦抳忿怒金剛童子儀軌出蘇悉地經大明敎分云云　然彼儀軌三學目錄列雜部。准列蘇悉地經亦可攝雜部歟云云

十八道行法爲蘇悉地略行否事

問。四十帖第三十三云。師曰。三部大法各有別法。胎隨行金三摩地。蘇十八契也。是卽三部別法也云云文　此意於三部各有廣行亦名大法略行亦名別法　胎藏界廣行者無畏所譯攝大廣大儀軌。略行者不空所譯五支七支念誦也軌題略攝念誦隨行法云云　金剛界廣行者不空所譯蓮花部心念誦儀軌。略行者金剛智所譯毘盧遮那三摩地儀軌也。蘇悉地廣行者蘇悉地供養儀軌。略行者十八契印儀軌也。金剛界對受記第三云。記者私云。十八道法是蘇悉地法非此界法云云

❷又十八道儀軌生義云。今十八契者胎藏支末蘇悉地略行也。是故立三部攝諸尊云云

此等義是非如何　答。十八道印明多雜蘇

❶瑜伽記＝雜記イ　❷原本傍註曰定深集歟

悉地經軌故。以十八契印云蘇悉地略行。非無謂歟。但自門所傳必不可定蘇悉地略行。可稱金剛頂別行歟。其故者大師三學目錄以不空所譯無量壽如意輪阿閦軍茶利等軌金剛頂部被載之。此等儀軌說十八道眞言印契。然依金智不空兩三藏所譯如意輪儀軌大師撰出十八契印儀軌。山門承澄僧正抄云。問。諸軌題下多注譯者。而此軌不見如何。答。此軌初已下至于淨三業眞言。是金剛智如意輪瑜伽法要文也。自下不空如意輪軌文也。故無別譯者名耳。問。然者誰人抄之哉。答○中川上人云。弘法御撰也云云　如意輪軌兩本同爲金剛頂部。十八契印儀軌依憑此軌。然者此法不依蘇悉地。是金剛界中別行法則也。何況蘇悉地經軌不說淨三業幷摩捉供養印言。是依無量壽儀軌。彼軌亦金剛頂部攝也。又大輪金剛修行悉地成就法(無譯人名)云。我依金剛頂經略述大輪持念次第云云　此軌所出淨三業三部被甲以下摩捉供養不異常途行用。然軌文初標我依金剛頂。頗不可作異端論。此軌慈覺宗叡二家請來也。尤足爲誠證矣

尋云。無量壽如意輪阿閦軍荼利儀軌等說十八道印眞言。此等儀軌有何所由屬金剛頂乎　答。無量壽儀軌說金剛界三昧耶會觀自在王如來密印故也。又如意輪軌說本尊三種印明。與金剛智所譯如意輪瑜伽法要全同也。彼瑜伽法要同文初云。我今順瑜伽金剛頂經說摩尼蓮花部如意念誦法(文)可思之。又阿閦佛是金剛界五佛隨一也。修行軌則出金剛頂經。推可知之。又軍茶利儀軌說淨三業眞言。已如金剛頂瑜伽中說云云　其證也

或記云。又問。無量壽及大如意輪等儀中所說十八道者胎藏金剛界兩部中正屬何法耶。答。不屬胎藏亦不屬金剛界。問。若爾屬何部耶。答。屬蘇悉地部○(元慶七年十一月二十九日記云云)

私云。此記安然記云云　可問眞僞也

蘇悉地大事大據幷相承事

問。祕密相承有蘇悉地大事云云　是依蘇悉地經歟如何。又根本大師御相承歟。將又高野舊風不行之歟如何　答。此事旨趣多端難載文書。小野流祕決更同之。天元三年(庚辰)七月十五日聖行授仁海僧正(于時凡僧)血脈文云。今授血脈者兩部大法幷大灌頂是弘法大師之流。又三部大法幷傳法灌頂是慈覺大師之流。三種悉地法天台傳教大師之流。師資相傳之道也云云　山門相實法印記云。金智不空惠果弘法只兩部相承不立三部。定有深心歟。更問云云

❶蘇悉地經軌本朝請來事

問。蘇悉地經軌本朝請來如何　答

八家總錄云

蘇悉地羯羅經三卷(無畏梵釋云云　澄)　圓覺

蘇悉地供養法二卷(無畏錄外　珍略本)

蘇悉地供養法二卷(仁錄外與前小廣)

蘇悉地供養法二卷(行與前稍廣)

蘇悉地羯羅供養法一部二卷(運與前更異。都有四本。第二是最初本。餘三法全治定)

蘇悉地羯羅供養眞言集一卷(澄仁)

(巳上拾要引之)

智證本批記云。大中九年七月二十三日。於長安城右街龍興寺淨土院居和上房請全和上本抄寫勘定。本國僧圓珍記云云(總錄文珍)

(錄外略本者指此本歟。此本內題下三藏善無畏譯云云)

禪林錄云

蘇悉地羯羅供養法一部二卷(善無畏三藏譯。與先請經其文小異也。三十二張云云)

此本總錄不出之如何

蘇悉地羯羅重玄門儀軌云(元慶寺勅傳法阿闍梨褊聚金剛集)此中言供養法者善無畏譯。元有一卷。法全和上治爲兩卷。兩卷之中三本不同。一圓覺僧正本廣。二慈覺大師本略。三圓珍和上本極略也。今抄廣本以入此中云云

作本奧批云。以作者然和尚御草本書云云

此記所出善無畏一卷本誰人請來耶。總錄不載之如何

慈覺大師奏金剛頂蘇悉地兩業度者子細事

嘉祥三年十二月十四日官符云(貞觀格第六載之)圓仁所求胎藏金剛幷蘇悉地三部大法教廣義豐雖粗弘傳猶未獲大展矣。延曆聖皇賜山家年分二人一人止觀業。一人眞言胎藏業。跨世愼尊各勸其業。至於金剛界

❶蘇悉乃至事十字原本無今依目錄補載之

蘇悉地兩部兩法難全兼學而人志有限敎門浩博。稟學之徒未能窮其微細。伏望恒例年分度者二人之外□□蒙兩人各令習學。一業令一人學金剛頂瑜伽□□兼讀法花金光明兩部。令一人學蘇悉地供養法兼讀法花金光明兩部經。並使精通文義□□嚴試其業預得度之例不出山門守紀修行文

元慶二年官符云。本宗年分度者二人之外更加金剛頂蘇悉地兩經之業各一人。嘉祥三年十二月十四日蒙勅許從四年創試度云云 慈覺大師新撰金剛頂蘇悉地兩經疏應流傳天下之由智證大師上表。元慶二年十二月二日被下官符。符文類聚三代格第三載之

貞和五年十二月二十九日於東寺西院僧房書之了。當卷特以要樞也。深可祕之

大法師賢寶

後日書加自他門祖師傳記等了

眞言密敎與天台一乘之蘇悉地差異自非此寶冊者誰開眼目補綴舊損傳諸來葉

延享第四丁卯歲夷則吉日

僧正賢賀春秋六十四

❶寶冊鈔第四

大日經供養法卷說者事 爲三藏撰出歟事 爲文殊所造歟事

付

要略念誦經第七卷同本異譯歟事

胎藏界略行經軌部類不同事

胎藏部略行儀軌本朝請來事

寶冊鈔第四

大日經第七卷說者事

德一未決云。經卷數疑者。開元釋敎目錄云。毘盧遮那經七卷善無畏三藏譯。今披經攬其文句。毘盧遮那如來對金剛手菩薩三十一品此卽第六卷末載囑累品終行云歡喜奉行。是以明知此齊初六卷是毘盧遮那佛所說。彼第七卷此是誰語。若言是毘盧遮那所說者。何故彼第七卷初云稽首毘盧遮那佛。准此文知彼第七卷是人所作非佛所說。此疑未決文

私云。驚此疑案第七卷說者異說非一。或云掬多威受或云無畏撰出或云文殊所造或云大日說。是非雖難知。且依先德一傳爲大日說之義爲正歟。其故者龍猛菩薩入南天鐵塔所相傳大本十萬偈結廣難持故。傳法聖者採其宗要略成七軸經。十萬頌大本已佛說也。七卷略本何非佛說乎。都部要目云。依毘盧遮那成道經大本十萬偈可有三百卷。唐國所譯略本七卷文 又大日經開題云。頌文三千經卷七軸文 留意可思之是一 又金剛智所譯要略念誦經與第七卷同本異譯者古德所傳也。兩經比校說相大同也。 然要略經題大毘盧遮那佛說要略念誦經云云 尤可謂良證是二 次菩提心論中引第七卷文。若掬多威得若無畏撰出者。爭龍猛菩薩前代所造論中可引後代出現文乎。傳法院覺上人胎藏界沙汰云。師云。龍樹菩薩鐵塔已前大日現容授念誦法後入鐵塔從金剛薩埵受兩部大法給。其文證菩提心論付法傳十住心論第十卷見。大阿闍梨者金剛薩埵云云菩提心論供養法引云云。不思議疏云。非北天竊得。前鐵塔內受引也文 是其意也是三 依此等道理第七卷爲佛說之義不可疑之。但至稽首毘盧遮那佛經文者。經其文云。稽首毘盧遮那佛開敷淨眼如青蓮。我依大日經王說供養所資衆儀軌文 稽首句依經言誠似非佛說倩案經意是又非相違歟。私案可有二義。一義云。傳法聖者自十萬廣經中別略出此經之時安稽首依經言。諸經五成就等皆結集者所安也。始不可驚疑歟。一義云。今宗意以人法不二爲義故。隨所說法門能說佛體又別也。例如理趣經十七段大日一佛隨所說法門現各別教主。凡隨卷隨品乃至隨說一字一句能說人其體大別也。然則總部經者廣明體性法門。第七卷者別說供養事業。業用佛禮體性佛。何必爲怪

❶此卷原本元祿十四年補寫本

乎。密教深旨以常情不可致疑而已。要略念誦經歸敬序文云。歸命滿分淨法身毘盧遮那遍照智〇我今依經要略說自利利他悉地法文　此經題安佛說二字。然內文初云我今依經略說。今亦可為例證也

為無異撰出歟事

問。十四卷義釋第八世間成就品云。阿闍梨於烏仗曩國撰出毘盧遮那供養次第法文十卷本第六同之　演密抄第七覺苑云。阿闍梨者即指無畏三藏。於烏仗曩國或云于闐國。撰者集也。謂於大本中揀取此品所有律要獨成一卷分為五品。即此經第七卷是也文　依此釋第七卷是無畏三藏撰出也。爾者如何烏仗曩國南印度境也。于闐國者胡國境也。兩國別別也。然演密抄為同國異名歟。考西域記可決之　答。安然和尚持誦不同第四云。達摩掬多阿闍梨在烏仗那國出其供養次第法。即第七卷文。其次第目具出十四卷義釋世間成就品初。今當出之云云　同師菩提心義第一云。問。大日經義釋云十四卷本文也。二十卷本無也。阿闍梨於烏仗曩國撰出供養次第法取意文也　略有五分。與第七卷供養法同也。而何故此菩提心論引彼毘盧遮那經供養次第法文耶。答〇彼第七卷供養法疏云。和上掬多於金粟王塔下感得文殊現金色字於虛空中受持供養法以授無畏云云故知無畏在烏仗曩國出彼所承。時人不了云三藏撰出此義釋本三藏說一行記。智儼治溫古再治。故本記外多加人言。故知菩提心論所引供養次第法者。天竺本見彼文非引三藏在烏仗曩所造文也文　依此等釋第七卷是達磨掬多阿闍梨在烏仗曩所感受也。無畏三藏於彼所令稟受。然人不了無由謂三藏撰出。仍義釋所載是智儼溫古再治之時加人言也。何以知者。二十卷疏者無畏直說一行親記之是最初正本也。此中無此詞。測知無畏撰出者後日再治之時本記外新加人言也。爾者不足為證矣。凡兩本義釋慈覺智證請來也。安公雖為覺大師門葉猶以呵破之云。多加人言。況他門學者強勞會通乎。但安公云。掬多感得恐違不思議疏釋相歟。無其證文者猶以難信受歟

為文殊所造歟事

問。不思議疏上云。北天竺乃有一城名乾陀羅。其國之王仰遇和尚受法念誦。其經文廣義淺不能尋遂供養次第。求請和尚供養方法。和上受請於金粟王所造塔邊求聖加被。此供養法忽現空中金字炳然。和上一遍略讚分明記著仰空云。誰人所造也云我所造。云誰我也。云我是文殊師利也。即喚書人遂便寫取即與其王一本。自寫一本隨行將行流通四方也文　第七卷終文云。右阿闍梨所集大毘盧遮那成佛神變加持經中供養儀式具足竟文　不思議疏下釋云。右阿闍梨已下翻譯家語也。此中阿闍梨者聖者文殊師利也文　依此文文殊所造見不思議法師無畏三藏面受口決弟子也。所述定無相違歟如何

❶安然菩提心義意不思議疏為本。疑義❷譯如上引。相違如何

私云。菩提心義第一依不思議疏掬多祈感供養法卷授無畏。仍龍猛引用彼掬多感得本故引天竺本。非引三藏在烏仗曩所造云云　但見供養法疏全不云掬多。無畏感見之。依之安公教時義第三意無畏受經於掬多之後文殊授供養次第法見　爾者一師釋似不治定如何

答。此有兩傳。一先師法印賴寶傳云。文殊所造者是不思議疏謬也。其故者如前云。龍樹所造菩提心論中引用第七卷。若於金粟王塔下無畏三藏始感得之者。爭龍樹論中可引藏之乎。量知疏謬也。加之八家總錄云。大毘盧遮那經供養法疏二卷不思議行義釋仁和上本云下三藏於烏底那國作此供養法疏云下此釋義釋為本疑空中示現金色字故人多疑文疏歟。其故者同錄云。大毘盧遮那經序一卷行輪識相承云金剛手付掬多而此序云北天山風吹落故人多疑文　例而可知。義釋為本還雖安和尚誤。疑不思議疏尤有其謂歟。二慈尊院僧正榮海傳云。不思議法師為三藏面受弟子。其所記著敢不可云謬說。然則無畏三藏於龍智所雖受塔內相承供養次第法。示現感得奇異為增國王信心。於塔下請加被即蒙文殊指授忽得空中金字。雖同經龍智稟承者塔內誦傳法爾經也。文殊所示者塔外相傳隨緣經也。高祖大師為付法正嫡故傳法爾經。頌文三千經卷七軸釋即此義也。不思議法師非正緣故傳隨緣經。供養法疏所明即此意也　[illegible]抄第二信證云。問。今經隨自隨他二門之四身之中何門身所說乎。答。正

❶安然乃至何九行原本裏書　❷譯ニ釋イ

是隨自四身所說耳。自鐵塔內所流出大日所說十萬頌經是也。釋迦一代一百落叉部契經略無鐵塔云云 問。何眞言隨他門所說答。龍樹所傳略攝念誦法幷無畏所寫供養次第共一分也。四種法身隨類普門應現所說有十方微塵刹土之中。必不傳此文此中隨自所說塔內流出者七卷經也。隨他所說塔外流傳者供養法疏所釋文殊所傳本也。若能得此意。菩提心論引。❶疏所釋文殊所傳本也。若能得此意菩提心論引塔內流傳經不思議疏約塔外誦傳邊。凡法爾隨緣不離法體也。是故一經含兩義。或釋文殊所造塔外相傳。或云大日所說塔內誦傳。兩說各依一邊。更不可相違者也已上兩傳是非難知。雖然後義宜歟

要略念誦經與第七卷爲同本異譯歟事

尋云。要略念誦經與第七卷同本異譯歟如何

❷要略經後批云。南天竺國菩提金剛三藏譯。伊舍羅傳誦云云

私云。東印度婆羅門大首領直中書伊舍羅略出經譯語者也同人也

答四十帖第三十三云。師曰。金剛智譯胎藏一卷軌是伊舍羅口所誦也。三藏卽隨口誦譯之。卽是大日經第七卷同本異譯也文 胎藏一卷軌者指要略念誦經也。慈尊院僧正傳云。龍猛菩薩於鐵塔外所得念誦法要者要略念誦經也。❸無畏三藏於金粟王塔下所得經第七卷也。於天竺兩本各別流行。兩三藏各得一本翻譯。兩者別本別譯可云之歟云云

私云。依此義者。於大日經供養次第總有三傳。一於鐵塔外龍猛菩薩所得本。二塔內相傳本。三無畏三藏於金粟王塔下所得本也。塔內本與塔下本文言全同故合兩傳爲一本。無畏三藏翻譯之。於要略念誦經者梵本文言聊別歟。金剛智得此本翻譯之。本本相傳不可亂之。但此等料簡無分明判釋。追可尋決之

胎藏略行經軌部類不同事

問。胎藏界略行次第經軌部類有幾種耶

答。持誦不同第四云。達摩掬多阿闍梨在烏仗那國出其供養次第法。卽第七卷文。其次第同具出十四卷義釋世間成就品。不空三藏抄第七卷略出要用名曰略攝念誦隨行儀軌。入貞元入藏錄奉勅牒別行於世云云 無畏攝大儀軌上卷大日一尊一念誦法用六月修亦同第七卷儀式云云 後阿闍梨所製大日經供養持誦次第儀二本一運敬 大日經供養次第上卷海 大日經持誦要略一卷。大日經供養儀式一卷。此等四本並同第七卷意云云 大毘盧遮那成佛神變加持經略示七支念誦隨行法一卷不空 大毘盧遮那略要速疾門五支念誦法一卷。此等二本是略念誦法非本儀式。故或雜務中臨時用之。若欲此中用之。或於意支念誦法中用之。此八本中以第七卷正爲本法。若有所樂加用餘本耳已上 又云。故知第七卷是世間成就品悉地出現品成就悉地品世出世持誦品之行法也云云

私云。此中所出供養次第一卷持誦要略一卷未見其本文。可尋之

胎藏界略行儀軌等本朝請來事

八家總錄云

❹大毘盧遮那佛說要略念誦經一卷 菩提金剛 運 敬 云

缺經字

大日經供養儀式一卷 海

大日經持誦次第儀❺軌一卷 曉 運 錄外

大日經持誦次第儀軌一卷 敬 與前稍廣 錄外

大日經略攝念誦隨行法一卷 不空 仁 珍 海 敬

大日經略攝念誦隨行法一卷 亦名五支略念誦要行法。不空譯 貞元新入目錄。圓・覺無注。又云無本。私云。上二同本

大毘盧遮那成佛神變加持經略示七支念誦隨行法一卷 不空 貞元新入目錄。圓・覺・海・仁・珍

大毘盧遮那略要速疾門五支念誦法一卷 仁 運 敬

大毘盧遮那五字眞言修習儀軌一卷 不空 仁 敬

❻大日如來成佛經釋中略出世間六月持明禁戒念誦儀軌一卷 運 敬

已上

貞和六年正月十二日於東寺西院僧坊書寫畢

大法師賢寶 生二九

後日書加總錄文等畢

嘉慶元年九月二十日書寫畢 堅濟

❶「疏所…引」十九字一？ ❷要略乃至也 行原本裏書 ❸原本傍註曰若依安然菩提心義掬多所感之授無畏也 ❹原本傍註曰本錄略儀軌 ❺〔軌〕イ一◎* ❻原本傍註曰惟謹述

同二十六日一交畢

本云

于時文安五年三月十一日。於東寺觀智院書寫之。是偏爲密教弘通也。願以書寫力必生安樂國而已

大法師有俊(生二十九)

元祿十四辛巳年黃鐘上旬拭老眼勝寫之。最初日策本此卷紛失歟。不見當之間補卷數。是併非自用。爲末資披閱而已

僧正杲快(春秋六十八)

寶册鈔第五

寶册鈔第五

般若理趣經事

說會

理趣經開題云。此經者金剛頂瑜伽經第六會。金剛頂經有十萬頌十八會。並龍猛菩薩南天鐵塔中所誦出。如來祕密藏之根本。不同應化所說文

十八會指歸(不空譯)云。第六會名大安樂不空三昧耶眞實瑜伽。於他化自在天宮說。此經中說普賢菩薩曼荼羅。次說毘盧遮那曼荼羅。次復說金剛藏至金剛拳及外金剛部。說般若理趣。一一尊具說四種曼荼羅各各說引入弟子儀。授理趣般若波羅蜜多法。及受四種印法。品品中各說求世間出世間悉地法文

私云。不空三藏再天之時金剛頂十八會瑜伽具以稟承。歸唐之後多分譯出大本肝要。其中當經略出第六會宗要(理趣會普賢修行儀軌同出當會)此經有十七段。於初段亦有二箇曼荼羅總成十八段(宗叡請來理趣經曼荼羅一卷具出十八段圖樣)且依指歸文。當會諸段各說四種曼荼羅示引入弟子軌則。然三藏翻經之時祕略而不譯之。只略出般若理趣受持讀誦功能等也。大宋朝法賢三藏新翻理趣經七卷相當第六會廣本。其說相符會指歸文。學者可悉之

會處

經云。在於欲界他化自在天王宮中文

十七尊義述(不空譯)云。昔毘盧遮那如來於他化自在天王宮爲諸大菩薩等說此般若波羅蜜多甚深理趣十七淸淨句門。蓋是十七菩薩三摩地之句義也文

釋經(不空譯)云。他化自在天王宮者名爲欲界頂他化自在天王宮殿。菩薩證得第六地位。現前地菩薩住般若波羅蜜觀。多作此天衆王。爲天人說般若波羅蜜。其天界五欲殊勝超越諸天。是故毘盧遮那佛爲金剛薩埵說大樂大貪染加持現證瑜伽理趣速疾。由是得聞不染世間雜染諸煩惱超越魔羅之境文

私云。此釋意於他化自在天說此經出淺略深祕二由。初菩薩證得等者淺略釋也。次其天界等者深祕釋也。淺略釋意十地菩薩爲出假利生現十天王之時。第六他化自在天當第六現前地。又十地配十波羅蜜之時第六地當般若波羅蜜也。今經以般若爲宗。故如來在此天說此經也。深祕釋意者。第六天五欲勝妙境也。爲說金剛薩埵大欲大貪染三摩地法門。特以此天爲其表示也。俱舍頌第十一云。六受欲交抱執手笑視婬(云云)六者六欲天也。交者四王忉利二天二根交會。抱者夜摩天互相抱成婬。執手者都率天執手成婬。咲者樂變化天相咲成婬。視者他化自在天向視成婬。如次從麁至細妙。故以第六天爲五欲殊勝處也

翻譯

貞元錄第二十七云。金剛頂瑜伽般若理趣經一卷(大唐代宗朝大興善寺三藏沙門大廣智不空譯云云)

同錄第一云。肅宗代宗朝三藏大廣智不空譯金剛頂大教王等經一百四十一卷金剛頂瑜伽眞實大教王經三卷金剛頂瑜伽般若理趣經一卷〇已上

貞元錄第十五(不空段)云。玄宗肅宗代宗三朝

所譯經〇金剛頂瑜伽般若理趣經一卷（經內題云。）大樂金剛不空眞實三摩耶經般若波羅蜜多理趣品（文）

表制集第三云。三朝所翻經請入目錄流行表一首。三朝所翻經總七十七部凡一百一卷并都目一卷〇金剛頂瑜伽般若理趣經一卷〇沙門不空言。不空爰自幼年承事先師大弘教三藏和尚二十有四載。禀受瑜伽法門。後遊五天。尋求所未受者并諸經論更重學習。凡得梵本瑜伽眞言經論五百餘部。奉爲國家詳譯聖言廣崇福祐〇大曆六年十月十二日特進試鴻臚卿三藏沙門大廣智不空上表（文）

理趣經開題云。此經大唐玄宗皇帝代阿目伽三藏所譯也（文）

私云。依貞元錄理趣經代宗朝翻譯歟。開題釋與錄文相違可決之

相承

問。此經不空自金剛智相承之歟。將如何

答。此經大本十萬頌第六會經也。而金剛智來唐時大本金剛頂經沒海中。唯四千頌略本持來唐朝。測知不空再天之時遇龍智相傳之。是故法三宮（眞寂親王）御記中出相承次第龍智不空（云云）可思之

科段

理趣經開題云。初從如是我聞下至于恭敬圍遶是序說分也。次從而爲說法至于執金剛位是正說分也。次從爾時一切如來至于信受奉行是流通分也（文）

眞實經文句云。就此經中開爲三段。謂初之七事爲緣起分。次十七章爲正說分。後之一頌爲流通分。就初序中然今此經唯有通序而無別序。其通序中則有七事。第一如是者總擧所聞法體。第二我聞者別明聞持之人。第三一時者明聞持和合而非異時。第四從薄伽梵以下明聞持之所從。第五從在於欲界以下明聞持之處。第六從與八十俱胝以下明聞持之伴。第七從初中後善以下嘆所說教勝德〇從說一切法以下大段第二明正說分〇從一切以下第三明奉行流通分（文）

理趣經法釋（西寺沙門集）云。此經一軸總有三分。如是我聞乃至純一圓滿清淨潔白第一序初集會分。說一切法清淨句門乃至得於如來執金剛位名第二正說諸會分。爾時一切如來及持金剛菩薩等乃至皆大歡喜信受行名第三囑累流通分。初中有二。如是我聞以下明通序分。常恒三世一切時下明別序分（文）

私云。三段分科三說不同。但互以有同異注釋意依准慈恩理趣分疏科判歟。如別考矣

當經同本異譯事

問。當經與實相經理趣分爲同本異譯將如何　答。理趣經注釋云。此大乘經如來成道第三十年說也。後後三藏略有三翻。一南天竺國三藏沙門菩提留志奉制翻名實相般若波羅蜜多經。二大慈恩寺三藏沙門玄奘奉詔譯名大般若波羅蜜經理趣分。三大興善寺三藏沙門大廣智不空奉詔譯名大樂金剛不空眞實三摩耶經般若波羅蜜多理趣品。雖有三翻文約義備書寫盈於寰區。常根赴緣誦持周於道俗。惟不空譯（文）

私云。此注釋以三經爲同本異譯。今考其潤飾云。眞實經文句云。從薄伽梵以下第二說眞言。實相經咭利（短聲）眞實經訖唎（二合）（文）此文實相經眞實經兩文相對校合同異是爲同本異譯故也。依之八家總錄云。實相般若波羅蜜多經一卷（貞元私云。是理趣經別譯文）此文理趣經者指金剛頂理趣經歟又貞元錄第十四（菩提流志段）云。實相般若波羅蜜經一卷（見大周錄。第二出與大般若第十會理趣分同本。廣略少異。長壽二年於東都大周東寺譯文同錄第二十同之）第二十六（支派別行錄第三）云。理趣般若經一卷（是大般若第十會）新編上（文）同第二十七（刪略繁重錄第四）云。理趣般若經一卷。右一經即大般若第十會般若理趣分（文）依此等文實相經理趣分理趣經三經同本異譯也。又八家總錄云。金剛頂瑜伽般若理趣經一卷〇（澄云。理趣品別譯云云）澄云者指傳敎大師請來錄也。理趣品者指大般若理趣分也。是又以理趣經爲理趣分異譯也。又摩訶瑜伽自四十手深要決義（定深記）云。經云。若爲多聞廣學者當於寶經手。近代愚人皆謂寶經者是千手陀羅尼經。書寫此經令其手持也。此事甚賤〇是故就大乘典尋其寶經即當般若經〇若爾釋尊一代般若中與何時般若合。謂十六會中第十般若理趣品而合之也。以何爲證。謂金剛頂千手儀軌

等諸經法中觀自在三摩地唯有理趣品中性淨如來般若也。性淨如來者無量壽佛異名也。釋云。於妙國土名無量壽。於雜染界號觀自在云云 是故觀自在手中寶經豈非般若哉文 此記以理趣釋為理趣品釋。是以理趣分理趣經謂同本故也。一義云。理趣經與理趣分非同本異譯。是同聽異聞經也。教時義第一云。佛在他化天說般若理趣分時。顯機聞為般若十六分中第十理趣分也。密機聞為金剛頂十八會中第六理趣會也。結集菩薩隨機結集。文殊等結為顯教也。金剛手等結為密教文 又云。如金剛頂十八會中大樂金剛理趣會說十七句義及五祕密成就句義。即是普賢大樂十七菩薩及五祕密五方五寸三密法門。而大般若十六會中理趣分說四十餘門菩薩句義。即是諸分所列法門同聽異聞顯密殊譯文 重擧教相抄第十同成此義。披而可見之。依此義者。結集梵經理趣經理趣分共本各別。玄奘不空兩三藏各得一本譯之也。一義云。非同本異譯又非同聽異聞。彼理趣分釋迦說。此理趣經大日說。二經遙異也。何云同本又云同聽耶。上來兩義顯密二教俱為釋迦所說。共以不契自宗正意。恐纏顯網致料簡歟。聽海抄第四道範 云。問。理趣般若與理趣分同異如何。答。遙異也。問。言既多同而翻譯不同見 如何。答。言相似不難。違言可為難。其所以者。釋迦者法界宮法身如來之影像身也。影像似本質始非可驚。釋迦一代

化儀無不一法界宮之儀則。然彼法身說隨機顯故。如一代時皆無非傳其本質文 理趣經者大日法身所說。以印真言為體。理趣分者釋迦生身所說。以遮情空理為宗。仍長行文言聊雖相似。理趣分不說印真言理趣經說之。又理趣經初段約十七菩薩內證說十七清淨句。義述云。此般若波羅蜜多甚深理趣十七清淨句門蓋是十七菩薩三摩地之句義也文 如理趣分者說四十餘句。是忘內證祕密之表示圖隨緣逗機之門故也。又七母三兄弟等外部說段理趣分闕之實相經亦然也 何況理趣經是金剛頂十萬頌少分十八會中第六會別出也。理趣分是大般若二十萬頌少分十六會中第十會別出也。金剛頂大般若二部大本印度別行。何至理趣經理趣分可謂同本乎。只拘文言相似混兩經部帙。理豈可然乎。凡彼十六會般若者三乘共開說會也。大日經疏以之屬第二劫分齊。彼釋云。前二劫中雖云度二乘地。雖須菩提等猶能承佛威神衍說人法俱空。而於此祕密一乘心生驚疑不知所趣。乃名直過聲聞辟支佛地也文 同第三云。二劫智慧尙與二乘共聞。亦非甚深般若。第三劫等虛空心無邊智慧一切二乘不能思議。乃名甚深般若文 於一代顯教中大花嚴不思議解脫經非三乘同會說。故名不共般若稱甚深般若。況此祕密一乘甚深般若法體者自性法身內證金剛薩埵肝腦也。唯佛與佛談話非十地等覺境界。爭可混同彼

三乘共開般若乎。上所引注釋文判成道以後第三十年說。是則以醍醐濫生蘇之族也。不足為論矣。但至真實經文句者。會之有兩義。一義云。實相經理趣分是同本異譯也。共以大般若第十會別出也。以貞元錄為其證。於理趣經者非彼異譯。然真應二身所說文言相同猶如質影相似。仍文句釋比校周唐兩譯示其同異也。雖然非為同本也。但八家總錄注實相經理趣經別譯者。是指大般若理趣分云理趣經。准貞元錄文可知之。然學者誤解錄文謂金剛頂理趣經。頗以無謂也已上自性上人料簡 一義云。理趣經實相經是同本也。兩經同段段說種子真言說相大同也。理趣分非兩經異譯。但至貞元錄者不可用之云云已上先師賴寶法印說 私案前義叶文歟。貞元錄是不空門人圓照撰集高祖大師請來也。輒不可棄破之。彼錄意枝流別行錄中擧實相經為般若第十會別出未出金剛頂理趣經。何況理趣經者五部具會段不說種子真言。七卷理趣經亦以然也。不說種子之所由見理趣釋文。然實相經於當段出真言。是則應身說教隨轉一門故似忘祕密意趣。如此異端不遑具擧矣。又傳教大師錄文理趣品別譯經者指實相經歟。理趣品者般若理趣分也。是依准貞元錄指實相經稱理趣品別譯歟。然八家總錄以澄錄相配金剛頂理趣經。恐是混濫也。又定深深要決末師注解不足支證。但彼釋只為證無量壽觀自在一體之義引釋

經文也。必以釋經非謂理趣分末釋也
佛說遍照般若波羅蜜經一卷
右一經西天三藏施護大宋朝大平興國年中奉詔譯。今披經文說相大同實相般若波羅蜜經。此經說十七淸淨句。段段說種子眞言。但列同聞衆六十八俱胝菩薩摩訶薩云云又經終說二十五種般若波羅蜜門眞言與理趣經大異也
佛說最上根本大樂金剛不空三昧大敎王經七卷
右一經西天三藏法賢大宋朝新譯也。此經有二十五分。前十四分(第一卷至第三卷)與不空三藏所譯一卷經大同也。以廣略爲異。七卷經梵本具翻譯之。諸段說四種曼荼羅。各說引入弟子儀軌。亦說世間出世間悉地法。與指歸文符合。理趣釋如廣瑜伽說云云　相當此經梵本。一卷經脫略此等文。又七卷經合說外金剛部三段(七母天兄弟四姉妹)故有十四段。又善哉等偈頌五部具會段次後說之(一切如來已下四句無之。流通奉行分故也)。次說五祕密十七尊曼荼羅。說引入弟子法等。已上三卷說相了後四卷說相不載于指歸文。不詳子細矣

❶理趣會經軌本朝請來事

問。理趣會經軌本朝請來如何　答。總錄云
金剛頂瑜伽般若理趣經一卷(內云。大樂金剛不空眞實三摩耶經)(般若波羅蜜多理趣品。不空譯。貞元新入目錄。海列外題仁・珍列內題也。澄云理趣品別譯經)
金剛頂瑜伽他化自在天理趣會普賢修行念誦儀軌一卷(不空譯。貞元新入目錄。海・珍・仁)

又云
大曼荼羅十七尊釋一卷(內云。般若波羅蜜多理趣大樂不空三昧耶眞實金剛菩薩等一十七尊大曼荼羅義述。不空譯。貞元新入目錄。叡・覺・珍列外題云義述。海加釋字。仁列內題云述義)

理趣釋經事

翻譯

表制集第三云。三朝所翻經請入目錄流行表一首。三朝所翻經總七十七部凡一百一卷幷都目一卷理趣般若釋一卷。沙門不空言○凡得梵本瑜伽眞言經論五百餘部奉爲國家詳譯聖言廣崇福祐文
貞元錄第二十九云
般若理趣經釋一卷(經內題云大樂金剛不空眞實三昧耶經般若波羅蜜多理趣釋。大興善寺三藏沙門大廣智不空奉詔譯)
貞元新入目錄(二十紙)文
私云。依已上文理趣釋經者不空三藏奉詔譯之。而眞言疑目後人爲高學者言奉詔譯云云　此疑太以無謂。表制集第三所載表文不空自記之。又貞元錄者諸宗共依用。何可云後人高學者之耶

造者

❷二敎論下云。又以顯句義勿傷祕意。若見薩埵釋經此義可知。勿怪勿怪(文 十住心論第十同之)
大日經開題云。[illegible]者金剛薩埵釋云。離傳聞出言。我金剛薩埵親從大日尊聞也文
理趣祕傳抄上(道範)云。問。今此理趣釋經誰所說所譯乎。答。大師二敎論若見薩埵釋經等文　又今文不空奉詔譯文　仍金薩釋不空譯也文
私云。依已上文金剛薩埵造也
問。就此義疑貽非一。宗叡眞言疑目云。理趣釋者是可天竺釋。即言三藏奉詔譯。故今疑於天竺阿闍梨等中是爲誰釋。或云。是佛所說云云　斯事甚難信。道理都不聞。亦釋末云。如一切敎集瑜伽經所說。薦福大和上金泥瑜伽曼荼羅是也云云　薦福寺者大唐伽藍也。何昔天竺人指今唐爲證返知大唐阿闍梨記也。即疑後人爲高學者言奉詔譯兼亦入經錄歟文　此中所引如一切敎集等者釋經第十六段文也。薦福寺大和上者金剛智事也。金剛薩埵所造中何載之乎。又第六段釋得一切成就句云。此句梵本初功能。漢本在第四文　已比校梵漢兩本。金剛薩埵豈作此釋乎。爾者爲金薩所造之義一往難思如何　答。凡自宗以人法不二爲大宗之故。能釋人所釋法更不可有相違。所釋理趣經金剛薩埵三摩地也。金剛薩埵自造此經釋。誠有所以者歟。高祖大師親受靑龍口說釋薩埵所造。不可不信。但至兩段(第六段第十六段)釋者。是譯者加言也。依之或本注書之。例如瑜祇經八大菩薩如理趣經說幷菩提心論推毘盧遮那經疏等矣(已上義)
畢
❸大毘盧遮那略解眞言要義(仁叡請來無記者名)云。與善三藏解有四種義。所謂自性淸淨涅槃有餘

❶理趣乃至事十字原本無今依目錄補闕之　❷原本傍註曰爲金薩所造文　❸原本傍註曰爲不空所造文

依涅槃・無餘依涅槃・大般涅槃云云

此文興善三藏解者指理趣釋第二段釋歟

千手述祕下云。稱念觀音往生極樂者。此有二義。一觀音是西方補處故。稱名生彼國。二如不空三藏云。觀自在西方稱無量壽佛云云 觀音彌陀一體二名故文

此文所引不空三藏釋者是釋經文也。文云。得自性清淨法性如來者是觀自在王如來異名。則此佛名無量壽。若於淨妙佛國土現成佛身。住雜染五濁世界則爲觀自在菩薩文 取此文意引觀自在西方稱無量壽佛也

菩提場經略義釋第三智證云。此祕敎不用細科。直隨文釋。例如興唐大日義釋及以興善理趣釋等。事如前述文

敎時義第二安然云。問。不空三藏理趣釋云。一時常說經之時文

私云。依已上文者。不空三藏所造也

問。此義又有難。智證此疑問云。又理趣釋何誰造之。三藏奉詔譯。明知非造者文

此疑云何可決之乎。次二敎論幷大日經開題已爲金剛薩埵所造。云何可會之耶

答。先會初疑者。聽海抄第六云。問。理趣釋經者何人所作乎。答。禪林寺律師靜遍尋石山座主僧都。座主云。不空釋也。律師云。不空譯云云。云何。僧都云。雖爾釋定事不可淨盧云云 師云。此人人不言委細之旨。暗心。謂不空天竺人也。故於天竺釋之。即自持來唐譯之弘之也云云 故云不空譯文 此料簡尤有其謂歟。例如仁王般若陀羅尼釋。貞元錄第二十九云。仁王般若陀羅尼釋一卷大興善寺三藏沙門大廣智不空奉詔譯文 陀羅尼釋不空作也。是於天竺造之來大唐譯之歟。誰可思之。次會後難者。二敎論薩埵釋經者說金剛薩埵法門之經故云爾。全非造者。例如云金剛薩埵五祕密儀軌。大日經開題文者於如是我聞句作三重釋。於中有表釋。初表𑖦𑖧𑖯𑖫𑖿𑖨𑖲𑖝者已下釋也。是則次第釋三重義之時初釋爲金剛薩埵我聞之義。𑖦𑖧𑖯𑖫𑖿𑖨𑖲𑖝者金剛薩埵。釋云可訓之。𑖦𑖧𑖯𑖫𑖿𑖨𑖲𑖝者金剛薩埵者。金剛薩埵我聞云意也。釋云下引釋經文釋其義也。復次廣眼尊下釋爲大日我聞之義也已上一義畢

問。已上兩義中以何爲正義乎 答。先師法印賴傳初義爲正。慈尊院僧正榮傳後義宜也云云 尊運僧都料簡和會兩說。謂。金剛薩埵所造不空三藏得之譯出之時任意樂加言翻之故。或云薩埵釋或云不空作其以妨歟。例如義決內題云智藏撰大師付法傳云金剛智三藏說。又大日經疏內題云沙門一行阿闍梨記。十住心論一云善無畏三藏說也云云 師師意樂各別取捨宜在學者意矣

以理趣釋稱經歟事

尋云。以理趣釋可稱經乎 答。爾也

貞元錄第十五云。般若理趣釋一卷經內題云。大樂金剛不空眞實三摩耶經般若波羅蜜多理趣釋文 同錄第二十九經部列之。其文如上引。又三學錄同列經部云。金剛頂大三昧耶理趣釋經一卷文 聲字義云。金剛頂理趣釋經有十界文文 二敎論下云。薩埵釋經文 依此等文可稱經也

尋云。以祖師釋直云經其意如何 答。理趣祕傳抄上道範云。問。今釋題目或大師眞言三學錄入經部云金剛頂大三摩耶理趣釋經御請來錄般若理趣釋一卷文 如是或云釋或云經其義如何。答。今釋經最初大日如來說。次金剛薩埵於塔中傳龍猛薩埵。以師爲經以資爲釋也。仍約最初佛說云經。次依金薩傳云釋也。二名無違。但常以今釋云不空本說之上不空少少加釋詞歟文

又義云。起信疏上惠遠云。若通言之。一切皆論。謂五明論是也。一切皆經。謂五經是也。若別言之。佛所說者名之爲經。佛所印可亦名爲經。如維摩勝鬘等是也。若佛滅度後聖人自造解釋佛經名之爲論。凡夫所造名爲義章文 依通義祖師釋文云經歟

本朝請來事

問。理趣釋經本朝請來如何 答。四家請來也。如左載

第一弘法大師錄云。般若理趣釋一卷

第二慈覺大師錄云。大樂金剛不空眞實三昧耶經般若波羅蜜多理趣釋一卷不空

第三智證大師錄云。大樂金剛不空眞實三昧耶經釋一卷不空

第四惠運僧都錄云。大樂金剛不空眞實三昧耶經般若波羅蜜多理趣釋一部二卷

總錄云。般若理趣釋一卷 內云。大樂金剛不空眞實三昧耶經般若波羅蜜多理趣釋。不空譯。貞元新入目錄圓•覺列之外題之海•仁•珍列之內題之運云。一部二卷

貞和六年正月八日於東寺西院僧房書了

賢寶二九

此寶册繙閱訖。披見理趣釋祕要抄者雲霧勿晴後若可得意傳損悉綴了

延享四丁卯歲夷則二十二日

跋陀羅係恒隯 世壽六十四

寶册鈔第六

般若心經事

羅什玄奘二師譯分別事

異譯心經諸本校勘事

略出大般若心要歟將爲別會說歟事

三國釋家事

寶册鈔第六

般若心經事

翻譯

祕鍵云。此經數翻譯。第一羅什三藏譯。今所說本是 文

問。就此釋勘處處文。羅什所譯經者全非今所說本。所謂貞元錄第六 鳩摩羅什段 云。摩訶般若波羅蜜大明呪經一卷 亦云摩訶大明呪經。初出與唐譯般若心經等同本 文 開元錄第四同之

同錄第二十 有譯有本錄 云

摩訶般若波羅蜜大明呪經一卷　姚秦三藏鳩摩羅什譯 第一譯 拾遺編入

般若波羅蜜多心經一卷　大唐三藏玄奘譯 出內典錄 第二譯

右二經同本異譯 文　開元錄第十一同之

同錄第二十九云。摩訶般若波羅蜜大明呪經一卷 亦云摩訶大明呪經 一紙 文　開元錄第十九同之

八家總錄上云。摩訶般若波羅蜜大明呪經一卷 亦名摩訶大明呪經。羅什譯。貞元圓覺 文

心經疏 元興寺智光 云。翻譯此經凡歷三代。一者秦時羅什三藏◯譯出之曰摩訶般若波羅蜜大明呪經。二者唐時玄奘譯出之曰摩訶般若波羅蜜多心經◯三者唐時南印度人菩提流志此云覺愛◯譯出之曰摩訶般若波羅蜜多經◯此三代內所譯出經同一本。各唯一紙。前二見行於世。後一尋本未獲 文

同經略疏 眞興 云。一後秦羅什三藏所翻名摩訶般若波羅蜜大明呪經◯ 文 此中出七本不同。一羅什。二玄奘。三義淨。四菩提流志。五月法。六般若。七智慧輪。後六依繁今不引之

依此等文羅什所譯經題大明呪經也。祕鍵所釋經題心經也。題額已相違。何釋今所說本是乎 是一

貞元錄第十四云。姚秦譯者題名摩訶般若波羅蜜大明呪經。經中云。是大明呪無上明呪無等等明呪。經後略讀讚受持功能能除十惡五逆等罪。文字少殊。大唐三藏玄奘譯者題云般若波羅蜜多心經。正宗經云。是大神呪是大明呪是無上呪是無等等呪。餘義無異。此之二經同本異譯。但有正宗並無序分及流通分。今法月所譯三分具全。正宗經文不異玄奘譯 文

依此文只非外題相違內文隨而異也。所謂是大神呪是大明呪是無上呪是無等等呪 唐譯 是大明呪無上明呪無等等明呪 秦譯 等相違是也。加之羅什舊譯三藏也。今所釋心經皆安新譯語。謂舊譯云波羅蜜舍利弗五陰觀世音等。新譯云波羅蜜多舍利子五蘊觀自在等。譯語已相違。爭可云羅什譯耶 是二　爾者如何　答。此條古來難決題目也。未聞決定料簡。一義云。濟暹僧都開門決云。羅什所譯心經有五本不同 云云 先德判斷定有所見歟。可勘之。今案有二本不同。一大明呪經。貞元開元錄等所載是也。二般若心經。文鑒注心經所舉是也。彼注經序 右衛開寶寺金字經藏主辨才大師賜紫文鑒注 云。洎乎起自四天八部宣揚於梵本傳東夏三藏翻譯花言。前後六譯有殊。立名稍異。第一秦朝羅什三藏譯一紙。云摩訶般若波羅蜜多心經。二大唐三藏譯一紙。云般若波羅蜜多心經。今所行者是也。三東天竺三藏譯二紙。云新譯般若波羅蜜多心經。四于闐國三藏譯二紙。云普

遍智藏般若波羅蜜多心經。五罽賓國三藏譯二紙。與于闐三藏同。六不空三藏譯一紙。與大唐三藏同文(開寶九年丙子正月二日文鑒白書云云)大師高判鑒師所釋自然冥會。何守一文可忘餘傳乎。尋云。若依此義者。大明呪經與般若心經共羅什譯也。諸者爲再譯經將爲異說。又譯語相違會通之樣如何　答。學者推義雖致再譯料簡無分明判釋故輒難治定之。追可勘本文。所詮大師於唐朝受靑龍口說定羅什所譯。幸唐朝人師釋中得其潤色。誰可云非什公譯乎。但至譯語相違難者。是又不定義難歟。只大明呪經與玄奘所譯心經比校一旦定新古譯語。若廣不見新舊譯經者何輒可定其譯語乎。依鑒師說。已羅什所譯云般若波羅蜜多。又釋論舊譯論也。有觀自在五蘊語。菩提心論雖新譯論云五陰。爾者以管見不可局執者歟

已上一義古來學者料簡也

一義云。貞元開元二錄出羅什所譯云大明呪經。是第一譯也。次玄奘三藏貞觀二十二年五月二十四日於終南山翠微宮翻譯。是第二譯也。玄奘以前羅什外無翻此經之人。而玄奘渡天以前神人授與此經於三藏。定知是可羅什所譯經。貞元錄第十七(般若三藏段)云。又嘗諷味般若心經。此經羅什翻譯。名曰大明呪經。玄奘法師當往西方臨發之時。神人授與路經沙磧險難之中至心諷持災障遠離。是大神呪斯言不虛。後得梵文譯出無異。唯少序分及後流通(文)　依此文以羅什所譯大明呪經神人授與玄奘三藏至心諷持。是大神呪斯言不虛(云云)　倩案其意。初學經題云大明呪經後示內文云是大神呪。大明呪經中無此語。初後似相違者歟。今推之羅什所譯大明呪經授與玄奘之時。神人鑒三藏唐譯機改舊譯語加新譯語。約根本云大明呪經就新加云是大神呪。此神人授與本効驗殊勝故。自昔迄今流布世間總意云。兩本雖別行共羅什所譯同經中異本也。而貞元錄等意。神人授與本非羅什根本譯經故且不擧之。高祖幷文鑒等神人少雖加新語總而言之羅什譯故以列所翻經也。例如大般涅槃經四十卷十三品曇無讖三藏親譯之(北地行故亦云北經)後預州沙門惠嚴等依六卷舊泥洹經成三十六卷二十五品(南土行故亦云南經)也(開元錄第十一貞元錄第二十一丙典錄第六等見)

尋云。玄奘感得經者梵本而非漢本。般若心經顯幽記科門(智曇撰)云。昔奘三藏將遊天竺訪尋佛法祈禱觀音冥助果化一老人授梵本大般若心。故往來誦持凡遇嶮難無不脫難。是經之力也。既東歸躬譯之。文雖一十四行而曲盡六百卷之心髓也(文)　若爾者何云授與漢本乎(是一)　次當時流布經者玄奘所譯也。文鑒注經序擧玄奘譯云。今所行者是也(云云)　又眞興略釋云。今所釋者世所流布玄奘之譯也(云云)　爾者何云羅什譯乎(是二)　如何　答。先玄奘感得經定可漢本。其故者貞錄云。後得梵本譯出無異。是與前得漢本無異故云爾也。誰捨錄文依末師釋乎。又慈恩傳第一云。初法師在蜀見一病人。身瘡臭穢衣服破汚。愍將向寺施與衣服飮食之直。病者慚愧乃授法師此經。因常誦習。至沙河間逢諸惡鬼奇狀異類遶人前後。雖念觀音不能全去。及誦此經發聲皆散。在危獲濟實所憑(文)　蜀已非印度。所得經豈梵本乎。智曇科門新渡書末師釋也。頗不足依用。次眞興釋者。譯出無異故以羅什譯濫玄奘譯作此釋歟。文鑒釋者。開寶寺別用玄奘譯故云今所行者歟。爾者非相違者也　已上一義賴瑜法印料簡也

私案初義宜歟。神人加新語授與玄奘事無分明判釋者。貞觀往事末學爭可加諳推乎。猶可仰明師決矣

異譯心經校勘事

問。當經異譯本有幾種別乎　答。和漢諸師所甄錄互以有存略。開元錄出三本。貞元錄出七本。文鑒注經出六本。祕鍵出五本。總錄出六本。智光疏出三本。眞興疏出七本。都盧勘合有十家異譯。此中六本現行流布。四本未見其本。具錄如左矣

一　羅什譯一卷一紙

此有兩本。一摩訶般若波羅蜜大明呪經(開元錄・貞元錄・安然・智光・眞興等出之)　二摩訶般若波羅蜜多心經(祕鍵・文鑒出之)

二　玄奘譯一卷一紙

般若波羅蜜多心經(開元・貞元・祕鍵・文鑒・安然・眞興・智光・加摩訶字)

三　義淨譯一卷一紙

般若波羅蜜多心經(祕鍵・眞興・但祕鍵意存佛說二字歟)

四　法月譯一卷二紙

普遍智藏般若波羅蜜多心經 貞元・安然・祕鍵・眞興・文鑒名新譯般若波羅蜜多心經

五　般若譯一卷二紙 仁請來

新譯般若波羅蜜多心經 貞元・祕鍵・安然・眞興・文鑒名普遍智藏般若波羅蜜多心經

六　智慧輪譯一卷二紙

般若波羅蜜多心經 安然・眞興

已上六本並現行于世。初三本唯有正宗、後三本三分具存

七　吳優婆塞支謙譯一卷

摩訶般若波羅蜜呪經 或無摩訶字。貞元

八　唐菩提流志譯一卷

般若波羅蜜多那經 開元・貞元・眞興・智光加摩訶字略那字

右一經與大明呪經等同本也。貞元錄第二十四載之

九　唐實叉難陀譯一卷二紙

摩訶般若隨心經 貞元・文鑒名普遍智藏般若波羅蜜多心經。與般若譯同本云云

十　不空譯一卷一紙

般若波羅蜜多心經 安然・文鑒與玄奘譯同云云

已上四本。內初三本貞元錄第二十四有譯無本錄中列之、後一本彼錄不出之

八家總錄云。私云。六本如箴誨、更有不空智慧輪二本云云 羅什玄奘法月般若四本外加不空智慧輪二本云六本也。箴誨者指道詮箴誨迷方記歟。此說猶有疑。不空三藏三朝所翻經軌貞元錄表制集等載之中不出心經。又三藏所譯錄外經軌高祖大師請來錄載之。此等錄中無心經。不空若翻此經者。大師豈無請來乎。文鑒注序恐令相濫大興善寺三藏智慧輪所譯誤舉不空譯歟。彼序不空所譯之外不出智慧輪所譯。推可知之。道詮亦雖不見不空本任文鑒注出此本。恐致展轉誤歟。又智慧輪三藏本祕鍵不載之。是大師御歸朝以後所譯歟。智證大師入唐之時面受智慧輪 云云 此心經彼請來歟。又大師請來錄所載般若輪三藏同人歟 毘沙門儀軌譯者也可尋之

當經略出大般若心要歟事

問。今此經者略出大般若經心要歟如何

答。依他師意者。略出大般若心要。依大師釋者不然。今略勘自他宗解釋以示其義勢異矣

注心經提婆云。撰錄大般若之要言用顯幽祕之義。故號般若波羅蜜多心經也文

❶此文可校本□□也。聊有疑

心經疏香象云。第四釋題名者〇般若等是所顯之法。心之一字是所引之喩。卽大般若內統要裏妙之義。況人之心藏爲主爲要統極之本文

幽贊上基云。般若波羅蜜多者大經之通名。心經者此經之別稱。般若之心經也。❷三摩娑釋依士爲名。❸蘇漫多聲屬主爲目。雖此心經亦名般若彼總此別故但名心文

又云。心者堅實妙最之稱。大經隨機義文俱廣受持傳習或生怯退。傳法聖者錄其堅實妙最之旨別出此經。三分二序故皆遺闕。甄綜精微纂提綱要。事雖萬像統卽色而爲空道。縱千門貫無智而兼得。探廣文之祕旨標貞心以爲稱文

大般若傳上智照云。西國相傳。般若心經非別時說。阿難取大都肝心別結爲一經文

注心經文鑒云。梵云質多此翻云心。心者緣慮也。卽通八識皆能緣故。有爲法中心最要故。況一紙經文於大般若三分之中心也文

又注心經無侍云。般若波羅蜜多心經者大般若經中略出也。文少義深。詞簡理博。網羅一切種智包括十二部經文

大般若開題 或人云。大師御作云云 但實[illegible]師大師御作目錄不載之。或人云。傳教作云云 云。於般若有多本。則實相觀照文字大品光讚天王問等般若也。又有廣本留在於龍宮。卽說千億那由多之偈也。今此六百卷者其中略也。爰隨機緣大之則彌宇宙。細之則攝於毫釐。近則般若心經一卷十七行半二百餘字也。此大般若經六百卷之義理略說之此十七行半之經耳文

心經釋智證云。摩訶般若波羅蜜大經通名心經者❹此別號文

心經疏智光云。所言心者中實爲義。亦是堅實最要之稱。諸部般若文義俱廣。奉持傳習或生怯退。然卽欲令群生易修習故集法藏入於佛所說般若教中出最要旨別爲此經流行於世文

已上諸師解釋任管見引載之。略出大

❶此文乃至疑十一字原本裏書　❷原本傍註曰六種釋也　❸原本傍註曰八轉聲也　❹此十(經)イ[illegible]

般若心要之旨一同所釋成也意趣浮文
易見不及加私注釋矣
祕鍵云。大般若波羅蜜多心經者。卽是大般
若菩薩大心眞言三摩地法門文
又云。般若心者。此菩薩有身心等陀羅尼。
是經眞言卽大心呪。依此眞言得般若心
名或云略出大般若經心要。故名心。不是
別會說云云 所謂如有龍之蛇鱗文
已上高祖解釋取要引證如斯。或云者上
所引慈恩香象等解釋也。是則不生不滅
等文言相似大般若故釋略出彼心要龍
有蛇之鱗龍名不可云蛇。法准思之
尋云。略出大般若心要者。三國諸師一同所
判也。然大師獨作異釋。他宗豈可共許哉。
爲之如何　答。大師在唐之日受靑龍和尚
之口說作大心眞言之解釋。以何知者。祕
藏記中舉此經眞言加注釋。彼記者被注
和尚口說故也。可知此義祖祖相承口決也。
何況高祖昔爲靈山聽衆親作此祕釋。爭
比餘師判釋可生疑殆乎。大師自記云。昔
予陪鷲峯說法之筵親聞是深文。豈不達
其儀而已云云不可不貴不可不仰。今就
大師解釋勘其潤飾略有十證據
一異譯經具明三分故。謂法月般若智惠輪
所譯經具說序正流通三段。彼慈恩香象等
師以闕序正流通爲略出心要之所以。幽
贊上云。三分二序故皆爲闕文香象疏云。此
既心經。是以無序分流通也文卽此意也。此
等師未見三分具足心經故馳胸臆令作
釋。然法月般若等三藏持來具足梵本翻譯
流布之時。慈恩解釋參差忽以令露顯也。然
者如彼師云今又可云具有三段。故知別
會經也。祕鍵云。又法月及般若兩三藏翻並
有序分流通云云 反對可辨解釋正訛也
二羅什所譯名大明呪經故。謂案貞元錄大
明呪經與般若心經同本異譯也。已不云
心云呪。明知非心要義。是說般若菩薩大
心呪故或名心經或名呪經。加之唐又難
陀譯名隨心經。是又非心要義。菩提流支譯
無心字。豈以般若波羅蜜非爲此經別稱
乎
三異譯經自立般若心名故。謂法月三藏譯
經云。觀世音菩薩摩訶薩衆俯聽許以佛神
力入於慈光三昧。行深般若波羅蜜多照
見五蘊自性皆空。彼了知五蘊自性皆空三
昧定起告舍利子言。善男子。菩薩有般若
波羅蜜多心名曰普遍智藏文 慈恩香象等
意於根本佛說者不立心名。傳法聖者約
略出心要始立心經稱。而此經意佛自立
般若心名。豈非大相違乎
四以六度經爲依憑故。謂彼經第二陀羅尼護國品
云。爾時六波羅蜜多菩薩具足威儀而於佛
前各各自說陀羅尼祕密文句○第六智惠
波羅蜜多菩薩說眞言曰。南謨薄伽伐諦曳
俞一揭諦揭諦二波羅揭諦三波羅僧揭諦四
冒地莎訶五 文 當經已以此眞言爲宗體。
豈非說般若菩薩三摩地法門乎
五依陀羅尼集經意故。謂彼經第三卷云。摩
訶般若波羅蜜多大心經一卷○般若大心陀
羅尼第十六呪曰歸命同前 跢侄他一揭帝揭帝二波
羅一合下同 揭帝三波羅僧揭帝四菩提五莎訶六
文 祕鍵云。又陀羅尼集經第三卷說此眞言
法。經題與羅什同言般若心者。此菩薩
有身心等陀羅尼。是經眞言卽大心呪。依此
心眞言得般若心名文 留意可思之
六大般若中無觀音對告文故。謂當經觀自
在菩薩慈恩香象等意以觀達自在義得此
名。非觀音一人。其故者彼大般若中別不
顯觀音。故幽贊上云。非住西方來遊此者。
彼大經中不別顯故文 卽此意也。而智惠輪
譯云。是時衆中有一菩薩摩訶薩名觀世音
自在云云法月譯云。爾時觀世音菩薩摩訶薩
在彼衆中卽從座起云云 般若譯云。爾時衆
中有菩薩摩訶薩名觀自在云云 此等經意
名觀音一菩薩。而大般若中觀音對告文無
之。略出心要釋豈非謬說乎。又羅什所譯
大明呪經云。觀世音菩薩行深般若波羅蜜
多文 縱於觀自在者雖設觀達自在一釋。
觀世音稱云何可會通之乎
七大經中無揭諦等眞言故。謂於散文者
傳法聖者雖出最要眞言是如來祕密語也。
輒難加取捨。縱雖加取捨。何無相似眞言
乎。已大經中無之。略出義又難成矣
八兩經宗旨各別故。謂大般若以無所得般
若爲宗。此經以眞言持明爲宗。初說散
言已總歸持明。故知般若波羅蜜是大神呪
等經文顯此意。是祕密甚深建立也。爭可

向常途說相乎
九二經說處一多不同故。謂大般若四處十六會說也。四處者良賁仁王經疏上云。大般若經總依四處十六會說。言四處者。一王舍城鷲峯山。二室羅筏給孤獨園。三他化天宮摩尼寶藏殿 四王舍城竹林園池白鷺側文今經鷲峯山一處說也。般若智惠輪及法月三譯經說在處成就云者闍崛山。說處已有一多異。何可云同經乎。祕鍵云。此三摩地門佛在鷲峯山爲鶖子等說之文 即示此意者歟
十心即般若體性故。謂大日經疏第六云。彼如是境界一切如來定者。如大般涅槃經明。一切有心者悉有佛性。此佛性即名首楞嚴定。亦名金剛三昧。亦名般若波羅蜜。佛佛道同更無異路文是則以衆生心處心名佛性。亦名般若。般若菩薩三摩地即顯衆生本性妙智。名之爲毘盧遮那。施護三藏所譯佛母般若波羅蜜多觀想成就儀軌所列眷屬與胎藏曼荼羅四行菩薩同也。此經所說分別諸乘分中建絕相二一法門。是此尊眷屬般若也。六波羅蜜經說般若波羅蜜相。一切衆生本智如日云云 眞言問答引此文合大日尊。可知般若菩薩者衆生本性大日本智也。故立般若心稱也。[梵字][梵字]等眞言攝七宗行果云云可思之
疑云。見貞元錄等。羅什玄奘菩提流志三譯爲同本異譯。又法月般若兩三藏譯爲同本異譯。可知玄奘經與般若譯別經別本也。

爾者般若法月譯經雖別時別會說。至羅什玄奘所譯者略出大經心要歟。今引別經備潤色雖他師釋似無謂。如何 答。羅什玄奘所譯與法月般若譯經是同經之別本也。以三分具闕爲異。然則可云別本不可云別經。依之貞元錄第十七釋羅什玄奘譯經已云。次於開元末年法月三藏復譯此經。二文並有。今遇般若三藏梵夾具有。此則與法月經同本異譯也文 復譯此經言與玄奘等所譯爲同經之義無疑。依之文鑒注經幷眞興略釋八家總錄等出心經異本玄奘法月等所譯列擧之。何可云別經乎。依之眞興略釋非智光釋云。津州智光師云。基測等師以觀自在與菩薩合爲一句爲人名者甚不可也者。此師意云。以觀自在對揚之大士以菩薩爲能修行之人分爲兩句能契經旨。今謂。此說反表自愚法月三藏譯云。於是觀自在菩薩○般若三藏譯云。爾時衆中有菩薩摩訶薩名觀自在○智慧輪譯同之。明知觀自在菩薩者即是一句。何誇井蛙之見輙謀海龍之智。自餘謬言不足言也文 已異譯經爲證破智光釋是則玄奘法月等譯爲同經故也。大師御意又以鷲峯山爲此經說處。專依法月等譯是故今引異譯經備潤色。尤有其謂者歟
尋云。玄奘法月譯爲同經異本之旨誠以可然。但三段具闕眞興略釋有一箇問答。彼釋云。問。若言錄其大經中要別出此經三分二序故皆闕者。何故法月及智惠輪般若三藏所翻之本皆有三分及二序耶 答。略有二釋。一云。傳法聖者略出此經。隨所聞故更有兩般若。隨其所出梵本不同。二類三藏各得隨一故譯不同。二云。親見梵本無序與通。法月等三藏推大經意梵本之外潤飾添之本外加譯。其例非一。玄奘等三藏全得梵本故不同也文此中設二釋。一傳法聖者所出梵經兩本不同也。其中釋闕二文之經云。略出心要故強不遮出三分二序肝要。二梵本無序與通。法月等推大經意加之。若爾者以有三分何必可定別會證乎
答。此兩釋共無其謂。先破初釋者。基師等釋以闕三分爲略出之故。若有三分二序者。定是別時別會說也。爾者於法月般若等譯經者。不略出大經要歟。縱雖別本已以同經也。法月等譯若非略出者。玄奘等經又可非略出之義道理極成者歟。次破後釋者。親見梵本無序與通云云眞興所覽梵本誰請來乎。對譯心經傳敎慈覺將來之彼經中具有三分二序。又不加漢注之梵本流行。是又有三分。加之般若三藏梵夾惠運將來正有三段。爾者何云梵本無序通乎。小嶋先德雖酌高祖門流猶賞基師解釋頻設胸臆會通。恐是舊痾未除謂歟

三國釋家事

問。當經釋家有幾許乎 答。眞興略釋云。造此經疏十人各撰。提婆法師中天竺國 基測遵啓法藏智闞等師及與武敏並唐空海智光日本

或有疏鈔無作者名。今依某疏文

般若心經義一卷 智顗撰

同經要決義一卷

同經注二卷 一卷淨覺師撰

同經疏一卷 獻誠法師撰

已上四部靈巖圓行錄載之

同經幽贊二卷 基撰

同經略贊一卷 同上

同經疏一卷 圓測撰

同經疏一卷 孤山智圓撰

同經疏一卷 靖邁撰

同經疏一卷 唐藏撰智證請來

同疏連珠記 玉峯沙門師會述

同經顯幽記二卷 智景」

同科文一卷 同上

同經註一卷 中天竺提婆　同經註一卷 文驗」

同經註一卷 忠國師」

同經註一卷 武敏」

同經註一卷 無待」

同經註一卷 法雲」

同經十六會一卷

同經序注經一卷

同經頌一卷 已上三部不知記者」

同經疏詒謀抄 擇智圓疏

同經疏一卷 或述義曰本智光

同經疏集一卷 觀山圓仁

同經料簡一卷 同上。依法藏疏

同經開題 智證

同經幽贊記二卷 慈珠或六卷

幽贊解節記六卷 山田寺護命撰

同經疏集鈔一卷 沙門嘉通集

同經略釋一卷 眞興撰

見此寶册而視賢寶師之祕鍵開書。從來疑惑粲然。加繕修傳之後世了

延享四丁卯歲夷則二十二日

眞言一宗勸學院僧　正賢賀 降年六十四

寶册鈔第七

菩提心論造者事

當論兩部通局事

三種菩提心本說事

同名異論事

付

菩提心義造者事

寶册鈔第七

菩提心論造者事

眞言疑目云。菩提心論云。大毘盧遮那經供養次第法云。若無勢力廣增益住法。但觀菩提心。今疑。論是龍猛所說也。次第法者無畏所感也。而何昔論引後書文。或宗人曰。此論可僞。所以者何。經疏即重書也。天竺論何取之云云又論首云大阿闍梨。是爲指誰。或云大日。或云薩埵。此言不定。若指佛薩埵以稱大阿闍梨者。龍樹佛後久時之人也。於何處聽受之文

私云。今驚此疑。檢當論造者。龍樹眞論雖非可孤疑。聊舉古德異說重所評其眞僞也

❶雜抄第七 智證云。不空三藏菩提心論文

義釋裏書同云。興善三藏菩提心論文

雜問雜記同云。菩提心論。愚按。貞元拾遺錄云。不空三藏集。此言甚好。大阿闍梨之言不令指佛菩薩文

些些疑問同云。菩提心論或云龍樹造。或云興善故三藏集。此未決解。私謂。後義爲正。此義如何文

私云。依此等文 寺門所傳爲不空造爲正義矣

❷二教論上云。此論者龍樹大聖所造千部論中密藏肝心論也文

❸菩提心義第一 安然 云。問。古德有云。有目錄云。菩提心論不空集也。故非龍樹說。此言用否。答。論云龍猛菩薩造不空奉詔譯。而言不空集者無憑。叵用文

私云。依此等文。東寺山門相傳定龍樹造矣

問。智證大師以貞元拾遺錄爲證據。彼錄云不空三藏集故也。又阿闍梨言不指佛菩薩。若龍猛造者。或大日或金薩指之可云阿闍梨。已不指佛菩薩。豈安此言乎。

爾者如何　答。大師親受青龍口訣以定龍樹所造。智證縱雖受法全口授。比高祖猶

❶原本傍註曰寺門　❷原本傍註曰東寺　❸原本傍註曰山門

非對論。何況於此一篇者。或云恐按。或云私謂。恐可謂不足言。抑貞元拾遺錄者指何文處乎。相尋彼門葉古來未勘云云。今私按之。❶智證請來目錄云。貞元釋教目錄一卷文。貞元錄第二十云。就別錄中更分爲七。有譯有本錄第一。有譯無本錄第二。支流別行錄第三。删略繁重錄第四。補闕拾遺錄第五。疑惑再詳錄第六。僞妄亂眞錄第七文。指此中補闕拾遺錄云貞元拾遺錄歟。　同錄第二十七云。　別錄中補闕拾遺錄第五〇金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論一卷。代宋朝三藏沙門大廣智不空譯。新編入貞元目錄文。此中已云不空譯。更不云不空集。智證釋已違本文。謬失之至智者察之。依之菩提心義云。言不空集者無憑匠用云云。凡以當論爲不空譯。諸家目錄一同。所謂貞元錄第一云。　肅宗代宗朝三藏大廣智不空譯金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論一卷已上並三藏沙門大廣智不空譯文

同錄第二十二 有譯有本錄中大乘集義論七十八部三百六十五卷二十五帙 云。金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論一卷 亦名瑜伽總持敎門說菩提心觀行修持義 大興善寺三藏沙門大廣智不空奉詔譯文　同錄第二十九入藏錄上云。金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論一卷 亦名瑜伽總持敎門說菩提心觀行修持義 大興善寺三藏沙門大廣智不空奉詔譯文　八家總錄安然云。金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論一卷 亦名瑜伽總持敎門說菩提心觀行修持義不空譯　和漢諸家目錄大概如此。智證請來本同不空譯云云　何猥以譯者爲造者乎。非可求違文於他家。智證些些疑問云。理趣釋何誰造之。三藏奉詔譯。明知非造者文。已於理趣釋者云三藏奉詔譯。故釋非造者。當論又云奉詔譯。何彼云非造者此云造者乎是一

❷智證進官錄云。金剛頂三藐三菩提心論一卷不空云云　又大日經指歸智證云。龍猛菩提心論云。惟眞言法中〇於諸經中闕而不書已上文　以不空集爲正義者。何云龍猛菩提心論乎。量知於智證意此事未決定歟。何輒判傍正乎是二　次大阿闍梨言不指佛菩薩名。是又不爾。金剛頂經云。當得大金剛阿闍梨位法性大日之身文　又大日經疏第三云。如金剛薩埵是名阿闍梨。復次毘盧遮那是名阿闍梨文　如此文不遑毛舉。智證釋依憑有何處乎

問。上所引眞言疑目意大日經供養次第法善無畏三藏於金粟王塔下始祈感之。爾先代造論中可引後代所感文乎。　此疑尤應理歟。又論中引載大日經疏。若龍樹眞論者。豈引一行疏乎。參差之甚也如何　答。先引供養法文者。此有數料簡。一義云。龍猛菩薩入鐵塔內所傳十萬偈大經也。浩廣難持。故傳法聖者略成七軸經卷。都部要目大本十萬偈略本七卷者卽此意也。　大本經已龍樹誦傳也。　自大本所出略經定可爲塔內相承。但就傳法聖者有二傳。一龍猛。二龍智。若依初傳者。龍猛自引第七卷文。若依後傳者。引說大本供養次第法文。雖與第七卷同文。必不可云引第七卷文。成七卷者龍智所作故也。次善無畏感得者。此有許不許兩傳。如上注。所詮今論所引非彼無畏感得經。是鐵塔誦傳經文也 此義傳法院上人胎藏界沙汰意也　已上一義畢

又一義云。　龍猛菩薩於鐵塔外所相傳念誦法要者第七卷也。　今論所引此經文也云云　以引大日經疏菩提心義第一云。問。若爾菩提心論亦云准毘盧遮那經疏〇豈非不空引一行記乎。答。彼是後人引彼疏文注入論中。而有論本是書長行者寫生誤文　致時義第三安然云。或目錄云。菩提心論不空集也。有人因判不空撰也　大阿闍梨云論初先云大阿闍梨云是龍樹指我所承我所承卽妙吉祥。今文殊是也。故不空譯梵文非自所撰也。注引大日經疏。是後人加文　然溫古本有此開示悟入之釋出。　於無所不至眞言處有人不見而言疏無。迷哉迷哉。依此等釋不空三藏翻譯後有人注入疏文於論中也。二大經要義第三寶範云。私撿二師碑文貞元錄等。一行開元十五年長逝。春秋四十五。不空神龍元年誕迹。明知當禪師行年二十三三藏誕生也。法第三藏譯此論日注入先哲禪師疏文寧可怪乎文　依之料簡不空三藏自被注加疏說也 濟暹僧都菩提心論私記第三亦載此義也　不空菩提心義大師御請來　引載大日經疏文准例可知之

❸菩提心論翻譯年紀事

秀句上云。大唐至德二年 當日本國天平寶字元年也 天竺三藏阿目佉拔日羅二合譯金剛頂瑜伽

❶智證乃至文十六字原本裏書　❷智證乃至云云二十二字原本裏書　❸菩提心論以下七行原本裏書

中發阿耨多羅三藐三菩提心論云云
私云。至德二年事可考本文也。貞元錄文代宋朝不空三藏譯見所云至德二年。至德者是肅宗朝也。秀句釋尙可考本據也
菩提心論兩部分別事
問。當論屬金剛頂部歟將通兩部歟如何
答。古來學者料簡不同也。各有所據。令考其依憑云
大政官府治部省
應度眞言宗年分僧三人事
一金剛頂瑜伽經業一人
應學金剛頂瑜伽經所說諸尊法之中一尊義軌及龍猛菩薩所造菩提心論一卷金剛頂十八會指歸一卷。可兼暗書誦梵字大隨求陀羅尼。又可習四種曼荼義
一大毘盧遮那成佛經業一人
應學大毘盧遮那經所說諸尊法之中一尊儀軌及大毘盧遮那經住心品疏五卷。兼可暗書誦梵字大佛頂陀羅尼。又可習卽身成佛義○
承和二年正月二十二日
太政官符
應度眞言宗年分者三人事
一金剛頂業一人
應學十八道一尊儀軌及守護國界主陀羅尼經一部十卷
一胎藏業一人
應學十八道一尊儀軌及六波羅蜜經一部十卷
右二人業應兼學三十七尊禮懺經一卷金剛頂菩提心論一卷釋摩訶衍論一部十卷
○
承和二年正月二十三日
八家總錄云
金剛界部第三
金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論一卷亦名瑜伽總持教門說菩提心觀行修持義 不空譯・海・仁・珍・叡・貞元新入目錄・圓覺
釋摩訶衍論十卷龍樹○云云
私云。承和官符兩通內。二十二日官符以當論屬金剛頂業。二十三日官符爲兩部兼學。又安然總錄意以菩提心論釋摩訶衍兩論同列金剛界部。然大師三業十帖義意以此兩論問題爲胎藏業義。仍兩部攝屬學者料簡似無一定。今謂。一論總題金剛頂瑜伽云云內文相所持在三種菩提心。其本據出金剛頂勝初瑜伽等所說如次下勘載。二十二日符文屬金剛頂業。而斯故也然發菩提心爲佛家大宗兩部大經同以爲專要。依之論中多引證大日經文。胎藏業人亦以可兼學。故二十三日符文以此論爲兩業通學。改安祕謂胎藏部例如三十七尊禮懺文雖爲金剛頂別出爲兩業兼學。胎藏十條義亦以可准例也。自餘潤色其篇多端。具如別抄矣
三種菩提心本文
大樂金剛薩埵修行成就儀軌出吉祥勝初教王瑜伽經云不空譯修行者先應教如是心。我當安樂利益盡無餘界。爲成就此心故應以自性成就眞言隨意誦之○由纔發是心誦眞言故。斷一切障獲一切安樂悅意○以觀一切法無自性卽名已修菩提心。乃住普賢大菩提心。觀由如滿月潔白分明。又想月輪上涌成五股跋折羅光明瑩徹。其跋折羅乃變同金剛薩埵文
金剛頂勝初瑜伽經中略出大樂金剛薩埵念誦儀軌不空譯云
瑜伽修習者　願興利樂心
十方諸無餘　一切衆生界
眞言性成就　隨意稱誦之○
由纔發此心　滅除一切障
獲安樂悅意　超彼衆魔羅
卽同諸如來　世天皆供養
知法無自性　逵勝義菩提
思惟己體中　普賢心若月
身相歸空寂　涌現跋折羅
五股潔白輝　變同薩埵貌
一字頂輪王儀軌云
端身定友節　左手仰趺上
仰右手安左　卽發大悲心
拔濟利安樂　盡無餘有情
以此性成就　菩提心密言
隨意念誦之　發菩提勝心
婀出適誦密言　發菩提心故
摧滅諸罪障　獲諸悅意樂
等同一切佛　超勝衆魔羅
不能爲障礙　應受諸世間
廣大之供養　復次應諦觀
根塵識諸法　自性本皆空

又思伽他義　一切如虛空
虛空亦無相　諸法相應故
舒遍於一切　誦此四句偈
所觀彼彼境　皆照空亦空
由勝解空體　自徹見本心
皎潔如滿月　離純取所取
自性光明成　菩提體堅固〇文
同名異論事
貞元錄第二十二云
大乘集義論七十八部三百六十五卷三十五
帙〇
發菩提心論二卷或云發菩提心經　姚秦三藏鳩摩羅
什譯單本
右此發菩提心論大周錄中經論二錄俱
有其名。今以菩薩所造論出論錄。但存
一本。或云天親菩薩所造。亦云彌勒菩薩
所說。未詳孰是
金剛頂瑜伽中發阿耨多羅三藐三菩提心論
一卷亦名瑜伽總持教門說菩提心觀行修持義　大興善寺三藏沙門大廣智不空奉詔譯　貞元
新入目錄已上貞錄文
貞元入藏錄云
發菩提心論二卷羅什譯　或云發菩提心經。亦云經論二十八紙　云云
宋朝目錄云
廣釋菩提心論四卷蓮花戒菩薩造。西天竺三藏傳法大師施護奉詔譯
私云。此論第二卷引用大日經所說菩提心
爲因等三句。經文可知密部論也。釋相專
出悲智三摩地三種菩提心也
菩提心義造者事
大宋高僧傳第五云。唐京師興善寺潛眞傳

〇
又述。菩提心義發菩提心戒各一卷。三聚淨
戒及十善法戒共一卷
寀承不空祕敎入曼拏羅登灌頂壇受成佛印
顯密二敎皆閑搏瞻關內河東代歷四朝闡揚
妙旨文
總錄云。菩提心義一卷海雲　云云
安然菩提心義第一云。菩提心義無造主名。
而古德皆云不空造者有疑也。問。疑何。答。
文中唯引華嚴維摩虛空藏菩提心經本業
仁王經等起信顯揚論等。明顯敎菩提心。非
眞言菩提心。又引長耳三藏說。亦非眞言三
藏說。唯一處引大日經疏。故有疑也。問。既
引毘盧遮那經疏。何言非眞言義乎。答。大
日經義釋亦名義記。是一行記。何以不空三
藏引爲證乎〇問。菩提心義末有古德注云。
高野大僧正進官入唐學法目錄中云不空
譯也。今謂。恐是彼不空集耳文此語用否。
答。縱令不空集。可集祕藏文。何故唯集顯
敎經論。故難用也云云
❶手草上云。不空三藏釋云。菩提與心不
爲二。此乃釋名門中說。故云。同異法不
有妨難。問。爾何故不空云求覺之心名
菩提心耶。答。彼假立能所門意。今一體相
通門意。故不相違文
此書作者或云安然云云然菩提心義文
不空三藏釋云云此事安公記歟。可亂實正也
私云。大師進官錄所載以菩提心義列不空
所譯。雖然安云所疑誠非無謂歟。今加愚

推。見大宋高僧傳不空三藏弟子潛眞和尙
撰菩提義云云恐指此本歟。潛眞受三藏指
授所記。故且不空譯經一段列載歟。例如表
制集中所出不空三藏三朝所翻經軌目錄
編例良賁法師仁王經疏矣
長耳三藏者。法衡抄注之。披可見之
右菩提心義造者亦私追加之了
釋賢寶記之
東寶師抄賢寶師追加。彼此寶册也。自非
此抄者誰知二論之眞僞哉。　後覽開眼
日。遂修補傳予後世焉
延享四丁卯歲夷則念二僧正賢賀春秋六十四

寶册鈔第八
釋摩訶衍論眞僞事
三船難
傳敎難
安然釋
付
起信論眞僞事

寶册鈔第八
釋摩訶衍論眞僞事
三船眞人送戒明和尙狀云
釋摩訶衍論十卷馬鳴菩薩本論　龍樹菩薩釋論
一昨使至。垂示從唐新來釋摩訶衍論。聞

❶手草上云以下七行原本裏書

名之初意見龍樹之妙釋。開卷後假機馬鳴之眞宗。今檢此論實非龍樹之言。是恐人假菩薩高名而所作耳。但其本論者實馬鳴菩薩之起信論也。梁承聖三年甲戌眞諦三藏之所譯也。今此僞釋序云。迴天鳳威姚興皇帝製。弘始三年歲次星紀庚子於大莊嚴寺。筏提摩多三藏譯也。晉書云。後秦姚興生稱大秦皇帝。死稱文桓皇帝。始終無迴天鳳威之號。又姚者姓也。興者名也。取皇帝姓名即爲名。未之有也。又自弘始三年至承聖三年相去一百五十五年。取後譯之本論。合前譯之釋論。同爲一人譯。是大虛妄也。又檢本論文雅義圓。今此僞釋文鄙義昏。同卷異筆。必非同譯。理則明矣。今大德當代智者。何勞遠路持此僞文來。昔膳大丘從唐持來金剛藏菩薩注金剛般若經。亦同此論。並僞妄作也。願早藏匿。不可流轉。取笑於萬代。眞人三船白

寶龜十年閏五月二十四日狀

戒明闍梨座下

已上

私云。此中所學疑難四箇條歟。一無迴天鳳威名難。二以姓名不可爲名難。三前譯論牒後譯文難。四同卷異筆非一人譯難也。守護國界章上傳教云。❶飽食者曰。又釋摩訶衍論云。伏斷提不信障得十信位。伏外道著我障得十住位。伏聲聞提菩提障得十行位。伏緣覺捨心障得十迴向位。斷異生性障等十障得十地。准此等文。明知地前四十心位猶是凡夫。猶是退位。於六塵境顚倒妄念。何名聖位。若是藏通別菩薩非圓教不爾。彼所立四教不極成故。彈曰。汝引釋摩訶衍論不足爲誠證。何者翻譯不分明故。隋唐諸目錄不載見錄故。其眞言字不相似梵字故。其義理相違本論故。姚興在秦。眞諦在梁。秦代筏提譯已同梁家論。若正義論者。從秦以降至開元目錄不載疏師不引。是以不足歸信。此論者大安寺誠明法師去天應年中自唐持來。尾張大僧都爲傳。檢勘日已勘成僞論。汝何以疑論概遮華嚴經。此亦一惡失耳文

私云。此中所出有七失。一翻譯不分明難。二隋唐目錄不載難。三眞言字不似梵字難。四義理相違本論難。五秦譯同梁譯難。六疏師不引難。七大僧都爲僞論難也

教時義第一云。問。摩訶衍論昔者戒明和上將來之時。有諸道俗論定僞論。又南大寺新羅國僧珍聰傳云。是論新羅國大空山沙門月忠撰也。而何引爲龍樹論證。答。昔有居士論付四失。後有僧衆更加七失。次有眞言僧都上奏入眞❷言三藏之中流行天下。其官符文載貞觀格。後有福基和上箴誨迷方記中具會彼人四失論定眞論。論題下云龍樹菩薩造。故引爲證據。可謂顯晦隨時行藏在運者也文

八卷藏第一云。有四種字。一僞作字。二妄計字。三翳推字。四眞實字。一僞作字。叡山本師守護國界章云。釋摩訶衍論○勘僞論文

次依空海僧都上表。大日金剛頂等修多羅藏。蘇悉地摩呼等毘奈耶藏。釋摩訶衍菩提心論阿毘達磨藏。可以流通。官符施行。次我和上據大安寺新羅國僧珍聰口說。❸是新羅國中朝山僧月忠僞作。於延暦寺目錄注云。月忠作。其後道詮法師作箴誨中廣破戒明將道多❹海居士之日居士所出四失了。後南京釋疏所出七失決爲眞論。今據叡山兩大師判以爲僞論。其中眞言文字亦爲月忠僞字文

私云。此等釋四失七失者三船難云四失。傳教難云七失歟。傳教元住大安寺故云南京釋疏歟

八家總錄上云

釋摩訶衍論十卷龍樹（戒明初來之日道俗判爲僞論。大德師引用叡山本師破爲僞論。仁和上明南大寺新羅僧珍聰云。新羅中朝山月忠妄造。後海和上上奏入眞言三藏流行天下。又福貴山道詮和上箴誨破有僞論立爲眞論文）

私云。安和上或破或用。且依叡山兩大師判以爲僞論云云　傳教破文如國界章。仁和上所以爲僞論依新羅國僧珍聰口說。即任彼口說延暦寺目錄注云月忠作　安公處處釋在此意矣

問。此等疑難誠有其謂歟。而東寺大師定龍樹眞論諸御作中多引用。若不設會通者。他家學者不可失許歟如何　答。思此論弘通。於唐朝者諸師一同引用更無僞論疑。至日本三船眞人傳教大師等始難貽疑。高祖大師入三學目錄忝經上奏官符施行。所謂弘仁十四年承知元年同二年正

❶原本傍註曰德一　❷言十(宗)イ　❸是十(論)イ　❹海＝治イ

月二十二日三日度度官符載而明白也。若猶致疑執者。顯招違勅之罪，冥背佛陀之鑒者歟。今且一一會彼謬難矣

一會三船難

一。會無迴天鳳威號難

迴天鳳威者自元非皇帝諱。是嘆帝德之言也。迴天者現流布本云。天册鳳威云云 天者喩帝王於天。册者崇敬言也。如天册(カシツク)之故云天册。鳳威者皇德喩鳳王之爲衆鳥王云鳳闕。云鳳扆皆此義也。聖法記云。回吾瑰允也。好惠反。寶册也迴也續也。此中册字契當而已。此字在文殊師利答第一經十一卷文 八十花嚴經序云。天册金輪聖神皇帝製文 大周錄序云(大唐天后勅佛授記寺明詮等撰刊定衆經目錄一百八十七部千四百六十六卷) 我大周天册金輪聖神皇帝陛下道著恒劫位隣上忍。垂本願而下生演大悲而廣濟文 依此等文或天册或鳳威或金輪皆是嘆皇帝之通號也。而三船以帝德定其名還加謬難。頗足可咲矣

二。會取姓名不可爲名難

就此疑粗開勘傳記以姚興爲皇帝名之證據非一。所謂梵網經序云。弘始三年淳風東扇秦主姚興道契百王文 貞元錄五云。時秦主姚興專志經法供養三千餘僧並往來宮闕文 又云。秦姚興皇帝時妙法花經翻譯提婆品納長安城之內不令出餘城文 慈恩傳第八云。姚興時鳩摩羅什譯經。姚主及安城侯姚嵩執筆文

文證如此。何至當論可生疑乎

三。會前譯論牒後譯文難

會此難有法爾隨緣二意。先法爾者。梵漢兩本雖似隨緣出現而實法爾本有非人造作。亙三世常恒也。不增一字不減一字。例鹿島大明神御甲有❶唯識三十頌漢文與玄奘所譯無異云云 又❷當麻曼荼羅緣有觀經文與❸畺良耶舍所譯文無差。此經未渡來本朝之先也。此等皆後譯之文在于前代。時代不同頗雖似難思。倩案其道理梵漢俱本有三世不改故前後無差異。何見隨緣顯現假相可疑法爾本有實理乎。然則起信論又不可謂弘始承聖年代始譯之。法爾不改漢文無人造作故始起出現學本有不自由。前後譯文敢不可相違者也。次隨緣者。如清涼演義抄云。大唐翻譯三藏若有失譯聖教。後同經同論梵本重漢土請來之時。先後本同之寫先譯奉上之云云 於釋論者弘始三年雖譯之。起信梵本重請來之日依爲同本。眞諦三藏承聖三年寫先譯摩訶衍論中本論文言奉上有何過乎。且檢其准例寶積經者四十二會也。往古三藏隨得梵本多以別出翻譯。而唐代菩提流支三藏具翻譯四十二會。全部成一百二十卷。其中多編入先代別出所譯。披讀翻經圖記第四可悉之

四。會同卷異筆非一人譯難

此難荒涼也。同卷異筆者何事哉。推之本末兩論文筆相違事歟。本論馬鳴所造末論龍樹所造也。梵本文章各別故漢本隨不同也。例如玄文論眞諦三藏所譯也。其文筆全非如起信論與釋論全同也。是起信玄文梵本各別故雖同三藏翻譯兩論(起信玄文)文體不同歟。本(起信論)末(釋論)二論相違准而可知之

次釋論文鄙義昏者。高祖髫外典之底盡內敎之源。芳譽普和漢才智及遐邇。是以性靈集序云。和尙昔在唐日作離合詩贈土僧惟上。前御史大夫泉州別駕總一時大才也。覽則驚奇。因送詩云。何乃萬里來可非衒其才。增學助玄機。土人如子稀文 而大師已定龍樹眞論。以三船短才爭可云文鄙義昏乎

三船狀不審條條

守護國界章上云。此論者大安寺誡明法師去天應年中旬唐將來文 三船狀云寶龜十年閏五月二十四日狀戒明闍梨座下云云 就兩文勘年代記。寶龜十二年正月一日改元則天應元年云云 爭在前代(寶龜十年)疑後代(天應年中)請來論乎是一 又寶龜十一年有閏月十年無之。何云寶龜十年閏五月乎是二

三船事

或書云。淡海公(不比等大織冠二男)和銅元年正月敘正二位任右大臣。養老三年任太政大臣固辭不就。四年八月薨(年六十二) 贈太政大臣正一位諡曰文忠。天平勝寶四年八月贈淡海公文

私云。自養老四年至寶龜十年六十年也。知今所云三船者非淡海公歟

類聚國史六十四云。桓武天皇延曆四年七

❶原本傍註曰唐高宗顯慶四年譯唯識論也當本朝齊明天皇五年　❷原本傍註曰天平寶字七年六月二十三日化人織曼荼羅云云　❸原本傍註曰宋文帝元嘉年中譯經也

月庚戌。刑部卿從四位下兼因幡守淡海眞人三船卒。三船大友親王之曾孫也。祖葛野王正四位上式部卿。父池邊王從五位上內匠頭。三船性聰敏涉覽群書。尤好筆禮 文
私云。國史所載當此人歟。猶廣可勘之
已上會三船難畢
二會傳敎難
一會翻譯不分明難
釋論序 姚興皇帝御製 云。朕聞其梵本先在于中天。遣驃來迎近至東界。以弘始三年歲次星紀九月上日。於大莊嚴寺親受筆削敬譯此論。直翻譯人筏提摩多三藏。傳俗語人劉連陀等。執筆人謝賢金等。首尾二年方繕寫畢。功文
翻譯年紀譯者執筆等此文分明也。傳敎大師不見此文歟。將又不用序歟。若不見序者恐可謂管見。若不用者其所以如何。姚興皇帝求請法花經受持梵網戒。歸法致誠皇德救物。諸傳所載德行尤多。今自製論序。具明翻譯相。有何謂輒不用此序乎
等云。筏提摩多三藏翻譯此論。誠序文分明也。但彼三藏唯譯當論不譯餘經論。故猶可謂翻譯不分明。如何　答。貞元錄第十七云
佛說十力經一卷
右一部一卷龜茲三藏沙門勿提犀魚 唐言蓮花精進 於安西城西蓮花寺譯文
勿提犀魚唯譯十力經不譯餘經。雖然錄文分明故人不疑之。當論如是。序文分明也。誰可疑之乎

二會隋唐目錄不載難
錄外經論其例是多。限當論何强可致疑乎　翻譯名義集序 唯心居士荊谿周敦義述 云。然佛法入中國經論日以加多。自晉道安法師至唐智昇作爲目錄圖經蓋十餘家。今大藏諸經猶以昇法師開元釋敎錄爲準。後人但增宗鑑錄法苑珠林於下藏之外。如四卷金光明經摩訶衍論及此土證道歌尙多有不入藏者。我國家肯命宰輔爲譯經潤文。使所以流通佛法至矣 文　此中以當論已定錄外論。金光明經證道歌等同此類也。又金剛頂瑜祇經一卷 金剛智三藏譯 佛心經二卷 菩提留支三藏譯 花嚴經心陀羅尼一卷 實叉難陀三藏譯 等開元貞元二錄中不載之。雖然大師御請來之。又金剛智所譯要略念誦經善無畏所譯胎藏攝大廣大儀軌等同不載彼二錄。雖然自他門高祖請來依行。誰以之稱非乎。凡當論者後秦翻譯後其本祕惜不行于世歟。通法大師贊玄疏第一云。然斯釋論肇從秦代迄至皇朝僅七百年間未曾流布。遂一下運內方遂傳通 文　七百年間論本未流布。故隋唐目錄不載之。是則行藏在運顯晦隨時故也
三會眞言字不似梵字難
此難只守一隅未訪三端。凡於文字梵胡漢三國體異也。且就梵書云之者。悉達太子初學之時有六十四書 法苑珠林等出之 又依智廣字記意。十八章建立不同也。釋第十八章云。此章字類流派無盡 文 所謂ヘ多達ㄙ祇耶等字是也。非一切智人者誰敢窮其極乎。於胡文者未傳此方 云云 至漢字六書八體其類太廣。若具不達此等文字者爭輒可作僞字疑乎。論第八卷成就此輪因緣門所出國字輪舉法記釋云。此字在金剛大輪無礙虛空總明陀羅尼經第一卷中 文 又論第九卷所出㊈鑁等十二字同記釋云。此中神呪外道經呪。謂在十萬六千偈阿羅羅馱尸那總明弟子經二百五十七卷 文　龍樹菩薩初交外道衆習呪藏後遇金剛手傳祕敎。以傳敎短才爭可疑龍樹博覽乎
異類字
❶慈覺請來吽迦陀野天儀軌上 金剛智譯 云
佛部母眞言曰　[illegible]
蓮花部母眞言曰　[illegible]
金剛部母眞言曰　[illegible] 文
翻譯名義集第六 法雲大師撰 云
卍 𫝃聞曰。志誠纂要云。梵云室利𩼰蹉。此云吉祥海雲。如來胸臆有大人相形○。
卐 苑師云此是西域萬字佛胸前吉祥相也
卍 音萬。是吉祥勝德之相○。宋高僧傳明翻譯四例。一翻字不翻音。諸經呪詞是也　二翻音不翻字。如華嚴中卍字是也。以此方萬字翻之。而字體猶是梵書。三音字俱翻。經文是也。四音字俱不翻。西來梵夾是也 文
又云
△章安疏云。言伊字者外國有新舊兩伊。舊伊橫竪斷絕相離。借此況彼。橫如烈火。竪如點水。各不相續。不橫不同烈火。不竪不同點水。應如此方草下字相。細畫相連是新伊相 文
非梵非漢字

❶原本傍註曰此軌眞僞可沙汰之

佛相好萬字義略記(大師御作)云。問。佛御胸卍若漢字若梵字歟。答。難思。又諸人不知。今云。非梵字非漢字也。文即字故云萬者三點圓滿言也。故大般若經解八十種好云。世尊手足及胸臆前俱有吉祥旋德相。文同綺畫色類朱丹文

悉曇藏第一(安然)云。釋摩訶衍論說佛法行人修此觀法入佛位時服此國字及說邪魔化作佛形故惱行人時說作佛形六根眞言。其字非梵非漢佉婁書末傳豈背此哉文

四。會義理相違本論難

其義理相違本論者。篇目何事哉。難破人趣荒涼也。頗不足會通者歟。推之依本論立義少文開三十三廣宗故云相違歟。將又釋論多依字義門作釋故致此難歟。共以無謂。依少文開廣義攝義論相通也。何況玄文論第八明發願繫屬因緣於往昔時佛誓吾成覺道說百億經。馬鳴願吾爲弟子造百部論。佛教造論相云。謂三十四法大海。若有論者具此法名言圓滿大海論。若有論者不具者名言一分小智論。以如是大要因緣我今依三十四法該攝安立無餘說文今聞往昔發願因緣彌仰龍樹大聖之金言者也。次字義門釋者祕教大體也。理趣釋經等例太多。執顯句義不可疑密意矣

五。會秦譯同梁譯難

會通同前段矣

六。會疏師不利難

法花義疏第一(嘉祥)云。而瓔珞經云。六住退者。龍樹釋此語云。欲怖地前菩薩令速入初地。故云退耳。其實不退文

私云。當論第七卷有此釋。此外現流布龍樹論中無此釋。喜祥大師引用此論無疑者歟。但法花統略引此釋爲十住毘婆娑論文。彼論中無此釋。以知後人誤書加之歟

起信論疏上(惠遠)云。言馬鳴菩薩造者是爲顯其論主名也。亦釋傳者如龍樹論釋文

私云。當論第一具馬鳴名字。此外龍樹所造論中無此釋。淨影又引用當論矣

晉水淨賢七祖圖引手鏡云。龍樹造釋摩訶衍論云。一百部經爲本經文

私云。此中所引證手鏡者清凉釋歟。遍年統論中隨聞手鏡一百卷爲清凉制作之旨載之。此外無云手鏡之書。若爾者清凉之所覽無疑者也

圓覺經略抄(宗密述)云。或以一部論釋多部經。如龍樹釋摩訶衍論文

宗鏡錄第四十五(智覺禪師述)云。且如馬鳴龍樹皆是西天傳佛心印祖師。馬鳴製大乘起信論廣說阿賴耶等三細識六麁相一心眞如生滅二門。龍樹製摩訶衍論引一百本大乘經證說八識心王性相微細等義文

○大宋太祖皇帝開寶八年乙亥智覺禪師入滅本朝當圓融院御宇天延三年也

顯密圓通成佛心要引下(五臺山金河寺沙門道㲀集)云。問曰。佛具一切智。豈不知得陀羅尼也。答。有三義。一者表此陀羅尼最勝最深令人生於尊重。所以言佛不知而自求之。二者謂權教中佛不能知得大乘深法。三者密宗神呪即極果不能知得圓宗密呪。如小乘體便是圓圓果海故。佛不得如釋大乘論說圓圓海佛亦不得。今六字大明准提神呪即體便是圓圓果海也文

筆削記第一(長水沙門子璿錄)云。准摩訶衍論說有六馬鳴前後異出○然准大論所說。此菩薩道成先劫號大光明佛。今乃助化示居八地。父名盧伽母名瞿那文

復古記(玉峰師會撰)云。一乘者不二摩訶衍法也。龍樹曰大本花嚴所說圓圓海也。或稱一味大乘。文

私云。此中所引龍樹釋者釋論第十文也

折薪記(觀復撰)云。賢首解起信立義分。脫體與釋論相違。解釋亦乍同乍異文(會解記第一同之)

集成記第一(希迪撰)云。釋論第一云。是法極妙甚深獨尊○性德圓滿果是焉。所以者何。離機根故。離教說故。第十又曰。大本花嚴契經中作如是說。其圓圓海得諸佛勝故文

翻譯名義集第六(姑蘇景德寺普潤大師法雲編)云。又摩訶衍論立十種識總攝諸識。云何爲十。於前九中加一切一心識。論上文云。所謂以一心識遍於二種自在無所不安立。如佛告文殊師利言。我唯建立一種識。所餘之識非建立焉。所以者何。一種識者多一一識。此識有種種力能作一切種種名字。而唯一識終無餘法。是故我說建立一種識。今謂。一切一心識是此方言。梵語正名乾栗陀耶文

○大宋乃至也三十一字原本裏書

大元至元法寶勘同總錄卷第九（講經律論沙門慶吉祥等奉詔）譯云

釋摩訶衍論十卷（龍樹菩薩造）

天竺三藏筏提摩多譯（新編入錄文）

新編諸宗教藏總錄卷第三（高麗沙門義天錄）云

釋摩訶衍論十卷（龍樹造）

通玄鈔四卷　通玄科三卷　大科三卷（已上志福述）

通贊疏十卷　通贊科三卷　大科一卷（已上守臻述）

贊玄疏五卷　贊玄科三卷　大科一卷（已上法悟述）

已上

私云。義天靈芝元照事也。宋朝人也。大智律師弟子也。律師爲述開講要義。又花嚴宗書圓宗文類二十卷同義天述也。而義天爲一時叡才。釋論幷末書等錄之。末書内通玄抄幷贊疏長治二年五月中旬將來于本朝。通贊疏十卷未渡書也。其外聖法法敏普觀等師作記作疏釋此論。如左載矣

釋摩訶衍論記一卷（沙門聖法作）

同論記六卷（皇宋光嚴寺無際大師普觀述）

小栗栖常曉和尙請來錄云

釋摩訶衍論疏一部三卷（法敏法師造）

已上一部依眞言宗傳法阿闍梨等中求來

右摩訶衍論者、横釋顯教、竪括秘藏大論。雖先來左右未定。今以此疏證彼大乘文。已上唐朝諸師或令引用、或作末書。一朝盛依行敢不存異義。隨見及書出之畢

❶太政官符治部省

眞言宗僧伍拾人

右被右大臣宣稱奉勅件宗僧等自今以後住東寺。其宗學者一依大毘盧遮那金剛頂等二百餘卷經蘇悉地蘇婆呼根本部等一百七十三卷律金剛頂發菩提心釋摩訶衍等十一卷論等（經律論目錄在別）〇

弘仁十四年十月十日

已上

私云。此官符爲根本承和元年同二年正月二十二日三日重被成官符者也。於日本一國誰可違越此格乎

❷一乘開心論（道雄撰）云。問云。何三爲一。毘盧遮那耶。答。龍猛菩薩云。分流花嚴契經中作如是說。盧遮那佛三種世間爲其身心〇又云。性淨本覺三世間中皆悉不離〇文

私云。此中所引兩文初文釋論第十次文第三也

❸教時義第一云。龍樹摩訶衍論建立十識。八識如常。第九一切一心識。第十一心一心識〇論題下云。龍樹菩薩造故引爲證據文

❹箴誨迷方記（福貴山道詮和上作在東大寺東南院）云〇安然和上云。後有福貴和上箴誨迷方記中具會舊人四失七失論定眞論云云（教時義八）

❺奥州德一引用此論云云（可勘之）（谷藏八家秘錄同有此釋）

或云。守護國界章庬食者引釋論爲證。件庬食者指德一云云

已上本朝諸師引用如斯。然則和漢兩國諸師多以依用。傳教疑難不足爲論矣

尋云。此論者秦代所翻也。自秦以來上代諸師不及引用。今所舉多唐代末宋朝間也。傳教疑難猶以不審如何。答。此論翻譯以後隱沒不流行。故上代遂不及引用。予細如先段載。若實爲僞作者。縱雖爲後代。豈唐宋諸宗明哲徒可依用之乎。何況嘉祥淨影等古德粗得引用。所見如上考矣

七會大僧都爲僞論難

尾張大僧都者誰人乎。又有何證據定僞論乎。僧綱補任云。賢璟興福寺。法相宗。尾張國人。寶龜五年二月二十四日任律師。玄昉僧正孫弟（宣教法師弟子、又良敏僧都弟子）延曆三年六月九日任大僧都。不經少僧都。同十二年十一月七日入滅（年八十）幼年入道剃皮燃指精進無倦文。彼尾張大僧都者當此人歟

已上會傳教難畢

三會安然難

安公難破雖多端。大略載守護國界章文。如前段救。此外無指疑難。但珍聰口說以此爲指南歟。件珍聰者誰人乎。勘見僧綱補任自異朝來本朝之僧中更無名珍聰之人。定知非高名之人歟。爰有釋珍嵩者。彼釋有以起信論爲僞論之語。今相鑑本釋以當論爲僞作云之歟。抑此論者盡密藏之奧旨窮性海之淵源。三十三種法門眞如生滅建立都非凡智之所測。誰人妄可造之乎。月忠若智人者。不愼大妄語罪何以自作可稱龍樹造乎。若愚人者爭自可述甚深法理乎。又延曆寺目錄注云月忠作

❶原本傍註曰眞言宗　❷原本傍註曰華嚴宗　❸原本傍註曰天台宗　❹原本傍註曰三論宗　❺此下原本註曰法隆寺住也、道詮齊衡年中勤維摩講師三論宗人也　❻原本傍註曰法相宗

云云是又慈覺依珍聰口說且告此注歟。彼珍聰口說爲胸臆浮言之上者。目錄注隨而不足依憑矣

已上會安然難畢

一起信論眞僞事

四論玄義第十(❶均正撰)云。第二論師名馬鳴菩薩傳云。此菩薩共外道論義。既降伏竟七匹馬落淚而鳴呼。時人呼爲馬鳴菩薩也。相傳云。佛滅度後三百五十年中出世造論。依摩耶經云。六百年中出世造論。論有一千偈。不來比土也。唯見起信論一卷。或人云馬鳴菩薩所造。北地諸地論師云。非馬鳴造論。昔日地論師造論借菩薩名目之。故尋覓翻經論目錄中無有也。未知定是不也文

文義要第七(珍海)云。四論玄第十詳起信論云。北地諸論師云非馬鳴造論。昔日地論師造論借菩薩名目之。故尋覓翻經論目錄中無有也。未知定是不也

今考貞元錄出起信論一卷眞諦譯。同論二卷實叉難陀譯。同馬鳴造。是同本異譯也。故知西天有其梵文前後三藏俱傳之。均師早出不見後代錄而未決之。故今考之耳。寶窟下引起信論證不立自性淸淨色義也文

❷貞元錄第二十二云。大乘起信論一卷(馬鳴菩薩造)　梁天竺三藏眞諦(第一譯)　大乘起信論二卷(馬鳴菩薩造 新編入錄)　大唐天后代于闐三藏實叉難陀譯(第二譯)　右二論同本異譯文。

探玄記第三私記(靑丘釋珍嵩撰)云。馬鳴起信論一卷依漸刹經二卷造此論。而道跡師目錄中云。此經是僞經故。依此經造起信論是僞論也文

私云。且依釋論起信論總所依百億經。別所依百部經也。百部經名字具列之。其中無漸刹經。依何定依彼經造此論乎。又漸刹經者起世經事也云云起世經諸師同引用。依何定僞經乎。解釋之趣旁無所據。頗不足會通者歟

平法記云。馬鳴菩薩現六時中造作論教。當何時耶。所謂出現一百餘歲時即造作四部。寶册論云何爲四。一者起信論。二者玄理論。三者本原論。四者淸淨論〇云云

❸衆經目錄第五云

衆論疑惑五　一部五卷

大乘起信論一卷　人云眞諦譯。勘眞諦錄無此論故入疑

右一論是衆論疑惑

衆論僞妄六　一部一卷

五凡夫論一卷

右一論是人造僞妄文

筆削記第一(長水)云。然論有宗釋之異。此宗論也。謂馬鳴大士宗法花涅槃楞伽思益等百餘部實敎大乘之所造故實。謂義豐文約無法不收。故下文云。如是此論爲欲總攝如來廣大深法無邊義故應說此論。又云。如是摩訶衍諸佛祕藏我已總說。又云。諸佛甚深廣大義我今隨分總持說等。然此論文是證眞大士後得智中宗經所造。後人不思綆短却謂泉沽往往謗之。言非眞實。下文勸信非不懇懃。開思修益備彰功利。不信毀謗受苦彌劫。豈不勉哉文　同記引❹海東疏云。開二門於一心總括❺摩羅百八之廣誥〇示性淨於相染普綜❻逾闍十五之幽致〇至如鶴林一味之宗(涅槃經)鷲山無二之趣(法花經)金鼓(金光明經)同性(大乘同性經)三身之極果花嚴瓔珞四階之深因大品大集曠蕩之至道日藏月藏祕密之玄門。凡此等諸經中衆典之肝心。一以貫之者其唯此論乎文

續高僧傳第四(南山大師撰玄奘傳)云。又以起信一論文出馬鳴。彼七僧思承其本。奘乃譯唐爲梵遍布五天。斯則法化之緣東西互擧云云　貞元錄第十一同之

右雖光師抄記今隨得勘文少所註加之也。有恐有恐

康應二年三月　日

法印權大僧都賢寶(生五十八)

當卷杲寶大德之抄記。且又賢寶師相尋勘文等所註加焉。實自非此寶册者誰知釋摩訶衍起信兩論之眞僞哉。後覽者可仰可信矣。加修飾傳諸來葉云爾

延享四丁卯歲夷則二十二日

時定額僧貝首僧正賢賀(生年六十四)

❶均正＝惠均ヵ　❷貞元錄以下四行原本裏書　❸衆經目錄以下八行原本裏書　❹原本傍註曰元曉　❺原本傍註曰楞伽經　❻原本傍註曰勝鬘經

寶册鈔第九

疏義釋諸家請來異本事
諸家本同異校勘事
疏義釋勝劣對辨事
義釋再治事(付多加人言條條事)
疏義釋猶不盡經奥旨否事
科章直釋兩例事

寶册鈔第九

大日經疏義釋諸家請來異本事

大毘盧遮那成道經義釋目錄緣起(智證)云。如余見聞。件義釋從大唐來我國且五本焉。今見有四。謂西大寺得清大❶德(或書德字)請來本一十四卷(大曆七年到唐本委歸年也)　次高雄寺(法名神護)空｜和尚本二十卷(貞元二十年到唐大同元年歸朝)　次當寺慈覺大師本一十四卷(開成三年到唐承和十四年歸朝)　余齋來本一十卷(大中七年到唐天安二年歸朝)　都盧對勘大同少異。不免巧拙也。又聞。平城山階寺(法名興福)有一本。此玄昉師入唐將來。昔我比叡祖大師借看昉本不堪可寫。登時還却寫西大本自宛。披覽大師緣彼本三卷已下元缺內題重復繕寫准外題加添之。兼錄經品示其當卷所釋起盡。故入藏者前後兩本也(文)

私云。此文五本者。一玄昉僧正本。二得清大德本。三高祖大師本。四慈覺大師本。五智證大師本也。又傳敎大師入藏本有兩本。一最初書寫本。二重復繕寫本(是名山家勘定本)　彼此總計成七本矣

八家總錄云

大毘盧遮那經義記十卷(無畏釋一行記山階玄昉僧正)
大毘盧遮那經義記七卷(上下十四卷西大德清大德)
大毘盧遮那經義記七卷(上下十四卷叡山本師治定)
大毘盧遮那經疏十四卷(高野海僧正在貞觀寺)
大毘盧遮那經疏二十卷(海贈僧正治定)
大毘盧遮那經義釋十四卷(有溫古序叡山慈覺大師)
大毘盧遮那經義釋十四卷(有溫古序入唐通明和上送來同叡山和上本異仁和上本)
大毘盧遮那經義釋十卷(叡山山王和上八本同疏異本　私云文)

私云。已上八本內貞觀寺本遍明和上本智證目錄不載之。此中二十卷本海贈僧正治定御請來本十卷也。大師御筆進官錄毘盧遮那經疏十卷云云　以知世流布二十卷本大師於本朝被調卷歟。貞觀寺十四卷本可尋見之

義釋目錄裏書(智證)云。此二十卷本更有一本。珍曾於三井并冷然院爲歙慧探源法師等一遍讀授此釋時以二十卷聽受之爾文句不連難讀處多。仍事不獲已依己唐十卷本改疏字作義釋兼換述者署爲沙門一行述記。又加添一兩文句接難讀處如今後學便抄寫件本頗有一兩。計後人❷或角眼故背後記之。不是自是非他。爲存彼此道也。末哲取捨之

仁和元年九月七日　沙門珍記(文)

私云。依此記就二十卷本智證大師改題疏字又加添一兩文句。既異根本[illegible]本故爲別本耳

同目錄奥文云更有二十卷釋一本。卷依餘十卷本。文據持院十四卷本。偸失唐本戀慕切故有此事也。末賢知趣(文)

❸堅濟私曰。智證大師請來義釋本般若寺僧正偸遣護法盜取之令披覽給云云紛失者此事也。元慶八年還得云云元慶八年般若寺僧正三十一御歳也　堅濟公之朱書也

❹勸修寺類祕抄云。智證大師記云。大日十卷疏般若僧正以護法令盜後得也。已上以法務寛自筆本寫之了。智證本紛失依此事歟　賢寶記之

私云。智證大師歸朝之後。請來十卷本紛失未還得(元慶八年四月還得之)云云之間。寫慈覺請來十四卷本以擬持本。調度成十卷。云云　以此本加以前目錄都盧勘計有十本矣

諸本同異校勘事

問。上來本同異如何　答。十卷義釋第十卷標紙記云。此延暦寺中有數本釋。且寺庫納兩本並十四卷。其青標紙本元初借西大寺本被寫也。故入唐德清大德將來之。其白標紙者祖大師更令抄寫之見定錄云山家勘定本也。聊有開科目而與前同本矣。今世多行。二十卷本此空海和上請來。與上十四卷大同少異。仍不入藏。然清大德海和上兩本不與菩提心論合。其所引開示悟入

❶德＝得？　❷或＝惑？　❸堅濟乃至也六十七字原本押紙　❹勸修乃至之五十五字原本裏書

文欠缺故。總持院暨大師唐本十四卷并珍將來此二十卷本大體相同。其十卷者卽此薄紙本也。與菩提三藏論所引四種阿字在作兩本細勘彼此非無少異。然是同體焉。至于少異不可會同。覽者得意用四本好耳。此本紛失經年。今四月來入手。仍與院本對勘略記來由。須造目錄載題邊文令後來辨別之。

元慶八年五月二十二日勘了（起四月中旬末）

前入唐釋圓珍記文

私云。依此記傳敎兩本高祖御本已上三本同也。慈覺智證兩本大同與前本大異也。又依八家總錄。遍明送來本同傳敎本也。其文如先引

諸本勝劣事

問。上來諸本中以何可爲勝乎　答。古今諸德所握翫專是三本也。所謂高祖請來二十卷疏。慈覺請來十四卷義釋（有溫古序）智證請來十卷義釋是也。自他門學徒互諍其勝劣各非無所由。今且他門釋義爲難端。依自門相承會通之。其條條如左載

義釋目錄智證云。其高雄寺本以世多行更不入藏。今記數本題爲令後代會事元由及名是非。非者此疏也。是者義釋也。凡疏體者初以筆語談於大宗攝略釋題後更開章分科解釋。諸家章疏大綱如是。而今不爾。所以題疏與尾不合。披而須辨其義釋者直爾釋文無有折開章段等事。以爲祕敎不同常途對衆講演只會文意潛通佛旨而我輩未諳。凡有解釋混言爲疏學之未遇師匠耳。古今來本題額各異不此將傳諸德之累隨得入手。有何是非。述記之家非無改潤。染毫云疏斷筆稱釋。若會斯趣誰偏執之文

菩提場經義釋第一智證云。凡眞言祕敎據佛制戒不同餘經對衆講說排科消文。所以與唐記大日釋不似疏體。凡疏體者。初總述大意次立門解釋後入文清消。今者准與唐直爾述要文令披念者會悟敎宗畢證佛果不煩文義文

義釋目錄云。右諸本之中二十卷已前三本者與興善三藏菩提心論中注不合。不以法花開示悟入對釋四種阿字故。慈覺大師并圓珍本與彼論合也。有以開示悟入對四種阿字之故勝劣易知。自餘❶德失互不絕之。惠者得意忘言幸甚文

私云。二十卷已前三本者。一傳敎大師最初書寫本（以德清本寫之）二同大師重複結寫本。三高祖大師二十卷本也。今依智證大師決判義釋爲勝疏爲劣。此有三由。一疏題額不應失。今考云。辨正論第一法琳云。章疏者擧綱提綱拾遺補闕通一部之文義。亦所以備遺忘也。大法初度未遑解釋。衞安启遠創啓玄章。自斯厥後競擒談柄○云云　一文句難讀失。義釋目錄裏書云。文句不連難讀處多云云（具如上引）疏第九息障品以後文句不連難銷通。是未再治故歟。於義釋者自此以後與疏大異也。文句周備義理易解矣三要段脫略失。謂四𑖀四佛配釋文是也（以上爲難勢矣）

次依自門傳評判之。以疏爲勝。以義釋爲劣。此有數所由。一約瑞應有無。謂無畏三藏持來大日經於本朝以納久米東塔三藏記文云。來葉必弘法利生之菩薩來而可恢此敎於世云云　爰高祖大師依靈夢告尋得此經。爲訪求其幽旨遂以入唐請益。然傳來二十卷本歸朝之初於久米東塔創令開講此經。神祇冥衆立影向講場。隨喜法味感應奇特。既以揭焉也。解釋微言不可不貴矣

二約相傳嫡末。謂本朝三門眞言同出靑龍一室。其中大師獨得寫瓶之付囑。親蒙和上聽許。諸本中選傳二十卷本。慈覺智證等後師入法全室。恐得枝條付屬。豈可作同日之論乎。三約文句正記。謂無畏三藏暗記大本解釋略經之日。多廣經要言雜載疏中。依之一部皆撮集經說非三藏私解。疏第二十一部結釋文云。已廣說摩訶毘盧遮那成菩提加持神變經竟文　廣說之詞非標聖言乎。依之息障品疏釋其詞相同不空所譯底哩三昧耶經。有餘品品亦以可例知。若爾者非無畏三藏者誰人輙加減其文句乎。義釋再治之本還非無其失。依之菩提心義第一云。此義釋本三藏說一行記智儼治温古再治。故本記外多加人言文　加人言子細如下注安云。既爲慈覺門葉令作此釋。若無門報者誰人諍用捨乎。但前段

❶德＝得？

所舉三箇過失者恐是自由疑難歟

初疏題名不應失者。此條難辨由緒。疏題是根本無畏一行所立也。若如疑難者彼兩祖猥令安此題歟。祖師雅意恐難測者也。但見疏古本與題名中或書毘盧遮那經釋義或名毘盧遮那經義記。少少有異本。推之最初立題似不一定。然後日再治之人唯令用義釋之題歟。若非兩祖改潤者寧稱規模乎。依之慈覺請來錄云。大毘盧舍那經疏十四卷一行阿闍梨述云云覺大師既存疏題名。何必至吾祖請來本可加其咎乎。何況菩提心論中云准毘盧遮那經疏。是又可稱過失歟。如何加之大遼覺苑法師演密鈔中每牒文皆標疏題。又智證大師自制書名疏鈔。匪備達古哲釋還招自語相違過者也。凡疏者疎決義也。若疎決文理擁滯縱雖不開章段何必不稱疏乎。仁王疏法衡抄第一淨業集云。疏猶記也。纂錄之義。纂錄諸教相應文義釋經意故。又疏者疏不解也。分也決也。疏通文義分別旨趣決擇性相故名爲疏文粗檢作例。依之天台文句雖不開章段名法花疏。妙樂大師製此疏末書號疏記。疏字約所釋記言名能釋。兩名何至此疏强致疑殆乎或云。端題樂師經疏不開章段。直釋文云云可檢見之

次文句難讀失者。息障品以後疏第九卷文句未再治歟。雖然既是無畏直語一行記著。誰以令忽緒乎。凡祕藏奧旨者師口相承爲先。疏第十二云。此經聖者所祕故不明白次第說也云云爲誡慢法者文多存爛脫。祕宗定智也。誠非師授者輒以難消通。爭可懷疑怪乎

後要段脫略失者。此有數料簡。所謂長宴僧都四十帖云。師曰。四種阿字配開示悟入之釋有義釋中。疏中無之。弘法大師祕之抄出爲別抄云云法花大日二教即爲一部之意可祕故也文若依此意者。二十卷本非無此文。大師以別意趣抄出之。全非疏失也。或云。大日經以四種阿字爲宗。法花經以四佛知見爲宗。而疏釋意存兩經一致之旨。是故疏第七或釋此中開示即是佛知見。與法花義同。或釋此經本地常身。又是妙法蓮花最深祕處。不容三藏得此意以四阿配釋四佛知見。而後日再治之時。依菩提心論義釋中書加此文。若疏中自元有此文者。何可云准毘盧遮那經疏乎。准字豈盡可思之。或云。阿字具有五義等者。毘盧遮那經疏所釋五字義也。意云。疏十一并十四唯明四種阿字。第二十更明入中惡字。准處處文具釋五義。故云准毘盧遮那經疏。次又將阿字配解法花經等文不容三藏自釋也。全不准疏釋。又字豈盡顯此意者歟。而以兩經配釋溫五阿釋段義釋中書加之。是後日再治之失也此義殷乘僧正料簡也

❶菩提心義第一云。問。抑大日疏無所引文。何言准疏耶。答。高野十四卷二十卷脫此文也。慈覺大師遍明和上問。成和上問覺僧正等本並有其文。故知高野抄本歟云云圓成和上是人乎。圓覺者宗叡也敎時義第三云。溫古本有此開示悟入之釋。出於無所不至眞言處。有人不見而言疏無。迷哉迷哉文

義釋再治事

問。或云。義釋非智儼私再治。一行遷化刻請善無畏可再治之。由屬付智儼法師。仍智儼請三藏令再治之云云此條如何

答。十四卷義釋序溫古云。爾厥有中天竺三藏。字輸波迦羅僧訶。唐號善無畏。○禪師一行命世之生也○奉詔與三藏譯出此經○分爲三十一品。倘慮持誦者守文失意禪師又請三藏解釋其義隨而錄之無言不窮無法不盡。與深淺祕兩釋會衆經微言。支分有疑重經搜決。事法圖位具列其後次文刪補目爲義釋勒成十四卷以梵文有一二乖缺纖芥紆迴。開元十五年禪師沒化。京都釋門威儀智儼法師與禪師同受業於無畏。又閑梵語。禪師且死之日囑付法師求請梵本再請三藏詳之。法師闍其文纍訪本未獲之頃而三藏棄世。咨詢無所。痛哉禪師臨終歎此經幽宗未及宗衍有所遺恨。良時難會信矣。夫經中文有隱伏前後相明事理互陳。是佛方便。若不師授未尋義釋。而能遊入其門者未之有矣。溫古嘗接諸賢末肆預聞此經至於絕待妙門非敢窺測。不揆愚昧佇心歸仰輒以疎拙之思叙其本末焉文今依此文智儼雖受一行屬付。訪本之間三藏又入滅無所咨詢。良時難會云云非三藏再治之旨解釋分明也。何云請無畏再治耶。抑智

❶菩提乃至文七行原本裏書

儼溫古再治者其本據如何。是又所不見序文也。非無不審。或人云云 慈覺付傳記云。談言於智儼溫古再治(文此書可尋之見本文也) 安然菩提心義云。智儼治溫古再治(文) 若爾者於智儼溫古再治者強生疑無其益歟。於三藏再治者曾不可許之

義釋多加人言事

尋云。智儼溫古再治之時多加人言者何文言乎　答。菩提心義第一(安然)云。問。大日經義釋云(十四卷本文。十卷本無之) 阿闍梨於烏仗那國撰出供養次第法(取意文也) 略有五分。與第七卷供養法同。而何故此菩提心論引彼毘盧遮那經供養次第法文耶。答。菩提心論云。大毘盧遮那經供養次第法云○純淨法也(文) ○而彼第七卷供養法疏云。和上囑於金粟王塔下感得文殊現金色字於虛空中授供養法以授無畏(云云) 故知無畏在烏仗那國出彼所❶出時人不了云三藏撰出。此義釋本三藏說一行記。智儼治溫古再治。故本記外多加人言。故知菩提心論所引供養次第法者天竺本見彼文。非引三藏在烏仗那所造文也(文) 安然釋如此。私勘之十四卷義釋第十(密印品)云。如來腰印○(此印經疏及圖互皆差別。經言下直舒二水輪。餘亦立合之。疏說餘並內叉唯申二水。圖印二水合竪餘皆內縛。今此三本不同。宜問傳大法人。方知定趣。水指也) 文 又云。如來藏印○此印亦經疏有異○圖與經同(文) 又云。結大海印○若依此疏說。作印不成。經圖二本亦皆差別○此之三說未知孰是(文) 又云。作大護印○(此印經與疏及圖五)(皆不同文) 此等文所注後人詞無異論歟。或云。宜問傳大法人。或云此之三說未知孰是非無畏一行直語顯然也。而問智證請來十卷義釋脫此注釋改爲裏書。若祖師直說者何輙改之耶。由門覺超僧都胎藏三密抄引此等文每段疑之。尤有謂者歟

疏釋盡經幽旨否事

問。眞言宗義云。一行禪師以天台義爲誠證。既違其義。寧可依憑乎(云云) 又智證大師三部曼荼云。義家分別淺深兩釋。若總論之。攝於淺略甚深祕門說在師口(云云) 依此等釋疏家釋義猶祕經奧旨不載文辭歟。如何　答。眞言問答云。疏師得旨既說經意。若不信疏師言不可得經論意。若信經論不可棄疏師言(云云) 彼宗義誰人所記乎。或說。大師御作(云云) 恐非無疑。三部曼荼釋是示久習眞明行意相傳授之義也。是約別途義門歟。猶可細擇之

科章直釋兩例事

法花義疏第一(嘉祥)云。問。尋天竺之與震旦者。著筆之與口傳敷經講論者不出二種。一名科章門。二者直解釋。如天親解涅槃有七分。龍樹釋般若無章門。蓋是天竺論師開不開之二類也。河西製涅槃疏開爲五門。道融講新法花類爲九轍。至如集解淨名之說撰注法花之文。但析其玄微又不豫科起盡。蓋是震旦諸師開不開兩義也。今所釋者其義云何。答。夫適化無方。陶誘非一。考聖心以息患爲主。統教意以開道爲宗。若因開以取悟。則聖教爲之開。若由合而受道。則聖教爲之合。如其兩曉並爲甘露。必也雙迷俱成毒藥。若然者豈可偏守一逕以應赴九達者哉(文)

貞和六年二月二十八日於東寺西院僧房書功了。後日以疏談義之次勘文等書加之了

大法師賢寶

延享第四龍集丁卯夷則二十二日遂修補備後覽焉

跋陀羅係忖縛(降年六十四)

寶冊鈔第十

兩部大經結集者事

付

祕藏記五藏結集文料簡事

第五陀羅尼藏兩部大經攝不攝事

祕藏記釋守護國界經指六度經事

德一未決事

寶冊鈔第十

兩部大經爲金剛手結集歟事

眞言疑目云。釋迦一代經首如是皆阿難我者擧世常言也。而今眞言家云。大日經等如

❶出＝承ィ

是我聞是金剛薩埵如是我聞云云 說聽之人心不背信依何經論立此我義。若經論中無證文。祖師口傳宗義意何乎文 又云。顯教經等結集如常。 今眞言教於顯教中其爲集別爲結集。 若其集者 阿難如是 卽更無疑若別結者何處誰人焉文

私云。 就此疑聊擧祖祖料釋 以顯家之所存而已

❶大日經開題云 問。何人如是指言。 答。有三種釋。 初[illegible]之詞也。 次[illegible]親之指言也。三[illegible]爾有無人增減。 [illegible]者金剛薩埵。釋云。 離傳聞出工言。 我金剛薩埵親從大日尊聞也。復次廣眼尊親指自證境表如實智說言如是我聞覺知○文

私云。此中作三重釋。一[illegible]爾有。二大日如來言。三金剛薩埵言也。此三重三大之功德三身之三昧也。初[illegible]爾有者。一字一文遍法界無始無終我心分故。 一一聲字皆帶理趣法然而有無人造作。是體大理法身功德也。次大日我聞者。大日世尊發如實智慧能見聞如是法然理趣說言如是我聞。是相大智法身功德也。後薩埵我聞者。大日如來內見聞法然理趣 故外必有契 機之功能。 是故爲金剛手能說此內證境。 薩埵結集之唱如是我聞。是則用大他受用身功德也。 凡教名秘密教人名秘密主。 是故以秘密主爲秘密教結集者。人法相應此教深旨也。例如疏第五釋住無戲論執金剛云 所以特告此尊欲令人法相應流傳有寄也。 誰可思之矣

尋云。三義中且就金剛薩埵結集之義如疑目擧疑。依何經論立此義乎 答。兩部大經以金剛手爲對告衆爲未來弟子令付屬秘密教其證也

疏第一云。 我覩一切天人沙門婆羅門乃至淺行諸菩薩無能於世尊前發如是問者。所以者何 以此三句義中悉攝一切佛法秘密神力甚深之事。復歎言善哉金剛手汝能問吾如是義也。 以如來善哉言音所加持故爾時金剛手無量功德倍增。復明於所受法終無漏失次卽誡言汝當諦聽極善作意吾今說之。亦爲未來弟子明此囑耳。 深心受法之儀式也文 一切天人 沙門 婆羅門 等中金剛手獨問甚深之事於如來。如來又勅未來付囑於薩埵。 已於所受法無漏失。結集流傳當其仁者也是一

又同疏第一云。 金剛手秘密主者○卽是如來身語意密唯佛與佛乃能知之。乃至彌勒菩薩等猶於如是秘密神通力所不及。 秘中最秘 所謂心密主故。日秘密主。能持此印故云執金剛也文於三秘密教者補處大士猶所不知也。 阿難等聲聞衆更非其境界。諸菩薩中金剛手獨受秘密主稱。結集傳持偏此菩薩力也是二

又同第三云。 乃至於解三密人中最爲上首。如金剛薩埵是名阿闍梨文如來所說教爲將來流通結集之日。 解三密之人中爲上首金剛薩埵閣之誰人結集乎是三

又同疏第一釋菩提心爲因句云。菩提心卽是白淨信心義也。釋論又云。佛法大海信爲能入文 釋論者智論第一釋五成就中信成就句如是我聞文也。引此文合菩提心句菩提心者金剛薩埵三摩地法門也。 然則經初安如是我聞言 是則薩埵內證也 非金剛手者誰稱此言乎是四

又理趣釋經云。 如是者所謂結集之時所指是經也。我聞者蓋表親從佛聞也文 此意如是我聞者遮傳聞顯親聞之言也。 而阿難不親聞大日之說。 謂釋尊傳大日說更令聞阿難。金剛薩埵獨對大日直問直答。 大師得此意引釋經文云我金剛薩埵是五文理明鏡也。不可不信矣

❷敎王經疏第一慈覺云。 問。今於此經稱我聞者。是爲誰我。若云阿難我者。今經是諸如來秘密一乘非諸三乘等類境界。 如何得稱阿難之我。 若云非阿難我者。 是爲誰我耶 答。佛於六波羅蜜經中收攝法寶以爲五分。一素怛覽 二毘奈耶 三阿毘達磨 四般若波羅蜜 五陀羅尼門 而擧五人以滅後傳敎者。謂阿難陀鄔波離迦多衍那曼殊室利金剛手。如次令各受持一藏。若依此義。應云金剛手之我聞也。若依結集伴者義通阿難。故智論第一百云。 佛滅度後文殊尸梨彌勒諸大菩薩亦將阿難集此摩訶衍。故義亦通文 又云。問探經首尾但列菩薩不涉聲聞。何爲亦通阿難之我。答。經在極略。而列菩薩猶尙不多。何況聲聞。雖不列名於

❶原本傍註曰東寺傳　❷原本傍註曰山門傳

海會中有聲聞衆。阿難何獨無。故❶金剛頂經云。具金剛阿闍梨應思惟外壇中舍利弗等無量比丘來詣者。是故立義亦通也。亦云不通。阿難但任金剛手。亦無願失。是❷轉教主故也文

私云。初文意以金剛手阿難為結集主伴。後文中存兩釋。正釋如前亦釋意唯金剛手結集也。此釋同東寺傳歟

曼荼羅問答慈覺云。於法界宮說大日經。唯有菩薩無聲聞衆。誰人聞持結集流傳人間耶。答。猶如常說阿難聞持文殊結集諸

問。若爾經中只列金剛及菩薩衆不列聲聞一人。何因名為阿難聞持耶。答。經文略舉上首故云十佛微塵衆。明知阿難在中列耳。又諸十佛微塵數衆者。只是普賢執金剛等眷屬非聲聞衆。答。曼荼羅中阿難有之。故知可有也。又諸。如來從本垂迹三重曼荼羅。隨機隨時示現不具。然則阿難在第三重釋迦眷屬之中。何由聞持大日所說。答。所言從初重現第二重院從第二重現第三重者。此只言說次第。但於實義三重一時廡不具足凡此曼荼羅衆內能知外外能知內。彼此融通知見平等。加之阿難在此教時悟與大菩薩齊。故能堪聞持也云云文慈覺問法全答

私云。此釋似偏為阿難結集。亦且就結集伴作此釋歟。與教王經疏其意不可違歟。可思之

教時義第一安然云。問。傳法菩薩誰耶。答。若約結集主者是金剛手。若結集伴者亦通阿難也文

又云。問。若約顯教應云總聞。若於祕密教何立此義。答。金剛頂疏答此問云。涅槃經云。阿難具足八種不思議。其第八云。悉能了知佛祕密法。若爾阿難亦知祕密教〇金剛頂經云。具金剛阿闍梨應思惟外壇中舍利弗等無量比丘來詣者云云又大日經云。南方初門中盡釋迦牟尼聲聞緣覺衆等也云云天竺曼荼羅列阿難等一切聲聞及旃檀香等緣覺衆也。故知阿難亦從大日如來總聞祕教文

又云。問。若約阿難有多種耶。答。金剛頂疏云。正法念經明三阿難。阿難❸陀。此云歡喜。持小乘藏。阿難跋陀。此云歡喜賢。持雜藏。阿難娑伽。此云歡喜海。持佛藏。阿含經有典藏阿難持菩薩藏。蓋指一人具四德矣。集法傳云。有三阿難。一阿難。此云慶喜。持聲聞藏。二阿難跋陀。此云喜賢。持獨覺藏。三阿難伽羅。此云喜海。持菩薩藏。三名雖異但一人矣。金剛仙論闍王懺悔經亦不異此云云文 又云。問。阿難是在釋迦得道夜生侍佛二十五年。末侍佛時二十五年應是不聞。何云總聞。答。疏答此問云。撿諸文有四義。按聞始終教也。❹一本願力故。過去作長者供養誦經沙彌。今得總持。智論云。阿難世世立願在釋迦佛弟子多聞第一。❺二佛加持力故。報恩經云。阿難求四願所未聞經願佛重說。佛今密為說也。或云。佛入世俗心令阿難知。❻胎經云。從金棺出重為阿難現入胎之相。諸經皆聞也。三三昧力故。金剛花經云。❼阿難得法性自在王三昧悉能總故。❽或云。阿難得偽覺三昧力自能聞也。四聞法力故。法花云。阿難得授記等事。即憶本願故先佛法皆如今也。觀佛三昧海經云。阿難見佛說菩薩行即憶過去九十億佛所說故。阿難受持一切佛教也。問。若爾阿難唯可總聞釋迦一代一切教法。何聞大日如來一切時說。答。若約大悲胎藏曼荼羅義四重海會皆是遍法界身金剛界身。故以遍法界阿難之耳普聞法界大日之說。例如釋迦託摩耶胎。今如法界一切法身菩薩集會猶雲龍月託胎出胎云云文

教時諍論安然云。六波羅蜜經云。修多羅藏阿難陀受持。毘奈耶藏優波離受持。阿毘曇藏富樓那受持。大般若藏文殊師利菩薩受持。陀羅尼藏執金剛手菩薩受持。金剛頂經補決中云。執金剛手結集法藏安置南天鐵塔中也。准而可云顯教密藏結集亦異文教時諍同之

私云。安然釋同教王疏。教時義文主伴雖異祕密結集通金薩與阿難。教時諍論文顯教偏阿難結集密教偏為金剛手結集歟。釋顯教密藏結集亦異故也

❾大日經疏抄智證云。如是我聞者。約已開門為阿難我。若爾阿難非大日侍者。何稱我聞。阿闍梨云。約法界遍開義無其妨難文

又云。此經我聞或言金剛薩埵之我聞非阿難之我者。此說未詳。私謂。毘盧遮那對於

❶原本傍註曰四卷略出經第三 ❷轉=傳イ ❸〔陀〕イ— ❹原本傍註曰賢愚經第十出タリ ❺原本傍註曰文殊問經同之,第六卷說之 ❻原本傍註曰菩薩處胎經也 ❼原本傍註曰嘉祥法花疏良賁仁王疏可見之 ❽原本傍註曰舍利弗問經出タリ ❾原本傍註曰寺門傳

聲聞何言非阿難我乎。今亦明文。佛心經下卷有毘盧遮那對告阿難之文。煩故不具引。既對告之文。何故非阿難之我耶（但世學者未見此文守株覺見而已文）

菩提場經義釋第一（智證云）。佛心經云。爾時大日告阿難言（云云）今此祕教❶海多聞持。祕密主爲對揚。雖有聲聞意在引入祕密之藏。故不可以真言經我聞偏爲金剛薩埵之我（文）

佛心經下云。爾時阿難處大衆中。憒然憂愁。於其中間諸有經律一切法藏俱。然掩閉○爾時毘盧遮那如來復於身分更開異色無量威德大端嚴光○告諸佛言。聖衆此光難知。此威光難測。唯有大聖與我力等○爾時阿難於其悶中心有少省。强自意持即問盧遮那言。世尊。其此光者唯說諸佛耶。佛言。善男子。唯佛能知。雖有菩薩未同佛見○阿難白佛言。世尊。如是菩薩猶故不知。一切衆生云何得解此理。佛言。汝我此親承第七佛釋迦牟尼。汝當宣說一切衆生自然得了○爾時阿難即聞釋迦牟尼佛言。世尊。此事云何○爾時如來告阿難言。我今示現如是神力。汝等遞相告語。愼勿驚怖○此通光遍十方界有大威德三明六通具八解脫。如法修者直至佛身更無異身。何以故。以諸佛心同時證故。以諸如來同印可故。我盧遮那者是佛母。常於此中自住持故。所有願求自印可故○（等文）

私云。智證大師釋與慈覺疏同歟。謂金剛手爲大日尊對揚稱我聞。置而不論之。若約法界聞通門阿難亦在大日說會可聞持衆。不可偏云金剛薩埵我聞（爲言古來學者）料簡云。智證釋不許金剛手結集偏存阿難結集義（云云）此料簡無謂。違菩提場經義釋故也

尋云。大師唯以金剛手爲結集者他師通阿難有何意乎　答。東寺所傳顯教釋迦說教密教大日說。一佛侍者別故。釋迦教阿難結集之大日教金剛手結集之他門意顯密二教共釋迦說故。阿難已總攝一代教兩部大經又可爲彼結集也。自他門所傳差異依教主通別也

尋云。且就東寺所傳不審非一。先阿難金剛號云集法金剛。是則主經教結集德故也。既法爾主經集三昧顯密雖異阿難誰可結集之耶（是一）

又兩部曼荼羅中有聲聞衆。一曼荼羅聖衆皆是法身之一德入法界之門也。十住心論第五云。若有衆生從此法門應得度者即便誦持此真言法得入法界胎藏。亦是法佛一體萬德之一。不知此義深可哀愍。胎藏曼荼羅所以置聲聞緣覺良有深意（文已）云法佛一體阿難豈隔聞於法身說乎（是二）

又釋尊入滅時阿難問四事於如來。演密抄二云。又佛臨般涅槃時侍者請曰。一切經首置何言。佛勅阿難當置如是我聞。故大衍經阿難請問四事。一佛滅度後諸比丘等以誰爲師。二依何處住。三惡性比丘如何調伏。四一切經首當置何言。佛告阿難。我滅度後以波羅提木叉爲汝大師。依四念處住。惡性比丘梵壇治之。梵法默然不應打罵。但默擯故。一切經首當置如是我聞等（文）阿難受如來勅諸經初安如是我聞言。而兩部大經初又置此言。無違佛勅。阿難不結集之者。又誰人乎。依之覺苑師引大衍經文以合大日經如是我聞言。阿難結集義無疑者歟（是三）

❷智度論第二云。爾時長老阿泥盧豆語阿難。汝守佛法藏人○汝當問佛。佛涅槃後我曹云何行道。誰當作師。惡口車匿云何共住。佛經初首作何等語。如是種種未來事應問佛。阿難聞是事悶心小醒。得念道力助（至）我三阿僧祇劫所集法寶藏是藏初應作是說。如是我聞一時佛在某方某國土某處林。何以故。過去諸佛經初皆稱是語未來諸佛經初亦稱是語現在諸佛末後涅槃時亦教稱是語。今我般涅槃後經初亦應稱如是我聞一時。是故當知是佛所說非佛自言如是我聞。佛一切智人自然無師故。不應言我聞。若佛自說如是我聞有所不知者可有此難。阿難問佛佛教是語。是弟子所言如是我聞我無有咎

又涅槃經阿難知祕密法（云云）真言密教豈非阿難所知乎。又處處於阿難出三種不可局小乘。誰知祕密教定可知之。若許知義。何不結集之乎（是四）

❶原本傍註曰阿難也　❷智度論以下十六行原本裏書

又智度論第一百卷說諸大乘經結集相云。佛滅度後文殊尸利彌勒諸大菩薩亦將阿難集是摩訶衍文慈覺弘法兩大師引此文合六度經若爾者祕密結集又通阿難之義無諍者也是五　此等條條如何可會通之耶

❶法衡抄第二云。地持論說。文殊菩薩將阿難陀於二鐵圍山間結集大乘經。聲聞不知是故此言菩薩衆

答。如前云釋迦大日二佛各別故。阿難爲釋尊侍者結集顯教。金薩爲大日侍者結集密教。此義匪啻大師判釋他家解釋同此意。所謂如前引慈覺大師釋不通阿難但在金剛手安然判顯敎密藏結集亦異即此意也。今就疑難一一設會通者。先阿難云集法金剛者。且約釋迦教。例如舍利弗名般若金剛此且於聲聞衆中智慧第一故立此名。雖然文殊等主般若菩薩別有之。約釋迦遺法雖立集法金剛名。於密教者別而金剛手結集也。何可云怪乎。次曼荼羅中有阿難者。此難未得其意曼荼羅有二種說會曼荼羅與所說曼荼羅也。而所說曼荼羅中雖有迦葉阿難等。正無說經會座有阿難之文者。爭可稱兩部大經同聞衆乎。若爲同聞衆結集之者。何衆成就中不列之耶。縱於自餘衆者雖略之。至結集傳持之人者尤可列之。縱雖不列之在經中可讚其德。又佛可對告此人。而兩部大經中雖一處不擧阿難。爭輒可云結集流傳人乎。智證大師引佛心經爲對告阿難證彼經說未分明。縱至佛心經雖對告阿難兩部大經無此事者難成證文凡見彼經文說相髣髴旁不足爲證。先毘盧遮那名字通三身聲字義在之　此經毘盧遮那必難定法身。縱雖爲法身佛於悶心之中聞毘盧遮那說如夢中有見聞之事非普通聽法之儀。何況依毘盧遮那告遇釋迦聞法。是還阿難直不聽受毘盧遮那說之證也。次阿難依佛勅安如是我聞言者。此文忘源擧疑。謂如是我聞句次第相承有五重。一自性法身[梵字]爾有無人造作意也。二自受用身大日如來親指言也。三普賢薩埵他受用身受大日說安之。四釋迦變化身爲普賢菩薩應迹受阿難問唱此言。五阿難結集諸經之時依釋尊教經初置此言。阿難是可等流身。然則釋尊唱如是我聞言其源起理佛智佛內證。是故兩部大經所安如是我聞句流在釋迦教中。而如疑難者。依釋迦教勅兩部大經中安此言云云此難恐顚倒之至也。次阿難知祕密教者。祕密有重重望外道經書小乘名祕密。大小三一相望重重也。何以云知祕密兩部大經可定阿難結集耶。涅槃經中多於三點法身般若解脫法門立祕密稱。阿難知祕密者指彼法門歟。次智度論文約釋迦教作釋。而慈覺弘法兩大師引合六度經兩祖釋有所同有所異。慈覺兩部雜部諸經悉釋迦說故引智論文合六度經第五陀羅尼藏密教又通阿難結集之義成之。大師兩部大經法身說故唯金剛手結集雜部眞言經釋迦說故又通阿難結集而六度第五藏正釋迦所說雜部眞言故且引智論文合之。然則於雜部眞言經者兩大師御意是同。至兩部大經者兩祖御意別也。是故云有所同有所異也

祕藏記五藏結集文料簡事

尋云。大師一處釋料簡之趣猶未分明。彼釋云。結集修多羅藏阿難毘尼耶藏優波離阿毘達磨迦旃延般若文殊祕密藏普賢是守護國界經所說。又顯教中說云佛滅度後普賢文殊菩薩率阿難於鐵圍山間結集諸經。是則總守護國界經所說別耳文重加委細料簡者。定決文首尾歟如何

❶涅槃經第十說付法相云。我今背疾擧體皆痛。我今欲臥。如彼小兒及常患者。汝等文殊當爲四部廣說大法。今以此法付屬於汝。乃至迦葉阿難等來當屬付如是正法。爾時如來說是語已爲欲調伏諸衆生故現身有疾右脅而臥如彼病人

答。先總別者。私案之有二義一義云。六度經說五藏各別結集傳持之人。而顯教意鐵圍諸經智論鐵圍結集爲摩訶衍藏故當第四第五二藏也云。三聖普賢文殊阿難同結集故。兩說忽以相違。今爲會此相違作總別釋。謂六度經約結集主第一阿難乃至第四文殊第五普賢各別擧其人故云別。顯教說主伴並標故。明諸大乘結集總擧三聖故云總。總別隨宜非相違說也爲言

一義云。率阿難於鐵圍山文勢唯於阿難作總別釋歟。謂六度經以修多羅爲阿難結

❶涅槃經以下六行原本裏書

集。顯教說阿難又結集諸大乘。會比相違
阿難別宅修多羅總結集諸經也取意已上
二義雖異第五藏者非兩部大經。釋尊所說
雜部眞言經也。然則阿難祕密結集者猶雜
部經也。何以此文爲兩部大經阿難結集之
證耶
或料簡云。總別料簡如初義。但第五藏通兩
部雜部。但總狹唯局釋迦說故。別廣通釋
迦大日二教故。仍於別中第四藏并第五藏
中雜部眞言經通阿難結集第五藏中大日
所說兩部大經唯金剛手結集不通阿難。是
故云總狹別廣也。此義不宜歟

第五陀羅尼藏兩部大經攝不攝事

尋云。六度經所立陀羅尼藏攝在法身所說
陀羅尼門否將如何　答。慈覺安然等意可
許攝在。顯密二教共一佛說故也。悉曇藏第
一云。四承大日者。大日如來在尼吒天現
成正覺說金剛十八會經中。有金剛頂經
釋字母品說五十字。又於一時在法界宮
智處城中說大日經。諸尊來集生曼荼羅。
亦有釋字輪品等廣說眞言種子字義。六波
羅密經云。阿難受持修多羅藏優波離受持
毘奈耶藏。迦葉受持阿毘曇藏。文殊師利受
持般若波羅密多藏。執金剛手受持陀羅尼
藏抄故知執金剛手祖承大日受持傳世云云
第五藏攝大日所說陀羅尼之義此釋分明
也。但高祖大師御意限雜部不通兩部歟。
其故十住心論第十云。密教者大毘盧遮那
十萬頌金剛頂瑜伽十萬頌經是也。顯教者
他受用應化佛釋迦如來所說五乘五藏等經
是也文三摩耶戒序云。七宗五藏以爲顯教
也文此等釋五藏外出兩部大經見是一次祕
藏記意總別分齊不可差違。總已釋迦所說
經也。別何可通大日記乎。而或義作寛狹
料簡太不足信用是二次大日經開題釋薩
埵結集義引其證舉釋經文不出六度經
彼經第五藏若通兩部者。如慈覺敎王經
疏引此文可成結集義。而大師御意第五
藏不通兩部故不引之。其意量而可知是
三
尋云。五藏限釋迦說不通大日說者。經文
有其證耶　答。彼經第一云。復次慈氏云何
名爲第三法寶。所謂過去無量殑伽沙諸佛世
尊所說正法。我今亦當作如是說。所謂八萬
四千諸妙法蘊。調伏純熟有緣衆生。而令阿
難陀等諸大弟子一聞於耳皆悉憶持攝爲
五分○復次慈氏。我滅度後令阿難陀受持
所說素怛纜藏○其金剛手菩薩受持所說
甚深微妙諸總持門文此文意第三法寶通
過去佛并釋迦說。所謂過去下明過去佛敎。
我今下示釋迦說敎。超悟疏釋云。我今者釋
迦也云云而令阿難陀等諸大弟子令受持
彼釋迦所說妙法藏攝爲五分。以說五分
相畢終說傳敎人。我滅度後令阿難等云云
是則釋迦滅度後令五人弟子受持五藏法
門。初云我今亦當後云我滅度後。兩處我
字同指釋迦。若爾者五藏法門偏約釋迦敎。
誰通大日說可云耶
難云。承和二年正月二十二日官符云。大僧
都傳燈大法師位空ー奏曰。空ー聞。如來出
世爲利衆生。利生之要說法爲本。法有五
種藏。一修多羅藏。二毘那耶藏。三阿毘達磨
藏。四鉢羅孃藏。翻云智惠。五曼荼羅翻云
眞言。如是五藏譬如牛五味。乳酪生蘇熟蘇
醍醐。如次配之。隨衆生機緣分爲五味。四
味之法不能消極重罪。眞言醍醐能除一
切重障早得證法身安樂。如是等五味之敎
中四味之教皆是先代聖帝賢臣建立十三
大寺度年分十二人。廣人田國利稻充講
說經論料。各令分業習學。是故從昔迄今
人法續興師資不絕。然今醍醐一宗人法新
起流傳年淺。獨漏天恩後學無憑。謹案太
政官去弘仁十四年十一月十日符。稱右大
臣宣奉勅眞言宗僧五十人自今以後令住
東寺。其宗學者一依大毘盧遮那金剛頂等
三百餘卷經蘇悉地蘇婆呼根本部等一百七
十餘卷律金剛頂菩提心摩訶衍等十一卷
論文依此文第五陀羅尼藏攝兩部大經見
又案十住心論第一二敎論下卷等引五藏
分別經文爲二敎對辨誠證。可知陀羅藏中
攝法身所說密敎。爾者大師御意又偏不限
釋迦所說雜部眞言經歟如何　答。於第五
陀羅尼藏可有麁正相攝二意。若依麁正
門者。釋迦所說眞言經非大日所說兩部經。
若依相攝門者。兩部大經又可攝第五陀
羅尼藏。仍十住心論第十釋約麁正門意。第
一釋并二敎論官符文等且據攝屬門意也。

凡定法門分齊、專依剋正門。是故以第五藏不攝兩部大經之義可爲正。攝屬門別途配立也。爾者不可成相違文者歟

以六度經云守護國界經事

尋云。祕藏記引六度經五藏分別文云守護國界經。其意如何　答。一義云大師思食涉守護經被遊之歟。御貴ト云菩提實數珠是大唐帝皇給勅矣。即思勅曰。仁以此爲朕代莫永忘。朕初謂公留將師。而今遙還東惟道理也。欲待後記朕年既超半也。願一期之後必逢佛惠者。加以賞賜算箕。以先日誤注大師惠果之所給也文已自曰誤。推而可思也

一義云。六波羅蜜經第二有陀羅尼護國品。是一經總體也。從彼品立此名。以護國品所以爲一經總體。彼品中六度菩薩各說一眞言。六度體性只在此眞言。彼經第二陀羅尼護國品第二云。爾時六波羅蜜多菩薩具足威儀而於佛前各各自說陀羅尼祕密文句。第一布施波羅蜜多菩薩說眞言曰。南謨薄伽伐諦曳二合怛哩二合瑟拏二合哩二合摩訶撥羯迷三吽索蘇各反五◯中間略之第六智惠波羅蜜多菩薩說眞言曰。南謨薄伽伐諦曳二合揭諦揭諦二波羅揭諦三波羅僧揭諦　冒地莎訶五時六波羅蜜多菩薩等皆白佛言。大聖世尊。我等亦爲擁護持是經者說此陀羅尼祕密文句。若有善男子善女人受持此經乃至一頌一句。我等供養恭敬尊重讚嘆如佛無異文可思之

尋云。護國品中雖說陀羅尼未云一經總體。依何立此義乎　答。此經立五藏判法門淺深之時。以陀羅尼藏爲第一以喩醍醐味。此事一經大意故。以六度眞言云此經總體也

德一未決事

尋云。德一未決云。大毘盧遮那經初云如是我聞。今疑此經釋迦如來滅度後八百年時毘盧遮那自對普賢執金剛手等而說。爾時阿難迦葉等久已滅度。誰言我聞。若言龍樹菩薩結集者不爾。後從毘盧遮那口傳普賢從普賢口傳龍樹。如何龍樹稱我聞。若言普賢我聞者不爾。普賢菩薩非二乘凡夫肉眼所能見。如何交雜人間結集文此疑如何可決之乎　答。此疑太不應理。如來滅後八百年者龍樹開塔祕教流布之時也。全非說時。何云滅後八百年說乎。次普賢非凡夫二乘肉眼所見者。如觀普賢經及十願文者。修大乘者一日乃至三七日得見普賢云云何云非凡夫所見。又釋尊出世之時普賢菩薩同侍從。豈不交雜人間耶。何況祕教結集全非人間。所謂以鐵塔爲其處。龍樹開塔後始云宣布人間。以知塔內非人間。是則如來所住法界塔婆也。交雜人間疑習顯教結集不知祕教深旨故也

右爲備自廢忘令荒草未及再治。更不可有外見而已

貞和三年五月五日　權少僧都杲寶記之

右全部十卷者日玉師抄記賢寶師註加等可知。後葉置座右披閱者文理明鏡學問增進矣。僞損尤甚。覺惠卽應勵志補綴繕修周備。後世勿容易。爲開題供養全篇繕閱。可貴可悅

延享四丁卯歲夷則晦日

定額僧貫首僧正賢賀 俗壽六十四 法夏五十五

十住心義林 本

宥快

問。眞言宗立教云何 答。立十住心判攝顯密教法也

問。大師依何經論。相承誰師。立十住心乎 答。據大日經菩提心論。大日・金剛薩埵・龍猛・龍智・金剛智・不空・惠果・大師。如此相承立之也

問。十住心一一名字如何 答。第一異生羝羊心。第二愚童持齋心。第三嬰童無畏心。第四唯蘊無我心。第五拔業因種心。第六他緣大乘心。第七覺心不生心。第八一道無爲心。第九極無自性心。第十祕密莊嚴心

問。十住心行相如何 答。第一住心。約果報三惡趣也。即依十惡業因所感也。論心品者。廣通六趣。不知善惡因果類。皆此住心分齊也。寶鑰上云。凡夫狂醉不辨善惡。愚童癡暗不信因果之名也已上 十住心論一云。異生羝羊心者。此則凡夫不知善惡之迷心。愚者不信因果之妄執已上 又云。楞伽經說百八部邪見。瑜伽論說十六計。智度說十六知見已上 大日經略舉三十種外道。十住心論云。時大相應二建者。自在流出計尊貴。自然內我執人量遍嚴壽者數取趣。識藏知者及見者。能所二執內外知。怛梵人勝計常定。顯生二聲與非聲。如是三十大外道。各各迷眞如輪轉已上

第二住心人乘也。行五常持五持人也。大日經種子等六心說之。大日經云。或時有一法想生。所謂持齋也。彼思惟此少分。發起歡喜。數數修習。祕密主。是初種子善業發生。復以此爲因。於六齋日施與父母男女親戚。是第二芽種。復以此施授與非親識者。是第三疱種。復以此施與器量高德者。是第四葉種。復以此施歡喜授與伎樂人等。及獻尊宿。是第五敷花。復以此施發親愛心而供養之。是第六成果已上 又五戒五常其義同也。寶鑰上云。言五常者。仁・義・禮・智・信。仁名不殺等。恕己施物。義則不盜等。積而能施。禮曰不邪等。五禮有序。智是不亂等。審決能理。信不妄之稱。言而必行已上 十住心論二云。夫五戒同於外書有五常教。謂仁・義・禮・智・信。愍傷不殺曰仁。防害不婬曰義。故心禁酒曰禮。清潔不盜曰智。非法不言曰信。此爲五德。不可造次而虧。不可須臾而廢。王者履之以治國。君子奉之以立身。用無暫替。故曰五常已上此等行相爲第二住心也

第三住心天乘也。故大日經云。彼護戒生天。是第七受用種子已上 天分有三界天。欲・色・無色界。曲分有二十八天。依六行智觀次第勝進。此外道等。又立邪三寶。梵王等爲覺寶。四吠陀論爲法寶。傳授修行者爲僧寶。又立戒定慧三學。十善等爲戒。四禪那即定。依之空慧發生。依如是三學。厭下界得上天樂也

第四住心。聲聞自利之心。羊車出欲之方便也。以四諦觀斷人執煩惱。證有餘無餘二涅槃心品也

第五住心。斷惑證理。雖大同聲聞。利鈍爲異。觀十二因緣悟四相無常。斷三界煩惱。證二涅槃。又聲聞立四向四果。緣覺立一向一果。此緣覺有部行麟喩不同也

第六住心。運自他同性。菩薩大士之心也。經資糧・加行・通達・修習・究竟五位。斷煩惱・所知二障。證菩提・涅槃二轉。五重唯識四重二諦三空三性等。此乘所觀也

第七住心。心王自在。覺自心本不生。此宗所觀也。唯一無生觀上。有五十二位賢聖也

第八住心。一如本淨境智俱融。一心三諦即是此宗所觀也。表位有六即階級也

第九住心。事事無礙法界緣起六相十玄。此宗所談也。立六位明行布圓融也

第十住心。究竟覺知自心源底。如實證悟自身數量。色心實相常是毘盧遮那平等智身。此宗所談也。是十住心行相大綱也

問。十住心得名如何、答。一異生羝羊住心者。法譬並擧。異生法。羝羊譬也。異生者亦名凡夫。生死凡鄙之士夫故曰凡夫。異生者依種種業感種種果。身相萬種生。故曰異生。羝羊天竺語法。不知善惡者譬羝羊也。二愚童持齋心者。是又法譬並擧。愚童譬也。持齋法也。愚童世間三種通名也。故第一住

❶ 原 延寶七年刊本

心說愚童凡夫猶如羝羊。第二云愚童持齋。第三云嬰童也。意愚童如羝羊第一。愚童持齋第二。愚童無畏第三也。持齋者斷食曰齋。意愚童凡夫起一日不食心云持齋也。付之一義持齋是約初名也。第二住心種子等六心中第一是齋也。第二已下是施也。故約初心也。一義云。齋六心通。齋上施等行故。持齋名通初後也

第三嬰童無畏者。是亦嬰童營無畏法也。付之有二解。一嬰童初心得名。無畏約後心也。二對大聖第三住心總云嬰童。此時可通初後也。付之一義云。種子等十心中。前六人乘。後四天乘也。後四者。受用無畏殊勝決定也。此十心中第八經說祕密主是名愚童異生生死流轉無畏依第八嬰童心。故約第八心得名也。二義云。嬰童通初後名也。然無畏約脫縛。故今言嬰童無畏者。約究極得名也。故高祖釋外道生天暫得蘇息。如彼嬰兒犢子隨母。是生天解脫位云無畏。但第八經說無畏依。求無畏所依位。而非脫縛位。又殊勝決定二心。開第八無畏。故實無別體也

第四唯蘊無我心者。單法也。聲聞執五蘊法實有。故云唯蘊。聚集人我空無覺。故云無我。大師云。存法故唯蘊。遮人故無我。簡持爲義故唯已上依此得名。有異解。一義此住名心字。見修無學三道中。約見道位矣。經云謂如是解唯蘊無我已上此指見道位也。一義通初後也。謂聲聞總以人空法有數故。但經約最初見道。說唯蘊無我義也

第五拔業因種心者。亦唯法得目。業惡業因十二因緣。種無明種子也

第六他緣大乘心者。亦是單法也。莽鉢羅梵語。具無緣他緣二義。無緣者三界唯心。心外無可緣法。故云無緣約自證也 他緣者緣法界有情。故云他緣約化他也 高祖云。緣法界有情故他緣。簡聲獨羊鹿故大名。運自他圓性故曰乘已上

問。此義通諸大乘。胡爲第六別稱邪　答。大乘初心故。約初且爲別目也。猶如無雲天之名

第七覺心不生心者。唯法得稱。不生者兼明不生不滅等八不。此住心明八不正觀故

第八一道無爲心者。單法樹號。一道者一乘一如等理也。無爲者理非造作故。謂如云天眞矣　問。經云離有爲無爲界。而今奚云無爲邪　答。離有爲無爲界者。離有爲無爲別執義。卽約遮也。離有爲無爲別執一切諸法無爲也。是約表也。十住心論八云。是本來清淨理名一道無爲。是一道亦名一乘。所謂佛乘　乘約能運載得名。道據能開通立稱。名雖二別理則一也已上

第九極無自性心者。唯法立名。此住心得名有異解。一至極無自性義也。大師云。有眞如受熏之極唱。勝義無性之祕號已上是約所談法門。謂彼宗意。眞如法自在緣起而成萬法故。諸法無自性。而如眞理圓融故云爾。二此住心心沒實際爲極。時沺廡諸佛驚覺開示故。覺所執實際無自性。進第十中間心爲第九住心也。故極無自性讀文。是依驚覺開示義立名矣。寶鑰云。水無自性。遇風卽波。法界非極。蒙警忽進已上又一義意。至極無自性取義。至極無自性故。不留當位而進第十後際義可意得也。大師云。諸法無自性故。去卑取尊已上

第十祕密莊嚴心者。約法祕密者三祕密也。等覺十地不能見聞。故曰祕密。莊嚴者三祕密體端嚴微妙義也。大日經疏一云。先以自在加持威動大衆。悉現普門境界祕密莊嚴不可思議未曾有事已上 二教論下云。謂密者金剛三密乃至言以恒沙佛德塵數三密莊嚴身土。是名曼荼羅已上

問。十住心得名據何經邪　答。多分依大日經。但第八住心。寶鑰有三名。謂一道無爲心・如實知自心・空性無境心也。於中如實知自心・空性無境心。依大日經也。一道無爲名。據金剛頂經是一道清淨文也。次第十住心得名。依大日經乎將通兩部乎。有所論矣。一義云。據大日經三無盡莊嚴文。疏釋彼文云。祕密莊嚴不可思議未曾有事已上 一義云。住心法門廣亘二界。得名亦當據兩部。金剛頂經義決云。祕密莊嚴內證大智已上

問。十住心淺深如何　答。第一住心。一向行惡行心品。三惡趣果報也。故爲第一矣。細論此三惡趣亦有淺深矣。華嚴經列地獄・鬼・畜。正法念經列地獄・畜・鬼。故地獄極苦

也。鬼畜其分齊同也。而花嚴正鬼望傍畜說鬼畜正法念經正畜望傍鬼列畜鬼焉

次第二住心是人乘。故勝前三趣。心品卽順理心也。其行相卽五常五戒也。感果報依五戒矣。比三趣樂而非苦。故十住心論云。人天二宮雖不免燒燬。比之三趣樂而不苦已上

次第三住心天乘也。三界諸天修因。上品十善及定力也。果報自在光明身。壽命長遠樂也。見下界如蜉蝣。見人間如蜉蝣。故勝前人乘也

次第四住心觀四諦因果。斷三界煩惱。得盡無生智。永不還三界。前天乘射箭虛空如力盡下。退沒惡趣。世出世淺深顯然矣。寶鑰云。今開聲聞乘人及法。既知道妙入天人超釋輪已上

次第五住心緣覺乘也。大日經疏二云。然聲聞入法性最淺。故厭怖生死。自謂已得涅槃生滅度想。辟支佛所入差深。故於生死不甚忽遽已上四五優劣可知焉

次第六住心。斷二障證四德。具二利。聞三身二乘自利小心。雖破人執猶有法執。差降自分明也。故寶鑰下云。越建爪而高昇。超聲緣而廣運已上又云。緣法界有情故他緣。簡聲獨羊鹿故大名已上

次第七住心。悟心性之不生。知境智之不異。悲唯蘊之無性。歎他緣之阻境智。六七昇降驗也。第六談智有爲理無爲故。境智隔歷。而此住心境卽般若。般若卽境。故有淺深也

次第八住心。會三歸一佛乘也。超過前三乘敎義顯了也

次第九住心。根本法輪稱性本敎也。事事無礙十玄等義門。是別敎一乘不共之談也。超過第八住心同敎一乘逐機末敎。事理無礙等所談矣

次第十住心。性海果分之絕域。兩部曼荼境界。六大四曼本源。五相三密淵奧。遠超因分境界。其義幽玄也。第九住心談因分可說果分不可說。第十談爲果人說果分。建立天地昇降可知焉。十住心淺深義門雖多之。且撮略

問。十住心建立有幾義勢乎 答。一相說十住心。二旨陳十住心。三相說指陳合論十住心。四機根契當十住心此一用不有意此四據菩提心論。五心續生十住心依大日經 六唯密十住心。七顯密合論十住心。八唯顯十住心此一用不有意唯密十住心中有三。一約漸次眞言行者十住心。二約直往行者淺略十住心。三約深祕十住心也。大分有十義 細分有多種矣

問。相說十住心如何 答。約假相明九種住心義相也。一處御釋云。第三勝義心亦名深般若心。如何簡擇。若有上根上智人欲行如是法早歸自心本宅先須簡知乘之差別乃至 異生羝羊凡夫。專造十不善等業。耽三毒五欲之樂。不曾知後身墜三途極苦。是故眞言有智人不可樂著乃至 極無自性心者。雖云融法界而證三世間身等帝網而得一大法身。猶是成佛之因。初心之佛。五相成身四種曼荼。猶未能具足。是故不可住。謂未得爲得。未到謂到。如是依如來敎勅以最上智慧簡乘差別發菩提心若有人等來如是車行所行道。未名最上淨菩提心。是故眞言門菩薩超此諸住心等。發菩提心行菩提行。爲知此乘差別。發深般若勝義心已上

次旨陳十住心者。約實體無性。觀九種住心無自性矣。一處御釋云。又深以般若妙慧觀前九種住心無自性。云何無自性。謂如冬凍遇春卽泮流。金石得火卽消鎔。諸法皆從緣生無自性。是故異生羝羊凡夫一向惡心。遇善知識敎誘故起愚童持齋心乃至 極無自性人顧究竟最勝金剛心殿故發祕密莊嚴心。是皆由無自性故展轉勝進已上 菩提心論廣約染淨緣起釋無自性義。往披焉

次相說旨陳合論十住心者。高祖菩提心論相說文。至第六住心引之。旨陳文第七住心已上證之。是則合論意也

次機根契當十住心事。依菩提心論衆生愚朦不可强度眞言行者方便引進文。并寶鑰機根契當故餘藥無益故等意立之學者一義有之

次心續生十住心者。大日經答心續生問說十住心。十住心論一云從此已下十種住心。佛答心相續義已上

次唯密十住心者。有數意。一大日經所說三劫十住心。是漸次眞言行者。轉昇次第也。例天台明止觀行者有三種。一漸次。二不定。三圓頓也。此中漸次者。聞圓極理。雖爲所期。不堪圓頓行體故。歸戒禪定無漏慈悲實相。次第行之也。不定者釋或前或後更前更後。淺深行前後不定也。圓頓者初緣實相。釋此三種共是止觀行者也。故天台傳南岳三種止觀。一漸次二不定三圓頓。皆是大乘。俱緣實相同名止觀。釋。如彼宗漸次止觀行者知有後際。雖期眞言果不堪三密行。故從淺至深。用世出世大小行也。雖然約所期云眞言行者也。大師指示。疏巧拙難易雖不同獲寶終無異路文。明漸頓二機文釋。是爲本據。但漸次眞言行者。學者用不不定也。二約直往行者淺略十住心者。直往眞言行者次第昇進稱意得也。十住心論云。顯眞言行者住心次第。顯密二教差別亦在此中已上 三約深祕十住心者。大師十住心論。皆作深祕釋。是約深祕十住心也。世間三種住心。如釋若天若人若鬼畜等法門。皆是祕密佛乘矣

問。直往行者住心次第如何　答。於九種住心可有能寄齊所寄齊。所寄齊是顯也。能寄齊是密也。如六無畏能所寄齊　其文證等如何　答。三劫十住心。開合不同也。三劫六無畏亦開合不同而法體一也。然六無畏有能所寄齊不同。第一無畏釋後得順世八心故。第二第三住心也。是眞言行者。初入三昧耶位寄齊。第二第三無畏。四五住心也。是眞言行者。本尊三昧衆相現前位寄齊。第四無畏。證寂然界菩薩也。是五六住心攝在間。及異義矣。是眞言行者。於瑜伽境界一切分段中。能觀心不可得。不生愛慢位寄齊。第五無畏。六七住心也。是眞言行者。覺瑜伽境界皆如鏡像水月。無性無生位寄齊。第六無畏。八九住心也。是眞言行者。虛空無垢菩提心位寄齊也。疏末卷云。漸次證入者。如初無畏時。以聲字觀修曼荼羅行。第二無畏。於有相觀中修曼荼羅行。第三無畏。於唯蘊無我心中。修曼荼羅行。第四無畏。於法緣心中。修曼荼羅行第五無畏。於無緣心中。修曼荼羅行。第六無畏。於平等心中。修曼荼羅行已上 又云。若度違順八心。證寂然界是名阿闍梨。若已心王自在。覺自心本不生。名阿闍梨。若生極無自性心。得入如上曼荼羅海會。名阿闍梨已上疏六云。復次瑜伽行人。若蒙諸佛威神加被故。乃至於三昧中。具見十佛刹土微塵衆等無量聖尊。三種密印互不相離。或復一心不亂。轉成自身雖則奇特難思。尙以有相有緣故。名爲世間三昧。若此三昧現前時。行者觀察十緣生句。淨除一切妄想戲論。與空寂相應。卽悟如是曼荼羅海會。皆悉從衆緣生。如鏡像水月乾城等。觀無性相是名出世間三昧。然尙以空病未空故。未得名爲大空。及坐道場自證心性時。卽知如是等加持境界皆是心之實際。爾時心不住相。亦不依空。而照見空與不空畢竟無相而具一切相。故名大空❶空三昧。住此三昧者。卽是住於佛無礙慧。佛說是人一切智智究竟圓滿已上 同二十云。問。前三句。一者菩提心爲種子。二大悲爲根。三方便爲後。今就大悲藏曼荼羅說之。爲以中台爲菩提心。次八葉爲大悲。外三院爲方便也。答云。此有二種。若有修行者因中說之。有如來之果地說之也。且如最外院八部等世天。卽是前八心中。從初解守齋已去。乃至受用果等也。然有善根開發與正道相應。卽是大悲胎藏華臺之因也。如來以方便力而引導之。乃至令成就世間八心以來。卽是外院之位。次漸漸向裏。及二乘亦在此內。次又知有勝法無上心稍進引入第二第三。皆是大悲句也。次成佛果入中胎。卽是方便句也已上 一一文意。委細料簡可有之

次顯密合論十住心者。前九顯。第十密。如常。次唯顯十住心者。或云。顯中所說祕密義。爲第十住心。是約義祕密故第十也。約部顯也故唯顯十住心也。但此義學者用不不定也

問。就十住心法爾隨緣等分別如何　答。十住心見十界法然曼荼法爾也。見衆生上轉門次第。隨緣上轉門也。又見如來從本垂迹下轉隨緣德也。如此隨緣上下。法爾所起等義勢。互多有之也

問。十住心續生次第如何　答。一處御釋旨

❶〔空〕―？

陳十住心詳悉焉
問。生起因由如何　答。第一住心是一向行惡行。不修微少善位也。自此起第二住心有二由。一世間從久遠展轉有善法名。以違理心。種種推求。此推求心因而後時忽然。發一日不食持齋心也。一日不食故。不生馳求勞苦等。故是善知矣。二小劫終竟時。衆生忽爾發心。互相勸導修善也。疏云。問云。如是八心最初種子。復以何爲因。答曰。由世間自久遠以來有善惡之名。種子從是生也。如劫初衆生食食地肥。爾時卽以多食者爲不善。少食者爲善。或有見多食因緣起諸過患。便作是念。我今少食此味。常自誡節不亦善乎。乃至又如小劫終竟時。衆生忽爾發心。知世間惡法過患。更相勸導共行善事。爾時亦無善知識勸導使然。當知皆是自心實相熏習因緣力也已上是八心最初種子心起因由也。第二芽種。於六齋日六親行施。第三疱種。授非親識者。第四葉種施器量高德者。第五敷花。伎樂人尊宿等施。第六成果。以親愛心施尊行人也已上。第二住心次第生起若茲矣。次第三住心發第三心。依前齋施等六心因緣。三業不善皆衰惱因緣。捨之護戒。現世獲善利。有大名聞。後欲生天上心起也。是第三住心初。第七受用種子位也(受用種子得名可知之) 次第八無畏依者。可得上天無畏。所依恭敬隨順也。卽自在天等歸依也。次第九殊勝心者。所歸中殊勝擇　所說法中得殊勝住。求解脫觀空智生是也。第十決定心者。於空法作證也。是外八心也。次自外入內八心事。第八無畏依時。遇佛法善知識。信受眞三寶歸依處也。次內八心者。疏云。復次行者歸依三寶。隨順如來律儀。於一日中受八齋法。由聖戒所防護故。寂靜安樂。以安樂故。則信賢聖所行。數數修習。是名初種子。爲令此善增長。而修諸善。乃至由戒醇淨。決定生天。後至涅槃。是名受用種子。復由親近善知識故。聞正法利。不起異歸依心。是生死流轉凡夫　第八眞實無畏依。又於此中殊勝住。有求解脫慧生。思惟觀察生決定想。從此卽發聲聞菩❶薩初種子心已上意內八心時。至第十決定心位。世間分齊知非眞解脫。聲聞菩薩初種子心起也。是正出世間法故。次第四起第五心。十住心論第五云。若已聲聞。六十劫修習解脫分。迴心入獨覺時成衆出已上是聲聞迴心成緣覺也。總聲聞緣覺二乘。入無餘後。迴心成大乘菩薩也。故戒序云。二乘之人蒙諸佛警誘故。起他緣大乘心已上又寶鑰第四住心下。迴心菩薩寬已上第五住心下。蒙警迴心一如宮已上知四五各各心生大乘心。雖爾若成四五續生次第。如上一往可意得也。次第五發第六心。入無餘後。經十千劫竟依菩薩驚覺生大乘心也。法相等雖不許入無餘二乘迴心。性宗意如斯矣。次第六起第七心。第六住心雖大乘菩薩乘。未知境智不二義。雖然久習純熟後。起覺心不生境智不異心也。次第七發第八心。第七雖三乘極。未知三乘外有一乘。然知有佛乘發第八心也。次第八發第九。未知事事無礙極無自性道理故。進發此心也。但疏家高祖驚覺次第釋。第八住心沈極理位。眞言諸佛驚覺之時當位果知非至極。進第十中間爲第九住心也。次第九至第十。於顯雖究竟。未知果海是茶故入第十究竟也
問。住心各自究極證位。後位轉昇轍如何
答。其義不定也
問。其意如何　答

十住心義林本

十住心義林　末

問。十住心建立雖有多種。探其要者有幾種乎　答。一顯密合論十住心。前九顯。第十密也。從顯入密時。依諸佛驚覺入第十也。二約能寄齊眞言行者十住心也。三以若天若人若鬼畜等法門。皆是祕密佛乘旨建立。是則深祕十住心也。雖有多種不出此三。此三爲體建立種種義門也
問。住心品所說十住心。此三種中何乎　答。此事古來學者料簡不一途。一義云。漸次眞言行者轉昇次第也。故一向明顯行。而不見三密行相。然知後際昇進不留自乘。知漸次眞言行者也。故所明行相一向顯乘也　雖云若自初知有後際者。至第八住

❶薩=提？

心。沒心實際。豪十方諸佛勸誘入第十乎
答云云　一義云。從顯入密次第。顯密合論
十住心也　難云。若爾者。何大師住心品所
明十住心。顯眞言行者住心。釋經心續生之
相。諸佛大祕密說。疏若但依常途法相不得
言。諸佛大祕密我今悉皆示釋乎　答云云　一
義云。三劫說相說所寄齊顯行。文義分明也。
其故前九住心。一向常途顯乘面也是一　就中
八心等。分明經文說外八心。殆不內八心。
疏釋內八心從外入內八心等也是二　次依
驚覺開示入第十是三　次大師淺略常途住
心。引證之是四　次六無畏意對明三劫。是
所寄齊顯也是五　次疏對從顯入密與直往
釋巧拙難易是六　仍說前九所寄齊顯分明
也。但說此所寄齊。爲寄齊眞言行者也。故
雖說所寄齊。意爲顯能寄齊故。大師顯眞
言行者住心次第釋。又從本前九顯。第十
密。故顯密二教差別。亦在其中釋也。次心
續生之相。諸佛大祕密義。縱約所寄齊。續生
方者。諸佛大祕密也。顯乘當分雖爲自乘
極。皆無自性故進後際。所以說心續生之相
諸佛大祕密。故不依常途法相釋也。若又
約能寄齊邊。意得無相違也
問。約能寄齊眞言行者。十住心者如何　答。
第一住心。淨心生起由漸也。第二第三住心。
六無畏中第一。初入三昧耶位也。疏云。如初
無畏。以聲字觀修曼荼羅行已上　初入三
昧耶持戒受眞言。修聲字觀分齊也。四五
住心。第二第三第四無畏分齊也。然第二無
畏。於有相觀修曼荼羅行。釋。或釋本尊三
昧衆相現前。或又釋復次瑜伽行人。若蒙諸
佛威神加被故。乃至於三昧中具見十佛
刹土微塵衆等無量聖尊。三種密印。互不相
離。或復一心不亂轉成自身。雖則寄特難
思。尙以有相有緣故。名爲世間三昧已上
是聲聞初心非聖果。故屬世間三昧歟。第
三無畏。釋眞言行者於瑜伽境界一切分段
中。能觀心不可得。不生愛慢。位與此齊
也。　是第四住心見道已上。乃至第五住心等
也。第四無畏。釋若眞言行者。現覺瑜伽境
界皆如鏡像水月無性無生時位。與此齊
也。或釋若此三昧現前時。行者觀察十緣生
句淨除一切妄想戲論。與空寂相應。卽悟
如是曼荼羅海會。皆悉從衆緣生。如鏡像
水月無性無生時。與此齊也。或釋若此三
昧現前時。行者觀察十緣生句。淨除一切妄
想戲論。與空寂相應。卽悟如是曼荼羅海
會。皆悉從衆緣生。如鏡像水月乾城等。觀
無性相。是名出世間三昧。是證寂然界位。
卽第五住心所攝也。六七住心。六無畏第五
也。疏云。若眞言行人。於瑜伽道中。心得自
在用時位。與此齊也已上　第六無畏。第八住
心已上也。疏云。卽是眞言行者。虛空無垢菩
提心也。或及坐道場自證心性時。卽知如
是等加持境界。皆是心之實際。爾時心不住
相。亦不依空。而照見空與不空。畢竟無
相。而具一切相。故名大空三昧。住此三昧
者。卽是住於佛無礙慧已上　此等八九十住
心行相也。仍約能寄齊眞言行者十住心如
斯矣。或又行人天等一密。第二第三。行二
乘法第四第五。行彌勒文殊觀音普賢大
日內證第六已下五種大乘分別義可有焉
問。十住心約胎藏曼荼羅意如何　答。疏
云。且如最外院八部等世天。卽是前八心中。
從初解守齋已去。乃至受用果等也。然有
善根開發與五道相應。卽是大悲胎藏華臺
之因也。如來以方便力而引導之。乃至令
成就世間八心以來卽是外院之位。次漸漸
向裏及二乘亦在此內已上　是以第三重外
部等總至第五住心攝在矣。又云。若從淺
至深。自迹歸本。則世尊俯同六趣。爲初門
眷屬開發淨菩提心。若衆生入此明門　超
百六十心時。則已出過世間。上菩薩位。故
第三曼荼羅。唯以白色爲界也已上　是又於
第二曼荼羅攝證寂然界菩薩。上菩薩位者。
寂然界菩薩也。　卽擧初劫極也。　白色是出
世間淨菩提心義也。又云。次又知有勝法無
上心。❶精進引入第二第三。皆是大悲句也
已上　旣以第二劫第三劫爲大悲句。宜有六
七八九四箇住心也。又云。第二曼荼羅。於
白色上。更加赤色黃色者。赤是勤勇。菩提
心中進修萬行。黃者如來念處萬德開敷。爾
時卽入重玄門居寂光土。乃至跡居補處。
猶故不識一人。故於第二重。但以三色爲
界也已上　赤萬行火大色。　卽六七住心菩薩
行也。黃萬德開敷。卽八九住心也。居寂光土
等義可思之。又云。次成佛果入中胎。卽是

❶精＝稍イ

方便句也。又以中胎爲第十住心。又云。第一重曼荼羅。於三色上。更加青色黑色者。靑是大空三昧。所謂如來身口意密無盡加持故。作大虛空色。黑謂如來壽量常住之身。如是妙身畢竟無像故。作深玄色。此二句是如來祕藏。非普爲一切衆生。故名內眷屬。又入此深玄色時者。卽是如來自證中胎華藏。爾時見五智色。皆同一法界色。何有淺深之殊 已上 此意第一重。及中胎第十住心也。青黑第一重持金剛色也。又以深玄色釋中胎。最後黑色具五色故。中胎總攝也。

問。以胎藏蓮華曼荼羅。盡十住心義如何　答。疏云。今以蓮華喩此曼荼羅義。如蓮種在堅殼之中。枝條華葉之性已宛然具足。猶若世間種子心。從此漸次增長。乃至初生華疱時。蓮臺果實隱於葉藏之內。如出世間心尙在蘊中。又由此葉藏所包。不爲風寒衆緣之所傷壞。淨色鬚蘂日夜滋榮。猶如大悲胎藏。旣成就已。於日光中顯照開敷。如方便滿足 已上

問。如此十住心。十住心有篇篇中何乎

答。有習可尋之

問。十住心中。前五種住心。經文分明也。第六已上四種住心。經疏說相何配四家大乘邪　答。經疏說相分明。而高祖引證屬當。奚及疑乎。先第六住心。經云。觀察蘊阿賴耶。知自性如幻陽焰影響旋火輪乾闥婆城 已上 是則法相大乘思惟陀那深細。專注幻焰似心意也。又疏云。無緣乘者。至此僧祇始能觀察阿陀那深細之識。解了三界唯心。心外更無一法而可得者。乘此無緣乘心。而行大乘道。故名無緣乘也 已上 又云。卽楞伽解深密等經。八識三性三無性。皆是此意。經言知自性者。卽是知三界唯心也 已上 又云。然此中幻焰等喩意。明唯識無境體法難解之空 已上 又云。今以如幻等門照有空不二而入法二空之相。亦不當心。乃名眞入法空。悟唯識性故 已上 常途法相宗。豈非此等釋意乎。觀察蘊阿羅耶等經文等同深密阿陀那識甚深細。一切種子如瀑流。我於凡愚所開演。恐彼分別執爲我文。三界唯心等。同唯識論由何教理唯識義成。如契經說三界唯心文。楞伽解深密等釋。唯識疏一云。爰引六經。所謂花嚴深密如來出現功德莊嚴阿毘達磨楞伽厚嚴 已上 仍爲法相所依。炳焉矣。次第七住心。經云。祕密主。彼如是捨無我。心主自在覺自心本不生 已上 疏云。以不滯有無心無罣礙。所爲妙業隨意能成。故云心主自在 已上 大師云。本不生者。兼明不生不滅不斷不常不一不異不去不來。三論家以此八不爲究極中道 已上 誠三論家。以八不爲極矣。又疏云。不滯有無。心無罣礙 已上 豈非不壞假名而說實相不動眞際建立諸法義乎。次第八住心。經云。所謂空性。離於根境無相無境界。超諸戲論等同虛空。離有爲無爲界。離諸造作。離眼耳鼻舌身意 已上 疏云。空性卽是自心等虛空性。上文無量如虛空。乃至正等覺顯現。卽喩此心也。前劫悟萬法唯心心外無法。今觀此心卽是如來自然智。亦是毘盧遮那遍一切身 已上 前劫者。當天台別教。別教談萬法唯心心外無法未明一乘寂照俱時一心。故至此住心云自然智毘盧遮那遍一切身。是卽法性寂然名止。寂而常照名觀意也。又同普賢觀經釋迦牟尼名毘盧遮那遍一切處其佛住處名常寂光說。天台宗人師釋云。當知如來久遠成道皆在衆生一念心中 已上 又或一師釋云。當知身土一念三千故。成道時稱此本理。一心一念遍於法界 已上 疏云。以心如是故。諸法亦如是。根塵皆入阿字門。故曰離於根境 已上 是又止觀根塵相對一念心起。卽空卽假卽中義也。阿字門者。三諦妙理也。又智證釋云。南岳天台一心三觀理。源出阿字不生 已上 又云。阿字不生微妙體。卽是衆生內心法。本來淸淨如蓮華。故題妙法蓮華經 已上 疏云。影像不出常寂滅光。故曰無相 已上 三乘諸法心所變影像談。此住心天台圓教。諸法皆寂照一心也判。是則只心是一切法。一切法是心意也。又寶鑰云。寂光如來融境智。而知見心性應化諸尊。願行顯而分身隨相 已上 此意也。妙樂云。三身相卽無暫離時。旣許法身遍一切處。報應未嘗離於法身。況法身處二身常在。故知。三身遍於諸法 已上 疏云。以心實相智。覺心之實相。境智皆是般若波羅蜜。故曰無境界 已上 寶鑰下云。寂而能照。照而常寂。似澄水之能鑒。如瑩金

之影像。濕金卽照影 照影卽金水。卽知境卽般若。般若卽境。故云 無境界 已上 天台云。境旣無量無邊常住不滅。智亦如是。函大蓋大 已上 此意也。疏云。旣不壞因緣。卽入法界亦不動法界。卽是緣起。當知因緣生滅。卽是法界生滅。法界不生不滅。卽是因緣不生不滅。故曰離有爲無爲界 已上 天台云。起是法性起。滅是法性滅 已上 此意也。疏云。若如來出世。若不出世。諸法法爾如是住。故曰離諸造作 已上 法花云。是法住法位。世間相常住 已上 疏云。如般若中。一切法趣眼。是趣不過。猶如百川赴海更無去處。是故當知。眼卽是第一實際。第一實際中。眼尙不可得。何況趣不趣耶。耳鼻舌身意亦如是。故曰離眼耳鼻舌身意 已上 止觀云。次第九住心。經云所謂空性。離於根境。無相無境界。越諸戲論等同虛空。離有爲無爲界。離諸造作。離眼耳鼻舌身意。極無自性心生 已上 疏云。如說極無自性心十緣生句。卽攝花嚴般若種種不思議境界。皆入其中 已上 寶鑰下云 善無畏三藏說。此極無自性心一句。悉攝華嚴敎盡。所以者何。華嚴大意原始要終。明眞如法界不守自性隨緣之義 已上 諸法無自性故。事事諸法圓融。至極無性義。但在華嚴三藏解釋分明也。不及料簡矣

問云。他門末學等。依疏家四心義御釋。以天台法華宗立華嚴上。疏云。此經宗橫統一切佛敎。如說唯蘊無我出世間心住於蘊中。卽攝諸部中小乘三藏。如說觀蘊阿賴耶覺自心本不生。卽攝諸經八識三性義。如說極無自性心十緣生句。卽攝花嚴般若種種不思議境界。皆入其中。如說如實知自心名一切種智。則佛性一乘如來祕藏。皆入其中。於種種聖言。無不統其精要。若能持是心印。廣開一切法門。是名通達三乘也 已上 此釋次第淺深分明也。初劫唯蘊無我句。攝諸部小乘。第二劫觀蘊阿賴耶覺自心本不生句攝諸經八識三性三無性義。第三劫極無自性心句攝花嚴。如實知自心句。攝佛性一乘如來祕藏。故知。極無自性上建法花一乘焉。又疏云。此經是法王祕寶。不妄示卑賤之人。如釋迦出世四十餘年因舍利弗等殷懃三請。方爲略說妙法蓮花義。今此本地之身。又是妙法蓮花最深祕處 已上 此意旣法花與大日經同矣。胡天台爲第八。花嚴爲第九乎 答。以空性無境心。爲天台義如先。但四心義御釋。言橫統一切佛敎。驗知橫邊也。論住心次第淺深者。約豎差別。何爲證耶。相望花嚴般若時。花嚴勝般若義。諸宗意多分同也。然四心義御釋標極無自性心十緣生句。釋花嚴般若種種不思議境界皆入其中。花嚴極無自性。攝般若十緣生句。是則花嚴般若次第。豈般若勝花嚴乎。知橫義也。次妙法蓮華最深祕處御釋。法華言略說大日經釋最深祕處淺略深祕待對顯照也。凡法淺胎藏淺略。華嚴金剛頂淺略也。今亦此意也

問法相八識唯識義也。然第六住心說觀察蘊阿賴耶。明第八識唯心義。與法相相違如何 答。一義云。自所流傳法相。與大日經第六住心。要不可全同。奚足怪乎。於常途法相中。猶有十大論師異義。顯密說何無小異乎。一義云。大日經約識根本。而簡異小乘六識。爲顯大乘有第八識。且說觀察蘊阿賴耶也。非云非八識唯心義。故大日經意與常途法相。其意一致也

問。第七住心下。疏云。勝鬘寶性佛性論等 已上 強非三論所依。學之意如何 答。一義云。緣因主壞等四種生死之義。廣說讓彼經論。而四種生死之義。專於三論談之。豈非彼宗所依乎。又疏云。今且明宗義。故不詳說 已上 知明宗義而非學所依也。一義云。嘉祥作勝鬘疏名寶幄。盛明宗義。彼宗爲依據義明也。寶性佛性論等。盛破五性各別述一性皆成旨。三論旣存此義焉

問。大師明華嚴大意。釋眞如法界不守自性隨緣義。照眞如緣起是終敎也。別敎一乘是法界緣起也如何 答。一義云。實花嚴意眞如緣起爲宗。而眞如與諸法無隔故。眞如緣起法界緣起 離眞如豈成法界緣起乎。三乘雖談眞如緣起。未云法界緣起。一乘眞如緣起卽法界緣起也。一義云。眞如者擧諸法極。法界者明法界緣起也

問。十住心識分別如何 答。世間三種住心。凡夫故未知六八識等行相也。四五住心談六識。六七住心談八識。八九住心談九識。第十住心一識·八識·九識·十識·無量心

識不同有之也。十住心論云。衆生自心其數無量。衆生狂醉不覺不知。大聖隨彼機根開示其數。唯蘊拔業二乘。但知六識。他緣覺心兩教。但示八心。一道極無。但知九識。釋大衍論說十識。大日經王說無量心識 已上

問。法相談八識。三論强不定識歟。天台立九識。花嚴强不云九識。而言無盡識。何第九住心云九識乎　答。第九住心云九識者。華嚴釋有之。但云無盡識者。九識中無盡識也。一義云。言九識者。必非約彼宗所談。據釋論家性相也。釋論前重生滅所入華嚴。後重生滅所入天台也。而生滅所入第九識故云爾

問。第九第十淺深文證道理如何　答。文證大日經極無自性。後入眞言初地見。又釋論云。花嚴融三世間盧遮那佛。不得圓圓海佛見。又道理雖非一。且示一者。第九云果分不可說。第十說果海人法故焉

問。何彼宗云果分不可說。此宗說果海性德乎　答。彼宗爲因機說之。然果海非因分境界。故爲因人且說果海不可說。而自宗爲果人說唯佛與佛自受法樂果海內證也　難云。華嚴意或號稱性本教。或釋不逐機宜對待直顯一眞法界。强不爲機本。直說如來自所得法云云　然者那言因機爲本乎　答云。對三乘教。三乘機不爲本。故云稱性本教。云不逐機宜。雖然望自宗自受法樂說。猶是逐機末教也。隨華嚴意爲普賢等因人說之。清涼釋離機說法無所用故。若不然者。何言因分可說果分不可說乎

問。第八第九引文經云。等虛空無邊一切佛法依此相續生。何大師引等同虛空略一切佛法依此相續生 已上 句乎　答。經文意。眞言初地等虛空無邊佛法。依地前空性心相續生。故等虛空無邊一切佛法句。後位微妙而非八九當分。故略之

問。深密三時意。初時有教小乘。第二時空教般若。第三時深密中道教也。隨大師釋般若第二未了之教。然十住心時。深密第六住心所依。般若藏第七住心所依也。前後淺深相違如何　答。依華嚴香象釋三時安立有異說。深密三時如先大乘妙智經說。初時心境俱有 小乘 第二時心有境空 當法相宗 第三時心境俱空平等一味 當般若等 依妙智經一說者。無相違歟。又云。依深密說時。强非相違。約漸悟菩薩一類領解次第。如次雖有淺深。約義般若中說深義。撮彼深旨爲第七住心所依。故非相違。法相意判般若。據時屬第二時。據理屬第三時所定也。仁王經開題大師云

問。十住心十界分別云何　答。第一住心地獄鬼畜三趣。第二住心人乘。是有四洲人。第三住心天乘有三界諸天。第四住心聲聞乘。第五住心緣覺乘。第六第七菩薩乘。第八第九權佛乘。第十究竟眞實佛乘也。修羅攝天鬼畜三趣矣

問。十住心攝一切教法義如何　答。三惡趣攝第一住心。大日經齋施等八心。釋尊所說五戒等。孔宣所立五常三綱等。攝第二住心。諸天乘法門。攝第三住心。聲聞三藏四諦六宗二十部。皆攝第四住心。緣覺所觀十二因緣等。皆攝第五住心。楞伽深密瑜伽唯識等所明八識三性三無性等法門。攝第六住心。中論百論十二門論智論等所明解脫門八不正觀法門。攝第七住心。法花天台等所明一乘一性等法門。攝第八住心。花嚴等所說融三世間事事無礙法門。攝第九住心。兩部大經所說五相五智四曼四印等法門攝第十住心也

問。於十住心世出世大小三一顯密等不同如何　答。初三種住心是世間。後七種住心出世也。又前九爲世間。第十爲出世間矣。第四第五小乘。第六已上大乘也。又大乘中第六第七三乘。第八第九一乘。第十金剛一乘也。又前九顯。第十祕密也。又前九中有顯密。可悉之矣

問。十住心心內心外分別如何　答。重重可有之。一世間三種是外。第四已上內也。疏內外一種外道此意也。二前五住心是外。第六已上內也。二乘既云外道故。三前七種住心外。第八已上內也。疏第二劫結釋分明也。四前九外。第十內也。寶鑰曰。九種心藥拂外塵 已上 又云。心外研垢於是悉盡。曼荼莊嚴是時漸開 已上 凡內外相望不一準。宜詳之矣

問。十住心攝三劫義如何　答。初劫攝四

五住心。第二劫攝六七住心。第三劫攝八九十住心。又有順世八心(第二住心)第一攝初劫義也。若依此義者。初劫可攝二三四五住心也。問。十住心攝六無畏義如何　答。第一善無畏攝第二第三住心。是人天分齊故。第二身無畏。第三無我無畏。攝第四第五住心。第四法無畏。是證寂然界菩薩也。此菩薩住心攝在有異論。若攝第五住心義者。此亦宜攝第五住心也。第五法無我無畏攝第六第七住心也。或義偏攝第六住心也。第六一切法無我平等無畏。攝第八第九第十住心也。或義第七住心。亦有第六無畏云云

十住心義林末

延寶第七龍集己未雩月吉日

No. 2455

大日經教主異義事[1]

宥快私記

一。法性院(幷三藏院)同薄伽梵句爲教主。六大法身唯理佛體也

一。正智院。存二義。一薄伽梵者。六大法身。二四曼隨一自性身也

一。𑖀上人。義六大不二身爲教主。是正智院一義同也

一。實範。四曼自性身。通互四身也

一。濟暹。四曼自性曼荼羅中台尊云也

一。信證僧正隨自之四曼分通別二義也

一。木幡慧心上人。三轉一體之身爲教主

一。蓮花院義本地法身者。四曼自性卽教主也

一。大樂院。本地身雖說法。因人絕聞。故隨他住他受用說今經。十輪院眞辨義同之也

一。隆惠義。本地身者。一向無說法。故隨他之身爲教主也

一。重譽義。自性託他受用說今經也(安然又存此一義)

一。中性院。自性上加持身爲教主也

一。慈覺智證。自受用爲教主

一。安然。通自受用。然正教主他受用也

一。覺苑。但通他受變化(幷)覺超一向他受用爲教主也

已上十九人異義也

法性院義曰。本地法身者六大法身也。次云如來者住處也。卽六大法界也。眞言意。能所相應故。能住所住共六大本初依正不下四曼緣起。故今經教主云本地法身也。取其於六大上正當經教主得意者。六大而二唯理法身(大前九)次云如來住處唯智法身(第六識大)此身心互爲能所住義也。故自眷屬四種法身乃至四重圓壇之聖衆悉六大法位諸尊可得意。其故下釋衆成就句一相一味到於實際(文)其實際者六大一實極位故云云　是佛加持身者。佛者上本地法身。加持身者釋如來。卽所坐故。云其所住處。此所坐如來釋成云名佛受用身也　住處云加持身事。所坐卽能住六大法身依加持力所生故云加持。下云既從遍一切處加持力生此意也。名身如餘經。鷲峯白鷺等非情不同爲住處自宗依正共住三摩耶云身也。名佛受用身者。住處又云受用身。受用者智名字也　理法身住智故云爾。謂所住智受用能住之理故名受用身也。加持住處者。理爲能加持。智爲所加持。故六大本地之法加持也。如來心王者。上指本地法身諸佛住者。智論意。出梵天帝釋乃至菩薩住佛住等多種中。今如諸佛云義也。既從遍一切處者。六大法身也。生者住處卽六大法界也。無相法身者本地法身也。無二者能所共六大一實體無勝劣故云爾也。而以自在已下受用以下釋段也。薄伽梵至無二無別。當上然此自證等而以自在以下者。當爾時世尊也。餘師同之

正智院取二義。一義(覺海相承)本地身者六大法身。所住四曼隨一三摩耶身也。一能住本地身四曼隨一大曼荼羅自性身也。所住三摩耶智身。能住之佛身受用土故。名受用身也。能住爲本地法身。中東唯理唯智法位無人體。南方事轉位始成人體。此人最初故云本地。又名自性身也。此二義共本地身今教主也。問云。正智院六大一義法性院義其別如何。答。法性理智各各幷居。唯智唯理說法。已云𑖀字自說𑖀字義釋是唯種子位說也。正智院六大不二佛身。謂六大而二位。法獨存無說法義。理智互融通成不二佛體此位

說法名本地法身。此佛全體四曼相大之非曼荼羅。又非六大各各幷居位。云性四曼。存二義。但此佛立四曼能生義。故六大不二性開而二。成不二而二一物德無淺深故。法性且唯智法面立唯理義。正智院人爲面成不二義。尋法本源不二而二。以何可定耶。但𑖀字說法義中央種位也。云以三點一體佛身。置中央。故三點具足種子。卽形又爾也

大樂院禪智房義(眞辨義相傳也) 本地法身者四曼之自性也。此佛者法界宮自受法樂故。雖有說法因人絕聞故。唯佛與佛境界法爾說故。爲因機。下隨他加持門傳說今經。移惡書文字流傳閻浮故。隨他受用曼荼羅中臺尊。今經教主也。但薄伽梵句置教主成就事教主根本故。雖擧之正非當經教主。此義法泉祕記道場觀佛卽云他受用。以次云如來爲教主故。今經教主加持身也。又依般若寺鈔等立此義也

降惠善俊房義云。本地法身者四曼自性身。然本地無相位一向無說法。故下隨他加持身說今經。今之經教主加持身也。此義大都同大樂院義。但以自性身說法有無爲異也云云

私云。此人中古學者。道範等同時人也。此人高野金堂於本地身無說法義七日論。與力人六人也。此等背諸文違宗義。故所罰大師明神三人直死餘三人其年內沒也

中性院義云。今經教主四身中自性身。本地加持間加持身也。其故於薄伽梵自性身上具橫竪二義。橫卽自利方。微妙寂靜極位眞諦離言法體故非教主。此自性身中無言方釋云本地法身。此自性裏含化他大悲之身。是釋顯云是佛加持身。此佛身住加持俗諦門說法。今經教主也。然間薄伽梵句含本地加持二德。其加持身曼荼羅中臺尊教主也。上次云如來者。此住處也。意如來加持身其住處意也。故云如來名佛受用身同住處也。然問。疏家不違加持身說法義。高祖至二教論。引當段經文明自性身說法得益文不異此義也。中臺自性上加持故。不同隨他加持。般若寺鈔云以是佛加持身曼荼羅中臺尊釋故。疏家高祖乃至先德釋義不相違。加持身教主義也云云 然諸師多謬自性身中不知有加持身。或云他受變化談同三乘一乘佛教。此偏失疏家深意。亡自宗本意立此義事。疏家云。然以如來加持故。從佛菩提自證之德文 依此文非本地說云。般若寺鈔云。次云如來是佛加持身者。曼荼羅中臺之尊。此名佛加持身。當報身。亦名字門道具足佛也。亦名具身加持也。其所住處者。卽通受用變化身。故有四種法身也文 以此文本地加持取義異也

加持說方(中性院)薄伽梵位無言也。以是佛加持身爲教主。故云中臺尊也。大師以如來等五句配五佛時。如來者當中臺也。當報身者。不空心要云。中方毘遮那文 理趣釋經云。毘盧遮那如來名遍照報身佛文 此意也。字門道者。眞諦自性離言無文字說。住俗諦門爲未來機作文字說。具緣品云。此第一實際以加持力故。爲度諸衆生而以文字。說文 具身加持者。自性上加持非隨他加持故云爾文

本地身方佛加持身般若寺鈔云中臺。大師以五句爲五佛所坐。加持身中臺所坐云義也。當報身者。非常隨他利物報身。理智相應故云報也。故報身能住本地法身。次云如來。如來所坐也。若約所坐。疏名佛受用身釋故。受用報身爲所坐可得意也。具身加持者。自性本有能住所住不一加持身故云爾。字門道者種子曼荼羅位說聲字實相本源也。一義云。此文聊有深意。身心互爲能住所住故。疏理爲能住。今智爲所住。正智院此文能所一體故。依正不二上。爲顯卽一義。無相法身無二無別意也已上

No. 2456

寶鏡鈔[❶]

沙門宥快記

眞言密教。大日覺王所說。八祖相承祕法也。號無上最上佛乘。稱諸宗超絕境界。誠滅極重之罪業。度難化之衆生。頓證佛智。獨在此宗。因玆上古賢哲。入唐求法傳受眞言及八家矣 東寺在五家。弘法大師。宗叡

❶〔原〕明曆二年刊本

僧正。惠運僧都。圓行和尚。常曉和尚是也。他門有三傳。傳教大師。慈覺大師。智證大師是也。他宗未聞如此事。密藏殊勝以之可察。就中以弘法大師御相承為嫡流。其故者始從高祖法身大日如來。迄于大唐青龍寺惠果和尚嫡嫡傳來。更不能述之。惠果和尚付法雖多之。唐土義明供奉。日本弘法大師外無兩部相承之人。自餘弟子。纔受一界無兩部貫通之儀。非嫡弟委附之仁事明也。後入唐之諸師。皆對一界相承人傳之。不可云惠果正嫡。傳教大師。對善無畏三藏御弟子順曉闍梨習學眞言。是又非善無畏嫡弟。加之傳教大師者。大唐受學不委悉故。於吾朝對弘法大師於神護寺(高雄)受灌頂。然間弘法大師與義明供奉二人許受學兩部。此中義明供奉雖受兩部不云瀉瓶。又無附法之人。只弘法大師一人惠果和尚正嫡也。御請來錄云。和尚乍見含笑喜歡告曰。我先知汝來。相待久矣。今日相見大好。報命欲竭無人付法。乃至今則授法有在(文)。既云無人付法。義明非瀉瓶。又云授法有在。大師獨委附仁也。大師御弟子入壇授法之人頗多。於中十大弟子共棟梁也。其中實惠眞雅是上首也。此兩傳于今相承傳來。但以眞雅御傳為本。眞雅付法源仁(號南池院)源仁下有益信聖寶兩僧正。益信廣澤根本也。益信僧正寛平法皇寛空僧正寛朝僧正(廣澤名字自此時始)

濟信僧正—長和親王(性信號大御室)—寛助僧正
- 覺法親王(號御流)
- 信證僧正(號西院流)
- 永嚴法印(號保壽院流)
- 聖惠親王(號華藏院流)
- 寛遍僧正(號忍辱山流)
- 覺鑁上人(號傳法院流)

已上廣澤六流

- 眞譽阿闍梨(號高野持明院流)
- 高野御室覺法—覺成僧正
- 隆遍(號慈尊院流)—寛隆
- 寛意(觀音院大僧都性信付法)—兼意(成蓮院)
- 心覺(號常喜院流)

已上廣澤流有九流。若加金玉方寶壽院者有十流。此外有成就院流(寛瑜僧正下)眞乘院流等(又有嚴覺相承廣澤流)

小野流(聖寶僧正醍醐寺本願也。號尊師)聖寶僧正

觀賢僧正(號般若寺僧正親奉拜大師一人也)　淳祐内供(石山)

亢杲僧都　仁海僧正(小野名字從此時始有之號雨僧正)

成尊僧正(號小野僧都)
- 範俊僧正—嚴覺大僧都
  - 宗意(號安祥寺流)
  - 寛信(號勸修寺流)
  - 增俊(號隨心院流)

已上小野三流

  - 靜譽(住石山也)

- 義範僧都—勝覺僧正(號三寶院流)
  - 定海(號三寶院流)
  - 賢覺(號理性院流)
  - 聖賢(號金剛王院流)

已上醍醐三流也
小野醍醐合有六流

- 明算阿闍梨(名高野中院流)

觀賢付法

崇定律師—定助—法藏—仁賀—眞興(號小島流)
- 勝覺—定海—元海—一海(號松橋流)雅海
- 全賢—淨眞—賴賢—眞敞—俊譽—公紹
- 信忠—叡尊(號律家西大寺流)

已上六流之外又有三流。合之總有九流。別立西大寺流有十流。離分之有數流也

問。眞言教諸宗最頂成佛直路事誠爾也。但至末代者邪正混亂。若入邪路違成佛正道。如謂東為西。見解顚倒豈遂自身成佛之先途乎。尤欲蒙指南也　答。玉石難辨。鼠璞易迷。邪正分別難輒知。但一說云。醍醐三寶院權僧正弟子(僧正舍弟)有仁寛阿闍梨(後蓮念)云人。依有罪過子細被流伊豆國。於彼國為渡世具妻俗人肉食汚穢人等。授眞言為弟子。爰武藏國立川云所有陰陽師。對仁寛習眞言。引入本所學陰陽法。邪正混亂。内外交雜。稱立川流。搆眞言一流。是邪法濫觴。其具書等名字。粗載豐原寺誓願房記二卷書。所要之人可尋見。其宗義者。以男女陰陽之道為卽身成佛之祕術。成佛得道之法無此外。作妄計也。如來兼說之

爲魔說爲無間業。愚人不知之。執甚深祕法。爭可云正見眞實之智乎。大佛頂首楞嚴經云。潛行貪欲。口中好言眼耳鼻舌皆爲淨土。男女二根卽是菩提涅槃眞處。彼無智者信是穢言。此名蠱毒魘勝惡鬼。年老成魔惱亂是人。○迷惑不知墮無間業文 豈無間業人名眞言行者乎。大日經疏云。何有無間業人。而能自利利他。俱成妙果耶。是故行此法者。務求明師。一一諮受微旨曉了明白文 彼立川流後流布越中國。覺明覺印師資二代參籠高野山。其時彼邪流印信書籍多流布。號教相大事口傳多之。至于今從來愚人習之爲至極之思。實非事相非教相。只如裹石執玉。能能遇明師分別。可糺何流口傳誰人所記。或又借小野廣澤之明德之名。書事有之歟(眞偽可尋) 又明澄賢覺等名字。血脈相承之中多有邪法。非是人之推度。丹生大明神之御託宣也。習彼法人多無冥加。大略人法共當山斷絕畢。少少相殘歟。不知之

堀出法。飛行自在法。渡天大事。手足不二大事。三世常恒法。御入定何重大事。如此大事等多之。不能具載。以一察萬。又關東方號御流三寶院。書籍口決多之。野澤餘補理趣經切出師資並座等。不遑毛擧。或又雖非立川流血脈。爲名利借大師貞觀寺勝覺已下知法之名。愚人所造書籍多之。高祖大師法醍醐三尊帳大事隨心金剛法等。其部類數百卷有之。又圓滿鈔。阿字觀三十重口決。心王心數灌頂。十八會灌頂。我友之六月鈔等非一也。又經軌中。卽身成佛經。菩提心經。文殊經。虛空藏經。法出經。眞言出現本地偈。祕肝鈔(祕肝有二眞偽可尋之) 又付瑜祇經理趣經菩提心論。邪見印信書籍多。號柿袋載二經(瑜祇理趣)一論大事口決有之。成修授範俊口傳云云 凡如實註其名字書籍。有謬捨之。有實者取之。無相違事也。借佛菩薩三藏之名號。註愚人之書事。兼妄語邪見。大有恐事也 問。有弘眞僧正(文觀房之事也)云人。其所記書籍多之。流布世間。其眞僞如何 答。彼相承流所記鈔物。尤可知之。正流之人皆知之雖不許容。不知案內之人者信受之。或起高慢之心。或發邪見。其故者借佛菩薩祖師大師之名作書籍故。傳之者習餘人所不見之大事。我流我身之外者。不知大事祕事也云云 縱雖眞實之祕事。我強起勝他慢心者。非正見之人。況執瓦礫爲金寶。起勝他之心。豈有冥加乎。然間彼門流。醍醐本所無之。又習之者多無冥加。大底有名無實也。又以凡智情識。恣談法身內證。依之學之者起邪見。能能可知之。凡弘眞僧正事。委可知之。是醍醐報恩院憲深僧正之末流也。所謂憲深僧正。實深僧正。覺雅法印。憲淳道順。道順下有隆譽僧正弘眞僧正。隆譽道順僧正付法也。於大和國南法華寺逝去。弘眞非道順瀉瓶。疎弟子也。受法不委細。然而後醍醐天皇御謀叛之企御坐之時分。爲御祈禱。弘眞御信仰之間有威勢。本雖爲律僧成僧正。披見魔聖敎作書籍千餘卷。重重大事。印信三十餘通。付醍醐流造之。其中多借名事在之。無智者見之謂密宗最極。更非實說。又行吒枳尼法。以呪術立効驗。寫集大師御筆文字作印信作口決。其類多之歟。依後醍醐天皇御權威。成東寺寺務行後七日法之時。京都諸門跡。恐權威閉口。于時高野衆徒。經奏聞弘眞放東寺門徒。彼狀云。金剛峯寺衆徒等。誠惶誠恐謹言。請被特蒙天裁停止東寺勅進聖文觀法師。猥補長者。恣掌宗務狀。右謹考舊貫。巨唐長安城之左衞有伽藍。隋文帝勅願。號之大興善寺(矣)本朝平安城之東京有精舍。桓武聖主叡願。名之敎王護國寺焉。彼不空三藏翻經之梵閣也。忝授五智灌頂於三朝。此弘法大師傳燈之道場也。親致三密加持於百王。鎭國安民之祕術者。誠雖一致。令法久住之勝計者。卓礫異朝者哉。是以弘仁十四年十二月二日官府云。東寺遷都之始。爲鎭護國家。柏原先朝所建也。我朝以此寺爲最頂云云 大師曰。東寺是密敎相應勝地。馬臺鎭護眼目。歸而敬者。王化照明花夷太平。怠不崇者。朝有妖害國有災亂云云 料知。吾朝安危者。專依此等興廢者也。伏惟我君仁。均上宮之憲政。德超太宗之鴻業。逆浪翻而四海淸。潛亂撥而一天靜。五幾七道。悉誇周武一統之太平。百寮兆民。皆歌漢高三章之制法。然間元弘元年幸當寺。拜鵝王護國之尊容。建武又

幸此砌。遂雁塔供養之勅願。叙信超他寺。朝賞勝餘宗。自門光花塌于此時也。爰有相似茲芻。其名云文觀。本是西大寺末寺。播磨國北條寺之律僧也。 兼學算道好卜筮。專習呪術立修驗。貪欲心切。憍慢思甚。入洛陽伺朝庭。掠賜證道上人之職。遂爲東寺大勸進之聖。苟以陰遁黑衣之身。謬烈綱維崇班之席。 外號智識聖人。 內稱醍醐座主。偏被繫名利之欲。曾無慚愧之心。未改蝙蝠似鳥之質。忽成鷹鳩變眼之思。剩補一長者。恣掌正法務。未曾有之珍事。不可說之次第也。雖然憚皇憲道俗側目。恐朝威貴賤閉口。彼野干對裔尸迦也。坐天衣而說法焉此文觀之祭荼吉尼也。 近龍顏而奏語矣縱雖好樂世間之小術。 爭令修習無上大法乎。爲法輕忽也。爲宗瑕瑾也。尤擯出宜停廢。 自元非大師之門徒。 蓋是小乘律師也。抑亦習呪術訛文。豈非邊裔之殊俗哉。重撿舊記。弘仁皇帝給以東寺。不勝歡喜。成祕密道場。努力勿令他人雜住。非此狹心。護眞謀也。雖圓妙法非五千分。雖廣東寺非異類地。以何言之。去弘仁十四年正月十九日。 以東寺永給預小僧。 勅使藤原良房公卿也。勅書在別。卽爲眞言密教庭既了。師師相傳爲道場者也。豈可非門徒者猥雜哉。爲我弟子者。末世後世之內。成立僧綱者。非求上下臈次。以最初成出可爲東寺長者云云承和官府云。道是密教。莫令他宗僧雜住云云 凡於東寺一阿闍梨耶。自實惠僧都迄益守僧正。九十餘代之長者。皆是密家棟梁。自門宗匠也。從承和明時暨建武聖朝。五百餘歲之宗務。未雜勸進聖異門僧。 嗟呼撰器用者。 賢王之善政也。誰違先王之德行哉。制異類者。吾師之雅言也。爭背大師遺誡乎。倩見文觀形儀顯非直也事。在律家破戒無慚也。入眞言犯三昧耶。非正道非遁世。既是二途不攝之族也。好武勇好兵具。爭昇一阿闍梨位乎。不知天魔變而滅佛法歟。不審鬼神化惱僧衆歟。 爲世爲法可恐可愼。 昔南天有凶婆。而破密花園。降彼修臾砂子平之法。今東寺有異類。而黷宗務職。伏此依金剛峯寺之奏。口開災禍入云。雖憚先言。以理糺非據。 蓋誡後昆仍捧高祖之遺記。欲達未資之愁訴。 望請天裁被早停止文觀東寺之一長者。幷常山座主職者。佛家繁榮。遠添龍花樹春色。王化照明。遙續星宿劫之曉光矣不耐懇欵之至。衆徒等誠惶誠恐謹言

建武二年五月日金剛峯寺衆徒等上

文觀房弘眞事。以之可察。 如此皆註之事。更非爲謗彼人。 只後學爲令不入邪路也。弘眞流書籍處處流布。 多有大和國越中國二一不能述之。近比後西堂周輔藏主持下鎌倉邊有之。彼弘眞自筆聖教。 於嵯峨邊燒失云云 立川流者是又處處遍滿。 本處武藏。次越中大和國多之。書籍不知其數。如是邪流。 雜入正流之中多之。 有其憚故。一一不書之。就明師可聞之。京都高野邪正雜亂事多之歟。或多不知之。皆習傳。或雖粗知之。以情執稱其門流其末弟傳之。外道邪見人皆爾也。抑一生無程。正法難遇。 徒費紙墨空經年月投財寶。致苦勞皆之受之。現世無冥加。後生入無間事。歎中歎悲中悲也。能能安住正理。尋正見之人。傳正流可修二利之行。爲宿善純熟人。是破邪見正之旨而已

又大和國三輪寶篋上人蓮道房 書籍等邪見法門多之。一滴鈔等立川法門也。此類鈔物口決。通可思僞書。總彼門流中有邪義。何流哉可尋之。❶首楞嚴經云。則有空魔入其心腑。乃謗持戒名爲小乘。菩薩悟空有何持犯。其人常於信心之壇越飲酒噉肉。廣行婬穢。因魔力故。攝其前人不生疑謗。鬼心久入。 或食屎尿與酒肉等。一種俱空。破佛律儀。誤入罪失。於正受。當從倫墜文又云。若不斷婬修禪定者。如蒸沙石欲其成飯。經百千劫祇名熱沙。何以故。此非飯本沙石成故。汝以婬身求佛妙果。縱得妙悟皆是婬根。根本成婬。輪轉三途。必不能出。如來涅槃。 何路修證。 必使婬機身心俱斷。斷性亦無。於佛菩提。斯可希冀。如我此說名爲佛說。不如此說。卽破句說。❷又云。爾時天魔獲得其便。飛精附人口說經法。其人先不知魔著。亦言自得無上涅槃。來彼求無。 善男子處敷坐說法身。有威神摧伏求者。令其座下雖未聞法自然心伏、是諸

❶原本傍註曰第九　❷原本傍註曰第九

人等。將佛涅槃菩提法身。即是現前我肉身上。父父子子遞代相生。即是法身常住不絕。都指現在即爲佛國。無別淨居及金色相。其人信受忘失先心身。命歸依得未曾有。是等愚迷惑爲菩提。推究其心。破佛律儀。潜行貪欲。口中好言。眼耳鼻舌皆爲淨土。男女二根即是菩提涅槃眞處。彼無知者。信此穢言。是名蠱毒魘勝惡鬼。年老成魔惱亂是人。厭足心生去彼人體。弟子與師俱陷王難。汝當先覺不入輪迴。迷惑不知墮無間獄文 問。煩惱即菩提義。大乘之妙旨也。爰以無行經云。婬欲即是道。恚癡亦復然。如是三事中。有無量佛道文天台宗釋云。鴦掘摩羅彌殺彌慈。祇陀末利唯酒唯戒。和修密多婬而梵行。提婆達多邪見即正文取意華嚴眞該妄末妄徹眞源文或釋遇三毒而三德圓云云眞言釋 若能明察密號名字深開莊嚴祕藏則地獄天堂。佛性闡提煩惱菩提生死涅槃○皆是自心佛之名字焉捨焉取文 爾者何以煩惱即菩提之義可云邪見之類乎

答。依諦理談煩惱即菩提。大乘實教之宗義也。不知實義只認妄情以煩惱執菩提況論三途。是云邪見也。所謂天台依三諦即是陰入皆如之道理。云煩惱即菩提。乃至眞言依六大無礙阿字本不生之道理。三道流轉運諸法本源談也。又至心明道之位。達密號名字。開焉捨焉取之悟。何只不知其因由任妄情云煩惱即菩提乎。只父母是理智。所生子理智不二之佛云。有名字無實義。若三毒即佛。一切迷倒即佛。不假方便自然之佛也。顯密教起有何詮乎

問。知煩惱即菩提是即知其所由也。不知煩惱即菩提。起煩惱造業感果。則是凡夫也。何可云無凡聖起誑無設教詮乎

答。雖耳聞煩惱即菩提。口說煩惱即菩提。心不知其旨。認元凡情執菩提。彌行煩惱者。可增長輪迴。爭可證得如來一切智智乎。欲遂即身成佛之先途者。依三摩地教觀心月輪。思惟[illegible]字[illegible]字[illegible]字等。可期纔見常見卷舒自在之一切智智。顚倒正理不可入邪路。大日經疏云。三者以此吉祥草表惠性也。此草兩邊多有利刺。若坐臥執持無方便者。反爲所傷。若順手將護之。則不能爲害。一切諸法亦如是。若順諦理觀之。一切塵勞皆有性淨之用。若失方便則能損壞智身故。以爲法門表像也文

法印權大僧都宥快記之

于時明應八己未年卯月二十六日

明暦二年丙申五月吉辰

No. 2457

①大日經教主義

沙門曇寂撰

今將明遮那經教主義有二種。一辨古說二申今按。初中亦二。初辨他門說。次辨自宗說。初辨他門說者

智證大師疏抄曰。薄伽梵即毘盧遮那法身者。自性身也。佛伽持身即受用身者。自受用身

又字輪品雜疑目云。凡說教門在應化身說。修觀門正在法身。此歸趣處故人多迷之。故金剛大師云。大日即釋迦牟尼文未見抄全文。此出瑜公指心抄。疑目文者載在實師口筆中

又心目云。凡自性身爲自證。他受用身爲加持身。如此文皆約位釋文

此釋文亦與抄相違可見

辨云。此師約四身而解。薄伽梵即等者。不違疏意也。今本地身等者。若對四身則自性身故。佛伽持身即受用身等者。恐非疏意也。何者。佛伽持身者正指教主。受用身者明所生土具如下辨應知受用身者是所住處。非自受用身也。又佛加持身者是他受用。豈是自受用乎。疑目云。凡說教門在應化身者。此釋意似應化身爲教主。若爾大違疏意也。何者第五十八云。從此實相花臺中本地身則表大日如來加持之相文大日加持之相即教主加持身也。云何云應化爲教主乎。應化者是第三院釋迦。釋尊傳說此經流傳閻浮。是其三昧而非此經能說教主也。故第五釋釋迦相中云。此白蓮花即是中胎淨法界藏。世尊爲令此教廣流布故。以此生身幖幟而演說之。然與本地法界身無二無別故。云住彼而說法也文 此師不得疏意可見矣

①㊥大正十年刊教主義合集本

安然教時義曰。若菩薩大經藏在花藏界說。實是花嚴深密祕分其本末來。此是舍那他受用說。其中亦有自證化他法門。若大日金剛頂經等在法界宮說。此是自受用說。其中亦有自證化他

又云。顯乘住應身開顯實相。密教住他受用身開顯內證

又云。義釋云。能加持是住所加持。其能加持是理法身。所加持是自受用。他受用變化身

辨云。若大日金剛頂等者。是明自受法樂相故云自受用說等。又密教住他受用等者。正明此經能說教主。即指加持身云他受用也。又義釋云等者。自解義釋而不得義釋意也。此師亦約四身而解。自性身爲能加。自受已下三身爲所加持。爲所加持即住處也。難云。若約本地加持二身。則自受用即本地身。何爲所加。又加持名即在化他。自受豈化他之稱乎。又約三身。自性自受合爲法身。法身豈是所加持乎。又上云密教住他受用。何忽云所加持是自受等自語相違可見不得義釋意。故爲此等解難爲依據矣

演密抄云（二卷十四丁右）言薄伽梵即是毘盧遮那本地法身。今言如來是佛加持身即是應身。謂從加持而現起故。加持之身名加持身

又云（二卷十六丁右）本地法身者。即實相法身也。一眞實相爲萬化之本。猶如於地爲萬物之依。故曰本地。言法身者。謂此實相能軌持萬化。即此軌持假名爲身。法即身故。本地即法身。並持業釋。又法身有五。清涼云。一法性生身。言其生則本之法性故。二功德法身。推其因則功德所成故。三變化法身。就其應則無感不形故。四實相法身。語其妙則無相無爲故。五虛空法身。稱其大則彌綸虛空故。於此五中。今當第四實相法身。以別揀通。即本地之法身。言次云如來是佛加持身者。即應身他受用也。次疏釋成其所住處名佛受用身。言如來心王等者。如來是所住心王爲能住。如一切諸佛說法儀式。皆住於應身。即本地身爲教主也。約別就勝。唯是眞身。故經云。應化非眞佛。亦非說法者。推功歸本言法身說。又下說。法處即如來身。師子座亦爾。依正尙猶無礙。豈佛身眞應而局定耶。亦得名如來身說國土身說菩薩身說等。今但說眞應二身。如般若論說有二佛。一眞佛即法身。二非眞佛即應化身。又花嚴云。諸佛眞身本無二。應物分形滿世間。又云。佛以法爲身。清淨如虛空。所現衆色形。令入此法中等。然諸經論或說三五九十身等。統而明之一法身也

辨云。從初至名加持身。總釋疏文。意云。能加持正在本地。所謂遍一切處加持力也。是從本地加持力生身故。加持之身。依主釋也。又云下。別釋本地法身名義可知。言次云如來下。釋疏次文。此中解加持身爲他受用也。次疏下。釋住處文。如來是所住心王爲能住者。非是疏意。疏意云。如來者是加持身。即是心王毘盧遮那。如來即心王。持業受名也。前自云。如來是佛加持身即應身他受用。次疏釋成其所住處名佛受用身。既自判釋如來爲教主。何忽亦云如來是所住。前後如來言豈有別義乎。讀者應思。約別就勝下。明推功歸本本地爲教主。所以知。其畢竟意在加持身爲教主。住應身相諸佛說法定軌故。應知此師加持身即他受用。是爲教主也

次辨自宗說。此亦有二。一古義說。二新義說。初古義說者。本地法身爲教主。故專說法身有色形具於言語。是依宗家自受法樂說而建立也

二教論下（八丁）引瑜祇經及聖位法門畢云。如是等並是自性受用理智法身之境界。云云 法身等自受法樂故。說此內證智境界。云云 聖位經云。如是諸佛菩薩。自受法樂故。各說自證三密門。文 又論上文云。亦自受法樂故與自眷屬各說三密門。云云 寶師勘註云。此經教主。本地加持二身。古來學者存異議。雖然准餘經例。薄伽梵教主成就句也。今指之名本地法身。可知以本地法身爲教主義。可爲始終落居歟。本地身者。下第二十卷次入中惡字是方便也。此是毘盧遮那本地之身。花臺之體超八葉絕方處。非有心之境界 文 是則台藏曼荼羅中胎佛名本地法身。已海會中尊也。豈非教主乎 云云（次廣引住心論及開題釋成立本地身教主義往見）

辨云。宗家意爲對顯教隨他之說而顯密教隨自意義。頻談自受法樂法身說法義。是宗家各別所傳（自受法樂及四身說皆金剛頂之所說也）而與疏家義本自不同。然古師皆宗家釋爲本以解疏義。是以方鑿圓枘不互相容。諍論多端職此之由矣。應知偏云法身爲教主者。非疏主意也

次新義說者。是根嶺不共一家之相傳。而瑜公爲其本也。此依第一卷然此自證三菩提乃至是處言語盡竟心行亦寂等文。律立於自證無言說加持門說法義。指心抄初引般若寺抄。次廣明自義。今具擧文辨之

般若寺抄云。加持身者。曼荼羅中臺尊。此名佛加持身。當報身也。亦名字門道具足佛也。亦名具身加持也。其所住處者。卽通受用變化身。故有四種法身也（文指心二卷二十一丁）

辨云。此中擧四身對明二身。然是釋疏次云如來已下加持身文。此前當有釋本地身文。今未見全文。餘他日得般若寺抄自檢其文。文云三身義。疏云。薄伽梵住如來加持者。薄伽梵毘盧遮那本地法身。次云如來。是佛加持身其所住處名佛受用身。卽以此身爲佛加持住處云云　加持身者是曼荼羅中台尊。乃至有四種法身也文　既有本地身釋明。瑜公所引但加持身釋也。抄主意。加持身者指自受用。故結云有四身。一本地身（法身）二加持身（自報）三受用（他受用）四變化也。是云四種身。然瑜公云。加持身者指薄伽梵句。又云。此加持身卽自性身等者。不得抄意也。曼荼羅中臺尊者。第五卷所謂從實相花臺中則表大日加持之相是也。此各佛加持身者。佛謂本地。從本地身而流出故。云佛加持身。佛之加持身。依主釋也。當報身者。正辨對明。當謂卽當。猶如當日云卽日也。加持身者卽四身中之報身。故云當報身也。報謂自報。下釋住處云自受用變化。受用者他受用也。所以知此卽自報也。瑜公引〔梵字〕字義而釋。〔梵字〕字義總以六義解報身義。今具擧文。經云。污字報身義。此報者非因緣酬答之報果。相應相對故名曰報也。此則理智相應故曰報。心境相對故曰報也。法身智身相應無二故名報云云　應知理智相應等卽自受用義也。亦名字門道具足佛者。擧其異名也。今解云。經具緣品云。世尊說不思議眞言相道法文　眞言者。次上所說諸字門也。相謂字相。道梵云〔梵字〕此云理趣。理趣卽實相。實相卽字義也。故知眞言相道者卽字門道也。具足者字輪亦名具足法門。第十七（二十丁）云。欲備一切如來功德。先須用此地水火風四輪及空。然後作具法也文　解云。地水火風空卽經所說五字輪也。然後作具法者指次布字品。卽稱字輪云具法也。阿闍梨以諸字輪布身支分則成曼荼羅身。曼荼羅者輪圓具足義。故云具足。又第二十卷（二十四）稱菩提心云具足道。字輪卽菩提心義。故二十卷十二云。此菩提心卽是字也。謂阿迦遮吒多華云云以要言之。卽〔梵字〕字百光遍照王也。第十八（二十六）云。此眞言卽是一切法自在牟尼。此卽毘盧遮那之別名也。此眞言惠方便之光。能破一切無智暗。猶如大日出時衆冥自滅。普謂一切衆生頓除一切無明之暗也。當知。此字卽我所加持。卽同於我與我無異。我卽佛自體也。我以此眞言門故。隨類普現色身。遍法界一切衆生之類。隨彼種種喜見之身。能一時普具其身。隨其心欲而爲示現文　又二十八云。金剛手得具此。一切大會亦得同觀此不思議神妙之境也。所以者何。此大智之身常住寂靜。離諸因緣非有心之境。離佛神力所加持。則一切菩薩非其境界也。佛旣示已告言。汝等且可觀我字輪境界廣長無量也○如是廣長之身普應一切從何得乎。乃從一字眞言王而現此事也云云　我字輪境界者。卽字門道具足身也。經第五（三右）字輪品說字輪畢云。祕密主。如是字門道善巧法門。次第住眞言道云云　第十四（八丁）云。如是祕密主字門道善法。眞言道住次第諸佛神力加持三藐三佛陀道。菩提行偈者。經云如是卽指上字輪也文　亦名具身加持也者。謂具足相好身也。第十七（四右）釋世尊持陀羅中云。阿迦羅縛低。謂具形相者文具形相者卽具三十二相。三十二相卽字輪也。第十九（十八）云。祕密主。一一三昧門隨

入見是。祕密主。乃至三十二大人相等。皆此中生。經文也。卽此一一字有三十二三昧門。此三十二門互相入故。能成三十二相也。謂上迦等二十字也。羅等八字及此四字。幷爲三十二也。一一字中三昧皆具三十二相也。次俄若拏那麽五字。一切法中自在轉此等正等覺成隨形好成就隨現。經文也。此五字遍於定惠中。亦能成三昧。亦能成智惠。能遍成如來八十隨形好也文。觀世音稱世尊者。以具三十二相現三十二身。而說法故。卽是所謂陀羅形佛事也。具如第十七卷私記 阿迦羅云形相。阿迦羅云支分。支分卽身。故知具身卽具形相。具形相卽字門道具足義。故云亦云具身加持也。問。三十二相是化身相。既云報身。何故解具身爲三十二相乎。答。天台止觀二五二云。若見如來。知如來智深達罪福相。遍照於十方。微妙淨法身。具相三十二。一一相好卽是實相。實相法界具足無減。願我得佛。齊聖法王。是爲見法佛相好。上求下化發菩提心。記釋云。卽指法身爲諸法本。故云法身具三十二相。又如花嚴。一一相好與虛空等云云今此經宗𑖀字爲毘盧遮那法身。以諸字門爲法身相好。無盡莊嚴者。卽是以相莊嚴法身。何容疑於此開乎。又解。入中𑖀字名爲五轉具足。卽是字門道具足義也。字門道具足卽云具身。具身卽加持身。故亦云具身加持也。其所住處者明住處也。通受用變化身等者。受用謂他受用。他受用及變化身爲住處者。演密抄所謂一切諸佛說法儀式皆住應身是也。故有四身者。指心所引抄疏加持身段釋故。但有三身。本合上所釋薄伽梵釋總成四身故云也。今按。此釋甚深當有所傳。然非疏意也。何者。自受用者是自證名。加持身稱義在化他。然云加持身當報身。卽違疏意。又他受用等爲其所住。亦非疏義。具如下辨。瑜師引般若寺抄以爲所據建立自義。今具擧而辨之

指心抄云第十二卷二丁

私案云。佛加持身者。指上薄伽梵句中也。彼句含本地加持故。本地無相位永亡言語。加持身是今經教主故。云曼荼羅中臺尊也。疏第三云。然以加持故。從菩提自證之德。現八葉中臺藏身文此意矣。此加持尊特理佛住自受用身等故。云當報身也。𑖀字義云。理智相應故云報云云今所住又通他受變化等。故抄云。卽通受用變化身故文或又胎藏中臺加持身寄當金界中臺報身毘盧遮那故。謂教主義同故云爾也。本地自證位無言語故。現加持身說今經。故云字門道具足也。故經具緣品云。此第一實際以加持力故。爲度諸世間而以文字說文疏釋云。釋通世諦明起教所由文加持力既起教所由故。本地位無說法也。爲顯此加持身卽自性身永異受用以下加持身故。云具身加持也。然古德末知自性身中有加持身。或云本地自證之說。而害經疏自證無言之文。或云他受變化之說。而同顯教三乘一衆之佛。恐隱疏家之深旨。失宗家之本意歟。當知以中臺尊故。不壞大師自性身說法之義。又以加持身故。不違疏家神力加持三昧之說。疏中云本地身者。先擧能現本地身爲今教主。疏第三云菩提自證德。第六云菩提實義是也。具如前後文中辨矣。

辨云。依般若寺解今疏者。似不得疏及抄意。何者。抄云當報身。故抄自受用爲其教主。加持身者非自受故。般若寺義與疏不同。不可依彼而解疏矣。然建立加持說義最得疏意。言不足故義難顯明耳。彼句含本地加持故者。難依。薄伽者是本地身。次云如來是加持身。故疏釋云。次如來者是加持身文薄伽梵與如來稱號是別。以顯本地加持二身。何云彼句含本地加持乎。本地無相位永亡言語者。意明。本地位無隨他形相故云無相。無隨他言說故云無言。非言無法身微細色形無自受法說法。凡沐大師之餘流者。誰不知此義。故師論自證說法義。往往明自受法樂義。未遑枚擧矣。然有人不得師意。妄破自證無言義。讀者簡之。此加持尊特理佛等者。此義不可。加持尊特者是加持身。而非理佛也。故次下疏云。從心王毘盧遮那本地現加持尊特身文明加持尊特者是所生加持身也。豈有加持身而住自受用乎。然天臺

等稱他受用、云尊特（具如下辨）此師以爲尊特者卽本地身也。既云加持云尊特。豈是本地理佛乎。或又胎藏中等者。師意以爲金界中臺報身卽自性法身故。引爲證也。此義不爾。何者。理趣釋第一章云。毘盧遮那如來名遍照報身佛。於色界頂第四禪色究竟天成等正覺。爲諸菩薩說四種自證自覺聖智云云。此文明著。報身者卽自受用而非自性身也。堀池南嶽等諸師。解般若寺抄多皆同瑜公。准此應知。本地自性位等者。釋字門道具足及具身加持義。而明加持門說義也。意明。以文字故云字門道具足。又加持身卽自性身故云具身加持。恐不得其意也。今解如前。餘生後公僅六百年奇。自嗟不異餘所解於猊座下。而令公爲起予之嘆也。或云本地下。明他受用爲教主。違宗家說。或云他受下。明違疏家說。當知下。明自義。意明。薄伽梵句含加持身故。具疏家宗家兩義而不失也。此解恐遂失兩祖意。薄伽梵者是本地身。本地無言故現加持身說法。是云如來。是以同而異。異而同。本迹無異。不思議一。今且約異談教主故。云如來是佛加持身。既以如來號簡異本地身。云何云薄伽梵句含加持身乎。違疏可見。又宗家簡疏加持說義。依金剛頂自受法樂說談法身說法義。自受法樂者是自證境界。永絕加持相。若云本地句中含加持義者。大違吾宗家本意。委解大日開題及二教論等釋。迷霧自發耳。

又以中臺尊故不壞大師等者。若依疏釋。中臺者卽加持身也。故第五云。從此實相花臺中則表大日加持之相。若爾以中臺故還壞大師自證說法義。云何云不壞乎

二申今按者。先辨大意。次就文解。初大意者。如上所舉明古德說各各不同。皆不得疏主意何也。各皆狹帶四種身義而解經疏所明二身義。是以不得其實也。學密者若欲得疏主意。則先一掃四種身說及諸師云云。當須空心而讀經疏。不爾絕無得疏主意而已。當段疏總有三身。一本地身。二加持身。三受用身也。第九二十釋三三昧耶中。復次（約加持流現說會相）眞言行者以初三昧耶故。得同如來祕密身口意平等之身。以第二三昧耶故。得同如來加持法界宮尊特之身。以第三三昧耶故。令此身土皆如金剛。與無量持金剛衆而自圍繞（文）此釋卽明今三種身也。初三昧耶明本地身。卽當經薄伽梵句也。祕密身口意者。聲字義云。文字所在六塵其體。六塵之本法佛三密是也。平等三密遍法界常恒（文）六塵文字者。所謂字門道具足。是加持身也。法佛三密卽本地身。是加持之故云六塵之本。卽是此眞言義也。第二三昧耶明加持身及其住處也。是當經住如來加持廣大金剛法界宮也　問。何故法界生云法界宮尊特身耶。答。法界者卽本地也。故中胎藏亦名法界藏。生謂生起。卽加持流出義也。謂從本地身而流出加持身。卽法界生義也。加持尊特者。卽他受用身對當機衆而說法故。故當段下釋云。從心王毘盧遮那現加持尊特身。又入祕密曼荼羅位品云。內現意生八葉大蓮花王。乃至其中如來世間最尊特身（文）第十六（二十八丁）釋云。此上有一切人中尊。卽是毘盧遮那也。此是行者自性無師智大毘盧遮那佛。非從外來也（文）人中尊者亦對機之稱。卽他受用身也。法界宮者卽受用身。是加持身之所住土也。第三三昧耶明其眷屬。卽當一切持金剛者皆悉集會也。夫此經所宗正在三三昧耶。故下釋身語意平等句云。平等句法門卽此經之大意也（文）故經初明教主及住處其眷屬者。以意此表二經之大意故。疏主以今三身釋三種三昧耶也。兩文相對教主之義甚明著也。凡經疏始終明其佛身。唯有本地加持二身更無四身說。故或云自證之本加持之迹。或云不思議法界種種方便道。或云權智不思議等。皆明本地加持不思議二諦也。是以竊惟疏主意應言以不二加持身而爲教主。不二者卽不思議二諦。謂全本地流出于外。而對群機稱爲加持。非離本地別有加持也。故次疏云。既從遍一切處加持力生。卽與無相法身無二無別（文）第二十卷（二十七丁）云。若如來但住自證之法。則不能度人。何以故。此處微妙寂絕出過心量。說何示人耶。故漸次流出漸入第一院。次至第二院。次至第三院。雖作如是流出。不離普

門之身。其八部之衆皆是普現色身之境界也。若就機情而說。則三重境。從深至淺。乃至世天眞言義淺。但是應身道。方便未究竟也。若開實性。卽世天眞言與大日如來何相異耶云云 又第三十九云。又令普現隨類身而言悉現如來身者。明本迹俱不思議加持不二。豈欲令獨一法界作種種形耶。行者如是解時。觀毘盧遮那與鬼畜等倫。其心平等無勝劣之想。輒從一門而入皆見心王。是故作佛事已文 問。無二何故有二身別耶。答。若約佛則唯實相而無有本迹名。且約機感故强名爲迹。以對迹故亦强名爲本。應知本地加持。自性受用等名。唯在機感而佛則無矣。故起信論云。諸佛如來唯是法身理智相智之身第一義諦。無有世諦境界。離於施作。但隨衆生見聞得益故說爲用。記釋云。若廢機感。如來唯是妙理本智。更無應化世諦生滅相文第十四十四云。此中云法界藏者。卽是如來所出之處。謂一切如來處在其中也。奮迅是流出義。是流溢義。如師子王在深窟中安住不動。有時出穴頻申奮動。卽是其身本不動。今則離其常處而動故也。佛亦如是。安住如是甚深密藏之中。若非如來加持神力。則微妙寂絕不可得示現。今乃示現無盡身口意種種形聲。遍滿法界。卽是諸佛奮迅也文解云。師子喩本地身。深窟喩自證。出窟師子卽是本初在窟師子更無異體。但出不出爲異耳。重按三昧耶者。是時義。對世間迦

羅時。所謂越三時遮那如來之日加持時故。卽平等時也。第一所謂遍一切處作大照明。無有內外方處晝夜之別。是云加持之日卽加持身也 又三昧耶具四義。所謂平等者是本地法身。第十三十一釋入佛三昧耶亦。三迷者謂佛三身。謂法報化合爲一身教化衆生也。亦體同阿字之門云云三身卽三密故。所謂法佛平等三密謂之平等。平等卽法身也。本誓者謂自受用也。第一卷云。爾時世尊。往昔大悲願故而作此念云云 應知憶念往昔悲願卽自受用位也。除障者他受用身。謂應他衆生除垢障也。驚覺卽變化身也。謂現釋迦師子身驚覺衆生隨眠也。四身卽三昧耶四義故。以三昧耶釋教主義意在于此。又三昧耶者曼荼羅義見釋經 曼荼羅者所謂無盡莊嚴之迹。無非加持身也。應思之。又密教意說法有二。一自受法樂說。二他受對機說。自受法樂說者。具如上引文。問。自受法樂說者本出金剛頂經。今經疏中終無其說。答。雖不言自受法樂義自在焉。前所引第九卷二十一丁明本地身云身口意平等身既具三密平等身。豈無說法乎。又第二十卷三十一丁云。法身而有自在神變加持。此不足疑也。乃至廣舉金剛頂說畢云。然常途說法。或云法性或云法身。寂靜如空無所動作。都不說具足如是力用。以爲凡起神變。皆是有爲之心三昧之力。而不言法體。如是此其未了也文既簡常途法身寂靜如空。而明具自在神變。其有說法不言

可知。又經云。越三時如來之日加持故文越三時者。正指自證。卽與祕經說同。祕經云。自在威力常於三世不壞化身。利樂有情無時暫息云云請見雖不言。自有其義。是以宗家深探經疏意。成立法爾常恒說義也。此經開題云。此經總有三本。一法爾常恒本。諸佛法曼荼羅是也云云法爾常恒者。卽指自證說。卽所謂常於三世無時暫息是也。然云法身無形自證無言者。不得疏家宗家意也。第十二十一云。次決定心歡喜說名內心處者此心梵云質多。是慮知心也又汝干栗太者是處中心也 如二乘入道。亦先須得決定心。此決定心卽三昧也。猶得決定心故。心得悅樂。卽是內心自證現法之樂也。猶有定故。卽生實知見。然三乘各有定深淺不同。今此中意言。若能證此心處心中之心此卽訶栗太 卽是如來大決定心謂三昧也 猶有此定故得入阿字門發心入阿字門故。卽能了知眞言行因之與果因果也文此釋門心。自證心爲內心自證現法之樂者卽自受法樂也。二他受對機說者。卽加持身說法也。前自證說者。自受法樂唯佛與佛境界故。衆生不能以此蒙益。是以加持方便。而如自證演說妙法。卽所謂十萬頌本是也。而古義云自證說法。新義談加持門說。各執一義。今合二說終不相離。可謂圓滿矣。此二說同而異。異而同。何者。若約能化加持說時卽自證說。越三時如來之日加持。故云異而同。若約時聞全本地作加持說。故云同而異。然若執此則失彼。豈得稱不

等法門乎。又明曼茶羅亦有自證加持二種。第三卷十五丁云。今此中妙法蓮華曼茶羅義。毘盧遮那本地常心。卽是華臺具體。四佛四菩薩醍醐果德。如衆實俱成。十世界微塵數金剛密慧差別智印。猶如鬚蘂。十世界微塵數大悲萬行波羅蜜門。猶如華藏。三乘六道無量應身。猶如根莖條葉發暉相間。以如是衆德輪圓周備。故名曼茶羅也。然以如來加持故。從佛菩提自證之德。現八葉中胎藏身。從金剛密印現第一重金剛手等諸內眷屬。從大悲萬行現第二重摩訶薩埵諸大眷屬。從普門方便現第三重一切衆生喜見隨類之身。云云此二種如次本地加持二種曼茶羅也。於本地自證中有如是無盡莊嚴恒沙萬德。以莊嚴法身。是云自證。以此爲所依而流現加持曼茶羅也。

次就文解者。經云薄伽梵者總牒文也。薄伽梵卽等者別牒作釋也。薄伽梵者。上云今此宗中是能破義云云。能破卽法身義也。圓覺略疏云。婆伽梵主成就也。涅槃云。能破煩惱名婆伽婆。卽當斷德以顯法身。淨土說經法報不分非應化矣。故佛地經云。是薄伽梵最淸淨覺。極於法界盡於虛空窮未來際。抄云。最淸淨等四句。是眞身殊勝功德。盡虛空者橫也。窮未來者竪也文最勝疏云。此法身有二。一自性法身。二功德法身。今包合二。爲除煩惱等障。明爲得自性法身。爲具善法故。明爲得功德法身。卽淨法界四智品總名法身。能證所證合名法身文今云。𑖀字大因陀羅是自性法身卽能破義。第十一三十五丁云。大因陀羅者。此是金剛中之極剛者。能破金剛。而金剛不能破彼。又是極黃色也。如此紫磨金色。此想阿字爲之名。金剛輪也。第十二八丁云。如上所說。卽是阿字門如來金剛性。而功德藏具足無缺。常住妙理之門也文卽毘盧遮那本地法身者。釋薄佛梵三字也。今解此文有二。初明名義。次辨其法體。辨名義者。毘盧遮那者。先標佛體。具如上疏釋。本地法身者。示其位也。先舉梵名者。怛羅步彌。此云本地。瑜伽論記第一釋本地分題中云。梵云怛羅。此云本。梵云步彌。此云地。地者生成任持義。乃至釋論解云。地謂境界所依所行。或所攝義云云今解。本謂根本。對加持之迹故云本。地謂所依。能爲所依生加持之迹故。釋地大喩中云。大悲曼茶羅一切種子之所出生。卽此諸乘無量事業所依止處文又唯識論云。法身者大功德法所依止故。佛地論云。力無畏等功德法所依止故文守護經第二說。十力無畏等功德法門云。菩提心眷屬。若約人則此功德卽三重曼茶羅諸尊也。能生三重諸尊故名爲本。亦能爲所依故云本地。本卽地故。持業釋立稱也。又怛羅者。如如無始義。卽是眞如。眞如是萬法本。迷悟所依故。本地之本云怛羅也。又花嚴花藏世界之藏梵云多羅。大疏釋云。蓮花含子之處曰之爲藏文含子之處者。所謂花臺具體子卽醍醐果德卽是本地常心也具如下引第三卷又花嚴疏第六十六釋多羅幢云。多羅此云明淨。幢者建立。表無著行依般若淨明立勝行故文多羅是淨明義。所謂淨明法身。摩訶毘盧遮那者。卽本地法身也。轉字輪品偈云。我一切本初本ノ義號名世所依地ノ義說法無等比加持說也本寂無有上不二第一句明本義第二句是地義第三句卽加持說。第四句明本迹不二義第十二云。本初卽無量義文壽量卽中胎藏身也。法身者。法謂軌持。能軌持三重曼茶羅無盡莊嚴藏故名爲法也。身者名體依實三義。淄州最勝疏一末三丁三者是教。身謂依義。體及積聚。如成唯識論第十解。又眞實義梁攝論云。身者名實不破壞名實。或相續名身。梁論三世諸佛相續不異。隨其所應自性法身通體依實三義。名身應化通五。異遍計故亦得名實。又非肉血之所成故亦名爲實。若望自性法身而說。不得名實云云此軌持法能爲諸尊體及依。其性堅實故。法卽是身。亦持業釋也。又最勝疏云。眞如是功德法體。體卽是身故法卽身。無性釋云。法性卽身故名法身。是持業釋也文今亦如是。本地是三重諸尊功德法體。體卽是身故。又本地法身相對作釋。本地卽法身。亦持業釋也因辨身名堅實義者。卽與𑖮𑖴𑖟堅實義同。𑖮𑖴𑖟者。所謂摩訶薩意處。卽衆生本心。第五釋內心妙白蓮云。此是衆生本心。妙法芬陀利花祕密幖幟云云前所引蓮花成曼茶羅釋云。本地常心卽花臺具體文故知本地者卽衆生本具𑖮𑖴𑖟眞實心。迷之者名衆生。悟此者稱爲

法身。是以佛自證此心時。明具一切衆生與吾不異起同體大悲。是云加持護念。所謂爾時世尊往昔大悲願故而作此念者。意在于茲矣

次辨其體者。今此疏中本地與自證義有少異。先辨其義。次當指體。本地者。指毘盧遮那自體。是與常途眞如自體名爲法體同也。第二十卷云。大卽人中惡（長聲）字是方便也。此是毘盧遮那本地之身花臺之體。超八葉絕方處。非有心之境界。唯佛與佛乃能知之云云此文云超八葉等故。唯取毘盧遮那自體稱本地也。次自證者。心自證心名爲自證。與常途所謂如智證如同。是正明自受用成覺義。故自證者並存理（自性）智（自受）二身也。故上疏釋題成佛義云。然此自證三菩提等。卽是自受成覺相也。又第二十卷（十七丁）云（乃至）是故八葉若是大日如來一體也。若如來但住自證之法則不能度人。何以故。此處微妙寂絕出過心量說何示人耶文此釋與上然此自證中同。然總指八葉中胎云住自證法中胎是理法身。八葉卽智法身。理智冥合稱云自證所以知當段云毘盧遮那本地法身者。正明自證義其體存理智二身也。廣引文而明者。第三云。本地常心卽是花臺具體。四佛四菩薩醍醐果德。如衆實俱成文次明加持曼荼羅云。然以如來加持故。從佛菩薩自證之德現八葉中胎藏身文此文甚明指中胎八葉理智二身云自證也。最勝王經云。唯有如如如如智是名法身。前二種身（應化二身）是假名有。此第三身是眞實有。爲前二身而作根本（卽本地身）離法如如離無分別智。一切諸佛無有別法。疏釋云。明得法身。如如卽自性法身。如如智卽四智品。又云。卽淨法界者。四智心品總名法身。能證所證合名法身文花嚴大疏第六十（丁）經云。何是佛地。疏釋云。言佛地者。卽智德分位（抄云分位便彰地義）然體不出五。謂淸淨法界及與四智。以斯五法說大覺性。具如佛地經及彼論說。然要唯有二無所不攝。謂眞理妙智融而無二是諸佛地。抄具如佛地經者。卽五法攝大覺性。謂一眞法界四智菩提。又論第一釋佛地名云地謂所依所行所攝。卽當折說淸淨法界大圓鏡智平等性智妙觀察智成所作智受用和合一味等事是佛所依所行所攝名佛地。然要唯二下。第四攝五爲二。五法之中四是智故。金光明云。唯有如如及如如智獨存名法身故。融而無二者。五攝二爲一。謂無有智外如爲智所證亦無如外智能證於如。故融無二。又融無二者總攝五節爲無障礙如來地矣文解云。所謂佛地者卽本地也。五法大覺性者卽五智五佛。攝五爲二者。所謂花臺具體及醍醐果德卽理智二法身也。攝二爲一者。當段卽其義也。謂攝中臺理智二身總云本地法身。應知本地法身者。如智證如。卽是自證境界也。又攝二爲一者。以余觀彼。唯歸阿字一實諦也。故第十三云。又祕釋此中。阿字卽佛本身。又云。阿字卽諸佛法身文應知阿字卽本地法身。故毘盧遮那以此一字爲眞言也。驗地本地法身者。卽毘盧遮那自證境界自受法樂位。故微妙寂寂出過心量。故次現加持身（他受用）而對群機也。若就四身明之。自性受用合爲本地。於此位受法樂。名自受法樂二教論云。自性受用理智法身自受法樂故。說內證智境界云云卽合此二身爲本地身。又理趣釋敎主成就薄伽梵句。具四種殊勝德。卽四智也。經云。一時薄伽梵。成就殊勝一切如來金剛加持三摩耶智（大圓鏡智）已得一切如來灌頂寶冠爲三界主（平等性智）已證一切如來一切智智瑜伽自在（妙觀察智）能作一切如來一切印平等種種事業（成所作智）又前所引佛地經云。是薄伽梵最勝淸淨。極於法界盡於虛空窮未來際文是亦卽當四智也。應知今薄伽梵義准須具四德。已具四德。卽理智二法身也。次云如來下。釋如來加持四字。是明教主住處二種成就。如次佛身土也。　如上所引第九所釋第二三昧耶中所說法界宮尊特身是也。第九釋眞言云。達磨馱覩是法界義。薩縛婆嚩是自性。亦名本性句義是我義。其句義云。我卽法界自性文解云。法界自性者卽本地身。我者佛之自稱卽加持身也。以本地加持無二無別故。云我法法界自性。又〔梵字〕含生義故。云法界生眞言。從法界（本地）而生卽加持身也。又法界自性者。卽廣大金剛法界宮故。此眞言亦含住處義。故疏云如來加持法界宮尊特身也。又〔梵字〕者卽娑婆。娑婆卽衆生心土故。第十

八二十九丁云。於此妙花布地胎藏世界。言於此即此素訶世界也文 妙花布地胎藏世界即衆生心地。在因位故指云素訶。素訶即娑婆世界也

次解文者。經云住如來加持者。直見翻經似薄伽梵爲能住如來加持爲其所住。而梵本不爾。故疏依梵經而釋。所以加持身爲能住受用身爲所住。若依翻經則無受用身。是亦恐依梵本而釋出耳。舊解不解此等義。故眞依翻經而解疏釋故云本地爲能住加持爲所住等。讀種種文點而取義。故皆不當也。今先訓文云。次云如來是佛本地加持身其加持身所住處名佛本地受用身生處即以此身受用身爲佛本地加持住處。如來心王加持身 諸佛住而住其中受用身意明。如來者指加持身體。是佛加持身者。明加持身是如來稱號。如來即加持身。持業釋也。然云佛加持身即明本地加持不相離也 問。佛及如來爲何異耶。答。佛是本地之稱。如來即加持之名也。下疏釋佛陀義云。然此宗中佛陀名覺。是開敷義。謂由自然智慧遍覺一切法。如盛開敷蓮花無有黚汚文 此文正明如智證如即時心蓮開敷中胎毘盧遮那四方四佛顯現。以喩明之云如盛開敷蓮花等。故知。佛者是本地之稱也。又第十一云。初觀本尊今但觀佛文是即對世間成就見心外尊明第二正覺心佛顯現。是云觀佛。佛即本地身也。又下疏釋如來義云。但他是如義。偈多是來義。知解義。說

義。去義。如諸佛乘如實道來成正覺。今佛如是來故名如來文 凡有來去說默者。是從緣起法。故知如來者即加持之稱也。又上明加持相云緣謝則滅機興則生。即此義也。加持者。梵云[梵字][梵字]。[梵字]者如如三昧。多羅尊眞言釋云。[梵字]字如來之體文[梵字]是六神通義見二文殊問一 六通即是加持用。故知[梵字][梵字]中具佛加持身義也。前所引花嚴大疏云。何佛地。次文云十二丁右云何諸佛加持。疏釋云。佛加持者。謂佛勝力任持令有所作。乃至然不出三類。一如加持化身及舍利等。二如加者城入火不燒等。三如加非情作佛事等。此與神通寬陋不同。謂六通中唯神境一有加持故。今此加持即是神力文今此中亦爾。本地勝力任持加持身令有所作也。是以應化所作依本地勝力之任持故。能加勝力名爲加持。加持之身。依主受名也。上疏云。神變加持者舊譯或云神力所持或云佛所護念文是明本地護念即能加持也。又云。然此應化非從毘盧遮那佛身或語或意生於一切時處起滅邊際俱不可得。譬如幻師以呪術力加持藥草能現種種未曾有事五情所對悅可衆心。若捨加持然後隱沒文是明所加持相可具。次辨加持身體者。如上辨明自性自受用合爲本地身。故加持身者他受用。故第九卷云。如來加持尊特身。尊特者非他受用而何也具如上辨 最勝王經云。如實相應如如如如智本願力故是身得現。具三十二相八十種好項背圓光。疏釋云二末十八丁

此現身也。言如實者即眞如也。相應者。能證所證俱無二取名爲相應。相應相似義。此是總句。如如如如智是別句。二空眞性重名如如。達二空智名如如智。本願力故者。明現身所由。智境兩如都無分別。因何現身。由本願力故。成唯識論云。由昔所修利他無漏純淨佛土因緣成就等。五既由昔現身品然 問。此應身二受用身是何何身攝。答。他受用 何以得知。答。略四證明。一此文云。如如如如智本願力故。是身得現三十二相八十種好故。若自受用功德相好皆悉無邊故。二下云。二身假名不實念念生滅不定住故數數出現。自受用身非數數出現故。三下云。第二佛身弟子一意故現一相。自受用身非對弟子故。四下云。應身非化身故是地前身故 問。若他受用云何下云應身者。從無始來相續不斷一切諸佛不共之法能攝持故。衆生無盡用亦無盡。他受用身既現滅度如何得言無始相續不共之法能攝持故。答。言相續者約多分說不同化身多百千劫始一現文此文所明即與上然此自證中釋同也。上疏云。爾時世尊往昔大悲願故。此作此念若我住如是境界則諸衆生不能以是蒙益。是故住於自在神力加持三昧普爲一切衆生示種種諸趣所喜見身云云請見彼此全同。依往昔大悲願力而生即是他受用身也。又般若寺所謂文字具足身者即此加持身也。故第七云二十九丁 此聲字即是諸佛加持之身文聲字即

字門道也。具身加持者。予前解云。具三十二相義。即與最勝王同。以此等義故知。加持身者他受用身也。其所住處下釋經住字。其所住處者。經住言通能所住故。是先明其所住也。其者指能住加持身。是加持身所住之處。故下疏云以自在加持神心所宅故等。名佛受用身者。示住處體。是此住處亦是本地身之所加持住持故。云佛受用身。故第九云。如來加持法界宮尊特身文 如來加持言通身土。故上云佛加持身。今亦云佛受用身也。佛之受用。受用即身。二釋可知。夫住處者。能住如來所受用故云受用。然云身者。下疏云。上說金剛法界宮。即是如來身等云云 意明國土即如來三昧耶身故云身也。即下所謂廣大金剛法界宮也。下疏有二釋。約常途義。指摩醯首羅天宮。是十住菩薩住處故。約其能化則他受用土也。又云。今此宗義以自在加持神力所宅故名自在天宮也。謂隨如來有應之處無非此宮。不獨在三界之表也文 是約深祕。若依此義。住處即行者本具心蓮花藏也。且如行者於瑜伽中。以自心為感佛心為應感應因緣於自心鏡曼荼羅中。而毘盧遮那本尊顯現。是云加持神心折宅也。第十一十六丁 釋第二正覺句云。於鏡漫拏羅大蓮華王座(行者乃心也)深邃住三昧者。又此鏡中如有窟像。觀此窟甚深中有如來在。此窟中深邃而坐之也。總持髮髻冠無量光圍繞。離妄執分別。本寂如鹿空。於彼中思惟作攝意念誦。一月修等引持滿一落叉。於中作如是觀。是名真見佛也。今曼荼羅中胎毘盧遮那即表此義也。故第五云十八丁從此實相花臺中(行者心蓮)表大日如來加持之相。其義已如前釋文 因辨。前者指第四所釋自壇曼荼羅中也。自壇曼荼羅者。所謂第六夜所授三昧耶戒壇也。即是表行者所具本性尸羅。故第四釋中胎尊云。然後觀作寶蓮臺寶王宮殿。於中敷座。座上置白蓮花臺以阿字門轉作大日如來文 白蓮花者即本性尸羅。亦即所謂內心妙白蓮衆生本心如法芬荼利花。即是加持身所住處也。是行者於瑜伽中感應道交所見尊故云受用身。受用是相應義亦食義也。第十八三十丁釋百字果相應品題云。右百字果受用品。謂隨一一門有相應著受用也文 其相應者。即相受用義也。何者。若約行者。則佛為所受用。行者感見自受用故。此佛名為他受用身(即加持身也)為他衆生所受用故他受用。亦名食身。為他所食故。食即受用義也。若約佛身。行者感心為所受用。佛來應住行者心故即是行者為佛所食也。薩婆多律攝第九云。有食家者。女是男之食。男是女之食。謂男女交會時。更相受用故名有食文 住處梵云[illegible](見第三卷) 即今受用義。食義。果義。第三云三十二丁 僧坊梵音毘訶羅。譯為住處。即是長福住藏。自衣為長福故。為諸比丘造房。令持戒禪定惠者得庇禦風寒暑濕種種不饒益事。安心行道。令檀越受用施福。日夜常流無有斷絕。故名住處也文 受用施福者。[illegible]中含受用義可見。又第二十卷云。次花開敷云阿彌陀何也。此是受用佛。即是成大果實受用其果。無量不思議現法之樂皆得名也文 大乘莊嚴論。他受用亦名食身。故知果及與食皆受用義。果云[illegible]。食云[illegible]。無量壽種子[illegible](中有[illegible]字) 應知住處即受用義也。而實行者心佛坐於行者心蓮臺上。不從外而來也。故云心佛顯現。經第五入祕密品云。內現意生八葉大蓮花王。抽莖敷蘂綵絢端妙。其中如來一切世間最尊特身。疏第十六八丁十釋云。此上有一切人中尊。即是毘盧遮那也。此是行者自性無師智大毘盧遮那佛非從外來也文 第十一三十二丁云。於中置字。見此阿字已。即轉此字作毘盧遮那本尊之形。即是自身現同本尊之像。其像一依本印而作也。此佛通身有光。是即菩提心中所具實相之佛。猶淨瑠璃中內見真金像。非同餘心數中妄想也。當知如是見者即是見心實相之佛文 又第十二八丁 遍照佛刹者。以此慧光普照無量法界一切有緣應度者。無不普現其前。以所喜見之身。稱機說法咸令得入如是阿字之門也。諸佛刹即無餘世界也(私謂此世界者即是淨心之立。常無毀壞。金剛之國土也。) 金剛國土者即是金剛法界宮。所謂如來有應之處也
問。今正明說經會處。云何指行者心土乎。
答。凡諸經中。六種成就表一經大意。於中住處即表行者心土。且如法花會場靈鷲山。靈鷲梵中含[illegible]義。即是妙法蓮花之體表

一切衆生本心妙法芬荼利花。所謂我淨土不毀常在靈鷲山者卽此義也。今此經所說廣大金剛法界宮亦復如是。卽表心土也。凡諸佛法身遍滿法界常恆說法。故祕經云。常於三世不壞化身。利樂有情無時暫息。又智度論第九云三十丁法身佛常放光明常說法。而以罪故不見不聞。譬如日出盲者不見。雷霆振地聾者不聞。如是法身常放光明常說法。衆生有無量劫罪垢厚重不見不聞云云 若修行者三密相應無明除滅則見心佛。猶如暗夜無雲仰覩衆星。所謂廣大金剛法界宮者。正表此義。故第六云三十丁 當知此中偈頌如是無量剎塵。非世間結集經卷所能具載。然諸行人若深入瑜伽境界三昧時。自當了了聽聞如正說時無異。是故名爲佛如持日也文 既云越三時如來之日。其正說時與今日一時無異見是異者名爲無明。無明豈開見心佛乎。疏示此義云如來有應之處無非此宮也。若欲卽今感應道交見心佛者。卽是正說時也。然般若寺解受用身云。其所住處卽通受用變化身云云 賴瑜杲寶等諸師。多持同此。恐非疏意也。疏云加持身云受用身如次指身土。又第九釋甚分明也。然釋受用身住處云應化身佛身下所謂如來有應之釋云何消乎。卽以此身等下。正明受用身爲住處也。此身者指受用身也。爲佛加持住處者。是此住處。亦從本地之加持力而生故。云佛加持住處。第二三昧耶中云如來加持法界宮是也。如來心王下。別釋住字。如來者加持身。加持身卽心王故。如來卽心王。持業釋也。然加持身亦有多種。今明中胎毘盧遮那加持身故。簡心數等云如來心王。下疏云心王所住處必有塵沙心數以爲眷屬是也 問。下云心王毘盧遮那現加持尊特身文 心王者明指本地。何故今云加持身。答。既云心王毘盧遮那毘盧遮那言多指本地身。今云如來心王不言毘盧遮那。如來加持身稱號也。夫不動本地而住加持。名爲加持身。本地加持而實一體無別故。但云心王。心王稱號卽通本地加持也。然演密云。心王如來者。如來是所住。心王爲能住云云 此師意。如來爲所住。心王爲能住佛。恐是依下疏云上說金剛法界宮卽如來身爲此解。設義須爾云何讀文而成此義耶。讀者應思之。諸佛住而住其中者。十四本諸佛上有如字。今恐脫之。此中明諸佛住相。是佛佛道同故云諸佛。佛者本地之稱也。加持住相與本地不異故云如諸佛住。夫法身無住爲住。住無住相。今加持身亦復如是。故下釋師子座云。上說金剛法界宮是如來身。次云大樓閣寶王亦是如來身。今云師子座。當智亦爾文 能住所住皆加持身故悉云如來。何爲能住何爲所住。於無能所中而示能所。謂之無住而住。按此住梵言應是𑖪𑖰𑖮𑖯𑖨最勝住也出菩提場陀羅尼 𑖪𑖰最勝也。𑖮𑖯𑖨住也。又𑖪𑖰是解脫義具第十七解脫卽佛具涅槃經故而𑖪𑖰𑖮𑖯𑖨卽佛住也。又𑖪𑖰是第一義諦故。上云無所住而住下云妙住之境。第一義住卽佛住也。祕密曼荼羅品如來信解願力所生。法界幖幟大蓮花出現如來法界性月。安住其中。隨諸衆生種種性欲令得歡喜。具如第十六卷釋。第一義身安住其中。卽是諸佛住而住其中。能住所住俱第一義諦。是云無所住而住。卽佛住也。既從遍一切處下。明本地加持不二義也。遍一切處加持力者。卽本地法身之加持力。上云爾時世尊往昔大悲願故等。卽是也。遍一切處者。卽法身之異名也。第六三十二丁釋菩提實義偈中云。如實相智生者。心之實相卽毘盧遮那遍一切處也。第十七云乃至以此阿字法體常遍一切處故。若能如是相應。卽同毘盧遮那遍一切處也文 起信論云。諸佛法身平等遍一切處無有作意。故說自然但依衆生心現。衆生心者猶如於鏡。鏡若有垢色像不現。如是衆生心若有垢法身不現故。生者正明加持身。生起卽加持義也。謂全本地體現加持故。云卽無相法身無二無別。所以加持身亦名遍一切處也。𑖀字號遍一切處具如私記 又第十一三十二丁稱𑖀字云諸佛一切處光孝也文 𑖀字是百光遍照王毘盧遮那加持身。所謂字門道具足義也。起信用大章云。自然而有不思議業。種種之用卽與眞如等遍一切處。又亦無有用相可得。何以故。謂諸佛如來唯是法身智相之身第一義諦。無有世諦境界。離於施行。但隨衆生見聞得益故說爲用文 與眞如等者。卽無

二無別也。第二十卷云。次即入中惡(長聲)字是方便也。此是毘盧遮那本地之身。華臺之體。超八葉絕方所。非有心之境界。唯佛與佛乃能知之(本地)爲念本誓開示大悲藏。普引衆生入佛慧故。復以加持神力普現身口意。遍滿生死中。當知此即是方便也(加持)又下疏釋方便究竟句云。即彼萬行所成一切智智果說名方便(本地)內具方便故(往昔大悲願)方便之業(加持用)即是利他。是以梵音郞波娜亦名發起。如從種子生果。果還成種。故以爲名也(文)此等文明直現本地平等三密而遍滿生死中。名爲加持身。本地三密外別無加持三密。加持三密即本地三密故。云無二無別。予前云以不二加持身爲教主者。意在于此(矣)而自在神力等者。謂法身加持用也。第二十卷所謂法身而有自在神變加持。即是也。念一切衆生等者。即加持住處。故結云。即此所住名加持處也。身密語密等。即加持身三密。所謂普現身口意遍滿生死中是也。前所引第九卷入佛三昧耶釋云。得入如來祕密身口意平等身。今明不動本地平等三密而示加持三密。故云見身密之色等。次又釋歎加持住處故等者廣大者。先歎法身普遍德。上云遍一切處是也。金剛法界者。正指住處體也。金剛者謂智法身。云金剛喩寶相智。法界者謂理法身。故云法界者。廣大金剛智體。智體即理也。宮者正明處義。故云妙住之境心王所都。廣大者謂五大故。五色印云廣大法界印。是故以五色畫作名爲大曼荼羅也。金剛智者智五大即月輪質多心也。法界者理五大即蓮花[illegible][illegible]心也。謂之廣大金剛法界宮也。第十二十丁一廣明三心相畢云。若淨此心即曼荼羅處。不從餘處來也(文)解云。摩訶薩意處名爲曼荼羅處。曼荼羅處即加持住處也　問。前釋本地身云理智二身。與此住處爲有何異耶。答。迷此心處者名爲衆生。悟此心處者稱云諸佛。諸佛衆生體性同一。因果爲異。佛雖自悟衆生尙迷。未得名爲遍滿成就。是以酬昔悲願現加持身。普度脫於無餘衆生。衆生有感則隨應現。猶如月現於清水中。應知本地即是已成佛。衆生即當成佛。令其當機爲已成者。正是加持身之功矣。若約常途義。隨無明卷別見佛色相故。名爲隨染業幻也。今此宗以加持力令應度者具法身色相。稱云加持身。故云如來金剛之幻。如來金剛幻者即所謂不壞化身。是以本地加持及與衆生(加持受用身)一體無別。故云。若見加持身則見本地身。見本地身則行者平等智身。以要云之。隱覆名衆生。顯現稱法身。但以隱顯爲異。更無異體。前引方便釋中。種子是衆生。果者即本地。果還成種有爲加持身。應知此三展轉因果而無別體也

門。宗家意云何。答。宗家依金剛頂經自受法樂說而直解今經。未曾欲依疏家而因循矣。故開題云。至如法界宮中。祕于扣寂之日。自在殿內已開庫之朝。發心殿而示珍財。除重關以受法樂(云云)意明。自證境界無對機故。金剛薩埵持於自性法身內證法門示現鐵塔於南印度。而待龍猛之開顯而後流傳於閻浮提。故談其教主即自性法身也。又二教論云。問。顯密二教其別云何。答。他受用身隨機之說謂之顯也。自受用法性佛說內證境是名祕也。此釋明著以他受自受隨自隨他判二教異。故與疏擇(文)義永異。各各別傳而已

享保十四年己酉十月　日

沙門[illegible]

天保十四年歲次癸卯九月十一日寫功畢

老乞士隆瑜七十一

No. 2458

眞言宗未決文[1][2]

沙門德一撰[3]

第一結集者疑

第二經處疑

第三即身成佛疑

第四五智疑

第五決定二乘疑

第六開示悟入疑

第七菩薩十地疑

第八梵字疑

第九毘盧舍那佛疑

第十經卷數疑

[1] [illegible]久安元年寫高野山寶壽院藏本，㊥日本大藏經本　[2] 文＋(目錄)㊥　[3]〔沙門德一撰〕－㊥

眞言宗未決文

德一述

結❶集疑者。大毘盧舍那經初云。如是我聞

今疑。此經釋迦如來滅度後八百年時。毘盧舍那佛自對普賢執金剛手等而說。爾時阿難迦葉等久已滅度。誰言我聞。若言龍樹菩薩結集者不爾。後從毘盧舍那佛口傳普賢。從普賢口傳龍樹。如何龍樹稱我聞。若言普賢我聞者不爾。普賢菩薩非二乘凡夫肉眼所能見。如何交雜人間結集

經處疑者。毘盧舍那經初云。❷薄伽住金剛法界宮說此經。今疑。金剛法界宮爲自受用淨土。爲他受用淨土。設爾何失。二俱有失。若言自受用淨土者亦有二失。一下位見失。二處不遍失。所言下位見失者。自受用土非十地菩薩所能見。如何金剛手等諸大菩薩皆悉雲集共見共聞。所言處不遍失者。一行師疏云。此宮是古佛成菩提處。所謂摩醯首羅天宮是也。自受用土周遍淨法界。何別指智處。若言他受用淨土者。此亦不爾。何以故。經云法❸界者是眞。如名眞如理宮無處不遍。如何別指摩醯首羅天王宮。此疑未決

卽身成佛疑者。龍樹所造發菩提心論云。今眞言行人能從凡人佛位者亦超十地菩薩境界。亦眞言行人三行爲因卽身成佛。一者行願。二者勝義。三者三摩地。今疑。此有二失。一行不具失。二闕慈悲失。所言行不具失者。凡菩薩❹雖無量行。總攝六度❺四攝悉盡。今眞言行人乃修因行雖列三名。而總是觀行。此止觀行於六度中唯靜慮波羅蜜多。非餘五度。爾則唯行一度不行餘五。余闕四攝。闕行成佛此則不可也。闕慈悲失者。凡諸菩薩慈悲爲母。方便爲父。具受五生(瑜伽四十八云。一除災生。二隨類生。三大勢生。四增上生。五最後生。除災生者。諸❻飢劫受大魚身等。隨類生者。人等衆類中受其類身等。大勢生者。富貴自在種族中受其❼身等。增上生者。十❽五果等。最後生者。成正覺身)久輪轉生死。恒誓我度一切衆生皆令入無餘涅槃。而眞言行人遺棄衆生自先成佛。慈悲何有。亦何❾二乘自利行。故涅槃經云。自未得度先❿他。又華嚴經毘盧遮那品云。大威光菩薩說頌⓫云(毘盧舍那本身菩薩)往昔諸佛所。一切皆承事。無量劫修行。嚴淨諸剎海。捨施於自身。廣大無涯際。耳鼻頭手足。及以諸宮殿。捨之無有量。嚴淨諸剎海。能於一一剎。億劫不思議。修習菩提行。嚴淨諸剎海。普賢大願力。一切佛海中。修行無量行。嚴淨諸剎海。爾時一切⓬功德山須彌勝雲佛爲大威光菩薩說頌言⓭海一剎中。修行⓮經於塵劫。如⓯海見於我。當獲如是智。一一微塵中。無量劫⓰行。彼人乃能得莊嚴諸佛剎。爲一一衆生。輪迴經劫海。其心不疲懈。當成世導師。經⓱既說毘盧遮那佛因行云。無量劫修行。能於一一剎億劫不思議。修習菩提行。一剎中修行。經於剎塵劫。一一微⓲塵劫行。彼人⓳能得莊嚴諸佛剎。爲一一衆生輪迴經劫海。其心不疲懈。當成世導師。此是明毘盧舍那佛因果滿。今眞言行人唯修觀行。從凡位入佛位者。超菩薩十地行。此是龍猛⓴菩薩。何背佛說信菩薩語。此疑未決。又釋摩訶衍論第七云。證發心者。從淨心地(初地)乃至菩薩究竟地(第十地)證何境界。所謂眞㉑如智名爲法身。是菩薩於一念頃能至十方無餘世界。供養諸佛。請轉法輪。唯爲開導利益衆生。不依文字。或示超地速成正覺。以爲怯弱衆生故。或說我於無量阿僧祇劫當㉒成。以爲懈慢衆生故。㉓攝示如是無數方便不可思議。而實菩薩種性根等發心則等。所證亦等。無有超過法。以一切菩薩皆逕三阿僧祇劫故。但隨衆生世界不同所見所聞根欲性異故示所行亦有差別。准此論文。天台宗所言卽身成佛者。謬執菩薩示現之文以爲眞實菩薩之行。發菩提心論與此摩訶衍論俱龍樹菩薩所造。豈有相違哉。是故當知發菩提心論所言今眞言行人能從凡入佛位者亦超十地菩薩境界者。依菩薩示現㉔行而說。非實菩薩。而彼眞言天台二宗學徒不善推究已宗所依經論妄立別宗云卽身成佛者。違諸論誤後學徒。諸有智者勿㉕謬依學。五智疑者。發菩提心論云。東方阿閦佛成大圓鏡智。南方寶生佛成平等性智。西方阿彌陀佛成妙觀察智。北方不空成就佛成成所作智。中央毘盧舍那佛成法

❶集十(者)甲 ❷薄伽住＝住薄伽梵甲 ❸界十(法)甲 ❹雖十(有)甲 ❺[四攝]－甲 ❻飢十(饉)甲 ❼[身]－甲 ❽五＝王甲 ❾(同)十二甲 ❿(先度)十他甲 ⓫云＝言甲 ⓬[功]－甲 ⓭(剎)十海甲 ⓮[經]－甲 ⓯海＝汝甲 ⓰(修)十行甲 ⓱[既]－甲 ⓲塵十(中無量)甲 ⓳(乃)十能甲 ⓴菩薩＝說甲 ㉑如十(以依轉識說爲境界而此證者無有境界唯眞如)甲 ㉒成十(佛道)甲 ㉓攝＝能甲 ㉔[行而]－甲 ㉕謬＝證甲

界智。即眞言如理。今疑。此有二失。一諸佛智不平等失。二餘佛無智失。所言佛智不平等失者。一切諸佛各具五智。無有一佛不具五智。此(1)經云。別五方佛各成一智。不成餘四智。此即違唯識佛地等諸論說。一切諸佛各具五智。若言隨偏增各一智。實俱成智者不爾。何以故。諸佛之智有勝劣(2)失故。若彼五智體用無差別。皆同不殊者。可如何(3)合五智各有差別。如何偏增。何者大圓鏡智現自受用身土智。平等性智現他受用(4)身。成所作智現變化身土智。妙觀察智居大衆中說法決疑不如身土智。攝論唯識等說故。然第五法界智是眞如理。智體性故名智實無智用。但如毘盧舍那佛唯有智性無四智用。(5)餘四方佛各有一智用。闕四智體用。即諸佛智有勝劣失。所言餘佛無智失者。且如娑婆世界有十方佛土而圍繞之。此中四方佛各成一智。餘四維上下此六方佛成何智耶。此疑未決

決定二乘疑者。發菩提心論云。決定二乘之人雖破人執猶有法執。(6)久成果位。以灰身滅智趣其涅槃。如大虛空湛然常(7)寂。難可發生。要待劫限等滿方乃發生。今疑。此文即有自語相違失。何者(8)既云灰身滅智(9)如大虛空。即亦云要待劫(10)既等滿方乃發生。一何相違。滅身智何以爲因更發生身智耶。佛性論云。因盡果(11)未名有餘涅槃。因果(12)俱名無餘涅槃。既灰身滅智如虛空。何以爲因更復(13)發生耶。無因生者非釋種故。

又智度論第一百卷云。入無餘涅槃不復更(14)出。彼智度論此發菩提心論俱龍樹菩薩造。何故智度論不復更※出。此發菩提心論更待劫滿方乃發生。豈菩薩造二論而一論說※出一(15)說說不※出耶。此疑未決

開示悟入疑者。發菩提心論注云。准毘盧遮那經疏釋。又勝阿字配解法華經中開示悟入四字也。開字者開佛智見。即是菩提心義也。示字者示佛智見。是菩提行義也。悟字者悟佛智見。是證菩提義也。入字者入佛智見。是涅槃義也。今觀注意。初發菩提心。次修菩提行。次證菩提果。後乃入涅槃。今彼毘盧舍那經疏是一行闍梨所造。依何經論文解開示悟入耶。此(16)即違法華論。彼以三番義釋開示悟入不當一番。如何會釋耶。此疑未決

菩薩十地疑者。毘盧舍那經第六卷云。何爲如來。云何名菩薩。佛告言。樂求彼菩提名菩提薩埵。成就十地等(17)後成佛。(18)十力智故名如來。准此經文。眞言行人。修十地行後多成佛。如何發菩提心論云超十地菩薩境界。又華嚴廬舍那品云。往昔爲大威光菩薩時。十地行後方作佛。又十地品是毘盧舍那因行。又梵網經云。我百劫修行是心地方成等正覺。故號我爲盧舍那。又上卷所說十地。是盧舍那佛爲菩薩時所修十地。是諸經教是盧舍那所說。彼所言從凡入佛位者是龍樹語。如何背佛說信菩薩說。此疑未決

梵字疑者。學眞言徒傳言。梵字是(19)非非外道作。非佛所作。法然而有。但佛所顯示。今疑。問曰。法然有者。何等而有。爲無爲有爲耶。彼答曰。非有爲非無爲。但佛說顯耳。我疑問曰。有爲無爲所不攝法是無體法。此無體法三世不生。如菟角等。如何佛說顯介有詮用。(20)文彼文字是翰墨所畫。現是等色法。是色等之有爲法非無爲法者。可如所言。何非有爲法。又遁倫師所造瑜伽疏第五云。劫初起梵王(21)則造一百萬頌聲明。後慧命滅。帝釋復略爲十萬頌。次有迦畢(22)沒羅仙略爲一萬二千頌。次有波膩尼仙略爲八千頌。今現行者唯有後二。前之二論並已滅沒。(23)又(24)開釋迦論一千五百頌。然護法菩薩造二萬五千頌。名雜寶聲明論。西方以爲聲明究竟之極論。盛行於世也。是名聲明根本。名號者。劫初時梵王於一一法皆立千名。帝釋後滅爲百名。又減爲十名。後又減爲三名。總爲一品。又西域記第二云。詳其文字梵天所製。原始垂則四十七言也。準此等文。彼梵(25)文字實(26)是翰墨之所造畫。何故云法然而有。此疑未決

毘盧舍那(27)疑者。疏云。說此經佛即毘盧舍那佛本地法身。今疑。所言本地法身者不過理智(28)二之法身。此(29)二法身不十地菩薩之所能見。如何執金剛手等皆悉雲集共見毘盧舍那佛。共聞受其所說經。若(30)言法身說法者爲誰說法。若爲(31)十地機說法者不爾。他受用身應無用故。(32)若爲二乘凡夫

(1)經＝論甲　(2)〔失〕－甲　(3)〔會〕－甲　(4)身＋（土智）甲　(5)餘＝論甲　(6)久＋（久）甲　(7)寂＋（有定性者）甲　(8)既＝即甲　(9)〔如〕－甲　(10)既等＝限甲　(11)未＋（盡）甲　(12)俱＋（盡）甲　(13)〔發〕－甲　(14)出＝生甲＊　(15)說＝論甲　(16)〔即〕－甲　(17)後＋（方）甲　(18)〔十力…佛〕二十三字－甲　(19)非＋（梵天作）甲　(20)文＝又甲　(21)則＝創甲　(22)沒＝散甲　(23)又＋（有）甲　(24)開＝闡？　(25)〔文〕－甲　(26)〔是〕－甲　(27)那＋（佛）甲　(28)（不）＋二甲　(29)〔二〕－甲　(30)〔言〕－甲　(31)〔十地〕－甲　(32)〔若〕－甲

説法者此亦不然。變化身應無用故。此疑未決

經卷數疑者。開元釋敎目錄云。毘盧舍那經七卷。善無畏三藏譯　今[1]彼經攬其文句。毘盧舍那如來對金剛手等菩薩三十一品。此即第六卷未載屬累品。終行云歡喜奉行。是以明知止剩初六卷是毘盧舍那佛所説。彼第七卷此是誰語。若言是毘盧遮[2]那所説者。何故彼第七卷初云稽首毘盧舍那佛。推此文知。彼第七卷是人所作。非佛所説。此疑未決

[3]第十一鐵塔疑者。習眞言宗徒傳云。眞言宗所憑據論是釋迦如來滅度後八百年。龍猛菩薩入南天鐵塔受金剛薩埵。問。誰傳。如是爲有文傳爲是口傳耶。答曰。金剛智説。又問。若金剛智三藏説者。又疑爲是口傳爲有文傳。[4]若言口傳非[5]文傳者。不足信受。若有文傳者[6]誦示共文。此疑未決。　此所述之諸疑問者。恐謗法業。招無間報。唯欲決所疑。增明[7]智解一向歸信。專學其宗耳。[8]庶諸同法者莫依此疑問嫌輕彼宗。邊主[9]云。瑜伽論等是無著菩薩獨一聽受。都無同聞衆。不足[10]信受。何故擧世奉行。以此論疑[11]鐵塔疑建立彼宗。今決此疑云。唯識了義燈第一云。案達羅國王請陳那菩薩證無學果。菩薩撫之欲遂王請。文殊師利於虛空中彈指[12]驚言。何捨大心而期小果。可製因明[13]以弘慈氏所説瑜伽論。菩薩敬受指誨。奉以周旋。遂作正理門論。因明疏亦同爾。此言周遍五天竺無有一人不聞不知。如何更致疑。又大覺師批云。無著菩薩自造瑜伽論。欲令他信妄詐慈氏菩薩説。今觀此語。遂使菩薩墮妄[14]語。凡如來令四依菩薩造論釋經。[15]曰不妄語無著菩薩是[16]證初地。文殊師[17]利呪藏經説也。初地菩薩免作妄語。如何入四依例許造論[18]釋。瑜伽釋論是最勝子等諸菩薩造。彼論首歸敬頌曰。稽首無勝大慈氏。普爲利樂諸有情。歸命法流妙定力。發起無著功德名。下長行論釋云。無著菩薩位登初地。證法光定。得大神通。事大慈尊。請説此論。推此釋論文。明知瑜伽論是慈氏菩薩説。非無著菩薩造。汝大覺師非唯無著菩薩令墮妄語罪。亦最勝子等諸大菩薩[19]使墮妄[20]語罪。又問。汝大覺師所言無著菩薩自造瑜伽。妄語慈氏菩薩説者爲有文傳耶。爲汝自口傳耶。若言有文傳者請示其文。若無文但自傳者應速捨離。是癡狂語故。瑜伽論是慈氏所説。是有文傳。彼眞言宗是龍猛菩薩入南天[21]鐵塔受金剛薩埵。唯是口傳。都無文傳。云何以此例彼文傳。得使信受

眞[22]言未決文終

[23]久安元年閏十月二十二日　於圓法院僧房書了　一交了

No. 2459

[24]未決答決

房覺記

第一結集者疑　答

大師付法傳云。又大辨正三藏表製集曰。昔毘盧遮那佛以瑜伽無上祕密最大乘敎傳於金剛薩埵。金剛薩埵數百歲方得龍猛菩薩而傳授焉云云。次上文云。第三祖者釋迦如來掩化之後八百年中有一大士。名那伽閼剌樹那菩提薩埵(唐言龍猛菩薩)遂則入南天鐵塔中。親授金剛薩埵灌頂。誦持此祕密最上曼荼羅敎。海雲傳法次第記云。龍智阿闍梨自云。從毘盧遮那如來(即釋迦如來。約法性身爲名)是在世。以金剛界最上乘法付屬普賢金剛薩埵。金剛薩埵經數百年。以法付屬龍猛菩薩云云

私云。如此文者。釋迦滅度八百年時毘盧遮那説大日經者。頗乖自宗相承旨歟。若有彼證歟。示其文

付法傳云。金剛智三藏説。如來滅後有一大德。名龍猛。先持大毘盧遮那眞言。大毘盧遮那佛而現其身。現無量身。於虛空中説此法門及文字章句。次第令寫訖即滅。即毘盧遮那念誦法要一卷是也。時龍猛大德持誦成就。即至南天竺大菩薩藏塔前。願開此塔。於七日中遶塔念誦加持。白芥子打此塔門。至第七日塔門乃開云云

私云。疑者所存傳聞此説歟。若爾彼此遙

[1]彼＝披(甲)　[2]那＋(佛)(甲)　[3]〔第十一〕－(甲)　[4]若＝爲(甲)　[5](又)＋文(甲)　[6]誦＝請(甲)　[7]智＝一(甲)　[8]庶＝聽(乙)　[9]云＝言(甲)　[10]信＋(用)(甲)　[11](例)＋鐵(甲)　[12]驚言＝警云(甲)　[13]〔以〕－(甲)　[14]語＋(過)(甲)　[15]曰＝因(甲)　[16]〔證〕－(甲)　[17]〔利〕－(乙)　[18]釋＋(經又)(甲)　[19]使＝便(甲)　[20]語＝論(甲)　[21]〔鐵〕－(甲)　[22]言＋(宗)(甲)　[23]{久安…了}二十二字＝{寫本大治五年正月比仁和寺書寫了一校了先師上綱記保元元年秋八月晦日夜曉更寫了九月一日讀合了九月八日猶讀了其次粗點了　五師大法師儼記　於壺坂寺以儼得業本合寫了云々:先師上綱者山階別當覺曉大僧都也　建治三年二月十七日於醍醐寺　以中川本寫了賴瑜　長享三年己酉六月一日　於根來寺十輪院元祖賴瑜法印御自筆令託他筆寫了道瑜　同年月日二十七日拭老眼校合了七十八}(百六十六字)(甲)　[24](原)貞治四年寫東寺觀智院藏本

異。向文可知

金剛頂義決云。大德云。得諸佛菩薩指授。所堪記持不忘。便令於塔塔門還閉如故。爾時書寫所記持法有百千頌云云

私云。金剛薩埵以祕密決授龍猛時。諸佛菩薩加力證明。是云指授。非如來滅後八百年中毘盧遮那說祕密教也

大日經開題云。[梵字]者。金剛薩埵釋云。離傳聞出工音。我金剛薩埵親從大日尊聞也云云祕藏記云。變耶我輸鴦陀聞

私云。如此文者。我聞之詞既金剛手。結集之類寧餘人乎故

祕藏記云。結集修多羅阿難 毘尼耶藏優婆離 阿毘達磨迦旃延 般若文殊 祕密藏普賢 是守護國界經所說。又顯教中說云。佛滅度後普賢文殊菩薩等。阿難於鐵圍間結集諸經。是則總守護國界經所說別耳云云 六波羅蜜經第一云。後大慈氏我滅度後。令阿難陀受持所說素怛覽藏。其鄔波離受持所說毘奈耶藏。迦留衍那受持所說阿毘達磨。曼殊室利菩薩受持所說大乘般若波羅蜜多。其金剛手菩薩受持所說甚深微妙諸總持門云云 金剛頂義決云。其大經本阿闍梨云。經夾廣長如床。厚四五尺。有無量頌。在南天竺界鐵塔之中云云

私云。此無量頌本非龍猛所傳。薩埵祕在鐵塔之中。彼廣本梵筴非金剛手所結集者。誰結集乎

又云。此經有百千頌。廣本非此土所聞。並是諸佛大菩薩等甚深祕密境界相示。非聲聞緣覺及人天小智之所聞知云云

私云。以此文案。十萬頌分流本尙非聲聞緣覺所知。無量頌結集本豈是人天小智所聞乎。金剛頂經既以爾也。大日經王亦可同之。若爾誰謂普賢菩薩交雜人間結集大日經。普賢薩埵玄隱法身地。在如來神力所造鐵塔中。與祕密內證法大眷屬俱所結集。此兩部奧藏也。凡見類難體。定佛滅以後八百年中毘盧遮那佛說大日經儲諸徹結也。本宗既無其說。會釋總有何勞耶

第二經處疑　答

二教論上云。金剛頂經說如來變化身爲地前菩薩。及二乘凡夫等說三乘教法。他受用身爲地上菩薩。法顯一乘等並是顯教也。自性受用佛自受法樂故。與自眷屬各說三密門。謂之密教。此三密門者。所謂如來內證智境界也。等覺十地不能入室。何況二乘凡夫誰得昇堂云云 下文云。問。顯密二教其別如何。答。他受用應化身隨機之說。謂之顯也。自受用法性佛說內證智境。是名祕也云云

私云。如此文者。能說教主云自性身。及自受用所居之土定可彼土。故法界宮非顯乘說他受用土也

十住心論第十云。一切持金剛者皆悉集會者。此明心數妙眷屬心王所住之處。必有塵沙心數。心數爲眷屬。今者心王毘盧遮那成自然覺。爾時一切心數無不印入金剛界中。成如來內證功德差別智印。如是智印唯佛與佛乃能知之〇所謂廣容無垢及祕密主等微塵數金剛。皆是毘盧遮那如來內證智印也〇次經云。及普賢菩薩慈氏菩薩妙吉祥菩薩除一切蓋障菩薩等。諸大菩薩前後圍遶而演說法。又云〇今此菩薩義兼定惠。又兼慈悲故別受名也。亦是毘盧遮那內證功德云云 金剛頂禮懺文云不空譯 如上金剛界三十七尊。並是法佛現證菩提內眷屬。毘盧遮那互體云云

私云。如此文者。金剛平等諸大菩薩皆悉雲集共見共聞者。此經菩薩法身內證之眷屬。舍那萬德之一門。既非顯宗所談。地地還登質行菩薩。聖衆全不可有下位見異

大日經疏第一云。次又釋歎加持住處。故云廣大金剛法界宮。大謂無邊際故。廣謂不可數量故〇此宮是古佛成菩提處。所謂摩醯首羅天宮。釋論云。第四禪五種那舍住處名淨居天。過是以往有十住菩薩住處。亦名淨居。號曰大自在天王宮是也。今此宗明義以自在加持神心所宅。故曰自在天王宮也。謂隨如來有應之處無非此宮。不獨在三界之表也云云

私云。今見此文。釋論云。以下引智度論文釋彼自在宮即此法界宮。今此宗。以去以自宗心明法界宮周遍法界。若爾自宗心別不指方處。更不可存處不遍失。就中一塵遍法界。其文於諸教設雖指方所。何

況不遍失。況不指其所寧成重難乎

第三卽身成佛疑　答

蘇悉地經下云。我從過現未來所發勝心修諸善業。六波羅蜜一切功德盡皆迴施一切衆生。歸於正路。同昇妙果。速成佛道云云如是文等大日經等處處非一　大日經第六云。隨彼彼方便。以四攝法攝取衆生。皆使志求阿耨多羅三藐三菩提云云蘇悉地等可有此文

私云。如此文者。眞言行者修六波羅蜜行四攝事。菩提心論意。謂行願勝義三摩地心爲成佛因。無遮以彼六度等行不爲卽身因。何況行願菩提心中可攝萬行諸波羅蜜也。故結文云。終不以二乘之法而令得度云云若如所難。今此宗心全不修習六度等。行者狹不可嫌二乘之法。廣可遮彼三乘萬行也。既非如是更不可勸行不具失。以此三種菩提心爲戒。三密爲本。六度四攝等塵沙萬善悉具足之也。故菩提心論云。佛說此中具萬行滿足淨白能淨法也云云

菩提論云。我當利益安樂無餘有情界。觀十方含識猶如己身云云祕藏記云。菩提心爲因。大悲爲根。方便爲究竟。是則眞言行者用心也。從凡位修行六度圓滿成佛。故曰以方便究竟。成佛以後以大悲濟度衆生。故曰方便爲究竟云云

私云。如此文者。眞言行者大悲深重滅顯然者乎。凡菩薩行願不同。機根頓漸寔異。一類大根者速疾成佛道。是有何菩薩爲拔衆生苦。先務自行。是豈可非大悲之功畢而行。疑者云。眞言行者遺棄衆生。自先成佛。慈悲何有。亦何異二乘自利行云云闕慈悲哉否。智增菩薩早證變易棄含識歟。何今以其答心欲會彼難勢

卽身成佛義云大師問曰。諸經論中皆說三劫成佛。今建立卽身成佛義有何憑據。答。祕密藏中如來如是說。問。彼經說云何。金剛頂經說修此三昧者。現證佛菩提○又云。若能依此勝義修。現世得成無上覺○大日經云。不捨於此身逮得神境通。遊步大空位。而成身祕密云云

私云。如所引文者。卽身成佛如來所說云云誠顯然者歟。而今疑者引花嚴經云。無量劫修行之文爲我宗證。今眞言行人從凡位入佛位者。此是龍猛說。何背佛說信菩薩語云云卽身成佛義非龍猛胸臆。依金剛頂等於如來金言也。何云非佛語乎。若自鐵塔中龍猛誦出故大疑密教歟。若爾佛滅以後六百年中入於龍宮。誦出花嚴廣令流布閻浮提內。亦是龍猛威神力也。如何以其誦傳之本信爲佛語乎。以龍宮誦出之顯乘信如來之說。指鐵塔傳受之祕藏下菩薩所造。寧非愛語耶。誰爲重難

發菩提心論云。惟眞言法中卽身成佛故。是說三摩地法。於諸教中闕而不出云云二教論上云。問。若如汝說諸教中有斯義。若如是者。何故前來傳法者不談此義。答。如來說法應病設藥。根器萬差。針亦千殊。隨機之說。權多實少。菩薩造論隨經演義不敢違越。是故天親十地馳因分可說之談。龍猛釋論挑圓海不談之說。斯則隨經興詞。非究竟。唱傳顯法。將會深義。而從淺遺祕旨而未思云云」

性靈集九大師云。上從應化經。下至論章疏。韞門證而不說隨他病。以垂訓雖云希有甚深。而是權非實。傳法聖者非不知。祕而傳顯知而相讓。良有以也。末學不知此趣。人人以自學爲是。家家以未知爲非。致是迷方之示南。開示衆生之迷衢。欲證佛智不可局執云云

私云。以花嚴經釋摩訶衍論爲其證據。成經劫石義並難卽身成佛之義。以此等文可會也

第四五智疑　答

祕藏記云。建立二十五部如何。五部卽五智。一智所互具足五智。所以成二十五部。如是展轉有無量部云云

私云。以此文知互具五智之能也

十住心論第一云。若能明察密號名號。深開莊嚴祕藏。則地獄天堂。佛性闡提。煩惱菩提。生死涅槃。邊邪中正。空有偏圓。二乘一乘。皆是自心佛之名字。焉捨焉取。雖然知祕號者。猶如麟角。迷自心者。既似牛毛。是故大慈說此無量乘令入一切智。若竪論則乘乘差別淺深。橫觀則智智平等一味。惡不等者未得爲得不同爲同。善差別者分滿不二卽離不謬云云

私云。如此釋者。今宗大意立橫竪二門。安

立平等差別之義。若約竪門不廢淺深智。不平等失誰強恐之乎。佛地唯識諸文佛果勝劣爲過。自宗學者不可劬勞。顯密施設自本不同。至勝劣失始不可驚之。況以平等門可會其難也。若據橫義分滿不二。所具全能不異性德智。不平等失全不可來。法身內證之境界神通乘之不思議。以具縛凡智何探其底。彼以一念入無量劫。以無量劫攝入一念。根本劫數攝入劫數。更無其別。以須彌山入芥子中。以四大海攝一毛端。所攝須彌能入毛端。豈有彼本末乎。神通不思議若綺絕思慮者。五智平等義強不可難之

大日經疏第七云。若就隨自意語明探密義。隨入一門皆具一切法門。乃至諸世天等悉是毘盧遮那。何有淺深之別。若行者能於無差別中解差別義。差別中解無差別義。當知是人通達二諦義。亦識真言相也云云

私云。五智各具互相平等義。以此釋心可成立也

胎藏私記上云。問。何故中台必有九尊。答。有情根性本有九品。所斷惑業亦有九品(上三。中三。下三)轉凡成聖。斷惑證理。爲顯此義果有九品(因位九品竪而可知之。果位九品橫而可知之)。問。果位九品云何應知。答。大日尊是法界性智。爲上上品。寶幢佛是大圓鏡智。爲上中品。花王佛是平等性智。爲上下品。仁勝佛是妙觀察智。爲中上品。鼓音佛是成所作智。爲中中品。普賢是布施門。爲中下品。文殊是愛語門。爲下上品。觀音是利行門。爲下中品。彌勒是同事門。爲下下品。約用差別分爲九品。非謂其體實有勝劣也云云

即身成佛義(大師)云。心色雖異其性即同。色即心。心即色。無障無礙。智即境。境即智。智即理。理即智。無礙自在。雖有能所二生都絕能所。法爾道理有何造作。能所等名皆是密號云云

祕藏記云。問。於真言教立有爲無爲耶。答。將立。問。何立。答。四種曼荼羅如帝網。攝入攝持是諸尊即無爲。此諸尊作業應化等是有爲。剋正云有爲皆有爲。云無爲者皆無爲云云

私云。如此等釋者。色心無礙。理智不二。今此宗意也。而今疑者云。法界體性智是真如理智體性故名智。實無智用等者。不開本宗所立性相。只任自宗所談道理也。顯密二門廢立不同。彼此混雜不可爲難。次所謂餘佛無智失非可劬勞之大難也。四維如來攝四方佛。上下諸佛屬五方尊。是有何妨乎

第五決定二乘疑　答

菩提心論云。又二乘之人。聲聞執四諦法。緣覺執十二因緣。知四大五陰畢竟磨滅。深起厭離。破衆生執。勤修本法。剋證其果。趣本涅槃。已爲究竟。真言行者當觀二乘之人。雖破人執猶有法執。但淨意識不知。其他久久成果位。以灰身滅智趣其涅槃。如太虛空堪然常寂。有定性者難可發生。要待劫限等滿方乃發生。若不定性者無論劫限。遇緣便迴心向大。從化城起。次爲越三界。謂宿信佛故。乃蒙諸佛菩薩護念力。而以方便遂發大心云云

私云。定性二乘身智滅已永不成佛。是法相宗所定性相也。劫限滿已方乃發生。是有何失乎。前身智亡後亦發生。有何所乖。付自語相違耶。種性致排雖入無餘。昔信佛爲因。以佛菩薩加持力爲其方便。自滿然常寂無餘涅槃理。發生身智有何所障。凡真言宗心。事理相即。色心融通。凝然常住無餘之理。劫限滿後更生色心。即以諸佛菩薩加持不思議力迴心向大。何可生疑。既理以爲因。以佛加持爲方便。緣無因生失更不可來。佛性論等顯密意也。彼此性相雲泥差別。不可爲難

胎藏界私記上(子嶋)云。問。阿字爲所燒。若其體亨耶。答。不爾。阿字自性爲身本體。此身所有煩惱罪障。猶如塵沙埋藏阿字。而不顯現本不生理。譬如砂鑛埋藏真金。今以智慧爲能燒火。以業煩惱爲所燒薪。燒鍊自體阿字門故。阿字本性明白顯現。如百鍊金。其本性者即是真如佛性理也。故阿字體都無亡失。大日經疏云。然既焚竟。豈如二乘斷滅灰盡而不復生。此不如是。諸垢薪盡更妙生云云即此義也。因論生論。問。何故二乘灰身滅智更不還生。佛入無餘亦得還起。答。二乘之人無大悲因。加行心中無有。還起利生之願。既入無餘。永灰盡竟。諸佛不爾。具大悲故。由因位中先所修習方便般若加行勢力雖入無餘。有心生起。如其本願說法利生。如睡眠覺。

如滅定起。問。若爾諸有入無餘時。其第八識滅不滅耶。答。二乘之人決定永滅。若約諸佛無捨滅義。當知此事猶如變化。具如深密瑜伽佛地論等。此義可祕。非凡所知也

私云。如此釋者。眞言之家見立二乘決定種性。如何可會耶。答。疏釋之心望阿字體亡失。釋二乘灰斷更不還生旨也。非遮劫限。圓滿之後方乃發生。子嶋先德私以眞言同唯識宗。顯密兩宗彼此相即一義心也。故彼記云。余初學此道猶如嬰兒居山。料簡未聞師說云云 既云未聞師說。寧是自宗相承之義耳

第六開示悟入疑　答

菩提心論註云。如疑者所引。法花開題云。衆生不知不覺宅中寶藏。佛能知見々。此寶藏欲令開。授衆生故。又云。諸佛世尊唯以大事因緣故出現於世。開示悟入衆生。所謂開示悟入四字與大日經四種𑖀字義趣大同。初𑖀字菩提因即開義。第二𑖁字行則示義。第三𑖀𑖽字證大空則悟義。第四𑖀𑖾字大般涅槃則入義。第五𑖁𑖽𑖾字方便具足義。此經無第五字。義理亦同有云云

私云。此開題文雖不過彼菩提心論所經之文。一宗祖師所習性相故重出之也。以開示悟入配四佛知見。善無畏三藏自梵本中所伺之口決也。是大日經之大意也。所釋義門若不乖違。何强儲難違法花論三番解釋。眞言學者不可爲恐。顯密不同不始于此。何以違顯乘押爲密教失乎。以五智佛屬五方主。十六大生配十六空。亦此論之意也、於開示悟入不可始驚歟

第七菩薩十地疑　答

大日經第一云。所謂初發心乃至十地次第、此生滿足云云 大日經疏第九云。如聲聞法中。雖有具足煩惱學無學等階次不同。然所發無作律儀則無優劣之異。今此菩薩律儀亦復如是。雖復最初發心乃至四十二地階次不同。然一時普遍法界發起無作善根。則與如來更無增減之異云云 祕藏記云。據密教十念成就。謂十波羅蜜圓滿也。或難云。經曰十念成就得生西方淨土。西方淨土者初地菩薩所生之土也。十波羅蜜者於十地中地地修地地圓滿。若以十念成就擬十波羅蜜者。生淨土時十地可究竟。何故云初地菩薩所生之土也。答云。是密教所謂橫義也。初地與十地無高下故。今卿所難次第義耶。十地自布施波羅蜜至於智波羅蜜。地地各有一波羅蜜。是顯教所說地地還登義也。今密教所說言菩薩地者是心也。法文也。佛也。菩薩也。凡異餘尊。如此眞言行菩薩超過十地者如何。所修之行也。非謂所得之果。如何其行超過。初從阿闍梨入曼荼羅灌頂授法之人。其所修之行是佛境界之行也。非十地菩薩分際。是故曰超過十地。所修之行佛鏡界。行者所得之果亦可佛果。不然現身獲得初地經文明說云云 即身成佛義云。又云。若有衆生遇此教。晝夜四時精進修。現世證得歡喜地。後十六生成正覺(謂此教者指法佛自內證三摩地大教王。歡喜地者非顯教所說初地。是則自宗佛乘之初地。具說如地位品中。十六生者指十六大菩薩生)云云 胎藏界私記子嶋上云。依密義者大日經云。然此經家從初地即得入金剛寶藏云云 三摩❶地云。現世證得歡喜地。後十六生成正覺云云 祕密宗人若得初地不經劫數。唯十六生疾得成佛。何更建立地地修道容預之位。是故今文顯其深義。不可狐疑　問。若爾何故大日疏中。設種子牙疱葉花菓等八種心。配初地等十地次第。釋十地行　答。其安立宜樹門也。以義通論。非決然理也。可祕可祕云云

私云。以此等釋委可會之。凡其大旨者。若論長劫。修行十地眞言行人不可經之。菩提心論云。亦超十地菩薩境界者。即此意也。若言同時。剎那成就地位功德者。修眞言門祕密應器成就十地諸大功德也。大日經云。成就十地等自在善通達乃至成佛十智力故。號三菩提。是其意也。以花嚴等不足爲難。顯密所說自本不同。寧始驚之耶。菩提心論引密教諸文成立即身成佛之義。從凡入佛源出佛語。更非龍樹胸臆之說。就中若不信龍樹論者。如何前引彼所造論成立多劫修行之義。如所難者總不可用智度論等

胎藏界私記上云。問。若非即身一剎那中作此觀行。更有何益。答。建立劫數懈怠人。今眞言者安立通途三劫行相。勤修精進超越其劫。一生成佛。或人初地故。大疏云。若祕密釋(說有六十心也)超一劫瑜祇行。即度一重麁妄執。名一僧祇。超二劫行。又度一重細妄執名二僧祇。

❶地＋（軌）ヵ〔甲〕

後越一劫。更度一重極細妄執得至佛惠。故云三祇劫成佛也。若一生度此三妄執。一生成佛。何論時分耶云云 又云。能於此生滿足❶地。更不復歷劫。修對治行云云 問。若爾何故三世諸佛唯有歷劫成佛行相。不言一佛卽身成佛 答。略有二義。一云。此難荒涼諸佛成道所不覩見。何妨其中有卽身成佛。如大品云。或有菩薩。初發心時上菩薩位得不退轉。或有菩薩。初發心時卽得菩提便轉法輪云云 二云。所言劫時不相應法延短促長在行者意。解怠之人剎那爲長。精進之人多劫爲短。今眞言者由精進力。於多劫中爲一剎那。由意樂故無有妨難。故攝大乘云。處夢謂經年覺乃須臾頃故。 時雖無量攝在一剎那愚修。雖少時念心疑已久。佛於無量劫勤勇謂須臾云云 又大般若云。菩薩不應生久遠想。謂佛菩提要經多時。乃能證得便生怖畏。何以故。前際後生劫數長遠。皆一剎那心相應故云云 問。三世諸佛無有一佛不修祕密不行精進。若爾應卽身成佛。何勞修行多劫成佛 答。今眞言門是宿祕密。非一切人皆入此門。若入頓成不入歷劫。不必兼修。故無諸難 問。若爾亦有不知祕密修菩提行得成佛者 答。地前可有其類。地上法爾自覺故。最勝王經說。初地以上十地菩薩得十種陀羅尼。豈非入祕密門乎。又於第三地成就大法陀羅尼故方知祕密。 今約初心論其兼否也云云

第八梵字疑　答

大日經二云。此眞言相非一切諸佛所作。不令他作亦不隨喜。何以故。以是諸法法如是故。若諸如來出現。若諸如來不出現。諸法法爾如是住。謂諸眞言眞言法爾故云云 同疏第七釋此文云。此眞言相聲字皆常。常故不流無有變易。法爾如是非造作所成。若可造成卽是生法。法若有生則可破壞。四相遷流無常無我。何得名爲眞實語耶。是故佛不自作不令他作。設令有能作之亦不隨喜。是故此眞言相。若佛出興于世若不出世。若已說若未說。若現說法住此位。性相常住是故名必定印。聖衆道同。卽此大悲曼荼羅一切眞言。一一眞言之相皆法爾如是云云

私云。梵字非是造作之義。源出佛說。一宗所憑。更非眞言學徒任。名私胸臆性相耳

疏第二云。不壞因緣卽入法界。亦不動法界卽是緣起。當知因緣生滅卽是法界生滅。法界不生滅卽是因緣不生滅。 故曰離有爲無爲界。若如來出世若不出世。諸法法爾如是住。故曰離諸造作云云

私云。疑者所出彼答曰。非有爲非無爲但佛說顯耳者。若指此文歟。凡此釋心生滅不生滅各別有爲無爲此宗不許之。 故云離有爲無爲界也。法界緣起彼此相卽。有爲無爲非無舉義門。 故此梵字非如龜角等。三世不生法何無詮用乎

十住心論第十云。 復次世尊以未來世衆生鈍根故。迷於二諦不知卽俗而眞。是故慇懃指事言。 祕密主云何眞言道。 謂加持此書寫文字。以世間文字語言實義。是故如來卽以眞言實義而加持之。 若出法性分別有世間文字者。卽是妄心謬見。都無實體可求。而佛以神力加持之。 是則隨於顚倒非眞言也云云 疏十四云。然此悉曇字母世間童子亦常修習。何能頓辨如是事耶。然此諸事皆是如來以加持力。從如來內證體性而流出之。故有是不思議業用云云

私云。然此梵書朗法然理。以佛神變加持之身流出世間。 乃至童子所修習之。 若爾設雖法爾法然道理翰墨所畫何有其難耶。加之此宗之意理事相卽色心不二。於翰墨類更不輕之

字母釋大師云。是文字者自然道理之所作也。非如來所作。亦非梵王諸天之所作。若縱有能作者如來不隨喜。 諸佛以佛眼觀察此法然之文字。卽如實而說之。利益衆生。梵王等傳受轉敎衆生。世人但知諸字相。雖日用而未曾解其字義。如來說諸實義。若隨字相而用之。則世間之文字也。若解實義則出世間陀羅尼之文字也云云

私云。依此釋者。遁倫師釋西域記文。梵王等傳受轉敎衆生。故云梵天所製。非始造畫歟

第九毘盧舍那佛疑　答

性靈集第九云。 欲得大覺應當學諸佛自證之敎。自證敎者。所謂金剛頂十萬頌及大毘遮那十萬偈是也。 此經則淨妙法身大毘盧遮那佛。與自眷屬法佛住法界祕密心殿中。

❶（十）ヵ十地㊥

常恒所演說自受法樂之敎也。故金剛頂經說，自受法樂故說此理趣。不同應化之所說云云

私云、自性法身自受法樂故。與法身內證諸大眷屬各說三密門。是今宗心也。說經會座所雲集之金剛手等。四曼不離本有聖衆。舍那五體性海大士也。皆是非彼顯宗所談地地移登實行菩薩。共見共聞是有何憚乎。然非對會等覺十地二乘凡夫說此祕密內證法門者。他受用及變化身應無用失。如經處疑出其諸文。私尋云。顯密二敎所說。金剛手等菩薩同異如何。若是同者。他受用身無用之難當以難通。若亦異者。既是同名。以何知異乎　答。顯宗所談地地修行諸大菩薩自法身地所出現之權化類也。心王如來現應化形說五乘敎。心數薩埵出垂跡門示修行相耳

第十經卷數疑　答

都部陀羅尼目不空譯云。依毘盧遮那成道經大本十萬偈可有三百卷。唐土所譯本七卷云云大日經開題大師云。此經總有三本○三略本有三千餘頌。雖頌文三千經卷七軸云云

私云。准此文者。此第七卷亦是佛說更非人造。前之六卷總明法佛最深祕密。今第七卷別顯內證修行儀則。同是一經。所宗各別故。第六末載囑累品。其終行云歡喜奉行。是有何過耳

第七卷云、稽首毘盧遮那佛。開敷淨眼如青蓮。我依大日經王說供養所資衆儀軌云云同卷疏零妙寺不思議撰上云。我者文殊也○問。此中歸敬三寶與初分歸敬佛寶其義云何　答。初分者顯文殊自敬。此中明後代修行者法則云云

私云、以此疏文云。會稽首毘盧遮那佛之難也。尊與文殊見，次下文

不思議疏上云。小子○經歷五十餘國乃至北天竺乃有一城名乾陀羅。其國之王仰憑和上受法念誦。其經文廣義深不能尋。遂供養次第求請和尚。和上受請於金粟王所造塔邊。求聖加被。此供養法忽現空中。金字炳然。和上一遍略讀分記著。仰空云。誰所造也。云我所造也。云何誰我也云。我是文殊師利也。卽喚書人遂便寫取。卽與其王一本自寫一本。隨生行流通四方也。所謂小子者厥號善無畏三藏和上。卽是少僧不思議多幸面諮和尙。所聞法要隨分抄記云云大日經義釋十四卷第八、十卷第六本云。阿闍梨於烏杖曩國。撰出毘盧遮那供養次第法云云演密抄覺苑撰第七釋此文云。阿闍梨卽指無畏三藏。於烏杖曩國或云于闐國。言撰者集也。謂於大品中揀取此一品所有津要。獨成一卷。分爲五品。卽此經第七卷是也云云義釋序云。禪師又請三藏解釋其義。隨而錄之。無言不窮。無法不邃云云

私尋云。若依不思議疏意者。無畏三藏北天竺國依文殊加被感得第七卷。非是大日如來所說祕密敎門也。若依義釋。無畏三藏於五天外葱嶺之東于闐國內。於大衆中撰出此卷也。此亦云非龍猛所傳鐵塔之本也。二家所傳或云文殊所現。或云無畏所集。或云北印度。或云于闐國。如是所說雖有不同。俱不許彼供養法卷是佛說也。若爾疑者所難妙叶正理深探奧旨。如何可會耶

菩提心論龍猛云。故大毘盧遮那經供養次第法云。若無勢力廣增益作法。但觀菩提心佛說。此中具萬行滿足淨白純淨法也云云

私云。若第七卷非大日說又非鐵塔所傳之敎者。龍猛大士何以引之乎

菩提心義安然第一云。供養法疏云。和尙於金粟王塔下感得文殊現金色字。於虛空中持供養法以授無畏。故知無畏在烏杖曩。出彼所承。時人不了。云三藏撰出。此義釋本三藏說。一行記。智儼治。溫古再治。故本記外多加人言。故知菩提心論所引供養次第法者。天竺本見彼文。非引三藏在烏杖曩所造文也云云

私云。以此文可知義釋之非也。一行禪師本記之文不載此說故。二十卷本闕無此文。故知後人加其言也。又不思議疏意第七卷文殊造者。非文殊始造。是示鐵塔所傳略本之中第七卷也

第十一鐵塔疑　答

廣付法傳云。第三問答決疑者。溺派子問了本師曰。如來正法者佛所懸記。傳法聖者等迦葉阿難等師師相付。誠有憑據。今所謂祕密佛乘者如汝所言。如來滅後八百年中龍猛菩薩入南天鐵塔。受金剛薩埵。龍猛得此法

時。一人受耶。爲當有同受人耶。一切經首皆列同聞衆。爲決如是疑滯。爾明言了本師答。金剛智三藏說。如來滅後有一大德名龍猛。先持大毘盧遮那眞言。毘盧遮那佛而現其身。現無量身。於虛空中說此法門及文字章句。次第令寫訖卽滅。卽毘盧遮那念誦法要一卷是也。時龍猛大德持誦成就。卽至南天竺大菩薩藏塔前。願開此塔。於七日中遶塔念誦。加持白芥子打此塔門。至第七日塔門乃開。塔內諸金剛神一時躍怒不令得入。唯見塔內。香燈光明一丈二丈。名花寶蓋滿中。懸列。又聞讚聲。時此菩薩至心懺悔發大誓願。諸金剛神出來問曰。汝有何事。答曰。如來滅後邪林繁欝大乘欲滅。聞之此塔中有三世如來一切法藏。願受持利濟群生。金剛命入。入已其塔尋閉。觀其內卽法界宮殿毘盧遮那現證卒都婆是也。三世諸佛諸大菩薩所謂普賢文殊等皆住其中。卽蒙金剛薩埵等灌頂加持。誦有所有祕密法門。宣布人間。又如前說。楞伽經如來懸記其明證。彼經曰。我乘內證智妄覺非境界。如來滅世後誰持爲我說。如來滅度後未來當有人。大慧汝諦聽。有人持我法。於南大國中有大德比丘。名龍樹菩薩。能破有無見。爲人說我乘大乘無上法。是其證也。又云。雖有斯文無同聞衆。何可信受。答。花嚴經是此菩薩入龍宮誦持所傳。此經亦不定信受耶。又如汝言。瑜伽論不令信受。何者斯論者西域記云。如來滅後一千年中有一菩薩名無著。夜昇天宮。於慈氏菩薩所受瑜伽師地論莊嚴經論中邊分別論等。晝爲大衆講宣妙理。又或曰。彌勒夜分下無著室說此論等。無著聞受時曾無同聞人。何故舉世奉行乎。溺派子曰。此是金剛智三藏之口說無經論誠文。不足信受。了本師曰。經中明鑒前已陳訖。縱使雖無經證。何不信受傳法聖者言乎。若不信三藏口說者。玄奘三藏所記西域記等亦不合信。何以故。玄奘三藏遊天竺之日都無從者。隨自見聞載之翰墨。緣傳法者不妄語。信其事而已。然前所述事略載金剛頂義決中。溺派子問曰。此鐵塔狹少。法界無邊。何得稱此塔中卽是法界。了本師答。子所疑有道理。夫蟭螟不見大鵬。蝘蜒何信巨鼇。然粗爲子說宜莫驚怪。諸佛威神大士所爲汝不曾聞乎。維摩經說住不思議解脫。菩薩威神力者。一毛端納四大海。小芥子藏大須彌。又花嚴說一塵中有塵數剎。一一剎有難思佛。一一佛處衆會中我見恒演菩提行。普盡十方諸剎海。一一毛端三世海。又云。十方所有佛盡入一毛孔。各各現神通。智眼能觀見。毘盧遮那佛願力周法界。一切國土中恒轉無上輪。如是難信之事諸佛境界。非聲聞緣覺之所能知。子未脫具縛。寧得能入乎。如是深法以信能入。思量分別何得其底。又人有愚智。器亦頓漸。頓機能信。漸人何得　又問。此塔者爲人功所造乎。爲當如何　答。此塔者非人力所爲。如來神力所造　又問。此塔中所有法藏者。爲釋迦如來所說耶。爲何佛說乎　答。非釋迦所說。何以故。應化佛不說內所證法故　問。若非應化佛說。爲法身說　答。說此有二義。如法身說法章說

經卷數疑處

成就妙法蓮花經王瑜伽觀智儀軌不空譯云。歸命釋迦牟尼佛。宣說方廣大乘經。爲諸菩薩而開示甚深最勝眞實教。我今依於大教王遍照如來成道法。若能依此勝義修現世得成無上覺云云慈氏儀軌善無畏譯云。稽首慈愍左襲佛一生補處妹但唎二合耶。四智四波羅蜜多。八大有情摩訶薩。五部諸明定惠相諸波羅蜜。男女像十方護世天王衆。我今盡皆稽首禮云云　如此文經軌在之

私云。如此文者。稽首毘盧遮那佛之初歸敬頌。未必文殊所置之詞。若結集人所安詞歟。若翻譯家所置詞歟。追可決之

住處疑處

私請云。若如所言眞言教法唯佛與佛之境界者。如何凡夫修行得道耳

大日疏第一云。然此自證三菩提

寫本奧云

保元丁丑正月壺坂抄之。上代鼻哲既爲未決。下愚之輩何生決智。只集一兩文彌爲黷疑端耳　眞言末葉房覺記之云云

元亨元年辛酉大和州興福寺別院四恩院上蓮坊書寫了　賴覺生年四十六

元德二年六月七日。於仁和寺中路如法道場書寫畢　融賢

貞治四年春比誂寬紹闍梨令書之了。此抄先年先師披閱之剋。可寫置之旨依有芳命也。可□可□。一交了

閑亭隱者賢寶生三十三

寶曆五年歲次乙亥六月晦日修補了

勸學院末資賢賀卷七十二秋

No. 2460

①德一未決答釋

杲寶

一。菩薩十地疑事

未決云。菩薩十地疑者。毘盧遮那經第六卷云何爲如②□云何名菩薩佛告言。樂求彼菩提名菩提薩埵。成就十地等後成佛十力智故名如來。准此經文眞言行人修十地行後方成佛。如何菩提心論云超十地菩薩境界已上

五祕密經云。則於現生遇逢曼荼羅阿闍梨〇具受灌頂受職金剛名號。從此已後受得廣大甚深不思議法。超越二乘十地〇人法二執悉皆平等。現生證得初地文

金剛頂義決云。此經所說直入直修直滿直證。卽於此生得如來地善巧智故文

灌頂文云。若有眞言乘菩薩。不依前五乘而發心修行故。依大日尊自受用敎三密法門。是名最初發心□最無上究竟發心。是發心卽所謂發菩提心也。此菩薩□初發心已超越十地等覺境界故。龍猛菩薩發菩提心論說。若有眞言行者不願前四乘修行瑜伽勝上法。從凡入佛位者。卽超越十地菩薩境界文

祕藏記云。眞言行菩薩超過十地者。其心如何。所修之行也。非謂所得之果。如何其行超過……。初從阿闍梨入曼荼羅灌頂受法之人。其所修之行。是佛境界之行也。非十地菩薩分際。是故曰超過十地。所修之行。佛境界行者。所得之果亦可佛果不然現身獲得初地。經文分明故文

大日經疏第二云。花嚴十地經一一名言。依阿闍梨所傳。皆須作二種釋。一者淺略釋。二者深祕釋。若不達如是密號但依文說之。則因緣事相往涉於十住品。若解金剛頂十六大菩薩生自當證知也文

祕藏記云。是密敎所謂橫義也。初地與十地無高下故。今卿所難次第義耳。十地自布施波羅蜜至於智波羅蜜地地各有一波羅蜜。是顯敎所說地地遷登之義。今密敎所說言菩薩地者。是心也法文也佛也菩薩也。凡異餘乘如此文

探玄記第十云。此十地有二分。一就實十地唯佛所知佛智所行名爲果分〇二隨相十地。菩薩所知所行名爲因分文

敎時義第一安然云。佛地菩薩者。如優婆塞戒經云妙覺菩薩五分法身未滿名爲菩薩而入妙覺海中名爲妙覺。復爲一切衆生從凡夫地直入佛地之者。表其心中八分干栗馱心開爲八葉芬陀利花故。現中台八葉而已文

私云。今敎從凡入佛之軌則。功編益廣之祕術。爲宗故。都不似常敎所談。一乘性宗猶不及之。何況法相權宗之學者。不足殆疑者歟。但超過十地者。以五祕密經爲本據。何必至菩提心論作此疑乎。凡十地有二種。一果分十地。卽體性本覺萬德法身別也。二因分十地。卽因□修行向上入證位也。今超過十地者。因分十地。卽是顯敎所說地地遷登義也。大日經中所立十地者。果分十地。卽是密敎所明開顯寶藏位也。全不可爲相違者也

尋云。若立佛乘十地故非常十地者。誠可爾。若爾者密敎意。佛菩薩不同無之乎　答云。平等心地中。又有四重海會差別故。必可立佛菩薩別位。佛果萬德開敷周遍法界普現色身無礙自在也。菩薩持一門戰具各主如來一智故。因果本末之異不亂之。而實分滿不二故。毘盧遮那本體同一金剛身也。優婆塞戒經妙覺菩薩稱可思之

一。梵字法然疑事

未決云。梵字疑者。學眞言徒傳云。梵字是非梵天作。非外道作。非佛所作。法然而有。但佛所顯示。今疑問曰。法然有者何等而有。爲無爲爲有爲耶　答曰。非有爲非無爲。但佛說顯耳。疑問曰。有爲無爲所不攝法是無體法。此無體三世不生。如龜角等。如何佛說顯令有證用。又彼文字。是翰墨所書現是等色法。是色等之有爲法非無爲法者。

①⑯東寺觀智院藏古寫本　②□＝來？

可如所言何非有為法已上

字母釋大師云。夫梵字悉曇者。印度之文書也。西域記云。梵天所製。五天竺國皆用此字。然因地隨人稍有增減。語其骨體以此為本。劫初之時世無法教。梵王下來授以此悉曇章。根源四十七言。流派餘一萬。世人不解元由。謂梵王所作。若依大毘盧遮那經云。此是文字者。自然道理之所作也。非如來所作。亦非梵王諸天之所作。若雖有能作者。如來不隨喜。諸佛如來以佛眼觀察此法然之文字。即如實而說之利益衆生。梵王等傳受轉教衆生文

大日經第二具緣品云。此真言相非一切諸佛所作。不令他作。亦不隨喜。何以故。以是諸法法如是故。若諸如來出現。若諸如來不出。諸法法爾如是住。謂諸真言真言法爾故文

疏第七釋云。以如來身語意畢竟等故。此真言相聲字皆常。常故不流。無有變易。法爾如是。非造作所成。若可造成即是生法。法若有生則可破壞。四相遷流無常無我。何得名為真實語耶。是故佛不自作。不令他作。設令有能作之。亦不隨喜。是此真言相。若佛出興于世。若不出世。若已說若未說若現說。法住法位性相常住。是故名必定印。衆聖道同。即此大悲漫荼羅一切真言。一一真言之相。皆法爾如是故重言之也文

祕藏記云。梵字者性相共本有歟。爾也性相共本有。性云本有者可然。何相稱本有。若有證文耶。有證文據密教性相本有不待言也文

十卷楞伽經第五云。大惠菩薩復白佛言。世尊如來說言。我何等夜證大菩提。何等夜入般涅槃。我於中間不說一字〇佛告大惠言。大惠如來依二種法說如是言。何者為二〇一者依自身內證法。二者依本住法。我依此二法如是言。大惠云何依自身內證法。謂自身內證諸境界行。離言語分別相。離二種子故。大惠何者本住法。謂本行路平坦。譬如金銀真珠等寶在於彼處。大惠是名法性本住處。大惠諸佛如來出世不出世。法性法界法住法相法證常住如城本道。大惠譬有人行曠野中。見向本城平坦正道。即隨入城。入彼城已受種種樂。作種種業。大惠於意云何。彼人始作是道。隨入城耶。大惠白佛。不也世尊。始作種種諸莊嚴耶。大惠我及過去一切諸佛法性法界法住法相法證常住。亦復如是文

釋論第二云。以何義故作如是說。有為無為一切諸法。通以一心而為其體。於契經中作如是說故。何等契經。謂道智經。云何說耶。於彼契經中作如是說〇文殊殊師又白佛言。世尊云何名為非有為非無為處。佛言。非有為非無為處者。所謂則是一心本法文

私云。梵字法然義。自宗經軌說多多也。具學之不違毛擧。文字者內心理趣。現其形聲。擧體不生法然常住也。大日經疏云。以本不生故。阿字現形。以離作業故迦字現形文即此意也。若能得意者。非有為非無為。亦無為亦有為。諸義具足非一偏。何守性相一途門。疑不二性海談乎。非有為非無為無體法者。是汝家所定也。龍樹釋論引道智經立非有為非無為法。德公引此論破傳教。豈不依用之哉。次色法等非無為者。是性相別論一義也。性相猶破之。何況真言乎。即事而真深旨。深可思之

一。法身說法疑事

未決云。問曰。毘盧遮那佛疑者。疏云。說此經佛即毘盧遮那佛。本地法身。今疑所言本地法身者。不過理智二之法身。此二法身不十地菩薩之所能見。如何執金剛手等。皆悉雲集。共見毘盧遮那佛。共聞受共所說經。若言法身說法者。為誰說法。若為十地機說法者。不爾。他受用身應無用故。若為二乘凡夫說法者。此亦不爾。變化身應無用故。此疑未決文

實相講問答上覺時作云。問。法身說法其義如何。答云。此有二說。廬山惠遠大義抄中。成法身說法之義。今慈恩淄洲御心。不許法身說法。問。依何義慈恩大師不許法身說法之義乎。答。法身是真如理也。真如理本是佛性也。若法身說法者。佛性亦可說法。同真如故。今此真如理。在纏之時但名佛性。雖含衆德其用未顯。至佛位已名法身。理智冥合。是時施含藏用。理獨非理。因智方理。智

獨非智。因理方智。是以理是所證爲萬法
性。智方冥合顯含藏用。若說法者不待智
用。可顯萬德。自是智故是一經若法身說法
與智何別乎。智說法與理說法相狀如何是
二若法身說法者。無分別智亦說法乎。無分
別智說法者。與後得智何別乎是三若法身
說法者。理上可有緣慮之用。與智何別。若
無緣慮用而說法者。豈諸佛說法。只如響
出響玉放光乎。況若無緣慮用者。不可
有說法之義。如木石等故是四又夫說法者
四辨用也。四辨以智爲體。若法身說法者。
理中智性施說法之用歟。若理中智性施說
法等用者。又理中貪嗔心。可施殺等之用。
若成殺等。與事貪等何別乎。若謂理中智
性有說法用。理中嗔等無殺等用者。染已
無染用。淨寧有淨用乎。如此推徵理性之
心實無心用。如何可言法身說法乎是五〇
問。理性言慮不及者。凡夫言慮不及歟。佛
智言慮亦不及歟。答。若言慮可及者。佛智
可說之。佛智說之者。凡夫可悟之。凡夫不
可說。聖人不可說。謂之廢詮談旨一實境
界。問。佛智之前猶言慮不及。如何證之乎。
答。微細證會離分別也。又諸經論皆不辨
此義。與諸教大相違。勿會聖教曲任己見。
傳聞。眞言教中說法身說法之義。雖然未
勘其文。未習其義。祕密之宗。不似常途之
教。仍尋彼宗旨可決疑網而已文覺晴號眞成房。解脫
上人先師也。覺明藏俊覺盛
法華玄論第九吉藏云。問。法身何故不說法

耶。答。唯有二緣。一菩薩卽報身化之。聲聞
卽應身化之。法佛唯佛能見故不說法也。又
法身名相斯絕。豈有音聲說法。說法之事皆
是應身文

金剛頂經云。一時薄伽梵〇於本有金剛界
自在大三昧耶自覺本初大菩提心普賢滿月
不壞金剛光明心殿中。與自性所成眷屬金
剛手等十六大菩薩。及四攝行天女使金剛
內外八供養金剛天女使。各各以本誓加持
自住金剛月輪。持本三摩地幖幟。皆以微
細法身祕密心地。超過十地身語心金剛文

大日經第一云。一時薄伽梵住如來加持廣
大金剛法界宮。一切持金剛者皆悉集會〇
而演說法。所謂越三時如來之日加持故。身
語意平等句法門文

五祕密經云。若依毘盧遮那佛自受用身所
說內證自覺聖智法。及大普賢金剛薩埵他
受用身智文

聖位經云。然如來變化身〇不同報身〇自
受用佛從心流出無量菩薩皆同一性。謂金
剛性對遍照如來受灌頂職性。彼等菩薩各
說三密門。以獻毘盧遮那及一切如來。便
請加持教勅。毘盧遮那佛言。汝等將來文

楞伽第二云。復次大惠法佛報佛說〇大惠
法佛說法者。離心相應體故。內證聖行境界
故。大惠是名法佛說法之相。大惠應化佛所
作應佛說文

釋迦儀軌云。爾時金剛手白毘盧遮那佛言。
我見佛色身戴大寶冠。冠中現五佛。表非
因非果處。大月輪住於虛空。常寂光處。恒
說金剛祕密之法。聲聞緣覺所不能知。或
居蓮花臺上。現報佛身。更說金剛一乘法
界唯心無上祕法。我等依內證之德。常見常
聞。唯諸新發意菩薩。迷惑不解文

又云。於色界頂第四禪成等正覺。下閻浮
提。於須彌盧頂。大日陀羅尼壇。一切如來
請我法輪。演說大乘無上祕法。然後當歸
圓寂之道。如來祕密神通之力。無智人中勿
妄宣說文

尊勝破地獄儀軌云。智法身佛住實相理。爲
自他受用現三十七尊。令一切衆生入不
二之道。理法身佛住如如。寂照法然常住不
動而動。現八葉爲自受用示三重曼荼羅。
令十界證大空也文

智論第九云。法身佛常放光明常說法。而以
罪故不見不聞。譬如日出盲者不見。雷霆
振地聾者不聞文

起信論云。問曰。若諸佛法身離於色相者。
云何能現色相。答曰。卽此法身是色體故。能
現於色。所謂從本已來色心不二。以色性
卽智故。色體無形說名智身。以智性卽色
故。說名法身文

釋論第六云。言顯示智身形相門者。以智
攝色。無一一色而非智故說名智身。如本
以色性卽智故。色體無形說名智身故。言
顯示法身形相門者。以色攝智。無一一智
而非色故說名法身。如本以智性卽色故
說名法身故文

疏第二十云。然常途說法。或云法性或云法身寂靜如空。無所動作都不說具足如是力用以爲凡起神變皆是有爲之心三昧之力而不言法體如是此其未了也文

又第十六云。然此執金剛。即是毘盧遮那之所化身。爲欲發明此深密之法故也。此法無能發問者。唯佛與佛相問乃可知耳文

又云。今此執金剛亦如是。從佛金剛惠印而生。復持如來金剛惠印能有所問。而佛答之恐人不信。若自問自說則不足尊重故以佛身而問佛身也文

異本即身義云。問。凡說法者爲度機也。彼佛既不對機爲誰說法。答。自受法樂與本有塵數眷屬俱解說法。問。若爾此宗佛不與衆生說法耶。答。爲衆生說法。但現應化說法耳文

私云。理智法身說法義。自宗不共所立也。其證如右。即兩部大經。是其所說經也。金剛界智法身說。胎藏界理法身說。印相眞言及尊像理智幖幟異也。更可尋之。而今德公致二身無用難。未辨祕宗意聖位經及楞伽經。又釋迦儀軌等。正明三身說法別相。他受變化二身。對地前地上菩薩說法。法身佛自受法樂故說法。此中說聽主伴之儀。皆唯佛與佛境界。久已通達建立也。所謂法身所具三密者。三種理趣三大法性也。內心所證理趣。必出音勢音勢必歸身體三密不離而俱至實際。即事而眞實義。深可思之。抑覺晴所疑其意委細也。今因會之。第一理智相待難者。是生滅相待教相。未及眞如無相法性。何況於不二性德法乎。釋論第二云二門眞如復有何別。生滅門理智自理故。眞如門理理自理故文意云。理智相待論隱顯無常家所談也。一切諸法皆同眞如故。於理內具萬德。眞如門所立也。何以異門難異門乎。第二理智不別難者。破地獄儀軌。明理智二佛說法相。即兩部主伴說聽之相也。理佛住法界定印誦[illegible]字。智佛住智拳印誦[illegible]字。若廣此二字者。即兩部二十萬頌經也。一一別相如別記之。第三正後相亂難者。大師釋云。已成佛後在自受用土。自受法樂故說法。又作後智用爲他說法。是並果之方便文可思之。第四理性無心難者。釋論第六云。智攝色故名智身色攝智故名法身云云 一切諸法有理趣與決斷二德。自性顯現成其體故名理。自體明了現其相故名智。是一法上體用二德。暫時不離。譬如玉與光不相離。若爾法身佛雖有緣慮心法皆可念理趣一種法性也。智佛又雖具理性色質皆心法相狀一念氣力也。若爾者理智雖互具其德。而不相亂其分齊分滿不二即離不謬實義可案之。第五染淨相例難者。是又不爾。釋論第三云。諸佛無盡藏契經中作如是說。煩惱大海中有圓滿如來宣說實相常住之理。本覺佛性中有無明衆生能起無量無邊煩惱之波文實教甚深所談。誠非信難解。即事而眞祕旨。誰以情得之乎。所謂智有二種。一本覺二始覺。貪有二種。一大貪二小貪。由本覺故有大貪。依始覺故有小貪。密教就初意故。無別佛界非佛界。顯教約後意故。作迷悟事理別執。祕密甚深宗旨。更可問之。今覺公雖聞祕宗不似常教。未知其宗旨。盲聾無甚之貧乏無過之。可悲可歎者也

一。大日經第七卷說者事

未決云。初六卷是毘盧遮那佛所說。彼第七卷此誰語已上

義決云。得毘盧遮那佛而現其身及現多身。於虛空中說此法門及文字章句。次第令寫訖即滅。即今毘盧遮那念誦法要一卷是文

經第七云。稽首毘盧遮那佛。開敷淨眼如青蓮。我依大日經王說供養所資儀軌文

不思議疏云。北天竺乃有一城。名乾陀羅國。其國之王仰憑和上受法念誦其經文廣義深。不能尋遂供養次第。求請和尚供養方法。和尚受請。於金粟王所造塔邊。求聖加被供養法。忽現空中金字炳然。和尚一遍略讀。分明記著。仰空云。誰所造也。云我所造也。云誰我也。云我是文殊師利也。即喚書人遂便寫取。即與其王一本。自寫一本隨行將行。流通四方也。所謂厥號善無三藏和上。即是小僧不可思議。多幸面諮和上所聞法要隨分抄記文 此疏靈含寺圓行請來

義釋第七世間成就品云。阿闍梨於烏仗曩國撰出毘盧遮那供養次第法文

演密抄第七云。疏阿闍梨等者。阿闍梨卽指善無畏三藏。於烏仗曩國或云于闐國撰者集也文

菩提心義第一安然云。而彼第七卷供養法疏云。和上僧多於金粟王塔下感得文殊現金色字。於虛空中授供養法以授無畏云云故知無畏在烏仗曩出彼所承。時人不了云三藏撰出。此義釋本三藏說一行記。智儼治溫古再治。故本記外多加人言。故知。菩提心論所引供養法者。天竺本見彼文。非引三藏在烏仗曩所造文也文

私云。第七卷說者有異說。一大日說。第七卷與要略念誦經同本異譯也。彼既佛說也、此何非佛說乎。彼經題云。大毘盧遮那佛說要略念誦經云云但我依大日經王說者。要略念誦經文云。我今依經要略說自利利他悉地法文若爾者設雖佛說云爾不可有相違也。二文殊說不思議疏意也。三無畏造。義釋意也。已上異說雖有之。更非相違。此經本是佛說也。而文殊傳說。又無畏出所承故也

一　鐵塔相承疑事

未決云鐵塔疑者。習眞言宗徒傳云。眞言所遇經論。是釋迦如來滅度後八百年中。龍猛菩薩入南天鐵塔。受金剛薩埵問誰傳如是。爲有文傳爲是口傳耶。答曰。金剛智說。又問。若金剛智三藏說者又疑爲是口傳爲文傳。若言口傳非文傳者。不足信受。若有文傳者請示其文。此疑未決。此所述之諸疑問者。恐謗法業招無間報。唯欲決所疑增明智解。一向歸信專學其宗耳。庶諸同法者。莫依此疑問嫌輕彼宗。邊主云。瑜伽論等。是無著菩薩獨一聽受。都無同聞衆。不足信受。何故學世奉行。以此論疑例鐵塔疑建立彼宗。今決此疑云。唯識了義燈第一云。安達羅國王請陳那菩薩證無學果。菩薩撫之欲遂王請。文殊師利於虛空中彈指驚曰。云何捨大心而期小果。可製因明以弘慈氏所說瑜伽論。菩薩敬受指誨奉以周旋遂作正理門論。因明疏云。亦同爾。此言周遍五天竺無有一人不聞。不知如何更致疑已上

寬保第三歲舍癸亥五月望日遂修補畢

僧正賢賀春秋六十歲